

# فہرست فوائد جامع التفاسیر از سورۃ المملکت تا آخر سورۃ والناس

| تبارک الذی |                                       |     |                                       |
|------------|---------------------------------------|-----|---------------------------------------|
| ۱۳         | سورۃ المملک                           | ۳۴  | طباقت کا                              |
| ۲۰         | روایت کچھول کا مساف دنیا میں          | ۱۶  | حکایت تالیداری میں                    |
| ۲۴         | اقسام شک کا                           | ۳۱  | اقسام حکم کا                          |
| ۳۰         | فضائل سورۃ ملک از کتاب دیگر           | ۳۵  | سورۃ ن                                |
| ۳۸         | خلق عظیم آنحضرت صلیع کا               | ۳۲  | اسکا کہ حسن خلق کو کہتے ہیں           |
| ۵۲         | صفات حمیدہ آنحضرت صلیع کا             | ۴۰  | صفات موسیٰ بن کا                      |
| ۶۰         | عرب کی سلطنت کی مدت میں               | ۵۳  | عجیب بزرگیا                           |
| ۶۳         | نماز و جماعت کا                       | ۶۳  | حضرت یونس علیہ السلام کا              |
| ۷۳         | سورۃ الحاقۃ                           | ۷۹  | بادشاہ کا                             |
| ۸۴         | گناہ قوم لوط وغیرہ کا                 | ۸۲  | حضرت نوح علیہ السلام کا               |
| ۸۶         | صور کی شکل کا                         | ۹۰  | مسنون روز و پنجا                      |
| ۱۱۴        | حسنات بکفار کا                        | ۱۰۱ | سورۃ المعارج                          |
| ۱۱۶        | جو صورتیں کہ شہوت کفار میں حرام ہیں   | ۱۲۰ | ادن خور تو پنجا جو حرام ہیں           |
| ۱۲۴        | نماز کے مفہم وغیرہ کا                 | ۱۲۴ | حرص اور نہی ہیر کا                    |
| ۱۲۶        | بت پرستی وغیرہ کا                     | ۱۳۴ | تمام قصہ نوح علیہ السلام کا           |
| ۱۴۵        | نماز استسقاء کا                       | ۱۳۸ | کمر و پنجا                            |
| ۱۵۴        | سورۃ الجن                             | ۱۴۸ | سب نزول سورۃ جن کا                    |
| ۱۶۸        | جنات کے ضرر کا                        | ۱۵۹ | اسکا کہ جن بھی مذاسب مختلفہ کہتے ہیں  |
| ۱۶۸        | صحابیت جنوں کا                        | ۱۶۰ | المیں کے پر پوتے کی حکایت             |
| ۱۸۳        | کافر جنوں کے فرق و پنجا               | ۱۶۲ | جواب لمجد و پنجا                      |
| ۱۹۲        | سورۃ الزلزلہ                          | ۱۸۶ | ترتیل کا                              |
| ۲۰۰        | فضائل تجدید میں                       | ۱۹۵ | طلیقہ تبطل میں                        |
| ۲۱۱        | ہجر جمیل کا                           | ۲۰۵ | سنت سو کہ سچو تہجد میں                |
| ۲۱۱        | نواب قرص کا                           | ۲۱۴ | استحباب استغفار میں                   |
| ۲۲۳        | عمل سکرات موت کر لئے                  | ۲۲۳ | حال بلیہ میں                          |
| ۶          | اسماء و طبقات دوزخ کا                 | ۶   | اسماء و طبقات دوزخ کا                 |
| ۱۸         | تنبیہ رنگین لکھی حکایت اندھواری بنیال | ۱۸  | تنبیہ رنگین لکھی حکایت اندھواری بنیال |
| ۲۲         | حکایت معینہ کا                        | ۲۲  | حکایت معینہ کا                        |
| ۳۴         | قصہ آنحضرت صلیع کی عقلمندی میں        | ۳۴  | قصہ آنحضرت صلیع کی عقلمندی میں        |
| ۴۹         | حدیث جامعہ صفات حمیدہ آنحضرت صلیع میں | ۴۹  | حدیث جامعہ صفات حمیدہ آنحضرت صلیع میں |
| ۵۹         | مسئلہ شہر علی کا                      | ۵۹  | مسئلہ شہر علی کا                      |
| ۶۹         | غیر اللہ کے پوجنے کی بُرائی میں       | ۶۹  | غیر اللہ کے پوجنے کی بُرائی میں       |
| ۷۹         | سبح کا چھوڑ کے پیٹ میں                | ۷۹  | سبح کا چھوڑ کے پیٹ میں                |
| ۸۹         | فلوین فرعون کا                        | ۸۹  | فلوین فرعون کا                        |
| ۹۳         | گناہوں قوم شعیب علیہ السلام کا        | ۹۳  | گناہوں قوم شعیب علیہ السلام کا        |
| ۱۱۲        | مسئلہ شرعی کا                         | ۱۱۲ | مسئلہ شرعی کا                         |
| ۱۱۵        | مشرعیت سمیت کا                        | ۱۱۵ | مشرعیت سمیت کا                        |
| ۱۲۱        | سورۃ نوح                              | ۱۲۱ | سورۃ نوح                              |
| ۱۳۱        | استغفار کا                            | ۱۳۱ | استغفار کا                            |
| ۱۴۱        | گنہگار و پنجا                         | ۱۴۱ | گنہگار و پنجا                         |
| ۱۵۱        | اسکا خدا تعالیٰ کی گناہ ہے            | ۱۵۱ | اسکا خدا تعالیٰ کی گناہ ہے            |
| ۱۶۱        | حکایتیں جنات کا                       | ۱۶۱ | حکایتیں جنات کا                       |
| ۱۷۱        | بیان نام صحابہ کرام کہ جنات سے ہیں    | ۱۷۱ | بیان نام صحابہ کرام کہ جنات سے ہیں    |
| ۱۸۱        | استقامت کا                            | ۱۸۱ | استقامت کا                            |
| ۱۹۱        | عادت آنحضرت صلیع کا                   | ۱۹۱ | عادت آنحضرت صلیع کا                   |
| ۱۹۶        | حکایت کا                              | ۱۹۶ | حکایت کا                              |
| ۲۰۶        | طرح ختم قرآن میں                      | ۲۰۶ | طرح ختم قرآن میں                      |
| ۲۱۶        | سورۃ المدثر                           | ۲۱۶ | سورۃ المدثر                           |
| ۲۲۶        | قریش کا                               | ۲۲۶ | قریش کا                               |

|     |  |     |             |     |  |     |   |
|-----|--|-----|-------------|-----|--|-----|---|
| ۲۴۸ | تقدیم و تاخیر کی چیز دیکھا             | ۲۴۸ | سورة القيمة | ۲۴۸ | شفاعت کرنا اور دیکھا                   | ۲۴۸ | ن |
| ۲۴۱ | سورة الدھر                             | ۲۴۱ | ن           | ۲۵۶ | علم کی تعلیم کے طریقہ کا               | ۲۵۶ | ن |
| ۲۴۲ | سکریز                                  | ۲۴۲ | ن           | ۲۴۱ | مجتہدین                                | ۲۴۱ | ن |
| ۲۸۴ | سورة المرسلات                          | ۲۸۴ | ن           | ۲۴۹ | کہنا مسکین اور یتیم اور قیدیوں میں     | ۲۴۹ | ن |
| ۳۰۰ | تحقیق متنا جلالین اور مولانا صاحبین    | ۳۰۰ | ن           | ۲۹۰ | پیش کردہ صحیح ہو سیکا                  | ۲۹۰ | ن |
| ۳۰۴ | تکرار کلامین                           | ۳۰۴ | ن           | ۳۰۲ | پارہ عم                                | ۳۰۲ | ن |
| ۳۰۸ | عجیبہ جبل خور کی                       | ۳۰۸ | ن           | ۳۰۵ | ذلیل رات میں نکاح کر سیکا              | ۳۰۵ | ن |
| ۳۲۰ | قصہ حضرت موسیٰ کا                      | ۳۲۰ | ن           | ۳۱۴ | سورة النازعات                          | ۳۱۴ | ن |
| ۳۲۰ | قصہ صعب اور عامر کا                    | ۳۲۰ | ن           | ۳۲۶ | علماء کے اختلاف کا                     | ۳۲۶ | ن |
| ۳۲۰ | قصہ ایک ہندو دیکھا                     | ۳۲۰ | ن           | ۳۳۱ | سورة العنبر                            | ۳۳۱ | ن |
| ۳۵۲ | جتنے مسیوینوں کا طریقہ                 | ۳۵۲ | ن           | ۳۴۱ | حکایت افعال بدر کرنا والوں کے          | ۳۴۱ | ن |
| ۳۶۴ | حقیقت کاہن کی                          | ۳۶۴ | ن           | ۳۵۹ | حضرت جبریل علیہ السلام                 | ۳۵۹ | ن |
| ۳۶۸ | دریا کے ٹکڑوں کا                       | ۳۶۸ | ن           | ۳۶۲ | تحقیق ضاد منقوطہ کی                    | ۳۶۲ | ن |
| ۳۶۸ | نجات میں                               | ۳۶۸ | ن           | ۳۶۴ | مضے کریم کے                            | ۳۶۴ | ن |
| ۳۶۸ | سورة المطففين                          | ۳۶۸ | ن           | ۳۶۵ | نکاح سلیمان بن عبد الملک کی            | ۳۶۵ | ن |
| ۳۸۲ | دیدار الہی کا                          | ۳۸۲ | ن           | ۳۸۴ | پانچ چیز دیکھا                         | ۳۸۴ | ن |
| ۳۹۳ | اللہ تعالیٰ ہند میں دو غم جو نہیں کرتا | ۳۹۳ | ن           | ۳۹۰ | مقام علیت میں کا                       | ۳۹۰ | ن |
| ۳۹۸ | موسیٰ کی پس ہی کتاب بتی                | ۳۹۸ | ن           | ۳۹۸ | مسئلہ شرعیہ کا                         | ۳۹۸ | ن |
| ۴۰۸ | تیس کے قصہ کا                          | ۴۰۸ | ن           | ۴۰۰ | خندق ڈالو کا                           | ۴۰۰ | ن |
| ۴۰۸ | سورة الطارق                            | ۴۰۸ | ن           | ۴۱۲ | چوتھے قصہ کا                           | ۴۱۲ | ن |
| ۴۲۸ | کار آخرت بڑے قسم                       | ۴۲۸ | ن           | ۴۱۲ | جہاد کے نازل ہو سکی وجہ                | ۴۱۲ | ن |
| ۴۳۴ | نکتہ ہمو کا                            | ۴۳۴ | ن           | ۴۳۲ | تحقیق مولانا یعقوب چرمی                | ۴۳۲ | ن |
| ۴۳۶ | آگ کا                                  | ۴۳۶ | ن           | ۴۳۵ | سورة الغاشية                           | ۴۳۵ | ن |
| ۴۴۱ | سورة الفجر                             | ۴۴۱ | ن           | ۴۴۱ | منافع اونٹ کا                          | ۴۴۱ | ن |
| ۴۵۱ | عیدتہ باخا                             | ۴۵۱ | ن           | ۴۴۸ | دفع شبہ لغو دیکھا                      | ۴۴۸ | ن |
| ۴۵۱ | قصہ عاد کا                             | ۴۵۱ | ن           | ۴۵۶ | روزے ہزار کا                           | ۴۵۶ | ن |
| ۴۶۶ | حرم الہی کا                            | ۴۶۶ | ن           | ۴۶۵ | فصل المارہ در قواعد اور مسئلہ کا       | ۴۶۵ | ن |
| ۴۶۲ | صبر کا                                 | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | قسم کا                                 | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة النبأ                             | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | حفاظت زبان کا                          | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | حکایت حجاج بن یوسف کا                  | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة النبأ                             | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | اس سورة کے نزول کے سبب                 | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | اس کا قیامت کو دن بیت پر کردہ اور ٹیکے | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | عمرہ جو اس سورة میں ہے                 | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | حافضہ کا                               | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | ایک نکال کا                            | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | نقصیت مفیدہ                            | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة النبأ                             | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | مردوں کے جلائیے عیبوں کا               | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | اس کا قیامت کو دن بیت پر کردہ اور ٹیکے | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة التکویر                           | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | حافضہ کا                               | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | دیکھنا حضرت صلیم کا حیرت کی            | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | نقصیت مفیدہ                            | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة الانفطار                          | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | مردوں کے جلائیے عیبوں کا               | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | حکایات کریموں کی                       | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة التکویر                           | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | گرام کا تبیین کا                       | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | دیکھنا حضرت صلیم کا حیرت کی            | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | ان ان کے دل کی کیفیت میں               | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة الانفطار                          | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة الانشقاق                          | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | حکایات کریموں کی                       | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة البرج                             | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | گرام کا تبیین کا                       | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | دوسرے قصہ کا                           | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | ان ان کے دل کی کیفیت میں               | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | لوم محفوظ کا                           | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة الانشقاق                          | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة الاعلیٰ                           | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة البرج                             | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | دوسرے امام اعظم کا ذکر اسم پر          | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | دوسرے قصہ کا                           | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | ذلت اور خواری کا                       | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | لوم محفوظ کا                           | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | قرت الابل                              | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة الاعلیٰ                           | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | منجہ کا                                | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | دوسرے امام اعظم کا ذکر اسم پر          | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | لفظ رب میں                             | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | ذلت اور خواری کا                       | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة البلد                             | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | قرت الابل                              | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | حفاظت زبان کا                          | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | منجہ کا                                | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | قسم کا                                 | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | لفظ رب میں                             | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | سورة البلد                             | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | سورة البلد                             | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | حفاظت زبان کا                          | ۴۶۹ | ن |
| ۴۶۲ | حفاظت زبان کا                          | ۴۶۲ | ن           | ۴۶۹ | قسم کا                                 | ۴۶۹ | ن |



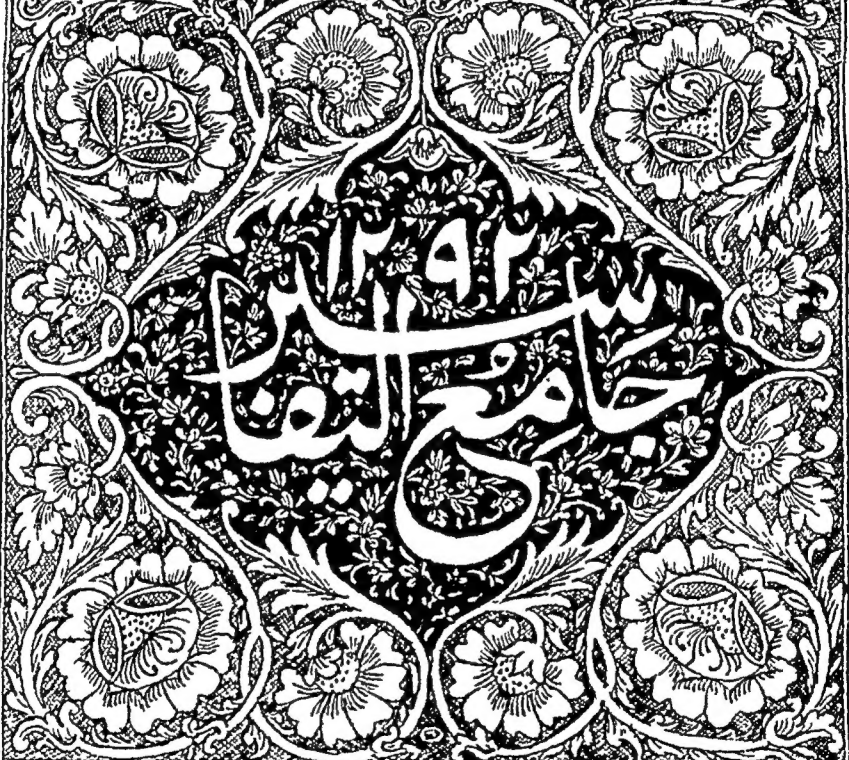
|     |   |   |     |   |  |     |   |   |     |   |
|-----|---|---|-----|---|--|-----|---|---|-----|---|
| ۴۷۳ | ن | جہیز دعا کا                               | ۴۷۳ | ن | سورة الشمس                               | ۴۷۳ | ن | چہ جہیز کا  | ۴۷۳ | ن |
| ۴۷۴ | ن | ابوبکر رضی اللہ عنہ کے رؤس کا             | ۴۷۴ | ن | جواب جبرین                               | ۴۷۴ | ن | مخوذ  | ۴۷۴ | ن |
| ۴۷۵ | ن | قدارین سالفین                             | ۴۷۵ | ن | دعا الہی بخیر من کل صنیق                 | ۴۷۵ | ن | حضرت صالح علیہ السلام کا                            | ۴۷۵ | ن |
| ۴۷۶ | ن | شعائت علی رضی اللہ عنہ کا                 | ۴۷۶ | ن | سورة الليل                               | ۴۷۶ | ن | حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا                         | ۴۷۶ | ن |
| ۴۷۷ | ن | کلام ابوبکر رضی اللہ عنہ کا حبیب الیہ کا  | ۴۷۷ | ن | ایک نول مع جواب تفسیر میں                | ۴۷۷ | ن | فضیلت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں                  | ۴۷۷ | ن |
| ۴۷۸ | ن | نکتہ باریک التفسیر میں                    | ۴۷۸ | ن | سورة الضحی                               | ۴۷۸ | ن | زفاقت تجریت میں                                     | ۴۷۸ | ن |
| ۴۷۹ | ن | سوال تین چیز کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | ۴۷۹ | ن | ناز صبی اور تہجد کا                      | ۴۷۹ | ن | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے وغیرہ کا        | ۴۷۹ | ن |
| ۴۸۰ | ن | فاطمہ رضی اللہ عنہا کا                    | ۴۸۰ | ن | گوشت نشینی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں | ۴۸۰ | ن | دلائل صدق نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں        | ۴۸۰ | ن |
| ۴۸۱ | ن | ابوبکر خطیب کا                            | ۴۸۱ | ن | نادشاہ کا                                | ۴۸۱ | ن | پر قتل کا   | ۴۸۱ | ن |
| ۴۸۲ | ن | طریقہ علیہ علیہ و کچھ دھار کے ایسا لے کر  | ۴۸۲ | ن | قصہ کے اور خیاشی وغیرہ کا                | ۴۸۲ | ن | دلائل نبوت کا                                       | ۴۸۲ | ن |
| ۴۸۳ | ن | مسلمہ کذاب کا                             | ۴۸۳ | ن | حکایت کا                                 | ۴۸۳ | ن | ایک عورت مدہون کا                                   | ۴۸۳ | ن |
| ۴۸۴ | ن | کمان علم کا                               | ۴۸۴ | ن | سخاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں      | ۴۸۴ | ن | سورة الم نشرح                                       | ۴۸۴ | ن |
| ۴۸۵ | ن | شرح صدر میں                               | ۴۸۵ | ن | سورة ولین                                | ۴۸۵ | ن | فضیلت انجیر کی                                      | ۴۸۵ | ن |
| ۴۸۶ | ن | تفسیر بیت السیرت لعل میں                  | ۴۸۶ | ن | سورة قمر                                 | ۴۸۶ | ن | دولت خانہ میں تشریف لانا آنحضرت کا قبل نبی          | ۴۸۶ | ن |
| ۴۸۷ | ن | ناظر النکاح سبب وغیرہ کا                  | ۴۸۷ | ن | مرتبہ کا                                 | ۴۸۷ | ن | حضرت علی رضی اللہ عنہ کا منکرنا قبل نماز عید کو قتل | ۴۸۷ | ن |
| ۴۸۸ | ن | شار زبانہ کا                              | ۴۸۸ | ن | سجدہ شکر میں                             | ۴۸۸ | ن | سورة القدر  | ۴۸۸ | ن |
| ۴۸۹ | ن | ردم کا                                    | ۴۸۹ | ن | سورة البینہ                              | ۴۸۹ | ن | تشبیہ ثقلید میں                                     | ۴۸۹ | ن |
| ۴۹۰ | ن | اتماع قمر آن میں                          | ۴۹۰ | ن | سورة الزلزال                             | ۴۹۰ | ن | جواب اعتراض میں                                     | ۴۹۰ | ن |
| ۴۹۱ | ن | سورة العادیات                             | ۴۹۱ | ن | تحقیق لکنود میں                          | ۴۹۱ | ن | سورة القارعة  | ۴۹۱ | ن |
| ۴۹۲ | ن | سورة التکاثر                              | ۴۹۲ | ن | کافتر کے فضیلت میں                       | ۴۹۲ | ن | سورة العصر  | ۴۹۲ | ن |
| ۴۹۳ | ن | حکایت کا                                  | ۴۹۳ | ن | سورة الہمزة                              | ۴۹۳ | ن | قصہ کا  | ۴۹۳ | ن |
| ۴۹۴ | ن | سورة الفیل                                | ۴۹۴ | ن | لحقہ منتظر کا                            | ۴۹۴ | ن | سورة القرین   | ۴۹۴ | ن |
| ۴۹۵ | ن | بنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا          | ۴۹۵ | ن | سورة الماعون                             | ۴۹۵ | ن | ثبوت نبوت صلی اللہ علیہ وسلم میں                    | ۴۹۵ | ن |
| ۴۹۶ | ن | ناز کا کہ ہر نبی پر مقرر ہوئی             | ۴۹۶ | ن | سخاوت میں                                | ۴۹۶ | ن | سورة الکاثر   | ۴۹۶ | ن |
| ۴۹۷ | ن | حوض کوثر میں                              | ۴۹۷ | ن | مسلحہ ذبح میں                            | ۴۹۷ | ن | سورة الکافرون                                       | ۴۹۷ | ن |
| ۴۹۸ | ن | سورة النصر                                | ۴۹۸ | ن | فتح مکہ کے بعد جو شہر کہ میں آئے         | ۴۹۸ | ن | اسکا آنحضرت دنیا میں کوئی نہ ہی صدف کا              | ۴۹۸ | ن |
| ۴۹۹ | ن | سورة الہب                                 | ۴۹۹ | ن | شہادتی ابولہب کا                         | ۴۹۹ | ن | توبہ کے آزاد کرانیکا                                | ۴۹۹ | ن |
| ۵۰۰ | ن | اقسام خوشی کا                             | ۵۰۰ | ن | اختلاف علماء کا عمل مولد میں             | ۵۰۰ | ن | ام حبیلہ کا   | ۵۰۰ | ن |

|   |     |   |     |                                      |   |
|---|-----|---|-----|--------------------------------------|---|
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۴ | سورة الاخلاص                         | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۸ | نام جنہاں میں                        | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | سورة اہلق                            | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | سوال الجلیس میں                      | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | سفر کرنامہ اول رت کا                 | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | متنبیہ                               | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | تمام سورتوں کا                       | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | تحقیق قرآنہ مالک اور ملک میں         | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | نفس ناطقہ کا                         | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | رقیہ کا                              | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | سورة الناس                           | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | بچپن آدمی کے میں                     | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | علاج ترک گناہ کا                     | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | عقیدہ کی درستی کا                    | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | قرآنہ بطلہ کا                        | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | اثر نامہ لکھ کا سادہ سورتہ جنہاں میں | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | کشتی نوح کا                          | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | اقسام مخلوق میں                      | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | حسد کا                               | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | تحقیق مودت میں                       | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | ابتدا اور انتہا آدمی کا              | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | چہ گناہ کا                           | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | لفظ ناس کا                           | ن |
| ن | ۴۳۵ | ن | ۴۳۹ | فوائد سورتوں میں                     | ن |

ص ٥  
خ ١٠  
٥٦

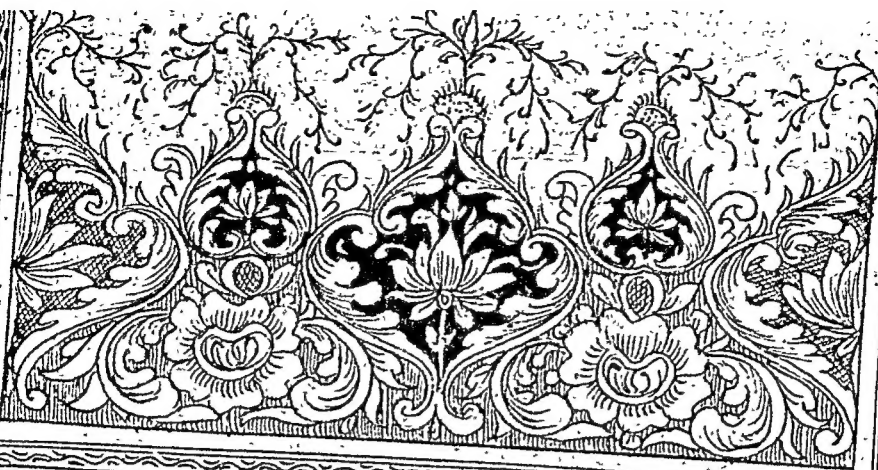
بِإِذْنِ اللَّهِ قُوَّةُ الْإِلَهِ

بفضل وإيادى مولانا محمد علي صاحب مكتبات خفيعه وجليله از تصنيف زبدة المفكر من مخزنه الحزين مولانا حاجي الميرزا  
نواب محمد قطب الدين خالصا حب نور الله مضجعه ومقره وجميع الألفاظ كثير المعاني قديرا العبارات وغزير المعاني



بابها نام وسعي والصحيح حتى الوسع راجعي مؤلفات رب العالمين عبادات الدين المشتمل به محمد عزير الدين عفا الله عنه عما  
سلف وما مضت ويزيل سيئاته بالحسنات في الحال في الاستقبال بفر ما يشي نواب محمد قطب الدين خالصا حب مولانا محمد

در مضع مرصود طبع كراچی



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعلین نذیرا قہدی باقصودہ من سورۃ مصاقع الخطباء من العرب  
فلم یجدہ قہدرا فہم من قہدی لمناضتہ من فضحاء العنایان وبلغنا قحطان حتی حبسوا انہم سحر و السحر من بین النہا  
ما نزل الہیم حبنا عن لہم من مصاحمہم لئیدروا لیرولیتذکروا اولو الاباب تکریرا فکشف قناع الانعلاق عن  
آیات حکمات کبرن ام الکتاب و آخر متشابہات من رموز الخطاب تاویلہ تفصیلا و ابرز عن مض الخفا عن  
دقائق الدقائق لتجلی ہم خفايا الملک الملکوت و جبايا القدس و الجبروت لتفکر و افہما تفکیرا و مہد لہم قواعد الکما  
و اوضا عنہا من تفویض الآیات و الما عنہا لیزب عنہم الرحمن لیطہرہم تطہیرا فمن کان لہ قلب او لہ سمع و لہ بصر  
فہو فی الدین حمید و سعید و من لم یرفع راسہ و لہ راسہ لیرسہ لغش و لہا صلی سیرا فیا واجب الوجود و یا فاضل الخود  
و یا غایتہ کل مقصود و صل علیہ صلوة توازی غارہ و تجاوی غارہ و علی من اعانہ تقیرا و افض علیا من  
برکاتہم و اسلک بنا سلاک کرامتہم و سلم علیہم و علینا تسلیا کثیرا لہم و لہم کثیرا لہم و لہم کثیرا لہم و لہم کثیرا لہم  
عیدم الاستطاعۃ خادم العلماء و الخیا سے محمد عبدالقادر عفر المذنبہ و الولایہ و لما شایہ بجات عالیات برادران دین  
و مجبان تقوی شاعر کے بعد ادا سے سلام سنت الاسلام کے عرض کہتا ہوں کہ یہ کتاب کا کل النصاب عبارت قلیلا  
مضامین کثیرہ مصداق خیر الکلام ناقص و دل فاطمہ مدحانت کفور و دفع سنات فحور مسمی بجا بح التفاضلہ مصنفہ جبا  
انادت آباؤ الکا ملین بحجت العارفین قدوة للتحققین زبدۃ المذققین خاتم الفقہاء المحدثین مقبول بارگاہ رب  
الکا ملین حضرت مولانا و سرشدنا مولوی محمد قطب الدین صاحب ہندی مہاجر فی سبیل اللہ نور اللہ مرقدہ لمیزان  
خاتم المحدثین و ارت عام سید المرسلین شہرہ آفاق جناب مولانا مولوی شاہ محمد اسحاق صاحب حتمہ اللہ علیہ و  
امیر سبب التالیف کا یہ ہے جبکہ مولانا مرحوم نے دیکھا کہ بہت ہو گئیں جہتین اور بہت ہو گئے اصولی تصنیف  
علم دین کے اور غیبت کرنے لگے لوگ حرف زبان راوہ کر اسوا سطر اور زبان میں نظر افادہ عام و خاص اور  
نجات اخروی سمجھ کر تالیف فرمایا ہے روز قیامت ہر کسی در دست گیر و نامہ بہ میں نیز حاضر شوم تفسیر قرآن و



میں مولانا مفتوح علی خان صاحب نے جہاں ہم عندیہ میں حجت اعلان و فیض الیہ بہ سائر اہل البین کہ الیسی خوبی کو ساتھ اس فقیر فقیر خیر مقدر  
 و احادیث صحیحہ اور مسائل فقہیہ وغیرہ میں جاوہر گر کیا کہ خشک کوئی تفسیر زبان اردو ایسی نظر میں نہیں آئی کہ اوس سے  
 ہر ایک خاص و عام مستفیض ہو سکے اور ہر عالم کی کہ کلام ذوالمتعال کے ضمن میں عدد باطرکے اشکال و دو قائلین  
 متعلقات علم سے رہتا ہے کہ فہم اذکا بغیر علم کے ہر ایک کو ہرگز میسر نہیں مگر اس میں مطالب تفسیر کو مناسب دہی  
 اس طرح ربط دیا ہے کہ اشکال مدقہ سمجھ میں ہر ایک کے آنے لگیں اس واسطے کہ بعد لکھنے آیت کے اول تو ترجمہ فتح حمزہ  
 مولفہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ دہلی کا زبان فارسی زبان اردو معہ علامت فتح اور پھر ترجمہ موضع القرآن شاہ عبدالقادر  
 کے سے اشارہ ہوا اور تفسیر مدارک سے ساتھ لفظ مدد اور جلالین سے بلفظ ح یا جلا اور تفسیر معالم التشریل سے کفایہ لفظ  
 صعا اور تفسیر بحر العلوم سے ساتھ ترجمہ بحر و منشور کا بعینہ اور روح البیان سے ساتھ لفظ روح اور صفیادی سے ساتھ  
 لفظ بعینہ کے لکھا اور بعد بیان چند آیات اور تفسیر کے جو کچھ آیات سے حاصل مطلب سمجھا گیا ساتھ لفظ تنبیہ کے  
 اوسکو تشریح اور تصریح کر کے احادیث معتبرہ اور مسائل فقہیہ مناسب اوس مقام کے لکھ کر نام کتاب کا بعینہ لکھا  
 اور جس حدیث کی شرح سے لکھا ہے اوس کے اشارات بھی لکھ دئے کہ میں مثلاً اشارہ شرح بلا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ  
 کا لفظ ع اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ ح یا حق اور سید جلال الدین رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ سید ہے  
 اور جس تفسیر یا حدیث سے جس آیت کی تفسیر یا فائدہ لکھا ہے اوس جملے کو نقل کر کے آخر میں لفظ الخ کہ مخفف  
 الی آخرہ کا ہے لکھا تا طالب دیکھ لے اور تحقیق لفظی اور ترکیب عربی بھی کچھ اور پر حاشیہ کے درج کی تا ازل علم  
 بہرہ یاب ہوں اور جس جگہ فائدہ ترجمہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ یا شاہ عبدالقادر علیہ الرحمۃ کا آیا اوسکو بھی درج کیا اور  
 مکرر لانے ترجمہ کا یہی ہے کہ ترجمہ فتح الرحمن سے ترکیب عربی اور موضع القرآن سے مطلب قرآن خوب سمجھ میں  
 آتا ہے بعض جگہ بعینہ ترجمہ اور کہیں حاصل اوسکا لکھ کر نشانی کر دی گئی ہے جسکو شبہ ہوا دے دیکھ لے پس  
 جو حق کہ جناب ممدوح رحلت فرما ہوئے تو اونکے خلف رشید مجمع الاخلاق و احیا جناب نواب محمد نصیر الدین  
 خان صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے اوراق منتشرہ جا بجا سے ہم پہنچا کر اوس گنج بے بہا کے باقیہ کو اس لئے بچھڑ  
 مطبع قزوینی میں چھپوایا ایزد متعال اس ستودہ صفات کو سلامتی و عافیت دلائین کی عطا کر کے مرام اقصا پہنچا دے  
 اور مگر یہ بھی واضح رہے کہ یہ کتاب مستطاب تفسیر قرآن شہیر الرحمان مصنفہ جناب فیض جناب بورد بوارق الہی و مصدر  
 شوارق نامتناہی اسوۃ العارفين منجۃ المحققین قدوة المدققین فقیہ السلف عمدۃ الخلف خاتم الفقہاء والحدیثین مقبول  
 بارگاہ رب العالمین حضرت مولانا مخدوم مولوی محمد قطب الدین مغفور مرحوم نور الدین مرقدہ کی بزبانہ سابق بقدر  
 نصف دوم مرتبہ طبع ہو چکی تھی ایک مرتبہ انیس سوۃ زرتک اور دوسرے مرتبہ سورہ حجرات تک بعد اوسکے مولانا مفتوح  
 سورہ فاف سے تفسیر مذکور کو بیان فرمایا سورہ ملک تک بعد ازان ممدوح مرحوم نے غم ہجرت فرمایا چنانچہ بعد  
 ہجرت کے مکہ معظمہ میں مدقک کفر و مکر تفسیر مذکور سورۃ الطارق تک تصنیف فرمائی تھی کہ تقدیر الہی سے بقولہ تعالیٰ  
 اذا جاء اطعم لایساخرون ساعۃ دلائل قدموں ازینچہا ن فانی بعلوم جادوان رحلت فرما گئے جو کہ تفسیر نصف  
 سیارہ باقی رہ گئی تھی تو اکثر مسلمانان شایقان باعث اس بات کے ہوئے کہ تم اس تفسیر موصوف کو  
 تکملہ کرو تاکہ مردمان دینداران فیض یاب ہوں ہر چند کہ اس فقیر فقیر سچیان کو یا قوت تکملہ تفسیر مذکور کی نہ تھی لیکن



بخت احرار حجاب و دوستان کے اس فقیر خاکپا سے علما و عظیم القوت نے موافق عبارت تفسیر سابق اگرچہ اوس  
 مرتبہ کو نہیں پہنچی لیکن واسطے فائدہ عوام مسلمانان کے اختتام کو پہنچایا اور شتی از خردار سے حالات جناب  
 مولف اس تفسیر کے اس مقدمہ میں تحریر ہوتے ہیں کہ حال تقویٰ و عظمت حضرت ایشاؓ کا اظہار من اشش  
 تھا اور حضرت مولانا مولوی محمد شاہ اسحق صاحب زبان مبارک سے فرمایا کرتے تھے کہ جس نے صحابہ رضوان اللہ  
 کو نہ دیکھا ہو وہ قطب الدین کو دیکھ لے اور علم حدیث اور فقہ میں حضرت ممدوح و حید العصر تھے صاحب  
 تصانیف کا وکی کل تصانیف تقبول بارگاہ الہی میں عوام مومنین اوں سے منتفع ہوتے ہیں قرین بیان  
 کتابین تالیف فرمائیں ہمیں منجملہ اوں کے مظاہر حق شرح مشکوٰۃ کی سب سے اپنے زمانہ میں المام الحدین  
 شمار کئے گئے اور چنانچہ یہ کتاب موصوف اور حضرت ایشاؓ سے کرامات و خوارق ہی صادر ہوئے نہیں  
 ایک دفعہ حضرت موصوف بغیر سفر حج جہاز میں تشریف رکھتے تھے پانی پینے کا ناپاک ہو گیا ناخدا نے کہا  
 کہ یہی پانی ناپاک پینے کو ملیگا حضرت ممدوح نے اوسکو سنبھالیا کہ پانی پاک دوسرا موجود ہے اگر پانی پاؤں  
 ہوتا تو خیر ہی پایا جاتا اوس نے حضرت کے فرمانے کو قبول کیا حضرت ایشاؓ نے جذبہ میں اگر قسم کھائی کہ  
 یہ پانی ناپاک ہم ہرگز نہ پیوین گے اللہ تعالیٰ ہلکواپنی قدرت کاملہ سے پانی پاک پلا دیکھا اوس وقت  
 آسمان سے قدرت خدا سے ابر آیا اور باران رحمت اتقدرازل ہوا کہ تمام مردمان جہاز نے پانی بارش کا  
 جمع کر لیا وہ ناخدا مذکور یہ حال دیکھ کر نہایت حضرت والا کا مستفد ہوا اور حضرت ممدوح کا مرثیہ  
 ہوا اور حضرت کی عبادت کا یہ حال تھا کہ سفر و حضر میں آدھی رات سے جاگتے تھے اور  
 نماز تہجد ادا کرتے تھے و مذکور تعلیم علم حدیث و تفسیر و فقہ کے درود و طائف درود وغیرہ پڑھتے تھے  
 اور رات دن میں تالیف کتب دینیات ہی کرتے تھے اور اکثر صیام سجدات سال بہر میں ادا فرماتے  
 تھے اور توفیق واسطے طالبان کے اکثر مرحمت فرماتے تھے۔ فوائدِ علمیات حضرت جناب والا کو  
 مجرب اور مشہور ہیں اور غلط اور سبب مغل اور جمعہ بلام فرماتے تھے اور حضرت و غط میں نہایت  
 زاری کرتے تھے عرض کہ جیسا کہ حال ہے خائف اور لرزان اور ترسان خشیت الہی سے حضرت  
 ایشاؓ کا دیکھا ایسا حال اوس زمانہ میں اور علماء کا نہ پایا گیا اور حضرت موصوف بنیہ مصدق  
 اس آیت کے تھے انما خشی اللہ من عبادہ العلماء اور حضرت وقت بیماری کے دعا فرماتے  
 تھے کہ الہی میرا خاتمہ بالآخر اجل الحزمین میں کیجیو وہ دعا حضرت کی الدجل شانہ نے قبول کی کہ حضرت  
 موصوف نے کہ مخطمہ میں بتاریخ ۱۲۰۷ راہ حجب المرجب ۱۲۰۷ ہجری میں انتقال فرمایا انا للہ  
 وانا الیہ راجعون ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم اللهم اغفر لمؤلفہ و استاذہ و ساعیہ  
 و اغفر لی و لا استاذی و لمشاغنی و لوالد سے و اجعلنی اعظم لشکرک و اکثر ذکرک و اتبع فی شکرک  
 و احفظ وصیتک یا رب العالمین و صل علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحابہ اجمعین برحمہک  
 یا رحم الراحمین تمت تمام شد تاریخ ۱۹ رمضان المبارک  
 ۱۲۹۲ ھ ہجری فقط

سورة ق مكية وهي خمس واربعون آية وثلاثة مراكوعا

سورة ق مكية نزل ہوئی بعد سورہ مولات کی اور بعد سورہ حجرات کے سلسلے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر منافقون کا ہے اور اس کے اول میں ذکر کافرون کا اور اور ہیت و جنین مناسبت کی ہیں دونوں میں اور آتین ہیں بیتا لیس ہیں اور رکوع تین اور کلمات تین سو چھیتر اور حروف ایک ہزار ست سو چھیتر **بسم الله الرحمن الرحيم** شروع کرنا ہو نہیں ساتھ نام خدا بخشنے والے مہربان کے **وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ** قسم قرآن بابرگ کی کہ تو میرے خدا کا ہفتہ قسم ہے اس قرآن بزرگ شان والی ہموہ نقسید قرطبی نے کہا کہ یہ ساری سورہ کی ہی بقول حسن اور عکرمہ اور عطار اور جابر کے اور کہا ابن عباس اور قتادہ نے کہ کی ہی سو آیہ **وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسْكَنَا مِنْ لُغُوبٍ** کے کہ یہ مدنی ہی اور صحیح مسلم میں ام شام بنت حارثہ النعمان سی ہی کہ کہا ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے اس سورہ کو ہر روز جمعہ کے منبر پر جو وقت کہ خطبہ پڑھا اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ پوچھا اونہوں ابو وقادلیہ سے کہ کیا پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحی اور عید الفطر میں کہا اونہوں کہ پڑھتے تھے دونوں عیدوں میں **وَالْقُرْآنَ الْعَجِيدَ** اور اقربن اساعہ الشوق اقر اور اختلاف کیا گیا ہی ق کی معنوں کہ کیا ہیں پس کہا یزید اور عکرمہ اور ضحاک نے کہ وہ ایک پہاڑ کا گہرے والا زمین کو زبرد سبز کا اور سبز گویا ہے آسمان اوسے اور اوپر دونوں کنارے آسمان کے کہ آسمان اوپر بطور قوس کے در جو کچھ کہ کوئی نہ لکھا ہے نہ مرد نہ ہوتا نہ مگر اگر اچھا اوسنی پہاڑ میں کا اور روایت کیا اسکو ابو الجوزادی نے عبد اللہ بن عباس سے اور کہا وہ ہے کبرجی ذوالقرنین جل ق بر پس بھی بھی اوسکی چوٹی چوٹی پہاڑ پس کہا ق کو کون ہے کہا اوسنی میں ق ہوں کہا سکندری پس یس میں یہ پہاڑ گرد خیر کہا ق نی یہ رنگین میری ہیں اور نہیں کوئی شہر مگر کہ عین ایک گ ہے میری گوئیں پس جبکہ چاہتا ہوں اللہ کہ زلزلہ بھی کسی شہر میں حکم کرنا ہر جگہ پس ہلاتا ہو زمین رگ اپنی اوس شہر میں ہوتی ہو پس زلزلہ آتا ہی اوس زمین میں پس کہا سکندری اسی ق خبر دی جگہ کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت سے اتنے کہ بلا شبہ شان رب ہمارا بھی بڑی ہے اور تحقیق بھی سیرا کہ میں سے اس وقت پانسو برس کی حج پانسو برس اوسیر پہاڑ میں بروئے بعض اونچی توڑتی ہیں بعض کو اگر ہو وہ زمین اسی تو اللہ جل جاؤں میں جہنم کی گرمی سے دلائل کرتا ہوں کہ جہنم روی زمین سیر اور اللہ ہی خوب جاننا ہی اوسکی حکم کو اور کہاں ہی وہ زمین پر رہے کہا سکندری پچھ اور بیان کر چسے کہا ق نے کہ بلا شبہ جبریل عم کہڑے ہیں اگی اللہ تعالیٰ کے کانپے میں موڈ ہی اونچی پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا پنی سی لاکھ فرشتی پس وہ فرشتی کہڑی ہیں آگے اللہ کے سر پہ کائی ہوئے پس جب حکم کرنا ہی اللہ اور کو کلام کرنا تو کہتی ہیں وہ لا الہ الا اللہ اور یہی مراد ہی قول اللہ تعالیٰ کیسے **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا** اور کہا جراح نے معنی ق کے ہیں فضی الامر یعنی تقدیر جاری کی گئی اور کہا ابن عباس نے کہ یہ اسم ہی آسمان اللہ تعالیٰ کیسے قسم کہا کی اللہ نے ساتھ اوسکی اور اونہیں ابن عباس سے کہ ق اسم ہی آسمان قرآن سی اور یہی قول قتادہ کا ہی اور کہا قرطبی نے کہ ساری اللہ تعالیٰ کے ناموں کا مثل فادرا و فاضل اور قریب اور قدوس اور قاضی اور قاضی اور شہی نے کہا کہ ساری سورہ کا اور کہا ابو جبر راق تی کہ معنی اسکے یہ ہیں **وَقَدْ عَظُمْنَا وَكُفَّيْنَا وَكَفَّيْنَا** یعنی بڑے نزدیک امر ہمارے اور بڑی

ای کی جگہ اصل انا قال  
وہی ق مکیہ الاول فقضا  
اسموا والارض فی اربعہ  
نفس میں سے قرا جات  
ق بالجزء قرا حسن بان  
ابن جبر و حضرت امام قرا  
بک القار لان اس کے جات  
فلاک آن خود کو کہ  
انقص قرا ایسے التفقی  
انکار لانا خا لکات و  
قرا اردن و محمد بن اسبق  
ثابت یغم قرا لانی قرا لاس  
کرنا لانا خود کو قرا  
دیدا جل بی قرا  
اس کا قرا ہی کیا پانسو برس کا  
طول ہی اور پانسو برس قرا  
یعنی بڑی شدت و  
مرد کی کا قرا ہی قرا  
بکبہ ہی کے قرا ہی قرا  
بن "سنہ" اور سن  
قرا ہی قرا ہی قرا  
صفہ با قرا ہی قرا  
مرد کہ اذن و قرا کو جان  
خدا اور کہا صلی اللہ علیہ وسلم قرا لانا اللہ



[illegible][illegible]







وہ اختلاف وغیرہ میں مذکور ہیں یہ جابر بالفاق است کی شاذ ہیں اور حکم شاذ کا یہی کہ مسائل کی دلیل لانی معجز  
ہی لیکن نماز اوستے درست نہیں اور اوکو قرآن نہ جانتا چاہئے بلکہ اکثر علمائی کہا ہی کہ جو کوئی شاذ کو قرآن  
اعتقاد کری منع بزجر کرنا چاہی اوسکو اگر باندہ آوی لغزیر اوکو دینی چاہی اور عاصی ہوگا اور سات قرائتین کہ  
یہاں مذکور ہیں بالفاق است نماز ساتھ جس قراۃ کے اوغین سی کہ پڑھے جائز و صحیح ہے اور میں میں اختلاف  
جو کہ متواتر جانتی ہیں اونچی نزدیک نماز ساتھ ایک کے اونچے صحیح ہوگی اور جو کہ متواتر نہیں جانتی ہیں صحیح نہیں ہوگا  
ظہر لعلوم و اور باقی فضائل قرآن مجید اور بعض سورتوں کے مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں دیکھتے چاہئے اور بعض  
سورتن وغیرہ کے فضائل جو لغیر عزیزی اور فہرہ المنثور میں بہت بکار آمدنی تھی لکھتا ہوں تاہا سے  
مسلمانوں کو مفید ہوں اور سرگرم ہوں یہ حاصل کرنے اس نعمت عظمیٰ کے لکھا ہی مولنا غید العزیز رحمۃ اللہ  
کہ کہا ہی فخر نی کہ حضرت فوج علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام حبشی پر سوار ہوئی تو خوف غرق سی ہر سان  
تھے و سب نجات پانیکے غرق سی لیسیم اللہ فخر ہا و فخر لیسیم اللہ کبھاشی اونچی غرق سی سالم ہی سی جب سبب  
اس آدھی کلنی کے نجات حاصل ہوئی تو جو کوئی تمام اس کلمہ کو یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کو تمام عمر ابتداء کار میں موطبت  
کر گا کیونکہ حجاب سے محروم ہوگا اور لکھا ہی علما کی کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کی انیس<sup>۱۹</sup> حرف ہیں اور مولیٰ دو رخ کے ہی ایک  
ہیں ساتھ ہر حرف کی بلا ہر ایک کی اوغین سی دفع ہو سکی ہی اور یہی ہی لکھا ہی کہ روز شب کی جو میں ساعتین میں  
پانچ ساعتوں کی لمبی تو پانچ نمازین مقرر فرمائیں اور انیس باقی کی لمبی یہ انیس حرف لیسے تاہر نشست و برخاست  
اور حرکت اور سکون میں کہ اون انیس ساعتوں میں ہوں برکت و عبادت حاصل کری یعنی ان حرفوں کی برکت  
سی وہ ساعتیں ہی عبادت میں لکھی جاوین اور یہی ہی لکھا ہی علما نے کہ سورہ براءت کو کہ مشتمل ہی اوپر  
مقل کفار کے بسم اللہ الرحمن الرحیم خانی رکھا اور وقت فوج کے ہی مقرر فرمایا بسم اللہ اللہ اکبر اور بسم اللہ  
الرحمن الرحیم نہ کہیں سئلے کہ سورہ فوج کی صورتہ فہر کی ہی اور رحمت مقضیٰ اوکی ہی نہیں پس جو کوئی اس کلمہ  
پر ہر وقت و ہر آن ملاومت کرے اور ادنیٰ درجہ پہنچے کہ ہر روز سورہ بار نماز فرض میں اپنی زبان پر جاری کری یعنی  
کہ غضب عذاب سے محفوظ اور رحمت و ثواب سے محفوظ ہوگا اور خواص اس آیت کیسے یہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ جب آدمی پانچانہ کو جاوے تو چاہی کہ بسم اللہ کہہ کر جاوے تا پردہ واقع ہو در میان شرمگاہ او سیکے  
اور نظرجات کی پس جب پہلے کلمہ در میان آدمی کی اور دشمنان دنیوی او سیکے پردہ ہوا تو ایسے کہ در میان  
آدمی کے اور عذاب عقبی کے البتہ پردہ ہوگا اور صحیح ستہ میں وارد ہوا کہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سانپ بچوں کے کاٹے ہوں کو اوڑھ لگی والوں کو اوڑھ لیا انوں کو ساتھ سورہ فاتحہ کی رقیہ کرتی تھی یعنی پڑھ  
کردم کرتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوکو جائز رکھا اور دار قطنی اور ابن عباس کرنے سائب بن یزید  
روایت کیا ہی کہ اونکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ اس سورہ رقیہ فرمایا اور آب ہن مبارک کا بعد  
پڑھ اس سورہ کی اوپر مقام درد اونچیلے ملا اور بزار اپنی سند میں انس بن مالک سے لایا ہی کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے پہلو اپنا بچوٹے پر رکھا اور فاتحہ اور قل ہو اللہ احد پڑھ کر انی پر  
دم لکین ہر ملا سی امان میں ہو انکر یہ کہ موت اوکی مقدر ہو یعنی موت سی کوئی چیز بچا نہیں سکتی اور عید

فضائل بعضی سونو نون  
اور آبرو کی نفیس  
خزینہ می درود و شکر سے  
لے اور جو کوئی  
بوتھ نہ کرے بار  
سبح اللہ میرا  
ایسی ہی قبول کیے  
قبولیت دعا کے لئے  
غیر متبرع شاہ  
دعا اللہ جل جلالہ  
فضائل سونو  
فاختہ

اور عبد بن حمید اپنی مسند میں لایا ہے ابن عباس سے بطریق مرفوع کے کہ فاتحہ الكتاب برابر دو تہائی قرآن کے ہے  
 ثواب میں اور ابو اسحق اور طبرانی اور ابن مردودہ اور طبری اور ضیاء مقدسی روایت کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا ہے کجا چیزیں عرش کے گنج سے چھو کو دین میں اور کوئی چیز سو اس چار کے اوس گنج سے کیونکہ نہیں پہنچی  
 ام الكتاب در آیتہ الکسی اور خاتمہ سورہ بقرہ کا اور سورہ کوثر اور البقرہ اور طبری نے ابو ذر اور اسی روایت کیا ہے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاتحہ الكتاب کفایت کرتی ہے اسی چیز سے کہ کوئی چیز قرآن سے کفایت نہیں  
 کرتی ہے اور اگر فاتحہ الكتاب ترازو کی ایک پلڑہ میں ہے اور تمام قرآن کو دوسرے پلڑہ میں تو البتہ فاتحہ الكتاب سات  
 قرآن کی برابر ہو اور ابو عبیدہ فضائل قرآن میں حسن بصری سے روایت کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ جو کوئی فاتحہ کتاب کو پڑھے گویا تورات اور انجیل اور زبور اور قرآن کو پڑھا اور تفسیر کیج اور کتاب الیہ صاحب  
 ابن ابیاری اور کتاب اعطاکم الشیخ ابو حلیہ الاولیاء البونیم کی میں وارد ہوا ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة کو انبی عمر میں نوحہ اور زرارہ  
 کرنی اور خاک ڈالنی کا یہ سر جارا بالفاق پڑا اول ناسوت کہ اوپر لعنت ہوئی اور دوسرے جبکہ او کو آسمان  
 سے زمین پر ڈالا اور یہ سر جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہوئی اور چوتھی جبکہ فاتحہ کتاب نازل ہوئی اور  
 ابوشیخ کتاب الثواب میں لایا ہے کہ جس کو کوئی حجت در پیش ہو جاوے کہ فاتحہ کتاب پڑھی اور بعد ختم کر کے حجت  
 چاہی اور شبلی نے بھی روایت کیا ہے کہ ایک شخص اونچی پائے آیا اور شکایت در گردہ کی کی شعبی نے او کو  
 کہا کہ تجھ کو لازم ہے کہ اساس القرآن پڑھ کر دردی جگہ دم کر او سے کہا کہ اساس القرآن کیا ہے شعبی نے کہا فاتحہ کتاب  
 اور مشائخ کی اعمال مجربہ میں مذکور ہے کہ سورہ فاتحہ ام عظمیٰ ہر مطلب کے لئے پڑھنی چاہئے اور اوس کے دو طریق ہیں  
 ایک تو یہ ہے کہ بائیں سنت فجر اور نماز فرض کی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی ساتھ لہم الحمد کے ملا کر اکتائیس بار  
 جائیس دن تک پڑھی جو مطلب کہ ہوگا حاصل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر شفا و مرلیض کی یا سحر زدہ کی منظور  
 ہو تو پانی بردم کر کر اوس مرلیض اور سحر زدہ کو پلاوے اور دوسرے یہ کہ نوچندی التوار کو در میان سنت اور فرض  
 فجر کے بی قید ملانے میں کے ساتھ لہم کے ستر بار پڑھے بعد ازاں ہر روز اویسوقت پڑھی اور دس دس بار کم کرنا  
 جاوے تا ہفتہ کو ختم ہو اگر اول مہینے میں مطلب حاصل ہو فہما والا دوسرے مہینے میں مطلب حاصل کری اور کہنا  
 اس سورہ کا چینی کی پیانی پر ساتھ گلاب مشک و عفران کے پھر ہو کر پلانا اسکا وہ سٹے شفا و امراض مزمنہ کی چالیس  
 روز تک مجرب ہے اور دانتوں کے درد اور دوسرے سکھ اور درد و دل کے لئے ساتھ بار پڑھ کر دم کرنا اسکا مجرب ہے  
 اور سورہ بقرہ کی ہی بہت فضیلت آئی ہے صحیح مسلم میں اس بن مالک سے منقول ہے کہ جب ہم میں کوئی سورہ  
 بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تو اوسکو ہم میں عظمت و جاہ پیدا ہوتی چنانچہ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک لشکر کہیں بھیجے تھے اور تعین امیر میں ترود تھا ہر ایک لشکر والوں کو اپنی سامانی ہلا کر  
 دریافت فرمایا کہ کونسی سورہ قرآن کی پڑھی ہے ہر ایک کو جو کچھ یاد تھا عرض کرتا تھا حتیٰ کہ نوبت ایک نوجوان  
 کی پہنچی کہ عمر میں سب سے چھوٹا تھا اوس سے بھی پوچھا کہ کون کونسی سورہ قرآن کی یاد رکھتا ہے تو عرض کیا  
 فلاں فلاں سورہ اور سورہ بقرہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاو امیر اس لشکر کا ہے  
 اور یہ بھی فی شعب الایمان میں روایت کیا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب نے سورہ بقرہ کو ساتھ

اور ایک ایسی ہی روایت ہے کہ  
 فقیر کو اجازت ہے کہ  
 صحت کے لئے  
 اس کو پڑھ لے







اور ایک روایت میں ہے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ میں جم الدخان اور تسبیح صحیح کرتا ہی سحالمین کہ بخشش کجانی ہے  
 اوسکے لئے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت نبی جو کوئی بڑے شب جمعہ میں جم الدخان اور تسبیح صحیح کرتا ہی سحالمین کہ  
 اوسکے لئے اللہ تعالیٰ کجانی میں اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے بڑے شب جمعہ کی رات تسبیح صحیح کرتا ہی سحالمین کہ  
 مغفرت کجانی ہو اوسکی اور نکاح کیا جاوے گا اوسکا حور علیق اور جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ دخان رات میں تسبیح صحیح کرتا ہی  
 سنے گا اوسکی اور روایت میں ہے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ دخان رات کو صبح کرتا ہی سحالمین کہ بخشش کجانی ہے  
 اوسکے لئے ستر ہزار فرشتے اور فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے بڑے شب جمعہ سورہ دخان اور تسبیح صحیح  
 اساعتہ اور تبارک الذی ہو گئی اوسکے لئے نور اور بناہ شیطان اور شکر سے اور یلنے کے جاوے گا اوسکے لئے  
 درجی دن قیامت کے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ اساعتہ  
 ہزار تین اوٹھاوے گا اوسکو اللہ دن قیامت کی سحالمین کہ موندہ اوسکا ماند چودون رات کی جائے گا ہوگا  
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قاری سورہ حدید اور اذ وقت الوقتہ اور الرحمن کا پکارا جاتا ہے  
 حج رہی واللہ آسمان زمین کے ساکن افراد میں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سورہ الوقتہ سورہ البقرہ  
 ہے پس بڑھو اوسکو اور کھاؤ اوسکو اپنی اولاد کو اور ایک روایت میں ہے کہ سکھاؤ اوسکو بیویوں اپنی کو اور حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا کہ کھاوے اور نون کو کہ نماز کری ایک ہزار چوبیس سورہ وقتہ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ شکر کا پڑھتا ہو اوس رات میں بادل میں نور دور کیا ہوگی اوسکے تمام خطائیں  
 کہ کین ہیں اور حکم کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے ایک شخص کو کہ جب جگہ پر ٹہری طرف بچھوئی اپنی  
 اپنے کے بہرے بڑے شب جمعہ سورہ شکر اور فرمایا کہ تو مرگا شہید اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص  
 بنا دماغے ساتھ الشیطان سے تین بار پڑھتا ہو سورہ شکر کھاتا ہو اللہ ستر ہزار فرشتے کے دفع کرتے ہیں  
 اوس سے شیطانی جن و انس کو اگر رات کو پڑھتا ہو صبح تک دفع کرتی ہیں اور اگر صبح کو پڑھتا ہو شام تک دفع کرتے  
 ہیں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے بڑے شب جمعہ کی آخر آیتیں رات میں بادل میں بہرے  
 اوس دن میں بار تین بار جب ہوگی اوسکے لئے جنت اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص  
 بہرے کہ ہو تبارک الذی سج دل ہر مسلمان کے است میری اور کہا عکرمہ بن سلیمان کہ پڑھا میں قرآن سمیع کے  
 آگے پس جب پہنچا میں وضو کو کھا کہ اللہ اکبر کہ نہ نزدیک خاتمہ ہر سورہ کی اخیر کلام اللہ تک سلمی کہ پڑھا میں عبد اللہ  
 بن کثیر کی آگے پس جب پہنچا میں وضو تک کہ کھا کہ اللہ اکبر کہ نہ نزدیک خاتمہ ہر سورہ کی اخیر کلام اللہ تک سلمی کہ پڑھا میں عبد اللہ  
 ابن عباس کہ حکم کیا ابی بن کعبہ کہ کھا کہ اللہ اکبر کہ نہ نزدیک خاتمہ ہر سورہ کی اخیر کلام اللہ تک سلمی کہ پڑھا میں عبد اللہ  
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اذان زلت برابر ہی اذہی قرآن کے اور العادیات ہی برابر ہے  
 اذہی قرآن کی اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ رات میں ہزار آیتیں یلگا اللہ تعالیٰ  
 سی سحالمین کہ وہ ہستا ہوگا عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کون قوہ رکھتا ہے ہزار آیتوں پر پس بڑے شب جمعہ  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الھکم التکاتر آخر سورہ تک اور فرمایا کہ قسم ہی اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے  
 ہاتھ میں ہی کہ یہ سورہ برابر ہی ہزار آیتوں کے اور روایت کی البواشیخ فی کتاب عظمہ میں اور ابو محمد

نبی خداوند عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ دخان اور تسبیح صحیح کرتا ہی سحالمین کہ بخشش کجانی ہے  
 اوسکے لئے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت نبی جو کوئی بڑے شب جمعہ میں جم الدخان اور تسبیح صحیح کرتا ہی سحالمین کہ  
 اوسکے لئے اللہ تعالیٰ کجانی میں اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے بڑے شب جمعہ کی رات تسبیح صحیح کرتا ہی سحالمین کہ  
 مغفرت کجانی ہو اوسکی اور نکاح کیا جاوے گا اوسکا حور علیق اور جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ دخان رات میں تسبیح صحیح کرتا ہی  
 سنے گا اوسکی اور روایت میں ہے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ دخان رات کو صبح کرتا ہی سحالمین کہ بخشش کجانی ہے  
 اوسکے لئے ستر ہزار فرشتے اور فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے بڑے شب جمعہ سورہ دخان اور تسبیح صحیح  
 اساعتہ اور تبارک الذی ہو گئی اوسکے لئے نور اور بناہ شیطان اور شکر سے اور یلنے کے جاوے گا اوسکے لئے  
 درجی دن قیامت کے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ اساعتہ  
 ہزار تین اوٹھاوے گا اوسکو اللہ دن قیامت کی سحالمین کہ موندہ اوسکا ماند چودون رات کی جائے گا ہوگا  
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قاری سورہ حدید اور اذ وقت الوقتہ اور الرحمن کا پکارا جاتا ہے  
 حج رہی واللہ آسمان زمین کے ساکن افراد میں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سورہ الوقتہ سورہ البقرہ  
 ہے پس بڑھو اوسکو اور کھاؤ اوسکو اپنی اولاد کو اور ایک روایت میں ہے کہ سکھاؤ اوسکو بیویوں اپنی کو اور حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا کہ کھاوے اور نون کو کہ نماز کری ایک ہزار چوبیس سورہ وقتہ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ سورہ شکر کا پڑھتا ہو اوس رات میں بادل میں نور دور کیا ہوگی اوسکے تمام خطائیں  
 کہ کین ہیں اور حکم کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے ایک شخص کو کہ جب جگہ پر ٹہری طرف بچھوئی اپنی  
 اپنے کے بہرے بڑے شب جمعہ سورہ شکر اور فرمایا کہ تو مرگا شہید اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص  
 بنا دماغے ساتھ الشیطان سے تین بار پڑھتا ہو سورہ شکر کھاتا ہو اللہ ستر ہزار فرشتے کے دفع کرتے ہیں  
 اوس سے شیطانی جن و انس کو اگر رات کو پڑھتا ہو صبح تک دفع کرتی ہیں اور اگر صبح کو پڑھتا ہو شام تک دفع کرتے  
 ہیں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے بڑے شب جمعہ کی آخر آیتیں رات میں بادل میں بہرے  
 اوس دن میں بار تین بار جب ہوگی اوسکے لئے جنت اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص  
 بہرے کہ ہو تبارک الذی سج دل ہر مسلمان کے است میری اور کہا عکرمہ بن سلیمان کہ پڑھا میں قرآن سمیع کے  
 آگے پس جب پہنچا میں وضو کو کھا کہ اللہ اکبر کہ نہ نزدیک خاتمہ ہر سورہ کی اخیر کلام اللہ تک سلمی کہ پڑھا میں عبد اللہ  
 بن کثیر کی آگے پس جب پہنچا میں وضو تک کہ کھا کہ اللہ اکبر کہ نہ نزدیک خاتمہ ہر سورہ کی اخیر کلام اللہ تک سلمی کہ پڑھا میں عبد اللہ  
 ابن عباس کہ حکم کیا ابی بن کعبہ کہ کھا کہ اللہ اکبر کہ نہ نزدیک خاتمہ ہر سورہ کی اخیر کلام اللہ تک سلمی کہ پڑھا میں عبد اللہ  
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اذان زلت برابر ہی اذہی قرآن کے اور العادیات ہی برابر ہے  
 اذہی قرآن کی اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی بڑے شب جمعہ رات میں ہزار آیتیں یلگا اللہ تعالیٰ  
 سی سحالمین کہ وہ ہستا ہوگا عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کون قوہ رکھتا ہے ہزار آیتوں پر پس بڑے شب جمعہ  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الھکم التکاتر آخر سورہ تک اور فرمایا کہ قسم ہی اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے  
 ہاتھ میں ہی کہ یہ سورہ برابر ہی ہزار آیتوں کے اور روایت کی البواشیخ فی کتاب عظمہ میں اور ابو محمد

فضائل قرآن مجید

محمد سر قندی نے بیچ فضائل قل ہو اللہ احد کے انس کے کہا آئے یہود خیر کے طرف تہی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پہر کیا اور ہونے کے ای ابو القاسم پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے لاکھ کو نو حجاب اور آدم کو حمار سنو کے یعنی کچھ سٹری  
 ہوئی سی اور ابلیس کو شعلہ آگ سی اور تھان کو دھوین اور زمین کو پانی کی جھاگ سی پس خبر دی اپنی رب سی  
 یعنی رب کا ہی سی پھر ابلیس نے جواب دیا او کو کچھ تہی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر لائے اون کے پاس جبریل علیہ السلام اس سرور کو  
 قل ہو اللہ احد یعنی کہہ اللہ ایک ہی نہ او کی اصول فرغ ہین اور نہ شریک اللہ اللہ ہی پر وای نہ کہا  
 تاہی اور نہ بیتا سی اور نہ احتیاج برکتی پڑی ساری سورہ بہ سورہ ہی کہ نہ آئین ذکر جنت کا ہی اور نہ آگ  
 کا اور نہ آخرہ کا اور نہ حلال کا اور نہ حرام کا منسوب کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے طرف اپنی پس یہ خاص او سکے لکھ ہے  
 جس نے پڑا اسکو میں بار برابر ہوئی ساتھ پڑے تمام وحی کے اور جس نے پڑا اسکو میں بار نہیں اصل ہوئی کا وہ سی  
 کوئی اہل نیاسی اوسدن مگر جس نے زیادہ پڑا ہو اس کو جس نے پڑا اسکو دو سو بار پڑے جنت الفردوس میں اور جس نے  
 پڑا اسکو میں بار جنت کے داخل ہو اپنی گہرین دور ہو تاہی اوس سے فقر اور روایت ہی سہل بن حد کہ ایک شخص نے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر شکوہ محتاجی اور تنگدستی کا کیا فرمایا کہ جب دخل ہو تو گہرین سلام  
 علیک کر خواہ گہرین کوئی ہو وی یا ہو کہ بعد اوسکے سلام مجھ پر بھیج اور قل ہو اللہ ایک بار پڑے پس ہی کیا اوس شخص  
 پس بہت دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو زرق بہان تک کہ باٹا او پر مہا یون اور قرا بیون اپنی کی انتہی یہ روایت  
 حصین کے مولف نے فحیہ میں نقل کی ہی اور ایک روایت میں ہی کہ رات گذاری رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ایک بات کہ پڑے ہی اسکو اور بار بار پڑے ہی اسکو صبح تک اور ایک روایت میں ہی کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ  
 احد دو سو بار پڑے جاتی ہیں اوسکے گناہ دو سو برس کے اور روایت میں ہی کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ احد پچاس بار پڑے اوسکے گناہ پچاس  
 برس کے اور روایت میں ہی کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ احد پچاس بار پڑے اوسکے گناہ پچاس برس کے اور روایت میں ہی کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ احد  
 دین اور نقل کی ابن سعد اور ابن جریر نے اور ابی یعلیٰ اور یحییٰ نے دلائل میں اس کے کہا ہی ہی صلی اللہ علیہ وسلم  
 شام میں پس اتر ہی جبریل علیہ السلام اور کہا محمد تحقیق موعود بن موعود مرنی مر گیا پس آیا دوست رکھتی ہو  
 یہ کہ نماز پڑے ہو اس پر کہا ہاں پھر بار بار او اپنا زمین بر پس بست ہوئی او کو کئی ہر جہر اور مل گئی زمین سے  
 اور بلند کیا گیا اونچی لئی جنازہ اوس کا پس نماز پڑی ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس پر فرمایا ہی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ کس سے دیا گیا معاویہ یہ فضیلت کہ نماز پڑی او سپرد و صفوئے لاکھ سی کہ ہر صفت میں چہ لاکھ  
 فرستے ہی کہا جبریل نے بسبب پڑی قل ہو اللہ احد کہ ہنا وہ پڑتا اسکو کھڑے اور بیٹھ اور آتی اور جاتی اور سو  
 لینے پڑے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں چیز میں ہیں جو کوئی کری او کو دے پور کر فی جان کے  
 داخل ہوگا جس دروازہ جنت کیسی کہ چاہے گا اور نکاح کرے گا جس جو عین سی چاہے گا جو کوئی معاف کرے اپنے  
 قاتل سی اور ادا کرے دین خفیہ اور پڑی ہی جی ہر نماز فرض کی دس بار قل ہو اللہ احد پس کہا ابو بکر نے اگر ایک  
 کری انہیں ہی بار رسول اللہ فرمایا ایک کری انہیں سی یعنی اگر ایک چیز کر لیا انہیں سی تو سی ہی ثواب پاوے گا اور  
 فرمایا کہ جو کوئی پڑی قل ہو اللہ احد ہون بجاس بار پکارا جاوے گا وہ روز قیامت کے قبر اپنی سی ہی تلخ یعنی  
 توبہ کر نیوالی اللہ کے داخل ہو جنت میں اور ایک روایت میں ہی کہ فرمایا جو کوئی ہول بجاوے اللہ

کہی اپنی کہانی برس جاسی کہ پڑھی قل ہو اللہ احد حجب خارج ہو اور فرمایا جو کوئی پڑھی قل ہو اللہ احد حجب داخل ہو کہانی میں دور ہوئی ہی محتاجی اوس گہر والوئی اور اوسکے ہمالیوں اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا آگے میری پاس جبریل ہی صورتہ میں ہستی ہوئی خوش اور کہا اے محمد صلی علیہ السلام خیر سلام فرمایا اور فرمایا کہ چیر کی اپنی نسبت اور نسب میرا قل ہو اللہ احد ہی پس جو شخص کہ آدھ گامیری پس است تیری سے اسحا لین کہ پڑھی ہوگی قل ہو اللہ احد ہزار بار کہی دو لگا اوسکو نشان اپنا اور قائم کرو لگا اوسکو نذر یک عرش اپنی کی اور شفاعت قبول کرو لگا اوسکی ستر آدمیوں کی حق میں اون لوگوں میں سی کہ واجب ہوگا عذاب اگر نہ لازم کیا ہوتا میں اپنی نفس پر کل نفس القلۃ الموت تو نہ قبض کرتا میں روح اوسکی اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا جو شخص پڑھی بعد نماز جمعہ کی قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات سات بار بار میں رکھتا ہی اوسکو اللہ برائی سی دوسرے جمعہ تک اور ایک روایت میں ہے کہ جسنی پڑھی قل ہو اللہ احد ہزار بار ہوتا ہے پھرنا اوسکا محبوب تر طرف اللہ کے ہزار گروہوں بالکام دباڑ میں سی کہ دیوی فی سبیل اللہ یعنی جہاد میں اور کعب جبار سی ہی کہ کہا جو کوئی پڑھی قل ہو اللہ احد حرام کرنا ہر اللہ کے اوسکے گوشت کو آگ دھجج بر اور کعب جبار سی یہی آیا ہی کہ کہا جو کوئی مغیبت کری اوپر پڑھے قل ہو اللہ اور ایاہ الکرسی کے دس بار سات و نمین واجب کری خوشنودی اللہ کے کی پڑھی اور ہوگا اوسکے انبیاء کی ساتھ اور بجا باج و لگا شیطان اور ایک روایت میں ہی کہ جو کوئی پڑھی قل ہو اللہ بعد زوال عرفہ کے ہزار بار دینا ہی اللہ اوسکو جو کچھ مانگے اور ایک روایت میں ہی کہ جو کوئی پڑھی اسکو ہزار بار پس تحقیق مول بلیا نفس اپنا اللہ سی آزاد ہوا آگ سے اور ایک روایت میں ہی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ جب نکاح کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حضرت فاطمہ سی شگابا پانی بہر کی ڈالی او میں پہر لگی حضرت علی کو ساتھ اپنی یعنی گہر میں اور چھڑکا وہ پانی اونکی گریبان میں اور اوسکو دو تون منوڈ ہو سک در میان میں اور اللہ کی پناہ میں دیا اونکو ساتھ پڑھے قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا اللہ سبحانہ من شعلہ القرآن عن ذکری ومسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین فضل کلام اللہ سائر الکلام افضل علی اللہ یعنی جسکو باز کر فی قرآن یاد میری سی اور مانگے میر سی دینا ہونین اوسکو بہتر اور سچر سی کہ دینا ہونین مانگنے والوں کو اور بزرگی اللہ کے کی کلام کی سب کلاموں پر مانند بزرگی اللہ کے کی ہی اوسکی ساری خلق پر ڈ اور فرمایا سیکھو قرآن اور پڑھو اوسکو پس تحقیق مثال قرآن کی واسطی اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو بہر پڑھتا ہی اور علی کرنا ہی اوپر بار بار کو قیام کرنا ہی ساتھ اوسکے مانند مثال تہلی کی ہی کہ پڑھی ہو شک پہنچی اس خوشنوا و سکی تمام مکان میں اور مثال اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو ہر سورہ ہی یا غافل ہوتا ہی عمل کرے اور قرآن اوسکی دین ہی مانند مثال تہلی کی ہی کہ نیک کی گئی مشک پر یعنی تا خوشنوا پہلے ۵ اوسوقت کہ جبریل علیہ السلام پڑھتے تھے خیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس سی جبریل فی ایک آواز اوپر کی طرف سی پس اوٹھا یا سر اپنا لپٹا یہ آواز والفرشتہ ہی کہ اوتر زمین کی طرف نہیں اوترتا کہی مگر آج پس سلام کیا فرشتے فی آنحضرت بزاور کہا خوشوقت ہو ساتھ دو نور دن کی یعنی اپنی پڑھنے والیک لٹی قیامت کو روشنی ہووونگی اور آفات راہ

۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰







کہ تھے ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوک میں پس طلوع ہوا آفتاب ایک دن نہایت روشن کرویا کبھی دیکھا ہی تھا پہلے اس سے پس نجب کیا حضرت نبی ہی اور جبریل سی وقت آنکی بونچا گیا ہی سب اس روشنی کا کہا او نہوں نے کہ یہ اس سبب ہی کہ مغویہ بیٹے مغویہ لیسے کے آج مدینہ میں سکر میں پس ہجرا اللہ تک فی طرف اونکے ستر ہزار فرشتوں کو کہ نماز پڑھیں اور بونچا حضرت نبی کیا سبب ہکا کہا او نہوں نے کہ وہ بہت پڑھتا تھا قل ہو اللہ احد کٹری اور بیٹھے اور چلتے اور اوقات رات دین بہت پڑھتا ہوں تحقیق یہ بہت رب تمہاری ہی اور جو کوئی پڑھے اسکو بچاس بار بلند کرنا ہی اللہ تعالیٰ بچاس ہزار درجہ اور در کرنا ہی اوس سے بچاس ہزار برائیاں اور لکھتا ہی اوسکی الٹی بچاس ہزار نیکیاں اور جو کوئی زیادہ پڑھے زیادہ دی اوسکو اللہ ثواب کہانی اللہ المنصور اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی کہ جو کوئی پڑھے قل ہو اللہ احد مرض الموت میں تو نہفتے میں والا جاوے گا قبرانی میں اور امن میں رہے گا بھیجے قبر کسی اور دن قیامت کی علامت اپنی بتیلیوں پر اوسکو اوٹھاوے گی یہاں تک کہ گذارے گا اوسکو بل صراطی طرف جنت کے کہانی شرح بعد و فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی

قل اعوذ برب الفلق و  
قل اعوذ برب الناس

اچھی دو سو تین یعنی بیچ مقدمہ تو دینے پناہ پھر نیکی کے پڑی جاتیں میں وہ قل اعوذ برب الفلق او قل اعوذ برب الناس میں پڑو بہ دو دنوں سو تین اور ہرگز نہ پڑے گا تو کچھ مانڈان دونوں کے یعنی تو دے کے حق میں اور ہی بنیمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پناہ پڑے تھے جن ہی اور نظر آدمی کسی یعنی ساتھ اور دعاؤں کے یہاں تک کہ او ترین قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس جب یہ او ترین تو پڑا انکو لینے ساتھ انکو پناہ پڑی اور چوڑا او پھر کو کہ سوا انکے ہی اور فرمایا کہ نہ مانگا کسی مانگنے والینے اور نہ پناہ پڑی کسی پناہ پڑو لینے ساتھ مانڈان ان دونوں کے پڑو ان دونوں کو جب سونی لگی تو او ر جب اوٹھو تو او فرمایا پڑو قل اعوذ برب الفلق پس تحقیق نو ہرگز نہ پڑے گا کوئی سورہ کہ وہ اس سے بہت پیاری ہو طرف ہد کے اور بہت سنیے والی اور خوب پوری ہو نزدیک اوسکے یعنی حق تو دے میں پس جو کہ تو یہ کہ نہ ناغہ ہووے تجھے یعنی پڑھتا اسکا بطور دعا و است کی نماز وغیرہ میں تو کر اور فرمایا عجیب آیتیں ہیں او ترین ابکی رات نہیں دیکھیں تو فی مانڈا ونکی کبھی کہ وہ سورہ فلق اور سورہ ناس ہیں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نبی جبریل کو کہ کیا دوست رکھتا ہی تو ای جبر کہ جب نکلی تو سفر میں بہ کہ ہووے تو بہتر ماروں اپنی ہی ہمت میں یعنی صورت و حال میں اور بہت زیادہ اونکا از رو سے خوشی کے یعنی بہت مال والا اور بہت فراخی اور کمال و جمال والا ہو جاوے پس عرض کیا میں مان فدا ہوں تمہارے مان باب میری فرمایا پس پڑو یہ بارخ سور میں قل یا ایہا الکفرون اور اذ لجا و اور قل ہو اللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور شروع کر سورہ کو ساتھ بسم اللہ کے اور ختم کر قرآنہ اپنی کو ساتھ بسم اللہ کے یعنی سب چہ ہو گھر کہا جبریل اور ہما میں غنی بہت مال والا پس ہما میں کہ نکلتا تھا سفر میں پس ہو جا تھا بہت تباہ حال یاروں ہی بہت میں اور کتر اوسے تو میں یعنی باوجود کثرت مال کے بد ہمت اور غفلت ہوتا میں سبب ضائع ہونے مال کی اور بے برکتی کی پس ہمیشہ رات میں جیسے کہ سیکھیں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی بہ سو تین اور دعا و است کی انکے پڑنے کی ہوا میں بہترین اونکے ہی میں اور زیادہ ترین اونکے خوشی میں یہاں تک کہ پھر ہما میں سفرانی ہی ف جو شخص قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس

پڑھتا ہی نہیں رہتی کوئی چیز کہ کہتی ہی ہے عرب بجا اسکو میری شہری اور جو الحمد ٹپڑہائی گویا چوتھائی کلام  
پڑھا اور جو الہکم الکاثر پڑھتا ہی گویا ہزار آیتیں پڑھتا کذا فی الدار النشوری فضائل جو اسیم اور پڑھے بعد سلام  
پہرہ نماز جمعہ کی بیٹ نماز پر سورہ فاتحہ اور اخلاص اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات  
سات بار تو بخشتا ہی اللہ تعالیٰ اگلے پچھلے گناہوں کے اور دیتا ہی ثواب بقدر گنتی ہر مومن کے اور ایک مرتبہ  
میں بعد اسکے یہ دعا سات بار پڑھنی زیادہ آئی ہی اللہم یا غنی یا حمید یا مبدی یا معین  
یا رحیم یا ودود یا کافی یا کریم یا کریمک و بطاعتک عن معصیتک و اغنی  
یقضیک تمکن سواک بس جو کوئی مواظبت کرنا ہی اس پر غنی کرنا ہی اسکو اللہ تعالیٰ اپنی عطا سی اور رزق  
دیتا ہی اسکو ایسی جگہ سی کہ گمان نہیں کہتا ہی اسکا اور روایت کی ابن سنی نے حضرت عائشہ رضی کی تحقیق ہی  
صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ جو کوئی پڑھی بعد نماز جمعہ کے قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب  
سات سات بار تو زیادہ دیتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ بسبب اہر رائی ہی جمعہ دو سبب تک کذا فی وظائف النبی اور فرمایا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تمہا رسول ننگ آلود ہو جاؤ گے جیسکے لوہا پانی نہ پھینچے ہی ننگ آلود ہو جانا ہی عرض  
کیا صحابہ نے کہ جلا اسکی کیا ہی فرمایا بہت یاد کرنا موت کا اور تلاوت قرآن کی اور فرمایا کہ جو کوئی پڑھے قرآن اور  
کرے اوپر پہنائی جاوے گیے مان باب اسکی تاج دن قیامت کی کہ روشنی اسکی بہت اچھی ہوگی روشنی فہا کبھی  
دنیا کی گہروں میں اگر ہو روشنی آفتاب کی اندر گہروں تمہا رکھے پس کیا گمان ہی ساتھ اس شخص کے کہ عمل کیا  
اوپر یعنی کیا کچھ درجہ ہوگا جب اسکے مایا یوں کا یہ درجہ ہو اور فرمایا کہ نہیں ایمان لایا قرآن پر وہ شخص کہ  
حلال چاہا اسکے حرام کو اور فرمایا ای اہل قرآن نیکہ نکر قرآن ہی یعنی غافل نہ ہوؤ فکر کرنے معنون اسکیسے اور  
کہو لنی ہر اسراو کیسے اور فرمایا پڑھو قرآن حق پڑھتی اسکیکا اوقات رات کہیں اور نہ چھین اور فرمایا ظاہر کرو  
قرآن کو اور فکر کرو اس چیز کو کہ اوہین ہی یعنی جو آیتیں تنبیہ اور وعید اور بول کی ہیں اوہین بہت فکر کرو تو کہ تم  
رنگار ہو اور فرمایا بجلدی کرو تو اسے اسکیکو اور فرمایا کہ سورہ فاتحہ میں شغای ہر عاری ہی اور جو کوئی سورہ  
ال عمران جمعہ کی دن پڑھے رحمت پہنچے ہیں اوپر ستر ترشتے رات تلک اور فرمایا پڑھو سورہ ہود دن جمعہ کی اور  
فرمایا پڑھنے لئی زینت ہی اور زینت قرآن کی الرحمن ہی اور فرمایا جو کوئی پڑھی سورہ واقعہ ہر رات نہ پڑھے اسکو  
فائدہ کبھی اور ابن مسعود اپنی بیٹوں کو حکم کیا کرتے ہی کہ پڑھیں اسکو ہر شب اور دوست رکھتی ہی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سورہ صبح اسم ربك الاعلیٰ کو اور فرمایا جو کوئی شب کو لحم الدخان پڑھی صبح کرنا ہی صالحین  
کو بخشش آتے ہیں اسکی لئی ستر ستر فرشتی اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جب دوست رکھی کوئی تم میں کا  
کہ کلام کری رب اپنی ہی پس پڑھی قرآن اور تلاوت قرآن کی افضل عبادات کی ہی اور جیسے اسکے پڑھنے سی نزدیکی  
اللہ تعالیٰ کی حال ہوتی ہی اور چہر سی وہی نہیں ہوتی تمام ہوئیں حدیثیں کلام مجید کی فضائل کی اب کچھ ادب کی  
تاوت کا بطور مختصر کے معلوم کرو کلام اللہ پڑھنا جب شروع کری تو اعوذ برب الفلق اور پڑھ جانی کہ اپنے رب سے  
میں مناجا کرنا ہوں اور روئے اگر چہ تکلف ہو اور جب آید رحمت پر پہنچے تو خوش ہوو اور دعا کر ہی اور اگر آیت  
عذاب پر پہنچے تو ڈری اور پناہ مانگے اور باقی آداب کہ ظہر جلیل کے فضائل ذکر میں مذکور ہوئے ہیں بجا لاوے

وہی کہ کہتی ہی ہے عرب بجا اسکو میری شہری اور جو الحمد ٹپڑہائی گویا چوتھائی کلام  
پڑھا اور جو الہکم الکاثر پڑھتا ہی گویا ہزار آیتیں پڑھتا کذا فی الدار النشوری فضائل جو اسیم اور پڑھے بعد سلام  
پہرہ نماز جمعہ کی بیٹ نماز پر سورہ فاتحہ اور اخلاص اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات  
سات بار تو بخشتا ہی اللہ تعالیٰ اگلے پچھلے گناہوں کے اور دیتا ہی ثواب بقدر گنتی ہر مومن کے اور ایک مرتبہ  
میں بعد اسکے یہ دعا سات بار پڑھنی زیادہ آئی ہی اللہم یا غنی یا حمید یا مبدی یا معین  
یا رحیم یا ودود یا کافی یا کریم یا کریمک و بطاعتک عن معصیتک و اغنی  
یقضیک تمکن سواک بس جو کوئی مواظبت کرنا ہی اس پر غنی کرنا ہی اسکو اللہ تعالیٰ اپنی عطا سی اور رزق  
دیتا ہی اسکو ایسی جگہ سی کہ گمان نہیں کہتا ہی اسکا اور روایت کی ابن سنی نے حضرت عائشہ رضی کی تحقیق ہی  
صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ جو کوئی پڑھی بعد نماز جمعہ کے قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب  
سات سات بار تو زیادہ دیتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ بسبب اہر رائی ہی جمعہ دو سبب تک کذا فی وظائف النبی اور فرمایا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تمہا رسول ننگ آلود ہو جاؤ گے جیسکے لوہا پانی نہ پھینچے ہی ننگ آلود ہو جانا ہی عرض  
کیا صحابہ نے کہ جلا اسکی کیا ہی فرمایا بہت یاد کرنا موت کا اور تلاوت قرآن کی اور فرمایا کہ جو کوئی پڑھے قرآن اور  
کرے اوپر پہنائی جاوے گیے مان باب اسکی تاج دن قیامت کی کہ روشنی اسکی بہت اچھی ہوگی روشنی فہا کبھی  
دنیا کی گہروں میں اگر ہو روشنی آفتاب کی اندر گہروں تمہا رکھے پس کیا گمان ہی ساتھ اس شخص کے کہ عمل کیا  
اوپر یعنی کیا کچھ درجہ ہوگا جب اسکے مایا یوں کا یہ درجہ ہو اور فرمایا کہ نہیں ایمان لایا قرآن پر وہ شخص کہ  
حلال چاہا اسکے حرام کو اور فرمایا ای اہل قرآن نیکہ نکر قرآن ہی یعنی غافل نہ ہوؤ فکر کرنے معنون اسکیسے اور  
کہو لنی ہر اسراو کیسے اور فرمایا پڑھو قرآن حق پڑھتی اسکیکا اوقات رات کہیں اور نہ چھین اور فرمایا ظاہر کرو  
قرآن کو اور فکر کرو اس چیز کو کہ اوہین ہی یعنی جو آیتیں تنبیہ اور وعید اور بول کی ہیں اوہین بہت فکر کرو تو کہ تم  
رنگار ہو اور فرمایا بجلدی کرو تو اسے اسکیکو اور فرمایا کہ سورہ فاتحہ میں شغای ہر عاری ہی اور جو کوئی سورہ  
ال عمران جمعہ کی دن پڑھے رحمت پہنچے ہیں اوپر ستر ترشتے رات تلک اور فرمایا پڑھو سورہ ہود دن جمعہ کی اور  
فرمایا پڑھنے لئی زینت ہی اور زینت قرآن کی الرحمن ہی اور فرمایا جو کوئی پڑھی سورہ واقعہ ہر رات نہ پڑھے اسکو  
فائدہ کبھی اور ابن مسعود اپنی بیٹوں کو حکم کیا کرتے ہی کہ پڑھیں اسکو ہر شب اور دوست رکھتی ہی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سورہ صبح اسم ربك الاعلیٰ کو اور فرمایا جو کوئی شب کو لحم الدخان پڑھی صبح کرنا ہی صالحین  
کو بخشش آتے ہیں اسکی لئی ستر ستر فرشتی اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جب دوست رکھی کوئی تم میں کا  
کہ کلام کری رب اپنی ہی پس پڑھی قرآن اور تلاوت قرآن کی افضل عبادات کی ہی اور جیسے اسکے پڑھنے سی نزدیکی  
اللہ تعالیٰ کی حال ہوتی ہی اور چہر سی وہی نہیں ہوتی تمام ہوئیں حدیثیں کلام مجید کی فضائل کی اب کچھ ادب کی  
تاوت کا بطور مختصر کے معلوم کرو کلام اللہ پڑھنا جب شروع کری تو اعوذ برب الفلق اور پڑھ جانی کہ اپنے رب سے  
میں مناجا کرنا ہوں اور روئے اگر چہ تکلف ہو اور جب آید رحمت پر پہنچے تو خوش ہوو اور دعا کر ہی اور اگر آیت  
عذاب پر پہنچے تو ڈری اور پناہ مانگے اور باقی آداب کہ ظہر جلیل کے فضائل ذکر میں مذکور ہوئے ہیں بجا لاوے

اور اخیر سورہ فاتحہ اور اخیر سورہ بقدر کی آیتیں ہی اور فاتیماؑ کے لاکھوں گنا نیکو کاروں کے جواب میں لکھا کہ لا یخسر من عملک  
بما نکتب فک لک الحمد اور اخیر سورہ قیامہ کے ہی اور اخیر سورہ مسرات کی آیت بالمد اور اول سورہ  
اسم ذیابک الاعلیٰ کے مستحق اعلیٰ اور اخیر سورہ والنین کے ہی والنا علی ذلک من الشاہدین کہے اور سون  
ہی تکبیر کہی آخر وضو کر آخر قرآن تک پہنچے وقت ختم سورہ کی لا الہ الا اللہ والحمد للہ والحمد للہ وجب ختم کرنی قرآن الحمد اور سورہ سورہ  
بقدرہ کا سفلیون تک پڑھی پھر خلاصہ ہی وظائف الہی میں ہی مفصل آیتیں یا کسی اور کتاب قرار دیکھیں اس مقام کو دیکھئے  
چنانچہ آیتیں لکھا دیر گذر بیان اسکا کہ مراد حق ہی قرآن ہی یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں حسب تقرب قول اول کی فضا قرآن  
مجید کی کچھ لکھی گئے اب حسب تقرب قول ثانی کے کچھ اخلاق حمیدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ باعث رحمت جان اور  
سرو فایہ ہیں لکھنی چاہئیں حاضر کا حق ہونا ثابت ہو کہ اوصاف اخلاق حمیدہ آپؐ خود دلالت آپکی حقیقت پر کرنے میں  
اگرچہ کوئی نکوش آپکی بری خیانتا بالمد نہ بہر افتاب پر خاک ڈالتی ہی کہ آپ ہی پشیمان ہو گا آفتاب کا کیا بگڑے گا خالق  
سب مخلوق کا و مخرج من فرما تا ہر و انک لعلی خلق عظیم یعنی بلاشبہ تو البتہ بڑی خلق پر ہی جبکہ خدا تعالیٰ نے آپؐ  
خلق کو عظیم فرمایا خیال کرنا چاہی کہ کسی عہدہ خلاق کر میہ ہی آپؐ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ آپؐ کو پوچھا اور ہون  
کہا کہ کان خلقک القرآن ابکا خلق قرآن تھا یعنی خلاق حمیدہ قرآن مجید میں مذکور ہیں آپؐ سب سے متصف ہی وضع  
آپؐ کی بادقارت ہی جو ایک بار لکھی ہو کر جیتا ہیبت ناک ہوتا مگر جب شرف حضور ہی مشرف ہوتا اور بات چیت کرتا تو آپؐ کی  
محبت اوسکے دلیں جگہ جگہ کرتی ملاقات میں پہلی آپؐ سلام کرتے منظر اوسکی سلام کے نہری ہر ایک ہی ساتھ کشادہ بینائی اور  
روح خندان کی مٹی کہی آپؐ کی زبان مبارک پر محش با کلام سخت جاری ہوتا اور نہ بدلہ لیتی ہر لائی کا ساتھ ہر لائی کے  
ولیکن عفو کرتی اور رد گذر کرتے جو کوئی آپؐ کو بکار تا فرمائی لبیک یعنی حاضر محاب میں کہی ہاؤ نہ پہلانی جس مجلس میں  
تشریف لیجائی تو نگارہ مجلس پر بیٹھ جاتی قصد بالائینی اور صدر محفل کا بھرتی اگر کوئی شخص آپؐ کا ماتہ پر کھڑا لیتا جتنا کہ  
وہ پنجرہ آٹا آپؐ پر ہونائی کہی کسی شخص کو اپنی آپنی ماتہ ہی نہیں مارا مگر جہاد میں اور اپنی ذات کی لئی کہی بدلہ نہیں لیا اور  
کسی پر غصہ نہیں کرتے ہی مگر جبکہ حدود الہی ہی تجاوز ہو اور اسوقت میں خدا تعالیٰ کی پٹے ایسا آپؐ کو غصہ آنا کہ کوئی  
تاب نہیں لا سکتا بل ہی عورتیں جو آپؐ کو اپنی کام کی لئی ساتھ لے لیتیں آپؐ ساتھ ہو لیا اور کام کر دیتی ایک ہی ہودی کا  
آپؐ پر کچھ دین ہتا بوجہ عید ہنوز وعدہ کا وقت آیا نہیں کہ اوسنی آکے تقاضا ہی شدید کیا چون جون وہ بھی کرتا  
تھا آپؐ نہ فرماتی ہی اوسنی کہا کہ تمہاری خاندان میں لائہی نادہندی پہلی آتی ہی اسبات کو سنکر حضرت عمرؓ باب  
ہو گئی اوس یہود کو زجر کیا اور کہا کہ تو اگر مجلس شریف میں ہونا تو میں تیری گردن مار تا حضرت عمرؓ فرمایا  
کہ تمہیں چاہی ہی تھا کہ مجھنی ادا کے لئے کہو اور اوس ہی تقاضا نہری کی لئی کہو اور سکور جہنہ چاہئے تھا جاؤ اور کا قرض  
ادا کرو اور میں صباغ عوض اوس سے جگہ دیکے زیادہ دو جب اوس یہودی نی بیان تک حال دیکھا تو اسوقت ایما  
لا یا اور کہا کہ میں نے کتب سابقہ میں پیغمبر آخر الزمان کی صفت میں دیکھا ہی کہ چون چون کوئی اوسنے سختی کرے وہ  
نہری کرین مجھی اوس صفت کا امتحان منظور ہتا سو یہا ہی پایا ہی شک آپؐ پیغمبر آخر الزمان ہیں اور ایک روایت  
میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یوں مذکور ہی کہ ایک یہودی ہتا کہ کہا جاتا تھا اوسکو فلا ناجر یعنی عالم یہود کا اوسکے کئی دنیا  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر آتی ہی اوسنی تقاضا کیا ہی صلے اللہ علیہ وسلم ہی پس فرمایا آپؐ نے کہ اسی یہودی نہیں

بیان اخلاق و اوصاف حمیدہ و بشارتیں صلی اللہ علیہ وسلم  
۱۔ قرآن اول سورہ فاتحہ  
۲۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۳۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۴۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۵۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۶۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۷۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۸۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۹۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۱۰۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۱۱۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۱۲۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۱۳۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۱۴۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۱۵۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۱۶۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۱۷۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۱۸۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۱۹۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۲۰۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۲۱۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۲۲۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۲۳۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۲۴۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۲۵۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۲۶۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۲۷۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۲۸۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۲۹۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۳۰۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۳۱۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۳۲۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۳۳۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۳۴۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۳۵۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۳۶۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۳۷۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۳۸۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۳۹۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۴۰۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۴۱۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۴۲۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۴۳۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۴۴۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۴۵۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۴۶۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۴۷۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۴۸۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۴۹۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۵۰۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۵۱۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۵۲۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۵۳۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۵۴۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۵۵۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۵۶۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۵۷۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۵۸۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۵۹۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۶۰۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۶۱۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۶۲۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۶۳۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۶۴۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۶۵۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۶۶۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۶۷۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۶۸۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۶۹۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۷۰۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۷۱۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۷۲۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۷۳۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۷۴۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۷۵۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۷۶۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۷۷۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۷۸۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۷۹۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۸۰۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۸۱۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۸۲۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۸۳۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۸۴۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۸۵۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۸۶۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۸۷۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۸۸۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۸۹۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۹۰۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۹۱۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۹۲۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۹۳۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۹۴۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۹۵۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۹۶۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۹۷۔ قرآن اول سورہ اعراس  
۹۸۔ قرآن اول سورہ بقرہ  
۹۹۔ قرآن اول سورہ آل عمران  
۱۰۰۔ قرآن اول سورہ اعراس



یہ بات کہی اپنے فرمایا لیکن خدا تعالیٰ کی نزاکت تم کو قیمت نہیں بخشتی لہذا تعالیٰ کی نزاکت تم میں قیمت و مقبول ہو اور قبول  
 خدا کے کیونکہ نہ ہوتی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت مقبول تھی ایسی ایسی باتیں غرافت کی مسلمانوں کے دل خیر  
 کرنے کے لئے ارشاد شفقت کے فرمایا کرتے تھے آپ اپنی کام اپنے ہاتھ سے کر لیا کرتے تھے جیسے اپنا کپڑا اسی لینا یا اپنی بکری کا دودھ  
 دودھ لینا اور کام کر کے لے لیا حضرت عائشہ سی وایت ہی کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخفف  
 نعلہ و یحیط ثوبہ و یجعل فی بئیتہ کما یجعل احدکم فی بئیتہ و قالت کان کثیرا امین اللہ علیہ و علیٰ اولہ  
 شانہ و یخفف نفسه حضرت انس بن مالک کی خادمہ تھی وہ کہتی ہیں دس برس مہنی ایک خدمت کی متم خدا کی  
 کہ فرج حضرت میں جب قدر میں ایک کام کرتا تھا اوس آپ میرا کام زیادہ کرتی تھی اور کبھی دس برس کے عرصے میں اپنے مجھی  
 چکر کا نہیں اور ناف کہا اور نہ کبھی یہ کہا کہ فلاں کام کیوں نہیں کیا یا فلاں کام کیوں کیا اور روایت میں ہی انس  
 سے کہ کہا خدمت میں آیا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی آٹھ برس کی عمر میں اور دس برس تک خدمت کی مہینی  
 پس ملامت کی جبکہ کبھی کسی چیز پر کہ ہلاک تلف کی گئی میرے ہاتھ سے پھر اگر ملامت مجھ کو کوئی ملامت کرنی والا آگے  
 اہل سی تو فرماتی چوڑو داس کو پس تحقیق جو تقدیر میں ہوتا ہی البتہ واقع ہوتا ہی یہ کام تقدیر ہی میں خراب ہوتا تھا  
 ہوا اور آپ سوار ہوئی ارزاہ تواضع کے ہر سواری پر اونٹ پر گھوڑے پر چرخہ چار پر انس کہتے ہیں کہ دیکھا میں نے ایک روز  
 خیر کے سوار چار پر کہ بال اوکی لیف خیرا کی تھی اور اصحاب کے ساتھ کام میں شریک ہو جاتی تھی ایک نفر میں اصحاب  
 فی ایک بکری بیج کی کہانے کے لئی اور پسین کام تقسیم کرنے لگے ایک نے کہا کہاں صاف میں کرونگا ایک نے کہا کوشت میں  
 بناؤنگا ایک نے کہا میں پکاؤنگا اپنے فرمایا کہ لکڑیاں جنگل میں ہی اٹھالادونگا اصحاب نے کہا کہ یہ کام بھی ہم کر لینگے  
 آپ کا میکو تکلیف فرمادیں آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ ناپسند کرتا ہی اس بات کو کہ آدمی اپنی رفیقوں میں ممتاز ہو کر  
 بیٹھی اور کام میں شریک نہ ہو اور آپ جاکر لکڑیاں اٹھالائی اور آیا ہی کہ جب آپ مسجد کو تشریف لیجاتی دیکھتے  
 اصحاب تو مٹھی بہتی کھڑی ہوتے تھے ہی اس سبب سے کہ جانتی تھی کہ آپ کو یہ بات ناپسند ہی اپنی نظر شفقت باہن خیال  
 کہ بار بار کھڑے ہوتی ہیں کہ ہر وقت کی آمد و رفت ہی اوکو تکلیف ہوگی اجازت دی کہی تھی کہ کھڑے ہوا کریں وقت آنے کے  
 صحابہ مقتضائی الامر فرق الادب کے نہ اٹھتے آپ مسکینوں سے بہت محبت رکھتے اور عیادت کرتے بیار کی اور ساتھ ساتھ جانہ  
 ہر غریب اور یر اور ملوک اور آزاد کی دعوت قبول فرماتی اہل شرف و غرت کی توقیر کرتے جب مرتبہ ہر ایک سے معاملہ  
 کرتے اپنی اصحاب کو دوست کہتی تھی جو بیار ہوتا اوکی عیادت کو تشریف لیجاتی اور غزوہ کو کہہ مام پر ہی کے لئے تشریف  
 لیجاتی جو کوئی بے بیار قبول فرماتی اور اکثر اوقات بلکہ اوتار تے اور سفید ریا اوس سے زیادہ اور نشست ایک اکثر قبلہ رو  
 ہوتی اور ایک مجلس میں سو سو بار استغفار کرتے اور نماز طویل پڑھتی اور خطبہ چھوٹا اور کثرت ہی نماز پڑھتی اور تجدید میں قیام  
 کرتے کہ پاؤ مبارک درم کر گئی لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اتنی محنت کیوں کیا کرتے ہیں خدا تعالیٰ نے آپ کی اگلی جملہ  
 خطائیں معاف کر دی ہیں آپ نے فرمایا افلا اکون عبدک شکور آپ جو ہنستی تو تبسم فرماتی اور آدمی نہ ہنستی  
 اور کلام اہل طرح فرماتی کہ سننی والا چھی طرح سمجھے اکثر کلام کو وہی سمجھا نہی سامع کے قین بار کر فرماتی اور ہر ایک  
 سے اوسکے فہم کے موافق کلام کرتے اور اللہ جل جلالہ نے آپ کو جملہ حکم عطا فرمائی تھے یعنی ایسا کلام کہ عبارت  
 ہوڑی ہو اور مخفی بہت جیسی آیتنا الانکمال بالنیات سب عمل موافق بہت کے میں جیسی نیت ہو ویسا ہی

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



عمل کا پہلے اس حدیث سے صد اسالیب دینی و دنیوی ثابت ہوتی ہیں اور علماء اور محدثین اور فقہاء فی الکیفتر  
اسکی شرح میں کہا ہے یا من یحسن اسلامہ للزمرۃ مالا یغنیہ یعنی آدمی کی خوبی اسلام میں ہی بہت بات  
ہی کہ جس بات میں کچھ فائدہ نہ ہو مگر سے یہ حدیث ہی صد امور دینی و دنیوی میں کام آتی ہی اس طرح اور  
اور بہت حدیثیں ہیں تعجبات اور سخاوت میں آپ سب سے غالب ہے شجاعت کا یہ حال تھا کہ جنگ جبین میں جس وقت  
لشکر کو تدار میں شکست ہوئی تھی آپ نے نعلین شہب کو جگام دلدل بنا کے بڑایا اور زخمی تھی انا اللہ ہی لا کذب  
انا ابن عبد المطلب اور صحابہ نے بیان کیا کہ جو زیادہ خوف کی جگہ لڑائی میں ہوتی تھی آپ وہیں تشریف رکھتی  
اور ہم لوگ جا کر لڑائی پناہ دیتے اور سخاوت کا یہ حال تھا کہ کہی سیل کے جواب میں لاہینین فرمائی تھو اور کا مطلب یہ کہ دیتے  
اور جو بہر سکا تو بڑی خوش اخلاقی جواب دی اور اس طرح خرچ کرتے کہ نہ فخر و اداری سے نہ ڈر و جسی کہ بعض کفار حبشیوں اور  
بن امیہ سبب لڑائی سخاوت کو مسلمان ہو گئی اور لڑائی میں لڑائی سخاوت ہی معجز ہو گئی صفوان نے کہا کہ غیرتی سی لڑائی  
سخاوت ممکن نہیں عبادات میں فروقی اور تواضع فرمائی کہانے میں نہ شست غرا کی طرح کہتی تھیں لگا کر لکھاتے  
اور فرمائی میں بندہ ہوں بندوں کی طرح کہانا ہوں اور کہانی کو برا سمجھتے پس نہ ہونا کہا لیتے نہیں تو اوٹھا دیتے دودھ  
اور شیرینی اور گوشت پس نہ فرمائی کبیری کے دست کا گوشت لیکو پس نہ فرمائی کا گوشت ہی اپنی کہا یا ہی سمجھ کر کے کہا  
اور ہر کام کو سمجھ کر شروع کرتے اور یہی بات ہی کہانا کہانی لگا سنا یا ناگ جہان میں ایسی کام بائین ہاتھ سے  
کرتے جس چیز میں بڑی بددلی جیسا کچا ہنس یا کچی پیاز اور کو نہ کہانی اور پس نہ فرمائی سوا کہ بہت دوست رکھتی  
اس سبب کہ باعث ہی صفائی و لطافت کی تھواری میں لکھو کہ بہت پس نہ ہاتھ مبارک گھور کی پستانی پر  
اور آہنی فرمایا ہی کہ گھوڑی کی پستانی سے بکرت ہیری ہی ہ تو اس طرح حبیب الہ و مشکوۃ افکہ یظفر و  
إلی السماء فوھمہ کیف بنیہا و رقیہا و ما لھا من فوھج یا ہنین دیکھا ہی طرف آسمان کے اوپر اپنے  
کہ کیونکر بنایا ہی مٹی اور سکوا اور آستہ کیا ہی مٹی اور سکوا اور ہنین ہی او میں کچھ کھاف فتح کیا کھا ہنین کی آسمان  
کی طرف اپنی اوپر کیا مٹی اور سکوا یا اور رونق دی اور او میں ہنین کوئی سولخ مو نفسا زیت سما  
کے سارون سے اور بنا او کی بے ستون اور طبقہ بر طبقہ دلیل کمال قدرت ہماری کی ہی پس نبی اکامپہر کیا دھوا ہوگا  
بجہ شروع ہی بیج بیان دلیل کے کہ دفع کرنے اور لکی قول کو ذلک رجح تعید کا یعنی کیا غافل اور اندھ  
ہیں ہنین دیکھتی آسمان کو اوپر اپنے حال لگہ شاہد کرتے ہیں اور سکوا ہر وقت دیکھیں کہ کیا بنایا ہی مٹی اور سکوا یعنی یہا  
کیا ہی مثل خمیہ کے لیکن بے ستون اور بی شکاف کہ غیب اور کا ہو جمل والارض مدد لھا والقیسا فہا  
روا ہی و انبتا فہا من کل روح بھیجہ نصیۃ و ذکر کی لکل عبد منیدہ اور زمین کو بھیجا یا ہمنو  
اور ڈالے مٹی او میں پیڑ اور لگا دینے او میں ہر نوع خوش آئند سی واطی راہ دکھائی اور نصیحت دینی کے سارے  
رجوع کر نیا لو کو فتح اور زمین کو پہلایا اور الی او میں اوچہ اور لگائی او میں ہر قسم رونق کی چیز سوجھا نیکو  
اور یاد دلائی کو اس بند کو جو رجوع کرے مو نفسا زیت سما رجوع کر نیا لاطرف رہ اپنی کی فکر کر نیا  
بیج کا خانہ بیدار لکھی کی سبب کہ یہ کیا مٹی اسلامی کہ بندہ منیب و نکو دیکھ کر عبرت کھائے اور خدا اور رسول  
اور نبی پر ایمان لاوی مدحجہ و تزلنا من السماء ماء ملبا کا فانتباہ جنت و حب اللہ

میں ہی ہون چوتھے  
میں میں شجاعت  
عبد المطلب کا  
دار بقدر  
خون لہ ای حفاظ  
ذکر تعجب انما  
تعبہ قال الاری  
یعنی ان کیوں ان  
عالمی ان السار  
والارض لہ حفاظ  
الارض و کرسہ و حفاظ  
عندک ان السار  
وینہا غیر جوئی  
کل عام ہی لاشی  
لکھ کر ہی طاع الامان  
والارض من ہی کل  
سنتہ ما قد نہتہا و زینہا  
قد کا فہا تشریہ  
والارض لہ حفاظ  
ان کیوں کی واد  
من المصدین لوط  
فی کل من الارض  
فانما اسرۃ و الاوق  
لکھ انما من ہی  
الانکارہ و انفسہ  
ہو ان فہا لکھ  
نصوہ فی فہا  
الصار و لکھ

فکر شجاعت

تجدد و ذکرہ عن انسانہ الی الی



وَالْحَقُّ لَیْقِیَتْ لَهَا طَلْعُ نَضِیْدٍ زَیْدًا لِّلْعَبَا ۖ وَكَحِیِّیْكَ بِمَیْلَةٍ مِّثْلَ كَذِّكَ الشَّرَّوُجِ ۝  
اور اوتارا ہمیں آسمان سی پانی باریکت پس لگائی ہمیں سیلاب سکی بلخ اور دانی کہ کاشی میں اونکو اور لگائی ہمیں کجور  
درخت بلند اونکی لئے میوہ بہتر برتر دوزی فاطمی بندوں کے اور زندہ کمرہ میں اوس پانی سے شہر مردہ اس طرح ہو گا کھانا  
گوری فتح اور اوتارا ہمیں آسمان سی پانی باریکت کا پھر لگائی ہمیں اوس سی بلخ اور راج کٹر کیت کا اور کجور میں لہنی  
اونکا کھانا بہتر بہتر دوزی نی کو بند نکے اور جلا یا ہننے اوس سی ایک میں مردہ یون ہی ہی کل کھڑی ہونا نفسی  
راج وہی جکی ساتھ اونکا کیت ہی کٹ جاو اور دخت قائم بہت ہی ہل ٹوٹ کر صو مبارک کٹر لٹا لٹا اور کٹر کٹر  
کہ وہ میں زندگانی ہر چیز کی ہے اور ادا دین پانی سے شہر ہی وحب الحسید دے کیت کے کہ جکی شان ہے ہی کٹا اند  
کیوں اور جو اور تمام غلوں کے باسقات کیمہ جاو اور کمرہ وقتا دے معنی اونکی طولا اور کیمہ حیدین حیدر نے معنی اور  
ستویات یعنی برابر اور طلع کہتے ہیں کجور کے گہنی کو جاول ہی نکلتا ہی اور اونکی اندر کجور میں بہتر بہتر ہوتی ہیں نفسی  
ہمیں منضود کے بعض بعض ہوں یعنی بہتر بہتر اپنی کام میں لہنی میں پس جب نکلین کام میں تو ہمیں کہلاتے ہم منضود  
شہر مردہ یعنی کہانیں غیر اونکی خشک ہوئی ہی پانی سی پیدا اور سری کردی ہلکا لگی اس طرح سی ہو گا کھانا مردہ کجور  
یعنی جیسی شہر مردہ کو زندہ کیا اس طرح قبروں ہی جلاو ٹھانے میں قبروں سی غرض کہ تباہ خود کرین تو منکر لعنت کی ہوں  
شک کے سر سبز کرنے میں اور انسان کے جلاو ٹھانے میں قبروں سی غرض کہ تباہ خود کرین تو منکر لعنت کی ہوں

**معاجز** کَذِّبَتْ قَبْلَهُ قَوْمُ نُوْحٍ ۖ وَاصْحَابُ الرِّسِّ وَنُودُ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَابْنُ لُوطٍ ۖ  
وَاصْحَابُ الْاَیْکَةِ وَقَوْمُ یَسَّجَہُ کَذَّبَ الرِّسْلَ حَقَّ وَعِیْدِ ۖ جُھُوْثُ کِی سَبَّی النِّسْیَ قَوْمِ  
نوح نے اور اہل س نے اور نود نے اور عادن نے اور فرعون نے اور لوط کے بیویوں نے اور اہل لکھنے اور قوم یس نے  
ہر ایک نے جھوٹ کی نسبت کی غیر نکو پس ثابت ہوا وعدہ عذاب میر کا فتح جھٹلا جکی ہر نسی پہلی نوح کی قوم  
اور کنوے والے اور نود اور عا و اور فرعون اور لوط کی بیانی اور بن کے ہنر والے اور تیج کی قوم ہمیں جھٹلایا رسولوں کو  
پھر ہر ایک پر امیر ڈر کا موقوفہ جھٹلایا پہلی نسی یعنی قریش سے یہ استیناف ہی یعنی جاحلہ ہی درود ہوا ہی اور  
ثابت کرنے حقیقت بحث کے ساتھ بیان کرنے اتفاق تمام رسولوں کو اس پر اور واسطی عذاب کرنے منکروں اور سیکر  
اور رس کھاتا اور سپر تہی ہی کتے ایک لوگ ساتھ ہواشی اپنے کے پوجتی تھے تو نکو اور بنی اونکی بعضوں نے کہا کہ حطلمہ  
بن صفوان ہی اور بعضوں نے کہا کہ کوئی اور تھے ... پس جب وہ بت پرستی سے باز نہ گئے باوجود منع کر  
ہی اپنے کی تو دھنسا گیا وہ کھوان مگر اگر اپنے میں دس گئے وہ لوگ ہی اور مال اونکی ہی جیسا کہ مذکور ہے قصہ  
اونکا سورہ فرقان میں اور نود قوم صالح کے اور عا و قوم ہود کے اور لوط تھے تھے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے  
ادھون نے ہی ہجرت کی ہی حضرت ابراہیم کے ساتھ عراق سے طرف شام کے پس اور سے ابراہیم فلسطین میں  
اور اور سے لوط دوم میں اور لوط کو اللہ تعالیٰ نے طرف مقدم والوں کے اور وہ اجنبی ہی اور نے لیکن اونکو  
پہائی کہا اس لئے کہ وہ ہوں نے نکاح کر لیا تھا اونہیں باعتبار قرابت سسرال کے پہائی فرمایا اور اصحاب ایکہ بعض  
بن واسطے کہ قوم شعیب کے ہی اور تیج بادشاہ تھا میں میں کہا سلام لایا اور بلایا اپنی قوم کو سلام کی طرف پس جھٹلایا  
قوم نے اونکو اور بعضوں نے کہا کہ تیج نبی ہی اور وہ تیج حمیری تھے اونام اونکا اسدا و کثرت اونکی ابوبکر قول

۱۔ فاضل البیہار  
۲۔ احسن البیہار  
۳۔ الفتحین  
۴۔ مجمع الاول  
۵۔ مجمع الاول  
۶۔ مجمع الاول  
۷۔ مجمع الاول  
۸۔ مجمع الاول  
۹۔ مجمع الاول  
۱۰۔ مجمع الاول  
۱۱۔ مجمع الاول  
۱۲۔ مجمع الاول  
۱۳۔ مجمع الاول  
۱۴۔ مجمع الاول  
۱۵۔ مجمع الاول  
۱۶۔ مجمع الاول  
۱۷۔ مجمع الاول  
۱۸۔ مجمع الاول  
۱۹۔ مجمع الاول  
۲۰۔ مجمع الاول  
۲۱۔ مجمع الاول  
۲۲۔ مجمع الاول  
۲۳۔ مجمع الاول  
۲۴۔ مجمع الاول  
۲۵۔ مجمع الاول  
۲۶۔ مجمع الاول  
۲۷۔ مجمع الاول  
۲۸۔ مجمع الاول  
۲۹۔ مجمع الاول  
۳۰۔ مجمع الاول  
۳۱۔ مجمع الاول  
۳۲۔ مجمع الاول  
۳۳۔ مجمع الاول  
۳۴۔ مجمع الاول  
۳۵۔ مجمع الاول  
۳۶۔ مجمع الاول  
۳۷۔ مجمع الاول  
۳۸۔ مجمع الاول  
۳۹۔ مجمع الاول  
۴۰۔ مجمع الاول  
۴۱۔ مجمع الاول  
۴۲۔ مجمع الاول  
۴۳۔ مجمع الاول  
۴۴۔ مجمع الاول  
۴۵۔ مجمع الاول  
۴۶۔ مجمع الاول  
۴۷۔ مجمع الاول  
۴۸۔ مجمع الاول  
۴۹۔ مجمع الاول  
۵۰۔ مجمع الاول  
۵۱۔ مجمع الاول  
۵۲۔ مجمع الاول  
۵۳۔ مجمع الاول  
۵۴۔ مجمع الاول  
۵۵۔ مجمع الاول  
۵۶۔ مجمع الاول  
۵۷۔ مجمع الاول  
۵۸۔ مجمع الاول  
۵۹۔ مجمع الاول  
۶۰۔ مجمع الاول  
۶۱۔ مجمع الاول  
۶۲۔ مجمع الاول  
۶۳۔ مجمع الاول  
۶۴۔ مجمع الاول  
۶۵۔ مجمع الاول  
۶۶۔ مجمع الاول  
۶۷۔ مجمع الاول  
۶۸۔ مجمع الاول  
۶۹۔ مجمع الاول  
۷۰۔ مجمع الاول  
۷۱۔ مجمع الاول  
۷۲۔ مجمع الاول  
۷۳۔ مجمع الاول  
۷۴۔ مجمع الاول  
۷۵۔ مجمع الاول  
۷۶۔ مجمع الاول  
۷۷۔ مجمع الاول  
۷۸۔ مجمع الاول  
۷۹۔ مجمع الاول  
۸۰۔ مجمع الاول  
۸۱۔ مجمع الاول  
۸۲۔ مجمع الاول  
۸۳۔ مجمع الاول  
۸۴۔ مجمع الاول  
۸۵۔ مجمع الاول  
۸۶۔ مجمع الاول  
۸۷۔ مجمع الاول  
۸۸۔ مجمع الاول  
۸۹۔ مجمع الاول  
۹۰۔ مجمع الاول  
۹۱۔ مجمع الاول  
۹۲۔ مجمع الاول  
۹۳۔ مجمع الاول  
۹۴۔ مجمع الاول  
۹۵۔ مجمع الاول  
۹۶۔ مجمع الاول  
۹۷۔ مجمع الاول  
۹۸۔ مجمع الاول  
۹۹۔ مجمع الاول  
۱۰۰۔ مجمع الاول



سی ساتھ ایک بات کے تین باتوں میں سے تو نہیں طلب کرتا میں اوس سے بغیر اسکی ایک تو خود پسندی کہ مجھ کو میرے نسبت  
اور اپنی عمل خیر کو بہت جانتا اور قبول جانا پسے گناہوں کو ایک روایت میں ہی ساتھ ایک کے چار میں ہی اوس میں زیادہ کیا  
ہی شیخ یعنی شکم سیری کو اور بڑھائی بات ہی وہ دن سب میں اس کے تینوں چیزیں باقی اسی ہی پیدا ہوتی ہیں اور وہ سب میں  
منہ کہتی ہیں یہ سچا تو تم نے تین اس سے کہ تم شیطان سے ظاہر میں اور فرمانواری کرنا اسکی پوشیدہ میں اس کے کج  
رات گذرنا ہی حالت گناہ میں رات گذرنا ہی شیطان اسکی لئے وہیں نیک تہذیبہ المعشرین وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ  
وَعَلَّمَهُ مَا قَوَّسُوسٌ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَيْدِ اور تحقیق پیدا کیا ہمیں آدمی کو اور  
جانتی ہیں ہم وہ چیز کہ خاطر میں آتا ہی نفس اور کا اور ہم نزدیک یادہ میں انسان ہی لگ جان سے فتنہ اور ہمیں بنایا انسان  
کو اور ہم جانتی ہیں جو باتیں آتی ہیں انکی جہی میں اور ہم زیادہ نزدیک ہیں اسکی طرف دھرتی رگ سی نفس اور گردن  
کی رگ گردی جسمین جان پرتی ہے دل سے داغ تک اسکی کٹنی سی موت ہے الدنہ رسی نزدیک ہمارے رگ آخر  
باہری جان سی ہو قریب ترین طرف انسان کے یعنی ساتھ حکم یعنی ہمارا علم قریب ہے انسان ہی کہ خوب جانتے ہیں ہم  
اسکو اور اس کے احوال کو بہین پوشیدہ ہی اور کچھ پوشیدہ باتوں انسان کے سے پس کو یا کرات اسکی قریب ہے اوس سے  
کہ کہا جاتا ہی الدنہ کل مکان یعنی الدنہ جاتا ہی ہر مکان کو کیونکہ وہ ضرہ ہی مکانوں ہی کہا قشری لئے کہ اس آیت میں ہمیت  
اور خوف ہی ایک قوم کے لئے اور راحت و انس و تسکین ہے ایک قوم کے لئے یعنی جبکہ دلون میں نفاق و عقاید طلبہ  
یا اخلاق برے میں مثل کینہ اور حسد وغیرہ کے ان کے لئے تو بہت اور خوف ہی کہ جب یوم تبلی السرائر ہوگا علم نجات  
الصدور سرائی بد اسکی دیگا اور شکے دلون میں عقاید چھپے اور محبت خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ائمہ  
سنت اور اہل اللہ کی اور یاد خدا تعالیٰ کی اور ڈر آخر تکا وغیرہ کو زمین اس کے لئے راحت و انس و تسکین ہے کہ وہ  
اچھی پاویں گے اور جیل اور بد ہمیشہ میں سہرچ زیادتی قریب کے یعنی بہت قریب ہے اور دریدگی ہی بڑی گردن میں کہا  
رمحشری وہ گردن میں گہر ہو میں گردن کے لگے دو جانور متصل ہیں ساتھ زمین کے وارد ہو میں کے طرف میں نام  
کہہ لیا اسکا وید اس کے بوج وارد ہوتی ہے طرف اسکی اور کہا وید دلیں جو ہی اسکو دین کہتے ہیں جب وہ فی  
جاتی ہے تو انسان مرجاتا ہی اور پشت میں جو ہی اسکو ابھر کہتی ہیں اور پیچے میں اور ان میں اکل اور نسا اور چنگلیاں  
اسلم آہ اور کتاب خازن میں ہے کہ دریدرگ ہی کہ جاری ہوتا ہی اوس میں خون اور پتہا ہی طرف ہر جز کے اجزاء بدن کے  
درمیان حلق اور جلاویں گے پتہا و محنی آیت کے یہ ہیں کہ اجزاء انسان کے پردہ ہو تو میں بعض ان کے بعض کے لئے اور  
بہین پردہ میں ہوتے اللہ کے علم سے کوئی چیز اور بعضوں نے کہا احتمال کہتا ہی کہ معنی یہ ہوں کہ ہم قریب ترین طرف  
انسان کے ساتھ بیٹھنے قدرت ہمار کی اوس میں اور جاری ہوتا ہی امر سارا جیسا کیا سے ہوتا ہی خون اسکی گول  
میں جل تنبیہ سجان الدنہ جاتا ہی ہو اسکو چوڑا کر اور دن کو چارین اور مدنا لکین کیا غفلت ہے  
کوئی کچا رہے یا علی کوئی کچا رہا ہی یا پیر کوئی مدار کوئی سالار حالانکہ مالک و خالق اور رازق سکا ایسا نزدیک ہے  
ایہ کہ بعض صحابہ حضرت یوحنا اگر سب از نزدیک ہو چکے ہو دعا کریں اگر کوئی کو چار دعا کریں تم تب یہ آیت اثر سے واذا سألکم  
عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا عَنَّا فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي اوس میں قریب کو مجھ فرمایا  
سخن اقرب میں آخرت تک میں کہول کر یاں فرمایا کہ میں بہت ہی نزدیک ہوں حتی کہ رگ جان سے ہی یادہ

۱۔ قورنا نوحہ  
۲۔ قریب اس حدیث  
۳۔ قریب فتنہ  
۴۔ قریب فتنہ  
۵۔ قریب فتنہ  
۶۔ قریب فتنہ  
۷۔ قریب فتنہ  
۸۔ قریب فتنہ  
۹۔ قریب فتنہ  
۱۰۔ قریب فتنہ  
۱۱۔ قریب فتنہ  
۱۲۔ قریب فتنہ  
۱۳۔ قریب فتنہ  
۱۴۔ قریب فتنہ  
۱۵۔ قریب فتنہ  
۱۶۔ قریب فتنہ  
۱۷۔ قریب فتنہ  
۱۸۔ قریب فتنہ  
۱۹۔ قریب فتنہ  
۲۰۔ قریب فتنہ  
۲۱۔ قریب فتنہ  
۲۲۔ قریب فتنہ  
۲۳۔ قریب فتنہ  
۲۴۔ قریب فتنہ  
۲۵۔ قریب فتنہ  
۲۶۔ قریب فتنہ  
۲۷۔ قریب فتنہ  
۲۸۔ قریب فتنہ  
۲۹۔ قریب فتنہ  
۳۰۔ قریب فتنہ  
۳۱۔ قریب فتنہ  
۳۲۔ قریب فتنہ  
۳۳۔ قریب فتنہ  
۳۴۔ قریب فتنہ  
۳۵۔ قریب فتنہ  
۳۶۔ قریب فتنہ  
۳۷۔ قریب فتنہ  
۳۸۔ قریب فتنہ  
۳۹۔ قریب فتنہ  
۴۰۔ قریب فتنہ  
۴۱۔ قریب فتنہ  
۴۲۔ قریب فتنہ  
۴۳۔ قریب فتنہ  
۴۴۔ قریب فتنہ  
۴۵۔ قریب فتنہ  
۴۶۔ قریب فتنہ  
۴۷۔ قریب فتنہ  
۴۸۔ قریب فتنہ  
۴۹۔ قریب فتنہ  
۵۰۔ قریب فتنہ  
۵۱۔ قریب فتنہ  
۵۲۔ قریب فتنہ  
۵۳۔ قریب فتنہ  
۵۴۔ قریب فتنہ  
۵۵۔ قریب فتنہ  
۵۶۔ قریب فتنہ  
۵۷۔ قریب فتنہ  
۵۸۔ قریب فتنہ  
۵۹۔ قریب فتنہ  
۶۰۔ قریب فتنہ  
۶۱۔ قریب فتنہ  
۶۲۔ قریب فتنہ  
۶۳۔ قریب فتنہ  
۶۴۔ قریب فتنہ  
۶۵۔ قریب فتنہ  
۶۶۔ قریب فتنہ  
۶۷۔ قریب فتنہ  
۶۸۔ قریب فتنہ  
۶۹۔ قریب فتنہ  
۷۰۔ قریب فتنہ  
۷۱۔ قریب فتنہ  
۷۲۔ قریب فتنہ  
۷۳۔ قریب فتنہ  
۷۴۔ قریب فتنہ  
۷۵۔ قریب فتنہ  
۷۶۔ قریب فتنہ  
۷۷۔ قریب فتنہ  
۷۸۔ قریب فتنہ  
۷۹۔ قریب فتنہ  
۸۰۔ قریب فتنہ  
۸۱۔ قریب فتنہ  
۸۲۔ قریب فتنہ  
۸۳۔ قریب فتنہ  
۸۴۔ قریب فتنہ  
۸۵۔ قریب فتنہ  
۸۶۔ قریب فتنہ  
۸۷۔ قریب فتنہ  
۸۸۔ قریب فتنہ  
۸۹۔ قریب فتنہ  
۹۰۔ قریب فتنہ  
۹۱۔ قریب فتنہ  
۹۲۔ قریب فتنہ  
۹۳۔ قریب فتنہ  
۹۴۔ قریب فتنہ  
۹۵۔ قریب فتنہ  
۹۶۔ قریب فتنہ  
۹۷۔ قریب فتنہ  
۹۸۔ قریب فتنہ  
۹۹۔ قریب فتنہ  
۱۰۰۔ قریب فتنہ

نزدیک میں میری سوا کیونہ چکا رو نہ مانگو اور میں نے اس عباس کہتے ہیں کہ میں سوار تھا پیچھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن میں فرمایا اپنے یا غلام کہ احفظ اللہ سیحفظک احفظ اللہ یحفظک واجتہا ک و اذا سألک فاعلم انک لله و اذا استعجنت فاستعین باللہ الخ یعنی اسی رکے نگاہ کہ حق اللہ تعالیٰ کا ہے رضامندی اور کسی ملک کے حقوق رکھنا اللہ تعالیٰ کے دینا اور آخرت کے برائیوں کی نگاہ کہ اللہ کو اور مراقبہ پاؤ گے اور اس کو سوائے اپنے اور جب مانگی تو میں مانگی سے اور جب مدد مانگو تو میں مدد مانگ لیں اور جان کہ اگر سب لوگ جمع ہوں تیرے نفع دینے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں نفع دینگے تمہارا ساتھ اور سچیز کے کہ تحقیق مفید کی ہے اللہ تیرے لئے اور اگر جمع ہوں تیری ضرورت پوچھانی پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں ضرورت پوچھا دیں گے تمہو کو ساتھ اور سچیز کے کہ تحقیق مفید کی ہے اللہ تیرے لئے تمہارے دُعا کے و جنت الصالحین یعنی اور تمہارے قلم و خشک کلمہ کے صحیفے یعنی تقدیر نام ہو چکی تغیر اور تبدیل نہیں ہو سکتی انتہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ با عباد فی ملک کہ صال الا من ھدای ھدای فھو لونی الھد اھد کہ اللہ تعالیٰ میرے بندوں تم سب گمراہ ہو کر جب کو ہدایت کی میں نے میں مانگو مجھے ہدایت ہدایت کرو گامین ملک اور سب تم محتاج ہو یعنی ظاہر و باطن میں مگر جب کو دو مند کیا میں نے میں مانگو مجھے روزی دو گامین ملک یعنی حلال و حرام اور سب تم ہو گناہگار یعنی مقصود ہے سب گناہ مگر جب کو بچا لیا میں نے یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو جس نبی جاتا ہوں میں کہ تحقیق میں قدرت والا ہوں نبی پر تحشیش مانگی مجھے یہی بخود گامین اور اس کو یعنی سب گناہ اور میں پرواہ کہتا ہوں اور اگر اگلے تمہارے اور پہلی تمہارے اور زندے تمہاری اور مرد تمہاری اور تر تمہاری اور خشک تمہاری یعنی جوان اور بوڑھی تمہاری یا عالم و جاہل تمہاری یا فرمانبردار و گناہگار تمہاری غرض کہ سب مخلوقات جمع ہوں اور پر ہرے متقی دل بند کی میرے بندوں میں سے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ زیادہ کرے یہہ یعنی جمع ہونا میرے ملک میں بقدر بار و چہر کے اور تحقیق اگلے تمہاری اور پہلی تمہارے اور زندی تمہاری اور مردی تمہاری اور تر تمہاری اور خشک تمہارے جمع ہوں اور بد بخت ترین دل بند کیے میرے بدو میں سے کہ وہ الیس یعنی ہے نہ کم کرے یہہ میرے ملک میں سے بقدر بار و چہر کے اور اگر تحقیق اگلے تمہارے اور پہلی تمہارے اور زندے تمہارے اور مرد تمہارے اور تر تمہارے اور خشک تمہارے جمع ہوں ایک جگہ میں ہر اگلے ہر آدمی تم میں سے اور تقدیر کچھ آرزو اس کی یعنی جو حاجت دل میں کہتا ہو میرے دو میں ہر اگلی سالے کو تم میں سے یعنی مقاصد اس کی تم کرے یہہ یعنی دنیا اور حاجت دوائی کرنی ملک میرے میں سے کچھ جو حسیہ اگر ایک تم میں کا گذر دیا پر اور دلے او میں ہوئی پر اور ٹھوادی اور کو یعنی بالفرض و التقدر اگر کسی توانی ہو کہ جتنا پانی حوی میں لگ جاتا ہے والا اس کی ملک میں کمی کا کیا بائیں وہ کتنا ہی دی اس کی بان ہرگز کمی نہیں ہوتی یہہ یعنی نہ کم ہو یا بار کرنا حاجت کا سبب اس کی میں کہ بہت سخی ہوں بہت دینی والا افعل ما اريد کرتا ہوں جو چاہتا ہوں یعنی یہہ تمام سخاوت و کرم ساتھ ارادہ اور اختیار میرے ہی بند کو ارادہ کو دخل نہیں عطا کی کلام دنیا میرے حکم ہے و عذابی کلام اور عذاب میرے حکم کرنا یہی ایک حکم میں یہہ بکرتا ہوں محتاج اسباب نہیں ہے اور عذابی کلام کسی چیز کے جبروت کہ چاہتا ہوں میں پیدا کرنا اور کا گمراہ کہتا ہوں میں اور سچیز کو جو حائس ہو جائی ہی نقل کی یہہ حدیث مذی ابن ماجہ نے اذیت لقی المتلقین عن التین وعن الشمال قعیۃ اور وقت کہ کہتا ہے سیکنے والے پہلوئی راست پر ٹھہرنی والا اور پہلوئی چپ پر ٹھہرنے والا یعنی کلام الکاتبین فتح جب لیتی جاتی

[illegible]

ہیں دینی والے دینی بیٹا اور بائیں بیٹا نفسی اور جواوہر کی مہر سی نکلا وہ لکھتے ہیں نیکی دینی والا اور بد  
ہائے والا صحت یعنی یہ ہیں کہ اللہ لطیف یعنی باریک بین ہی کہہ چکا ہے علم اور سکاف خطرات نفس کے اور اون چیزوں کے  
کہ کوئی چیز پوشیدہ تر نہیں ہے اور وہ قریب تر ہی انسان ہی نسبت ہر قریب کی خبوت کہ کرم کا تبین لکھتی ہیں انسان  
کے افعال واقوال یہ فرمایا گاہ کہ نیو کہ فرشتوں کا لکھنا ایک امر ایسا کہ وہ بی پرواہی اوس سی اور کیونکہ وہ بی پرواہی  
اوس اس حال میں کہ وہ اطلاع کہتا ہے نہایت پوشیدہ چیزوں کی لیکن یہ لکھنا اس حکمت کے لیے ہے کہ وہ نامہ اعمال  
روز قیامت کی اوس کے لکے پیش کیا جاوے گا قائل ہوں اور حکمت یہ ہے کہ لوگ سکر باز زمین برائیوں سی اور عینت کرا  
نیکوں کی مدد مایلفظ من قول لا الذیہ رقیب عتید زبان پر نہیں لانا آدمی کوئی بات مگر کہ  
نزدیک اوس کی نگہبان ہے مہیا فتمے ہنیں بوتا ایک بات جو اوس پاس ہی ایک شاہ دیکھتا تیار یعنی لکھنے کو تیار  
مونسفایر مہیا کہ جوت بوتا ہی اوس وقت لکھتا ہے رسول علیہ السلام نے فرمایا کاتب الحیات علی سین ازل  
و کاتب الیات علی سائر اجل و کاتب الحساب امیر علی کاتب الیات فاذا عمل حسنہ کتبھا صا لہین عشر او اذا عمل  
سئیئہ قال صا لہین لصاحب الشمال عہ سبع ساءا علیہ سبع او سیتخفر رواہ فی المعالم ابک بزرگ فراتی میں عجب  
کہتا ہوں اوس کے کرد و فرشتی مکل اوس کی ہوں زبان اوس کی قلم او اوس کی اور کاتب ہن او سکا روشنائی او سکی ہے ہر کلام لایعنی  
ہی جس عتید کے معنی میں حاضر یہ کہا گیا ہے کہ لکھتے ہیں یہ دونوں فرشتی ہر چیز یہاں تاکہ اگر انہا اوس کا اوس کی  
یاری میں اور بعضوں کہہ کہ نہیں لکھتی ہیں مگر وہ چیز کہ وہ میں ثواب یا گناہ اور بعضوں نے کہا ہنیں لگ ہوتے  
وہ آدمی سی گروقت پانخانہ یا جماع کے پیر اگر گناہ جوی کہ بلاشبہ معلوم ہو اس آیت سی اذ یتلقى المتقیان الخ  
کہ وہ فرشتی لکھتے ہیں اعمال اوس کی پس کیا فائدہ ہی اس قول کا مایلفظ من قول الخ جواب اوس کا یہ ہے کہ دوسری آیت  
سی جانا جاتا ہے کہ وہ فرشتی تیار میں لکھنے کے لئے بخلاف پہلی آیت کے کہ اوس یہ بات نہیں معلوم ہوتی اور یہ یہی ہے کہ  
جانا جاتا ہے دوسری آیت صریح یہ کہ فرشتی ضبط کرتی ہیں ہر لفظ اوس کا اور ہنیں جانا جاتا ہے پہلی آیت سی آہ گارو نے  
مد جمل مولانا عبد العزیز رحمہ اللہ کا تبین کی وجہ تسمیہ میں لکھتی ہیں کہ نگہبان ہی مخلوق ساتھ خلق الہی  
کے ہو کر تہارے ساتھ معاملہ کر م کا کرتے ہیں اور جملہ کرم او نکو سے یہ یہی کہ اپنے تئیں نکو کہتا ہے ہنیں میں کہ وہ کو  
سامنی ہو یوں کی صحبت کرنے سی اور قضائی حاجت اور بول و بارسی اور حاصل کرنے لذتوں اور شہوات کی محجوب  
نہو و اور نجلہ او سکی کرم سے یہ ہے کہ باوصف خوب مطلع ہو کے تہارے علموں پر نکو قضیعت ہنیں کرتے اور لوگوں  
کے سامنے یہید تہارے ظاہر ہنیں کرتے اور جملہ کرم او سکی سی سیکہ کہ جب تم سی نیکی سرزد ہوتی ہی تو اوس نیکی کو  
بھہ چند لکھتے ہیں اگر ایک روپا خدا کی راہ میں دو تو اوس کو دس روپے لکھتی ہیں اس طرح اور اعمال اور اگر قصہ کر  
کا کرو اوس سب کسی ران کے وہ نیکی تم سی وقوع میں نہ آوی تو اوس کو بی نیکیوں میں لکھتے ہیں اور اگر قصہ گناہ کا  
کرد اور اوس گناہ کو ترک کرو تو اوس ترک کو بہی تیج حساب نیکی کے لیتے ہیں اور ایک نیکی لکھتی ہیں اور اگر تم سی  
صادق ہو تو چھ ساعت تک مہلت دیتی ہیں اور وہ گناہ ہنیں لکھتے کہ شاید بائیں اسکے استغفار یا توبہ یا مذمت  
یا نیکی کہ اگر اوس گناہ کا سیکہ تم سے وقوع میں آوے اور اگر اس مذمت تک ہی تدارک اوس گناہ کا نہ کیا ایک  
گناہ لکھتے ہیں یہ جب توبہ اور استغفار کریں یا اور نیکیاں بجا لائیں اوس لکھے کو خدا دیتے ہیں اور وہ نگہبان تیج

۱  
دین ہاں راجب ہنیں  
یعنی اللہ تعالیٰ ہنیں  
مکمل ہنیں  
نہا مونسفایر  
خافہ الاموال  
خاضعہ لاجل الافاقہ  
نوم ولا یفقدہ الا کاتبان  
انسان فقط وان کا  
انسان بللا و ہنیں  
میدان بللا و ہنیں  
ما جملہ لکھنے والا  
جملہ لکھنے والا  
واحدی اللہ ہی  
مونسفایر ہنیں  
ای حافظ حاضر و غا  
نیک ابک بزرگ  
اخانت و کاتبان  
منہا قائل رقیب ہنیں  
یعنی نیکی لکھتے  
۲  
والا رقیب ہنیں  
ہی اوس کی ہی  
طرف و ہنیں  
کھنے والا نیکی لکھتے  
۳  
بایں طرف ہنیں  
جس کا ہنیں  
اوس کا ہنیں  
دین اوس کا ہنیں  
کے ہنیں  
بایں طرف ہنیں  
اوس کا ہنیں  
شاہد ہنیں  
خشت ہنیں  
نقل ہنیں  
۴  
انظر فی تفسیر  
۵  
بعض ہنیں  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



یاد رکھنی احوالِ تمہارے کمال احتیاط کہتی ہیں کہ باوصف ملکیت کے بالغ نسیان اور فراموشی کا ہی اپنے حافظہ پر اعتماد نہیں کرتے بلکہ کامتین لینے لکھنے دے ہیں کہ دفتر مرتب اس کام کے لئے رکھتے ہیں اور موافق روایتوں صحیحہ کے یہ نہیں دالتے ہر شخص کے لئے آدمیوں میں سے چار نفر میں دو رات میں آتے ہیں اور دونوں میں دونوں دفتر روز و شب کے جابجا نگاہ رکھتے ہیں اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ بیٹھنے کی جگہ نہ اونکی آدمی کے کندھی پر ہے اور بعضوں نے کہا کہ دونوں انت بڑے آدمی کے اوپر کی جانب رہیں سے نشہ نگاہ اونکی ہے اور زبان آدمی کی قلم اور کما ہی اور آپ دہن آدمی کا بجای سیاہی اونیکے ہے اور جب دفتر شب روز کا حق تعالیٰ کو حضور میں لیجاتے ہیں باوجودیکہ وہ اپنے بندہ کے ساتھ ہر گ جان سیر زیادہ نزدیک ہے واسطے احتیاط کے فراقی میں کہ اس دفتر کو لوح محفوظ سی مقابلہ کر کہ اس میں جو کچھ مذکور کیا جائے کم و بیش لکھا ہے بعد مقابلہ کے حکم ہوتا ہے کہ جو کچھ روحانی طاعت اور حصیت کے ہو اسکو مشاوداد جو کچھ کہ طاعت و گناہ ہوا وسکو رہنے دے تا او سپر ثواب و عذاب مترتب ہوا اور ان نگہبانوں کو پردہ اور حجاب اور ترس برگز مانع لطالع تمہارے احوال پہنچیں ہوتا یہ گمان نہ کر کہ جیلہ اور کر سے جیسا کہ خفیہ نویسوں اور وقایح نگاروں دنیا کے سے اعمال اپنے جیسا کہتے ہیں اونسی بھی پوشیدہ رکھیں گے ہم اسلئے کہ وہ نگہبان غفلت مآفعولون یعنی جانتے ہیں جو کچھ کہ تم کرتے ہو گو گزار پر دوغبن کئے ہوں اور بیان جانا چاہئے کہ اعمال کے لکھنے والوں کو اطلاع اوپر ابغال آدمی کے اس سے تو معلوم ہوئی اور اطلاع اوپر اقوال اوںیکے اور ایہ سے کہ سورہ ق میں ہے واضح ہوتی ہے بخبر اسی آیہ سے ما یلفظ من قول الخیر اطلاع ترک پر مانند روزہ دار احتکاف اور اجتناب کے ممنوعات احرام سے اور مانند انیکے دلیل عقلی سے ظاہر ہے اسلئے کہ جب ایک شخص وقت حاجت کو ساتھ ایک کام کے بلا مانع و بلا غدر اس کام کو کرے صریح معلوم ہوتا ہے کہ تبارک اس کام کا ہے لیکن اطلاع اونکی اوپر تنوّل کے اور کنومات ضمیر کے پس مختلف فیہ ہی اکثر علمائے ادکا انکار کیا ہے اور جو کچھ کہ حدیث صحیحین وارد ہے کہ یہ لکھنے والے قصد نیکی کو نیکی لکھتے ہیں اور قصد بدی کا اگر جو اوس بدی کو ترک کرے اسکو بھی نیکی لکھتے ہیں دلالت کر ہے اوپر اطلاع اونیکے احوال دل پر پبی اور منکر کہتے ہیں کہ یہ اطلاع جانب حق تعالیٰ سے ہوتی ہے بطریق الہام کے کہ فلائی ہوق قصد فلانی نیکی کا یا فلائی بدی کا خاطر میں لا کر وسکو ترک کیا اور یہ ظاہر ترین تمام اوضاع تفصیر زیر کیا اور جبکہ ذکر الکفار کا انکار کرنا باعث کو اور دلیل لائے اونکی دپراستہ قدرت و علم اپنے کے ثواب معلوم کرو اتے ہیں اونکو کہ جبکا انکار کرتے ہو عنقریب وہ ایموالابی نزدیک موت اونیکے اور وقت قیامت قیامت کے جیسا کہ فرماتے ہیں

وَجَاءَتْ سُكْرَةُ الْمُؤْتِ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ اُولٰٓئِیْ سَخِي عَوْتُ كِی بِلَا شَبَّہِیہ ہى جو کچھ کہ اوس سے کنارہ کرتا تھا تو فطنے اور آئی بیہوشی موت کی تحقیق یہ دفعہ جس سی توکل بہنام و تفسیر جبکہ ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے بعید جاتا اور انکا باعث و جزاء کو کہ جو مذکور ہے اس آیہ میں عَزَّ وَجَلَّ اَوْفَا الْخَرُورِ بیان کیا ہے تمام اعمال اونکے محفوظ و لکھے ہوئے ہیں پیراد کے بعد بیان کی وجیزہ کہ لکھنے اسکو بالضرر قسم موت اور بعثت سی اور جو احوال داہوال کہ متفرع ہوتے ہیں اوپر اور لفظ بالحقی میں ب قصد یکے لئے ہی یعنی لامی کی سنہ موت کی امرحق کو یعنی ظاہر کر گی اسکو اور مراد حق سے وجیزہ میں ہیں کہ بعد موت کی سوگی قسم ابوال آخرہ سی یہاں تک کہ دیچکا اسکو منکر قیامت ظاہر و صریح یا مراد حق سے حقیقت موت کی ہے اور کہا جاویگا جان کنی ولے کو

۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱

ذاتِ اشترک یعنی یہی ہے جس سے تو کنارہ کرتا تھا اور کہا حسن کہ ہر گناہ تھا تو اور کہا ابن عباس نے کہ وہ کہتا تھا  
**تو بچل معاشیہ** عسکرت موت کا حال سورہ قیامہ میں یہی مذکور ہے ان آیتوں میں کلاً اذابک لکنت  
 الذائق وقیل من راقی ووطن انہ الفراق والنفث الساق بالساق الى ربک یومئذ المساق  
 یعنی آگاہ ہو جوق پتہ بھی جان مانس تک اور کہا جاوی یعنی کہیں جو گرد او سکے میں کون ہی جہاڑ نیوالا کہ جہاڑے اسکو  
 لاکہ شاہو اسکو اور یقین کیا اسکو جان کنی والے نے کہ یہ وقت جدا ہونے روح و دنیا کا ہی اور پٹ گئی ایک پنڈلی پر  
 پنڈلی وقت موت کے یا پٹ گئی شدہ فراق دینا کے ساتھ شدہ آنے آخرت کی تیری رب کی طرف ہی اوسدن  
 کچھ جانا پس غرض اس کہنی سے یہی کہ ہر آدمی کو چاہی کہ ایسی آیتوں میں غور کیا کرے اور یہی وقت بیکسی کو یاد کرے  
 کہ کوئی بھی اپنا بہنیں ہوتا جو روان باب سیلانی قزرتی مٹی دیکھا کرتے ہیں اور کسی کچھ پیش بہنیں چلتی کیا خوب  
 بات کہی حضرت لقمان علیہ السلام نے کہ میں ہزار کلمہ نصیحت کے مینے لکھے اور میں سے تین کلمے چھاٹ لئے  
 دو یاد رکھتا ہوں اور ایک کو پہلا دیتا ہوں خدا اور موت کو یاد رکھتا ہوں اور نیکی کر کر پہلا دیتا ہوں اور رب سے  
 زیادہ غم خاتمہ بدکار ہوتا ہرگز کون کو چنانچہ تینہ المفترین میں لکھا ہی کہ مجملہ اخلاق ہرگز کون سے بہت دُرنا  
 اذو کا تھا اللہ تعالیٰ سے کہ کہیں خاتمہ بدکار سے پس ہودین محبوب اللہ تعالیٰ سے دفع میں اور بعضی اومنین سے  
 ایسی غم و فکر میں رہتی ہی کہ غائب ہوتے تھے حاضرین سے یعنی بیہوش ہوتی تھے کہ کیسی خبر نہیں رکھتی تھے اور  
 حامد لاف کہتے تھے کہ جب لڑتے تھے فرشتے روح مومن کی اور وہ مرے تو اسے اسلام پر تو توجہ کرتے ہیں  
 فرشتے اوس سے اور کہتے ہیں کہ کیونکر نجات پائی اسی دنیا سے احوال میں کہ ہلاک ہوا چاہا ہمارا یعنی ابلیس اور تہی حاتم  
 اصم کہتے در باب قول اللہ تعالیٰ کے اَن تَخَافُوْا الْکُفْرَ الْکَیْدَ کہ بہنیں کہا جاویگا کہ اس کے لئے کہ دراز  
 ہو غم و خوف اور کا دنیا میں اور جو اتار رہا اور نام نہانوں میں کہیں کہا جاویگا اس کے لئے کہ اس سے اور فضیل میں  
 عیاض مضاکتے تھے خوف بندیکا اللہ سے بقدر معرفت او سکے ہوتا ہی نہتے و فیہ فی الصّور ذلک یوم الوعد  
 اور پہنکا جاویگا صورت میں او کہیں یہی دن وعدہ خدایہ کا فیدے اور پہنکا گیا نرنگا یہی دن در کے کا  
**موت نفسا** صور ایک ہینگ ہی کہ پہنکین گے اوس میں اسرافیل علیہ السلام اور وہ برائی میں ایسا ہی کہ بہنیں جا  
 مقدار او سکی سوائی اللہ تعالیٰ کے اور مرنہ رہی ہو ہیں او سپر اسرافیل علیہ السلام کہ بیسوت ہوئی ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 منتظر ہیں کہ جب حکم ہو پہنکین اور اس سے فقہ نبوت کا ہے جمہور علماء اس میں کہ نفخے میں ہونگے پہلا فرع یعنی  
 کبیراٹ کو لئے جبکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و فیہ فی الصّور فقہ اور دوسرے موت کی لئے اور تیسرا احادہ کے لئے  
 یعنی جی اوٹنے کے لئے چنانچہ بیان یہی ملتا ہے اور امین و فتوحان کے مدت چالیں سکی ہوگی پہلا تار کا اللہ  
 آسمان سے پانی پس او گینگے لوگ اوس سے جیسے اوگتا ہی سبز بہنیں ہے انسان سے کوئی چیز ملکہ بوسیدہ ہو جاتی ہے  
 لیکن ایک ہڈی کہ نام اور کا عجب الذنب ہی کہ اسکو ریڑھ کی ہڈی کہتے ہیں اوس سے ترکیب دیجا ویگی خلق روز قیامت  
 کے او فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خلیکامیری امت میں دجال پس ٹھہرگا اومنین چالیں دن یا چالیس  
 برس یا چالیس مہینے یا چالیس رات پہر بھجگا اللہ عسی بیٹھ میرم کو گوایا کہ وہ عروہ بن مسعود ثقفی میں یعنی او  
 صورت ہونگے پس ڈھونڈینگے وہ دجال کو پہر ملاک کرگا اسکو اللہ تعالیٰ اوکی ہاتھ سے پہر ٹھہرے گا عسی

۱  
 داسل الجلیل  
 قال صحت  
 عن اشیء بن عبد  
 جید و جید اذا  
 لیت عنہ اسما  
 ۲  
 قولہ نفخ عطف  
 علی وجہات  
 کذا الموت  
 ۳  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

لوگوں میں بجا کے سات برس اس حال میں کہ ہمیں ہونیکے درمیان دو شخصوں کے عداوت پہ چڑھ گیا اللہ عزوجل نے  
 شام کی طرف سے پس ہمیں باقی رہ گیا وہ کوئی کہ اسکی دلیں برابر دے کر ایمان ہو کر کہ ہلاک کر گئی اسکو ہوا ہانتا کہ اگر  
 کوئی پہاڑ کے اندر ہوگا تو داخل ہوگی وہ ہوا اوپر یعنی ہلاک کر گئی اسکو اور باقی میں گئے بری لوگ تیر خفت طیر کے اور  
 احلام سب کے جنو سب ہو گئے مانند پرندیکو کہ یہاں سے وہاں جا بیٹھا وہاں سے وہاں اور دزد و لٹی سی غور کرتی ہو  
 ہمیں مچا جا میں گئے شرعی ہانگو اور ہمیں جا بیٹھے خلاف شرع کو پہر صورت بنکر و گنا شیطاں اور کہہ گیا کیا ہمیں ہانگے  
 تم میرا پر حکم کر گیا لوگوں کو بت پرستی کا پس پوچھنے کے وہ بت اور وہ وقت فرخی رزق کی رکھتے ہو گئے اور وحش و وحشی  
 پہر ہو گیا جاو گیا صو پس ہمیں ہنیکا اسکو کوئی گم کہ کان لگا و گیا اسکی طرف اور اول جاو گیا وہ شخص کہ دست  
 کرتا ہوگا اپنی حوض کو پس مر جاو گیا وہ ہمیں باقی رہ گیا کوئی گم کہ مر جاو گیا پہر چڑھ گیا اللہ ایک منیبہ گویا کہ وہ شہنم  
 ہوگا یعنی ہلکی پور ٹر پکی پس او لینگے اس سے بدن لوگوں کو کہ پہر ہو گیا جاو گیا صو دوسری بار پس گہاں وہ اٹھ  
 کہڑے ہو گئے دیکھتے ہو کہ پہر کیا جاو گیا لوگوں کو کہ وہ اپنے رب کی طرف اور کہا جاو گیا فرشتوں کو کہ کہرا کہو انکو یہ سوال کو  
 جاوین گے پہر کیا جاو گیا کہ نکالو فرخ کی جماعت کو پس عرض کریں گے فرشتے کہ کتنوں میں کتنے نکالیں پس کہا  
 جاو گیا کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے یعنی ایک کم ہزار فرخ کے لئے اور ایک بہت کر لئے پس یہ وہ دن ہو گیا  
 کہ کو گیا کو کو ٹوٹا اور یہ دن وہ ہوگا کہ ہو گیا کہ لایا گیا لایا گیا یعنی لایا گیا اور فرشتوں کو کہ کہرا کہو انکو یہ سوال کو  
 کیو کہ چین کروں میں اس حال میں کہ موندہ رکھی ہو گئے صو پہر نکو والا یعنی اسرافیل اور چکا فی ہوئے ہی صو پہر  
 پہنکا اپنی جو جیو عادت ہے ہر رنگا بجا نیا لوگ کی کہ جب ارادہ کرتے ہیں اسکی بجا نیا تو سر چکا لیتے ہیں اور لگا رہا  
 ہی کان اپنا منتظر ہے اسکا کہ حکم کیا جاوے صو پہر نکے کا پس ہو گئے کہا مسلمانوں نے یا رسول اللہ جلال  
 یہ ہی کیا فرماتی ہیں آپ ہکو لینے پڑھنے کے لئے اب اور وقت یا مطلق سختیوں کے وقت فرمایا کہو  
 حسنا اللہ و نعم الوکیل علی اللہ تو کلنا در مشورہ جل مد باقی حال مفصل نفع صو کا اسی تفسیر  
 کی پہلی جلد میں تحت آیت و نفع فی الصو فصعق الایۃ کے کہ سورہ زمر میں ہی لکھا ہی وہاں ہی دیکھنا چاہئے و صحابہ  
 کل نفس معھا سائق و شہید اور یا ہر شخص ہمارا اسکے ہانگے والا اور گواہی دینی والا ہے اور یا ہر ایک  
 جی اسکے ساتھ ہی ایک ہانگے والا اور ایک احوال بتانے والا نفس ایک فرشتہ ہانگے لانا ہی اور ایک پاس  
 نامہ اعمال ساتھ ہے صو یعنی دو فرشتے ہونگے کہ ایک تو ہانک کر لاو گیا اسکو محشر میں حساب کی جگہ اور دوسرے  
 گواہ ہوگا اسکے عملو پہر اور بعض نے کہا کہ سائق لکھنے والا ہر ایک ہوگا اور شام لکھنے والا نیو نکا اور بعض نے کہا کہ  
 سائق نفس اسکا ہی یا قرین یعنی فرشتہ ہمارا و اسکا اور شہید جوارح یعنی اعضا اسکے ہاتھ پاؤ وغیرہ یا اعمال اسکے  
 اور قرطبی میں ہے کہ کہا ابن عباس نے سائق ملائکہ میں ہے ہوگا اور شہید نفس اسکا اور کہا ضحاک نے کہ سائق ملائکہ  
 میں ہے ہوگا اور شہید اس کے نفس میں ہے ہاتھ پاؤ اور کہا ابن مسلم نے کہ سائق قرین اسکا ہی شیطاں میں ہے نام رکھا  
 گیا اسکا سائق پہلو کہ وہ ساتھ اسکے ہوگا اگرچہ ہمیں دوست رکھ گیا وہ اس شخص کو اور عثمان بن عفان نے  
 عنہا سے ہی کہ وہ ان کے لئے کہا منبر پر و جارت کل نفس الخ سائق فرشتہ ہی کہ ہانگیا اسکو طرف امر اللہ کے اور  
 شہید فرشتہ ہے کہ گواہی دیگا اوپر اسکے عمل کے کتابوں میں کہ یہ صحیح ہے اور حدیث میں ہی کہ جب قائم

فہم دیکھا  
 انصاف علی  
 اس حال میں  
 کل الامانۃ  
 اسکا ہر شخص  
 نے قائم کر  
 اہل بشاری  
 و سائق ملائکہ  
 جمل

ہوگی قیامت اور تیر کا انسان پر فرشتہ نیکو کا اور فرشتہ برا یو کا پس کہو لگا ہر ایک کتاب یعنی نامہ اعمال کہ بندہ ماہو  
ہوگا او سکی گردن میں ہر چہ حاضر ہوگی دونوں ساتھ او سکی ایک نائق ہوگا اور دوسرا تہید پیر اس آیت میں دو قول ہیں  
ایک تو یہی کہ یہ آیت عام ہے مسلمان کے حق میں اور کافر کے حق میں یہ تو قول جمہور یعنی اکثر علماء کا ہے  
اور دوسرا قول یہی کہ یہ خاص کافر کے حق میں ہے یہ کہنا صحیح ہے **لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكْشَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ** کہیں گے ہم اوس نفس کو تحقیق تھا تو بخیر میں اس  
تقدیر سے پس اوٹھایا ہم پر یہ تیر اس انگہ تیری آجکل دن تیر میں ہے **فَتَنَّا** تو بخیر ہا اس دن سی اب کہو یعنی  
تجسس تیری اندر ہر حال نگاہ تیری آج تیرے **مَوْفِقِیْ** اس مقدمہ یا اس دن سی دنیا میں پردہ تیر کہ  
تھا دنیا میں تیری دل پر اور سماعت اور بصارت پر تیری یعنی نافذ ہے دیکھتی ہے او پھر کہ انکار کرتا تھا تو دنیا میں اور  
کیا کیا ہی مجاہد ہی کہ ہمارا وہ یہی کہ نظر تیری طرف زبان میزان تیری خوب بچتی ہی جو بقت کہ تولی جاتی میں بیکار  
تیری اور برائیاں تیری معاً اس مقدمہ یعنی اس مصیبت سی کہ در تیری تجسس اس پر و کی تھی تجسس غفلت تیری  
ساتھ او پھر کہ کہ شاہد کرتا ہی تو او سکو گردانی گئی غفلت بن کر پردہ کہ کہ دہا نکا کیا اوس سے سارا بدن او سکا  
پھر تیری کہ ڈھانگی گئیں اوس سے دونوں کہیں او سکی پس وہ بہنیں دیکھتا ہی کچھ پس جب ہوگا دن قیامت کا تو بشیار  
ہو جاوے گا اور جاتی پسگی اوس سے غفلت اور پردہ پس دیکھ گیا حق کہ بہنیں دیکھتا تھا او سکو دنیا میں حاصل یہ کہ سب  
احواش شر غذاب و دوزخ وغیرہ کہ بیان او سنی غافل تھا خوب طرح دیکھ گیا **مَدَنٍ** میں مضمون  
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرمایا ہے کہ اناس پیام ادا کا تو انا تھا ہوا پس عرض اس سی یہی کہ آدمی کو چاہئے کہ  
غفلت دور کرے اور ہوشیار ہو کہ عقیدہ درست کرے اور عمل خیر دہانے لگے کہ اسے کہید اسی ہی ہو ہی میں جیسا کہ سورہ  
والذاریات میں فرمایا **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** **وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ**  
**عِندِي** اور کہیگا فرشتہ ہشتین او سکا یہی جو کچھ کہ نزدیک میرے تھا حاضر کیا گیا ہی **فَتَنَّا** بولا او سکی ساتھ  
والا یہی جو میری پاس تھا حاضر **نَفْسِیْ** وہ فرشتہ اعمال حاضر کیا **مَوْجِہِ** جمہور اس پر میں کہ قرین سی برادر  
ہی فرشتہ کہنے والا اعمال کا جو گواہ ہوگا او سپر اور یہی یعنی دیوان عل او سکا او مجاہد نے کہا کہ مراد قرین سے شیطان  
او سکا ہی کہ تعین او سپر جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ زمر میں **وَمَنْ يُعِشْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ فَبِئْسَ لَکَ**  
**شُطْرَانًا فُهِوْ لَهُ قَرِينٌ** او بعض نے کہا کہ لفظ **مَّا لَدَيَّ عِندِي** یعنی من کے سی یعنی فرشتہ کہیگا یہی وہ  
شخص کہ میں او سپر متعین تھا حاضر لایا ہوں میں او سکو کہے تیرے **یَا بَصِلُ** **الْقِيَا فِی جَهَنَّمَ کُلٌّ**  
**لِقَاءِ عِندَ مَلِکٍ** **لِّلْخَبْرِ** **مُعِیْدٍ** **مَرْسُوبٍ** **الَّذِیْ جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِی الْعَذَابِ**  
**السَّعِیْدِ** کہیں گے ہم ڈالو تم لے دونو فرشتوں دفع میں ہر ناشر سرکش کو ہر مال کے اساک کہنو الیکو حد سے  
گزر نہو الیکو ہر شک لایو الیکو کہ جسے مقرر کیا ساتھ خدا کے معبود دوسرے پس **وَالْوَاسِ** ہر ایک کو خدا بخت میں **فَتَنَّا**  
**وَالْوَقْمِ** دونو دوزخ میں ہر ناشر مخالف کو نیکی سے الگنی **وَالْوَاحِ** سی برائی والا شہی نکالتا جنی شیر یا اللہ کے ساتھ  
اور کوئی پوجنا تو ڈالو او سکو سخت مار میں **مَوْفِقِیْ** **وَالْوَقْمِ** یہ خطاب دونوں فرشتوں سابق اور شہید کو  
ہی کہ جنکا بیان او پر گزرا اکثر ان کے نزدیک تو ہی ہے اور ظاہر ہی ہی ہی او بعض نے کہا کہ خطاب مالک کو ہے

۱۔ قول علی حدیث مذکورہ  
۲۔ آیت فی الذاریات  
۳۔ حدیث فی الذاریات  
۴۔ حدیث فی الذاریات  
۵۔ حدیث فی الذاریات  
۶۔ حدیث فی الذاریات  
۷۔ حدیث فی الذاریات  
۸۔ حدیث فی الذاریات  
۹۔ حدیث فی الذاریات  
۱۰۔ حدیث فی الذاریات  
۱۱۔ حدیث فی الذاریات  
۱۲۔ حدیث فی الذاریات  
۱۳۔ حدیث فی الذاریات  
۱۴۔ حدیث فی الذاریات  
۱۵۔ حدیث فی الذاریات  
۱۶۔ حدیث فی الذاریات  
۱۷۔ حدیث فی الذاریات  
۱۸۔ حدیث فی الذاریات  
۱۹۔ حدیث فی الذاریات  
۲۰۔ حدیث فی الذاریات  
۲۱۔ حدیث فی الذاریات  
۲۲۔ حدیث فی الذاریات  
۲۳۔ حدیث فی الذاریات  
۲۴۔ حدیث فی الذاریات  
۲۵۔ حدیث فی الذاریات  
۲۶۔ حدیث فی الذاریات  
۲۷۔ حدیث فی الذاریات  
۲۸۔ حدیث فی الذاریات  
۲۹۔ حدیث فی الذاریات  
۳۰۔ حدیث فی الذاریات  
۳۱۔ حدیث فی الذاریات  
۳۲۔ حدیث فی الذاریات  
۳۳۔ حدیث فی الذاریات  
۳۴۔ حدیث فی الذاریات  
۳۵۔ حدیث فی الذاریات  
۳۶۔ حدیث فی الذاریات  
۳۷۔ حدیث فی الذاریات  
۳۸۔ حدیث فی الذاریات  
۳۹۔ حدیث فی الذاریات  
۴۰۔ حدیث فی الذاریات  
۴۱۔ حدیث فی الذاریات  
۴۲۔ حدیث فی الذاریات  
۴۳۔ حدیث فی الذاریات  
۴۴۔ حدیث فی الذاریات  
۴۵۔ حدیث فی الذاریات  
۴۶۔ حدیث فی الذاریات  
۴۷۔ حدیث فی الذاریات  
۴۸۔ حدیث فی الذاریات  
۴۹۔ حدیث فی الذاریات  
۵۰۔ حدیث فی الذاریات  
۵۱۔ حدیث فی الذاریات  
۵۲۔ حدیث فی الذاریات  
۵۳۔ حدیث فی الذاریات  
۵۴۔ حدیث فی الذاریات  
۵۵۔ حدیث فی الذاریات  
۵۶۔ حدیث فی الذاریات  
۵۷۔ حدیث فی الذاریات  
۵۸۔ حدیث فی الذاریات  
۵۹۔ حدیث فی الذاریات  
۶۰۔ حدیث فی الذاریات  
۶۱۔ حدیث فی الذاریات  
۶۲۔ حدیث فی الذاریات  
۶۳۔ حدیث فی الذاریات  
۶۴۔ حدیث فی الذاریات  
۶۵۔ حدیث فی الذاریات  
۶۶۔ حدیث فی الذاریات  
۶۷۔ حدیث فی الذاریات  
۶۸۔ حدیث فی الذاریات  
۶۹۔ حدیث فی الذاریات  
۷۰۔ حدیث فی الذاریات  
۷۱۔ حدیث فی الذاریات  
۷۲۔ حدیث فی الذاریات  
۷۳۔ حدیث فی الذاریات  
۷۴۔ حدیث فی الذاریات  
۷۵۔ حدیث فی الذاریات  
۷۶۔ حدیث فی الذاریات  
۷۷۔ حدیث فی الذاریات  
۷۸۔ حدیث فی الذاریات  
۷۹۔ حدیث فی الذاریات  
۸۰۔ حدیث فی الذاریات  
۸۱۔ حدیث فی الذاریات  
۸۲۔ حدیث فی الذاریات  
۸۳۔ حدیث فی الذاریات  
۸۴۔ حدیث فی الذاریات  
۸۵۔ حدیث فی الذاریات  
۸۶۔ حدیث فی الذاریات  
۸۷۔ حدیث فی الذاریات  
۸۸۔ حدیث فی الذاریات  
۸۹۔ حدیث فی الذاریات  
۹۰۔ حدیث فی الذاریات  
۹۱۔ حدیث فی الذاریات  
۹۲۔ حدیث فی الذاریات  
۹۳۔ حدیث فی الذاریات  
۹۴۔ حدیث فی الذاریات  
۹۵۔ حدیث فی الذاریات  
۹۶۔ حدیث فی الذاریات  
۹۷۔ حدیث فی الذاریات  
۹۸۔ حدیث فی الذاریات  
۹۹۔ حدیث فی الذاریات  
۱۰۰۔ حدیث فی الذاریات





ہوگا اور جبرائیل اور میکائیل اور کافروں کو بھیجینگے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا لایزال جہنم تقول ہل من مزید حتی یضیع  
لغزہ فیہا قدمہ فتقول قط قط وغرگ وینزوی بعضہا علی بعض ولا یزال فی النجۃ فصل حتی یشیی اللہ خلقا فیکسکہ  
فنبول النجۃ ف کہا ہمارے علماء جمہم اللہ کے مراد قدم سے یہاں ایک قوم ہی کہ سبقت لیگی اسی اللہ تعالیٰ  
کے علم میں کہ وہ دوزخی ہیں بھیجے گا اور اللہ تعالیٰ طرف آگ دوزخ کے اور واضح کرتی ہے اوسکو ایک روایت کہ ابن مسعود  
سی تقول ہی کہ انہوں نے کہا کہ بہتین آگ میں کوئی گہر اور نہ بخیار اور نہ گرز اور نہ صندوق مگر کہ اوسپر نام اوسکا لکھا  
کہ جسکے لئے نقر میں پس ہر ایک دربان دوزخ کا انتظار کریگا صاحب اپنی کا کہ جاتا ہوگا نام اوسکا اور صفت اوسکی  
پس جوت کہ پورا ہو چکیگا جو کچھ حکم کیا گیا ہی اوسکا اور جکا انتظار کرتا تھا اور بہن باقی رہیگا کوئی اوہین ہی کہیں گے نہ  
یعنی دربان دوزخ کے قط قط حسبنا حسبنا انھیں اوار وقت سمٹ جاوگی دوزخ اور کہ اوس میں ہی اور کہ  
جاوگی دوزخ اور نہ کچا دیگی جوت کہ بہن باقی رہیگا کوئی اوہین ہی کہ جکا انتظار کیا جاتا تھا پس تعبیر کیا اس  
جماعت سی کہ انتظار کیا جاتا تھا اوسکا ساتھ قدم کے اور گواہی تیا ہی اس تاویل کی قول حضرت کانفس حدیث میں ولا یزال  
فی النجۃ فصل حتی یشیی لہا خلقا فیکسکہ فضل النجۃ مجمل اور بخاری سلم وغیرہ اسے روایت کیا ہی کہ فرمایا رسول  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجت النجۃ والنا لہی جبرائیل جنت اور دوزخ اس میں پس کہا دوزخ نے کہ اختیار  
کی گئی برہنیں متکبرین اور تجبرین یعنی ظالموں کے لہو اور کہا جنت فی کیا ہوا مجیکو بہن داخل ہونگی جمہین مگر صغفا  
لوگوں کے اور ٹٹے ماری اوسنے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے واسطی جنت کے انت رحمتی اجم کہوں اشار میں عباد  
یعنی تو رحمت میری ہی رحم کرونگا ساتھ تیرے جیکو چاہونگا اپنی بندوں کی سی اور فرمایا دوزخ کو انا انت عذابی عذاب  
اب میں اشار میں عبادی وکل واحدہ مکنا لہو یعنی بہن ہے تو کہ عذاب میرا خدا کے دیکھا میں تہ تیری جیکو چاہونگا  
اپنی بندوں میں سی اور واسطی ہر ایک کے تم دونوں سے پری اوسکی پس آئینہ دوزخ پس بہن ہر یکی ہر ایک کے کوگا  
اللہ تعالیٰ پاؤں اپنا پس لگی وہ پس پس اس وقت ہر جاوگی اور سمٹ یاوگی بعض اجزا اوسکے طرف بعض کے اور  
بہن ظلم کریگا اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی پر یعنی بے قصور کسی کو داخل نہین کریگا اور آئینہ جنت پس تحقیق اللہ  
پیدا کریگا اوسکے لہی او خلق کوہ اور روایت کی احمد وغیرہ نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی اقترت النجۃ ونا  
النجۃ یعنی فخر کیا جنت اور دوزخ نے پس کہا دوزخ نے اسی رب سبک داخل ہونگی مجہین ظالم اور متکبر اور بادشاہ و اشرف  
اور کہا جنت فی اسی رب سبک داخل ہونگی مجہین صغفا اور فخر اوسا لیں پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے دوزخ کو کہ تو خدا  
میرا ہی مصیبت ہو چکا ونگا میں ساتھ تیری جیکو چاہونگا میں اور فرمایا جنت کو کہ تو رحمت میری ہی کہ پیل ہی ہے  
ہر چیز پر اور ہر ایک کے اول دونوں میں سی پری اوسکی ہے پس الی جائیں گے دوزخ میں اہل اوسکی پس لگی وہ اہل من  
اور ڈالے جاوین گے اوس میں اور کہ لگی ہل من مزید یہاں تک کہ آوگا اوس پاس اللہ عز و جل پس لگی کا قدم مبارک  
اپنا اوسپر سمٹ یاوگی اور کہ لگی قدنی قدنی یعنی پس ہی جھکا اور ایرخت پس باقی رہیگی اوس میں جگہ جگہ کہ چکا  
اللہ یہ کہ باقی ہے پس ہر ایک کریگا اللہ اوسکی لئے خلق جقدر چاہیگا اور روایت کی حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں کہ  
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اول من یدعی یوم القیمۃ انہ یلغی اول بغیر قیامت کی میں ہی بلایا جاوگا اور  
سے کہ بلای جاوین گے پس کہ ہر ہونگا میں اور لیک کہ ہونگا یعنی حاضر ہونین خدمت میں پہل اذان دیا جاوگا ہر کسی کو

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰





ہیں یا دین کے ساتھ موت سی لکھ کر اور پھر تیری دوزخ میں معافی تجارت وغیرہ کی لکھی دہ ہر دن تیرے  
 اور اموال بہت ہیں پھر پھر پھر کوئی نہ لکھی کی جگہ مرگ سی باغلب حلاسی سیائی اور کسی نے مدد و دستگیری  
 اونکی کی ایسی ہی اہل کہ کا حال ہوگا کہ مرگ و غلابہ سے رہائی نہیں دینگے جس کے ارادت فی ذلک لکھ کر دی لیکن کان  
 لہ قلباً و الفی السمع و هو شہید تحقیق اس مقدمہ میں نصیحت ہی اوسکی تھی کہ دل رہی یا کان رہی  
 مستوجہ ہو کر طاعتیں جو چنی کی جگہ سے اوسکو جسکے اندر دل سے یا لگا و کی کن دل لگا کر نفساں فی ذلک غیر  
 اس مذکور میں لہ قلب یعنی دل محفوظ کرنی والا بات کو اسلئے کہ جب کا دل محفوظ نہیں کہتا بات گو یا کہ اوسکی دل ہی  
 نہیں کان کہی یعنی نصیحت کی طرف دھڑک رہی تھی حاضر ہی دل اور میں سے اسلئے کہ جب کا ذہن حاضر نہیں ہوتا  
 گو یا کہ وہ غائب ہی مدد کہا اس عیاس مراد دل سے عقل ہے کہا فرار نے کہ یہ جا سرتی عریہ میں کہ بولتے  
 میں مالک قلب و اقلک محاکت یعنی اعتکاف محاکت یعنی بنین ہی تیری ہی دل اور بنین ہے دل تیرا ساتھ تیرے  
 یعنی بنین ہے عقل تیری ساتھ تیری اور بعضوں نے کہا کہ قلب سی مرادی قلب حاضر الد اور القی السمع مرادی  
 سنا و لکھا اور اوچیز کا کہی جاتی ہے اوسکو بنین آتی اور وقت و لین اور چہ بات عرب بولتی ہیں اقلی التمتک  
 اسی استیعجال طرف تیرے کان بنین میں ہر شے دیکھتا ہے حاضر القلب غافل اور ہر شے کو لالہ اور دیکھتا ہے علی بن ابی طالب نے فرمایا  
 التوفیق خیر قائد الخ یعنی توفیق بہت ہی اچھی دستگیر ہے اور عقل بہت ہی اچھی یا ہے اور اب بہت ہی اچھی  
 لیت ہی اور نہیں ہے کوئی دشت تخت تر عجیب سے اور قادی ہی سچ ہے تفسیر اوالقی السمع و هو شہید کے  
 کہ ہوا یہ ایک شخص ہے اہل کتاب ہے کہ ساقان اور کوہ ہی اور سچیز کہ ہاتھوں میں ہے یعنی کتاب الد یا ہاری ہی  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں لکھا ہوا معاد در مشورہ ولقد خلقنا السموات والارض وما  
 بینہما فی سبۃ ايام و ما مستقامین لغویہ تحقیق یہ لکھی ہی آسمان اور زمین اور جو کچھ کہ در میان میں  
 کے ہے چہ زمین اور نہ پہنچی ہو کچھ مانگی طہ اور سبھی بنائی آسمان اور زمین اور جو کچھ کہ در میان میں اور کو  
 نہ اسی کچھ مانگی تفسیر ایسی کہ یہ دینی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر عرض کیا کہ سکو خبر دو کہ کیا  
 چیز سیلک اللہ تعالیٰ نے ان چہ دنوں میں میں فرمایا آپ نے کہ یہ لکھی اللہ تعالیٰ نے انوار اور پیر کو زمین اور کل کو پہا  
 اور بدہ کو شہر اور نہرین اور قوت اور شنبہ کو آسمان اور فرشتی جمعہ کی تین ساعتوں تک اور جمعہ کی تین ساعتوں  
 میں سے جو پہلی ساعت ہی اوسمیں اچلین اور دوسری ساعت میں آفت اور تیسری میں آدم کو پیدا کیا یہودی کہا  
 کہ سچ کہاتنی اگر تمام کرے تم فرمایا وہ کیا ہی اور ہوں شنبہ کو آسمان اور پیر کو زمین اور کل کو پہا  
 تعالیٰ نے یہ کہتے اتاری اولیٰ روز میں اور کہا ہی حلائی کہ اس مدت میں جو شنبہ واقع ہوئی ہے کہ اللہ کے لئے  
 جسم وغیرہ انسان کا ثابت کرے میں واقع ہوئی ہے اور بعضی فرقہ گراہ جو اللہ تعالیٰ کے لکھ جسم وغیرہ انسان  
 کا ثابت کرے میں یہودی سے سکے میں اور بر جاتے میں یہود چار نو بیٹے کو بچان اسلئے کہ اللہ تعالیٰ  
 اس امت سے بیٹھا ہے ہفتی کے دن اور کو اوطح بیٹھنا نہ چاہئے معاصدا فاصبر علی ما یقول  
 و سبۃ یحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الیل فسبحہ وادبار السجود  
 میں صبر کر اور سچیز کہ کہتے ہیں اور ساتھ باکی کے یاد کر ہم اور تعریف پروردگار اپنے کو پہلے کھنے آفتاب کی سی اور

قد اوالقی السمع  
 جبل اور بنین لکھی  
 الوداع و غیر  
 لغویہ تحقیق  
 فی بنین لکھی  
 وحسن الاستقامۃ  
 الیاد  
 شہر دین کی یاد  
 جانی آبادی کی یاد  
 کہ ہر دن لکھی  
 بنین لکھی  
 یہودی کہتے  
 تحقیق یہ لکھی  
 بنین لکھی  
 تحقیق یہ لکھی  
 بنین لکھی  
 تحقیق یہ لکھی  
 بنین لکھی

پہلے غروب ہوئی سی اور بعض اوقات شب میں یا کی سے یاد رکھو اور بھی نماز کی ہی کھسو تو بہا جو کہتی ہیں  
اور یا کی بول خوبیاں اپنی رب کی پہلے سورج نکلنے سے اور پہلی دھرتی سے ف یہ دو وقت یاد کی ہیں اوقات  
ہست قبول ہی کھ اور کچھ راہتیں بول اوسکی یا کی اور بھی سجدوں کے یعنی نماز کے بعد نفسدایر صبر کرنا اور  
پر کہ کتہر میں لینے پھو اور کتہر میں کھراور ستینہ یا صبر کرنا اور کتہر میں کتہر میں مشرک امر حبث میں ظاہر ہی کہ جو  
قادری عالم کے پیدا کر دے وہ قادر ہی اوسکے اوٹھانی پر بعد فرشتے اوسنی بدلہ لینی پڑا اور یہ حکم صبر کرنا پہلے  
ہنا کہ جب تک حکم اوسکے قتل کر نہ کیا نہ آیا تھا اور شیخ یا تو محمول ہی اپنے ظاہر پر یا نماز پر پس منک از اوقات  
طلوع ہونیکے پہلے فجر کی ہے اور پہلے غروب کے ظہر و عصر کی اور بعض اوقات شب میں مغرب و عشاء یا تہجد اور  
ادبار الشجود شیخ کنی نماز کو بھیجے اسی کہ بعض اوقات سجدہ یا کعبہ بولتی ہیں اور ادا نماز ہوتی ہے اور جنوں فی  
کہا نا فاضل بعد فرضوں کے مراد میں یا تو بعد عشاء کی اور کہا عمر بن خطاب در علی بن ابی طالب اور جن اور بھی اور  
تھی اور ادا راضی نے کہ ادبار الشجود دو رکعتیں ہیں نماز مغرب کی بعد یعنی سنتیں اور ادبار النجوم دو رکعتیں نماز فجر کے  
اول کی اور زیح روایت عونی کی ابن عباس سے بطریق مرفوع کو سی اسی ہی یہ قول اکثر مفسرین کلمے اور کہا  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کسی نماز نفل کا ایسا بہت اہتمام کرتے تھے جیسا صبح کی نماز کو  
اول کی دو رکعتوں کا کرتے تھے اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رکعتاً الفجر خیر من الدینا و  
ما فیہا یعنی دو رکعتیں فجر نیسے سنتیں اوسکی بہترین دنیا سی اور بھیجے کہ اوسکے بعد بعد الدین سو دئی کہا کہ شیار  
سنتا تھا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پڑھتی تھے بعد مغرب کو دو رکعتیں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ  
احد اور مجاہد نے کہا ادبار الشجود مراد شیخ کنی ہے بعد نماز فرضوں کے کہا ابو ہریرہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کہ جتنی سحان اٹھتے ہیں ہر نماز کے سنتیں ۱۳ بار اور الدار کہ پڑھتے ہیں ۱۳ بار اور الحمد للہ پڑھتے ہیں ۱۳ بار  
تینا نوین ہو میں یہ کہا سینکڑوں کے پورا کرنے میں لا الہ الا اللہ خدا لا شریک لہ لا ملوک لا الحمد و علی کل شیء قدیر جتنی  
جاتی ہیں گناہ اوسکی اگرچہ ہوں مانند جاکوں یا کی اور ابو ہریرہ ہی منقول ہی کہ کہا فقرہ صحابہ نے یا رسول اللہ پڑھ کر  
مالدار دجالت کو اور تہمید کو فرمایا کیونکہ وہاں یہ کہا اوہوں نے کہ نماز پڑھتی ہیں وہی ہم نماز پڑھتی ہیں اور جہاد کرتی ہیں  
وہ جیسی ہم جہاد کرتی ہیں اور خرچ کرتے ہیں وہ مال جو حاجت سی رائدہ تو باہی اور ہمارے پاس مال ہی نہیں فرمایا کیا  
نہ خبر و میں تنکو ایسی امر کی کہا یا تم اوس سے ثواب و کما سا کہ پہلے تمہاری ہیں اور سبقت لینا و تم اوپر کہ بعد تمہارے اوپر  
اور حاصل کرے کوئی ثواب مثل اوسکی کہ حاصل کرو تم مگر جو کہ کرے مثل اوسکے وہ یہی کہ سحان اللہ پڑھتی ہیں نماز  
کے دس بار اور الحمد للہ پڑھو دس بار اور الدار کہ پڑھو دس بار **ما** و استمع بقرئنا و السناد من

۱۰ قولہ سورج  
۱۱ اسے عشاء یا عشاء  
۱۲ و انما یجب  
۱۳ میرا دینار  
۱۴ چاہی و حق  
۱۵ و خلف من  
۱۶ اور بہت اعلیٰ  
۱۷ اور تہجد  
۱۸ دینار و حق  
۱۹ انشاء اللہ  
۲۰ حضور انور  
۲۱ صلوٰۃ علیہ



بول دلانا اور عظیمی شان او سحر کی کہ خردنگی اوسکی اور سادی اسرافل ہوگی ہو گئی صومین اور نذرانگی آتہا انکا  
 ایا الیہ واللا وصال الحقیقۃ والکرم الخیرۃ واشعور الخیرۃ ان اللہ یاکفر ان یخیر فی فیض فیض انقضای تعالیٰ ہی ہوں  
 ہوید اور جو آپس سے جاہوئی اور گوشت پاردہ پارہ ہوی اور بال کجہ ہوئی بلاشبہ لد حکم کر اسی تکوینہ کہ جمع ہو جاو  
 واطی فیصلہ و حکم لے کے اور تعضون فی کہا کہ اسرافل صومین ہو گئی اور جبریل نذران کے واسطی حشر کے زمین نگاہ فی  
 یعنی صخرہ یعنی تہریت المقدس سے کہ وہ قریب جگہ ہو نکاسی زمین سی بہ نسبت تہا کہ بالان کوس اور وہ صخرہ چون ہم  
 زمین کے ہی اوس روز کہ نیکی لغو نہ کوینی دوسرے نفی کو جو جی اوٹہ کر انیکے لسی ہو کا طرف حشر کے اور باحق متعلق ہے  
 ساتھ صخرہ کے اور اوس بعت حشر ہی جبار کے لہذا دن چکنی اوکی کا ہی قبرون سی صل اور روایت کی ابن  
 فی ربہ کسی کہا کہ ایک فرشتہ کٹر اسی صخرہ بیت المقدس پر کھی ہوئی دونوں او گلیاں اپنی اپنے دونوں کا نون بین  
 بکار کا آتہا انکاس ہوئی انکاس اب یعنی اسی لوگون آو اور دوطرف اب کے ڈر منثور تنبیہ  
 سائیون دتی ہو او سدن سی کہ فرما یا رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم لا تزلزل قدم ابنا اذ لم یزل یعنی بنین  
 لٹی کی جگہ سے دونوں قدم ابن آدم کے دن قیامت کو سیانک کہ پوجا جاو گیا پانچ چیزون سی عمر اوسکی سے کہ  
 چیزین فنا کیا اوسکو اور جانی اوسکی سے کہ کس چیزین صرف کیا اوسکو اور مال اوسکے سے کہ کیا ان سے کیا  
 اوسکو اور کس چیزین خرچ کیا اوسکو اور کیا عمل کیا اوسکو پر مشکوہ انا نحن  
 وَفُتِنَتْ وَالْإِنْسَانُ الْمِصَادِیُّ یَوْمَ تَشْقٰی اَلْاَرْضُ عَنْهُمْ سَرَّاعًا ذٰلِكَ خَشَرٌ عَلَیْہِمْ اِیَّہِمْ تَحْقِیْقُ ہم زندہ  
 کرتے ہیں اور راتے ہیں اور ہماری ہی طرف ہی ہر یا ناجدن کہ بیٹکی زمین اوکی سرور کھلیں گے جلد جلد ہم  
 اوٹھنا اسی اسلطان ہم پر ہم ہی جلالی اور راتے ہیں اور ہم نکات پینچا جدن زمین ہیٹ کر کل پڑیں وہ دوسرے  
 یہ کہنے کرنا ہوا انسان نے نفسیاء زندہ کرتے ہیں یا زمین یعنی خلق کو دنیا میں ہر یا یعنی اوٹھا بیٹکی زمین  
 پس نکلیں گے مگر جہاں ہی مقول ہی مع تفسیر یوم تَشْقٰی اَلْاَرْضُ عَنْهُمْ کہ کہا میںہ برساو گیا آسمان اوپر ہیانک کہ بیٹکی  
 زمین اوسکی اور فرما یا رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم فی کہ زمین ہیٹ کر لوگ نکلیں گے اولین اول میں ہی کھو گیا ہر ابوبکر  
 ہر اوٹھا گمین اہل بیت پر پس اوٹھائی جاوین گے اور جمع کئے جاوین گے وہ ساتھ میرے ہر انتظار کر و نکامین کو  
 والوٹھا اور پرسی ابن عمر نے کہ راوی اسی ہیٹ کے ہیں یہاں یوم تَشْقٰی اَلْاَرْضُ عَنْهُمْ ہر حال آخرت تک اور تقدیر طرف  
 کی یعنی لفظ علیا کی لفظ یہ رد اللت کرتی ہی اختصاص پر یعنی ہنیں اسان ہی ایسا امر عظیم واعلیٰ مگر اوی قادر  
 کہ ہنیں باز کہتا ہی اوسکو ایک کام دوسرے کام ڈر منثور نحن اعلمک بما یقولون وَمَا اَنْتَ  
 عَلَیْہِمْ حَسْبَارٌ فَذٰکِرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ یَّخَافُ وَعِیدُ ہم جانتے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہمیں اور ہنیں  
 تو اوپر نہ کرنا الا پس نصیحت دی ساتھ قرآن کو کہ دتا ہے وعدہ عذاب میری ڈ ہم خوب جانتے ہیں جو کہتے  
 وہ اسی میں اور تو ہنیں اوپر نہ کرنا الا تو سچا قرآن سی اوسکو جو ڈری میرے ڈر کی ہے نفسیاء جو کہتے  
 کہتی ہیں یعنی کفار کہ تیری حق میں اور یہ تنبیہ ہی کافرون کے لئے اور تلی ہی سول خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے لہذا  
 وَاَنْتَ عَلَیْہِمْ نَجَّارٌ اِیَّایَ جِیو اور جانی فرمایا است علیہم یعنی تو اوپر مسلط و داروغہ ہنیں ہی بلکہ تو بلا تامل  
 اور باعث اسلام لے کے اور تعضون نے کہا کہ یہ تہی میں کہ تو اوپر حاکم ہنیں ہی کہ جبر کی تو اوٹھو یا مان لاف پر قدر ناگاہ

سیدنا عیسیٰ علیہ السلام  
 دل عزیز ملک آدم ہا  
 اسی یوم بادی آدم ہا  
 ہر دن من بادی آدم ہا  
 فیصلہ لغو نہ کوینی  
 حشر ہی جبار کے لہذا  
 دن چکنی اوکی کا ہی  
 قبرون سی صل اور روایت  
 کی ابن  
 فی ربہ کسی کہا کہ ایک  
 فرشتہ کٹر اسی صخرہ  
 بیت المقدس پر کھی ہوئی  
 دونوں او گلیاں اپنی اپنے  
 دونوں کا نون بین  
 بکار کا آتہا انکاس  
 ہوئی انکاس اب یعنی اسی  
 لوگون آو اور دوطرف اب کے  
 ڈر منثور تنبیہ  
 سائیون دتی ہو او سدن  
 سی کہ فرما یا رسول خدا  
 صلے اللہ علیہ وسلم لا  
 تزلزل قدم ابنا اذ لم  
 یزل یعنی بنین  
 لٹی کی جگہ سے دونوں  
 قدم ابن آدم کے دن  
 قیامت کو سیانک کہ  
 پوجا جاو گیا پانچ  
 چیزون سی عمر اوسکی  
 سے کہ چیزین فنا  
 کیا اوسکو اور جانی  
 اوسکی سے کہ کس  
 چیزین صرف کیا  
 اوسکو اور مال  
 اوسکے سے کہ کیا  
 ان سے کیا اوسکو  
 اور کس چیزین  
 خرچ کیا اوسکو  
 اور کیا عمل  
 کیا اوسکو پر  
 مشکوہ انا نحن

وَفُتِنَتْ وَالْإِنْسَانُ الْمِصَادِیُّ یَوْمَ تَشْقٰی  
 اَلْاَرْضُ عَنْهُمْ سَرَّاعًا ذٰلِكَ خَشَرٌ عَلَیْہِمْ  
 اِیَّہِمْ تَحْقِیْقُ ہم زندہ کرتے ہیں اور راتے  
 ہیں اور ہماری ہی طرف ہی ہر یا ناجدن کہ  
 بیٹکی زمین اوکی سرور کھلیں گے جلد جلد  
 ہم اوٹھنا اسی اسلطان ہم پر ہم ہی جلالی  
 اور راتے ہیں اور ہم نکات پینچا جدن زمین  
 ہیٹ کر کل پڑیں وہ دوسرے یہ کہنے کرنا ہوا  
 انسان نے نفسیاء زندہ کرتے ہیں یا زمین  
 یعنی خلق کو دنیا میں ہر یا یعنی اوٹھا  
 بیٹکی زمین پس نکلیں گے مگر جہاں ہی مقول  
 ہی مع تفسیر یوم تَشْقٰی اَلْاَرْضُ عَنْهُمْ کہ  
 کہا میںہ برساو گیا آسمان اوپر ہیانک کہ  
 بیٹکی زمین اوسکی اور فرما یا رسول خدا  
 صلے اللہ علیہ وسلم فی کہ زمین ہیٹ کر  
 لوگ نکلیں گے اولین اول میں ہی کھو گیا  
 ہر ابوبکر ہر اوٹھا گمین اہل بیت پر پس  
 اوٹھائی جاوین گے اور جمع کئے جاوین گے  
 وہ ساتھ میرے ہر انتظار کر و نکامین کو  
 والوٹھا اور پرسی ابن عمر نے کہ راوی اسی  
 ہیٹ کے ہیں یہاں یوم تَشْقٰی اَلْاَرْضُ عَنْهُمْ  
 ہر حال آخرت تک اور تقدیر طرف کی یعنی  
 لفظ علیا کی لفظ یہ رد اللت کرتی ہی  
 اختصاص پر یعنی ہنیں اسان ہی ایسا امر  
 عظیم واعلیٰ مگر اوی قادر کہ ہنیں باز  
 کہتا ہی اوسکو ایک کام دوسرے کام ڈر  
 منثور نحن اعلمک بما یقولون وَمَا اَنْتَ  
 عَلَیْہِمْ حَسْبَارٌ فَذٰکِرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ  
 یَّخَافُ وَعِیدُ ہم جانتے ہیں جو کہتے ہیں  
 کہ ہمیں اور ہنیں تو اوپر نہ کرنا الا پس  
 نصیحت دی ساتھ قرآن کو کہ دتا ہے وعدہ  
 عذاب میری ڈ ہم خوب جانتے ہیں جو کہتے  
 وہ اسی میں اور تو ہنیں اوپر نہ کرنا الا  
 تو سچا قرآن سی اوسکو جو ڈری میرے ڈر  
 کی ہے نفسیاء جو کہتے کہتی ہیں یعنی  
 کفار کہ تیری حق میں اور یہ تنبیہ ہی  
 کافرون کے لئے اور تلی ہی سول خدا صلے  
 اللہ علیہ وسلم کے لہذا وَاَنْتَ عَلَیْہِمْ  
 نَجَّارٌ اِیَّایَ جِیو اور جانی فرمایا است  
 علیہم یعنی تو اوپر مسلط و داروغہ ہنیں  
 ہی بلکہ تو بلا تامل اور باعث اسلام لے  
 کے اور تعضون نے کہا کہ یہ تہی میں کہ  
 تو اوپر حاکم ہنیں ہی کہ جبر کی تو اوٹھو  
 یا مان لاف پر قدر ناگاہ













[illegible][illegible][illegible]





دانا ڈ بولی یونہی کہا تیری رستہ جو ہی وہی ہی حکمت والا خبر دار تھ تقسیم میں سید پر حق جیسا ہم نے کہا  
 اور خبر دی ایسا ہی کہا ہی تیری رستہ لئے ہمیں خبر دیتی ہیں ہم جھگوڑا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ قادر ہی اور سچ  
 کے کرنے پر کہ جسکو تو مستبعد جانتی ہے باحکمت ہی اپنے فعل میں دانا ہی کہ ہمیں پوشیدہ اور سپر کوئی چیز اور وہ  
 کیا گیا آخر کہ جب حضرت سارہؑ نے مستبعد جاننا فرزند ہو گیا تو جبریلؑ نے کہا کہ دیکھ اپنی گہر کی جیت کی طرف پس یہاں  
 اور ہونے کو کیا دیکھتی ہیں کہ گڑبوں میں تیرے اوپر لگے ہیں میں سبحان اللہ یفعل ما یشاء و حکم یامر بذا و حرم جاننا حضرت  
 ابراہیمؑ نے کہ وہ فرشتے ہیں اور وہ ہمیں اور ترے گربان اللہ تعالیٰ کے رسول ہو کر بعض امور میں کہا قال فما  
 خطبکم امم ۛ ص ۛ قال فما خطبکم ایتھا المرسلون ۛ کہا ابراہیمؑ نے پس کیسے مقصد تمہارا ای بھیجے  
 ہوؤں ۛ وہ لاہیرا مطلب ہے تمہارا بھیجے ہوؤں تقسیم میں کیا ہی حال تمہارا اور کیا ہی طلب تمہاری  
 اور کیوں بھیجے گئے ہو ای بھیجے ہوؤں ای بھیجے گئے ہو بشارت کے لئے خاص کر یا اور مر کے لئے یا دونوں کے لئے  
 ص ۛ قال انا ارسلنا الی قومہم نوحا ۛ فاذنزل علیہم حجارۃ من طین مسومۃ عند ربک  
 المسرفین ۛ کہا اور ہونے تحقیق ہم بھیجے گئے ہیں طرف ایک گروہ گنہگار کے یا ہمیں ہم اونکے سر پر نازل ہونے کے  
 مٹی سے کہ نشان مند گئے گئے ہیں نزدیک پروردگار تیرے واسطے اونکے کھد سے نکل گئے ہیں ۛ وہ بولے ہکو  
 ہجیا ہی ایک لوگوں گنہگار پر کہ چوڑ میں اوپر پتھر مٹی کے نشان پڑے تیرے رب کے ہاں سجد چلنے والوں کو ۛ  
 تقسیم میں گنہگار کے لئے کافروں کے کہ وہ قوم لوط میں تھجاۃ من طین سے مراد پتھر ہی اور وہ مٹی ہی کہ کھاؤ  
 جاتی ہی ایک سی جیسے اینٹہ پکائی جاتی ہے یہاں تک کہ ہو جاتی ہے سخت مثل تپہ کے نیچے کنکر اور سو مٹہ سوتہ سے  
 ہی اور مٹہ کہتے ہیں علامت کو کہ ہر ایک پر نام لکھا ہوا تھا اور سکا کہ ہلاک ہوا ساتھ اس کے نزدیک پروردگار تیرے  
 لیخے اوکلی بادشاہت و حکومت میں اور مسرفین فرمایا اوکو صبیحہ فرمایا عادیث واسطے اشراف اور عدوان اوکھجکے  
 اپنی عمل میں کہ قناعت کی اوپر کہ جو مباح تھیں اوکو لیخے عورتیں بلکہ مردوں ہی حرکت بدر کرنے لگے یا مسرفین  
 اسلئے فرمایا کہ مردوں نے فعل بدر کرتے تھے باوجود کفر کے ۛ ص ۛ فاکثر جنّا من کان فیہا من  
 المؤمنین ۛ پس نکالا ہم نے اوکو کہ تھا اس کا لو میں مومنوں سے ۛ پھر پکا نکالا ہم نے جو تھا وہاں ایمان والا  
 تقسیم میں اس کا لو میں یعنی قوم لوط کے کا لو میں اور ضعیف بیان فرمائی یعنی لفظ فیہا اور ذکر کا نوکا اوپر نہیں اسلئے  
 کہ معلوم و ظاہر تھا اور مومنوں سے مراد لوط عم اور وہ لوگ ہیں کہ ایمان لائے تھے ساتھ اونکے پس اوکو نکال لیا تاکہ  
 کو ہلاک کرے اور وہ چ جاوے ۛ ص ۛ فاما وجدنا فیہا عتبت من المسکین ۛ پس پایا  
 ہم نے انوں جگہ ہوائی ایک گہر کے مسلمانوں سے یعنی گہر حضرت لوط کا ۛ پھر پایا ہم نے اس جگہ ہوائی ایک گہر  
 مسلمانوں کا تقسیم میں ہوائی ایک گہر کے یعنی گہروں کے اور اس میں دلیل ہے اسپر کہ ایمان اسلام ایک ہی زمین  
 اسلئے کہ ملائکہ نسا و نکو میان مومنین ہی کہا اور مسلمین ہی ۛ ص ۛ گہر والی یعنی حضرت لوط اور دونوں بیٹیاں  
 اونکی اور وصف کی گئے وہ ساتھ ایمان اور اسلام کے اسلئے کہ وہ تصدیق کر نیو لے تھے اپنے دلوں ہی او طاعات  
 کر نیو لے تھے اعضا سے اور کہا قادمہ سے تفسیر فاما وجدنا فیہا عتبت من المسکین کے کہ اگر جو اس کا لو میں  
 ایک گہر سے زیادہ اور گہر مسلمانوں کا تو نجات دیتا اوکو ہی اللہ تعالیٰ تو کہ جانتے کہ ایمان اللہ کے نزدیک محفوظ ہے

انکالساہم والقصون

نصف کتبہ



نہیں ضلک ہوتا ایمان ملے طرح در مشورہ تنبیہ یہ ملا کہ پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس گئے  
 تھے اور جبرائیل کے حضرت لوط کی قوم کے ہلاک کرنے کے لئے گئے تھے میں جانچ پڑھ کر دیکھ کر ان کی باتوں سے صریح یہ  
 بات سمجھی جاتی ہے پس اغظا خزنا اور فاجدا سے کوئی ملک لے کر بھیجے کہ ایسی جا ہی ماضی قرآن شریف میں تحقیق  
 وقوع کے لئے آتی ہے ۛ وَتَوَكَّنَا فَمَا آيَةُ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ الْعَذَابَ ۚ اَلَا لِيُعْذِرَ اُولُو الْعُقُبِ اَمْنِي اَوْس  
 کا نومین نشان اون لوگوں کے لئے کہ ڈرتے ہیں عذاب دردناک سے اسی آثار اوس سنگ باران کا موجودی والی علامت  
 اور کہا اوسمین نشان اون لوگوں کو جو ڈرتے ہیں کہ کسی ماری تفسیر چوڑا بننے انہیں ہلاک کرنے کا فرس  
 کے نشان یعنی علامت اونکے ہلاک کی اون لوگوں کے لئے الخ یعنی علامت ہے کہ عبرت پرکھیں ساتھ اوسکی خاصیت  
 اور کریں اونکے کام اور سنگد لوگوں کو کیا تاثیر ہوتی ہے بتدیر کچھ دیکھتے جاتے ہیں صراحتاً سبب محاصی کے اور کچھ  
 خیال ہی نہیں کرتے وہ بعضوں نے کہا کہ وہ علامت پانی سیاہ و دیوار تہا ۛ ملاحظہ ۛ اور بعضوں  
 نے کہا وہ پتھر جو بری اونپر نشان سرخ و سفید ہے اور بعضوں نے کہا خط سیاہ و سفید ہے اور زیادہ پروردگار تیرے  
 لئے مہتا کیا ہے خداوند تیری کے اونکو اونکے لئے حکم کیا ہے اونکے ہلاک کا اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ ہاجر  
 بنا تو عکس ہوئے سبب لوط کے اور کہا یا جبریل ان میں انا لوطا طاقا لوانا اعلیٰ من فیہا فاجر خائن کان فیہ  
 من المؤمنین یعنی اے جبریل تحقیق اوس کا نومین لوط میں کہا فرشتوں نے کہ تحقیق ہم جانتے ہیں اونکو اوسمین  
 میں حق کہ ارادہ کیا ہے ہلاک کرنے قوم کفار کا انا لوطا طاقا لوانا اعلیٰ من فیہا فاجر خائن کان فیہ  
 ایک گھر کے مسلمانوں ہی اور وہ لوط تھے اور دونوں بیٹیاں اونکی اور بیوی اونکی و اعلیٰ نام کافر تھی وہ بھی اہل  
 قوم کے ساتھ ہلاک ہوئی اور حضرت لوط بیٹے میں ہارن کے جو یہاں تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لپٹے ہوئے ابراہیم  
 کے یہی مسلمان تھے اور حضرت ابراہیم کے ساتھ قریہ کوئی ہے کہ قریہ بابل کے ہے زمین عراق سے ہجرت کر کر  
 شام میں گئے ابراہیم فلسطین میں اور اسے اور لوط مؤلفہ میں اور ان دونوں قریوں میں مسافت لیکر ورنی تو  
 اور پھر حضرت لوط کو یہی نبوت ہوئی ۛ فَاِذَا رَسَلْنَا اِلَيْهِمْ  
 سُلَاطِينَ مُبِیْنِۃٍ ۚ وَقَالَ سَاحِرًا وَّجُنُودًا ۚ فَاحْذَرُوْهُ ۚ وَجُنُودًا فَتَبَدَّلَ لَہُمْ  
 فَاِذَا رَسَلْنَا اِلَيْهِمْ سُلَاطِينَ مُبِیْنِۃٍ ۚ وَقَالَ سَاحِرًا وَّجُنُودًا ۚ فَاحْذَرُوْهُ ۚ وَجُنُودًا فَتَبَدَّلَ لَہُمْ  
 میں وگراں ہوا فرعون ہمراہ قوت لینے لشکر اپنے کے اور کہا ایک جادوگر یا دیوانہ ہے پس پکڑا اپنے اوسکو اور اسے  
 لشکر کو پس ڈالا اپنے اونکو دریا میں اور وہ کہتا تھا ایسا کام کہ موجب ملامت کا ہو ۛ اور نشانہ ہے موسیٰ کے  
 حال میں جب یہاں اپنے اوسکو فرعون پاس لیکر نہ کہلی پیرا منے موہنے مڑا اپنے زور پر اور بلا یہ جادوگر ہے  
 یا دیوانہ پھر پکڑا اپنے اوسکو اور اسے لشکر و لوگوں پر ہینک دیا اور کو دریا میں اور اوپر ڈالا ہوا ۛ تفصیل  
 دلیل واضح سے مراد یہی ہے و عصارہ گردان ہوا یعنی ایمان سے اور کر کے مراد ہے وہ چیز کہ قوت حاصل کرتا تھا  
 ساتھ اسے قسم لشکر اور ملک سے پس معنی یہ ہے کہ موہنے پیرا ایمان سے ساتھ لشکر و ملک اپنے کے اور اصل میں  
 کہن کہتے ہیں اوسکو کہ اسل کر تلب طرف اسے انسان قسم ال و لشکر سے نکال دینے وہ جادوگر ہے وہ لوط کے لئے  
 وہ کہتا تھا ایسا کام ہے کہ ملامت کی جادو سے اوپر لینے کفر و اعناد اور حضرت یونس کے حق میں بھی فرمایا فَاَنْقِذْہُ

قولہ لوطی قوم کے ہلاک کرنے کے لئے گئے تھے میں جانچ پڑھ کر دیکھ کر ان کی باتوں سے صریح یہ  
 بات سمجھی جاتی ہے پس اغظا خزنا اور فاجدا سے کوئی ملک لے کر بھیجے کہ ایسی جا ہی ماضی قرآن شریف میں تحقیق  
 وقوع کے لئے آتی ہے ۛ وَتَوَكَّنَا فَمَا آيَةُ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ الْعَذَابَ ۚ اَلَا لِيُعْذِرَ اُولُو الْعُقُبِ اَمْنِي اَوْس  
 کا نومین نشان اون لوگوں کے لئے کہ ڈرتے ہیں عذاب دردناک سے اسی آثار اوس سنگ باران کا موجودی والی علامت  
 اور کہا اوسمین نشان اون لوگوں کو جو ڈرتے ہیں کہ کسی ماری تفسیر چوڑا بننے انہیں ہلاک کرنے کا فرس  
 کے نشان یعنی علامت اونکے ہلاک کی اون لوگوں کے لئے الخ یعنی علامت ہے کہ عبرت پرکھیں ساتھ اوسکی خاصیت  
 اور کریں اونکے کام اور سنگد لوگوں کو کیا تاثیر ہوتی ہے بتدیر کچھ دیکھتے جاتے ہیں صراحتاً سبب محاصی کے اور کچھ  
 خیال ہی نہیں کرتے وہ بعضوں نے کہا کہ وہ علامت پانی سیاہ و دیوار تہا ۛ ملاحظہ ۛ اور بعضوں  
 نے کہا وہ پتھر جو بری اونپر نشان سرخ و سفید ہے اور بعضوں نے کہا خط سیاہ و سفید ہے اور زیادہ پروردگار تیرے  
 لئے مہتا کیا ہے خداوند تیری کے اونکو اونکے لئے حکم کیا ہے اونکے ہلاک کا اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ ہاجر  
 بنا تو عکس ہوئے سبب لوط کے اور کہا یا جبریل ان میں انا لوطا طاقا لوانا اعلیٰ من فیہا فاجر خائن کان فیہ  
 من المؤمنین یعنی اے جبریل تحقیق اوس کا نومین لوط میں کہا فرشتوں نے کہ تحقیق ہم جانتے ہیں اونکو اوسمین  
 میں حق کہ ارادہ کیا ہے ہلاک کرنے قوم کفار کا انا لوطا طاقا لوانا اعلیٰ من فیہا فاجر خائن کان فیہ  
 ایک گھر کے مسلمانوں ہی اور وہ لوط تھے اور دونوں بیٹیاں اونکی اور بیوی اونکی و اعلیٰ نام کافر تھی وہ بھی اہل  
 قوم کے ساتھ ہلاک ہوئی اور حضرت لوط بیٹے میں ہارن کے جو یہاں تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لپٹے ہوئے ابراہیم  
 کے یہی مسلمان تھے اور حضرت ابراہیم کے ساتھ قریہ کوئی ہے کہ قریہ بابل کے ہے زمین عراق سے ہجرت کر کر  
 شام میں گئے ابراہیم فلسطین میں اور اسے اور لوط مؤلفہ میں اور ان دونوں قریوں میں مسافت لیکر ورنی تو  
 اور پھر حضرت لوط کو یہی نبوت ہوئی ۛ فَاِذَا رَسَلْنَا اِلَيْهِمْ  
 سُلَاطِينَ مُبِیْنِۃٍ ۚ وَقَالَ سَاحِرًا وَّجُنُودًا ۚ فَاحْذَرُوْهُ ۚ وَجُنُودًا فَتَبَدَّلَ لَہُمْ  
 فَاِذَا رَسَلْنَا اِلَيْهِمْ سُلَاطِينَ مُبِیْنِۃٍ ۚ وَقَالَ سَاحِرًا وَّجُنُودًا ۚ فَاحْذَرُوْهُ ۚ وَجُنُودًا فَتَبَدَّلَ لَہُمْ

وہم نہیں نکل گئے اور کونجی اسماعیلین کہ وہ کام موجب ملک کا کرنا تھا لیکن معجانات کے مختلف ہونے اور اختلاف موجب اختلاف ہونے میں مقدار میں ملامت کی بھی پس کرنا لا افر کا ملامت کیا جاتا ہے بقدر ادا کے اور کرنا لا کیر اور صغیرہ وغیرہ کا بقدر ادا کے ملامت کیا جاتا ہے **صل** یعنی موسیٰ ای و ترکنا فی ارسال موسیٰ ایہ و عجرہ اور تعصون نے کہا یہ عطف کیا گیا ہے و فی الارض آیات پر برگزینہ لینے ساتھ جماعت و لشکر اپنے کے کہ جسے قوت حاصل کرنا تھا مانند رکن لینے ستون کے کہ اوس سے قوت حاصل کرتی ہے جیت نظیر اسکی یہی ہی اذ اونی الی رکن شد یادو کہا ابو عبدیہ کہ لفظ اوساخر او محجون میں مجھ واد کے ہر **معاد** و فی موسیٰ اسم لینے موسیٰ قصہ میں ہی نشانی ہے و ذیل اول کے لئے اور سچ اور سچ کے کہ واقع ہوئی قوم فرعون پر یہی جبٹلانے موسیٰ کے جوق کہ یہی اپنے موسیٰ کو ساتھ دلیل ظاہر کے طرف اوس کے نشانی ظاہر ہے اور یہ و عجرہ خالفین و عجرہ کرنا اوس کے لئے **فعلی** الخ پیر فرعون ساتھ قوت لینے کی اسنے موسیٰ عرم کیسے اور رکن کے معنی ہیں قوت اور ستون کسی چیز کے کہ مارا و سچ کا اوس پر ہوا سبب قوت سی کنا کیا ساتھ کن کے لینے ہر طاقت مخالف موسیٰ کی کی اور تعصون نے کہا کہ معنی فتویٰ برگزینہ کے یہ میں کہ پیر فرعون ساتھ لشکر اپنے کے لینے ب معنی مع کے ہے کہ کہا جاتا ہے شرح الامیر مجتہد لینے نکلا امیر ساتھ حشم اپنے کے اور تعصون نے یہ معنی کہے ہیں الخرف بجانیم و شقم غامری ایہ لینے پیر فرعون ساتھ جانب و پہلو اپنے کے اور سچ سے کہ بلایا گیا طرف اوس کے لینے توحید سے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اذ انعمنا علی الانسان وانا بجانیم لینے اور جب انجام کرتے ہیں ہم انسان پر ملا جاوے اور موڑ لے اپنی کر دے اور یہہ بالحد ہی اعراض میں اور کوٹے سے مراد یہہ ہے کہ ہمیشہ روگردان ہی رہا و قال ساجر او محجون جب دیکھ فرعون نے مجھ سے حضرت موسیٰ عرم کے سبب عجز لینے کے کہا اپنی قوم کو کہ یہہ موسیٰ جادو کر رہے و ہٹ بندی کر لے ہمارے لہجہ یاد دہانہ ہے حکم دیوانگی کا انجام کار سے اندیشہ نہیں کرنا اور یہی طعن کرنا اور مکادیل اوس کے نہایت جہل کی بھی ساتھ و چیزوں متضاد کے موسیٰ عرم کو طعن کیا اسلئے کہ جادو کے لئے عقل چاہئے نہایت کامل اور مرد و حاذق تا جادو کر سکے اور دیوانہ رائل ہونا عقل کا ہے اور یہہ دونوں ضد میں الیمین اور تعصون نے کہا کہ اوس معنی اوس کے سے فاخذنا و الخ جب اوسے روگردانی کی حق سے اور اوس پر اڑا رہا اور موسیٰ عرم کو ساجر و محجون کہا کہ قمار خراب کیا ہے انکو اور ڈالا دریا میں اور فرعون اپنے کو ملامت کرتا تھا اور کہتا تھا کہ کیوں ایسا کام کیا میں نے حتی کہ کہا امنت انہ لا الہ الا اللہ استغیثو بربکم اسرئیل لینے یا ان لایا میں سپر کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی ذات پاک کہ ایمان لائے اور سپر بوا اسرئیل پس جواب آیا ابو کو الا ان وقد عصیت قبل لینے کیا اب ایمان لانا ہے تو اور نافرمانی کی تو نے پہلے اس سے اور **وہم** اسمین وہی جبرٹون کا کہ اگر اوسکو اختیار نہوتا تو کہا اوسکا و وہو لیم اوس کے حق میں ٹھیک نہ پڑتا کہا جاتا ہی الام الرجل انی فعل ما کنحت علیہ اللوم لینے کیا ایسا کام کہ مستحق ہے اوس پر ملامت کا لینے جبٹلانے بولو نکا اور عوے کرنا رویت کا **مدجل** و فی عکرا اذ ارسلنا علیہم الرسل الحقیقہ اور سچ قصہ عاؤ کے یہی ایک نشانی ہے جب یہی ہنر اور نہر ایک ہوا بے صفت **فعلی** الخ اور نشانی ہے عادیں جب یہی ہنر اور نہر ہوا بے خیر **موہ** تفسیر بے خیر کہ نہ مینہ لاوے اور نہ درخت کو بار آور کرے اور نہ ہوا دہر چھو تہی **بشر** مانتد من شیء انت علیہ لا تجعلک کا الومیہ چھوڑی کسی چیز کو کہ گذرے

۱۰  
 و احسن حال  
 ۱۱  
 و احسن حال  
 ۱۲  
 و احسن حال  
 ۱۳  
 و احسن حال  
 ۱۴  
 و احسن حال  
 ۱۵  
 و احسن حال  
 ۱۶  
 و احسن حال  
 ۱۷  
 و احسن حال  
 ۱۸  
 و احسن حال  
 ۱۹  
 و احسن حال  
 ۲۰  
 و احسن حال  
 ۲۱  
 و احسن حال  
 ۲۲  
 و احسن حال  
 ۲۳  
 و احسن حال  
 ۲۴  
 و احسن حال  
 ۲۵  
 و احسن حال  
 ۲۶  
 و احسن حال  
 ۲۷  
 و احسن حال  
 ۲۸  
 و احسن حال  
 ۲۹  
 و احسن حال  
 ۳۰  
 و احسن حال  
 ۳۱  
 و احسن حال  
 ۳۲  
 و احسن حال  
 ۳۳  
 و احسن حال  
 ۳۴  
 و احسن حال  
 ۳۵  
 و احسن حال  
 ۳۶  
 و احسن حال  
 ۳۷  
 و احسن حال  
 ۳۸  
 و احسن حال  
 ۳۹  
 و احسن حال  
 ۴۰  
 و احسن حال  
 ۴۱  
 و احسن حال  
 ۴۲  
 و احسن حال  
 ۴۳  
 و احسن حال  
 ۴۴  
 و احسن حال  
 ۴۵  
 و احسن حال  
 ۴۶  
 و احسن حال  
 ۴۷  
 و احسن حال  
 ۴۸  
 و احسن حال  
 ۴۹  
 و احسن حال  
 ۵۰  
 و احسن حال  
 ۵۱  
 و احسن حال  
 ۵۲  
 و احسن حال  
 ۵۳  
 و احسن حال  
 ۵۴  
 و احسن حال  
 ۵۵  
 و احسن حال  
 ۵۶  
 و احسن حال  
 ۵۷  
 و احسن حال  
 ۵۸  
 و احسن حال  
 ۵۹  
 و احسن حال  
 ۶۰  
 و احسن حال  
 ۶۱  
 و احسن حال  
 ۶۲  
 و احسن حال  
 ۶۳  
 و احسن حال  
 ۶۴  
 و احسن حال  
 ۶۵  
 و احسن حال  
 ۶۶  
 و احسن حال  
 ۶۷  
 و احسن حال  
 ۶۸  
 و احسن حال  
 ۶۹  
 و احسن حال  
 ۷۰  
 و احسن حال  
 ۷۱  
 و احسن حال  
 ۷۲  
 و احسن حال  
 ۷۳  
 و احسن حال  
 ۷۴  
 و احسن حال  
 ۷۵  
 و احسن حال  
 ۷۶  
 و احسن حال  
 ۷۷  
 و احسن حال  
 ۷۸  
 و احسن حال  
 ۷۹  
 و احسن حال  
 ۸۰  
 و احسن حال  
 ۸۱  
 و احسن حال  
 ۸۲  
 و احسن حال  
 ۸۳  
 و احسن حال  
 ۸۴  
 و احسن حال  
 ۸۵  
 و احسن حال  
 ۸۶  
 و احسن حال  
 ۸۷  
 و احسن حال  
 ۸۸  
 و احسن حال  
 ۸۹  
 و احسن حال  
 ۹۰  
 و احسن حال  
 ۹۱  
 و احسن حال  
 ۹۲  
 و احسن حال  
 ۹۳  
 و احسن حال  
 ۹۴  
 و احسن حال  
 ۹۵  
 و احسن حال  
 ۹۶  
 و احسن حال  
 ۹۷  
 و احسن حال  
 ۹۸  
 و احسن حال  
 ۹۹  
 و احسن حال  
 ۱۰۰  
 و احسن حال

قصیدہ

قصہ عمار

اقتدار کیا تو نہ  
بلات مال تو نہ  
دایک تو نہ  
چو تو نہ  
مدد تو نہ  
خبر تو نہ  
دور تو نہ  
کرت تو نہ  
چو تو نہ  
صراحت

اوپر کر کے اسکو ماند پڑی بوسیدہ کے کھنچے ہوئی کوئی چیز جس پر گدڑی گرا کر نہ کڑا لٹی اسکو جیسے چھو  
جو نفس پریم کہتے ہیں کہا اس خشک چوراموٹی کو اور پڑی بوسیدہ کو یہی کہتے ہیں اور ریت کو یہی اور  
مٹی کٹی ہوئی کو یہی اور گاہی کہ مکان عمار کے احاطہ لینے تو وہ ریت میں مابین عمار اور حضور موت کی تھی اور  
اونہوں نے سبب قہر اپنی کے تمام زمین کو مخلوبہ پایا کر روٹی زمین پر منتشر تھے اور صدار اور محمود اور بہاؤ  
اونہے تو تھے تھے جب ہود علیہ السلام جوش ہوئی تو اونہوں نے مکذیب ہود کی کی اور مکبر کیا حق تھا کہ تین  
برس میناؤنے روکا اور قحط اور گرانی میں مبتلا ہو کر اور وقت میں مقرر تھا کہ جسر ملا نازل ہوئی اس کے دفع  
کے لئے بیت اللہ کو جا کر عاکرا اور وقت میں مکان بیت اللہ میں سرخ ریت کا تو وہ تھا سلمان و شرک  
جمع ہو کر طلب حاجتوں کی کرتے اور عظیم اور جگہ کے بجالاتے اور حکم کے اور وقت میں اولاد علیق بن لاؤ بن  
سام بن نوح سے تھا اور اونکو عاقبت کہتے تھے اور نام اونکے رئیس کا مٹوہ بن بکر تھا اور ان مٹوہ کی کلمہ تھی  
بحیری قوم عادی تھی جب عادی قحط پڑا تو قیل بن غز اور مرثدا اور علیہم مغویہ کے مامون وغیرہ کو بیت ہی لوگو  
کے ساتھ مکہ کو بھیجا تا مینہ کی دعا کر کے وہ مٹوہ کے پاس پہنچے عظیم اولیٰ بجایا اور ایک مہینے تک بحیرہ صیافت  
اور شراب خواری اور گانے اور بجا مین مشغول رہے بعد اس کے اسپین کہا کہ جس کام کے لئے ہم آئے ہیں بجایا  
چاہئے تا قوم ہلاکت سے نجات پائیں مرثدا نے کہا باطن میں ایمان ہود علیہ السلام پر رکھتی تھے کہا دعا پڑھا رہی ہو  
ہنیں ہونگی جب تک کہ ایمان ہود پر نہ لاؤ اور وقت ایمان اسکا عادیوں پر ظاہر ہوا مٹوہ کو کہا کہ اسکو قید  
کرنا ہمارے ساتھ اسکا کے لئے نکلے اور قتل رئیس اس گردنے جگہ بیت اللہ کے اگر دعا کی کہ آتی اگر ہود  
سچا ہی تو قوم عادی مینہ دی اور وقت تین مکرے بر کے ظاہر ہوئے اور آرائی کہ ان تین ابرو مین ہی کہ ایک سرخ  
تھا اور دوسرا سیاہ اور تیسرا سفید ایک کو اختیار کر قیل نے کہا کہ ابر سیاہ کو اختیار کیلئے کہ بیت پانی ہوتا ہی آواز  
آئی سا خیرت رہا دار مدد + لا اقصیٰ من آل عاد اھلا + تہر قیل اپنے گرد کے ساتھ مکہ سے نکلا اور اپنی شہر وں  
کی طرف چلا گیا اپنی مکانوں کی طرف وادی مغیث میں پہنچا تو بشارۃ ابر کی قوم کو پہنچائی سب خوش ہوئے اور  
واسطے سیلبر کے جنگل کو نکلے ایک ابر سیاہ ظاہر ہوا اور مین باد صحر یعنی جگر ٹہتا اٹھ روز اور سات شب قوم  
عادی پر سلاطین ہی اور بکو ہلاک کیا اور وہ سبب بدعالمی ہود علیہ السلام کے تھا اور ہود اور مٹوہ ساتھ اونکے اون  
ایام میں ایک ظلیہ مین الگ قوم سے گوشہ نشین تھے وہی ہوا کہ اونکو پہنچتے تھے شل باد صبا کے اوپر گزرتی تھی  
اور علو نو کو اٹھا کر زمین پر ڈال دیتی تھی دماغ پھٹ کر مر جاتے تھے اور ایک قول یہی کہ جب ہوا ظاہر ہوئی اور  
عادی مٹوہ کو اوپر لیا کر زمین پر ڈالتی اور ہلاک ہوتے عادیوں نے اسکو دیکھا کہ اپنے گھر و مین اگر دروازہ بند کر  
ہوئے گھر و مین اگر اونکو ہلاک کیا اور حق تعالیٰ نے جانور بھیجے کہ اونکے مرد و کو چوچون مین اوٹھا کر دریا مین ڈال دیتے  
اور ایک حالت مین یہی کہ سب ہی اس کے ریت اور ان سب پر اپنی اور بیت کے نیچے سات روز تک یہی آواز  
اونکے گزرتی ریت کے نیچے سے سنی جاتی تھی بعد اس کے اونکے ریت کو اونکے اوپر سے دور کر دیا مین ڈالا اور  
روایت کیا گیا ہے کہ قبر مین ہود اور خیرب اور صالح اور اسمعیل اور یسحاق اور یوسف اور یونس وغیرہ مین علیہم السلام کی مابین رکن اور  
مقام اور زفر م کے پوشیدہ مین اور بقول علی رض کے قبر ہود کی اوپر ٹیلہ ریت سرخ کے حضور موت مین ہی اور موت



جب تمام قوم کفار کی اونٹنی کے کوچین کاٹنے پر متفق ہوئے صدقہ کہ جن جال میں نبیؐ نہیں مصیحت پائی چھلکے بیٹے  
 کو کہا کہ اگر اس اونٹنی کی کوچین کاٹے تو اپنے سینے پر ہی سوی کر دیں صریح نے عنایت جانا اور غیر نے فلان بن مالف  
 کو کہا کہ اگر اونٹنی کی کوچین کاٹے گا تو جس میری بیٹی کو چاہیگا تجھے سی نکاح کر دوں گی اوسنی ہی قبول کیا اور مصدق کو  
 ساتھ متفق ہو کر اور سات آدمیوں کو پکا کر اپنے ساتھ لیکر گہات کی جگہ میں منتظر اونٹنی کے انیکے بیٹھی جب اونٹنی پانی پر  
 فی مصیحت نے ایک تیر اور سکی پٹلی میں مارا اور قرارے کوچین اوسکی تلوار سی کاٹیں اونٹنی نے آواز دی اور زمین پر  
 ری پیر اوسکو فتح کیا اور تمام قوم نے شہر سے باہر نکلا اور کشت تقسیم کر کے پکا کر کھایا اونٹنی کا سچہ وہ حال دیکھ کر ہکا  
 اور بہاڑ صنوبر گیا جب یہ خبر صلح کو پہنچی ڈرتے ہوئے باہر آئے اور قوم حذر کرتی ہوئی اونکے آگے آئی کہ یا نبیؐ اہل  
 نناہ ہمارے نہیں ہے فلانے شخص نے اونٹنی کو مارا ہی صلح نے کہا جاؤ اگر اوسکے بچہ کو پاؤ شاید کہ عذاب تسی دور ہو قوم  
 بچہ کی طلب میں نکلے جب اوس پر اوس پہاڑ کے گئے اور بچہ اونٹنی کا نظر آیا وہ پہاڑ حکم الہی ہی بہت اونچا ہو گیا اتنا اونچا  
 ہوا کہ پرندہ ہی اوسکے اوپر پہنچ سکے قوم نا امید ہوئی پیر صلح وہاں آئے اونٹنی کا بچہ صلح کو دیکھ کر رویا اور متن ایز  
 دین اور درمیان تیر کے غائب ہوا صلح نے کہا ہر آواز کے بدلے تاخیر لکین کی ہے مکتعہ افی جاد کہ ثلثہ  
 ایلہ ذالک وَعَدُکُمْ مَعَدُّوْثٍ ادا ایک قول یہی کہ صریح اور تین اور آدمیوں نے پیچھے بچہ کے جا کر اوس  
 ہی مار کر اوسکے گوشت کو ساتھ گوشت مان اوسکے پکا کر کھایا صلح نے کہا کہ متنی حرمت خدا کو پہاڑ ڈالا عذاب خدا کا  
 تیر واجب ہوا اور انہوں نے ٹپٹے سے کہا کہ اے صلح یہ عذاب کب آوے گا اور علامت اوسکی کیا ہے صلح نے کہا  
 صبح کرو گے تم روزِ پنجشنبہ کے بحال میں کہ مونہہ تمہارے زرد ہونگے اور جمعہ کی صبح کو سرخ اور ہفتہ کی صبح کو کا  
 ہونگے اور اتوار کے صبح کو عذاب تیر نازل ہوگا اور ہلاک ہوو گے یہ بات صلح سے سن کر آپس میں اونہیں فو آدمیوں  
 نے کہ جنہوں نے اونٹنی کو مارا تھا کہ اوس صلح کو بھی ماریں اور لٹکاؤں گے کہہ میں اونکے قتل کے لئے اسی فرشتوں نے سنگ  
 باری کر رکھی اور ہلاک کیا جب صبح ہوئی تو کافروں نے صلح کو کہا کہ تو نے انکو مارا ہے اور قصد کیا صلح کے قتل کرنا  
 صلح کے کہنے قبیلہ کے لوگ مانع آئے اور کہا کہ اوسنی وعدہ تمہارے عذاب کا تین روز کا کیا ہے اگر وہ سچا ہے تو تم غضب خدا  
 کا اپنے اوپر کیوں زیادہ کرتے ہو اور اگر جھوٹا ہے تو تم بعینہ روز کے جو چاہنا سو کرنا کا فر چلے گئے اور دوسرے دن مونہہ انکا  
 زرد ہوا یقین جانا کہ وعدہ صلح کا سچا ہے چاہا کہ انکو مار ڈالیں صلح نے اونکے درساں میں سر بہاگ کر نزدیک فیل منہ  
 کے رئیس ثمود کے ایک طبین کا ہاتھ پناہ پکڑی کافروں نے اونپر قدرت پائی اور انوار کی رات مومنوں کے ساتھ وہاں  
 محکمہ ولایت شام کی طرف متوجہ ہوئے سچ راہ فلسطین کے اترے اور بوقت چاشت روز اتوار کے آواز آسمان سے آئی کہ دل  
 سب کفار کے پیٹ گئی اور سب مر گئی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ یہاں کہنے والے صلح پر چار ہزار تہی کہ ہر ایک کو  
 بجلا کر حاجی حضرموت کے آئے اور صلح نے وہاں وفات پائی اور اسلامی اور جگہ کا نام حضرموت کہا اور مومنوں نے  
 ایک شہر بنایا حاصو نام اور ایک جماعت کے نزدیک وفات صلح کی کہ میں ہی اٹھاون برس کے عمر میں وفات پائی  
 اور میں برس اپنی قوم میں قامت رکھی تھی مجھے تھنیل ہے امین جو مجھے حضرت صلح علیہ السلام کا منقول  
 ہوا اوس سے زیادہ مجھے ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے منقول میں داخل تھا شرف کرامت آپجیکہ کم  
 مجھے آپ کے ذکر ہوتے ہیں تالوگ تہہ لچکا جانیں اور جو لوگ کہ ہانت اوس خیال کی کر کہ اپنی گور میں انکار سے بہرے



میں وہ پشیمان ہوں اور شاید میری بات پادین راہ حق کی والا جاہل سلمان تو مضبوط ہو گئے اور اسکے منہ سے فصل  
 پہلی بیان میں مجھ کو قرآن مجید کے بڑے معجزہ حضرت کا تو قرآن مجید ہی کہ شرف و اظہار مجرات ہی کی طریق  
 سی اور کیا اعجاز ہے مجملہ اول طریقوں کے دوطریقوں کا اس جگہ نہ کر ہوتا ہے سوا ایک اشخاص کلام اللہ کا بلاغت کی راہ  
 سی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی محض تھے اور عرب کے لوگ ایسے فصیح و بلیغ تھے کہ بڑے بڑے قصیدوں کا  
 فی البدیہہ تصنیف کرنا اور رُسے خطبوں کا بے نامل انشا کرنا اور کار و مرو تھا اور اس مجمع فصحاء عرب میں اپنے آوازہ  
 فائز اور سہولت میں مثلاً کاسنا کوئی شخص اور میں سے مثل سورہ انا اعطینا کالکلوثر کے نہ لاسکا حال آنکہ کلام الہی  
 اور نہیں الفاظ و حروف ہی کر کے چھنے اور کلام کر کے تیار اور عربی ہی زبان ہی اور کوئی زبان نہیں جس سے وہ لوگ  
 واقف نہ ہوں اور اس لئے سراج تک کوئی مثل چھوٹی سورہ کے نہ بنا سکا حال آنکہ دشمنان اسلام میں صد ہا خطا  
 و بلاغت والے گزرے ہیں اور اکثر ان میں سے اہتمام بڑا واسطے ابطال مجرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رکھتے  
 ہیں پس یہ معجزہ کیا اتنا کہ باقی ہے اور قیامت تک باقی رہے گا اور ظاہر ہے کہ اس قسم کا معجزہ اور کسی غیر سے ظہور  
 میں نہیں آیا قاضی حیا من حہ کے کتاب شفاء بتجریف حقوق المصطفیٰ میں لکھا ہے کہ کلام اللہ میں  
 باعتبار بلاغت کے سات ہزار سے کچھ زیادہ معجزے ہیں اور دوسری دلیل قوی ذکر کی ہے وہ یہ کہ علماء محققین  
 نے لکھا ہے کہ کلام اللہ میں سے جتنے کلام کہ برابر سورہ انا اعطینا کے ہے معجزہ ہے اور سورہ انا اعطینا میں سے  
 کلمے میں اور سارے کلام اللہ میں کچھ اوپر ۷ ہزار کلمے میں موجب ۷ ہزار کو اہم تقسیم کریں تو سات ہزار  
 سات سو حاصل ہوتے ہیں پس کلام اللہ میں سات ہزار سات سو معجزے ہیں اور دوسرا اعجاز کلام اللہ کا  
 بسبب مثل ہونے کے خبر آئیدہ پر ہے کہ مطابق اسکے واقع ہوا اور اس معجزے کو اہل کتاب پیشین گوئی کہتے ہیں  
 اور اس کو انہوں نے عمدہ معجزات انبیاء میں شمار کیا ہے اور کلام اللہ بہت پیشین گوئیوں پر مشتمل ہے یہاں  
 بطریق نمونہ کے ۱۲ پیشین گوئیاں لکھتی ہیں **مجمعہ ۱۲** عنما پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ کہ یہ ہے لقد  
 رَضِیَ اللہُ عَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ یُکَلِّمُوْنَکُمْ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِی قُلُوبِهِمْ فَاَنْزَلَ السَّکِیۃَ  
 عَلَیْہِمْ وَاَنۡاَہُمْ فَرِحَیۡمًا قَرِیۡبًا وَّ مَعًا وَّ کَثِیۡرًا یَّحۡذَرُہَا وَ کَانَ اللہُ عَزِیۡزًا حَکِیۡمًا یعنی تحقیق  
 اللہ رضی ہوا مسلمانوں سے جب حجت کرتے تھے تجھے تلے درخت کے سوجان لیا اللہ نے جو ان کے دلوں میں ہے اور  
 اوتار اطمینان دیا اور ثواب میں دی اور انہیں ایک فتح نزدیک اور غنیمتیں بہت سی کینے اور انہیں اور ہے اللہ عز و  
 حکمت والا چھٹے سال ہجری میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقصد عمر کے ہم جو دان ہو یا پندہ صحابہ  
 کے طرف کیلئے تشریف لیگے تھے کفار قریش کو عمرہ کرنے لئے منع ہوئے آپ نے حضرت عثمان کو کفار مکہ کے بار  
 بطور بیامی کے بھیجا پھر لشکر میں خبر آئی کہ حضرت عثمان کو کفار نے شہید کر ڈالا تب آپ ایک درخت کے تلے ہوئے  
 اور اپنے لوگوں سے بیعت قتال کفار پر لی اور سب اصحاب حاضرین نے بیعت کی اور عہد کیا کہ جب تک بدن  
 میں جان ہے کافروں سے لڑینگے اور مرنے یا ٹوٹنے کے سوا یہ عہد اور استقامت اور استقلال اور جان نثاری صحاب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کو کمال پسند ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے یہ پیشین گوئی اسطہا رضا مندی  
 نبی بن حجت رضوان سے نازل فرمایا اور وعدہ کیا کہ عنقریب انعام میں اس بیعت کے ہونے تلے ایک فتح

قریب عنایت کی جبین بہت سی غنیمتیں پاؤ گے سو مطابق اوسکے واقع ہوا کہ حدیث یہ ہے ہر تہ سے خیر برائی فوج  
 کی اور وہ آپ پر فتح ہوا ساتون فتحے وہاں کے ہاتھ آئے اور بہت سی غنیمت ہاتھ لگی اور باغات اور املاک غیر منقولہ اس قدر  
 ہاتھ آئی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنی ہو گئے اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فکر نہ کیا وغیرہ باتا  
 اپنی ذات سے خاص کر لئے کلاوسین سے بیخارج ایک سال قوت کا اپنی عیال کی سطر رکھتے تھے اور خزانہ بی ہاشم پر ہی  
 اوسین سے بیخارج کرتے تھے جب زمانہ گزر گیا تو اس آیت کے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شہرہ اسباب کا ہوا  
 تھا کہ غنیمت خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فتح ہو جائیگا یہود جو مدینے میں تھے یہ بات سن کر بہت حلقے اور غمزے  
 سے جب کسی صحابی پر قرض تھا اوسنے تقاضائے شدید کرنا شروع کیا چنانچہ ابو نعیم یہودی کے عبداللہ بن ابی حذافہ  
 اسی پر پانچ سو قرض آئے تھے اوسنے بائیں مرتبہ تقاضا کیا کہ ہر وقت آؤ گئے ساتھ رہتا عبداللہ نے کہا مجھی تو اتنی پہل  
 دی کہ خدا تعالیٰ نے فتح خیر کا وعدہ کیا ہے وہاں سے جو مجھے غنیمت ہاتھ لگے گی اوسمین سے ترا قرض بھی ادا کرو گا اوس  
 کہا کہ خیر خیر کی را کیا ہوا اور جب کہے را ئی پر قیاس مت کرو وہاں دس ہزار مرد جنگی ہیں عبداللہ نے کہا کہ امی دشمن  
 خدا تو ہمیں ہمارے دشمن سے ڈراتا ہے حالانکہ تو ہمارے امان میں ہے یہی نوبت اس جگہ کے کی تا مجلس رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم پہنچی عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے مقولہ یہود کیا بیان کیا آپ نے اوس سے کچھ نہ کہا لیکن میں نے دیکھا کہ آپ نے  
 کہا اے مبارک کو متحرک کیا اور کچھ نہ کہہا یہ یہودی نے عرض کیا کہ یا ابا القاسم ملیح حق نہیں دیتا آپ نے فحجہ ارشاد  
 کیا کہ اس کا حق دے میرے پاس دو کپڑے تھے ایک کپڑا میں نے تین درم کو بیجا اور دو درم اور بیہم بیوچا کے پانچوں درم قرض  
 یہودی کے ادا کئے اور سلم بن اسلم نے مجھے کپڑا دیا وہ میں کر میں غزوہ خیر کو گیا وہاں اللہ تعالیٰ نے مجھے غنیمت  
 میں بہت سا مال عطا فرمایا اور ایک عورت کہ ابو نعیم یہودی سے قرابت رکھتی تھی مجھے بدیو میں ملے میں نے اسے میرے  
 میں لا کر بہت مال کو بیجا حجۃ امجدہ میں گویوں قرآن شریف کے یہ آیت ہے لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ  
 رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الَّذِي اَنْشَأَ اللَّهُ اَوَّلَ يَوْمٍ فَتُكْفَنَ رُؤُوسُكُمْ وَتُقْبَلُونَ  
 لَاتُخَافُونَ فَعَلِمُوا مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَعَلْ مِنْ حُرُونِ ذَلِكَ فَتَحَاقِبِيَا کہ میں نے شک بھی کیا اللہ نے اپنی  
 رسول کی خواب اللہ تم داخل ہو گئے مسجد حرام میں اگر اللہ نے چاہا میں سے سر کے بال سدا کر اور کسر اگر خیر ہو جا  
 لیا اللہ نے جو تم نہیں جانتے ہو میں نہیں ائی ہے پہلے اس ایک فتح نزدیک جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب  
 میں دیکھا کہ ساتھ اصحاب کے آپ کے کو شریف لے گئے اور وہاں بفرخ خاطر عمرہ کیا یہ خواب آپ نے اصحاب سے بیان کیا  
 اور ان لوگوں نے کہ از میں شاق زیارت کو یہ خطبہ کہ تہ کہ چلنے کی طیاری کر دی اور آپ ہی طیار ہو کے روانہ ہو کر جب  
 قریب کہ خطبہ کے پہنچے کفار قریش نے ان کے اور اپنے حامیہ پر نزول فرمایا وہیں بحیث رضوان ہوئی جب کا ذکر حجۃ  
 میں ہو چکا اور آخر کار اسی مقام میں فیما بین آپ کے اور کفار قریش کے مصالحت ہو اور یہ بات قرار پائی کہ اس سال نیز  
 عمرہ مکرمین سال آئندہ میں اگر کریں صحابہ اس بات سے بہت ملول ہوئے تھے بوقت محاورہ حدیث یہ ہے سورہ فتح  
 نازل ہوئی اوسمین اللہ تعالیٰ نے واسطہ تلی سلیمان کے یہ آیت بھی نازل کی اور ارشاد کیا کہ خیر کے خواب بیشک  
 سچی ہے اوسمین کچھ اسی مال کی تعین نہی سال آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ بیشک تم کو میں داخل ہوں گے اور بفرخ  
 سب ارکان عرب کے بجالاؤ گے سو مطابق اس خبر کے واقع ہوا اور سال آئندہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ

(۵۶)

کہ غلطی میں تشریف لائی اور عمرہ ادا کیا اور فتح قریب ہی فتح خیر مراد ہے جس کا بیان حجۃ سابقہ میں ہو چکا اور ارشاد  
 ہوا کہ میں نے داخل ہونے سے پہلے خیر فتح ہو جائیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا **حجہ ۵۰** مغلہ پیشین گوئیوں قرآن شریف  
 سے یہ کہ تیسرے و آخری لم تقدر دواعیہا قد احاط اللہ بہا و کان اللہ علی کل شیء قدير  
 اور وعدہ کیا ہی اللہ تعالیٰ نے تم سے اور عنایتوں کا کہ تمہاری قابو کی ہنہن خدا تعالیٰ اور نہ محیط ہی اور خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر  
 یعنی سوائے غنائم خیر کے مسلمانوں کو اور ایسی غنیمتیں ملیں گی کہ ملنا اور کا حیطہ قدرت مسلمانوں سے خارج ہی محض  
 بنائے لیزدی وہ غنیمتیں مسلمانوں کو ملیں گی سو مطابق اسکے واقع ہوا اور مسلمانوں کو شیار غنائم ہاتھ لگیں مثل غنائم بادشاہ  
 فارس و روم کے کہ بقابلہ کے مسلمانوں کی کچھ ہی تھی **حجہ ۵۱** مغلہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ کہ تیسرے  
 مَا يَأْتِي الدِّينَ اَمْنًا مِّنْ يَّزِيدُكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ اِذْ لَوْ  
 عَلَى الْوُفْيَيْنِ اَعَزَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلْيُخَافُونَ لَوْ مَنَ لَا يُعْطِ  
 ذَٰلِكَ فَضْلَ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ اسی ایمان والوں کو کوئی مرتد ہو جاوے گا تم میں سے  
 اینور دین سے سوال لاوے گا ایسی قوم کو کہ دوست رکھتا ہے اور نہیں خدا اور وہ خدا کو دوست رکھتی ہیں تو واضح کرنا  
 ساتھ مسلمانوں کے اور دباہوں کے کافروں کے جہاد کرتے ہیں اللہ کی راہ میں اور نہیں ڈرتے ملامت سی ملامت کرتے  
 کے یہ فضل خدا تعالیٰ کا ہے دیتا ہے جو چاہتا ہے اور اللہ کشائش والا ہے خبر دار تہی اس آیت سے مقصود تسلی مسلمانوں  
 کی ہے اور اخبار اس امر کا منظور ہے کہ اگر کچھ لوگ مرتد ہو جاویں گے تو ان کے سبب تمہارے دین میں کچھ خلل نہ  
 آوے گا اللہ تعالیٰ اور نہ شر کو بدست جبار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اوصاف مسبوقہ الذکر کے متصف  
 ہیں دفع فرماوے گا سو مطابق اسکے واقع ہوا کہ قسبہ مغلہ مرتدین کے قریب وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا تھا اور  
 بہت قبائل عرب کے مرتد ہو گئے اور سب کے کذاب غیرہ نے دعویٰ نبوت کیا تھا سچی بخین و خالد بن الولید رضی اللہ عنہم و  
 اصحابا بخیر دفع ہوا **حجہ ۵۲** مغلہ پیشین گوئیوں قرآن شریف کے یہ کہ تیسرے ہے اَلَمْ عَلِمْتُمُ الرَّسُولُ قَدْ اَتَى الْاَافِ  
 وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَاعِلُونَ جی ہضم سینین غلوب ہو گئے روم قریب میں ہیں اور وہ بحر مغلوب ہو گئے  
 پھر غالب ہو جائینگے چند سال میں نورس کے اندر تباہ اس کا یہ ہے کہ دنیا میں بادشاہ فارس کے کججوسی تھا اور بادشاہ  
 روم کے نصرانی تھا اڑائی واقع ہوئی اور رومی لوگ کچھ مغلوب ہو گئے تھوڑا سا ملک ونگا جو قسمل فارس کے تھا  
 بادشاہ فارس کے ہاتھ لگیا اس بات کو سننے کفار کہ بہت خوش ہوئے اور یہ کہنا شروع کیا کہ رومی اہل کتاب ہیں اور آخر  
 بے کتاب جطرح فارسی رومیوں پر غالب ہو گئے میں ہی طرح ہم ہی جب اہل سلام سے جنگ مقابل ہو گئے غالب  
 آئیں گے مسلمانوں کو اس بات کا رنج ہوا تھا اللہ جل جلالہ نے یہ کہ تیسرے مسلمانوں کی تسلی کے واسطے مازل فرمائی اور ارشاد کیا  
 کہ چند سال میں نورس کے اندر پیر اہل روم اہل فارس پر غالب ہو جائینگے سو مطابق اسکے واقع ہوا اور جس روز کہ اہل  
 اسلام غزوہ بدر میں کفار قریش پر فتحیاب ہوئے اسی دن رومیوں نے فارسیوں پر فتح پائی اور اللہ تعالیٰ نے بوسا  
 حضرت جبریل کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو چائی اور مضمون یَوْمَئِذٍ يَقَرُّ الْمُؤْمِنُونَ بِسُخْرِ اللّٰهِ  
 کا صادق آیا **حجہ ۵۳** مغلہ پیشین گوئیوں قرآن شریف کے یہ کہ تیسرے ہی قل انکانت لکم الدار الاخری  
 عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ فَمَنْوَلُّوْا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ وکن یموتہ ابدًا

مغلہ

مغلہ

مغلہ

مغلہ



اطاعت کرو گی دیکھا اللہ تعالیٰ اجرنیک اور اگر تم میرے جیسا منہ پیرا تہا تھے پہلے تو عذاب رکھا تمہیں اللہ عزوجل نے تمہارے  
 اس آئینہ میں اللہ جل جلالہ نے خبر دی کہ مسلمانوں کو بعد صلہ حدیث کے ایسے اشخاص سے گزرنیکا اتفاق ہوگا کہ وہ بہت قوت والا  
 اور بہت دہشت والے ہونگے یہاں تک کہ جو لوگ مفر حدیث میں ساتھ سی رہ گئے تھے اوکو پھر حاکم اسلام واسطی لڑائی کے ملائکہ  
 سو مطابق اوسکے واقع ہوا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے وقت میں لڑائیاں بہت پر زور اشخاص سے  
 واقع ہوئیں جس پر لشکر میلہ کذاب غیر و مرتدان عرب اور بادشاہ فارس اور بادشاہ روم سے اور اولوں دونوں صاحبوں نے  
 اعراب کو طرف مقابل اشخاص مذکورین کے بولایا **مجمع ۱۲** وہ منجملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیتیں ہیں یا ایہا  
 الرسول بلغ ما آتک من ربک وانکم تغفل فمابلغت رسالتک واللہ یعصمک من  
 الناس ان اللہ لا یغدر علیہ العہد الکہرب ۵ یعنی اسی رسول نے پناہ دے جو کچھ اور اسی طرف تیری تیرے رب  
 سے اور اگر نہ پہنچا دیکھا تو تو نواہد اگر کیا پیغام اپنے رب کا لینے اگر پہنچانے سے کوئی ذرہ سی بات ہی منجملہ احکام الہی کے رہ  
 جاو گی تو یہ ثابت ہوگا کہ گویا تھے کچھ کام نکلیا اور ایک بات ہی نہ پہنچائی اور اللہ کو محفوظ رکھنا سب آدمیوں سے  
 کہ کوئی نکلے قتل نہ کرے گا مشک اللہ نہیں ہدایت کرتا ہے قوم کا فرد کو لینے اوکو تو تہا رہے قتل پر قدرت نہ دیکھا تھی اس  
 آیت میں اللہ جل جلالہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا آپکے محفوظ رکھنے کا اور خبر دی کہ تم کو کوئی قتل  
 نہ کرے گا سو مطابق اسکے واقع ہوا کہ کوئی شخص آپکے قتل پر قادر نہ ہوا حالانکہ لاکھوں آدمی آپکو دشمن تھے اور پیروں نے آپکو  
 قتل کا قصد کیا صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک مفر جہاد میں جو جناب رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم طرف ہجرت کے تھے ایک ساتھ تھے ایک دن دوسرے کے وقت ایک جنگل میں جہان بہت سو درخت خار  
 دار تھے ٹہرے اور لوگ جا بجا درختوں کے سائے کے تلے متفرق ہو گئے آپ ایک کیکر کے درخت کے تلے اوڑھے اور اپنی  
 تلوار اوس درخت پر لٹکا دی ہم لوگ ہٹوڑا سا سوچتے تھے کہ آپ نے ہٹوڑا لیا ہے جاکر دیکھا کہ ایک اعرابی آپکے سانسے بیٹھا ہوا اور  
 آپ نے فرمایا کہ میں سوتا ہوا سولہ سیر تلوار میان میں نکال لی اور میں جاگا اور میں نے دیکھا کہ جنگی تلوار اسکے ہاتھ میں  
 تھی اور اسنے مجھ سے کہا کہ اب تم کو کون چارے گا مجھے میں نے کہا کہ اللہ اور اپنے اوپر کچھ عتاب کیا انتہی اور روایت کی  
 گئی ہے کہ جب آپ نے فرمایا اللہ اب تلوار دے گا ہاتھ سے کر پڑی اور آپ نے لیلیٰ اور آپنے اوس سے کہا کہ اب تم کو کون  
 چارے گا مجھے اوسنے کہا کہ آپ مجھے بخش دیجیے اور وہ مسلمان ہو گیا اور اپنی قوم سے جا کر کہا کہ میں ایسے شخص کے پاس سے  
 آیا ہوں کہ سارے آدمیوں کے بہتر سے نتیجہ ترندی میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک جنگی حادثہ تھی کہ اپنی حفاظت  
 کے لئے سوتے وقت پہر اڑتے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی **واللہ یضربکم من الناس تب لیسے خیمے میں سے مبارک**  
 نکال کر فرمایا کہ اب چلے جاؤ اللہ نے حفاظت کا وعدہ کیا ہے اب ہمیں بہتر سے حاجت نہیں **مجمع ۱۳** وہ منجملہ پیشین  
 گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیتیں ہیں کہ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قُتِلْتُمْ فَاَوْفُواْ بَعْدَ مَا نَفَخْنَا لَکُمُ الْاَوَّلَیَّاتِ** اور  
 یعنی یہود ضرر نہ پہنچا سکیں گے تم کو مگر ہٹوڑا سارے اور اگر لڑیں گے تھے تو ہیاگ جائیں گے پہر اونکی مدد نہو گی اس آیت میں  
 اللہ جل جلالہ نے خبر دی کہ یہودیوں کو پہر اسلام پر غالب نہ ہونگے اور اوسے مسلمانوں کو کوئی بڑا ضرر نہ پہنچ سکیگا اور جب  
 مسلمانوں سے لڑائی کرے گی شکست پائیں گے اور یہ مملو بہن کے سو مطابق اسکے واقع ہوا کہ کبھی یہودی مسلمانوں پر  
 دست برد نہ کر سکے اور یہ لڑائیاں شکست پائی چا پختی فریضہ اور نبی نصیر کے ہاتھ سے ایک جانب میں

مجمع ۱۲

وہ منجملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیتیں ہیں یا ایہا الرسول بلغ ما آتک من ربک وانکم تغفل فمابلغت رسالتک واللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یغدر علیہ العہد الکہرب ۵

مجمع ۱۳



رہتی تھادی فینقلع کہ قریب مدینہ طیبہ کے رہتے تھے اور یہو خیر سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اراکین  
 میں شرکت پائی اور مخلوق ذلیل ہو کر اور کوفت او کی خلوت کی بیان تک پہنچی کہ حضرت عمرؓ نے اونکو بالکل  
 جزیرہ عرب کے نکال دیا یہاں تک بیان اعجاز قرآن مجید کا دوجہ سے ہو چکا ہے اور یہی وجہ اعجاز قرآن مجید میں  
 کہ کتب مبسوطہ میں مذکور ہیں چونکہ یہ دو جہین ظاہر تین اور کلام اللہ کے ثابت تین سلسلے ہیں کے ذکر کا تقاضا  
 فصل دوسری اور اخبار کے بیان میں جو حضرت پیلے واقع ہونے کے بیان فرمائی ہیں  
 صحیحین میں حضرت خذیفہ بن الیمان سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عظمیٰ جتنے ہو  
 قیام قیامت تک ہونے والے تھے سب بیان فرمائی کہ جی یاد کیا اویسی یاد رہی اور ہول کے جو ہول گئے اور میرا ان  
 یاروں کو اس بیان کے خبر ہے اور بعضی چیزوں میں سے ہوتی ہے کہ میں اس سے ہول گیا تھا میں جب دیکھتا ہوں  
 اسے تو تب ہجر یاد آجاتی ہے یعنی بعد وقوع خبر کے پہچان جانتا ہوں کہ یہ کبھی بات ہی جی رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی جی طرح سے کہ کسی شخص کی صورت آدمی کو یاد ہو اور وہ شخص غائب ہو جاوے کہ جب اس کے  
 صورت دیکھتا ہے پہچان جاتا ہے اتنے اور نہ الجملہ خادمان فن حدیث پر یہ بات خوب واضح ہے کہ جناب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر واقعہ آئندہ کی خبر دی اور اکثر تطبیق بعد واقع ہونیکے ممکن ہوئی اور احصاء آگئی  
 کوئی کا دشوار ہے اس فصل میں اکثر پیشین گوئیاں مندرج ہیں اور یہ فصل سات قسموں میں منقسم ہے قسم اول اخبار  
 متعلقہ بخلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم قسم دوسری اخبار متعلقہ بخلافات و فتوحات عہد خلافت قسم سوم اخبار متعلقہ  
 باہل بیت قسم چہام اخبار متعلقہ لغزوات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قسم پنجم اخبار متعلقہ بائمہ مجاہدین قسم ششم  
 اخبار متعلقہ بذلہب اہل بدعت قسم ساتویں اخبار متعلقہ اور قلع و قمع و قلع و قمع کے قسم اول اخبار  
 متعلقہ بخلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم حجۃ الوداع ابن حبان نے سفینہ مولیٰ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کی ہے  
 کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد خیر فرمائی تو ایک تیرا پے مسجد میں رکھا یہ حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا  
 کہ تم اپنا تیرا پے تیر کے پاس رکھو یہ حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم اپنا تیرا پے ابو بکرؓ کے تیر کے پاس رکھو یہ حضرت عثمانؓ سے فرمایا  
 کہ تم اپنا تیرا پے تیر کے پاس رکھو یہ فرمایا کہ یہ لوگ خلیفہ بنو ہاشم اور حاکم فرستہ میں دیکھ کر کہ یہ تیرا پے ہے دلائل النبوة  
 میں اس حدیث کو روایت کیا ہے مطابق اس کے واقع ہوا کہ خلافت بعد ایکے اسی ترتیب سے ہوئی پہلے حضرت ابو بکر صدیقؓ  
 خلیفہ ہوئے پھر حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ ف مطابق مضمون اس حدیث کو بہت حدیثوں میں اشارہ طرف خلافت  
 خلفاء کے ترتیب واقع ہوا ہے چنانچہ حاکم نے مستدرک ابن الاثیر روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھ کو جی اقصیٰ انہوں نے  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا اور کہا کہ یہ ہمارے آپؐ کے پوچھو کہ بجا کیے ہم صدقات کس کے پاس  
 لاؤں میں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کہ آپؐ نے پوچھا آپؐ ارشاد فرمایا کہ ابو بکرؓ کے پاس لاؤ  
 میں نے انکے ارشاد سے اون کو کوٹھڑی میں لے گیا پھر انہوں نے مجھے بھیجا اور کہا کہ یہ پوچھو کہ اگر الی بکر صدیقؓ پر کچھ  
 حادثہ ہو تو ہم صدقات کس کے پاس لاؤں میں نے جا کر پوچھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمرؓ کے پاس پھر ان  
 کو کوٹھڑی میں لے گیا کہ اب جا کر یہ پوچھو کہ اگر عمرؓ پر کچھ حادثہ آوے تو ہم صدقات کس کے پاس لاؤں میں نے  
 جا کر پوچھا آپؐ فرمایا کہ عثمانؓ کے پاس میں نے ان کو کوٹھڑی میں لے گیا پھر انہوں نے کہا پھر جا کر پوچھو کہ اگر عثمانؓ پر

نہو





جملہ دونوں جگہ کافر و کفر کے حق میں ہوا اور دوسرے مومن کے حق میں **ذاریہ** کا یہاں طرف ثواب کیلئے مین  
 نوح کا طاعت کروا سکے اور نہ افغانی کروا سکے **ذاریہ** یعنی مین الاذکار کے ہے یعنی آشکارا اور انوار الایمون اور یہ لفظ  
 قہر واکے مقدر ہی قل کہہ دینے کیلئے کہ ای محمد اسے کہ یہاں کو رخ طبع کہ کذلک ما آتی الذین من قبلہم من  
 رسول الا قالوا ساحر او مجنون ۵۰ اس طرح نہیں آیا ہے نزدیک اس کے کہ پہلے اس کے ہے کوئی پیغمبر کہہ آیا ایک  
 ساحر ہے یا دیوانہ ۵۱ اس طرح اسے پہلو کو جو رسول آیا یہی کہا کہ جادوگر ہے یا دیوانہ ۵۲ **تفسیر** کہ لک لیے الامر مثل  
 ذلک اور ذلک اشارہ ہی طرف جہلانے اور ان کے رسول کو اور نام رکھنے اور ان کے ساحر اور مجنون پہ تفسیر کی اجال کی تھا  
 قول نے کے ما آتی الذین من قبلہم اور پہلے اس کے یعنی پہلے قوم تیر کے مگر کہہ لیے منسوب کیا ان کو ساتھ ہر اور جنوں کے سبب  
 جہل اپنے کے ۵۳ **ذاریہ** کا ساحر الخ یعنی ہوا ساحر اور مجنون یعنی جیسے بجا وہ یہ کفار کہ جہلانے مین ساتھ قول کہنے کے تاکہ  
 ساحر اور مجنون اس پر ہی ان کے پہلے کی امتین اپنی رسول کو جہلانے تہین ساتھ اس قول اپنے کے طبع کہ جب فرمایا کہ ہر  
 نصیحت دینی والا تھا انہوں اور کافروں نے نصیحت نہ قبول کی اور بنی کو ساحر و مجنون کہا تو خدا تعالیٰ نے ان کو دلی کی  
 کے لئے اور کافروں کی مذمت کے لئے کہا کذلک ما آتی الخ **ذاریہ** کے اتوا صوابہ بل ہم قوم طاعون  
 کیا آپس میں وصیت کرتے چلے آئی مین ساتھ انکار کے بلکہ یہ گروہ سسرش مین ۵۴ کیا یہی کہہ سحر مین ایک دوسرے کو کوئی  
 نہیں پر یہ لوگ شیر مین **تفسیر** ضمیمہ کی اتوا صوابہ مین قول کی طرف پہرتی ہے یعنی کیا ایک دوسرے کو وصیت  
 کرتے چلے آئے مین اولین و آخرین اسی بات کی تاکہ کہی اون سب سے بات بالاتفاق بلکہ یہ گروہ الخ یعنی نہیں  
 وصیت کی اور انہوں نے اس بات کے سلی کہ نہیں ملے وہ آپس میں زمانہ واحد مین بلکہ جمع اور تفرق کیا ان کو علت واحد  
 نے کہ وہ سر تہی باعث و سبب ہوئی ہے اس بات کو کہنے کی **ذاریہ** کا حق تعالیٰ تو توح فرماتا ہے کہ کیا اگلے چھلو کو  
 وصیت کی کرتے آخر مین کہہ ہر ایک اپنے پیغمبر کو ساحر و مجنون کہے نہ بلکہ شرکشی باعث اسکی ہوئی ہے **ذاریہ** کا  
 فتول عنہم فانتہم یومئذ ۵۵ پس موبہہ پہلے اسے پس نہیں ہے تو ملامت کیا گیا ۵۶ سو تو ہٹیا ان کی طرف سے  
 اب تجہہ نہیں اولاً ہنا ۵۷ **تفسیر** یعنی موبہہ پہلے اسے کہ بار بار بلایا اسے ان کو پس نہ کہا مانا اور انہوں نے ازراہ عباد کے  
 پس نہیں ہے ملامت تجہہ تر سے موبہہ پہلے مین بعد اس کے کہ پہنچائی تو نے رسالت اور خراج کی تو نے مشقت پہنچانے  
 رسالت کیمین اور بلایا ان کے مین اسلام کی طرف ۵۸ **ذاریہ** کا فانتہم یومئذ یعنی نہیں ہے ملامت تجہہ کہ تو ادا کر چکا رسالت  
 اور نہیں مقرر کیا تو نے اوچتر مین کہ حکم کیا گیا تو ساتھ اس کے کہا ہے مقرر ہے کہ جب اوتری یہ یہ تہ تو غمگین ہوئے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور دشوار ہوئی یہ کہ حضرت کے صحابہ پر اور گمان کیا اور انہوں نے کہ وحی منقطع ہوئی اور عذاب  
 موجود ہوا اس لئے کہ حکم کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم موبہہ پہلے اسے پس اتاری اللہ تعالیٰ نے یہ آیہ و ذکر فان  
 الذکر اس الخ پس خوش ہوئے دل اس کے کہا ابن عباس نے یہ تفسیر فتول عنہم الخ کے کہ حکم کیا اللہ تعالیٰ فی الخ  
 واعراض کر نیک کفار سے تاکہ عذاب کرے ان کو اور حذر کرے محمد... صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا و ذکر فان الذکر اس الخ  
 پس الخ کیا اسے اس کو ۵۹ **ذاریہ** کا و ذکر فان الذکر فی شفع المؤمنین اور نصیحت دے  
 تحقیق نصیحت دینا فائدہ دیکھا مومنوں کو اور سمجھا تا رہ کہ سمجھا تا کام آئے ایمان والوں کو ۶۰ **تفسیر** نصیحت دے  
 ساتھ قرآن کے نصیحت دینا فائدہ دیکھا الخ یعنی بڑا دیکھا اس کے علم مین ۶۱ **ذاریہ** کا مومنین سے وہ لوگ مراد مین

خبرستان نام  
 دہلیان پوری  
 منت دہلی  
 جہان پوری  
 دہلی  
 دہلی







کلام کو فقط خوشخبری سنانے اور شوق دلانے میں یا فقط خوف دلانے اور ڈرانے میں بلکہ کلام کو لانا اور ناسرے میں سے  
اور اس سے جیسے حق تعالیٰ کی عادت ہی قرآن مجید میں مدد کرتے ہیں عید کا لانا اور نجات کے ساتھ ناز و تحفیف  
کو لانا ف اس واسطے کہ فقط ترغیب سے آدمی میاں ہو جاتا ہے اور فقط ترہیب سے یاس و امید ہی حاصل ہوتی ہے تو  
ہر ایک کو اپنے اپنے موقع پر ذکر کرنا چاہئے ۵ چورگن کہ جراح و مرہم نہ است اور یہ کہ مداعطی نرمی کرنا والا  
اور یہ کہ خطاب کو عام کرے اور خاص نہ کرے ایک وہ کہ خطاب کو دوسرے گروہ کو چھوڑ کر اور کسی قوم مخصوص کی خدمت  
یا کسی شخص معین پر انکار بالمشافہ نہ کرے بلکہ بطریق اشارہ کے کہہ سلاویں کہے کیا حال ہے لوگوں کا ایسا ایسا کرتے  
ہیں ف مولیانے فرمایا کہ بالمشافہ خدمت اور انکار و اعطی کی عداوت باطنی پر مجبور ہوگی اس قوم اور شخص  
معین کے ساتھ تو عید نہیں کہ بعضے سنے والو کا دل منقبض نہ ہو اور دلون سی اس کی دیانت و صداقت جاتی  
رہی تو وعظ کا فائدہ نہ حاصل ہوگا ۶ اور وعظ میں کلام ناکارہ اور ہنس کی گانہ بولے ف اس کی کہ کلام ناکارہ اور  
ہنس کا عیب کو بہت کہہ دیتا ہے تو غرض وعظ گوئی میں خلل واقع ہوگا اور خوبی بیان کرے نہ نکات کی  
اور برائی بیان کرے بری بات کی اور حکم کرے اپنی کاموں کا اور منع کرے برے کاموں کی اور ہر جاتی اور کابی  
مذہب ہو کہ جس محفل میں جاوے اور کو خوش آہش نفسانی کے موافق وعظ شروع کرے اور آسیر غایت وعظ کی مقصود  
ہی ہو مناسب یوں ہے کہ اپنے دلیں تصور معین کرے مسلمان کی صفت اور سکے اعمال میں اور اسکے حفظ و  
اور اخلاق میں اور اسکے اذکار کی عداوت میں پیر چاہئے کہ اسی صفت و تخیل کو پوری پوری سامعین میں ثابت و  
متحقق کرے تھوڑا تھوڑا اور نئے فہم کے موافق پس پہلی تو حسات کی خوبیوں اور بدیہات کی برائیوں کا امر کر  
باس اور شکل اور نماز وغیرہ میں پیر جب اسکے خوگر ہو جائیں تو او کو اذکار کی تلقین کرے پیر جب اولین ذکر کا اثر  
معلوم ہو تو او کو عفت اور چوہ دلاوی زبان اور دل کے روکنے پر احوال قبیحہ اور اخلاق فیہرہ اور او کو دلوں میں ان امور  
کی تاثیر کر سمن اعانت چاہئے ایام سابقہ اور وقائع گذشتہ کے ذکر کرے مجملہ حق تعالیٰ کے افعال ظاہرہ اور اسکی تعریف  
اور تہذیب جو اگلی متون پر دنیا میں ہو چکی ہے پر استعانت چاہے موت کی دہشت اور قبر کے عذاب اور شدت یوم الحساب  
اور دوزخ کے عذاب ذکر کرنے سے اور اس طرح ذکر ترغیبات سی استعانت چاہے موافق اسکے ذکر کیا ہے اور آسیر وعظ  
گوئی کی استدلالیں کتاب لدی چکا اسکی ظاہر تاویل یعنی تفسیر کے موافق اور حدیث نبوی سی جو معینین کے نزدیک  
معروف ہی اور صحابہ اور تابعین و ائمہ کے سوا اور مؤمنین صاحبین کے اقوال سے اور سیرت نبوی سی بیان کرے  
ف مولیانے فرمایا کہ قرآن کی تاویل ظاہرہ سی شراہی جو قرآن کے اندر سی مفہوم ہو عند الاطلاق اور اعتبار  
صوفیانہ اور اشارات فاضلانہ اور نکات اولطائف شاعرانہ کو مقام وعظ میں ذکر کرنا نہ کرنا لائق و مناسب نہیں ہے اگر  
کہ سامعین چونکہ مفہوم ظاہر اور اشارہ میں فرق نہیں کرتے ہیں تو اعتبارات اور اشارات کو تفسیر پر مجبور کرینگے اور  
گمراہ ہونگے چنانچہ ہمارے زمانہ کے واعظین میں سے ایک مداعطی نے مقطعات قرآنیہ معانی میں خوش شروع کیا  
ماند نکات شاعرانہ کے یہاں تک اسکی جہالت کی نوبت پہنچی کہ اسنے طے کی تفسیر کی حساب لایا کہ چوہان عدد  
ہو تو یہ خطاب ہے خدا کا اپنی نبی سے علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہلے چوہ دین رات کو چاند تو غور کر کہ اس مداعطی کی جہالت  
و بی امتیازی اسکو کہاں کہنے لگی اور یہ جو فرمایا کہ حدیث معروف کو ذکر کرے تو معلوم ہوا کہ موضوعات اور نکات

اور ان مآثر کا ذکر اچھے کچھ اصل اہل حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے جائز نہیں ہے اور اخط کو چاہی کہ یہ وہ قصہ ہو جو بروایت صحیحہ ثابت نہیں ہیں ذکر نہ کرے اس واسطے کہ صحابہ کرام نے قصہ خوانی پر سخت انکار کیا ہی اور قصہ خوانوں کو مسلمانوں سے نکال دیا ہو اور ان کو مالہری اور یہ وہی قصے اکثر اہل کتاب کی روایات میں ہوتی ہیں جبکی صحت معلوم نہیں اور شیعہ قرآن کے شان نزول میں ہوتی ہیں اور اسیر و غط کے ارکان پس ترغیب ترسب میں اور مثال بیان کرنی کہ بلو مثالوں ہی اور صحیح قصے دل کے نرم کر نیلے اور نکات نفع دینے والے پس بہ طریق غلط کہنے اور بیان کر نیکا اور جس مسئلہ کو اخط ذکر کرے چاہئے کہ وہ تم حلال سے ہو یا حرام ہو یا آداب صوفیہ یا دعاؤں کے قبیل سے یا عقائد اسلام سے قول ظاہر یہی کہ بیان کرے و اخط وہ مسئلہ کہ جانتا ہو اور اس کے سببانیکاطریق معلوم ہو اور غط کے سننے والوں کی آواز یہ نہیں کہ وہ اخط کے سامنے ہوں اور ابو وحب نکرین اور شور و خب مجاویں اور آلمین و غط کے اندر باقی نکرین اور ہر مسئلہ میں و اخط سے سوال نکرین بلکہ اگر سننے والے کو کوئی خطرہ پیش آوے تو اگر اس کو مسئلہ کو کہ ساتھ تعلق ہو یا تعلق ہو مگر مسئلہ دقیق ہو جسکو عوام کی فہم نہیں اور ہا سستی تو اس سوال سے سکوت اختیار کرے مجلس وجود میں ہر اگر چاہے تو اسکو خلوت میں پوچھ لے اور اگر اسکو مسئلہ کے ساتھ تعلق قوی ہو جیسی محفل کرنا محفل کا اور شکل لغت کا و قی کرنا تو منتظر رہی تا انیکہ اسکا کلام آخر ہو تو دریافت کر لے اور چاہی کہ غط کا کہنے والا اپنے کلام کو تین بار عادیہ کرے ف بخاری میں ابن مسعود روایت ہی کہ رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کلام فرماتی تھے تو تین بار عادیہ فرماتی تھے تا خوب سمجھ میں آوے پھر اگر مجلس غط میں کسی قسم کے بولی والے ہوں اور اخط افکی زبان پر قادر ہو تو ہر بار میں کلام کرے اور ہر بار کرے دقیق و محفل کلام سے اسلئے کہ کلام دقیق و محفل سے عوام کو فائدہ نہیں حاصل ہوتا اور اسیر آفتین جو ہمارے زمانہ کے و اخط کو پیش آتی ہیں سو ان میں ہی ایک تو تیسر کرنا ہے درمیان حدیثوں موضوعہ اور غیر موضوعہ کے بلکہ اکثر انکے کلام میں حدیثیں موضوعہ اور محرفہ یعنی تغیر کی گئی ہوتی ہیں اور ذکر کرتے ہیں وہ نمازین اور وعائین کہ جنکو اہل حدیث نے موضوعات میں گنا ہے ف سبب اسکا یہ ہے کہ علم حدیث و آثار کو اہل حدیث ہی سند نہیں کیا اور شوق ہو اخط کوئی کا وجود امت و قصہ کسی کتاب میں عوام فریب پایا اور کوئی تیسری ذکر کر دیا حال انکہ حدیث صحیحہ میں ثابت ہی کہ جو عدا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹ باندھ دیا وہ جہنمی ہے مترجم کہتا ہے تو اہل بیان پر واجب ہے کہ بلا تحقیق اور بلا سند کو حضرت کی طرف نسبت نہ کرے اور سوائی اہل حدیث کی کتابوں نہ ہو کی ہر کتاب سے حدیث نقل نہ کرے اس واسطے کہ خود جھوٹ باندھنا یا جھوٹی حدیث کو بے تحقیق نقل کرنا دونوں برابر میں خدا میں اور انجملہ مبالغہ سے ذکر کرنا و اخط کو کھانسی کے میں قسم ترغیب ترسب سے ف چنانچہ یوں کہنا اگر دو حدیث خلائی خلائی سورہ سے فلا نے دن اور فلا فی ساعت میں پڑھنے تو تمام عمر کے فضا ناز کا عذاب رہو جائے یہ باجو کوئی بہنگ پیے اوئے گویا اپنی ماں ہی کعبہ میں فعل بد کیا حق تعالیٰ نے تیسری اور بی اعتیاطی اور فرار داری سے پناہ میں رکھے امین مگر اور انجملہ قصہ کہ بلا روایات کی قصہ خوانی اور اسکی سوا اور مومنین قصہ گوئی اور انہیں خطبہ خوانی کرنا ف اس واسطے کہ ایسے امور کا رواج قرون سابقہ میں تھا اور روایات موضوعہ اور ضعیفہ سے کثر خلائی ہیں بلکہ ہر سال نئے مضمون کا مرتبہ طیار ہوتا ہے تا رفت و گزیر زیادہ ہو سجان الہد کیا اور اٹھا حال ہو گیا ہی کہ اگر نماز نہ پڑھے تو ہمارا نیا تہ کو نہ ادا کرے اور مساجد میں حجبہ اور جماعت کو واسطے نہ حاضر ہو کوئی اور سپر طعن و تشنیع نہیں کرنا اور اگر کوئی محفل

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰















لے آئیں اور دن اپنے روز قیامت کے اوس دوزخ کے لئے ستر ہزار لکھین ہونگی اور ہر ایک کے ساتھ ستر ہزار فرشتے ہونگے کہ چھیننے اور سکود اور دایا میک کہ سے کم دوزخ کا عذاب میں وہ شخص ہوگا کہ ہونگے اوس کے لئے اک کی دو پانچین یعنی نیچے قدم کے اور دوسرے یعنی اوپر قدم کے جوش مارا گا ان دونوں چیزوں سے دماغ اوس کا جیسکے جوش برائی ہے دیک ہی نہیں کمان کر گا وہ شخص یہ کہ کوئی سخت تر ہو اوس سے عذاب یعنی سبب الگ ہو تو اور عدم طلاع اوس کیکلے اپنے غیر کے حال پر حال انکے تحقیق وہ شخص سبکترین دوزخ ہوگا عذاب میں اور فرمایا لایا جاوے گا بڑا لغت یعنی اور بڑا ظالم اہل دنیا کا دوزخوں میں سے دن قیامت کے میں عوطہ دیا جاوے گا دوزخ میں ایک عوطہ یعنی ڈالا جاوے گا دوزخ میں جیسکے کپڑے کھٹکے میں رنگنے کے لئے دگلتے ہیں یہ کہنا جاوے گا اسی فرزند آدم کے کیا دیکھی تھی تو نے پہللی کیا گذری تھی تجھے نعمت و راحت کہی نہا میں پس کہیگا وہ دوزخ کی کہ نہیں قسم خدا کی اسی پروردگار میرے لئے ذرہ ہی دوزخ کے جانمیں تمام از نعمت فاسائش دنیا کی پہل گیا گویا برگزینا ہی تھا اور لایا جاوے گا سخت ترین آدمیوں کا از روی محنت و عزم کے دنیا میں بہشتوں میں سے پس ایک عوطہ دیا جاوے گا بہشت میں یہ کہنا جاوے گا اسی فرزند آدم کے کیا دیکھی تھی تو نے محنت کہی اور کیا گذری تھی تجھے سختی کہی پس کہیگا وہ نہ قسم خدا کی اسی پروردگار میرے ہمین گذری تجھے سخت کہی یعنی دنیا میں اور نہ دیکھی میں سختی کہی اور بہت حد میں دوزخ کے عذاب میں آئی ہیں چنانچہ سورہ محمد میں ہے تفسیر آیت مثل الجنة التي وعد المتقون الخ حدیث میں بیان دوزخ اور جنت میں مفصل لکھی گئی ہیں جو چاہے وہاں سے دیکھے لے آے چونکہ ذکر کفر کے عذاب اور کفر کی برائی کا بیان آیا اور تقریب سے کچھ مسائل کفر و ارتداد کے لکھے ضرور پڑے تاہا ہائی مسلمان اوسکو معلوم کر کر کفر اور عذاب دوزخ سے بچیں پس قاضی شہداء الد علیہ الرحمۃ نے جو املا لکھے کے اخیر میں کچھ مسائل ارتداد کے لکھے تھے اور حاشیہ پر مطبع نظامی میں بہت کتابوں سے لکھے تھے اس جگہ وہ لکھنے مناسب جانے وہ یہ ہیں دستور القضاۃ میں فتاوی خلاصہ سے لایا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر کتنی وجہیں کفر کی ہوں اور ایک وجہ کفر کی ہو تو فتوے کفر کا نہ دیتا جائے فقیر کہتا ہے لیکن چاہئے کہ آپ اندیشہ ایک وجہ کفر کے سے احتراز کرے مسئلہ سبب شجاعت کے سے بخیر آگئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سے اور سخت کرنے سے اوپر کافر ہوتا ہے نہ فضیلت نبی علی رضی اللہ عنہ کے ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے سے اور سخت کرنے سے اوپر کافر ہوتا ہے نہ فضیلت نبی علی رضی اللہ عنہ کے سے اوپر کہ یہ بہت عبت ہے مسئلہ مجال جاننے دہار خدا کے سے کافر ہوتا ہے مسئلہ خدا کے لئے جہم کہنا اور ہاتھ اور پاؤں اوس میں کہنے کفر میں مسئلہ اگر کلمہ کفر اپنے اختیار سے کہے اور نہ جانے کہ یہ یہ کلمہ کفر ہے اکثر علماء اس پر ہیں کہ کافر ہو خدا و زمین ہو گا اور اگر یہ قصہ زبان پر جاری ہو کافر ہو دے مسئلہ جو کوئی کفر کا ارادہ کرے اگرچہ بعد مدت مدید کے کرے کلمہ انور کا ہو دے مسئلہ اگر حرام طعی کو حلال کہے یا حلال طعی کو حرام یا فرض کو فرض بخائے کافر ہو دے مسئلہ اگر گوشت مردار کا بیچا ہو اور کھتا ہے یعنی بیچنے والا کہ یہ گوشت مردار نہیں ہے حلال ہے اس سے وہ کافر نہیں ہوگا مسئلہ ایک شخص نے کہیو کہ ہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا تو جواب میں کہا نہیں کافر ہو جاوے گا اور محمد بن فضل کے نزدیک کافر اوس صورت میں ہوگا کہ در باب محصیت کے بہم جواب دے اور جو محصیت ہو دے تو کافر ہو دے مسئلہ اگر کہی کہ کلمہ کہ وہ خدا ہی بن جاوے گا تو میں اپنا حق نہیں لے اوسکو بخیر و کما کافر ہو جائے مسئلہ اگر کہے خدا تو تجھ کو کفایت ہی نہیں کرتا میں کہیو کہ تجھ کو کفایت







کافی و سب از این  
که در این کتاب  
چهار فصل دارد  
نیمین که در  
در این کتاب  
که در این کتاب  
که در این کتاب





مسئلہ کہ کہا جائے کہ اگر فلاں کو امر بالمعروف کریں ہم اسے جواب میں کہا کہ اس نے میرے  
 ساتھ کیا کیا ہے جو اس کو امر بالمعروف کر دین میں کافر ہو جاوے مسئلہ ایک نے بدیوں سے  
 کہا کہ زمر مراد دنیا ہے میں دیدے کیونکہ آخرت میں زمر نہیں ہو گا اس نے جواب میں کہا کہ  
 دس اور دس دے لکھتے چھہ سے آخرت ہی میں لے لیجودمان دیدونکا کافر ہو جاوے  
 مسئلہ یاد شاہ کو جو عبادت کا سجدہ کرے باتفاق کافر ہو جاوے اور اگر بقصد ختم  
 کے کرے مثل سلام کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے پھر یہ میں کہا ہے کہ کافر ہو دے  
 اور مؤید الذریعہ شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ سجدے باجماع جائز نہیں ہیں مسئلہ جو کوئی  
 ذبح کرے بتوں کے نام پر یا گٹھوں اور دریاؤں اور نہروں اور چشموں اور گہروں پر اور  
 مانند انیکے میں ذبح کرنا لا مشرک ہے اور اسکی عت ہی اوستی جہا ہو جاوے کی اور جانور ذبح  
 کیا ہو وار کا حکم رکھتا ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام زاہد ابو بکر سے نقل کیا ہے جو کوئی  
 کافروں کے عید کے دن چھپو نور فوجوں کے اور ایسی ہی دیوالی دھپہ ہندوؤں کے میں  
 نکلے اور ساتھ کافروں کے شریک ہو کر کھلے کو دین کافر ہو جاوے مسئلہ ایمان لانا  
 حالت یاس کا مقبول نہیں ہے اور توبہ نا امیدی کی صحیح یہ ہے کہ مقبول ہے مسئلہ  
 شرح مقاصد میں کہا ہے جو کوئی حدیث عالم کا احشاح یا علم غرائب اور مانند اسکو  
 کا کہ ضروریات دین سے ہے انکار کرے باتفاق کافر ہو دے اور عقائد کے مسائل میں  
 رافضی اور خارجی اور معتزلہ وغیرہ جو فرقہ اسلام کا دعوے رکھتے ہیں خلاف رکھتے ہیں  
 یعنی برخلاف اہل سنت کے اعتقاد رکھتے ہیں اونکے کافر کہنے میں علماء اختلاف رکھتے ہیں  
 مسئلہ علامہ علم الہدے نے بحر المحیط میں کہا ہے جو ملحدون جناب پاک سرور کائنات صلوٰۃ  
 علیہ وسلم کی خدمت میں دشنام دیوے یا اہانت کرے یا کسی امر کی امور دین اونکے سے یا  
 صورت مبارک اونکو کی یا کسی نصف کی اوصاف شریفہ اونکے سے عیب کرے خواہ کلمہ  
 ہو یا آدمی یا حرنی اگر چہ ازراہ ہزل کے کرے وہ شخص کافر ہے واجب القتل تہا و کسی مقبول نہیں  
 اور اجماع امت کا اسپر ہے کہ بے ادبی اور استخفاف ہر شخص کافریوں میں سے کفر  
 ہے خواہ کرنے والا اور کا حلال جانکر اور کا مرتکب ہو یا حرام جانکر مسئلہ بہرہ جو رافضی  
 کہتے ہیں کہ بغیر صلے اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام الہی کو نہیں ہو گیا  
 یہ کہ ان المتقین فی جنات ونحیہ فیکہین بما اتہم دفعہ ووقہم  
وہم عذاب الخیۃ تحقیق متقی بیچ باعون اور لغتوں کے ہوں گے خوشحال بسبب  
اوسکے کہ نعمت دی اونکو پروردگار اونکے نے اور بسبب اوسکے کہ نگاہ رکھا اونکو عذاب دوزخ  
سے ڈھ فٹے گا جو ڈر دے ہیں باعون میں ہیں اور نعمت میں میوے کہاتے چو دے اونکے  
رہنے اور بچا یا اونکو زب نے دوزخ کی مار سے مٹے گا وادشر وہا نہیں بچا

مسئلہ کہ کہا جائے کہ اگر فلاں کو امر بالمعروف کریں ہم اسے جواب میں کہا کہ اس نے میرے  
 ساتھ کیا کیا ہے جو اس کو امر بالمعروف کر دین میں کافر ہو جاوے مسئلہ ایک نے بدیوں سے  
 کہا کہ زمر مراد دنیا ہے میں دیدے کیونکہ آخرت میں زمر نہیں ہو گا اس نے جواب میں کہا کہ  
 دس اور دس دے لکھتے چھہ سے آخرت ہی میں لے لیجودمان دیدونکا کافر ہو جاوے  
 مسئلہ یاد شاہ کو جو عبادت کا سجدہ کرے باتفاق کافر ہو جاوے اور اگر بقصد ختم  
 کے کرے مثل سلام کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے پھر یہ میں کہا ہے کہ کافر ہو دے  
 اور مؤید الذریعہ شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ سجدے باجماع جائز نہیں ہیں مسئلہ جو کوئی  
 ذبح کرے بتوں کے نام پر یا گٹھوں اور دریاؤں اور نہروں اور چشموں اور گہروں پر اور  
 مانند انیکے میں ذبح کرنا لا مشرک ہے اور اسکی عت ہی اوستی جہا ہو جاوے کی اور جانور ذبح  
 کیا ہو وار کا حکم رکھتا ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام زاہد ابو بکر سے نقل کیا ہے جو کوئی  
 کافروں کے عید کے دن چھپو نور فوجوں کے اور ایسی ہی دیوالی دھپہ ہندوؤں کے میں  
 نکلے اور ساتھ کافروں کے شریک ہو کر کھلے کو دین کافر ہو جاوے مسئلہ ایمان لانا  
 حالت یاس کا مقبول نہیں ہے اور توبہ نا امیدی کی صحیح یہ ہے کہ مقبول ہے مسئلہ  
 شرح مقاصد میں کہا ہے جو کوئی حدیث عالم کا احشاح یا علم غرائب اور مانند اسکو  
 کا کہ ضروریات دین سے ہے انکار کرے باتفاق کافر ہو دے اور عقائد کے مسائل میں  
 رافضی اور خارجی اور معتزلہ وغیرہ جو فرقہ اسلام کا دعوے رکھتے ہیں خلاف رکھتے ہیں  
 یعنی برخلاف اہل سنت کے اعتقاد رکھتے ہیں اونکے کافر کہنے میں علماء اختلاف رکھتے ہیں  
 مسئلہ علامہ علم الہدے نے بحر المحیط میں کہا ہے جو ملحدون جناب پاک سرور کائنات صلوٰۃ  
 علیہ وسلم کی خدمت میں دشنام دیوے یا اہانت کرے یا کسی امر کی امور دین اونکے سے یا  
 صورت مبارک اونکو کی یا کسی نصف کی اوصاف شریفہ اونکے سے عیب کرے خواہ کلمہ  
 ہو یا آدمی یا حرنی اگر چہ ازراہ ہزل کے کرے وہ شخص کافر ہے واجب القتل تہا و کسی مقبول نہیں  
 اور اجماع امت کا اسپر ہے کہ بے ادبی اور استخفاف ہر شخص کافریوں میں سے کفر  
 ہے خواہ کرنے والا اور کا حلال جانکر اور کا مرتکب ہو یا حرام جانکر مسئلہ بہرہ جو رافضی  
 کہتے ہیں کہ بغیر صلے اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام الہی کو نہیں ہو گیا  
 یہ کہ ان المتقین فی جنات ونحیہ فیکہین بما اتہم دفعہ ووقہم  
وہم عذاب الخیۃ تحقیق متقی بیچ باعون اور لغتوں کے ہوں گے خوشحال بسبب  
اوسکے کہ نعمت دی اونکو پروردگار اونکے نے اور بسبب اوسکے کہ نگاہ رکھا اونکو عذاب دوزخ  
سے ڈھ فٹے گا جو ڈر دے ہیں باعون میں ہیں اور نعمت میں میوے کہاتے چو دے اونکے  
رہنے اور بچا یا اونکو زب نے دوزخ کی مار سے مٹے گا وادشر وہا نہیں بچا





























میں کافر ہوا سنا تہرب حج کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکو کہ نہیں دیتا تو اس سے کہ سب سے کہ اللہ کے  
کتا اپنا پس نکلا البولہ کیا ساتھ لوگوں کے سفر میں یہاں تک کہ جہت پہنچ ایک ماہ میں تو سنی لوگوں نے اس کو اور  
شیر کی پس کہا اوسنے کہ یہ میری کہا تھا اودہ رکنا ہے پس جہ ہوئے لوگ گرد اس کے اور اسکو چھین کر لیا گیا  
کہ جب سولے لوگ تو آیا شیر اور کٹر لیا سوسکا لینے او کہا اڑ گیا **در مذکورہ** علمہ شدید القویۃ  
کو صیرۃ فاستویۃ وھو لا فوق الا علیہ سکھا یا ہی محمد کو فرشتہ بہت قوہ دلے صاحب حسن نے  
پس سید باکڑا ہوا وہ فرشتہ اور وہ کنارہ بلند آسمان پر تھا **در مذکورہ** علمہ او کو سکھا یا سخت قوتوں دلے نے  
زور آورنے پر سید باکڑا اور وہ تھا اونچے کنارہ آسمان کے **در مذکورہ** تفسیر شدید القویۃ سے مراد  
جبریل میں جبور کے نزدیک اور حال اونکی قوہ کا یہ ہے کہ قوم لوط کی بیٹیاں ہتھ زمین سے اپنے پر کے اوپر ہلکے  
آسمان تک پہنچا میں پر اولٹ دین اور قوم ثمود پر ایک شیخ ماری پس صبح کی اوہنوں نے زانو دن پر گرے  
ہوئے لینے مردہ او نہ ہے پڑے ہوئے پس سید باکڑا ہوا اپنی صورتہ اصلی پر نہ اوس صورتہ پر کہ وحی لانے کے  
وقت بنا لیتے تھے کہ وجہ کلی کی صورتہ بن کر آتے تھے اور یہ سلیہ ہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا تھا کہ  
دیکھیں او کو صورتہ اصلی میں پس سید ہو کر ہوئے حضرت کو دکھانے کے لیے افاق اعلیٰ میں کہ وہ مطلع آفتاب  
کا ہے پس ہر دو کنارہ اور کہا ہے بعضے عالموں نے کہ نہیں دیکھا جبریل کو کسی فی انبیاء علیہم السلام میں سے  
سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دوبار ایک بار زمین میں اور ایک بار آسمان میں **در مذکورہ** ابن مسعود سے نقل ہوا کہ  
کہ کہا دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو اونکی صورتہ اصلی میں اس حال میں کہ اونکے چہرے سو پر تھے  
ہر پر نے روک لیا تھا کنارہ آسمان کو ساری حدیث بیان فرمائی **در مذکورہ** کنارہ بلند آسمان پر  
تھا کہ ہتھار دنیا کے نزدیک مطلع آفتاب کے بحر اور عالم میں ہے کہ معنی آیت کے یہ ہے کہ سیدی اور رابر کہڑے  
جبریل اور محمد شب مخرج میں افاق آسمان پر انتہی پس ضمیر ہوگی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوگی اور بقول  
بعض کے ضمیر ہوگی ہر فی ہے جبریل کی طرف لینے سید ہے کہڑے ہوئے جبریل اور وہ افاق اعلیٰ پر تھے لینے دیکھا  
اپنی اصلی صورتہ پر قائم ہوئے اور آیا ہے کہ جبریل ہمارے خمیر کے پاس بصورتہ آدمی کے آتے تھے جیسکے اور  
انبیاء کے پاس آتے تھے ایک بار آنحضرت نے اونکو فرمایا کہ صورتہ اصلی پر اپنے کو دکھاؤ میرے تئیں پس دیکھا  
دکھا یا ایک تو زمین پر جانب مشرق کے کہ افاق اعلیٰ عبارت اوس سے ہے اوس وقت کہ رسول علیہ السلام حجاز  
میں تھے جبریل جانب مشرق کے ظاہر ہوئے اور اونکے وجود سے مغرب ملک تمام کنارہ آسمان کا مسدود  
ہوا رسول علیہ السلام کو غش آگیا پس جبریل نے بصورتہ آدمی کے ہو کر آنحضرت کو گلے سے لگایا اور غبار ایک چہرہ  
مبارک پہنچا ثم دلی قتلی البین اسکا ہے اور دوسری بار سورۃ الفتح کے پاس صورۃ اصلی اپنی آنحضرت کو  
دکھائی تھی شب مخرج میں اور اونکی صورتہ پر کہ خمیر نے سولے ہمارے خمیر کے نہیں دیکھا **در مذکورہ**

لَمْ نَأْتِكُمْ دَلِيلًا فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ وَأَذْنًا مَّا وَجَّهًا إِلَىٰ عَبْدِهِ مَّا أَوْجَىٰ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادَ  
مَا آتَىٰ ہر نزدیک ہوا اور آتایا پس پہنچا ساق دو کمان کو یا نزدیک تر اوس سے پس پیغام پہنچا یا جبریل  
طرف خدا کو جو کہ پہنچا یا جو خدا داخل کیا دن خمیر نے او خمیر میں کہ دیکھا **در مذکورہ** ہر نزدیک ہوا اور شک آیا

عزیز پیغمبر  
راک حقیقی پیغمبر  
خاتم انبیاء  
قوہ الامانہ  
حقیقۃ الامانہ  
الصقۃ الشریفہ  
خامیہ و جبریل  
علیہ السلام  
ارادت میں بیان  
فرمائی کہ دیکھا اپنے  
دیکھا اپنے نزدیک  
سورۃ الفتح



معراج میں ثابت ہوا اور بقول بعض کے جبریل کو دیکھا کہ چہرہ سواور رکھتے تھے اور تیج دیکھنے حضرت کے خدا کو  
شب معراج میں دو قول میں ایک جماعت کے نزدیک چشم دل سے اور نزدیک اکثر ان کے چشم سر سے دیکھا اور  
سبب اس اختلاف کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ وغیرہ نے قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو رائیٹ لیا یعنی مجب  
فہمید اپنے کے رویت دل پر حمل کیا ہے والا بقول اکثر صحابہ کے چشم سر سے دیکھا اور نزدیک عائشہ رضی اللہ عنہا کے مراد  
گرا می سے اس آیت میں جبریل میں اور حدیث میں دونوں طرحوں کی کتب حدیث اور تفسیر میں روایت کی گئی ہیں  
**جس** ۱۰ اَفْتَمِرُ وَنَهْ عَلٰی مَآبِرِیْ ۱۱ اَیَاتِمْ کُتُبَا کُرتے ہو غیر سے اور پھر میں کہ دیکھتا ہے ۱۲ فَمَنْ کُتِبَ عَلَیْهِ  
سے جبریل نے ہوا اور پھر جو اس نے دیکھا ۱۳ مَو ۱۴ تفسیریں مجاہد کرتے ہو غیر سے اور پھر کہ دیکھا اور دفع اور  
کذیب اس کی جاتے ہو اور مجاہد کہ کفار کا یہ تھا کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے معراج کی خبر دی تو  
کافروں نے کہا کہ اگر کج کہتا ہے تو تو صفت بیت المقدس کی کہہ اور قافلہ کو اس طرف گیا ہے کہاں تھا اور  
ایسہی اور نشانیاں راہ کی پوچھیں واسطے امتحان صدق اونکے کے اس لئے کہ جانتے تھے کہ حضرت فریبت افتد  
اور راہ اس کی نہیں دیکھی ہے اور حق تعالیٰ نے اونکے سوال کے وقت تمام پردے اٹکی نظر کے اگر سے اوٹھا دے  
اور سب چیزیں آپ پر ظاہر کیں جو کچھ کہ کافر پوچھتے تھے انحضرت بتاتے تھے تاہم کفار کفر سے باز نہ آئے  
**بحر تنبیہ** یہہ باتیں جو مذکور ہوئیں باعث الدور رسول کے ایذا کے کہتیں جیسے لعنت اللہ کی دنیا  
اور آخرت میں وارد ہوئی وَمَنْ تُفْسِدِمْ کے سپارہ کے ربح کے اور پراں الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ  
لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَآلِ الْاٰخِرَةِ ۚ وَاعَدَ اللّٰهُ عَذَابًا مُّهِیْنًا بعد کے مومن مردوں اور عورتوں کے  
ایذا دینے کی بیان فرمائی وَالَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالمُؤْمِنٰتِ بِغَیْرِ مَا کَتَبَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ اَفْکًا ۚ  
بُھٹا نا و ایمان میں نہاں اللہ اور رسول کے ایذا کے دینے والی کافر تھے کہ بیان کرتے تھے اللہ کے لئے وہ عیب  
جسے وہ پاک ہی یعنی اولاد اور شرکیاں اسکے مقرر کرتے تھے اور جھٹلاتے تھے اسکے رسول کو کہ انے اجمالین اور  
عجب نہیں کہ مراد تمام گناہ ہوں کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو نہایت رنج ہوتا ہے اور حضرت کے  
اگے عمل اونکے امتیوں کے چھ بیش ہوتے ہیں تو ایک پوایا اور ہوتی ہے جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے  
واللہ اعلم ۱۵ وَلَقَدْ رَاہُ نَزْلًا ۚ اٰخَرٰی ۱۶ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی ۱۷ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاوٰی ۱۸ اَوْحٰی  
دیکھا تھا محمد نے اوس فرشتہ کو یعنی جبریل کو ایبار دوسری نزدیک سدرۃ المنتہی کے نزدیک اوس سدرہ کے بحر  
بہشت آرام گاہ ۱۹ فَمَنْ کُتِبَ عَلَیْہِ اَمْرٌ ۲۰ اَوْ اَوْکَلُوْا سَنَہٗ دیکھا ہے ایک دوسرے اوقات میں پرلے حد کے بیری پاس اوس  
پاس بہشت ہی ۲۱ مَو ۲۲ تفسیریں ایک بار دوسری یعنی دیکھا ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو اور  
صورت اصلی میں ایبار دوسری ایک سدرہ کے جیسا کہ اول اس سورۃ میں مذکور ہوا اور بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما کے  
معنی اس کے یہ ہیں کہ دیکھا رسول صلعم نے خدا کو ایبار دوسری اس لئے کہ ابن عباس نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وسلم کو شب معراج میں کسی بار عروج اور نزول آسمان پر واسطے سوال تخفیف عدد نمازوں کے ہوا تھا اور صرح میں  
اون عروج میں سے خلافت کو دیکھا اثر ۲۳ اٰخَرٰی ۲۴ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی کے مینہ درخت سے یعنی  
بیرون کاساتوین آسمان میں ہے کہ علم اور عمل میں تک نہ تھی اور پر سے اسکے مینہ گذرتے اس لیے اسکو سدرۃ

۱۰ اَفْتَمِرُ وَنَهْ عَلٰی مَآبِرِیْ ۱۱ اَیَاتِمْ کُتُبَا کُرتے ہو غیر سے اور پھر میں کہ دیکھتا ہے ۱۲ فَمَنْ کُتِبَ عَلَیْہِ  
سے جبریل نے ہوا اور پھر جو اس نے دیکھا ۱۳ مَو ۱۴ تفسیریں مجاہد کرتے ہو غیر سے اور پھر کہ دیکھا اور دفع اور  
کذیب اس کی جاتے ہو اور مجاہد کہ کفار کا یہ تھا کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے معراج کی خبر دی تو  
کافروں نے کہا کہ اگر کج کہتا ہے تو تو صفت بیت المقدس کی کہہ اور قافلہ کو اس طرف گیا ہے کہاں تھا اور  
ایسہی اور نشانیاں راہ کی پوچھیں واسطے امتحان صدق اونکے کے اس لئے کہ جانتے تھے کہ حضرت فریبت افتد  
اور راہ اس کی نہیں دیکھی ہے اور حق تعالیٰ نے اونکے سوال کے وقت تمام پردے اٹکی نظر کے اگر سے اوٹھا دے  
اور سب چیزیں آپ پر ظاہر کیں جو کچھ کہ کافر پوچھتے تھے انحضرت بتاتے تھے تاہم کفار کفر سے باز نہ آئے  
**بحر تنبیہ** یہہ باتیں جو مذکور ہوئیں باعث الدور رسول کے ایذا کے کہتیں جیسے لعنت اللہ کی دنیا  
اور آخرت میں وارد ہوئی وَمَنْ تُفْسِدِمْ کے سپارہ کے ربح کے اور پراں الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ  
لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَآلِ الْاٰخِرَةِ ۚ وَاعَدَ اللّٰهُ عَذَابًا مُّهِیْنًا بعد کے مومن مردوں اور عورتوں کے  
ایذا دینے کی بیان فرمائی وَالَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالمُؤْمِنٰتِ بِغَیْرِ مَا کَتَبَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ اَفْکًا ۚ  
بُھٹا نا و ایمان میں نہاں اللہ اور رسول کے ایذا کے دینے والی کافر تھے کہ بیان کرتے تھے اللہ کے لئے وہ عیب  
جسے وہ پاک ہی یعنی اولاد اور شرکیاں اسکے مقرر کرتے تھے اور جھٹلاتے تھے اسکے رسول کو کہ انے اجمالین اور  
عجب نہیں کہ مراد تمام گناہ ہوں کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو نہایت رنج ہوتا ہے اور حضرت کے  
اگے عمل اونکے امتیوں کے چھ بیش ہوتے ہیں تو ایک پوایا اور ہوتی ہے جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے  
واللہ اعلم ۱۵ وَلَقَدْ رَاہُ نَزْلًا ۚ اٰخَرٰی ۱۶ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی ۱۷ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاوٰی ۱۸ اَوْحٰی  
دیکھا تھا محمد نے اوس فرشتہ کو یعنی جبریل کو ایبار دوسری نزدیک سدرۃ المنتہی کے نزدیک اوس سدرہ کے بحر  
بہشت آرام گاہ ۱۹ فَمَنْ کُتِبَ عَلَیْہِ اَمْرٌ ۲۰ اَوْ اَوْکَلُوْا سَنَہٗ دیکھا ہے ایک دوسرے اوقات میں پرلے حد کے بیری پاس اوس  
پاس بہشت ہی ۲۱ مَو ۲۲ تفسیریں ایک بار دوسری یعنی دیکھا ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو اور  
صورت اصلی میں ایبار دوسری ایک سدرہ کے جیسا کہ اول اس سورۃ میں مذکور ہوا اور بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما کے  
معنی اس کے یہ ہیں کہ دیکھا رسول صلعم نے خدا کو ایبار دوسری اس لئے کہ ابن عباس نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وسلم کو شب معراج میں کسی بار عروج اور نزول آسمان پر واسطے سوال تخفیف عدد نمازوں کے ہوا تھا اور صرح میں  
اون عروج میں سے خلافت کو دیکھا اثر ۲۳ اٰخَرٰی ۲۴ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی کے مینہ درخت سے یعنی  
بیرون کاساتوین آسمان میں ہے کہ علم اور عمل میں تک نہ تھی اور پر سے اسکے مینہ گذرتے اس لیے اسکو سدرۃ

[illegible]





ایمان والوں سوا کسی کے منین کہ شراب اور جادو اور انصاف اور ترفال کے پیدی ہیں عمل شیطان سے  
 یں بچو تم اوسنے تاکہ مطلب کو پہنچو تم ف انصاف جمع نصب کی ہے ساتھ ہزار پیش نون اور جزم صا  
 کے اور ساتھ پیش دونوں حرفوں کے ایک تہر ہوتا تھا کہ اوسکو کھڑا کرتے اور پوچھو سوائی اللہ کے اور جانور  
 دج کرتے اوسپر واسطی تقرب مجبور دل اپنے کے اور جو کھڑا کیا جادے اور اعتقاد کیا جادے اوسکی تعظیم کا خواہد  
 رحمت ہو یا تہر یں نہ نصب ہے یہ ملا علی قاری نے لکھا ہے اور مجالس الاربابین لکھا ہے والا انصاف جمع نصب  
 وہوں کا نصب محمد بن عون اللہ تعالیٰ الامین شجر او شجر او فبر و غیر ذلک والا واجب ہدم ذلک کلمہ و نحو  
 اشرہ الہی یں انصاف کی ان تفسیر دن کے بموجب تعزیر اور منید ہی اور پھر ہی وغیرہ انصاف میں داخل  
 ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے مائل کرینولے پر کہ ان چیزوں کے بنا ینولے کیا کیا معاملے پوجا کے انکے بنا  
 کرتے میں سجدہ کرتے میں اور پھر بیٹے روٹیاں کاغذ کی چڑھاتے ہیں واسطی طلب بیٹے اور روٹی کے اور چلے  
 باندھتے ہیں اوپر قضای حوائج کے لئے اور چڑھا دے چڑھاتے ہیں اور بہرے باندھتے ہیں اور طرح طرح  
 کی خرافات کرتے ہیں اور مولینا عبدالعزیز علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ بنا تا تعزیر اور علم وغیرہ کا درست نہیں ہے  
 اسلئے کہ تعزیر داری عبارت اس سے ہے کہ ترک لڈا اور ترک زینت کرے اور صورت محزون بنادے  
 یعنی مانند عورتوں سوگ کہنی والیوں کے بیٹھے اور مرد کو کسی جگہ نہ طرح کرنا شرع شریف سے ثابت نہیں ہو  
 مگر عورت کو بعد وفات زوج کے چار مہینہ اور دس دن سوگ آیا ہے اور سوگ زوج کے اگر کوئی قرابتی مرے تو  
 تین روز تک اگر ترک زینت وغیرہ کرے تو جائز ہے اور بعد تین دن کے اوسکو درست نہیں حدیث شریف  
 میں آیا ہے لا یحل لامرأة کوفہ من بالثوبان یجد علیہا ریت فوق ثلث لیل الا علی زوج از تعبہ شہر  
 وعشر ایں بنا تا تعزیر وغیرہ کا بعت سیدہ ہے اور ایسی بعت کا اختراع کرینوالا لعن خدا میں سبر کرتا ہے  
 اور الفضل و نوافل اوسکے درگاہ الہی میں مقبول نہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے من احدث حد ثا و  
 آدمی محمدنا علیہ لکھ اللہ والملك والناہس اجمعین ولا یقبل اللہ شئہ صفا ولا عدل لیسے جو کوئی نئی بات  
 نکالتا ہے یعنی بعت سیدہ یا جگہ دینا ہے بدعتی کو اوسپر لعنت ہی اللہ کی اور ملائگی اور سب لوگوں کی اور  
 نہیں قبول کرتا اللہ تعالیٰ اوسکے فرض و نقل اور روایت میں آیا ہی من احدث فی امرنا لڈا انا کس منہ  
 فہو رد یعنی جو کوئی نکالے اس امر میں ہمارے میں ایسی چیز کہ اوس سے نہیں وہ مردود ہو اور اس  
 مجلس میں بہت زیارت اور گریہ و زاری کے حاضر ہوتا جائز نہیں اسلئے کہ وہاں زیارت نہیں ہے کہ وہ  
 لیے حاضر ہو بلکہ وہ کہا چین قابل ازالہ کے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے من رای منکر  
 فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فلیسأنیہ وان لم یستطع فلیقلبہ وذلک اضعف الامان  
 یعنی جو کوئی دیکھے تم میں سے کوئی چیز خلاف شرع کے پس چاہئے کہ باگڑا لے اوسکو اپنے ہاتھ سے اور اگر  
 ہاتھ سے نہ بگاڑ سکے تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے بھی منع کر سکے تو اپنے دل سے بڑا جانو اور یہ ضعیف تر ہے  
 ایمان کا ہے اور مجلس تعزیر داری میں جا کر مرثیہ اور کتاب سنتی ہی جائز نہیں اسلئے کہ مرثیہ و کتاب میں احوال  
 واقعی نہیں ہوتا بلکہ جھوٹ اور فقر اور حقارت برزگوں کی ہی پس سنا اسکا بلکہ جانا ہی اسکی مجلس میں ناہین

یہ انصاف جمع  
 نصب کی ہے ہزار پیش  
 نون اور جزم صا  
 کے اور ساتھ پیش  
 دونوں حرفوں کے  
 ایک تہر ہوتا تھا  
 کہ اوسکو کھڑا کرتے  
 اور پوچھو سوائی اللہ  
 کے اور جانور  
 دج کرتے اوسپر واسطی  
 تقرب مجبور دل اپنے  
 کے اور جو کھڑا کیا  
 جادے اور اعتقاد کیا  
 جادے اوسکی تعظیم  
 کا خواہد رحمت ہو یا  
 تہر یں نہ نصب ہے یہ  
 ملا علی قاری نے لکھا  
 ہے اور مجالس الاربابین  
 لکھا ہے والا انصاف جمع  
 نصب وہوں کا نصب  
 محمد بن عون اللہ تعالیٰ  
 الامین شجر او شجر او  
 فبر و غیر ذلک والا  
 واجب ہدم ذلک کلمہ  
 و نحو اشرہ الہی یں  
 انصاف کی ان تفسیر دن  
 کے بموجب تعزیر اور  
 منید ہی اور پھر ہی  
 وغیرہ انصاف میں  
 داخل ہیں جیسا کہ  
 پوشیدہ نہیں ہے  
 مائل کرینولے پر کہ  
 ان چیزوں کے بنا  
 ینولے کیا کیا  
 معاملے پوجا کے  
 انکے بنا کرتے  
 میں سجدہ کرتے  
 میں اور پھر بیٹے  
 روٹیاں کاغذ کی  
 چڑھاتے ہیں  
 واسطی طلب بیٹے  
 اور روٹی کے اور  
 چلے باندھتے ہیں  
 اوپر قضای حوائج  
 کے لئے اور چڑھا  
 دے چڑھاتے ہیں  
 اور بہرے باندھتے  
 ہیں اور طرح  
 طرح کی خرافات  
 کرتے ہیں اور  
 مولینا عبدالعزیز  
 علیہ الرحمہ نے  
 لکھا ہے کہ بنا تا  
 تعزیر اور علم  
 وغیرہ کا درست  
 نہیں ہے اسلئے  
 کہ تعزیر داری  
 عبارت اس سے ہے  
 کہ ترک لڈا اور  
 ترک زینت کرے  
 اور صورت  
 محزون بنادے  
 یعنی مانند  
 عورتوں سوگ  
 کہنی والیوں کے  
 بیٹھے اور مرد  
 کو کسی جگہ نہ  
 طرح کرنا شرع  
 شریف سے ثابت  
 نہیں ہو مگر  
 عورت کو بعد  
 وفات زوج کے  
 چار مہینہ اور  
 دس دن سوگ آیا  
 ہے اور سوگ زوج  
 کے اگر کوئی  
 قرابتی مرے تو  
 تین روز تک  
 اگر ترک زینت  
 وغیرہ کرے تو  
 جائز ہے اور بعد  
 تین دن کے  
 اوسکو درست  
 نہیں حدیث  
 شریف میں  
 آیا ہے لا یحل  
 لامرأة کوفہ  
 من بالثوبان  
 یجد علیہا ریت  
 فوق ثلث لیل  
 الا علی زوج  
 از تعبہ شہر  
 وعشر ایں بنا  
 تا تعزیر  
 وغیرہ کا بعت  
 سیدہ ہے اور  
 ایسی بعت کا  
 اختراع کرینو  
 الا لعن خدا  
 میں سبر کرتا  
 ہے اور الفضل  
 و نوافل اوسکے  
 درگاہ الہی میں  
 مقبول نہیں  
 چنانچہ حدیث  
 شریف میں آیا  
 ہے من احدث  
 حد ثا و آدمی  
 محمدنا علیہ  
 لکھ اللہ والملك  
 والناہس اجمعین  
 ولا یقبل اللہ  
 شئہ صفا ولا  
 عدل لیسے جو  
 کوئی نئی بات  
 نکالتا ہے یعنی  
 بعت سیدہ یا  
 جگہ دینا ہے  
 بدعتی کو اوسپر  
 لعنت ہی اللہ کی  
 اور ملائگی اور  
 سب لوگوں کی اور  
 نہیں قبول کرتا  
 اللہ تعالیٰ اوسکے  
 فرض و نقل اور  
 روایت میں آیا  
 ہی من احدث فی  
 امرنا لڈا انا  
 کس منہ فہو رد  
 یعنی جو کوئی  
 نکالے اس امر  
 میں ہمارے میں  
 ایسی چیز کہ  
 اوس سے نہیں  
 وہ مردود ہو  
 اور اس مجلس  
 میں بہت زیارت  
 اور گریہ و زاری  
 کے حاضر ہوتا  
 جائز نہیں اسلئے  
 کہ وہاں زیارت  
 نہیں ہے کہ وہ  
 لیے حاضر ہو  
 بلکہ وہ کہا  
 چین قابل ازالہ  
 کے ہیں چنانچہ  
 حدیث شریف میں  
 آیا ہے من رای  
 منکر فلیغیرہ  
 بیدہ فان لم  
 یستطع فلیسأنیہ  
 وان لم یستطع  
 فلیقلبہ وذلک  
 اضعف الامان  
 یعنی جو کوئی  
 دیکھے تم میں  
 سے کوئی چیز  
 خلاف شرع کے  
 پس چاہئے کہ  
 باگڑا لے اوسکو  
 اپنے ہاتھ سے  
 اور اگر ہاتھ  
 سے نہ بگاڑ  
 سکے تو زبان  
 سے منع کرے اور  
 اگر زبان سے  
 بھی منع کر سکے  
 تو اپنے دل سے  
 بڑا جانو اور  
 یہ ضعیف تر ہے  
 ایمان کا ہے اور  
 مجلس تعزیر داری  
 میں جا کر مرثیہ  
 اور کتاب سنتی  
 ہی جائز نہیں  
 اسلئے کہ مرثیہ  
 و کتاب میں  
 احوال واقعی  
 نہیں ہوتا بلکہ  
 جھوٹ اور فقر  
 اور حقارت  
 برزگوں کی ہی  
 پس سنا اسکا  
 بلکہ جانا ہی  
 اسکی مجلس میں  
 ناہین

فصل فی تعزیر وغیرہ

چنانچہ حیات شریف میں نبی واقع ہوئی ہے سنے اور پڑھو مریثوں کے سے عن ابی اوفی قال فہی رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المراءئی ذوالہ ابن مباحہ نے روایت ہے ابی اوفی سے کہ منع فرمایا رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مریثوں سے اگر مرثیہ اور کتاب میں احوال واقعی ہو تو سنا اس طرح کے مرثیہ اور کتاب کا  
 فی نفسہ مضائقہ نہیں لیکن بہت اجتماع یہ ہے کہ مبتدع بنائے ہیں نہ بنانی چاہئے کہ مشابہت قوم  
 مبتدعون کے ساتھ ہوتی ہے اور ان کی مشابہت سے احتراز واجب ضرور ہے کیونکہ حدیث شریف میں  
 آیا ہے مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ یعنی جو کوئی مشابہت کرے کسی قوم کی پس وہ بھی انہیں میں  
 سے ہے اور اس حدیث میں بھی داخل ہے مَنْ كَثُرَ سَوَادُ قَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ رَضِيَ عَمَلَ قَوْمٍ كَانَ مِنْهُمْ  
 لَنْ يَمُوتَ بِمَنْ عَمِلَ بِهِ یعنی جو کوئی بہتر بڑھاؤ کسی قوم کی پس وہ بھی انہیں میں سے ہے اور جو کوئی راضی ہو  
 کسی قوم کے عمل کا ہو اسے شریک اوسکے کہنے والے کا اور ایسی جگہ فاتحہ درود پڑھنا بھی درست نہیں بلکہ  
 کہ ایسی جگہ قابل ازالہ و دور کر دینا ہے اور نجاست باطنی کہتی ہے اور فاتحہ درود ایسی جائے پڑھنے چاہئے کہ پاک  
 ہو نجاست ظاہری اور باطنی سے پس جو شخص کہ پانچا نہ میں کلام اللہ اور درود پڑھنا ملامت کیا گیا اور  
 طعن کیا گیا ہو گا ایسی ہی اوس جگہ کہ نجاست باطنی ہو اور قابل ازالہ کے وہاں بھی پڑھنا موجب ملامت  
 اور مٹھوینت کا ہو گا کہ محل پڑھاؤ بدوں بنائے تخریب وغیرہ کے فقط اوس مکان میں کہ تبرک صحیح مثل  
 موسی مبارک کے رکھا ہو یا نہ رکھا ہو مجلس گریہ و زاری کی مرتب کرنی اور وہاں فاتحہ درود پڑھنا یہ بھی  
 جائز نہیں اسلئے کہ یہ بھی بدعت سیدہ ہے اور فقط ذکر کرنا احادیث صحیحہ شہادت کا اور ختم کلام اللہ وغیرہ  
 پڑھنا مضائقہ نہیں اور تبرک صحیح مانند موسی مبارک کے اکثر جائے صحت کو نہیں پہنچتا پس تبرک ہونا اور  
 تبار اوہام عوام کا لانعام کے سے اوسکو تبرک جانتا چاہئے جب تک تبرکت اوسکی ثابت نہ ہو اعتقاد اوسکو  
 صحت کا نہ کرنا چاہئے اور جب تبرکت اوسکی مفقود ہوئی محض مجلس گریہ و زاری کی کرنی بھی اور مجلس مرتب  
 کرنی فقط واسطے گریہ و زاری کے سلف سے منقول نہیں ہوئی اور اگر تبرک صحیح مانند موسی مبارک وغیرہ  
 کے کہیں پیدا ہو تو اوسکی زیارت کر لئے جائے مضائقہ نہیں اور ترک کرنا ریت و لذات کا مانند کہانے  
 پان اور گہی اور گوشت وغیرہ کے بھی درست نہیں جیسکہ اوپر ذکر کیا گیا اور مدگار ہونا امور تخریب داری  
 وغیرہ میں از خود یا پاس خاطر او یا پاس قرابت یا سبب ہمالگی اور ہم خانگی ہونیکے اور اسباب اپنا اوسکے  
 لئے مانگو دینا جائز نہیں اسلئے اعانت محصیت پر ہوتی ہے اور اعانت محصیت پر جائز نہیں ہے اور مرثیہ  
 خوانی اور کتاب خوانی بھی نہیں کہ اکثر احوال غیر واقع ہوتا ہے اور مرثیہ منع بھی کیا ہے جیسکہ اوپر گذرا  
 اور اسطرح نوحہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے کہ حدیثوں میں وعید آیا ہے اسیر کہ لَنْ يَمُوتَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَا  
 وَالْمُسْتَعْتَبُ یعنی لعنت کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت نوحہ کہنے والی اور سنے والی کو اور اجرت لینے  
 مرثیہ خوانی وغیرہ پر حرام ہے اسلئے کہ قاعدہ شرع کا ہے کہ اجرت لینا محصیت پر درست نہیں جیسکہ فرامیر و  
 غنا کہ حرام میں اجرت لینا بھی اور غیر حرام ہے اسطرح ان چیزیں بھی حرام ہیں ہند ہی دشمن کرنی حضرت  
 سیدہ اعدا جیلانی رح کی بھی بدعت ہے اسلئے کہ جب مفسدہ اور قباحیت تخریب بنائے میں ہے ویسا ہی

بجواب فرماتے  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے  
 کہ اس کتاب سے  
 فائدہ حاصل ہو  
 آمین











مکہ پر حج بیت ماؤں اپنے کہیں تعریف کو پانچ تین خدا خوب جانتا ہوا مسکو کہ پر سزا گاری کی تھو فتنے  
 جو لوگ تجھے تین بڑے گناہوں سے اور بھائی کے کاموں سے کرکچہ اودگی بیشک شریک کی شش میں سکا  
 ہے وہ نکو خوب جانتا ہے جب بانکا لاکھ زمین سے اور جب تجھے تھے مان کے بیت میں سوت بولوائی تھیں  
 وہ بہتر جانے جو حج جلاہ صوہ تغصیر کیا رزہ گناہ کڑا ہو عذاب اور کا اور فاحش دگناہ کہ کبار سیر  
 سے شش ہوں یعنی بھائیوں کو یا یوں فرمایا کہ فاحش جو کبار میں سے خاصہ میں تھیں کہ کبار رزہ گناہ  
 کہ وعید جو کڈا دیا اندر تھالے سے اور اگر گنہم کے عذاب کا اور فاحش وہ گناہ کہ شرع میں اوپر جو مقرر ہوئی  
 الا لکم لخص صغیرہ گناہ نازدیکہ اور توبہ لینو اور سناں کرنے اجنبی عورت کے بہت بخشش والا ہے کہ جو گناہ جانتا  
 ہے بغیر توبہ کی کسی بخشش دیتا ہے یعنی سوا کفر و شرک کے پیدا کیا تھو لینے مہارے باب آدم علیہ السلام کو زمین سے  
 اجنبہ جمع جین کی ہے یعنی بچہ کے کہیں تعریف کرنا یعنی نسبت نکو اپنے نفس کو طرف پاکیزگی عمل اور پاکیزہ  
 خیر و طاعت کے یا طرف پاک ہونے کے گناہوں سے اور شانکر و نفسوئی بلکہ کس نفسی کر و کونو کہ اللہ جانتا ہے پاک  
 متقی کو تم میں سے اول آخر لینے پہلے اسکے کہ نکالے تھو شیت آدم علیہ السلام سے اور پہلے اسکے کہ نکلو تم ایسی  
 ماؤں کے بیٹوں میں سے آئے کہ بعض آدمی اعمال نیک کرتے تھے پھر کہتے تھے کہ ہم ایسی نازنین بر میں  
 اور ایسی روزی رکھے اور ایسے جسم کے اوپر یہ نہایت مذکورہ و تری کہ تعریف اپنے اعمال کی نزد اور عجب مذکورہ تم  
 احوال مہار اور مہار اصل کا جانتے ہیں اور تفسیر کتاب میں آیا ہے کہ جب کوئی لڑکا یہودیوں میں  
 تو کہتے یہہ صدیق ہو رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ جو ٹ کہتے ہیں کوئی بچہ نہیں ہے مگر کہ اپنے مان کے پرے  
 میں سید ہوتا ہے باشتی یہہ تہ نازل ہوئی اور حق تعالیٰ نے تصدیق لینے بغیرہ و قتل کی کی اور یہہ ہے  
 اوس صورتہ میں ہے کہ بچہ بطریق عجب یا ریا کے نہ بطریق اعتراف نعمت کے کہ وہ جائز ہے اسکے کہ خوش ہونا  
 طاعت کو کرنے سے طاعت ہو اور ذکر کرنا اور کا شکر ہے خدا خوب جانتا ہے ان میں کتفا کرنا و سکے جانے پر  
 اور لوگوں کے جانے کی پروا نہ کہوا اور کتفا کرنا و سکے جزا پر اور لوگوں کی ستا و تعریف سے عرض نہ کہو وہ حد جس  
 قولہ الا لکم ما لکم یعنی کہی کسی گناہ میں گرفتار ہو جاتے ہیں تو توبہ کرتے ہیں اور بار دیگر گناہ نہیں کرتے وہ  
 محسن لینے نیک کار میں اس صورتہ میں الا لکم استثنائے کبار سے ہوگا اور ایک جماعت علماء کے نزدیک ہتھار  
 منقطع ہے یعنی اجتنب کبار سے کرتے ہیں سوائے صغیر کے اور صغائر محسنوں سے معفو کئے جاتے ہیں اور  
 بقول بعض کے ما لکم سے وہ گناہ ہیں کہ جاہلیت میں کئے تھے حق تعالیٰ بعد اسلام کے اوپر مواخذہ نہیں کرتا  
 آیا ہے کہ مشرک مسلمانو کہتے تھے کہ کل کو ہمہ ہمارے ہمارے عمل کرتے تھے اب ایسے متقی بنے حق تعالیٰ  
 نے یہہ آئیہ بھیجی کہ اوس عمل پر مواخذہ ہوگا جبکہ محسن ہو یعنی ایمان لائے اور عمل صالح کے کلمے معاً  
 متنبیہ گناہ کبیرہ وہی کہ شرع میں اوسکے کرنے پر حلالی ہو یا وعید عذاب کا آیا ہے اوسکے کرنے پر قرآن  
 اور حدیث صحیحہ میں یا اطلاق شرع میں اوپر کفر کا آیا ہو جیسے اس حدیث صحیحہ میں من ترک الصلوۃ متعمداً  
 فقد کفر یا فساد و کما مثل فساد گناہ کبیرہ کے یا زیادہ اس سے ہو یا منع اوس سے آیا ہو ساتھ دلیل قطعی کے اور خوب  
 ہتک حرمت دین کا ہو جن میں یہہ بات نہ وہ صغیرہ ہے اور مراتب کبیرہ کے متفاوت ہیں بعضی بہت بڑے

والا لکم ما لکم  
 من النعمان  
 والوہ  
 صغیرہ  
 نازدیکہ  
 عین دہ کافر  
 ۱۱۱

قال فاطمہ

دربر سے ہیں بعض سزا اور حدیثوں میں جو مذکور ہو کر ہیں سب انہیں مکر ہوئے بلکہ جو مناسب پہنچتی ہو جائیں  
راتے اور نولینا جلال الدین دوانی وغیرہ نے کبیرہ پر نقل کئے ہیں شرک کرنا ساتھ اللہ کے خواہ و ملکی ذات میں  
سیکو شرک کرے یا عبادت میں یا استعانت میں یا علم میں یا قدرت میں یا تصرف میں یا پیدا کر نہیں یا بیکار نہیں  
کننے میں یا نام رکھنے میں یا ذبح کر نہیں یا نہ مارنے میں یا لوگوں کے امور میں سوچنے میں یعنی جیسے اللہ کو جسکے  
نام پھر دین ویسے اور کو ہی جانے اور نسبت اصل کی گناہ پر کہنی اور ناحق سخون کرنا اور زنا اور ظالم اور خوری  
کرنی اور شہینا سکھانا سحر کا اور شراب پیانی اور نشی کی چیز پینی اور نکاح کرنے اپنے محرم سے اور جو اکیلنا اور ترک  
کرنا ہجرت کا کھانے ملک سوا اور دوستی کرنی کفار سے اور ترک کرنا جہاد کا باوجود قدرت کے اور غلبہ کفار کے اور  
بیاز کہا نا اور کہلانا اور گوشت مردار کا اور سور کا کھانا اور جو می اور کاہن کی تصدیق کرنی اور کسی مال ظلم سے  
لی لینا اور مرد یا عورت بالکد من کو تہمت زنا کی کرنی اور چوٹی گواہی دینی اور روزہ رمضان کا قصد الیٰ عز دلارنا  
اور قسم جوئی کہانی اور بنا کاٹنا اور ان باب مسلمانوں کو ناحق ستانا اور اوٹی نافرمانی کرنی اور کافروں کی  
لڑائی سے بہانہ اور مال یتیموں کا ناحق کھانا اور مانپ تول میں خیانت کرنی اور نماز آگے پیچھے وقت سے  
پر بھی اور مسلمانوں سے ناحق لڑنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھ لینا اور برکھنا رسول کو اور قرآن کو  
اور فرشتوں کو اور انکار کرنا اکھا اور ٹھہرا کرنا ساتھ انکے اور انکار کرنا ضروریات دین کا اور ترک کرنا نماز اور کوعہ اور  
حج اور روزہ رمضان کا اور حضرت کو صحابہ کو برا کہنا اور گواہی بخیر چھپانی اور رشوت لینی اور خاوند جو رو میں لڑائی  
دلوانی اور چیل خوری پادشاہ وغیرہ سے کرنی اور غیبت کرنی اور اسراف کرنا اور قضا فی کرنی اور خدا کرنا زمین  
میں بیخ مال بدین کے اور ہمیشہ ضعیف گناہ کرنے اور مدد کرنی گناہ موثر اور عنایت دلانی گناہ پر اور گناہ ساتھ  
فراموش کرنا اور شرک مولنا حمام وغیرہ میں رد ہو لوگوں کے اور بخل کرنا دار واجب سے اور قتل کرنا نفس اپنے کو یہ  
گناہ میں زیادہ ہی اوس کے غیر اپنے کو مارے اور تلف کرنا ایک عضو کا اعضا اپنے سے اور پاکی نگرانی پیشا آب  
منی سے اور ایذا دینی ساتھ لددینے کے اور جھٹلانا تقدیر کو اور میرے سے عہد شکنی کرنی اور طعن کرنا نسب میں  
اور تنچے پاشیجے کرے ازراہ تکبر کے اور کم ہی کی طرف بلانا لوگوں کو اور نحوہ کرنا اور طریقہ کاناکنا اور اشارہ سلمان  
بہائی کی طرف کرنا ساتھ تیر چیز کے اور چوجا کرنا سکھ اور قطع کرنا سی خیر کا اعضا اپنے سے یعنی مثلاً ڈاسی مسندی  
یا ہڈی سی ناک وغیرہ کاٹنے اور ناشکری کرنی اپنے معن کی اور مجردی کرنی حرم میں اور جا سو سی کرنی اور  
بہینا ساتھ نزد کے اور جتنے کہیل کہ بالاتفاق حرم میں کہیلے اور کہتا مسلمان کا مسلمان کو یکا فر اور نہ عدل کرنا دریا  
میوی کے نوبت میں اور نزق کرنا اور جائضہ سے صحبت کرنی اور گرانی غلہ سے خوش ہونا اور جانور سی فعل بد  
کرنا اور عالم کو اپنے علم پر عمل نہ کرنا اور محبت دنیا کی کہنی تجویر سے کہ دین کو ضرر کرے اور دیہنما اور خوبصورت کو بغیر  
نظر نہ توڑ دیکھ کر کہ میں جہانکا اور کسی کو کہ میں بخیر نہ کرونگو جانا اور دیوتی اور فرستاتی کرنی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
کو نزدیک قدرت کو ترک کرنا اور قرآن شریف کو بعد سیکھنے کے بہلا دینا اور حیوانات کو جلادینا اور بتکانا نافرمانی  
کرنی خاوند کی بلا سبب اور رحمت خدا سے نا امید ہونا اور اسکے عذاب سے مڈر ہونا اور حارت عاملوں اور حافظوں  
کی کرنی اور میوی سے نہا کرنا اس قدر کہ مذکور ہو کر سوائے انکے اور ہی میں یہ ترجمہ مشکوۃ میں کہ حضرت شیخ عبد

[illegible]







اس کے گرد داخل ہوں جنت میں اس حال میں کہ نافرمانی کرتا ہوں اللہ کی طرف اور اسی جہت دیجیہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قرابتی کو لینے گناہ کرتے تو کہتے نہ مغرور کرے نہ کو قرابت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو  
وجود مخالفت کرانے ہمارے اوکے طریق خلعت سے اس لئے کہ اوہنوں کی بی بی بی حضرت فاطمہ کو فرمایا اللہ  
نفسک من النار فانی لا اکتفی بحکم من اللہ شیئاً اور احمد بن حرب حمہ اللہ فرماتے تھے اَلَمْ يَأْتِ الْاَنْبِيَاءَ  
اَنْ يَتُوبَ فَاِنْ ذُنُوبُهُ فِي الدُّنْيَا مَكْرُوبٌ وَهُوَ عَدَاوِي قَبْلَهُ مَكْرُوبٌ وَبِهِ اِلَى النَّارِ مَسْرُوبٌ  
اور ابن عباس فرماتے تھے ہمیں اللہ کے کسی مائل کو یہ کہ ایذا دے اپنے محبوب کو پس لوگوں نے اسے  
اس کے لئے پوچھو کہا اوہنوں نے یُوَفِّرُ الْوَجْلَ لِنَفْسِهِ بِعُضَيَّانِ رِيَاءً لینے ایذا دیا ہے آدمی اپنے  
نفس کو سبب نافرمانی رب اپنے کے لینے نفس محبوب ہے اس کو سبب نافرمانی رب کے مستحق اگر جہنم کا رزق  
ہے مہ حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ جو کوئی گناہوں میں ڈوبا ہوا ہے نشانی اس کی یہ ہے کہ دل اور کا  
کشادہ اور خوش نہیں ہوتا دن کے روزوں کے لئے اور رات کو قیام کے لیے لینے ان چیزوں کی رحمت و جاؤ  
نہیں ہوتی اس کو اور یہ یہی حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ بچارے قتل کر نیوالے حسین کے گرد داخل  
یہی ہوئے جنت میں اللہ فضل ہے تو کیونکر حرات کر گیا کوئی اوہنوں سے یہ کہ گزرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سامنے اس حال میں کہ تحقیق قتل کیا اوہنوں نے اوکلی اولاد کو اور قسم اللہ کی اگر مجھ کو دخل ہوتا حضرت حسین  
کے قتل میں اور یہ اختیار دیا جاتا میں درمیان داخل ہونے جنت اور دوزخ کے تو البتہ اختیار کرتا میں داخل  
ہونا دوزخ کا بخوف اس کے کہ نظر غضب سے دیجہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف اور وہ ایذا دہی مجھ کو  
اور انکو ڈ اور عطا رضی عنہ کہ تھے تیج تفسیر قول اللہ تعالیٰ کے وَمَنْ يَعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ  
فَهُوَ خَائِرٌ لَّهِ عِنْدَ رَبِّهِ کہ اور خیرات اللہ سے گناہ میں بڑا بہاری جائے اور کو بہانہ کہ نہ پڑے گناہوں  
میں مگر ابن عباس فرماتے تھے جس طرح طاعت کی اللہ کی پس بلاشبہ یاد کیا اس کو اگر حکم ہو... نافرمان  
اس کا لینے نفل اور تلاوت قرآن کی اور جس نافرمانی اس کی کی پس تحقیق ہوں گیا اس کو اور یہ یہی ابن عباس  
فرماتے تھے کہ علامتوں علماء باعمل کے سے یہ ہے کہ نہ پایا جاوے کوئی اوہنوں کا بکر عمل صالح میں مگر اور  
کسی سفیان بن عیینہ رض سے پوچھا کہ کیونکر کہتے ہیں دو نو فرشتے جتنے کرام کا تین کہا اوہنوں نے کہ جب  
قصہ کرتا ہے بندہ نیکی کے کر گیا تو پہلے ہی اس سے خوشبو مشک کی پس جانتے ہیں وہ فرشتے کہ اس کو ارادہ  
کیا پہلا نی کا اور جب کہ تم لینے قصہ کرتا ہے بندہ برائی کا پہلے ہی اس سے بدبو پس جانتے ہیں وہ فرشتے  
کہ تحقیق اس سے ہم برائی کا کیا ابو یلیان دارانی کہتے تھے مَا حَسِبَ الْمُتَقُولُ الْبَقَاءَ فِي هَذَا الدَّارِ اِلَّا لِمَنْ طَعَنَ فِيهِ  
لَاخِيَةٌ وَرَجَعَ بِنَجْمٍ حَبِ قُرْبَانِي كَرْتِ عِيَاذُخِي مِیْنِ تَوَكُّتِ قِسْمِ تِیْرِ عَزْتِ وَحِلَالِ كِیْ اَكْرَجَانَا مِیْنِ  
رضائیری اپنے نفس کے نفع کر نہیں توفیق کرتا میں اس کو مگر بشر حافی رض فرماتے تھے جب گناہ کرے تو رات  
اپنے رجا اور صدمہ کو دیکھے تو اپنے پر نعمت کا ملہ تو ڈر تو اس لیے کہ یہ سبب کج ہے مگر اور کہتے تھے بشر کہ کیا یا ہم  
سلف صالحین کو اس حال میں کہ وہ بڑا جانتے تھے چھوٹے گناہوں کو زیادہ تر اس سے کہ تم بڑا جانتے ہو کہ  
گناہوں کو اور شہر بن حسن چالیس برس و زمر سے سبب ہونے ہا تہ اپنے کے اپنے ہمسایہ کی مہی بر بغیر اذن

ماں پر اللہ ازاد  
میں دوزخ میں گناہوں سے  
اس کی سزا دیا ہے  
ہوں کہ وہ دوزخ میں  
بوجود کرے ان کو  
ایضا نفس کی  
کوین کی کمال  
تو اس کی کمال  
دقت ایسا کہ  
یہ کہ توبہ  
اس کا دوزخ  
بلا تفریق  
سبب اس کے  
کی طرف سے  
جناہ النجم  
الاحادیث والکلمات  
تفسیر  
جائے میں  
سیاس  
کرامت  
اسین  
میں  
سبب  
میں  
شکر











اور روزخونو کدورخ من رلا دنگا اور عرض یہی ہے کہ ہر عمل انسان کا قضا اور خلق الہی سے ہوا یا جی کہ جابر بن سمرہ نے کہا کہ اصحاب حضرت کے بیٹھے تھے اور اشارہ کرتے تھے اور ذکر کرتے تھے امور جاہلیت سے پہلے تھے اور آنحضرت مسکراتے تھے اور ان کے ساتھ جب وہ منہ تو اور پوچھا کسی ابن عمر سے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے تھے یا نہیں اور انہوں نے کہا کہ ہاں منہ تھے لیکن ایمان اور ان کے دلوں میں بہت بڑا ہوتا تھا یہاں سے اور وہی مارتا ہے آخر لینے وقت اجل کے مارتا ہے اور وقت بعثت کے زندہ کرے گا اور قبول بعض کو مراد یہ ہے کہ مارتا ہے جبل و جبل سے اور زندہ کرتا ہے علم و سخاوت سے اور قبول بعض کے مارتا ہے کافر کو کفر سے اور زندہ کرتا ہے مومن کو ایمان سے اور قبول بعض کے مارتا ہے باپ کو اور جلاتا ہے بیٹوں کو اور حاصل یہ ہے کہ ماریو الا اور جلاتو الا مولیٰ اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے تر اور مادہ ہر حیوان و انسان سے **محل معاجزہ**

وَأَن عَلَيْهِ النَّشَأَةُ الْأَخْرَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ اور یہ کہ خدا پر لازم ہے وہ پیدا کرنا دوسرا اور یہ کہ اوس کو تو نکر کیا اور پوچھی دی اور یہ کہ وہی ہے پیدا کرنے والا ستارہ اور **فہم** اور یہ کہ اوس پر لازم دوسرا دہانا اور یہ کہ اوس نے دولت دی اور پوچھی اور یہ کہ وہی ہے رب شمس کا **تفسیر** دوسرا دہانا لینے جلاتا بعد مرنے کے کہ روز قیامت کجی اور ہینکے اغنیٰ تو نکر کر دیا کو نگو مارتا ہے اموال کے فاقشی دیا قینیہ لینے بہت مال اور اصول اموال اور جو کچھ کہ ذخیرہ کرتے ہیں اوس کو بعد کفایت کر اور کہا صحاک نے کہ اغنی غنی کر دیا ساتھ سونے اور چاندی کے اور اقسام اموال کے اور فاقشی دے اوٹ اور سیل اور بکری دینے اور کہا حسن اور قتادہ نے فاقشی خادم دیے اور کہا ابن عباس نے اغنیٰ و فاقشی دیا اور راضی کر دیا اور کہا مجاہد و مقاتل نے فاقشی راضی کر دیا ساتھ اوسچنے کے کہ وہی اور قیام کر دیا اور کہا ابن زینب نے اغنیٰ بہت دیا و فاقشی کم دیا اور پڑھا یُسْطٰ الرِّزْقِ لِمَن يَّشَاءُ وَيُعَدِّدُ اور شخری ایک تارہ ہر کہ تختا ہے بعد جزا کے شدہ گرمی میں اور خزاعہ اوس کو پوچھتے ہیں معلوم کر دیا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ رب معبود و انجیکار ہے اور اول حجو کہ عبادہ اس ستارہ کی مقرر کی ابو کبشہ تھا اجداد ماری آنحضرت علیہ السلام کے سے کہ قریش سے مخالف ہوا تھا اس ستارہ کی عبادہ میں اور کہتا تھا کہ سب ستارے سیر آسمان کے ضرر میں کرتے ہیں ام شریعے طول میں اور قریش بسبب مخالفت دین اپنے کے آنحضرت کو ابن ابی کبشہ کہتے تھے **محل حادہ** وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَ الْكُوْلَىٰ ۖ وَنُوحًا فَمَا الْبَقَىٰ ۖ وَهَؤُلَاءِ نُوْحٌ مِّن قَبْلِ الْفَنَاءِ ۖ فَاتَّوَاهُمُ أَظْلَمُ وَأَكْظَمُ اور یہ کہ اوس نے ہلاک کیا عاد پہلو نوا اور ہلاک کیا ثود کو پس کیو باقی بچوڑاٹھ اور ہلاک کیا قوم نوح کو پہلے اس سے تحقیق وہ تھے بڑے ظالم اور حد سے گزرے ہوئے زیادہ **فہم** اور یہ کہ اوس نے کہا دے عاد اٹھا اور ثود اور باقی بچوڑا اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تو تھے اور بی ظالم و شریر تفسیر عا لظی قوم وہ علیہ السلام کی تھی باد صبر و عجز شدت کی ہوا سی ہلاک ہوئی اور ایک کے وہ زمین کے کدو کوئی تعمیر تھے وقت ہلاک ہوئے نادر اول کے وہ کہ میں قیام کرتے تھے اور بعد ہلاک ہوئے قوم پہلی کے انہوں نے تیار کیا اور نگو کا آخر تھے اور قوم نوح حضرت معاصی علیہ السلام کی امت تھی ان میں سے کسی کو باقی بچوڑا ملا کہا بالوالہ تعالیٰ نوسا و دار بچوڑا سلام کے اور ہلاک کیا نوح بنی علیہ السلام کی قوم کو پہلے عاد اور ثود کی قوم سے بیشک وہ کافر تھے اور

اور روزخونو کدورخ من رلا دنگا اور عرض یہی ہے کہ ہر عمل انسان کا قضا اور خلق الہی سے ہوا یا جی کہ جابر بن سمرہ نے کہا کہ اصحاب حضرت کے بیٹھے تھے اور اشارہ کرتے تھے اور ذکر کرتے تھے امور جاہلیت سے پہلے تھے اور آنحضرت مسکراتے تھے اور ان کے ساتھ جب وہ منہ تو اور پوچھا کسی ابن عمر سے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے تھے یا نہیں اور انہوں نے کہا کہ ہاں منہ تھے لیکن ایمان اور ان کے دلوں میں بہت بڑا ہوتا تھا یہاں سے اور وہی مارتا ہے آخر لینے وقت اجل کے مارتا ہے اور وقت بعثت کے زندہ کرے گا اور قبول بعض کو مراد یہ ہے کہ مارتا ہے جبل و جبل سے اور زندہ کرتا ہے علم و سخاوت سے اور قبول بعض کے مارتا ہے کافر کو کفر سے اور زندہ کرتا ہے مومن کو ایمان سے اور قبول بعض کے مارتا ہے باپ کو اور جلاتا ہے بیٹوں کو اور حاصل یہ ہے کہ ماریو الا اور جلاتو الا مولیٰ اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے تر اور مادہ ہر حیوان و انسان سے محل معاجزہ

وَأَن عَلَيْهِ النَّشَأَةُ الْأَخْرَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ اور یہ کہ خدا پر لازم ہے وہ پیدا کرنا دوسرا اور یہ کہ اوس کو تو نکر کیا اور پوچھی دی اور یہ کہ وہی ہے پیدا کرنے والا ستارہ اور فہم اور یہ کہ اوس پر لازم دوسرا دہانا اور یہ کہ اوس نے دولت دی اور پوچھی اور یہ کہ وہی ہے رب شمس کا تفسیر دوسرا دہانا لینے جلاتا بعد مرنے کے کہ روز قیامت کجی اور ہینکے اغنیٰ تو نکر کر دیا کو نگو مارتا ہے اموال کے فاقشی دیا قینیہ لینے بہت مال اور اصول اموال اور جو کچھ کہ ذخیرہ کرتے ہیں اوس کو بعد کفایت کر اور کہا صحاک نے کہ اغنی غنی کر دیا ساتھ سونے اور چاندی کے اور اقسام اموال کے اور فاقشی دے اوٹ اور سیل اور بکری دینے اور کہا حسن اور قتادہ نے فاقشی خادم دیے اور کہا ابن عباس نے اغنیٰ و فاقشی دیا اور راضی کر دیا اور کہا مجاہد و مقاتل نے فاقشی راضی کر دیا ساتھ اوسچنے کے کہ وہی اور قیام کر دیا اور کہا ابن زینب نے اغنیٰ بہت دیا و فاقشی کم دیا اور پڑھا یُسْطٰ الرِّزْقِ لِمَن يَّشَاءُ وَيُعَدِّدُ اور شخری ایک تارہ ہر کہ تختا ہے بعد جزا کے شدہ گرمی میں اور خزاعہ اوس کو پوچھتے ہیں معلوم کر دیا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ رب معبود و انجیکار ہے اور اول حجو کہ عبادہ اس ستارہ کی مقرر کی ابو کبشہ تھا اجداد ماری آنحضرت علیہ السلام کے سے کہ قریش سے مخالف ہوا تھا اس ستارہ کی عبادہ میں اور کہتا تھا کہ سب ستارے سیر آسمان کے ضرر میں کرتے ہیں ام شریعے طول میں اور قریش بسبب مخالفت دین اپنے کے آنحضرت کو ابن ابی کبشہ کہتے تھے محل حادہ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَ الْكُوْلَىٰ ۖ وَنُوحًا فَمَا الْبَقَىٰ ۖ وَهَؤُلَاءِ نُوْحٌ مِّن قَبْلِ الْفَنَاءِ ۖ فَاتَّوَاهُمُ أَظْلَمُ وَأَكْظَمُ اور یہ کہ اوس نے ہلاک کیا عاد پہلو نوا اور ہلاک کیا ثود کو پس کیو باقی بچوڑاٹھ اور ہلاک کیا قوم نوح کو پہلے اس سے تحقیق وہ تھے بڑے ظالم اور حد سے گزرے ہوئے زیادہ فہم اور یہ کہ اوس نے کہا دے عاد اٹھا اور ثود اور باقی بچوڑا اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تو تھے اور بی ظالم و شریر تفسیر عا لظی قوم وہ علیہ السلام کی تھی باد صبر و عجز شدت کی ہوا سی ہلاک ہوئی اور ایک کے وہ زمین کے کدو کوئی تعمیر تھے وقت ہلاک ہوئے نادر اول کے وہ کہ میں قیام کرتے تھے اور بعد ہلاک ہوئے قوم پہلی کے انہوں نے تیار کیا اور نگو کا آخر تھے اور قوم نوح حضرت معاصی علیہ السلام کی امت تھی ان میں سے کسی کو باقی بچوڑا ملا کہا بالوالہ تعالیٰ نوسا و دار بچوڑا سلام کے اور ہلاک کیا نوح بنی علیہ السلام کی قوم کو پہلے عاد اور ثود کی قوم سے بیشک وہ کافر تھے اور

خاتم ہے جس سے زیادہ سرکش ہو کر **مدح** ہو گیا اور **موج** آہوی ہفتہ اما غشی فیا فی الارض  
لو یات نکار فی ۵ اور شہر موت تک کہ نور میں پڑا لایں ہانکا او سپر جو کچھ کہ ڈھانکا یعنی پتھر برسا ہی پس سچ کس نعمت  
کے نعمتوں پروردگار اپنے کیسے شہد کرتا ہے تو **موج** ۵ اور اولیٰ لستی کو کچھ کا پہر او سپر جہا یا جہا یا اب تو کیا کیا  
نعمتیں اپنے رب کی جہلا و کیا **تفسیر** چہا یا الخ یعنی پتھر کہ او سپر برسا لے او سو تیر و ن لے اپنے نیچے جہا  
ایا اور موت تک کہ ان قوم لوط کے تھے کہ جبریل علیہ السلام نے حکم الہی سے اون کا ٹوٹو و گوزمین سے الہاڑ کر  
آسمان پر لیجا کر زمین پر ڈال دے بعد اوس کے پتھر او سپر برسا لے جہلا و کیا تو آدمی یا ایجا فرما ہی ولی **مدح**  
**معاملہ** ۵ انذیر من النذر الی ولی ۵ یہ پیغمبر ڈرانیا لایں جسے ڈرانیا لے اگلون کیسے **موج** ۵  
یہہ مجرایک ڈرانیا لایں پہلے سانیا لون میں **موج** ۵ **تفسیر** جیسا کہ او سپر پتھر پتھر اسالت کا پتھر  
قومونکو کرتے تھے ایسا ہی محمد علیہ السلام نکو کرتے ہیں کیون تصدیق او سکی نہیں کرتے ہو اور عذاب خدا  
کے سے نہیں ڈرتے ہو یا یہہ قرآن ڈرانیا لایں پہلے سے **موج** ۵ **تنبیہ**  
فرمایا رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے ائما مشی و مثل ما بعثنی اللہ کمثل جعل فی قومًا صال یا  
ائما کرایت الجحش یصنی طانی انا النذیر العزبان الخ یعنی سوائی اسکے نہیں کہ مثل میری اور مثل او سپر  
کی کہ سچا جگہ اللہ کے ساتھ اوس کے یعنی دین و شریعت مانند مثل ایک شخص کے ہے کہ آیا ایک قوم کے پاس  
پس کہا اوسنے اس قوم میری تحقیق دیکھا میں نے لشکر اسنی انکھو و کج او تحقیق میں ڈرانیا لایں نکالنے پر غرض پس  
ڈھونڈو تم نجات کو نجات کو پس فرمانبرداری کی او سکی ایک جماعت نے قوم اوس کے سے پس چلے راتوں رات پر  
چلے اوپر آہنگی کے پس نجات پائی او جہلا یا ایک جماعت نے اونہیں سے پس صبح کی اپنے مکان میں پس  
داخل ہوا او سپر لشکر دشمن کا پس ہلاک کیا او نکو او چڑھے اگھاڑ دیا او نکو پس یہہ ہے مثال او سکی کہ فرما  
برداری کی میری پس سیری کی او سپر کی کر لایا میں او سکو او مثال او سکی کہ نافرمانی کی میری او جہلا یا  
او سپر کو کہ لایا ہون میں او سکو حق سے یعنی دین و شریعت روایت کی یہہ بخاری مسلم نے **ف** ڈرانیا لایں  
ہون نکا اصل اسکی یہہ ہے کہ جب ایک آدمی دشمن کو آئے دیکھتا اپنے قوم پر نوکڑے اوار کر سر پر رکھتا اور  
چلاتا تا خبر دار ہو جاوے قوم بعد اوس کے یہہ مثل ہو گئی ہر امر ناگہانی دہشت ناک کے پیش آنے میں پس یہہ  
حضرت پر کمال صادق تبیہ کیسے تھے خبر دینے عذاب کے میں **موج** ۵ **تنبیہ** ۵ اذ فیت انہ زفہ ۵ کایس  
لہا من حور اللہ کاشفہ ظنر دیک آئی قیامت نہیں ہے او سکو سوائے خدا کے ظاہر کر نیا لایں **موج** ۵  
اپنی آنوالی کوئی نہیں او سکو اللہ کے سوا کہول دکھانیا لایں **موج** ۵ **تفسیر** ۵ لفظ کاشفہ میں مبالغہ  
کے لیے ہو اور یا بحسب تقدیر نفس کے ہے یعنی نفس کاشفہ یعنی بیان کر نیا لایں کہ ب ہوگی قیامت مانند قول  
اللہ تعالیٰ کے لا یخفیہا کو فہا لا آھو ۵ اور تقبول بعض کے معنی کاشفہ کے دفع کر نیا لے کے ہیں یعنی جب  
ہول و سختیاں قیامت کی خلق کو ڈھاکیں گی دفع کر نیا لایں اور کا سوائے خدا کے کوئی نہیں ہو نیکا **موج** ۵  
**معاتب** ۵ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کب آوگی قیامت فرمایا آپنے وائے تجھ کو اور کیا تمنا  
کیا ہے تو نے اوس کے لیے یعنی وہ اپنے وقت پر آنوالی ہے یہہ کیا پوچھتا ہے عمل کراچہ کہ اوسنے کچھ نہیں طیار

۱۱۴  
سورة النجم  
خاتم ہے جس سے زیادہ سرکش ہو کر مدح ہو گیا اور موج آہوی ہفتہ اما غشی فیا فی الارض  
لو یات نکار فی ۵ اور شہر موت تک کہ نور میں پڑا لایں ہانکا او سپر جو کچھ کہ ڈھانکا یعنی پتھر برسا ہی پس سچ کس نعمت  
کے نعمتوں پروردگار اپنے کیسے شہد کرتا ہے تو موج ۵ اور اولیٰ لستی کو کچھ کا پہر او سپر جہا یا جہا یا اب تو کیا کیا  
نعمتیں اپنے رب کی جہلا و کیا تفسیر چہا یا الخ یعنی پتھر کہ او سپر برسا لے او سو تیر و ن لے اپنے نیچے جہا  
ایا اور موت تک کہ ان قوم لوط کے تھے کہ جبریل علیہ السلام نے حکم الہی سے اون کا ٹوٹو و گوزمین سے الہاڑ کر  
آسمان پر لیجا کر زمین پر ڈال دے بعد اوس کے پتھر او سپر برسا لے جہلا و کیا تو آدمی یا ایجا فرما ہی ولی مدح  
معاملہ ۵ انذیر من النذر الی ولی ۵ یہ پیغمبر ڈرانیا لایں جسے ڈرانیا لے اگلون کیسے موج ۵  
یہہ مجرایک ڈرانیا لایں پہلے سانیا لون میں موج ۵ تفسیر جیسا کہ او سپر پتھر پتھر اسالت کا پتھر  
قومونکو کرتے تھے ایسا ہی محمد علیہ السلام نکو کرتے ہیں کیون تصدیق او سکی نہیں کرتے ہو اور عذاب خدا  
کے سے نہیں ڈرتے ہو یا یہہ قرآن ڈرانیا لایں پہلے سے موج ۵ تنبیہ  
فرمایا رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے ائما مشی و مثل ما بعثنی اللہ کمثل جعل فی قومًا صال یا  
ائما کرایت الجحش یصنی طانی انا النذیر العزبان الخ یعنی سوائی اسکے نہیں کہ مثل میری اور مثل او سپر  
کی کہ سچا جگہ اللہ کے ساتھ اوس کے یعنی دین و شریعت مانند مثل ایک شخص کے ہے کہ آیا ایک قوم کے پاس  
پس کہا اوسنے اس قوم میری تحقیق دیکھا میں نے لشکر اسنی انکھو و کج او تحقیق میں ڈرانیا لایں نکالنے پر غرض پس  
ڈھونڈو تم نجات کو نجات کو پس فرمانبرداری کی او سکی ایک جماعت نے قوم اوس کے سے پس چلے راتوں رات پر  
چلے اوپر آہنگی کے پس نجات پائی او جہلا یا ایک جماعت نے اونہیں سے پس صبح کی اپنے مکان میں پس  
داخل ہوا او سپر لشکر دشمن کا پس ہلاک کیا او نکو او چڑھے اگھاڑ دیا او نکو پس یہہ ہے مثال او سکی کہ فرما  
برداری کی میری پس سیری کی او سپر کی کر لایا میں او سکو او مثال او سکی کہ نافرمانی کی میری او جہلا یا  
او سپر کو کہ لایا ہون میں او سکو حق سے یعنی دین و شریعت روایت کی یہہ بخاری مسلم نے ف ڈرانیا لایں  
ہون نکا اصل اسکی یہہ ہے کہ جب ایک آدمی دشمن کو آئے دیکھتا اپنے قوم پر نوکڑے اوار کر سر پر رکھتا اور  
چلاتا تا خبر دار ہو جاوے قوم بعد اوس کے یہہ مثل ہو گئی ہر امر ناگہانی دہشت ناک کے پیش آنے میں پس یہہ  
حضرت پر کمال صادق تبیہ کیسے تھے خبر دینے عذاب کے میں موج ۵ تنبیہ ۵ اذ فیت انہ زفہ ۵ کایس  
لہا من حور اللہ کاشفہ ظنر دیک آئی قیامت نہیں ہے او سکو سوائے خدا کے ظاہر کر نیا لایں موج ۵  
اپنی آنوالی کوئی نہیں او سکو اللہ کے سوا کہول دکھانیا لایں موج ۵ تفسیر ۵ لفظ کاشفہ میں مبالغہ  
کے لیے ہو اور یا بحسب تقدیر نفس کے ہے یعنی نفس کاشفہ یعنی بیان کر نیا لایں کہ ب ہوگی قیامت مانند قول  
اللہ تعالیٰ کے لا یخفیہا کو فہا لا آھو ۵ اور تقبول بعض کے معنی کاشفہ کے دفع کر نیا لے کے ہیں یعنی جب  
ہول و سختیاں قیامت کی خلق کو ڈھاکیں گی دفع کر نیا لایں اور کا سوائے خدا کے کوئی نہیں ہو نیکا موج ۵  
معاتب ۵ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کب آوگی قیامت فرمایا آپنے وائے تجھ کو اور کیا تمنا  
کیا ہے تو نے اوس کے لیے یعنی وہ اپنے وقت پر آنوالی ہے یہہ کیا پوچھتا ہے عمل کراچہ کہ اوسنے کچھ نہیں طیار

کیا میں نے اس کے لئے مگر یہ تحقیق میں دوست رکھتا ہوں اور رسول اور مکی کو فرمایا تو ساتھ اس کے ہوگا کہ اس نے کہا تو نے اس کو کہا اس نے پس نہیں دیکھا میں نے مسلمانوں کو کہ خوش ہوئے ہوں ساتھ کسی چیز کے بعد اسلام کے خوش ہوئے اس کے ساتھ اس کلمہ کے ف مراد ساتھ ہونے سے شریک ہونا ہے نہ تو اس اور درجہ کے اور داخل ہوئے اس کے زمرہ اور متبعون اس کے میں **مُشْكُوَّةٌ وَلِمَعَاتِ أَفْنِ هَذَا**

**النَّجْدِ يَثْبُجُونَ ۝ وَتَضْحَكُونَ ۝ وَلَا تَبْكُونَ ۝ وَأَنْتُمْ سَاهِدُونَ ۝ فَاَسْبِغُوا لِرَبِّكُمْ وَاجْعِدُوا كَيْدًا ۝**  
اس بات سے تعجب کرتے ہو تم اور ہنستے ہو اور روتے نہیں اور تم کہینے والے ہو پس سجدہ کرو خدا کو اور پریش کر دو **فَقَدْ** کیا تم اس بات سے اچھا کرتے ہو اور ہنستے ہو اور تم کہلا کر بیان کرتے ہو سو سجدہ کرو اللہ کے الگ اور بندگو **مُوَدَّةٍ تَفْسِيرُ** اس بات سے یعنی قرآن سے اچھا کرتے ہو اور راہ انکار کے اور ہنستے ہو اور راہ اتہار کے رسول نہیں سبب شروع کے اور سادوں کے معنی میں غافل یا کہینے والے یا اعراض کرنے والے یا اترانے والے اور مگر کرنے والے یا کانٹے والے پس جب قرآن پڑھا جاتا تو کافر گاتے اور ہنستے باز کرتے تاکہ لوگ قرآن سنیں نہیں خدا تعالیٰ ان کا احوال بیان کر کر فرماتا ہے کہ اس مہیات سے باز آؤ اور سجدہ کرو اس کو اور عبادت کرو اس کی نہ اور مجبورون باطل کی تجدید سے روایت ہے کہ اول سورہ کہ تسبیح سجدہ ہی سورہ نجم ہے اور بعد پریشاویکی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس کے ہمراہ ہوں نے سجدہ کیا مگر ایک شخص نے شک کیا بلکہ الی ایک مٹی کی اور اوپر سجدہ کر لیا پس دیکھا میں نے اس کو بعد اس کے کہ مارا گیا کافر اور وہ امیتہ بن خلف تھا اور بن عباس سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا سورہ نجم میں اور سجدہ کیا لیکے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن میں اس نے **مُدَّةٌ سُوْرَةِ الْقَمَرِ** اس سورہ کا نام سورہ قمر ہے ایسے کہ اس کے اول میں لفظ قمر کا مذکور ہوا ہے اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ طلاق کے اور بعد سورہ نجم کے ایسے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر قرب قیامت کا ہے اس آیت میں **أَزْفَتِ الْأَرْفَةُ ۝** اور اس کے اول میں ذکر قرب قیامت کا ہے اور بہت وجہیں مناسبت کی ہیں دونوں سوروں میں اور یہ سورہ مکی ہے آئیں اس میں مجھ میں اور رکوع تین اور کلمے ۳۴۸ اور حروف ۳۸۲ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْرَأْ بِالسَّعَاءِ وَانشَقِ الْقَمَرِ ۝** نزدیک آئی قیامت اور پڑھا چاند اشارہ ہی اس قصہ کہ طیف کہ کافرون نے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے حجرہ طلب کیا خدا تعالیٰ نے چاند کو دو ٹکڑے کیا ایک کوہ ابوقیس پر اور دوسرے کوہ قیقان پر **فَقَدْ** شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا پس الگ وہ گہری اور پیٹ گیا چاند **مُوَدَّةٍ تَفْسِيرُ** یا ہے کہ کفار نے پیغمبر علیہ السلام سے حجرہ طلب کیا اور حضرت نے چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کفار نے کوہ چرا در میان دونوں ٹکڑوں کے دیکھا تو یہی ایمان نہ لائے یہ سورہ نازل ہوئی اور منقول ہے کہ یہ سورہ حجرہ مکہ میں دوبار واقع ہوئے اور کہا ہے علمائے کہ ایک علامت قیامت سے یہی پڑھا چاند کا ہے اور تفسیر راہی میں آیا ہے کہ ایک شعلہ بیہودی اور ابوجہل نے جناب پیغمبر میں لڑکھا کہ مجھ کو حجرہ دکھاؤ آنحضرت نے فرمایا کہ کیا چاہو ہو بیہودی نے ابوجہل سے کہا کہ یہ ساحر ہے اور حشر آسمان میں اتر نہیں کرنا اس کو کہہ چاند ہمارے لیے یہاں ابوجہل نے آنحضرت سے کہا آنحضرت نے اپنی اوگلی شہادت سے اشارہ چاند کی طرف کیا چاند اس وقت دو ٹکڑے

الاجتماع

سورة نجم

بے بیانی  
اس کے لئے مگر یہ تحقیق میں دوست رکھتا ہوں اور رسول اور مکی کو فرمایا تو ساتھ اس کے ہوگا کہ اس نے کہا تو نے اس کو کہا اس نے پس نہیں دیکھا میں نے مسلمانوں کو کہ خوش ہوئے ہوں ساتھ کسی چیز کے بعد اسلام کے خوش ہوئے اس کے ساتھ اس کلمہ کے ف مراد ساتھ ہونے سے شریک ہونا ہے نہ تو اس اور درجہ کے اور داخل ہوئے اس کے زمرہ اور متبعون اس کے میں  
مُشْكُوَّةٌ وَلِمَعَاتِ أَفْنِ هَذَا  
اس بات سے تعجب کرتے ہو تم اور ہنستے ہو اور روتے نہیں اور تم کہینے والے ہو پس سجدہ کرو خدا کو اور پریش کر دو  
فَقَدْ  
کیا تم اس بات سے اچھا کرتے ہو اور ہنستے ہو اور تم کہلا کر بیان کرتے ہو سو سجدہ کرو اللہ کے الگ اور بندگو  
مُوَدَّةٍ تَفْسِيرُ  
اس بات سے یعنی قرآن سے اچھا کرتے ہو اور راہ انکار کے اور ہنستے ہو اور راہ اتہار کے رسول نہیں سبب شروع کے اور سادوں کے معنی میں غافل یا کہینے والے یا اعراض کرنے والے یا اترانے والے اور مگر کرنے والے یا کانٹے والے پس جب قرآن پڑھا جاتا تو کافر گاتے اور ہنستے باز کرتے تاکہ لوگ قرآن سنیں نہیں خدا تعالیٰ ان کا احوال بیان کر کر فرماتا ہے کہ اس مہیات سے باز آؤ اور سجدہ کرو اس کو اور عبادت کرو اس کی نہ اور مجبورون باطل کی تجدید سے روایت ہے کہ اول سورہ کہ تسبیح سجدہ ہی سورہ نجم ہے اور بعد پریشاویکی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس کے ہمراہ ہوں نے سجدہ کیا مگر ایک شخص نے شک کیا بلکہ الی ایک مٹی کی اور اوپر سجدہ کر لیا پس دیکھا میں نے اس کو بعد اس کے کہ مارا گیا کافر اور وہ امیتہ بن خلف تھا اور بن عباس سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا سورہ نجم میں اور سجدہ کیا لیکے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن میں اس نے  
مُدَّةٌ سُوْرَةِ الْقَمَرِ  
اس سورہ کا نام سورہ قمر ہے ایسے کہ اس کے اول میں لفظ قمر کا مذکور ہوا ہے اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ طلاق کے اور بعد سورہ نجم کے ایسے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر قرب قیامت کا ہے اس آیت میں  
أَزْفَتِ الْأَرْفَةُ ۝  
اور اس کے اول میں ذکر قرب قیامت کا ہے اور بہت وجہیں مناسبت کی ہیں دونوں سوروں میں اور یہ سورہ مکی ہے آئیں اس میں مجھ میں اور رکوع تین اور کلمے ۳۴۸ اور حروف ۳۸۲  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْرَأْ بِالسَّعَاءِ وَانشَقِ الْقَمَرِ ۝  
نزدیک آئی قیامت اور پڑھا چاند اشارہ ہی اس قصہ کہ طیف کہ کافرون نے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے حجرہ طلب کیا خدا تعالیٰ نے چاند کو دو ٹکڑے کیا ایک کوہ ابوقیس پر اور دوسرے کوہ قیقان پر  
فَقَدْ  
شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا پس الگ وہ گہری اور پیٹ گیا چاند  
مُوَدَّةٍ تَفْسِيرُ  
یا ہے کہ کفار نے پیغمبر علیہ السلام سے حجرہ طلب کیا اور حضرت نے چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کفار نے کوہ چرا در میان دونوں ٹکڑوں کے دیکھا تو یہی ایمان نہ لائے یہ سورہ نازل ہوئی اور منقول ہے کہ یہ سورہ حجرہ مکہ میں دوبار واقع ہوئے اور کہا ہے علمائے کہ ایک علامت قیامت سے یہی پڑھا چاند کا ہے اور تفسیر راہی میں آیا ہے کہ ایک شعلہ بیہودی اور ابوجہل نے جناب پیغمبر میں لڑکھا کہ مجھ کو حجرہ دکھاؤ آنحضرت نے فرمایا کہ کیا چاہو ہو بیہودی نے ابوجہل سے کہا کہ یہ ساحر ہے اور حشر آسمان میں اتر نہیں کرنا اس کو کہہ چاند ہمارے لیے یہاں ابوجہل نے آنحضرت سے کہا آنحضرت نے اپنی اوگلی شہادت سے اشارہ چاند کی طرف کیا چاند اس وقت دو ٹکڑے









بیانتک دیکھا اور سکو اہل اس امت نے **ہمدا بحر** ولقد کبرنا القرآن للذکر فهل من مدکر  
اور البتہ آسان کیا ہے قرآن کو تا نصیحت پکڑیں پس آیا کوئی نصیحت پکڑنے والا ہے **ہفتہ** اور عہد آسان کیا  
قرآن سمجھنے کو پہرے کوئی سوچنے والا **مو** تفسیر میں سہل کیا ہے قرآن کو نصیحت پکڑنے کے لیے یا نہی  
کہ ہر آیت میں اسکو ساتھ نصیحتوں شافیہ کے اور بیان کے مجھے اور میں وعدہ و وعید پس کیا کوئی نصیحت پکڑنے والا ہے  
کہ نصیحت پکڑے اور بعض نے کہا کہ سہل کیا ہے قرآن کو حفظ کے لیے اور مدنی مجھے حفظ پر اس کے کہ لڑکھ کرے اس کے  
حفظ کا پس آیا کوئی طالب اس کے حفظ کا ہے تاکہ مدد کیا دے اس کے حفظ پر اور منقول ہے کہ کتاب میں اور دین کو  
ماند توریہ اور انجیل کے نہیں پڑتے تھے اور وہ دین والے مگر کچھ کر اور نہیں یاد کرتے تھے انکو مانند قرآن کے  
**مکہ** کذبت عا و حکم کان عذابی فندبرہ انا ارسلنا علیہم رجا صری فی یوم محشر  
مسیح تازع الناس کا کہ عذاب انجیل منفعہ **فکیف کان عذابی فندبرہ** ولقد کبرنا  
القرآن للذکر فهل من مدکر **چھوٹ** کنا قوم عاد نے پس کیونکر تھا عذاب میرا اور ڈرانے میں سے تحقیق پہنچا  
ہے اور میرا تم کو سچ دن شوم نہایت سخت کے اوکھاڑتی تھی لوگوں کو یا کہ وہ تہ درختوں خرما کے جڑ سے اوکھے  
ہیں پس کیونکر تھا عذاب میرا اور ڈرانے میں سے اور البتہ آسان کیا ہے قرآن کو تا نصیحت پکڑیں پس آیا کوئی نصیحت  
پکڑنے والا ہے **ہفتہ** **چھٹا** عذاب میرا اور ڈرانے میں سے پہنچا ہے اور میرا ڈر کا ہے مجھے پہنچا ہے اور میرا ہوا سناٹے کی ایک خوش  
کے دن جو چلی گئی اوکھاڑتی لوگوں کو جیسے وہ جڑیں کجور کی ہیں اوکھے پری پری کیا ہوا میرا عذاب اور میرا  
ڈر کا اور عہد آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہرے کوئی سوچنے والا **مو** تفسیر میں سہل کیا ہے قرآن کو نصیحت پکڑنے کے لیے یا نہی  
کہ وہ ہوا میرا ہمیشہ چلتی رہی ہیانتک کہ ہلاک کیا اوکھاڑ دے دن آخری چار شنبہ ماہ صفر کا تھا کہ اس وقت  
تمام قوم عاد اوس ہوا سے ہلاک ہوئی اوکھاڑتی تھی لوگوں کو ان کے مکانوں سے صف باندھتی تھی بعضے بعضوں  
کے ہاتھ پکڑ کر اور داخل ہوتی تھی پہاڑوں کے درمیں اور گرے کہودتی تھی اور ان کے اندر پڑھتی تھی پس نکال کر  
تھی ہوا اوکھاڑ دے ماتی تھی اوکھاڑ اور توڑ دالتی تھی گردنیں اونکی کو یا کہ وہ تہ درخت خرما کے تہ جڑ سے اوکھے  
مشابہت دی گئی کجور دلی جڑ کے ساتھ اس لیے کہ ہوا کاٹ دالتی تھی سر اونکے پس باقی رہتے تھے بدن بغیر سر کے  
پس گر پڑے تھے زمین پر مردہ اور بدن اونکے طویل تھے **ہمدا بحر** **تنبیہ** یہ دنیا اور نفسانیت  
برخی ہلاک ہے اللہ تعالیٰ جبکو اسکی آفت سے بچا دے وہی بچا ہے حاد لعاف حمد اللہ کہتے ہیں کہ جب پڑتے ہیں  
لاکھوں مومن کی روح لیکر آسمان پر اسحالمیں کہ وہ مرا ہوتا ہے اسلام پر تو تعجب کرتے ہیں وہ ان کے فرشتے اوس  
پور کہتے ہیں وہ کہ کیونکر نجات پائی اسنے دنیا سے در حالیکہ ہلاک ہوا چاہا ہمارے ایسا نہیں **تنبیہ** **مختصر**  
**کذبت** ثمود بالندبرہ فقالوا البتہ امینا واجدنا نبیہ انا اذ الھی ضلل وسعرہ **چھوٹ** کنا قوم  
ثمود نے ڈرنا انکو لو پس کہا ایک آدمی کی اپنی قوم سے پیروی کریں ہم تحقیق ہم اوس وقت تک جگہ رہی اور دیوانگی  
ہونگے **ہفتہ** **چھٹا** لائے ثمود نے ڈرنا سے پہر کہنے لگے کیا ایک آدمی ہم میں کا اکیلا ہم اس کے کہے پر چلیں گے  
تو ہم غلطی میں پڑے اور سو دے میں **تفسیر** **ہم** ایک آدمی کی یعنی ہم جماعت کثیرہ میں اور وہ یعنی  
صالح ایک ہی یعنی ضلال یعنی خطا میں اور جانے میں صواب سے ہے اور سر کے معنی ابن عباس نے عذاب کے

۱۱۹ سورہ قمر کی تفسیر  
حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا  
**ہفتہ** اور عہد آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہرے کوئی سوچنے والا  
**مو** تفسیر میں سہل کیا ہے قرآن کو نصیحت پکڑنے کے لیے یا نہی  
کہ ہر آیت میں اسکو ساتھ نصیحتوں شافیہ کے اور بیان کے مجھے اور میں وعدہ و وعید پس کیا کوئی نصیحت پکڑنے والا ہے  
کہ نصیحت پکڑے اور بعض نے کہا کہ سہل کیا ہے قرآن کو حفظ کے لیے اور مدنی مجھے حفظ پر اس کے کہ لڑکھ کرے اس کے  
حفظ کا پس آیا کوئی طالب اس کے حفظ کا ہے تاکہ مدد کیا دے اس کے حفظ پر اور منقول ہے کہ کتاب میں اور دین کو  
ماند توریہ اور انجیل کے نہیں پڑتے تھے اور وہ دین والے مگر کچھ کر اور نہیں یاد کرتے تھے انکو مانند قرآن کے  
**مکہ** کذبت عا و حکم کان عذابی فندبرہ انا ارسلنا علیہم رجا صری فی یوم محشر  
مسیح تازع الناس کا کہ عذاب انجیل منفعہ **فکیف کان عذابی فندبرہ** ولقد کبرنا  
القرآن للذکر فهل من مدکر **چھوٹ** کنا قوم عاد نے پس کیونکر تھا عذاب میرا اور ڈرانے میں سے تحقیق پہنچا  
ہے اور میرا تم کو سچ دن شوم نہایت سخت کے اوکھاڑتی تھی لوگوں کو یا کہ وہ تہ درختوں خرما کے جڑ سے اوکھے  
ہیں پس کیونکر تھا عذاب میرا اور ڈرانے میں سے اور البتہ آسان کیا ہے قرآن کو تا نصیحت پکڑیں پس آیا کوئی نصیحت  
پکڑنے والا ہے **ہفتہ** **چھٹا** عذاب میرا اور ڈرانے میں سے پہنچا ہے اور میرا ڈر کا ہے مجھے پہنچا ہے اور میرا ہوا سناٹے کی ایک خوش  
کے دن جو چلی گئی اوکھاڑتی لوگوں کو جیسے وہ جڑیں کجور کی ہیں اوکھے پری پری کیا ہوا میرا عذاب اور میرا  
ڈر کا اور عہد آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہرے کوئی سوچنے والا **مو** تفسیر میں سہل کیا ہے قرآن کو نصیحت پکڑنے کے لیے یا نہی  
کہ وہ ہوا میرا ہمیشہ چلتی رہی ہیانتک کہ ہلاک کیا اوکھاڑ دے دن آخری چار شنبہ ماہ صفر کا تھا کہ اس وقت  
تمام قوم عاد اوس ہوا سے ہلاک ہوئی اوکھاڑتی تھی لوگوں کو ان کے مکانوں سے صف باندھتی تھی بعضے بعضوں  
کے ہاتھ پکڑ کر اور داخل ہوتی تھی پہاڑوں کے درمیں اور گرے کہودتی تھی اور ان کے اندر پڑھتی تھی پس نکال کر  
تھی ہوا اوکھاڑ دے ماتی تھی اوکھاڑ اور توڑ دالتی تھی گردنیں اونکی کو یا کہ وہ تہ درخت خرما کے تہ جڑ سے اوکھے  
مشابہت دی گئی کجور دلی جڑ کے ساتھ اس لیے کہ ہوا کاٹ دالتی تھی سر اونکے پس باقی رہتے تھے بدن بغیر سر کے  
پس گر پڑے تھے زمین پر مردہ اور بدن اونکے طویل تھے **ہمدا بحر** **تنبیہ** یہ دنیا اور نفسانیت  
برخی ہلاک ہے اللہ تعالیٰ جبکو اسکی آفت سے بچا دے وہی بچا ہے حاد لعاف حمد اللہ کہتے ہیں کہ جب پڑتے ہیں  
لاکھوں مومن کی روح لیکر آسمان پر اسحالمیں کہ وہ مرا ہوتا ہے اسلام پر تو تعجب کرتے ہیں وہ ان کے فرشتے اوس  
پور کہتے ہیں وہ کہ کیونکر نجات پائی اسنے دنیا سے در حالیکہ ہلاک ہوا چاہا ہمارے ایسا نہیں **تنبیہ** **مختصر**  
**کذبت** ثمود بالندبرہ فقالوا البتہ امینا واجدنا نبیہ انا اذ الھی ضلل وسعرہ **چھوٹ** کنا قوم  
ثمود نے ڈرنا انکو لو پس کہا ایک آدمی کی اپنی قوم سے پیروی کریں ہم تحقیق ہم اوس وقت تک جگہ رہی اور دیوانگی  
ہونگے **ہفتہ** **چھٹا** لائے ثمود نے ڈرنا سے پہر کہنے لگے کیا ایک آدمی ہم میں کا اکیلا ہم اس کے کہے پر چلیں گے  
تو ہم غلطی میں پڑے اور سو دے میں **تفسیر** **ہم** ایک آدمی کی یعنی ہم جماعت کثیرہ میں اور وہ یعنی  
صالح ایک ہی یعنی ضلال یعنی خطا میں اور جانے میں صواب سے ہے اور سر کے معنی ابن عباس نے عذاب کے

ہیں اور کہا حسن نے شدت عذاب اور کہا فرار نے خون اور کہا و سب سے طمعاً لقی الذکر الخلوۃ  
 من یسئنا کل ھو کتاب آیتوں کی نازل کی گئی تھی کبھی ہماری درمیان میں سے نہ بلکہ وہ دروغ و خود  
 پسند ہے **فہم** لکھا اور تری ہی پر سمجھوتی ہم سب میں کوئی نہیں ہے جو ہمارے بڑائی مارتا **ھو** **تفسیر**  
 یعنی کیا صالح ہے پروردگار اور تری ہم میں سے حال انکہ ہم میں اور زیادہ لائق نبوتہ کے ہیں اس سے پسند ہے جو  
 ہے اپنی بڑائی ہم پر چاہتا ہے اور نہ کہ باعث ہمارے اس امر پر روح تعالیٰ نے دوائے قول کا فرمایا **یسئلون** الخ  
**ملا** **سید** **لکھن** **عذاب** **من** **الکذاب** **الکاذب** **جان** **لینک** **کل** **کو** **کون** **ہے** **دروغ** **خود** **پسند** **فہم**  
 اب جان لیج کل کو کون ہے جو بڑا بڑائی مارتا **ھو** **تفسیر** کل کو یعنی وقت اور ترے عذاب کے  
 اوپر یاد دہانی قیامت کے جب قوم نے حضرت صالح کو چوٹا کہا پھر کہا اگر سچ ہے تو اس پہاڑ سے ایک اونٹنی نکال  
 بیٹ والی جو نکلتے ہی پچھ دیوے اپنی برابر کا پھر حضرت صالح علیہ السلام نے دعا مانگی جناب الہی میں قبول ہو  
 اور سید طرح اونٹنی نے پیدا کیا پچھلے برابر جسکے فرما ہے **ھو** **تفسیر** **لکھن** **عذاب** **من** **الکذاب** **الکاذب** **جان** **لینک** **کل** **کو** **کون** **ہے** **دروغ** **خود** **پسند** **فہم**  
**فارقبہم** **واضطربن** **وینہم** **ان** **الکاذب** **الکاذب** **جان** **لینک** **کل** **کو** **کون** **ہے** **دروغ** **خود** **پسند** **فہم**  
 واسطی آزمائش کے انکے لئے پس لے صالح منتظر انکار اور صبر کر اور خبر دار اونکو کہ پانی باٹھا گیا ہے درمیان  
 اونکے ہر ایک حصہ پانی سے حاضر ہو دے صاحب اور کا **فہم** **ھو** **تفسیر** **لکھن** **عذاب** **من** **الکذاب** **الکاذب** **جان** **لینک** **کل** **کو** **کون** **ہے** **دروغ** **خود** **پسند** **فہم**  
 رہ اونکو اور پھر ارہ اور سنا دے اونکو کہ پانی کا باٹھا ہے انہیں ہر باری پر نیچا ہے **ھو** **تفسیر** **لکھن** **عذاب** **من** **الکذاب** **الکاذب** **جان** **لینک** **کل** **کو** **کون** **ہے** **دروغ** **خود** **پسند** **فہم**  
 انکارہ اور دیکھتا رہ کہ کیا وہ کرتے ہیں اور صبر کرو انکی ایذا پر اور جلدی نہ کریا تک کہ آوے تجکو حکم میرا خدا  
 فرما ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ یہ قوم خود ایمان نہ لاو گی پھر یہ اوجھی نشانی ہے قدرت کی آزمائش انکے الزام  
 دینے کو کہ جب عذاب آوے تو عذر نہ لاسکیں اور اپنا کیا ہوا یاد کریں تو بخدا دین اور شرمندہ ہوں پھر فرمایا  
 خدا تعالیٰ لکے صالح نبی **فہم** **ھو** **تفسیر** **لکھن** **عذاب** **من** **الکذاب** **الکاذب** **جان** **لینک** **کل** **کو** **کون** **ہے** **دروغ** **خود** **پسند** **فہم**  
 پینا حاضر کیا گیا موجود پانی اوس کا تو میں ایک ہی کنواں تھا جو سارے کانوں کے لوگوں کی اور انکی ہواشی کی آواز  
 سے گردان ہوتی تھی جب یہ اونٹنی اور بچہ اسکا پیدا ہوا تو یہ دونوں سارے کنوین کا پانی پیتے اور سب  
 لوگ اور ہواشی انکے پیاسے رہتے تب سب ملکر حضرت صالح پاس آئے اور فریاد کی کہ ہمیں پانی نہیں ملتا  
 پھر جب یہ حکم آیا کہ ایک دن اونٹنی اور اسکا بچہ بیویں اور ایک دن کانوں کے لوگ اور انکے دنبے بکریاں چرو  
 پھر خدا تعالیٰ کی قدرت سے اونٹنی کے باری کے دن پانی کنوین میں بہت ہوتا اور کانوں کے لوگوں کی باہر  
 کے دن کم ہوتا اس سب سے ساری کانوں کے لوگ حیران تھے اور کچھ بسن چلتا تھا اوس کا تو میں دو عورتیں تھیں  
 ایک کا نام صدوق جو اوپر اسکے چچا کا بیٹا مصدع نام عاشق تھا اور دوسرے کا نام غنیمہ تھا سو غنیمہ کی بیٹی پر  
 قدربن سالف عاشق تھا اور یہ دونوں عاشق کی طرح اپنی مراد کو نہ پہنچتے تھے اور دونوں عورتوں کی سسے  
 زیادہ دغبنیاں اور بکریاں تھیں پھر جب پانی کی اونٹنی کی ہوئی تو دونوں کا سو کہہ گیتا تب لاچار ہو کر اول دن  
 عورتوں نے مصلحت کر کہ صدوق نے مصدع سے کہا کہ اگر تو مجھے ملایا چاہے اس اونٹنی کو مار ڈال اور غنیمہ نے  
 قرار سے کہا کہ اگر تو اس اونٹنی کو مار ڈالے تو میں اپنی بیٹی تجھے دون تب یہ دون عاشق اونٹنی کو مارنے کو

سورۃ قمر  
 من یسئنا کل ھو کتاب  
 آیتوں کی نازل کی گئی  
 تھی کبھی ہماری درمیان  
 میں سے نہ بلکہ وہ دروغ  
 و خود پسند ہے  
 ھو تفسیر  
 لکھن عذاب من الکذاب  
 الکاذب جان لینک کل کو  
 کون ہے دروغ خود پسند  
 فہم  
 اب جان لیج کل کو کون  
 ہے جو بڑا بڑائی مارتا  
 ھو تفسیر  
 کل کو یعنی وقت اور ترے  
 عذاب کے اوپر یاد دہانی  
 قیامت کے جب قوم نے  
 حضرت صالح کو چوٹا کہا  
 پھر کہا اگر سچ ہے تو اس  
 پہاڑ سے ایک اونٹنی نکال  
 بیٹ والی جو نکلتے ہی  
 پچھ دیوے اپنی برابر کا  
 پھر حضرت صالح علیہ  
 السلام نے دعا مانگی  
 جناب الہی میں قبول ہو  
 اور سید طرح اونٹنی  
 نے پیدا کیا پچھلے برابر  
 جسکے فرما ہے ھو تفسیر  
 لکھن عذاب من الکذاب  
 الکاذب جان لینک کل کو  
 کون ہے دروغ خود پسند  
 فہم  
 فارقبہم واضطربن  
 وینہم ان الکاذب الکاذب  
 جان لینک کل کو کون  
 ہے دروغ خود پسند  
 فہم  
 واسطی آزمائش کے انکے  
 لئے پس لے صالح منتظر  
 انکار اور صبر کر اور  
 خبر دار اونکو کہ پانی  
 باٹھا گیا ہے درمیان  
 اونکے ہر ایک حصہ پانی  
 سے حاضر ہو دے صاحب  
 اور کا ھو تفسیر  
 لکھن عذاب من الکذاب  
 الکاذب جان لینک کل کو  
 کون ہے دروغ خود پسند  
 فہم  
 رہ اونکو اور پھر ارہ  
 اور سنا دے اونکو کہ  
 پانی کا باٹھا ہے انہیں  
 ہر باری پر نیچا ہے ھو  
 تفسیر لکھن عذاب من  
 الکذاب الکاذب جان لینک  
 کل کو کون ہے دروغ خود  
 پسند فہم  
 انکارہ اور دیکھتا رہ  
 کہ کیا وہ کرتے ہیں اور  
 صبر کرو انکی ایذا پر  
 اور جلدی نہ کریا تک  
 کہ آوے تجکو حکم میرا  
 خدا فرما ہے کہ ہم  
 جانتے ہیں کہ یہ قوم  
 خود ایمان نہ لاو گی  
 پھر یہ اوجھی نشانی  
 ہے قدرت کی آزمائش  
 انکے الزام دینے کو  
 کہ جب عذاب آوے تو  
 عذر نہ لاسکیں اور  
 اپنا کیا ہوا یاد کریں  
 تو بخدا دین اور  
 شرمندہ ہوں پھر  
 فرمایا خدا تعالیٰ  
 لکے صالح نبی ھو  
 تفسیر لکھن عذاب من  
 الکذاب الکاذب جان لینک  
 کل کو کون ہے دروغ  
 خود پسند فہم  
 پینا حاضر کیا گیا  
 موجود پانی اوس کا  
 تو میں ایک ہی کنواں  
 تھا جو سارے کانوں  
 کے لوگوں کی اور انکی  
 ہواشی کی آواز سے  
 گردان ہوتی تھی  
 جب یہ اونٹنی اور  
 بچہ اسکا پیدا ہوا  
 تو یہ دونوں سارے  
 کنوین کا پانی پیتے  
 اور سب لوگ اور  
 ہواشی انکے پیاسے  
 رہتے تب سب ملکر  
 حضرت صالح پاس  
 آئے اور فریاد کی  
 کہ ہمیں پانی نہیں  
 ملتا پھر جب یہ  
 حکم آیا کہ ایک  
 دن اونٹنی اور اسکا  
 بچہ بیویں اور ایک  
 دن کانوں کے لوگ  
 اور انکے دنبے  
 بکریاں چرو پھر  
 خدا تعالیٰ کی  
 قدرت سے اونٹنی  
 کے باری کے دن  
 پانی کنوین میں  
 بہت ہوتا اور کانوں  
 کے لوگوں کی باہر  
 کے دن کم ہوتا  
 اس سب سے ساری  
 کانوں کے لوگ  
 حیران تھے اور  
 کچھ بسن چلتا  
 تھا اوس کا تو  
 میں دو عورتیں  
 تھیں ایک کا  
 نام صدوق جو  
 اوپر اسکے  
 چچا کا بیٹا  
 مصدع نام  
 عاشق تھا اور  
 دوسرے کا  
 نام غنیمہ  
 تھا سو  
 غنیمہ کی  
 بیٹی پر  
 قدربن  
 سالف  
 عاشق  
 تھا اور  
 یہ  
 دونوں  
 عاشق  
 کی  
 طرح  
 اپنی  
 مراد  
 کو  
 نہ  
 پہنچتے  
 تھے  
 اور  
 دونوں  
 عورتوں  
 کی  
 سسے  
 زیادہ  
 دغبنیاں  
 اور  
 بکریاں  
 تھیں  
 پھر  
 جب  
 پانی  
 کی  
 اونٹنی  
 کی  
 ہوئی  
 تو  
 دونوں  
 کا  
 سو  
 کہہ  
 گیتا  
 تب  
 لاچار  
 ہو  
 کر  
 اول  
 دن  
 عورتوں  
 نے  
 مصلحت  
 کر  
 کہ  
 صدوق  
 نے  
 مصدع  
 سے  
 کہا  
 کہ  
 اگر  
 تو  
 مجھے  
 ملایا  
 چاہے  
 اس  
 اونٹنی  
 کو  
 مار  
 ڈال  
 اور  
 غنیمہ  
 نے  
 قرار  
 سے  
 کہا  
 کہ  
 اگر  
 تو  
 اس  
 اونٹنی  
 کو  
 مار  
 ڈالے  
 تو  
 میں  
 اپنی  
 بیٹی  
 تجھے  
 دون  
 تب  
 یہ  
 دون  
 عاشق  
 اونٹنی  
 کو  
 مارنے  
 کو

















انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اوس میں بھی ذکر شمس و قمر کا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اپنے حساب پر چلے جاتے ہیں اور اوس کے اخیر میں ہے کہ متقی باغوان اور چشموں میں ہونگے پاس بادشاہ قادر کے اور اسکے اولیٰ میں ہے کہ رحمن نے سکھایا قرآن انسان کو کہ جو سبب تقویٰ کیا ہے اور بہت وجہیں مناسبت کی ہیں دونوں سورتوں میں اور یہ سورہ مائتہ ہے آیتیں اس میں اٹھتر ہیں اور رکوع تین اور کلمے ۳۵ اور حروف ۶۸۴۰ ۱۰۰۰۰

الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الْعَلِيمِ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ

فہرست کتب و رسائل

فلسفه خست و ملال را که از این مذهب است

[illegible]

وہ سب کے لئے ہیں اور وہ دوسراں کے جس پر ہے سب انسان یا تم یہ محمد علیہما السلام اور یاران

وہابی برائے سارے دین کے اس سورہ میں سنیں پی پس ارادہ کیا یہ کہ بیان فرمادیں اول و اصل جو قسمت ہے

وہ محبت میں ہے، پر دین میں جو اعلیٰ اور افضل محبت ہے کہ وہ قرآن ہے اور سکو سب سے پہلے بیان کیا اس لیے کہ

میں نے اس کی آواز سنی تھی مگر وہاں کے ہر شخص نے اعلیٰ اور افضل ہے پھر میں فرمایا پیدا کرنا

اسی لیے کہ ناجا ناجا ہے کہ وہ قرآن انسان ہی کے لیے تو پیدا ہوا ہے کہ عمل کر من اس پر اور دل جان سے قبول کرے۔

ملکوپر میان فرامی وہ نعمت کہ جس سے تمیز ہوتا ہے انسان سب حیوانات میں کہ وہ میان ہے یعنی ہولنا فیض

عجود لکی باتوں کو ظاہر و واضح کر دے اور سب کو ترنے اس سورۃ کا یوں لکھ لے مفسر وں نے کہ سفر صلی اللہ

بہ وسلم جو کافروں کے نام رکھ کر کھاتے تو کافر کہتے کہ کیا میرے رسول پر رکھ کر کھاتے ہیں؟ یہاں تک کہ یہ سب سے پہلے

ری اور بعض گتے سن لے کر کہتے تھے کہ دشمن جو درانامو کو قتل کر کے ان کے سر اور ہاتھ

اس کا وہ بگڑ چکا ہے کہ اس نے بعض نے غاروں میں جا کر اپنے آپ کو بے پروا کر دیا ہے۔

[illegible]

پس ہر درجہ اور اس درجہ میں کسی فرد کو قبول جس کے مرادام علیہ السلام میں اور مرادام

۱۰. اسی طرح سب سے زیادہ سبب یہ بھی ہے کہ اہل اہل بیت علیہم السلام سے کلام کرنے پر ہر شخص کو

ی مری ہے اور مجھوں جس کے مراد انسان سے محمد علیہ السلام ہیں اور یہاں گذشتہ اور نیدہ کی باتیں کہ اس

لے لے حضرت ابراہیمؑ اور اس کے والدین کے لیے عظیم کی مشکوۃ مدبح

سَبَّانِ ۝ وَالْجَمُّ وَالشَّجَرُ لِيُجَدَّ ۝ اَقْتَابِ ۝ اَوْ جَانِ ۝ حَسَابِ ۝ مَقَرَّرِ ۝ رِجْلَتِي ۝ مِنْ ۝ اَوْ كَمَا ۝ نَرِ ۝ اَوْ رِجْلَتِي ۝

میں ہفتے ٹھہر جاتا اور چاند کو ایک ایک حساب سے اور حصار اور دشت لگے لگے سیر کرتا۔

سایر حساب مقرر جلتے ہیں اپنے پرچوں اور سناڑا میں اور اسمہ منفعہ پر یہ لکھنا کہ لداخا و اتنا

کا اور امام حج وغیرہ کا اور مخفی کنندہ راویوں پر روئے کہ کہ انفساۃً لغنیۃ کہ اتنا تیرا کیا کیا

یہاں تک کہ وہ دیکھتا ہے کہ اس کی بیوی نے اس کے لئے ایک کھانا تیار کیا ہے۔

پیریں سے سرورِ ارباب دریں ہاتھ جم کے سرورِ سنا دے سنان کے میں سبھی

وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ ۚ

۸۔ سوچی ہوئی انسان اور سمان کو بھدیا اور ادھار راہ کو مقصد یہ کہ حد سے بجائز و نکر قرار زمین

در میان کوه و چالیا و دره‌های سرزده متبزیادی لرور از زمین که موکد نفسای آسمان کوبندگی

---





[illegible][illegible]

جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ دین اور مائتہ میں زمین والے جو کچھ کہ متعلق اس کے دین و دنیا کے ہر جز و ذرات  
یعنی ہر وقت پیدا کرتا ہے امور اور نیا کرتا ہے احوال کو جیسا کہ روایت کیا گئی ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے پڑھی  
یہ تہ صحابہ نے عرض کیا کہ کیا ہے یہ شان پس فرمایا آپ نے اس کی شان سے یہ ہے کہ خشتا ہی گناہ اور دور  
کرتا ہی سختی و عزم اور باندہ قدر کرتا ہے ایک قوم کو اور پست کرتا ہے ایک قوم کو انتہی اور ابن عیینہ سے ہے کہ دہر یعنی  
اللہ کے نزدیک دو دن ہے ایک تو اداں دو دن کا وہ دن ہے کہ جس میں مدت دنیا کی سب سے پس  
شان یعنی حال اس کا اوسمین امل و نبی اور جلانا اور بارنا اور دنیا اور دنیا ہے اور دوسرا دن روز قیامت  
کا ہے پس شان اس کی اوسمین جزا اور حساب ہے اور بعض نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یہود کے حق میں جو  
کہ کہا اور ہونے لے کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے روز ہفتے کے کچھ کام و حکم تو اس کے قول کو رد فرمایا ہے کہ ہر وقت  
اس کا حکم جاری ہے اور آیا ہے کہ کسی بادشاہ نے اپنی وزیر سے اس آیت کے معنی اور مراد پوچھی اور نے مہلت چاہی  
اور سب سے ایک دن کی کہ کل بتاؤ گا اور گھر میں جا کر عکسین بیٹھا سوچتا تھا اس میں پس کہا اس کے غلام حبشی نے  
کہ اے میرے مولے خبر دو مجھ کو اپنی فکر کی شاید کہ اللہ تعالیٰ سہل و دفع کرے اس کو میرے ہاتھ سے پس خبر دی مولے  
نے اس کو اس معاملہ کی پس کہا غلام نے کہ میں تفسیر بیان کروں گا اس کی بادشاہ کے لئے کہ تو کہہ دے اس کو بوسٹا  
سے پس کہا غلام نے اے بادشاہ شان اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ وہ داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور دن کو رات  
میں اور نکالتا ہے زندہ کو مر لے اور نکالتا ہے مرد کو زندہ اور تندرست کرتا ہے بیمار کو اور بیمار کرتا ہے تندرست  
کو اور مبتلا کرتا ہے عافیت والیکو اور عافیت دیتا ہے مبتلا کو اور عزت دیتا ہے ذلیل کو اور ذلت دیتا ہے عزت  
والیکو اور محتاج کرتا ہے غنی کو اور غنی کرتا ہے محتاج کو پس کہ بادشاہ نے کہ خوب بیان کیا تو نے اور حکم کیا تو نے  
کہ کو خلعت وزارت دی اس کو پس کہا غلام نے اے میرے یہ بھی اللہ تعالیٰ کی شان سے ہے اور حضرت  
نے کہا کہ وہ جاری کرنا پذیر و کا ہے اس کے وقتوں ملک اور کہا بعضوں نے کہ عبد اللہ بن طاہر نے بلایا ہر  
بن الفضل کو اور کہا اس سے کہ مشکل ہوئے ہیں مجھ پر تین مسئلے ایسے میں تجھ کو بلایا ہے کہ کہوئے تو ان کو مجھ پر  
ایک تو قول اللہ تعالیٰ کا فَاصْحَمِنَ النَّارِ مِثْنِ یعنی پیر ہوا قایل ندامت والوں سے حال انکے ثابت ہوا  
ہے یعنی حدیث سے التَّائِبُ التَّوَّابُ یعنی ندامت بھی گناہ پر توبہ ہے اور دوسرا یہ قول اللہ تعالیٰ کا كُلُّ نَوْمٍ هُوَ  
فِي شَأْنٍ یعنی ہر دن اس کو ایک دہندہ ہے حال انکے ثابت ہر حدیث سے جَعَلَ الْقُلُوبَ كَالْهَوَاجِزِ لِلْأَلْوَمِ  
الْقِيَامَةِ یعنی جو کچھ ہوتا ہے اور ہود سے قیامت تلک تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور تیسرا قول  
اللہ تعالیٰ کا وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى یعنی نہیں فائدہ دیتا انسان کو کچھ آپ کرے پس کیا حال ہے  
اضعاف کا یعنی کسی حصہ ثواب لیگا کہ مثلاً ایک پیالہ دیا اور دس پیسے لکھے گئے پس کہا حسین نے جائز  
ہے یہ کہ ہنوز امت توبہ اوس امت میں اور ہنوز توبہ امت میں اور بعض نے کہا کہ ندامت قابل کی نہیں  
تھی مابیل کے قتل کرنے پر بلکہ مابیل کے اوٹھانے پر نہ پڑا اور ایسا ہی کہا گیا ہے کہ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ  
إِلَّا مَا سَعَى کا مخصوص تھا قوم ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کے لیے ناس امت کے لیے اور قول اللہ تعالیٰ کا  
كُلُّ نَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ پس شان سے وہ کام میں کھڑا ہر کرتا ہے پہلے جو مقدم ہو چکا ہے اس کو طائر

۱۳۱  
سورة الرحمن  
قال فخطبكم  
جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ دین اور مائتہ میں زمین والے جو کچھ کہ متعلق اس کے دین و دنیا کے ہر جز و ذرات  
یعنی ہر وقت پیدا کرتا ہے امور اور نیا کرتا ہے احوال کو جیسا کہ روایت کیا گئی ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے پڑھی  
یہ تہ صحابہ نے عرض کیا کہ کیا ہے یہ شان پس فرمایا آپ نے اس کی شان سے یہ ہے کہ خشتا ہی گناہ اور دور  
کرتا ہی سختی و عزم اور باندہ قدر کرتا ہے ایک قوم کو اور پست کرتا ہے ایک قوم کو انتہی اور ابن عیینہ سے ہے کہ دہر یعنی  
اللہ کے نزدیک دو دن ہے ایک تو اداں دو دن کا وہ دن ہے کہ جس میں مدت دنیا کی سب سے پس  
شان یعنی حال اس کا اوسمین امل و نبی اور جلانا اور بارنا اور دنیا اور دنیا ہے اور دوسرا دن روز قیامت  
کا ہے پس شان اس کی اوسمین جزا اور حساب ہے اور بعض نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یہود کے حق میں جو  
کہ کہا اور ہونے لے کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے روز ہفتے کے کچھ کام و حکم تو اس کے قول کو رد فرمایا ہے کہ ہر وقت  
اس کا حکم جاری ہے اور آیا ہے کہ کسی بادشاہ نے اپنی وزیر سے اس آیت کے معنی اور مراد پوچھی اور نے مہلت چاہی  
اور سب سے ایک دن کی کہ کل بتاؤ گا اور گھر میں جا کر عکسین بیٹھا سوچتا تھا اس میں پس کہا اس کے غلام حبشی نے  
کہ اے میرے مولے خبر دو مجھ کو اپنی فکر کی شاید کہ اللہ تعالیٰ سہل و دفع کرے اس کو میرے ہاتھ سے پس خبر دی مولے  
نے اس کو اس معاملہ کی پس کہا غلام نے کہ میں تفسیر بیان کروں گا اس کی بادشاہ کے لئے کہ تو کہہ دے اس کو بوسٹا  
سے پس کہا غلام نے اے بادشاہ شان اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ وہ داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور دن کو رات  
میں اور نکالتا ہے زندہ کو مر لے اور نکالتا ہے مرد کو زندہ اور تندرست کرتا ہے بیمار کو اور بیمار کرتا ہے تندرست  
کو اور مبتلا کرتا ہے عافیت والیکو اور عافیت دیتا ہے مبتلا کو اور عزت دیتا ہے ذلیل کو اور ذلت دیتا ہے عزت  
والیکو اور محتاج کرتا ہے غنی کو اور غنی کرتا ہے محتاج کو پس کہ بادشاہ نے کہ خوب بیان کیا تو نے اور حکم کیا تو نے  
کہ کو خلعت وزارت دی اس کو پس کہا غلام نے اے میرے یہ بھی اللہ تعالیٰ کی شان سے ہے اور حضرت  
نے کہا کہ وہ جاری کرنا پذیر و کا ہے اس کے وقتوں ملک اور کہا بعضوں نے کہ عبد اللہ بن طاہر نے بلایا ہر  
بن الفضل کو اور کہا اس سے کہ مشکل ہوئے ہیں مجھ پر تین مسئلے ایسے میں تجھ کو بلایا ہے کہ کہوئے تو ان کو مجھ پر  
ایک تو قول اللہ تعالیٰ کا فَاصْحَمِنَ النَّارِ مِثْنِ یعنی پیر ہوا قایل ندامت والوں سے حال انکے ثابت ہوا  
ہے یعنی حدیث سے التَّائِبُ التَّوَّابُ یعنی ندامت بھی گناہ پر توبہ ہے اور دوسرا یہ قول اللہ تعالیٰ کا كُلُّ نَوْمٍ هُوَ  
فِي شَأْنٍ یعنی ہر دن اس کو ایک دہندہ ہے حال انکے ثابت ہر حدیث سے جَعَلَ الْقُلُوبَ كَالْهَوَاجِزِ لِلْأَلْوَمِ  
الْقِيَامَةِ یعنی جو کچھ ہوتا ہے اور ہود سے قیامت تلک تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور تیسرا قول  
اللہ تعالیٰ کا وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى یعنی نہیں فائدہ دیتا انسان کو کچھ آپ کرے پس کیا حال ہے  
اضعاف کا یعنی کسی حصہ ثواب لیگا کہ مثلاً ایک پیالہ دیا اور دس پیسے لکھے گئے پس کہا حسین نے جائز  
ہے یہ کہ ہنوز امت توبہ اوس امت میں اور ہنوز توبہ امت میں اور بعض نے کہا کہ ندامت قابل کی نہیں  
تھی مابیل کے قتل کرنے پر بلکہ مابیل کے اوٹھانے پر نہ پڑا اور ایسا ہی کہا گیا ہے کہ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ  
إِلَّا مَا سَعَى کا مخصوص تھا قوم ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کے لیے ناس امت کے لیے اور قول اللہ تعالیٰ کا  
كُلُّ نَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ پس شان سے وہ کام میں کھڑا ہر کرتا ہے پہلے جو مقدم ہو چکا ہے اس کو طائر































[illegible]









مجالس الابرار کی نور مجلس میں جو اسباب خاتمہ بد کے لکھے ہیں انرا بخلاصر کر نیکو گناہ پر ہی لکھا ہے مضمون کا  
سید ہے ورنہ انصار رفقہ العاصی کفر تک یعنی خاتمہ بد کے اسباب میں سے ایک سبب گناہوں پر اصرار کرنا اگر  
کہ بیشک جو گناہ پر اصرار کرتا ہے تو اس کے دل میں محبت گناہ کی پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی تمام محبوب چیزیں  
زندگی بہر کی موت کے وقت یاد آتی ہیں پس اگر اسکو عنبت عبادت کی زیادہ ہوگی تو موت کے وقت عبادت  
بہت یاد آوے گی اور اگر اسکو عنبت گناہوں کی بہت ہوگی تو مرتے وقت وہی گناہ بہت یاد آویں گے سوا کثر  
اوقات مرتے وقت تو بے سے پہلے کوئی شہوت شہوات میں گے اور کوئی گناہ گناہوں میں گے اوپر غالب ہو جائے  
ہے پس اسکا دل اسی میں لگا رہتا ہے وہی اوسمیں اور اسکو رتبہ میں پرہ ہو جاتا ہے اور آخری دم  
میں وہی اوسکی شقاوت کا سبب ہو جاتا ہے بموجب فرمانے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے العاصی  
یرید الکفر اور جس نے کوئی گناہ کہی نہیں کیا یا گناہ تو کیا پر توبہ کر لی تو ایسا شخص اس اندیشہ سے دور ہے  
اور جو شخص اکثر گناہ کرتا رہا ایسا کہ اسکی عبادتوں سے زیادہ ہو گئے اور اونسے توبہ بھی نئی بلکہ گناہوں ہی  
میں مبتلا رہا تو اس کے حق میں اسکا برا خطرہ ہے اسلئے کہ بعض وقت بسبب غلبہ محبت گناہ کے اس کے دل میں گناہ  
کی صورت مجسم ہو جاتی ہے اور اس شخص کو اسکی طرف عنبت آتی ہے اور اسی حالت میں اسکی جان نکل جاتی  
ہے پس یہی سبب ہوتا ہے اس کے خاتمہ بد کا اور یہ بات مثال سے خوب سمجھ میں آتی ہے اور وہ مثال یہ ہے  
کہ آدمی کو خواب میں وہ حالات دیکھا کرتا ہے جو عمر بہر محبوب ہوتے ہیں مثلاً جس نے عمر بڑھنے لکھنے میں ضرر  
کی ہے تو وہی حالات دیکھتا ہے جو علم اور علماء سے متعلق ہیں یعنی دوات قلم کتاب وغیرہ اور جس نے اپنی  
عمر درزی گری میں کہوئی تو وہی حالات دیکھتا ہے جو درزی گری سے متعلق ہیں یعنی کڑیختی وغیرہ اسلئے  
کہ نیند میں وہ سوچتا ہے جو سبب کثرت الفت کے اس کے دل سے مناسبت رکھتا ہے اور موت اگرچہ نیند سے  
بہت برتر ہے پر اسکی سکرانہ اور حال جو موت سے پہلے گذرنا ہی جیسے عشی یہ نیند ہی کے مثال ہوتی ہیں پس کثرت  
الفت کی گناہوں سے یہی چاہتی ہے کہ گناہ موت کے نزدیک دلیں یاد آویں بلکہ بار بار یاد آویں اور دلیں  
صورت پکڑیں اور نفس کو اور دہر عنبت ہو ایسی حالت میں اگر اسکی جان قبض ہو گئی تو اسکا خاتمہ بد ہو گا غیر  
بالبدنہ وکافو یقولون ۞ ائذا اماتنا وکنار کیا وبعظا ما ائنا لم نجوون ۞ اواباءنا انا لا کون ۞ اور  
کہتے تھے کیا جب مرین ہم اور خاک ہووین ہم اور چند بڑیاں ہووین ہم کیا ہم اوٹھائیں جاوین گے یا اب اکل ہمارے  
اوٹھائیں جاوین گے **فہے** اور تھے کہتے کیا جب ہم مر گئے اور ہو گئے مٹی اور بڑیاں کیا ہو گئے اور اوٹھائیں  
کیا ہمارے باپ دلاؤں کو ہی اگلے **فہو** اور تھے کہ ایسے جو کہتے تھے امی کیا جب ہم مرین گئے اور ہووین  
گے گورون میں کلکراں اور گلی ہوئی بڑیاں ہووین گے تب کیا پھر ہم جی اٹھیں گے اور کیا ہمارے باپ دادا  
ہی پھر جوئیں گے جیسے مر چکے ہیں یہ کہہ غلط ہے چنانچہ کی بات ہے سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے قل اخزنک **فہے**  
قل ان لا وکونین ولا اخزین ۞ لکھوون الی میقات یوم معلوم کہ تو تحقیق اگلے اور پچھلے اللہ جمع کرے  
جاوین گئے سچ معاد روز مقرر کے **فہے** کہ تو کہہ تحقیق اگلے اور پچھلے سب کچھ سوئے ہیں ایک دن مقرر کے وقت  
پر **فہو** کہوئے محمد اونسے جو سبب میں کہ اللہ تعالیٰ مقرر اگلے باپ دادا ہمارے اور پچھلے تم اور تمہاری اولاد سب

[illegible]



الْمَوْتِ وَمَا لَكُمْ مِمَّنْ يَسْتَوْفِينَ عَلٰٓى اَنْ يُّبَدَلَ اَمَّا لَكُمْ فَاَنْ تَسْتَوْفُوا فَاِنْ مَّا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ سُبْحٰنَ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝  
 تمہارے موت کو اور نہیں میں ہم عاجز کیے گئے اس کے عوض تمہارے لاوین ایک قوم کو مانند تمہارے اور نہ  
 کریں تمکو سچ اوس عالم کے کہ نہیں جانتے تم کہ فقہ کے ہم نے بہتر ادا تم میں مبرا اور ہم ہر نہیں ہے اس کے کہ  
 بدل لاوین تمہاری طرح کے اور ادا کیا کریں تمکو جہاں تم نہیں جانتے کہ وہ ہے مقرر کی تم میں موت  
 اور نہیں میں ہم ایسے جو کوئی ہم سے بڑھ جاوے کسی چیز میں جس کے وقت موت کا مقرر کیا ہے کسی کو قدرت نہیں  
 اوسے لگے پچھ کر کے اور موت مقرر کر نہیں ایک یہہ ہی حکمت ہے اور اوسط موت مقرر کی ہے کہ تو بدل ڈالیں  
 ہم مانند تمہارے یعنی تمہیں ہر کرم جیسے اور پیدا کریں اور پیدا کریں ہم تمکو سچ اوس صورت اور شکل کے جو تم بنانا کو کہ  
 صورت میں پیدا ہوئے یا کس صورت میں پیدا ہونگے قیامت کے دن کہ وہ ہے تفسیر و عاجز کیے گئے یعنی ہلاک  
 کرنے اور بدل کرنے تمہارے سے اور کوئی تمہارے حکم پر سبقت نہیں لیا سکتا کسی کو بعد ہر پالے کے اور کسی کو جانی  
 میں اور کسی کو رک پنے میں موت مقرر کی ہے اور اوسی وقت واقع ہوتی ہے حاصل یہہ کہ فرمایا نہیں میں ہم عاجز  
 اس کے کہ بدلے تمہارے اور وہ کو لاوین اور وہ کو ہلاک کریں اور آخرت میں سچ بدترین صورتوں کے پیدا کریں جو  
 کوئی ہوگا و سچ سے کہ چاہوں میں مانع اور عاجز کرنا لا نہیں ہے اور قبول بعض کے معنی ہے شک و گمان کے یہہ میں کہ  
 شرح کریں ہم صورت میں تمہاری جس کے سچ کہیں اگلی امتوں کی صورتیں کہ بند اور بدور بناوے کے ہر کرم کو قدرت نہیں  
 اَلْمَوْتِ تَقْدِرُ اِنِّیْ تَقْرَرُ کیا ہے درمیان تمہارے موت کو مقرر کرنا اور مانع ہونے موت کو تمہارے مانند ہونے رزق کے  
 مختلف و متفاوت و مختلف اپنے کے پس مختلف ہونے عمر میں تمہاری کسی کم کسی زیادہ کسی اوسط اور قدرت نہ مختلف  
 سے کیوں نے ہر پالے اور عمر میں ہونے میں سُبْقَتُهُ عَلَی الشَّیْءِ اِذَا اَعْتَرَتْهُ عُقْبَةٌ وَّ عَلَیْہِ کَیْسٌ وَّ اَخْلَصُ ۝  
 یَسْتَوْفُونَ عَلٰٓى اَنْ یُّبَدَلَ اَمَّا لَكُمْ فَاَنْ تَسْتَوْفُوا کے یہہ میں کہ ہم قادر ہیں تمہارے بدلنے پر اور تم ہو جاوے نہیں کہہ سکتے اس  
 اور اَمَّا لَكُمْ فَاَنْ تَسْتَوْفُوا کی ہے یعنی قادر ہیں ہم اس پر کہ بدل دیوں تمہاری جگہ تمہارے اور مخلوق کو شک و گمان  
 یعنی قادر ہیں اس پر کہ پیدا کریں تمکو اور خلقت میں کہ نہیں جانتے تم اوس کو یعنی ہم قادر ہیں دنوں اور شبہ تمہارے  
 بدلے اور مخلوق کے لئے پر اور تمہاری خلقت اور کر دینے پر پس کیونکر عاجز ہوونگے ہم تمہارے ہر خلا و ہوا کے  
 سے اور جائز ہے یہہ کہ ہوا اَمَّا لَكُمْ فَاَنْ تَسْتَوْفُوا کی ہے یعنی ہم قادر ہیں اس پر کہ بدل دیوں اور تخریر دین ہم صفتیں تمہارے  
 کہ تم اوپر ہونے پیدائش اور اخلاق اپنے کے اور پیدا کر دین تم میں وہ صفتیں کہ نہیں جانتے تم کہ وہ صفتیں تمہارے  
 اس سے معلوم ہو کہ موت کا وقت جب آوے گا کوئی اوس سے نہیں بچا سکتا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور حکم  
 فَاِذَا جَاءَ اَجَلُہُمْ لَا یَسْتَاخِرُوْنَ سَاعَةً وَّلَا یَسْتَسْقِیُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ اَنْ یُّنْفِیْہُمْ اَوْ یُخَلِّیْہُمْ اَوْ یُؤَخِّرَہُمْ اَوْ یُؤَخِّرَہُمْ  
 سکتی ہے اور نہ بڑھ سکتی ہے تو ہر شخص کو چاہئے کہ یاد رکھے کہ موت کو کہ نہ کسی موسم پر آتا و کا موقوف ہر نہ کسی  
 پر و لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَۃَ الْاُولٰٓئِیْ فَاَلَا تَذٰکُرُوْنَ ۝ اور تحقیق جانا ہے تم نے پیدائش پہلی کو پس کیوں نہیں  
 نصیحت کرتے ہو تم کہ فقہ کے اور جان چکے ہو پہلا اور ہواں ہر کیوں نہیں یاد کرتے کہ وہ ہے اور مقرر  
 جان چکے ہو پہلے کا پیدائش اور اول کا ہے سے اور کیونکر آدمی پیدا ہوتا ہے ہر کیوں نہیں اوس بات کو یاد  
 کرتے اور سمجھتے کیوں نہیں کہ جس نے پہلے ا طرح پیدا کیا ہے اوس کے آگے دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے کہ وہ

سبھ  
 میں لگا رہا ہوں  
 میں لگا رہا ہوں  
 میں لگا رہا ہوں  
 میں لگا رہا ہوں

سبھ  
 میں لگا رہا ہوں  
 میں لگا رہا ہوں  
 میں لگا رہا ہوں  
 میں لگا رہا ہوں





ہو تو ایک ہری الی مرخ کی لیکر عقار کی ہری ڈالی کے اوپر لکھ کر گرین زور سے تو خدا تعالیٰ کی قدرت سے  
 اک نکلتی ہے جس سے آسمان کمال ہو و قدرت الہی کا ہے کہ ہری شاخون کے آگ نکلا ایسے خالق پر ایمان بن لانا  
 کمال حق اور شقاوت سے اور صفت اور منفعت مسافروں اور مقبول دوزخوں کے لیے کہ او سکودیکھ کر آگ دوزخ  
 کو یاد کریں اور صفت یابین اور منفعت آگ کی پکارا اور سینکنا اور دشمنی کرنی وغیر ذلک بہت ہیں کہ کسی پر پوشیدہ  
 نہیں اور مقبول بقول اکثر مفسرون کے یعنی مسافر کے ہر چونکہ مسافر کو ضرورت اور منفعت آگ سے بہت ہے اور سکودیکھ  
 کر کیا اور ساتھ ذکر کرنے اہل صدقین کے دوسرے پہلے جاتا ہوا اور بقول بعض کے مقوی یعنی متبع کے ہر پس سب مخلوق  
 کو شامل ہو گا اور بقول بعض کے مقوی اخلاص خدا سے یعنی خفی اور فقیر کے پس متاع لینے فائدہ واسطے ہر فقر غنی  
 کے ہر کہ سکوداوس سے بے پروائی نہیں اور رسول علیہ السلام نے فرمایا نبی آدمی کو کبھی تو دوزخ میں نہ جھنکے نہ جھنکے نہ جھنکے  
 اگر ختم الخ لینے آگ بنی آدم کی کہ جلاتے ہو ایک جزو ہے آگ جہنم کے سرچروں میں سے عرض کیا لو کون نے کہ  
 یا رسول اللہ اگر یہی آگ ہوتی تو کافی تھی یعنی ہمارے عذاب جلائیے لینے فرمایا پس وہ آگ زیادہ ہے یہاں کے  
 آگ سے اوپر ہر حصہ رواہ نے المعالم پس آدمی کو گرمی اس آگ کی دیکھ کر ہر سز کرنا دوزخ کے لازم کر لینے کا مومن  
 سے فرض ہے اور ساتھ پاکی کو یاد کرنے پاکی کو یاد کر اوس قدر کہ خالی اور دوسرے چیزوں مذکورہ سابقہ کا ہے اور سوائے  
 اسکے کوئی قدرت نہیں کہتا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب یہ آیت اوتری تو رسول علیہ السلام نے فرمایا  
 کہ گردانوا سکودا پنے رکوع میں یعنی سبحان بی اعظم رکوع رکوع میں ٹھہرے کہ جو کچھ کہتے ہیں وہاں آگ کی  
 ہوا آگ کو اوس درخت کی شاخوں سے اور عرب جھاڑتے ہیں آگ کو دو لکڑیوں سے کہ لکڑیوں میں ایک لکڑی  
 کو دوسری لکڑی پر اور کہتے ہیں اور کی لکڑی کو زندہ اور نیچے کی لکڑی کو زندہ مشابہت صفت ہے میں اون دونوں  
 کو ساتھ زار مادہ کے آسکے درخت کو کہ جبکی وہ شاخیں میں تذکرہ لینے یاد دلانے آگ جہنم کے اسلئے کہ مستحق  
 کیے ہیں ساتھ اوسکے اسباب معیشتوں یعنی گذرانوں کے اور سب کو حاجت اوس سے ڈالی ہے تاکہ موجود  
 کو گونیں دیکھتے ہیں طرف اوسکے اور یاد کریں اوس کو کہ ڈکا دیے گئے ہیں ساتھ اوسکے لینے آگ جہنم کو لکڑیوں  
 سے یعنی مسافروں کے کہ اوترتے ہیں قوار میں یعنی چٹیل میدان میں اور واسطے اون لوگوں کے کہ خالی ہیں  
 پیٹ اوسکے یا پتیل اوسکے الحج سے اور ذکر فرمایا پہلے اللہ تعالیٰ نے پیدا کرنا انسان کا پس فرمایا افراتیم ہننون  
 اسلئے کہ یہ نعمت سب نعمتوں پر سبقت وغلبہ لگتی ہے پھر ذکر فرمائی وہ چیز کہ جس سے بقا انسان ہے یعنی خاکہ فرمایا  
 افراتیم تاخر تو ان پھر ذکر فرمائی وہ چیز کہ جس سے غلبہ گندہ ہوتا ہے اور پیٹے میں اوسکو کہانے پر کہ وہ پانی سے پھر  
 ذکر فرمائی وہ چیز کہ جس سے کچی ہے روٹی وغیرہ کہ وہ آگ سے پس حاصل ہونا طعام کا تمام ان تین چیزوں سے ہوتا ہے  
 اور نہیں متغنی ہوتا ہے بدن لے جب تک کہ زندہ ہو پس پاکی بیان کر لینے رب کی اون چیزوں سے کہ نہیں لافور  
 ہیں اوسکے اسلئے واسطے دلیل کہ پھر بوالہ آدم واداسم سے ذکر ہے یعنی پس پاکی بیان کر ساتھ ذکر کرنے کو اور حضور  
 نے کہا کہ سبحان ربی اعظم اور جب یہ آیت اوتری تو فرمایا انحضرت نے اَجَلُوا ما نئے رکوع حکم لینے  
 کہ اوسکو رکوع اپنے میں اپنے سبحان ربی اعظم پر سہور رکوع میں **فصل**  
**فَلَا اقْسِرْ مَوَافِرَ النُّجُومِ وَاِنَّ لَهُمْ كَوْكَبًا مِّنْ نُجُومٍ** پس تم کہانا ہو میں

یہ آیت اوتری تو ان پھر ذکر فرمائی وہ چیز کہ جس سے غلبہ گندہ ہوتا ہے اور پیٹے میں اوسکو کہانے پر کہ وہ پانی سے پھر ذکر فرمائی وہ چیز کہ جس سے کچی ہے روٹی وغیرہ کہ وہ آگ سے پس حاصل ہونا طعام کا تمام ان تین چیزوں سے ہوتا ہے اور نہیں متغنی ہوتا ہے بدن لے جب تک کہ زندہ ہو پس پاکی بیان کر لینے رب کی اون چیزوں سے کہ نہیں لافور ہیں اوسکے اسلئے واسطے دلیل کہ پھر بوالہ آدم واداسم سے ذکر ہے یعنی پس پاکی بیان کر ساتھ ذکر کرنے کو اور حضور نے کہا کہ سبحان ربی اعظم اور جب یہ آیت اوتری تو فرمایا انحضرت نے اَجَلُوا ما نئے رکوع حکم لینے کہ اوسکو رکوع اپنے میں اپنے سبحان ربی اعظم پر سہور رکوع میں **فصل** **فَلَا اقْسِرْ مَوَافِرَ النُّجُومِ وَاِنَّ لَهُمْ كَوْكَبًا مِّنْ نُجُومٍ** پس تم کہانا ہو میں

ساتھ بڑے ستاروں کے یعنی نہایت اور یہ ایک قسم کی بڑی اگر جانو تم کہ **فہم** سو میں قسم کہا تاہوں تارح  
ڈوبنے کی اور یہ قسم ہے اگر سمجھو تو بڑی قسم **فہم** پہر قسم ہر محبو تارون گرنیو انکی اور مقرر خدا تعالیٰ جو وہ  
قسم یاد کرتا ہے تو البتہ وہ قسم بہت بڑی اگر تم جانو تو اور سمجھو تو اور قسم اس بات پر کہ **لَقْرآن** آخر تک **فہم**  
تفسیر مراد نجوم سے اور ترنا قرآن کا ہے کہ بخانجا یعنی تہوڑا تہوڑا اور قلب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اور تا بہا اور ایک جماعت کے نزدیک جگہ غروب ہونے اور گرنے ستاروں کے مراد ہے اور بعض کے نزدیک  
مکہ مہونا اور منتشر ہونا ستاروں کا مراد ہے کہ روز قیامت کے واقع ہوگا اور بعض کے نزدیک مراد شہب میں کہ  
حق تعالیٰ نے انکی قسم کہا ہی اور عظیم اس سبب سے کہا کہ سو گن ذرب عظیم کی ہے اور حرف لا فلا میں زائد ہے  
**فہم** شاید کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخیرات میں جو وقت کہ گرتے ہیں ستارے طرف مغرب کے افعال  
مخصوصہ ہیں یا ملائکہ کے لیے عبادتین خاصہ یا ایسی کہ وقت اوٹھنے کا تہجد کے لیے ہو اور اور ترے رحمت  
اور رضا کا اور پس ایسی قسم کہا ہی ستاروں کی گرنے کی اور ڈرائی بیان کی اس کے ساتھ قول پس کی وائے  
**لَقَسْمُ اَخْرَجَ وَآيَةُ الْقُرْآنِ كَرِيْمٌ فِیْ كِتَابٍ مَّكْنُوْنٌ لَا يَمَسُّهُ اِلَّا الْمُطَهَّرُوْنَ تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِيْنَ** تحقیق یہ کتاب قرآن ہے بزرگ قدر لکھا گیا ہے سچ کتاب پوشیدہ کے یعنی لوح محفوظ  
ہاتھ نہیں پہنچا تے ہیں ساتھ اس کے لپاک کے لیے بھیجا گیا ہے پروردگار عالموں کی طرف سے **فہم** کہ  
بیشک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا چسپی کتاب میں اس کو وہی چھوتے ہیں جو پاک بنے ہیں اور انا ہر  
جہان کے صاحب **فہم** بیشک وہ قرآن بھیجا ہوا ہے خدا تعالیٰ کا اور البتہ قرآن بزرگ جو کتاب چسپی  
ہوئی میں ہے با عزت و بزرگ اور لکھا ہوا ہے نہیں چھوتے اور ہاتھ لگاتے اس قرآن کو مگر پاک لوگ  
نیچو اور تراہو ہے وہ قرآن ساری خلقت کے پروردگار کے پاس سے **فہم** تفسیر قرآن کو کریم کہا اس لیے  
کہ کلام الہی اور کریم اس کے نزدیک ہے اور یہ بھی ہے کہ کریم اس کو کہتے ہیں کہ اس کی شان سے دینا خیر کثیر کا ہو  
اور ظاہر ہے کہ یہ دینے قرآن کے خیر کثیر کو کیسکو کچھ شہ نہیں ہے کہ سو میں فکر بہا یوں معاد اور معاش کا ہے اور  
اکرام کرنیو الامؤمن اور قاری اپنے کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ عرض ہر حرف قرآن کے پڑھنے والی کو دس  
نیکیاں ملینگی اور کیا خیر کثیر ہوگی پاک گیم گئے یعنی بڑی صفوں سے کہ ملائکہ میں اور ہاتھ ان کے غیر کا اس کتاب  
یعنی لوح محفوظ کو نہیں پہنچتا اور بقول بعض کے ضمیر لائے کی قرآن کی طرف پرتی ہے اور نفی معنی ہنی کے ہر  
یعنی قرآن کو چھوے نہیں مگر پاک حدیث اور جناب سے ایسی نزدیک ملاک اور شافعی کے محدث اور جہ سے اور  
حالیٰ کو چھونا مصحف کا اور اوٹھانا اور کارواہ نہیں اور نزدیک احمد کے چھونا اور کارواہ نہیں اور مزین اور  
قرآن کے ساتھ خلاف کے یا علاقہ کے یعنی کپڑے پکڑ کر یا دوڑی وغیرہ سے پکڑ کر دو روایتیں ہیں یعنی ایک  
روایت میں امام احمد سے جائز ہے اور ایک میں نہیں جائز اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک محدث اور جنبی اور  
حالیٰ کو اوٹھانا اور چھونا اس کے خلاف ہے اور میزان شمرانی اور کتاب رحمہ میں کیا ہے کہ محدث اور  
جنبی کو چھونا مصحف کا اور اوٹھانا اور کا باجماع رواہ نہیں ہے اور ہا پڑھنا قرآن کا نزدیک شافعی اور احمد کے  
مطلقا جائز نہیں ہے اور نزدیک ابی حنیفہ کے ایک آیت سے جائز ہے اور امام مالک نزدیک دو آیت تک جائز ہے

شہب میں کہ  
تہوڑا تہوڑا اور قلب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اور تا بہا اور ایک جماعت کے نزدیک جگہ غروب ہونے اور گرنے ستاروں کے مراد ہے اور بعض کے نزدیک  
مکہ مہونا اور منتشر ہونا ستاروں کا مراد ہے کہ روز قیامت کے واقع ہوگا اور بعض کے نزدیک مراد شہب میں کہ  
حق تعالیٰ نے انکی قسم کہا ہی اور عظیم اس سبب سے کہا کہ سو گن ذرب عظیم کی ہے اور حرف لا فلا میں زائد ہے  
**فہم** شاید کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخیرات میں جو وقت کہ گرتے ہیں ستارے طرف مغرب کے افعال  
مخصوصہ ہیں یا ملائکہ کے لیے عبادتین خاصہ یا ایسی کہ وقت اوٹھنے کا تہجد کے لیے ہو اور اور ترے رحمت  
اور رضا کا اور پس ایسی قسم کہا ہی ستاروں کی گرنے کی اور ڈرائی بیان کی اس کے ساتھ قول پس کی وائے  
**لَقَسْمُ اَخْرَجَ وَآيَةُ الْقُرْآنِ كَرِيْمٌ فِیْ كِتَابٍ مَّكْنُوْنٌ لَا يَمَسُّهُ اِلَّا الْمُطَهَّرُوْنَ تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِيْنَ** تحقیق یہ کتاب قرآن ہے بزرگ قدر لکھا گیا ہے سچ کتاب پوشیدہ کے یعنی لوح محفوظ  
ہاتھ نہیں پہنچا تے ہیں ساتھ اس کے لپاک کے لیے بھیجا گیا ہے پروردگار عالموں کی طرف سے **فہم** کہ  
بیشک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا چسپی کتاب میں اس کو وہی چھوتے ہیں جو پاک بنے ہیں اور انا ہر  
جہان کے صاحب **فہم** بیشک وہ قرآن بھیجا ہوا ہے خدا تعالیٰ کا اور البتہ قرآن بزرگ جو کتاب چسپی  
ہوئی میں ہے با عزت و بزرگ اور لکھا ہوا ہے نہیں چھوتے اور ہاتھ لگاتے اس قرآن کو مگر پاک لوگ  
نیچو اور تراہو ہے وہ قرآن ساری خلقت کے پروردگار کے پاس سے **فہم** تفسیر قرآن کو کریم کہا اس لیے  
کہ کلام الہی اور کریم اس کے نزدیک ہے اور یہ بھی ہے کہ کریم اس کو کہتے ہیں کہ اس کی شان سے دینا خیر کثیر کا ہو  
اور ظاہر ہے کہ یہ دینے قرآن کے خیر کثیر کو کیسکو کچھ شہ نہیں ہے کہ سو میں فکر بہا یوں معاد اور معاش کا ہے اور  
اکرام کرنیو الامؤمن اور قاری اپنے کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ عرض ہر حرف قرآن کے پڑھنے والی کو دس  
نیکیاں ملینگی اور کیا خیر کثیر ہوگی پاک گیم گئے یعنی بڑی صفوں سے کہ ملائکہ میں اور ہاتھ ان کے غیر کا اس کتاب  
یعنی لوح محفوظ کو نہیں پہنچتا اور بقول بعض کے ضمیر لائے کی قرآن کی طرف پرتی ہے اور نفی معنی ہنی کے ہر  
یعنی قرآن کو چھوے نہیں مگر پاک حدیث اور جناب سے ایسی نزدیک ملاک اور شافعی کے محدث اور جہ سے اور  
حالیٰ کو چھونا مصحف کا اور اوٹھانا اور کارواہ نہیں اور نزدیک احمد کے چھونا اور کارواہ نہیں اور مزین اور  
قرآن کے ساتھ خلاف کے یا علاقہ کے یعنی کپڑے پکڑ کر یا دوڑی وغیرہ سے پکڑ کر دو روایتیں ہیں یعنی ایک  
روایت میں امام احمد سے جائز ہے اور ایک میں نہیں جائز اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک محدث اور جنبی اور  
حالیٰ کو اوٹھانا اور چھونا اس کے خلاف ہے اور میزان شمرانی اور کتاب رحمہ میں کیا ہے کہ محدث اور  
جنبی کو چھونا مصحف کا اور اوٹھانا اور کا باجماع رواہ نہیں ہے اور ہا پڑھنا قرآن کا نزدیک شافعی اور احمد کے  
مطلقا جائز نہیں ہے اور نزدیک ابی حنیفہ کے ایک آیت سے جائز ہے اور امام مالک نزدیک دو آیت تک جائز ہے

اور یہ حکم جنب اور جالض کا ہے لیکن محدث کو یاد رہنا جائز ہے مگر نزدیک احمد کے اور بعضی شافعیہ کے یاد رہنا بھی اگر انہیں اور بعض مفسرون نے چھوٹو ٹپنے پر حمل کیا ہے یعنی قرآن کو غیر طہر پڑھے اور بعضوں کے نزدیک مرد طہارت سے توجید بھی یعنی غیر موحّد قرآن کو نہ پڑھے نہ چھوڑے اور ایسے بعض علماء نے منع کیا ہے کہ کافر و کلو نہ تو ہاتھ لگائے دے قرآن کو اور نہ پڑھنے دے مگر جس حد تک یہ مسئلہ قرآن کے چھوڑنے وغیرہ کا کتاب المختار میں تفصیل سے لکھا ہے ترجمہ اور کیا بیان لکھا جاتا ہے حرام ہے نہانے کی حاجت میں پڑھنا قرآن کا اگرچہ کم لیا آیت سے ہو مجب بابت مختار کے بقصد تلاوت کے پس اگر پڑھے بقصد دعا کے یا تبارک کے یا وقت شرف کرنے کام کے یعنی جسے ہم اللہ پڑھے یا پڑھے بقصد تعلیم کے اور ایک کلمہ پڑا دے تو درست ہے صحیح روایت میں اور حرام ہے چھوٹا قرآن کا یہی نہانے کی حاجت میں اور حرام ہے نہانے کی حاجت میں اور وضو کی حاجت میں چھوٹا مصحف کا یعنی اونچیز کا کہ حسین آیت ہو مانند درہم اور دینار کے ساتھ غلاف الگ کے کہ جو اوپر سیاہ ہوا ہوا تیلی میں ہو اس پر فتویٰ دیا گیا ہے اور حلال ہے اولیٰ قرآن کے دو قونکاتیکہ وغیرہ سے اور اختلاف کیا ہے علماء نے بیچ چھوٹے قرآن کے ساتھ غیر اعضا طہا کے اور ساتھ اوس عضو کے کہ دھویا گیا ہو اعضا طہارت میں سے اور اختلاف کیا ہے پڑھنے قرآن کے بعد کلی کر نیکے یعنی نہانے کی حاجت میں اور بہت صحیح یہی ہے کہ منع ہے اور نہیں مکروہ ہے نظر کرنی طرف قرآنی جنبی اور جالض اور نفاس والی عورت کو ایسے کہ جابت نہیں اثر کرتی انکھ میں جیسکے ہنہ مکروہ تحریمی ہیں دعائیں پڑھنی البتہ وضو کرنا مطلق ذکر کے لیے مستحب ہے اور ترک کرنا اور خلاف اولیٰ ہے کہ جسکو راہتہ تشریحی کہتے ہیں اور نہیں مکروہ ہے چھوٹا ارکے کا مصحف کو اور سختی کو اور نہیں مضائقہ ہے سختی کے دینے کا لڑکیا اور سختی کے طلب کرنا لڑکی سے ضرورت کے لیے ایسے کہ یاد کرنا چھوٹی عمر میں مانند نقش کا مجھے ہے اور نہیں مکروہ ہے لکھنا قرآن کا اور صحیفہ کا یا سختی کا زمین پر رکھ کر لیکن چاہئے یہ کہ ہاتھ کے نیچے کپڑہ وغیرہ رکھ لے اور مکروہ ہے اذکو پڑھنا توریہ کا اور انجیل کا اور زبور کا ایسے کہ سب کلام اللہ تعالیٰ کے اور جو کچھ کہ بلا گیا ہے غیر معین ہے اور یقین کیا ہے حینی نے شرح مجمع میں اسکے حرام ہونے کا اور نہیں مکروہ ہے اذکو پڑھنا دعا و قنوت کا اور نہ کہنا یا مینا بعد ہونے ہاتھ اور موہنے کے اور نہ دوبارہ صحبت کرنی اپنی بیوی پہلے نہانے کے مگر جو وقت کہ احتلام ہو تو مستحب ہے نہانے صحبت کرے فرم مصحف کا جب ایسا حال ہو ہو جاوے کہ لائق پڑھنے کے نہ ہے تو دفن کر دیا جاوے مانند مسلمان کے یعنی حرمت ہو اور منع کیا جاوے گا کہ قرآن کے چہ عیسے اور نہیں مضائقہ کافر کو تعلیم کرنا قرآن کا اور فقہ شایہ کہ وہ ہر ایت پاوے اور مکروہ ہے کہ مصحف کا سر کے نیچے مگر حقا قنوت کے لیے جائز ہے اور مکروہ ہے کہ مصحف کا کتاب پر گر لکھنے کے لیے مضائقہ نہیں اور کہے جاوین کتابیں بخون کی پیر اور پیر تحریر کی پیر علم کلام کی پیر فقہ کی پیر حدیثوں اور تصحیحات کی پیر تفسیر مکروہ ہے چکانا ریلے وغیرہ کا کہ اوپر آیت لکھی ہو مگر جب کہ توڑ ڈالے اوسکو تو نہیں مکروہ ہے تو یہ کہ اوپر تفسیر یا خلاف ہو نہیں مکروہ ہے داخل ہونا یا خانہ میں اوس سمیت اور پیر کرنا اس سے یہی افضل ہے یعنی اوسکو یہی کہو کہ پیر کہہ جانا افضل ہے جائز ہے پینکد یا بارہ یعنی چیلن قلم نہ کے کا اور نہ پینیکا جاوے بارہ قلم

بہر حال قرآنی جنبی  
صالحی قرآنی جنبی  
کی ۱۱۲۷  
قرآن پر سے چھوٹا  
تو درست ہے اور قوی  
پر سے چھوٹا اور قوی  
درست ہے اور قوی  
دفعہ کی حاجت مثلاً  
پیش کا وقت والا  
لگا دے دیکھو باوجود  
دین میں اختلاف کیا ہے  
علماء نے بیچ چھوٹے  
قرآن کے ساتھ غیر اعضا  
طہارت میں سے اور  
اختلاف کیا ہے پڑھنے  
قرآن کے بعد کلی کر  
نیکے یعنی نہانے کی  
حاجت میں اور بہت  
صحیح یہی ہے کہ منع  
ہے اور نہیں مکروہ  
ہے نظر کرنی طرف  
قرآنی جنبی اور  
جالض اور نفاس والی  
عورت کو ایسے کہ  
جابت نہیں اثر کرتی  
انکھ میں جیسکے  
ہنہ مکروہ تحریمی  
ہیں دعائیں پڑھنی  
البتہ وضو کرنا  
مطلق ذکر کے لیے  
مستحب ہے اور ترک  
کرنا اور خلاف اولیٰ  
ہے کہ جسکو راہتہ  
تشریحی کہتے ہیں  
اور نہیں مکروہ ہے  
چھوٹا ارکے کا  
مصحف کو اور سختی  
کو اور نہیں  
مضائقہ ہے سختی  
کے دینے کا لڑکیا  
اور سختی کے طلب  
کرنا لڑکی سے  
ضرورت کے لیے  
ایسے کہ یاد کرنا  
چھوٹی عمر میں  
مانند نقش کا  
مجھے ہے اور نہیں  
مکروہ ہے لکھنا  
قرآن کا اور  
صحیفہ کا یا سختی  
کا زمین پر رکھ کر  
لیکن چاہئے یہ کہ  
ہاتھ کے نیچے  
کپڑہ وغیرہ رکھ  
لے اور مکروہ ہے  
اذکو پڑھنا  
توریہ کا اور  
انجیل کا اور  
زبور کا ایسے کہ  
سب کلام اللہ  
تعالیٰ کے اور جو  
کچھ کہ بلا گیا  
ہے غیر معین ہے  
اور یقین کیا ہے  
حینی نے شرح  
مجمع میں اسکے  
حرام ہونے کا  
اور نہیں مکروہ  
ہے اذکو پڑھنا  
دعا و قنوت کا  
اور نہ کہنا یا  
مینا بعد ہونے  
ہاتھ اور موہنے  
کے اور نہ  
دوبارہ صحبت  
کرنی اپنی بیوی  
پہلے نہانے کے  
مگر جو وقت کہ  
احتلام ہو تو  
مستحب ہے نہانے  
صحبت کرے فرم  
مصحف کا جب  
ایسا حال ہو  
ہو جاوے کہ  
لائق پڑھنے کے  
نہ ہے تو دفن  
کر دیا جاوے  
مانند مسلمان  
کے یعنی حرمت  
ہو اور منع  
کیا جاوے گا کہ  
قرآن کے چہ  
عیسے اور نہیں  
مضائقہ کافر کو  
تعلیم کرنا  
قرآن کا اور  
فقہ شایہ کہ  
وہ ہر ایت پاوے  
اور مکروہ ہے  
کہ مصحف کا  
سر کے نیچے  
مگر حقا قنوت  
کے لیے جائز  
ہے اور مکروہ  
ہے کہ مصحف کا  
کتاب پر گر  
لکھنے کے لیے  
مضائقہ نہیں  
اور کہے جاوین  
کتابیں بخون کی  
پیر اور پیر  
تحریر کی پیر  
علم کلام کی  
پیر فقہ کی  
پیر حدیثوں  
اور تصحیحات  
کی پیر تفسیر  
مکروہ ہے  
چکانا ریلے  
وغیرہ کا کہ  
اوپر آیت لکھی  
ہو مگر جب کہ  
توڑ ڈالے  
اوسکو تو نہیں  
مکروہ ہے تو یہ  
کہ اوپر تفسیر  
یا خلاف ہو  
نہیں مکروہ ہے  
داخل ہونا یا  
خانہ میں اوس  
سمیت اور پیر  
کرنا اس سے  
یہی افضل ہے  
یعنی اوسکو  
یہی کہو کہ  
پیر کہہ جانا  
افضل ہے جائز  
ہے پینکد یا  
بارہ یعنی  
چیلن قلم نہ  
کے کا اور نہ  
پینیکا جاوے  
بارہ قلم













میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا یہود نے کہا کہ سچ کہا ہے اگر تمام کرتے فرمایا وہ کیا ہے اور یہوں نے کہا کہ ہفتے کو تمام کرنا والا اور لیٹنے والا عرش پر مباحق تعالیٰ نے اونکو رد میں آیت و ماثر سنار من ثوب کہ جو سورہ ق میں ہے نازل فرمائی ہے ہر ہیرا عرش پر ہیرا نہ کہ لائق او سکے تھا اور وہ ساتھ ہمارے ہے یعنی علم و قدرت اس کے ساتھ ہمارے ہے عموماً یعنی سیکے اور فضل و رحمت خصوصاً یعنی خاص بندوں کے ساتھ ہے اور جو کچھ کہہ کرتے ہو خدا اسکو دیکھتا ہے خیر اذیکما کو موافق علموں تمہاری کے **بجز مدح** کہ لکھ ملک الموت و الارض والی اللہ و جمع الامور او سیکے لیے ہر بادشاہی آسمانوں اور زمین کی اور طرف خدا کے پیسے جاتے ہیں کام **فہ** او سیکو راج آسمانوں اور زمین کا اور اللہ ہی تک پہنچتے ہیں سب کام **فہ** او سیکے واسطے ہر سزاوار اور لائق بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور خدا تعالیٰ ہی کی طرف پہنچتے ہیں سب کام سب او سیکے آگے جا حاضر ہونگے سب چیز اور سب کوئی قیامت کے دن **عہ** تفصیل سب کام یعنی سب موجودات **فہ** یوچہ الکیل فی الثھار و یوچہ الثھار فی الکیل و هو علیہ بذات الصدور داخل کرتا ہے رات کو دین میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور وہ دانستہ سینوں کی جیسی ہوئی باتوں کا **فہ** داخل کرتا ہے رات کو دین میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور او سیکو خبر ہے جیو کی بات کی **فہ** اور وہ خدا تعالیٰ ایسا ہے جو اندر لاتا ہے اور داخل کرتا ہے رات کو دن میں گرمیوں کی موسم میں اور ہر اندر لاتا ہے اور آد کرتا ہے دن کو رات میں جارے کے موسم میں اور خدا تعالیٰ جاننے والا ہے بیدار دن اور رات کو جو دنوں میں ہے خلقت کے تفصیل داخل کرتا ہے رات کو دین میں الخ اس طرح کہ کم کرتا ہے رات میں سے اور زیادہ کرتا ہے دین میں گرمی کے موسم میں اور اس طرح کم کرتا ہے دین میں اور زیادہ کرتا ہے رات میں **فہ** **امنوا باللہ ورسولہ و انفقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ فالذین امنوا منکم و انفقوا لھم اجر کثیر** ایمان لاؤ خدا پر اور اس کے رسول پر اور خرچ کرو جملہ اوس مال سے کہ کیا ہو تمکو جائشیں اور دنکا و سمن پس کہ ایمان لاؤ اور خرچ کیا تم میں سے اونکو لیے ہر فردی بڑی **فہ** ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور خرچ کرو جو کچھ تمہارے ہاتھ میں دیا اپنا مال کر کر کہ جو لوگ تم میں یقین لائے ہیں اور خرچ کرتے ہیں اونکو نیک ثواب ہے **فہ** ایمان لاؤ خدا تعالیٰ پر اور اوس کے پیچھے ہو کے پر اور دھوق دارونکو اور محتاجوں کو اور پھر کر جو کیا تمکو خدا تعالیٰ نے مالک اور خلیفہ اور پھر میں یعنی گزرے ہوئے لوگوں کا مال جو تمہارے ہاتھ آئے خدا تعالیٰ کے فضل سے اور اوس مال کے مالک ہوئے اور اوان گزرے ہوئے کو خلیفہ اونکی جگہ پر بیٹھے واسطے ہوئے تو اوس مال سے حقداروں اور محتاجوں کو دے پھر وہ لوگ جو ایمان لائے تم میں سے اور دیا انیال حقداروں اور محتاجوں کو اوان لوگوں کے واسطے بدلے بہت بڑا سوا بہشت ہے نعمتوں کی بہری ہوئی **عہ** تفصیل و انفقوا یعنی خرچ کرو یہ احتمال رکھتا ہے زکوٰۃ کا اور خرچ کر نیکانج راہ خدا کے یا جملہ مستخلفین پیسہ یعنی مال جو تمہارے ہاتھوں میں ہے وہ اللہ ہی کے مال میں کہ اسنے پیدا کئے ہیں اور تمکو مالک اور نیک کیا ہے فائدہ اوٹھانیکے لیے اونسے اور کیا ہے تمکو خلیفہ نصرف کر زمین اومین پس زمین میں وہ مال پہلے حقیقت میں اور زمین ہونم اومین مگر پیسہ و کیلون اور ناجون کے پس خرچ کرو اومین سب حق و اللہ

یہود نے کہا کہ سچ کہا ہے اگر تمام کرتے فرمایا وہ کیا ہے اور یہوں نے کہا کہ ہفتے کو تمام کرنا والا اور لیٹنے والا عرش پر مباحق تعالیٰ نے اونکو رد میں آیت و ماثر سنار من ثوب کہ جو سورہ ق میں ہے نازل فرمائی ہے ہر ہیرا عرش پر ہیرا نہ کہ لائق او سکے تھا اور وہ ساتھ ہمارے ہے یعنی علم و قدرت اس کے ساتھ ہمارے ہے عموماً یعنی سیکے اور فضل و رحمت خصوصاً یعنی خاص بندوں کے ساتھ ہے اور جو کچھ کہہ کرتے ہو خدا اسکو دیکھتا ہے خیر اذیکما کو موافق علموں تمہاری کے

[illegible][illegible]









اور یہ مومن بھیجے اپنے نظر کریں گے تو روشنی اور نہ نور کی منافقوں پر چلی اور سوقت منافق مومنوں سے  
کیسکے نظر و انقبض من نور کم اور جواب ارجمند اور کمال سنیں گے یہ منافق بخیاں اسکے کہ نور بھیجے اسکے  
بے مونسہ پیچھے پیچھے اور سوقت ایک دیوار درمیان مومنوں اور منافقوں کے پیدا ہوگی جیسکے فرمایا حضرت  
پیغمبر الخ سینے لایک اور سوقت دیوار درمیان جنت اور دوزخ کے بنادین گے اور وہ درمیان مومنوں اور  
منافقوں کے حامل ہرگی مومن اندر دیوار سے ہریش میں جاوینگے اور منافق باہر اسکے دوزخ میں رہ جائیگا  
جسکے مباد و نفہم کہ لکن معکم کا لوالی والیکہ فقتلتم انفسکم و تو بقتلہ و ان تبذروا عنکم  
الکما مانی حتی جاء امر اللہ و عذرتکم باللہ العزیز آواز دینگے منافق مسلمانوں کو کیا نہیں تھے ہم ہمراہ تھے  
کیسکے مومن ہاں تھے ولیکن تم نے بلا میں ڈالا اپنے کو اور انتظار کیا تھے یعنی مسلمانوں کی شکست کا اور شک  
لائے تم اور فریفتہ کیا تمکو آرزوؤں نے یہاں تک کہ پہنچا حکم خدا کا یعنی اجل اور فریب دیا تمکو تیج فرمان بردار  
خدا کے شیطان فریب دینے والے نے ڈھکے ڈھکے پکارتے ہیں کیا ہم تھے تمہارے ساتھ وہ بولے کیوں ہر  
ولیکن تم نے بھلا دیا یا بکلو اور راہ دیکھتے رہے اور دھوکے میں پڑے اور پہلے خیالو نہ چرب تک کہ پہنچا حکم  
کا اور تمکو بھکایا اللہ کے نام سے اوس دعا باز نے ڈھکی ڈھکے پکاریں گے منافق مومنوں کو اور کیسکے کیا ہم  
تھے تمہارے ساتھ نماز پڑھنے میں اور روزہ رکھنے میں یعنی تمہارے ساتھ نماز اور روزے میں شریک  
تھے دنیا میں یہاں ہمیں کیوں رفیق نہیں کرتے تب مومن او نہیں کیسکے کہ ہاں نماز روزہ میں تو شریک  
تھے تم ظاہر میں پر تم نے خرابی اور ہلاکت میں ڈالا اپنے آپکو و نفاق سے اور ڈھیل کی تھے تو بہ کرنے میں اور شک  
لائے تم یعنی توحید میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبر ہونے میں اور دعادی تمکو تمہاری آرزو نے جب تک  
کہ آیا حکم خدا تعالیٰ کا اور موعے تم نے اپنے موت تک تم دھوکے ہی میں رہے کہ یہ پیغمبر سچا ہے یا نہیں اور  
اس بات سے تو بہ لگی اور صدق نہ لائے پیغمبر پر اور دعادی تمکو اور دوہینکا تمکو خدا تعالیٰ سے دعا باز  
شیطان نے یا تمہارے ولکے اعتقاد نے جو حقین نلائے پیغمبر پر ڈھکی ڈھکے تفسیر آگاہی آرزوی دراز اور  
آرزو دراز کی عمر کی اور فریب شیطان کا یہ کہ اللہ بخو کر لے والا کریم ہے نہیں غلاب دیکھا تمکو یا یہ فریب  
کہ بحث یعنی مرکزینا نہیں اور نہ حساب ہے ہر ہر مراد فقتلتم سے ہلاک کرنا فتنہ کا ہے ساتھ استحراق  
غلاب کے بسبب مصر ہو سکے نفاق و گناہوں پر و ترقتلتم تاخیر کی تھنے ایمان میں اور توبہ میں یا انتظار کیا  
شکست اور مخلوبی مومنوں کا یا موت پیغمبر کا و ازیتتم اور شک کیا اتھنر کی نبوت میں اور اللہ کے وعدوں  
میں اور ایمانی آرزو میں باطلہ ماندا و ترنے کے دوشوں زمانہ کے مومنوں پر اور مردا و امر اللہ سے موت ہے  
اور عذرت سے مراد شیطان یا دنیا ہے ہر ہر جسکے تلبیہ خور کرنا چاہے کہ کفر اور نفاق اور گناہوں پر  
رہنا اور بدخواہ مسلمانوں کا ہونا اور آرزو میں باطلہ کیا بری بلا میں ہیں اسی لیے ہمارے پیغمبر صاحب صلوات  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اَخَوْفَ مَا اَخَوْفَ عَلَیْ اُمَّتِیْ اَلْهُوسَ وَ طُولُ الْاَمَلِ آخر تک ترجمہ اور سکا یہ ہے  
کہ بلاشبہ بہت خوفناک اور چیز کی کہ ڈرتا ہو میں اپنی امت پر خواہش نفسانی اور دراز کی آرزو کی ہے یعنی  
حیوۃ میں پس اپنی خواہش نفسانی روکتی ہے حق سے اور میر دراز کی آرزو کی پس بھلا دیتی ہے آخرت کو اور

فلسفہ  
 بلوچوں پر کیا تحقیق  
 تو بلوچوں کی دوزخ میں  
 کبریاں تھیں جو امت مسلمہ  
 کو تباہ کر چکی ہیں  
 جب اندر گرا ایاں  
 والوں کے ساتھ ہوتی  
 ہو کر منافقوں اور  
 من چلین کے شباب  
 کیلئے تھیں  
 کیا تھیں کہ مکر و دھوکہ  
 کیسے کیا تھیں  
 روٹی لاؤں دیکھ  
 سچے اور سچے  
 دیوار کس کی مٹی  
 اپنے کو تھی  
 کہانی جاتی ہے  
 جگہ جگہ چھوڑا ہے  
 ارادہ





[illegible]







تاسوا علی ما فانکوا لا تقرحوا بما التکمروا واللہ لا یحب کل مختال فخورہ الذین یسبحون ویأمنون لتأمن  
باللہ ومن یؤمل فان اللہ ھو الغنی الجید کہ پہنچنے کوئی مصیبت زمین میں اور نہ تہاری جانوں میں  
مگر کہ لکھی گئی ہے ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کرین ہم اس مصیبت کو تحقیق یہ کام خدا پر آسان ہے  
خبر دی میں نے تاغم نکھا دوا سچیز کہ گئی تہا سے ہاتھ سے اور تو خوش نہ ہو ساتھ او سچیز کے کہ عطا کی نکھو اور  
خدا تعالیٰ دوست نہیں رکھتا ہے ہر تکبر کرنے والے اپنے تعریف کرنے والی کو فتنے کے کوئی آفت نہیں پڑے ملک  
میں نہ اب تم میں جو نہیں لکھی ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کرین ہم او کو دنیا میں بیشک یہ  
الہ پر آسان ہے تاغم نکھا یا کرو او سپر جو ہاتھ نہ آیا اور نہ ریکھا کرو او سپر جو نکھو او سے دیا اور الہ نہیں چاہتا کہ  
ہر اترائے بڑائی مارتے کو جو آپ ندین اور سکھاویں لوگوں کو دنیا اور جو کوئی موندہ موڑے الہ آپ سچی پرا  
سب خوبیوں سرا یا دھو ۱۰ نہیں پہنچتی کوئی کی طرح کی مصیبت اور آفت ملک میں جیسے کال اور آفت  
کیستی اور پہلوئی لوٹ یا چوری ڈاکا اور نہ بیج بد نونے تہا سے جیسے بیماری یا محتاجی مفلسی کی یا غم اولاد  
اور غم و بچ مرگ کی مگر لکھا ہوا ہے سچ لوح محفوظ کے پہلے اون مصیبتوں کے پیدا ہونے سے پہلے جو  
کسی طرح کی کسی پڑتی ہے تو اس سے پہلے روز خدا تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھا ہے او سیکے موافق  
ہوتا ہے جہاں میں بخیر تقدیر کچھ نہیں ہوتا بیشک یہ لکھا پہلے روز اور ظاہر ہونا اور کا اپنے وقت چرنا  
تعالیٰ پر آسان ہے او سپر کوئی کام مشکل نہیں اور یہ بات تمہیں اس واسطے کہی تو غم نکھا دوا پر او کے  
جو چیز کہ جاتی رہے تم سے جیسے مال کا نقصان ہو یا عزیز دوست یا ماتے دار یا اولاد فوت ہو یا یا ہو  
تم تو جانو کہ خدا تعالیٰ کی تقدیر سے یہ ہوا اور خوشی ہو اور سختی بڑی اپنی بچاؤ او سچیز سے جو دی ہے نہیں  
جیسے مال دولت حسن اور فوج لشکر ایسی چیزوں کو نہ سمجھو کہ ہمیشہ رہنمائی اور خدا تعالیٰ دوست نہیں رکھتا کسی  
سختی کرنے اترائے والی کو وہ لوگ جو آپ بخیلی کرتے ہیں اور لوگوں کو بخیلی سجاتے ہیں یعنی نہ آپ خیرات  
کرتے اور لوگوں کو خیرات کر نیے منع کرتے ہیں اور جو کوئی موندہ سپر سے نیک کام و خیرات سے تو پریشاں  
خدا تعالیٰ بے پروا ہے تعریف کیا گیا ہے سب خوبیوں بڑائیوں کے ساتھ ۱۰ ۱۰ نفسانی خدا تعالیٰ  
پر آسان ہے اگرچہ لوگوں پر دشوار ہے اور خوشی نہ دینے جیسے خوش ہوتے ہیں شکر فخر کرنے والے اتراتے  
ساتھ او سچیز کے کہ سختی نکھو یعنی جب جانا کہ ہر چیز مقدر لکھی ہوئی ہے نزدیک الہ تعالیٰ کے تو نہیں غمگین  
ہوؤ گے کسی چیز کے جاتے رہتے پر اور نہیں خوش ہوؤ گے اتنا والی چیز پر ایسے کہ جو جانیگا کہ جو چیز کم ہوئی  
بحسب تقدیر کے کم ہوئی تو دل کو صبر آجا و یگا اور اس طرح جو جانیگا کہ بعضی بہلائی جو پہنچی جھکو ضرور رہتا  
کہ نہیں فوت ہوئی بہر حال تو نہیں خوش ہوگا اور اترائیکا نہیں وقت پہنچے او سیکے اور ایسا کوئی  
نہیں ہے کہ خوش نہیں ہوتا وقت منفعت پہنچنے کے او غمگین نہیں ہوتا وقت مضرت پہنچنے کے و لیکن  
لائق یہ ہے کہ ہو خوشی پر شکر اور غم پر صبر براہِ غم نہ ہے کہ ہو اس سے جزع فرزع جو خلاف صبر کے ہے  
اور بڑی وہ خوشی ہے کہ ہو اس سے اترانا سب کچھ میں ڈالنے والا غافل کرنے والا شکر سے اور خدا تعالیٰ  
دوست نہیں کہ تلخ ایسے کہ جو خوش ہوگا دنیا کے نصیبے پر اور نہ ہو لگا اپنے نفس میں اتر او یگا اور تکبر کرے

۲۰  
۱۰  
اسے اعلیٰ کمین  
الاتیاجیہ العظمیٰ  
انکم اسے جاویم  
من الاتیاجیہ العظمیٰ

[illegible]









اگر تاجے اوسکی اور اوسکے رسولوں کی بے دیکھی بیشک اللہ نواز اور ہے زبردست مصلحتی بیشک بخنے  
 ہر یکا اپنے پیغمبر و مکر ساتھ نشانوں اور معجزوں کے اور اوتاری بخنے اول پیغمبروں کے ساتھ کتاب اور  
 ترازو تو قائم رہیں لوگ انصاف پر بسبب کتاب اور ترازو کے اور نیچے بھیجا بخنے لوہا جو لوہے میں سے لایکا  
 اسباب سخت زور اور طیار ہوتا ہے جو ہتیار سب او سے بنے تین اور فائدہ ہے لوگوں کو اوس سے بہت  
 طرح کا دشمن کے مارنیکا ہو اور دشمن سے بچنے کا بہتے جیسے خود اور زہ اور سوداگری اور لوہا بھیجا ہتیاروں  
 کے بنانکو اوسلے کہ تو جانے اور آنا وے خدا تعالیٰ لگوں مدد اور ہر اسی کرتا ہے اوسکے دین کی اور اگ  
 پیغمبروں کی بغیر دیکھے ہوے بیشک خدا تعالیٰ دین کے دشمنوں پر بڑا زور و غالب قوت رکھنے والا  
 ہے ۱۷۵ تفسیر مراد رسل سے ملاکہ میں کہ انبیاء کے پاس بھیجے ساتھ دلیلون اور معجزوں کے اور  
 اوتاری بخنے ساتھ اونکے کتاب یعنی وحی اور بعضون نے کہا کہ رسل سے مراد یہی انبیاء اور رسول ہیں  
 اور اول قول او کی ہے کیونکہ فرمایا متہم یعنی ساتھ اونکے اسلئے کہ انبیاء پر کتابین اور تین ہیں نہ ساتھ  
 اونکے اور ترازو منقول ہے کہ جبریل علیہ السلام اترے ساتھ ترازو کے اور دی نوح علیہ السلام  
 اور کہا کہ حکم کر لینے قوم کو کہ تو لین اس سے یقوم الناس تو کہ معاملہ کوں آسمین لین دین میں یا تہم  
 یعنی ساتھ عدل کے اور نہ ظلم کرے کوئی کسی پر اور اوتارا بخنے لوہی کو کہا ہے بعضون نے کہ اوتاری  
 آدم علیہ السلام جنت سے باخ چیزیں لوہی کی ساتھ لیکر اہرن اور سندان اور کدال اور تہورا اور  
 اور بعضون نے کہا کہ اوسکے ساتھ ہیاوڑہ اور بیچہ ہی تھا اور حسن بصری سے منقول ہے کہ اترنا آج  
 بخنے خلقا کے ہے یعنی پیدا کیا بخنے لوہی کو اور بعضون نے کہا یہ معنی میں کہ نکالا بخنے لوہی کو کا نوہین  
 سے اور متفقین اور میں الح کہ اکثر چیزیں لوہی کی اقداروں سے بنے ہیں اور اکثر چیزوں میں لوہا لگتا  
 ہے اور لوہہ جانے خدا الخ یعنی تاکہ معلوم کرے خدا تعالیٰ کہ کون مدد کرتا ہے اللہ کی اور اوسکے رسول  
 کی ساتھ بنائے تلواروں اور نیزوں اور تمام ہتیاروں کو اور چھوڑ کر انکو دشمنان دین سے بٹھایا بخنے و حالیکہ پیش  
 اللہ و نہی دنیا میں کیا ابن عباس سے انصرونہ ولا یضرنہ یعنی نہ کریں اللہ اسحالیہ کہیں بھیجے اور کو تو ناہی کہ دفع کرنا ہوا بخنے خوف  
 کافروں کا غالب ہو کہ اپنی عت سے دین کے مددگار و نکارعب و دیدہ بظاہر کرتا ہے اور سناست  
 درمیان ان میں چیزوں کے یہ ہے کہ کتاب قانون شریعت ہے اور دستور احکام دینیہ کی بیان  
 کرتی ہے راہین ہدایت اور ہدوئی اور متضمن ہے تمام احکام اور حدود کو اور حکم کرتی ہے عدل احسان  
 کا اور منع کرتی ہے بغاوت و سرکشی سے اور ہونا عدل کا اور بخیا ظلم سے ہوتا ہے ساتھ ایسے الگ کہ کوہ  
 ہوتا ہے سبب اوسکے معاملہ آپسکے لین دین کا اور حاصل ہوتا ہے سبب اوسکے عدل و مساوات آپسکی  
 اور وہ ترازو ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ کتاب جامع اللہ تعالیٰ کی حکمونکی اور الگ کہ موضوع ہے و طرح  
 برابر ہونے معاملہ آپسکے سوا اسکے نہیں کہ لگاتے ہیں سبکو لینے اتباع پر ساتھ تلوار کے کہ جو حجت اللہ کو  
 ہے منکروں کے لیے اور وہ تلوار لوہی کی بنتی ہے کہ جبکو وصف کیا ساتھ باس شدید کے یعنی قتال کے  
 ۱۷۵ ملہ جہ اوتاری بخنے ساتھ اونکے کتاب اور ترازو کہا ہے علمائے کہ اوتانا میزان کا حضرت نوح علیہ

فصل  
 کتاب اور ترازو  
 اسکی ترازو سبکوار  
 کی ہر ایک سبکوار  
 ہوا یا نہایت سبکوار  
 سے جو با سبکوار  
 ۱۷۵  
 رسل سے ملاکہ میں کہ  
 سبب ۱۷۵  
 اور ملاکہ سے ملتا ہے  
 ۱۷۵  
 تہجہ ان کی ہے  
 کہ لوہا کو لینے اور  
 ابن او کو لینے  
 اور وہ سبکوار  
 ۱۷۵  
 علم شام و بعضون نے  
 بقوم انکس اور  
 ۱۷۵  
 اور ترازو کو ہے  
 ۱۷۵  
 حال میں انصرونہ  
 غایا منہ سے انصرونہ  
 ۱۷۵  
 لا طیر لک انصرونہ  
 کتابا منخ من یاتی  
 ۱۷۵

کے عہد میں ہوا اور بقول بعض کے مراد حکمران ساتھ عدل کے ہے انہیں اور اوتار اپنے لومیکو انزل کیا یہاں  
 اپنے آقا زمانا کے ہے یعنی پیدا کیا اپنے لوہے کو اور یاس شدید یہ ہے کہ اس سے آلات حرب کے بناوین اور کڑا  
 سے محفوظ رہیں اور کڑائی میں کام اوین اور منافع لوہے کے بیشمار اور ظاہر ہیں کہ کوئی صنعت بدون لوہے  
 کے اوزار کے تمام نہیں ہوتے اور مراد یہ ہے کہ تمیز کرنا لوگوں میں اسکو کہ مدد دین کی اور بولو کر  
 کرے لوہے کی ہتھاروں سے در حالیکہ خدا کو اور آخرت کو نہیں دیکھا بلکہ ایمان لایا ابالاحیث ہے کہ جسکو  
 وَلَقَدْ اَنْزَلْنَاهُ آتِیْرًا هُبْرًا وَجَعَلْنَاهُ فِیْ ذُرِّیَّتِیْهِ الْمَبُتُوۡةَ وَالْکَیۡبَ فَمِنْهُمْ مُّسْتَفِیۡذٌ وَکُنِیۡدُ فَرَقًا  
 اور تحقیق بھیجا اپنے نوح کو اور ابراہیم اور کبھی اپنے انکے اولاد میں پیغمبری اور کتاب پس بعض اور کورہ یاب نیز  
 اور بیت او میں سے بدکار میں کہ فتنے اور اپنے بھی نوح اور ابراہیم اور کبھی دونوں کے اولاد میں  
 پیغمبری اور کتاب پر کوئی او میں باہر سے اور بیت او میں حکیم میں کہ موہ اور متیک بھی بھیجا نوح  
 نبی کو اور ابراہیم نبی کو اور کبھی اپنے دونوں کی اولاد میں پیغمبری جو اون دونوں کی اولاد سے بہت پیغمبر  
 پیدا ہوئے اور دی اون پیغمبروں کو کتاب پر اونکی امت میں سے تھوڑی راہ دین اسلام کے یا نولے ہوئے  
 اور بیت او کو امت میں سے باہر نکل گئے حکم سے پیغمبر نکلتے اور کتاب کے جو ناما بہتوں کو سو کا فر ہو گئے  
 تقسیر خاص نوح اور ابراہیم علیہما السلام کو ایسے ذکر کیا کہ یہ دونوں باپ ہیں انبیا علیہم السلام  
 کے اور کتاب سے وحی مراد ہے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ کتاب مراد ہے لکھنا ساتھ قلم کے فہم لینے  
 اونکی ذریت میں سے یا امت میں سے کہ مصلح کتاب یعنی چاروں کتاب میں تورات اور انجیل اور زبور  
 اور قرآن پس یہ کتابیں ابراہیم علیہ السلام کی ذریت کو ملیں کہ حج کہ تہ قفینا علی آثارہ  
 اٰیۡتِیۡسٰی اِبْنِ مَرْکَمٍ وَاٰتِیۡنَہٗ اِلَیۡنَا نَحْمِلُہٗ وَجَعَلْنَا فِیۡ قُلُوۡبِ الَّذِیۡنَ اٰتٰیۡتُوۡہٗ زَافًا وَرَحْمَۃً لِّمَنْ یَّزَکٰہُ  
 اَبَدًا نَّعُوۡفَہَا مَا کُتِبَ عَلَیۡہِمْ اِلَّا اِیۡبَآءُ رِضْوَانِ اللّٰہِ فَاَنْعُوۡہَا حَتّٰی رَعٰیۡتِہَا فَاٰتٰیۡنَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا  
 مِنْہُمْ اَجْرَ کَثِیۡرًا مِّنۡہُمْ قٰیۡمُوۡنٌ ۝۵ پہرے پہرے اپنے پیچے اونکے پیغمبر اپنے اور پیچے سے لائی تم عیسیٰ بیٹے  
 مریم کو اور دی اپنے اسکو انجیل اور کبھی اپنے اسکو تا بعد اونکے دلمین مہربانی اور بخشایش اور گوشہ نشین  
 کہ آپ پیدا کیا تھا اسکو اپنے فرض نہیں کی تھی اوپر لیکن اختراع کی دسٹے طلب کر نو خوشنودی خدا  
 کے پس رعایت او کی بنی حق رعایت کرنے او کی کی پس عطا کی اپنے اونکو کہ ایمان لائے او میں کر اپنے  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر زوری اونکی اور بیت او میں بدکار میں کہ فتنے اور پیچے پہرے پہرے اپنے  
 پیچا شری اپنے رسول اور پیچے پیچا عیسیٰ مریم کا بیٹا اور اسکو دی انجیل اور کہے اسکو ساتھ اپنے والوں کے  
 دل میں نرمی اور مہر او ایک دنیا چوڑا نا وہوں نے یا نکالا اپنے اوپر نہ لکھا تھا مگر چاہئے کہ رضا مندی  
 اللہ کی بہر نہ بنا یا اسکو جیسا چاہئے بنا ہنا پر دی اپنے اونکو جو ایمان دار تھے اونکا نیک اور بیت او میں  
 بے حکم میں کہ موہ اور پیچے پہرے سے لائے ہم اوپر نشانوں اور چلن اون پیغمبروں کے اپنے رسولوں کو جیسے  
 حضرت نوح کے پیچے حضرت ہود اور حضرت ابراہیم کے حضرت اسحاق  
 اور اسماعیل اور یعقوب اور اونکی اولاد اور اون کے پیچے لائے ہم عیسیٰ بیٹے مریم کو اور دی پیچے عیسیٰ نبی کو انجیل

یقال کہ کتابا زمانا  
 اور یہ کہ اللہ اور  
 اللہ علیہ السلام  
 یہ بھی کہ اور  
 دنیا یا نہی یا نہی  
 عالمی جنگ میں  
 جنگ و جدوجہد  
 نہایت زیادہ  
 جرات میں رہا  
 سے لے کر  
 یہ کہ  
 جب  
 رک  
 پور  
 پر









سے اور خدا تعالیٰ سنتا ہے جواب سوال تم دو لو تمکا بیشک خدا تعالیٰ سننے والا ہے سبکی بائیں دیکھنے والا ہے سبکے احوال طے کرے تفسیر آیا ہے کہ اوس بن صامت عبادہ کے بہائی نے ایک روز دیکھا اپنی بیوی خولہ بنت ثعلبہ کو نماز پڑھتے اور تہی وہ خوبصورتہ پس جب سلام پیرا دے تو اوس نے رعیت کی اوس بیوی کی طرف اور صحبت کے لیے بلایا اوسے انکار کیا پس غصے ہوئے اوس پر اور کہا انت علی کفر اتی یعنی نے تو مجھ پر بتدبیر مان میری کے ہے اور سکون ظہار کہتے ہیں ایام کفر میں یہہ طلاق تہی خولہ غیر علیہ السلام کے پاس آئیں اسحال میں کہ عائشہ رض ایک جانب سر مبارک ہوئی تہی اور کہا یا رسول اللہ اوس نے مجھے نکاح کیا تھا حالت جوانی میں کہ لوگ راعب تہی میر طرف پس جب جوانی میری ڈھل گئی مجھ کو ظہار کیا بعد از ان نامد ہوا اور میرے بچے چوٹے ہیں اگر میں اوسکو بچے دیتی ہوں تو ضائع ہو جاوے گا اور اپنے پاس رکھتی ہوں بچو کو تو بچہ کے مرئی کے پس کوئی امر ایسا ہے کہ میں اوسکے ساتھ جمع ہوں آنحضرت نے فرمایا تو حرام ہوئی اوں پر پس کہا خولہ نے کہ یا رسول اللہ اوسنے مجھ کو طلاق بہنیں دی ہے اور وہ میرے بچو کا پاس ہے اور اوس سے میں بہت محبت رکھتی ہوں آنحضرت نے فرمایا کہ تو اوں پر حرام ہوئی خولہ نے کہئی باز نکاح کی اور کثرت عیال اور درد و مفارقت اوسکی کا ظاہر کیا وہی پہلا جواب سنا غمناک ہو کر وہی آسمان کی طرف کر کہا اللہم ائتک فائزل علی لسان نبتک فرجی جب فرما کے رسول خدا صلی علیہ وسلم کہ حرام ہوئی تو اوں پر تو وہ آہ کا غرہ مارتی اور شکوہ کرتی پس اوسوقت کہ عائشہ حضرت کو سر مبارک کی دوسری جانب سر کے دھونے لکین ناروحی کے چہرہ مبارک پر ظاہر ہوئے عائشہ نے خود کو حضرت کے ساتھ کلام کر نیے منع کیا پس جبے حی آچکی آنحضرت نے فرمایا خولہ کو کہ اپنے خاوند کو بلا لے اور جب وہ حضرت پاس آئے تو آنحضرت نے یہ باتیں اوسکے لگے پڑ میں کہ حق تعالیٰ نے یہ حکم ظہار کے حق میں پہنچا ہے اور اول ظہار اسلام میں ہی ہوا ہے تہے والا ہے کہ سنتا ہے شکوہ مضطر کا دیکھنے والا ہے کہ بد چیتا ہے اوسکے حال کو تفسیر بلا شک وہ ایسا ہی ہے اوسکے سوا کون فرما دے جسے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَمِنْ حَبِيبِ الْمَضْطَرِ اَوْ اَدْعَاةٍ وَخِيفَ السُّورَ بَلْ كَدَّ بَطْنُهَا كَدَّ بَطْنِ الْوَحْشِ قَرَأَ كَرْتَا بَرِّ تَقَرَّرَ كِي اور دو کرتا ہے برائی کو کہ بجز مَدَّ مَفْصَلًا فَتَجَلَّ الْبَيْنُ مَخْضَرًا الَّذِي يَظْهَرُ مِنْ مَسْئَرِهِمْ مَا هُنَّ اَمَّهَاتُهُمْ اَلَا اَنْتِ وَلَدَتْهُمْ طَرَفًا تَقُولُونَ مَسْكَ اَمْسَ الْقَوْلِ وَذَوَاہِ وَانَ اللّٰهُ لَعَفُو غَفُورٌ وَہ کہ تم میں ظہار کرتے ہیں اپنی بیویوں کے ساتھ یعنی تشبیہ دیتے ہیں اپنی بیویوں کو ساتھ بیٹہ مان کے نہیں ہیں وہ بیویاں یائین اولی نہیں ہیں یائین اولی مگر وہ کہ جنابرا نکوا و تحقیق یہ ظہار کرنے والے کہتے ہیں بات نامعقول اور کہتے ہیں دروغ اور تحقیق خدا عفو کرنا والا بخشنے والا اور حق فتنہ جو لوگ مان کہہ بیٹھیں تم میں اپنی عورتوں کو وہ نہیں اولی یائین اولی یائین وہی جنہوں نے نکوا جنا اور وہ بولتے ہیں ایک نایسند بات اور جھوٹ اور اللہ معاف کرتا ہے بخشنے والا مگر وہ لوگ جو ظہار کرتے ہیں تم میں سے جو ان کہہ بیٹھیں میں غصہ کے وقت اپنی عورتوں کو سودا اصلہ جو درین اولی مان نہیں ہو سکتیں اوس بات کچھ سے نہیں یائین مگر وہی کہ جنہوں نے جنابرا اوسکو اپنے پیٹ سے مقرر

دینی را در این کتاب  
اسرار حق و بقیات  
کلی ہوں ہر وقت  
تو میرے دل میں رہے گا  
خدا تعالیٰ ہر وقت  
میرے دل میں رہے گا

قرآن عام زبان  
ظاہر و باطن  
عام زبان  
باز و غامض  
عام زبان  
عام زبان  
عام زبان  
عام زبان

یہ لوگ کہتے ہیں بابت بوجہی اور بے عقلی سے اور جو ہر گز جوہر کو مان کہنا جو ہر گز جوہر و مان نہیں ہو  
پیر اگر کوئی ایسی بات بیوقوفی سے کہہ بیٹھے اور کہہ کر پچھاوے اور توبہ کرے تو پیر بیشک خدا تعالیٰ البتہ بخش  
واللہ توبہ کرنا کوئی گناہ نہیں والہے اس کے گناہوں کا حصہ ہے تفسیر لفظ منکم میں تو مخ و زجر ہے  
عرب کو اس کے ظہار اہل جاہلیت کے قسموں میں سے تھا خاص کر نہ تمام امتوں کی بہنیں ہن مائیں اولی  
مگر وہ کہ جتا ہے او کو لینے مائیں حقیقی وہی ہن اور دودہ پلانیوالی محق ہن اس کے ساتھ ہوا سہ دودہ  
پلانی کے اور سیہی میوان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مائیں میں بسبب زیادتی حرمت او کو کر کے اور  
میوان کا مان ہونا بہت بعید ہے اس کے فرمایا و انہم ليقولون شکر الحمد و رد الذل و باطل و مخرف حق  
سے اور عقو کرنا لا بخشے والا ہے او کو کہ گذرا ظہار سے مصلحہ والذین یظہرون من نساءکم  
کم یعدون لما قالوا فخریہ من قبل ان یتکاسا ذلکم تو عظون بہ واللہ بما تعملون  
خبر کہ اور وہ کہ ظہار کرتے ہیں اپنی میوانوں سے پھر رجوع کرتے ہیں صحیح مخالف او چیز کے کہ کہا پس جب  
ہے ازاد کرنا بریکہ پہلے اس کے مرد و عورت آپس میں ہاتھ پہنچا دین یہ حکم نصیحت دی جاتی ہے مگر ساتھ  
او کے اور خدا ساتھ او چیز کے کہ کرتے ہو خبر دار ہے فلنکحکم اور جو مان کہہ بیٹھیں اپنی عورت کو تو نکو پیری  
کام چاہیں جس کو کہا ہے تو ازاد کرنا ایک بردہ پہلے اس سے کہ آپس میں ہاتھ لگا دین اس سے نکو نصیحت  
ہوگی اور اللہ خبر رکھتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو فلنکحکم اور جو ظہار کرتے ہیں اپنی عورتوں سے جو  
او نہیں مان کہہ او بیٹھے ہیں بے سمجھی سے پھر کہہ کر چلتے ہیں اس بات سے توبہ اس بے سمجھی کا کفارہ  
یہ ہے کہ ایک غلام یا لونڈی چھوٹی عمر کی یا بڑی عمر کی ازاد کرے پہلے اپنی بی بی سے ملنے کے یہ حکم  
کفارہ کا ہے مسلمانوں نہیں نصیحت کی جاتی ہے اس حکم سے توبہ ایسی بات نکو کہی ہرگز اور خدا تعالیٰ  
جو کام اور بات کہ تم کرتے ہو سب سے واقف ہے اور جانتا ہے کوئی چیز اس سے چھپی ہوئی نہیں  
فلنکحکم تفسیر او پر کی آیت میں یہ بیان فرمایا کہ یہ ظہار کرنا اور جوہر ہے اور اس آیت میں  
حکم ظہار کا مذکور ہے لما قالوا کے معنی یہ ہیں کہ پھر پھر ہن واسطے توڑنے او چیز کے کہ کہا  
یا یہ نہ ہو ہن کہ پھر پھر ہن واسطے حلال کرنے او چیز کے کہ حرام کی پھر اختلاف کیا ہے علمائے کہ توڑنا کہ  
ہوئی باحکا کا ہے سے حاصل ہوتا ہے پس خفیہ کے نزدیک تو قصد وطی سے توڑنا حاصل ہوتا ہے او چیز  
قول ابن عباس اور حسن بصری اور قتادہ کا ہے اور نزدیک شافعی کے بجز دمساک کے اور وہ یہ ہے  
کہ نہ طلاق دے او کو بجز ظہار کے ازاد کرنا بریکہ خواہ وہ مومن ہو یا کافر او نہیں جائز ہے مدبر اور  
ام ولد اور مکاتب کہ جس نے ادا کیا پھر کتابت میں سے من قبل ان یتکاسا اور اس کے ہاتھ لگانے سے فائدہ  
او ہانا ہے عورت سے ساتھ جلع یا چھوٹے شہوت سے یا نظر کر کے طرف فرج او سیکے ساتھ شہوت کے  
نصیحت دی جاتی ہے مگر ساتھ اس کے اس لیے کہ حکم کرنا کفارہ کا دلیل ہے اس پر کہ بڑا کیا پس واجب ہے یہ کہ  
نصیحت پکڑو ساتھ اس حکم کے تاکہ نہ عود کر و طرف ظہار کے اور در والدہ کے عذاب سے او پیر اور ظہار  
یہ ہے کہ کہے آدمی اپنی بیوی کو انت علی ظہار اتی یعنی تو پھر ایسے میری مائیں کی بیٹھ اور ان

فہم یعدون لما قالوا فخریہ من قبل ان یتکاسا ذلکم تو عظون بہ واللہ بما تعملون  
او نہیں مان کہہ او بیٹھے ہیں بے سمجھی سے پھر کہہ کر چلتے ہیں اس بات سے توبہ اس بے سمجھی کا کفارہ  
یہ ہے کہ ایک غلام یا لونڈی چھوٹی عمر کی یا بڑی عمر کی ازاد کرے پہلے اپنی بی بی سے ملنے کے یہ حکم  
کفارہ کا ہے مسلمانوں نہیں نصیحت کی جاتی ہے اس حکم سے توبہ ایسی بات نکو کہی ہرگز اور خدا تعالیٰ  
جو کام اور بات کہ تم کرتے ہو سب سے واقف ہے اور جانتا ہے کوئی چیز اس سے چھپی ہوئی نہیں  
فلنکحکم تفسیر او پر کی آیت میں یہ بیان فرمایا کہ یہ ظہار کرنا اور جوہر ہے اور اس آیت میں  
حکم ظہار کا مذکور ہے لما قالوا کے معنی یہ ہیں کہ پھر پھر ہن واسطے توڑنے او چیز کے کہ کہا  
یا یہ نہ ہو ہن کہ پھر پھر ہن واسطے حلال کرنے او چیز کے کہ حرام کی پھر اختلاف کیا ہے علمائے کہ توڑنا کہ  
ہوئی باحکا کا ہے سے حاصل ہوتا ہے پس خفیہ کے نزدیک تو قصد وطی سے توڑنا حاصل ہوتا ہے او چیز  
قول ابن عباس اور حسن بصری اور قتادہ کا ہے اور نزدیک شافعی کے بجز دمساک کے اور وہ یہ ہے  
کہ نہ طلاق دے او کو بجز ظہار کے ازاد کرنا بریکہ خواہ وہ مومن ہو یا کافر او نہیں جائز ہے مدبر اور  
ام ولد اور مکاتب کہ جس نے ادا کیا پھر کتابت میں سے من قبل ان یتکاسا اور اس کے ہاتھ لگانے سے فائدہ  
او ہانا ہے عورت سے ساتھ جلع یا چھوٹے شہوت سے یا نظر کر کے طرف فرج او سیکے ساتھ شہوت کے  
نصیحت دی جاتی ہے مگر ساتھ اس کے اس لیے کہ حکم کرنا کفارہ کا دلیل ہے اس پر کہ بڑا کیا پس واجب ہے یہ کہ  
نصیحت پکڑو ساتھ اس حکم کے تاکہ نہ عود کر و طرف ظہار کے اور در والدہ کے عذاب سے او پیر اور ظہار  
یہ ہے کہ کہے آدمی اپنی بیوی کو انت علی ظہار اتی یعنی تو پھر ایسے میری مائیں کی بیٹھ اور ان







نزدیک مشتمل ان سبکو ہے اور شافعی کے نزدیک تماس فقط جلع ہے سوامی جلع کے کوئی چیز اور سحر حرام  
 نہیں ہوتی اور اگر کوئی بردہ رکھتا ہو لیکن محتاج اور اسکی خدمت کا ہے یا قیمت بردہ کی رکھتا ہے لیکن بے  
 نفقہ کے لیے محتاج ہے تو نزدیک شافعی اور احمد کے آزاد کرنا اور سبردیکا اور خرید کرنا بردیکا اور سحر حرامیت  
 سے اوجہ واجب نہیں اور سکو چاہئے کہ روزہ رکھے اور نزدیک مالک کے روزہ جائز نہیں بلکہ لازم ہے کہ اگر  
 کو آزاد کرے یا خرید کر دوسری صورتیں آزاد کرے اگر چہ آپ اسکا محتاج ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
 اگر بردہ رکھتا ہو تو آزاد کرنا اور سکا واجب ہوگا اگر چہ آپ اسکا محتاج ہو اور باوجود بردہ کے روزہ رکھنا  
 نہیں ہوگا اور اگر قیمت بردہ کی رکھتا ہی اور آپ اسکی احتیاج رکھتا ہی تو اسکو روزہ رکھنا جائز ہوگا اور ظہار  
 کرنا مالک کا اپنی لونڈی سے صحیح نہیں مگر نزدیک مالک کے صحیح ہے اور ظہار ذمی کا نزدیک مالک اور  
 ابو حنیفہ کے صحیح نہیں اور نزدیک شافعی اور احمد کے صحیح ہے اور ظہار غلام کا چارون امامون کے نزدیک  
 صحیح ہے اور کفارہ ساتھ روزوں کے ادا کرے مگر نزدیک مالک کے ساتھ کہا نا کہلانی کے ہی روا ہے اگر مالک  
 اسکا اسکو دیوے اور کافر کفارہ ساتھ آزاد کرنے بردہ کے یا کہا نا کہلانی کے دے سکے نزدیک اسلئے کہ روزہ  
 اسکا صحیح نہیں ہوتا اور کسی نے کفارہ میں روزہ شروع کیا بعد اسکے قادر بردہ پر ہوا ابو حنیفہ کے  
 نزدیک روزہ چھوڑ دے اور بردہ آزاد کرے اور شافعی اور احمد کے نزدیک مختار ہے اگر چاہے بردہ آزاد  
 کرے اور چاہے روزے دو مہینے کے پورے کرے اور مالک کے نزدیک اگر بعد دو مہینے روزے کے بردہ پاوے  
 آزاد کرنا اسکا لازم ہوگا والا روزے پورے کرے اور دنیا کفارہ نکاح حرامی اور ذمی کو روا نہیں ہے مگر  
 ابو حنیفہ کے نزدیک ذمی کو دینا جائز ہے اور اگر کوئی عورت اپنی خاوند کو کہے انت علی کظہر امی او سہر  
 چارون امامون کے نزدیک کچھ نہیں لازم نا اور جو کوئی بیح وقت واجب ہونے کفارہ کے سب چیزوں  
 سے ناچار ہو کفارہ اسکے ذمہ پر رہتا ہے جب قادر کسی چیز پر ہوا اگرے لیکن بعد واجب ہونے کسی  
 طرح ناقط نہیں ہوتا حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آنحضرت نے اوس کو حکم کفارہ کے ادا کرنا کیا تو  
 انہوں نے عجز اپنا متیون چیزوں سے ظاہر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فلا فی قوم کبار  
 جاو کچھ زکوۃ کی اوس سے لے اور اسکو اپنے کفارہ میں مسکینوں کو دے ڈے جسکے کلمات الذین یخاکون  
 اللہ ورسولہ کینوا کما کنت الذین من قبلہم وقد انزلنا الیت بلیت ولکہ فی عذاب مہین  
 تحقیق وہ لوگ کہ مخالفت کرتے ہیں ساتھ خدا اور رسول اور سیکے خوار کیا گیا انکو جیسا کہ خوار کیا گیا انکو  
 کہ پہلے انے تھے اور تحقیق ان مارین بنے آتین واضح اور کافر و نکو عذاب خوار کرنے والا ہے کہ فقہ طہ  
 لوگ مخالف ہوتے ہیں اللہ سے اور اسکے رسول سے وہ رد ہوئے جیسے رد ہوئے اولے پہلے اور سحر حرام  
 میں آتین صاف اور منکر و نکو ذلت کی مار ہے کہ حق و بیشک وہ لوگ جنہوں نے مخالفت کی  
 اور باہر نکل گئے حدوں خدا تعالیٰ کیسے اور اسکے پیچھے ہوئے کیسے سو وہ لوگ ان سے گئے جسکے اور  
 گئے تھے اگلے لوگ جو تھے انے پہلے اور پیغمبر و انکی امت اور مقرر سمجھتے ہیں آتین قرآن کی روشن  
 کہلی صاف دلیلیں پیغمبر کے سچ ہونے پر اور واسطے نمانے والوں کے ہے عذاب رسوا اور خوار کرنا

لے  
 اگر روزہ کے ساتھ  
 احمد کا روزہ  
 ظہار و بردہ  
 کفارہ میں  
 یا ان دن  
 نیز واجب  
 لے در وقت  
 اچھو دم  
 دو مہینے  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



سورہ مجادلہ

سورہ مجادلہ  
 اور پھر جنہیں بائیں اولیٰ کوئی یہ نہ سمجھ سکے کہ اللہ تعالیٰ اسیوں کی طرح ساتھ ہو وہ پاک ہے مکانت سے مراد  
 علم ہے یعنی وہ جانتا ہے مصلحتیں اولیٰ اور تخصیص میں اور پانچ کی اسلئے ہے کہ یہ نازل ہوئی منافقوں  
 کے حق میں اور وہ حلقہ بنا کر بیٹھتے تھے سرگوشی کر نیکی لے واسطے غصہ دلانے مومنوں کے بقدر ان دو عددوں  
 کے پس کہا گیا کہ ہمیں سرگوشی کرتے اونہیں سے تین اور نہ باخ اور نہ کم ان عددوں سے اور نہ زیادہ اگر کہ  
 اللہ ساتھ اس کے ہے سنا ہے جو کچھ وہ کہتے ہیں اور بعض نے کہا کہ تخصیص ان عددوں کی اسلئے ہوئی کہ  
 عادت یہ ہے کہ مشورہ کرنیوالی ایک جماعت ہوتے ہیں عقلمند دن اور تجربہ کار دن ہیں سے اور کتر عدد  
 اون کے دو ہوتے اور زیادہ ہونے پانچ تک چہ تک باقتضائی حال کے پس ذکر کیا اللہ عزوجل نے تین  
 اور پانچ کو اور فرمایا ولا اذنی من ذلک پس دلالت کی اس نے اوپر دو اور چار کے اور فرمایا ولا اکثر من ثلاث  
 کی اس نے اوپر جو قریب سے کوئی کہ ساتھ چیر کر ادا کرے خردیگا او کو واسطہ ملے کہ اکثر کی الذین تھواعتن  
 اللہ کی لم یعودون لہم انا وعلوہ وینفون فی انفسہم کو لا یعذبنا اللہ بما نقول طحبہم جہنم  
 یصلوہا قلیس المصائرہ یا نہ کیا تو نے طرف اولیٰ کہ منع کیا گیا او کو اسلئے باز کہنے سے یعنی یہود کہ  
 او کا مسلمانوں کی ایذا میں تھا والد علم پر عود کرتے ہیں اور پھر میں کہ منع کیا گیا او کو اور اس میں باز  
 کہتے ہیں در باب گناہ اور تعدی اور نافرمان برداری پیغمبر کے اور جب آوین آگے تیرے دعا کرین تجکو ناک  
 اوس کلمہ کے کہ عار نہیں کی ہے خدا نے ساتھ اس کے یعنی بخاکو الاسلام علیک کے انام علیک کہتے ہیں  
 یعنی مرگ تجھ پر ہوا کہتے ہیں اپنے دل میں کیوں نہیں عذاب کرتا ہے یہو خدا سبب او پیغمبر کے کہ کہتے  
 ہیں ہم نے اگر پیغمبر سچا ہے تو چاہیے کہ یہو عذاب پہنچا والد علم بس ہے او کو دوزخ داخل ہونگے وہاں  
 پس بڑی جگہ ہے دوزخ کا فتح ٹھہ تو نے مذکیبی جنکو منع ہوئی کا یا ہوسے پیروی کرتے ہیں جو منع  
 ہو چکا ہے اور کائنات میں باتین کرتے ہیں گناہ کی اور یاد دہی کی اور رسول کی حکمی کی اور جب آوین تیرے  
 پاس تجکو دعا دین جو دعا نہیں دی تجکو اللہ نے اور کہتے ہیں اپنے دل میں کیوں نہیں عذاب کرتا اللہ  
 یہو اس پر جو ہم کہتے ہیں بس ہے او کو دوزخ میں ہیں گے اوس میں سو بڑی جگہ ہے پیغمبر کا صوفی اسے مذکیبا  
 تو نے اون لوگو کو جنکو منع کیا خلوت میں بیٹھ کر باتین کر نیکی چلے کہ نہ کیا کرو چکی باتین خلوت میں یہود  
 لگے کرنے دی کام جو منع کیا تھا سو وہ لوگ باتین خلوت میں کرتے ہیں ویسی جسمیں گناہ ہوتا ہے جو جب  
 اور نا انصافی مسلمانوں کے حق میں کرتے ہیں اور نافرمانی پیغمبر کی کرتے یہ بہت برا ہے او کو حق میں اور جب  
 آتے ہیں یہود تیرے پاس سے محمد سلام کہتے ہیں تجکو ساتھ او طرح کے جو نہیں کہا سلام تجکو اس طرح خدا تعالیٰ  
 نے اور کہتے ہیں یہودی اپنے دلوں میں کہ کیوں نہیں عذاب کرتا خدا تعالیٰ اس سبب سے جو ہم کہتے ہیں محمد  
 اگر پیغمبر ہے سو فرماتا ہے خدا تعالیٰ جہنم جہنم الخ بس ہے اور کفایت کرے یہود کو دوزخ جو داخل ہونگے  
 اوس میں یہ بہت بڑی جگہ ہے دوزخ کا فتح ٹھہ تو نے مذکیبی جنکو منع ہوئی کا یا ہوسے پیروی کرتے ہیں جو منع  
 تعدی اور نافرمانی پیغمبر کے ہے یعنی آئیں کہتے کہ نافرمانی رسول کی کرو اور مومنوں کو ایذا پہنچاؤ اور قسیر ہدی





کے بہکالے سے سوادن بائیں کرنا اور لوگوں کی بائیں اچھی لگتی ہیں اس واسطے کہ ممکن کریں مسلمانوں کو ان باتوں سے اور دراصل شیطان کا بہکانا کچھ بظاہر دیکھا گیا مسلمانوں کا کام اگر اتنا جتنا کہ تقدیر میں خدا تعالیٰ نے مقرر کر رکھا ہے اسے حکم سے نہ ماری ہو گا اور اس سے زیادہ ہو گا پھر چاہئے کہ مسلمان اور خدا تعالیٰ ہی کے بہرہ و سارین مومن جو ایمان لائے ہیں سب اپنے کام اور سیکوٹی دیویں ڈھکے ڈھکے تفہیم و تہذیب کے لئے گناہ اور تعدی کا شیطان کے اچھا کر رکھنا ہے تو ممکن کرے شیطان ..... اور ہمیں یہ بھی شیطان یا غم الایاذن اللہ یعنی اس کے علم اور قصار و قدر سے توکل کریں مومنین امر بساطرف اللہ کے اور پناہ مانگیں ساتھ اس کے شیطان سے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا اذ انتم تملأون خلائیما حی ثلثان دون الثالث الا یاذنہ فان ذاک یخزنہ رواہ فی العالم ہ بحسب ملکہ یا ایہا الذین امنوا لا ذاقیل لکم تفکھوا فی الجبال فاصفحوا بصفحة اللہ کہ ذاقیل اکثر ذاقیل اکثر ذاقیل اکثر ذاقیل اکثر ذاقیل اکثر الذین امنوا منکم والذین امنوا العلم کذبت ط واللہ بما تعلمون حیثہ امی مسلمانوں جب کہا جاوے تم کو کہ کھل کر بیٹھو مجلسوں میں پس کشادہ کرو جگہ کو تاکشادہ کرے خدا تمہارے لیے ہر شکل کو اور جب کہا جاوے اوٹھ کر کھڑے ہو پس اوٹھ کر کھڑے ہو تاکشادہ کرے خدا تمہارے واسطے ان کے کہ ایمان لائے ہیں تم میں سے اور ان کے کہ دیا گیا ہی اور خدا اساتہ و پیچ کے کہ کرتے ہو خبردار یہ ہفتہ ہے ابے ایمان والوں جب تم کو کہیے کھل کر بیٹھو مجلسوں میں تو کھل جاؤ اللہ کشادگی دی تم کو اور جب کہیے اوٹھ کر کھڑے ہو تو اوٹھ کر کھڑے ہو اللہ اونچے کرے ان کے جو ایمان رکھتے ہیں تم میں اور علم ٹرے اور اللہ خبر کہتا ہے جو کرتے ہو وہ سو ڈھکے ڈھکے لوگوں جو ایمان لائے ہو جو بوقت کہیں تم کو کشادہ ہو بیٹھو مجلس میں تو تم کشادہ ہو بیٹھو کشادہ کرے خدا تعالیٰ تمہارے واسطے قبر میں مکان اور بہشت میں یہی اور جب کہیں تم کو کہ اوٹھنا زکے واسطے یا کسی کام نیک کرنیکے لیے تو اوٹھ کر کھڑے ہو تم بغیر تکرار کے تو بلند کرے خدا تعالیٰ درجے اون لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور حکم پیغمبر کا بجا لاتے ہیں ان کے درجے بہشت میں بلند ہیں اور وہ لوگ جن کو گنو دیا ہے خدا تعالیٰ نے علم ساتھ ایمان کے یعنی مومن اور عالم کے درجے بہت بڑے ہیں مومن بے علم سے اور خدا تعالیٰ ان کاموں سے جو تم کرتے ہو واقف اور خبردار ہے کچھ چہا ہوا نہیں اس سے ڈھکے ڈھکے تفہیم و تہذیب کے لیے دنیا میں یہی ہر امر اور شرف ہوتا ہے اور آخرت میں یہی اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ جب پڑھتے وہ یہ کہ آیت تو کہتے امی لوگوں سمجھو تم اس آیت کو اور چاہئے کہ رغبت دلاوے تم کو یہ آیت علم کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے عبادۃ اللہ لکم لیسوا و احب الی اللہ و احب الی اللہ و احب الی اللہ اور یہی ہی حضرت سے منقول ہے کہ شفا کرینگے دن قیامت کے تین طرح کے لوگ انبیاء پر شہید پس بڑا جان مرتبہ میں اس کو کہ واسطہ ہے درمیان نبوت اور شہادت کے یعنی علماء کو شہادت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ اختیار دیے گئے سلیمان علیہ السلام درمیان علم اور مال اور ملک کے یعنی حکم الہی ہوا کہ ان تینوں چیزوں میں سے جو چاہو اختیار کرو پس اختیار کیا سلیمان نے علم کو پھر دیا اللہ نے مال اور

قد سمع اللہ ۲۰  
سویحہ جہاد لہ  
۱۸۸  
کے بہکالے سے سوادن بائیں کرنا اور لوگوں کی بائیں اچھی لگتی ہیں اس واسطے کہ ممکن کریں مسلمانوں کو ان باتوں سے اور دراصل شیطان کا بہکانا کچھ بظاہر دیکھا گیا مسلمانوں کا کام اگر اتنا جتنا کہ تقدیر میں خدا تعالیٰ نے مقرر کر رکھا ہے اسے حکم سے نہ ماری ہو گا اور اس سے زیادہ ہو گا پھر چاہئے کہ مسلمان اور خدا تعالیٰ ہی کے بہرہ و سارین مومن جو ایمان لائے ہیں سب اپنے کام اور سیکوٹی دیویں ڈھکے ڈھکے تفہیم و تہذیب کے لئے گناہ اور تعدی کا شیطان کے اچھا کر رکھنا ہے تو ممکن کرے شیطان ..... اور ہمیں یہ بھی شیطان یا غم الایاذن اللہ یعنی اس کے علم اور قصار و قدر سے توکل کریں مومنین امر بساطرف اللہ کے اور پناہ مانگیں ساتھ اس کے شیطان سے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا اذ انتم تملأون خلائیما حی ثلثان دون الثالث الا یاذنہ فان ذاک یخزنہ رواہ فی العالم ہ بحسب ملکہ یا ایہا الذین امنوا لا ذاقیل لکم تفکھوا فی الجبال فاصفحوا بصفحة اللہ کہ ذاقیل اکثر ذاقیل اکثر ذاقیل اکثر الذین امنوا منکم والذین امنوا العلم کذبت ط واللہ بما تعلمون حیثہ امی مسلمانوں جب کہا جاوے تم کو کہ کھل کر بیٹھو مجلسوں میں پس کشادہ کرو جگہ کو تاکشادہ کرے خدا تمہارے لیے ہر شکل کو اور جب کہا جاوے اوٹھ کر کھڑے ہو پس اوٹھ کر کھڑے ہو تاکشادہ کرے خدا تمہارے واسطے ان کے کہ ایمان لائے ہیں تم میں سے اور ان کے کہ دیا گیا ہی اور خدا اساتہ و پیچ کے کہ کرتے ہو خبردار یہ ہفتہ ہے ابے ایمان والوں جب تم کو کہیے کھل کر بیٹھو مجلسوں میں تو کھل جاؤ اللہ کشادگی دی تم کو اور جب کہیے اوٹھ کر کھڑے ہو تو اوٹھ کر کھڑے ہو اللہ اونچے کرے ان کے جو ایمان رکھتے ہیں تم میں اور علم ٹرے اور اللہ خبر کہتا ہے جو کرتے ہو وہ سو ڈھکے ڈھکے لوگوں جو ایمان لائے ہو جو بوقت کہیں تم کو کشادہ ہو بیٹھو مجلس میں تو تم کشادہ ہو بیٹھو کشادہ کرے خدا تعالیٰ تمہارے واسطے قبر میں مکان اور بہشت میں یہی اور جب کہیں تم کو کہ اوٹھنا زکے واسطے یا کسی کام نیک کرنیکے لیے تو اوٹھ کر کھڑے ہو تم بغیر تکرار کے تو بلند کرے خدا تعالیٰ درجے اون لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور حکم پیغمبر کا بجا لاتے ہیں ان کے درجے بہشت میں بلند ہیں اور وہ لوگ جن کو گنو دیا ہے خدا تعالیٰ نے علم ساتھ ایمان کے یعنی مومن اور عالم کے درجے بہت بڑے ہیں مومن بے علم سے اور خدا تعالیٰ ان کاموں سے جو تم کرتے ہو واقف اور خبردار ہے کچھ چہا ہوا نہیں اس سے ڈھکے ڈھکے تفہیم و تہذیب کے لیے دنیا میں یہی ہر امر اور شرف ہوتا ہے اور آخرت میں یہی اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ جب پڑھتے وہ یہ کہ آیت تو کہتے امی لوگوں سمجھو تم اس آیت کو اور چاہئے کہ رغبت دلاوے تم کو یہ آیت علم کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے عبادۃ اللہ لکم لیسوا و احب الی اللہ و احب الی اللہ و احب الی اللہ اور یہی ہی حضرت سے منقول ہے کہ شفا کرینگے دن قیامت کے تین طرح کے لوگ انبیاء پر شہید پس بڑا جان مرتبہ میں اس کو کہ واسطہ ہے درمیان نبوت اور شہادت کے یعنی علماء کو شہادت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ اختیار دیے گئے سلیمان علیہ السلام درمیان علم اور مال اور ملک کے یعنی حکم الہی ہوا کہ ان تینوں چیزوں میں سے جو چاہو اختیار کرو پس اختیار کیا سلیمان نے علم کو پھر دیا اللہ نے مال اور

ملک ساتھ علم کے اور فرمانا آنحضرت علیہ السلام نے کہ وحی کی اللہ تعالیٰ نے طرف براہیم کے یا ابراہیمؑ کی طرف  
 احب کل علم اور بعض حکماء سے منقول ہے کہ کاشکے جانتا میں کو کسی چیز پانی اوکھنے کہ نہ پایا دانستہ علم  
 لو اور زبیری سے ہے کہ علم فکر یعنی مرد پس نہیں دوست رکھتے او سکھو گم دلو گون کے اور علم کتنے قسم کا  
 ہے پس اشرف اولکادہ ہو کہ اشرف ہو باعتبار مضمون کے مصلحا کتادہ کرے یعنی قبر میں یا منازل  
 بہشت میں یا کھانا سینہ کا مرد ہے اور ایسا ہے کہ ایک جماعت اصحاب بزرگ یعنی علیہ السلام کی مجلس میں  
 آئے اور آنحضرت توقیر او کی کیا کرتے تھے اور وقت مجلس میں جگہ تھی آنحضرت کے سامنی کھڑے رہے  
 اور کسی نے او کو جگہ نہ دی آنحضرت کو یہ علم ناگوار ہوا اور بعض لوگوں کے لیے پاس بیٹھے تھے فرمایا او ہودہ او بیٹے  
 اور بدرالون لیے جگہ ہو گئی اور جو کہ او بیٹے تھے او کو یہ علم ناگوار ہوا اور آنحضرت نے او کے چہرے پر یہ  
 معلوم کیا حق تعالیٰ نے یہ آیت بھیجی اور بقول قتادہ رض کے لوگ آنحضرت کی مجلس میں اسہن حرص کر  
 تھے کہ آپ کے پاس بیٹھیں اور انہو کو دیکھ کر اسہن سمٹ بیٹھتے اور جگہ میں تنگی کر دیتے یہ تہن نازل ہوئی  
 اور بقول بعض کے یہ فعل اولکار اور جمعہ کے تھا اور رسول علیہ السلام نے فرمایا لا یقیم احدکم ارجلہ من  
 مجلسہ ثم یخلفہ فیہ والکن لیسوا فیہ یہی فرمایا کہ نہ او بیٹا دے کوئی تم میں سے اپنے بہائی کو دن جمعہ کے  
 ولیکن چاہئے کہ کہے افشوا یعنی کھل بیٹھو یہ دونوں روایتیں مجاہد میں ہیں اور بقول مجاہد اور اکثر مفسرین  
 کے خنے یہ ہیں کہ جب کہا جاوے تلکو کہ او بیٹا دے کے لیے یا جہاد کے لیے یا ہر خیر حق کے لیے پس او بیٹو  
 او سکے لیے او قصور نہ کرو اور کتاب موصی میں لکھا ہے کہ جب صحابہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس  
 مبارک میں بیٹھتے اگر کسی کو واسطے کسی ہم اور کام کے طلب کرتے تو او بیٹا نہ چاہتا نہ سو بیٹا نہ نازل ہوئی او  
 سچ تو یہ ہے کہ محبت او کی بسبب حضرت کے اسی قدر تھی کہ الیوم وخطہ جدائی چاہتے تھے اور اسلئے اشرف  
 یرحمہ اللہ الذین امنوا سنکم درجات کے مشرف ہوئے اور محال میں ہے کہ خدائے ساتھ قول اپنے الذین  
 او ثوا احکم درجات کے خبر دی اسکی کہ رسول او کا صواب ہے اس میں کہ حکم کرتا ہے اہل بدر کی توقیر  
 واکرام کا اور اہل بدر مستحق اکرام کے ہیں اور موسیٰ تابع حکم پیغمبر کے ہو کر اکرام بدر لائے کرتے ہیں اور مجلس  
 میں او کو جگہ دیتے ہیں ثواب پاوین گے اور درجے او کے بلند ہونگے اور درجہ علمائی مؤمنون کا بالاتر  
 غیر عالم سے ہوگا اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ درمیان درجہ مؤمن غیر عالم کے اور درمیان درجہ  
 عالم کے مقدار دو ڈرنے کہوڑے تیز رو کے تفاوت ساٹھ برس کے ہوگا اور رسول علیہ السلام نے فرمایا شخص  
 چلے علم کی راہ سہل کرتا ہے اللہ او سکے لیے راہ جنت کی راہ ہو میں سے او تحقیق فرشتے البتہ چھاتے ہیں انہو  
 اپنے طالب علم کے رضا کے لیے او تحقیق آسمان اور زمین اور چلیان پانی میں دعا کرتی ہیں طالب علم  
 کے لیے او تحقیق فضیلت عالم کی عابد پر مانند فضیلت چودہویں رات کے چاند کے ہے سارے ستاروں  
 پر عالم وہی ہیں دارث انبیاء کے بلاشبہ انبیاء نے نہیں میراث میں چھوڑے ہیں دنیا اور نہ دہم سو اے  
 اسکے نہیں کہ میراث میں چھوڑے ہیں انہو نے علم کو پس جس نے لیا علم یا حصہ پورا اور ابن عمر رض فرماتے  
 میں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میراث میں نہ چھوڑے تھے فی امیرہ الخ یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم گذرے

لے اپنے ہی  
 ابراہیمؑ میں علم  
 انہو نے کتادہ  
 ہون نہ عالم کو

لے اپنے ہی  
 ایک تہا اسکی  
 اسکی مجلس پر  
 آجیے او میں  
 کین کدو سے  
 کر کین اسکی

دو مجلسوں پر ہے مسجد میں اور دوسری مجلسوں والو میں سے ایک تو وہ ہے کہ دعا کرتے تھے اللہ تعالیٰ سے اور رخصت کرتے تھے طرف اُسکے اور دوسری مجلس لے سیکھتے تھے فقہ اور سکھاتے تھے فقہ فرمایا آپ نے کہ دونوں مجلسیں پہلائی پرین اور ایک اون دونوں میں سے افضل ہے بہ نسبت دوسرے کے اس پر وہ یعنی عابدین عاکرتے ہیں اللہ سے اور رخصت کرتے ہیں طرف اُسکے اور اس پر یہ یعنی عالم لے سیکھتے ہیں فقہ اور سکھاتے ہیں فقہ جاہل کو لے یہ افضل ہیں اور میں ہی سچا کیا ہوں تعلیم ہی کر سیکھ لے یہ سچے حضرت اہل علم ہی میں روایت کیں یہ دونوں حدیثیں معاملہ میں اور یہ بھی فرمایا علیہ السلام نے فضل العالم علی العالمین علی العالمین اور یہ بھی فرمایا الناس عالم کو معلّم و سائر الناس کا الحج اور اور حدیثیں اور اقوال صحابہ کثیر فضیلت علم اور عالم اور مذمت جاہل و جاہل کے بہت ہیں یہ جو مذکور ہوئیں کفایت کرتے ہیں اور بغیر علم کے پہنچا کسی خیر کو ممکن نہیں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عامل یعنی عابد بے علم فساد زیادہ اوس سے کرتا ہے کہ صالح کرے انتہی صدق رسول اللہ علیہ وسلم اسلئے کہ بغیر علم کے پاکی نجاست بھی نہیں چوتی تو وہ عمل بموجب شرائط اوسیکھ سکے یا لانا کیا جانے اور اسی سبب ہے بزرگوں اہل تحقیق نے عابد ذرا بے علم کو کہلونہ شیطان کا کہا ہے امام غزالی مہناج میں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خدائی ایسی عبادت کرے جیسے ملائکہ یا تون آسمانوں کے کرتے ہیں اور اوسکو علم نہ ہو تو وہ جملہ ریاکاروں میں سے انتہی اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ ہر چند عبادت بشوق و کثرت کرے لیکن چونکہ شرائط اور مضدات عبادت کے اور طریقہ اوسکا کہ لائق قبولیت کے نہیں جانتا اور فائدہ عبادت کا مترتب نہیں ہوتا اور خج بے فائدہ کہینچا ہوتا ہے اور جملہ عالماتہ ناصیۃ قصۃ ناراً حامیۃ سے ہوگا غور و باند منہ اور چونکہ علم اول اور اصل تمام اشیاء کا ہے اور مذکار دونوں عالم کا علم ہے سیکھنا اوسکا ہر ایک مرد و زن پر فرض ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے طلب العلم واجب علی کل مسلم و مسلمۃ اور یہ بھی آیا ہے اطلبوا العلم و کوبا لصین اور علم اول اور اصل اللہ تعالیٰ کا صفوں کا ہے اول صفت کہ اوسکی ذات خاص سے تعلق رکھتی ہے علم اوسکا ہے ساتھ ذات باکمال اپنے کے اور آیتہ ان اللہ کا حاکم جلّ شہی علما بھی ظاہر کر نیوالے شرف علم کی ہے اور یہی بہید ہے اس حدیث کے مضمون میں انظر الی وضع العالم عبادۃ اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک نظر طرف عالم کے بہت پیاری ہے نزدیک خدا کے ایک برکتی عبادت سے کہ دن کو روزہ رکھے اور رات کو شب بیدار رہے اور یہ بھی فرمایا کہ بڑی شریف اہل حجت علما رامت میری کے ہیں اور یہ بھی فرمایا علما امتی کا نبیائے نبی انسر ایل ہے اور اسلئے علم کو شریف تر عبادت سے کہا ہے لیکن چونکہ علم بجز عمل کے کام نہیں آتا بلکہ موجب عذاب اور خرابی کا ہے اور مقرر جو عالم کا محض عبادت کے لیے ہے عمل کرنا ضرور ہے پس علم جڑ ہے اور عمل پل اور خلاصہ اوسکا پہلے علم حاصل کر پھر عمل کرنا چاہیے اور جو علم کے سیکھنا اوسکا فرض ہے علم توحید ہے اور عقائد ضروری اور احکام شرعی جیسے عبادات خمسہ اور علم احکام کہ متعلق دل کے ساتھ میں واسطے پاک کرنے دل کی برائیوں سے کہ موجب دوری کی اللہ تعالیٰ سے اور باعث

سور مجادلہ  
دو مجلسوں پر ہے مسجد میں اور دوسری مجلسوں والو میں سے ایک تو وہ ہے کہ دعا کرتے تھے اللہ تعالیٰ سے اور رخصت کرتے تھے طرف اُسکے اور دوسری مجلس لے سیکھتے تھے فقہ اور سکھاتے تھے فقہ فرمایا آپ نے کہ دونوں مجلسیں پہلائی پرین اور ایک اون دونوں میں سے افضل ہے بہ نسبت دوسرے کے اس پر وہ یعنی عابدین عاکرتے ہیں اللہ سے اور رخصت کرتے ہیں طرف اُسکے اور اس پر یہ یعنی عالم لے سیکھتے ہیں فقہ اور سکھاتے ہیں فقہ جاہل کو لے یہ افضل ہیں اور میں ہی سچا کیا ہوں تعلیم ہی کر سیکھ لے یہ سچے حضرت اہل علم ہی میں روایت کیں یہ دونوں حدیثیں معاملہ میں اور یہ بھی فرمایا علیہ السلام نے فضل العالم علی العالمین علی العالمین اور یہ بھی فرمایا الناس عالم کو معلّم و سائر الناس کا الحج اور اور حدیثیں اور اقوال صحابہ کثیر فضیلت علم اور عالم اور مذمت جاہل و جاہل کے بہت ہیں یہ جو مذکور ہوئیں کفایت کرتے ہیں اور بغیر علم کے پہنچا کسی خیر کو ممکن نہیں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عامل یعنی عابد بے علم فساد زیادہ اوس سے کرتا ہے کہ صالح کرے انتہی صدق رسول اللہ علیہ وسلم اسلئے کہ بغیر علم کے پاکی نجاست بھی نہیں چوتی تو وہ عمل بموجب شرائط اوسیکھ سکے یا لانا کیا جانے اور اسی سبب ہے بزرگوں اہل تحقیق نے عابد ذرا بے علم کو کہلونہ شیطان کا کہا ہے امام غزالی مہناج میں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خدائی ایسی عبادت کرے جیسے ملائکہ یا تون آسمانوں کے کرتے ہیں اور اوسکو علم نہ ہو تو وہ جملہ ریاکاروں میں سے انتہی اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ ہر چند عبادت بشوق و کثرت کرے لیکن چونکہ شرائط اور مضدات عبادت کے اور طریقہ اوسکا کہ لائق قبولیت کے نہیں جانتا اور فائدہ عبادت کا مترتب نہیں ہوتا اور خج بے فائدہ کہینچا ہوتا ہے اور جملہ عالماتہ ناصیۃ قصۃ ناراً حامیۃ سے ہوگا غور و باند منہ اور چونکہ علم اول اور اصل تمام اشیاء کا ہے اور مذکار دونوں عالم کا علم ہے سیکھنا اوسکا ہر ایک مرد و زن پر فرض ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے طلب العلم واجب علی کل مسلم و مسلمۃ اور یہ بھی آیا ہے اطلبوا العلم و کوبا لصین اور علم اول اور اصل اللہ تعالیٰ کا صفوں کا ہے اول صفت کہ اوسکی ذات خاص سے تعلق رکھتی ہے علم اوسکا ہے ساتھ ذات باکمال اپنے کے اور آیتہ ان اللہ کا حاکم جلّ شہی علما بھی ظاہر کر نیوالے شرف علم کی ہے اور یہی بہید ہے اس حدیث کے مضمون میں انظر الی وضع العالم عبادۃ اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک نظر طرف عالم کے بہت پیاری ہے نزدیک خدا کے ایک برکتی عبادت سے کہ دن کو روزہ رکھے اور رات کو شب بیدار رہے اور یہ بھی فرمایا کہ بڑی شریف اہل حجت علما رامت میری کے ہیں اور یہ بھی فرمایا علما امتی کا نبیائے نبی انسر ایل ہے اور اسلئے علم کو شریف تر عبادت سے کہا ہے لیکن چونکہ علم بجز عمل کے کام نہیں آتا بلکہ موجب عذاب اور خرابی کا ہے اور مقرر جو عالم کا محض عبادت کے لیے ہے عمل کرنا ضرور ہے پس علم جڑ ہے اور عمل پل اور خلاصہ اوسکا پہلے علم حاصل کر پھر عمل کرنا چاہیے اور جو علم کے سیکھنا اوسکا فرض ہے علم توحید ہے اور عقائد ضروری اور احکام شرعی جیسے عبادات خمسہ اور علم احکام کہ متعلق دل کے ساتھ میں واسطے پاک کرنے دل کی برائیوں سے کہ موجب دوری کی اللہ تعالیٰ سے اور باعث

دورخ کے مین اور اسی علم کو صرف میں سمجھتا ہوں اور تصوف کہتے ہیں اگر اکثر اولیاء حقیقت میں داخل فقہ کے ہے اور علم معاملات فقہ سے فرض کفایہ پر کہ جو بعض لوگ سکھیں اور لوگ اوسکے نہ سیکھتے مین کہہ گا اور ناخود بین ہوتے و لیکن چونکہ کرنے بعض معاملات سے مانند خرید و فروخت کہانے پینے کی چیزوں کے اور کھانے وغیرہ کے ہر شخص کو چارہ نہیں ہے سیکھنا اور سکا ہی ہر ایک پر لازم ہے چاہے کہ وہ بھی مجاہد حاصل کرے بعد اوسکے اگر خدا توفیق دے عبادت اور یاد خدا اور فقر کی طرف متوجہ ہووے والا کار و کسب ضروری دنیا کو مین مشغول ہووے اور تو یہی سبب علم کے اکثر موجبات گناہ اور غلاب سے محفوظ رہے گا اور چاہے کہ قدر ضرورت بلکہ زیادہ اوس تمام علوم مذکورہ اور علوم دینی یہی اس کتاب مین کہ تفسیر کتاب ربیع الارباب کی ہے لکھے گئے ہیں اگر کوئی اس نسخہ مبارکہ ہی کے سیکھنے پر بہت لگاوے اور اسکو ملحوظ و محفوظ رکھے اور اس پر عمل کرے تو البتہ فضل الہی سے موافق بہت اپنی کے اپنے مقصد کو پہنچے گا جسے کہ طالب وصل خدا کا یہی مطلب حاصل ہو اسلئے کہ اسباب اویسکے ہی ہمیں سب مذکور ہوئے ہیں اور تائید افضال من جانب الہیہ اور علوم اس تفسیر مین مذکور ہوئے ہیں اوسکے سواہے اور علوم زائد بلکہ ممنوع ہیں سواہے علم صرف او خود کو اور کچھ اور علم کہ طالب علم کو حاصل کرنا اور نکا ضروری ہے اور طالب حق اور آخرت کو وہ بھی ضرور نہیں رہا علم منطق وغیرہ کہ اکثر طالب علم اس مائیکہ اوسکی طرف متوجہ رہتے ہیں محض ممنوع اور دور کرنا لاحق سے ہی اور صرف اوقات اوسمیں ضائع کرنا عمر کا ہے یہی کتاب عمان فقہ خفی کے لکھا ہے کہ تعلیم منطق کی مانند منی شراب کے ہے اور فتاویٰ برہنہ مین ظہیری اور خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ سیکھنا علم کلام زیادہ قدر حاجت سے حرام ہے اور یہی کہتے ہیں امام مالک اور شافعی اور احمد اور اگلے امام حدیث کے اور رضیان ثوری رحمہم الدار اور در المختار شرح تنویر الابصار مین لکھا ہے کہ سیکھنا علم کا فرض عین ہے اور وہ وہ علم ہے کہ جسکو حاجت پڑتی ہے دین مین اور فرض کفایہ ہے اور وہ وہ ہے کہ زیادہ ہو اس سے واسطے نفع غیر شے کے اور مستحب ہے وہ کمال پیدا کرنا ہے علم فقہ اور علم قلب مین اور حرام ہے وہ علم فلسفہ اور شعبہ اور نجوم اور رمل اور علم طبائیین اور جہاد کہانہ ہیں اور داخل ہے فلسفہ مین مطلق اور اسی قسم سے ہے علم حرف اور موسیقی اور مکر وہی وہ اشعار مولدین کے قسم غزل اور چوٹے مضمونوں سے اور مباح ہے جیسے اشعار اوسکے جنم سبکی کی مضمون نہیں مین کدافی فلاں شے مین انا شاہ و انظار تمام ہوا مضمون المختار کا اور تحفہ الفقہ مین کبیری سے لایا ہے کہ مستحب ہے کہ سیکھے آدمی طب بقدر اسکے کہ بچے اوس سے بدلی مضر چیزوں سے اور پہلے جو کدرا اوس سے ظاہر ہوا کہ کوئی مشغل عبادت و فرائض الہی کے بہتر سیکھنے اور سکھانے علم کے سے نہیں بچتے کہ رسول علیہ السلام نے عالم کے سونیکو بہتر جاہل کی عبادت سے فرمایا ہے ہر واسے اوسپر کہ سبب غریب نفسانی اور بیکانے شیطان کے اس امر شریف سے محروم رہے اور تمام فضائل دینی اور نبوی کے سے بے نصیب ہووے ہر فریق کے لوگ کہ اس زمانہ مین بہت ہی کم اپنے مقصد کو پہنچتے ہیں سبب اس علمی اور علمی کے ہے خصوصاً اکثر صوفی صورت ہن مانے کے کہ حکام طہارۃ کے یہی ہیں جانتے مین اور نظارہ اصل ہونیکا طرف خدا کے بجائے مین بہنا اللہ کے مجسمہ فرشتہ سادات دارین







جو کہ حکم کیا گیا ہے تم کو اور دشوار موافقہ کرنا ہے تم سے اور دور کیا تم سے مواخذہ پہلے  
 دینے صدقہ کا سرگوشی پر جس قصور کو نماز میں اور زکوٰۃ میں اور تمام طاعات میں و الذل خیر الخ یہ عذر  
 وعدہ ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 غفرت کی طرح مٹا دے گی اور ان کے لیے آخرت میں بھی عذاب ہے اور ان کے لیے آخرت میں بھی عذاب ہے اور ان کے لیے آخرت میں بھی عذاب ہے  
 منافق تم سے اور نہ یہود سے اور تم کہاتے ہیں اور یہودی کہاتے ہیں اور یہودی کہاتے ہیں اور یہودی کہاتے ہیں  
 رفیق ہوتے ہیں ایک لوگوں کے جن پر غصہ ہوا ہے اللہ وہ تم میں ہیں نہ اذین اور میں کہاتے ہیں  
 جھوٹ بات پر اور خبر کہتے ہیں **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 دوستی کی انہوں نے ان لوگوں سے جن پر غصہ ہے خدا تعالیٰ جو وہ یہودی ہیں نہیں ہیں منافق  
 اسی مسلمانوں تم میں سے اور نہ یہودیوں میں سے یعنی نہ مسلمانوں کے دوست ہیں اور نہ یہودیوں کے اور ہر  
 میں قسمیں کہاتے ہیں جو بڑی کہ ہم مسلمان ہیں اور وہ آپ جانتے ہیں کہ ہم جو بڑی قسمیں کہاتے ہیں  
**وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 لَعَنَهُ اللَّهُ عَصِيبٌ عَلَيْهِ أَوَّلُ قُلُوبِهِمْ سَبَّحْتَ كَرْتِے یہود سے کہ جبر غصب کیا اللہ کے لیے اس قول میں  
 مسلمانوں اور نہ یہود میں سے ہیں جس کے فرمایا اور حکایت ہے کہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 آیا ہے کہ عبد اللہ بن قتل منافق رسول علیہ السلام اپنے حجر مبارک میں تھے اور ایک جماعت صحابہ کی دھان حاضر تھی  
 فرمایا کلاب آتا ہے تمہارے پاس ایک شخص کہ دل اور کتا تبر ہے اور نظر شیطان سے دیکھ گیا اور قوت  
 ابن قتل آیا رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ تو اور یار تیرے کیوں سہو گالیاں دیتے ہو اس نے قسم کھائی  
 اور اس کے یاروں نے بھی قسم کھائی کہ ہم تو گالیاں نہیں دیتے یہ آیت الہی **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
**وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 نے ان کے لیے عذاب سخت تحقیق برا ہے جو کہہ کرے کہ میں نے نفاق وغیرہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 اور کو سخت مارٹیک وہ بڑے کام میں جو کرتے ہیں **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 سَبَّحْتَ كَرْتِے یہود سے کہ جبر غصب کیا اللہ کے لیے اس قول میں  
 عذاب خوار کرنے والا **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 کی مارے **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 سے پہر روکے کہتے ہیں لوگوں کو خدا تعالیٰ کی راہ سے جہاد کی طرف جانے کے وقت پہر واسطے ان کے ہے عذاب  
 خوار ہو کر نوا اقامت کے دن **وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ مُكَفَّراتُ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ** اور جو ایمان لائے ان کے دلوں کو ان کے گناہوں کی  
 خوف اور ان کا ٹھہرا ہے پس روکا لوگوں کو درمیان حالت اس اور سلامت اپنے کے اللہ کی راہ سے  
 یعنی طاعت اور ایمان لانے سے اللہ میں اس کے لیے وعدہ عذاب خوار کرنے والا کیا بسبب کفر اور روکنے

سورہ مجادلہ  
 ۱۹۴  
 قرآن مجید  
 سورہ مجادلہ  
 ۱۹۴  
 قرآن مجید

اور تیکے راہ حق سے یہ ایسا ہے جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ کہ قنوا وصبروا عن سبیل اللہ ذلما تم عذابا فوق العذاب لہ  
**محلہ** کہ تعنی عنہم امواہم ولا اولادہم من اللہ شیئا ط واولیاء اصحاب النار طہم فیما  
 خللہ ذل ۵ دفع کر تیکے لئے یعنی منافقوں سے مال اور اولاد انکی عذاب خدا کے سے کچھ درجہ ہی بہہ جائے  
 دوزخ والے میں یہ وہاں ہمیشہ رہیں گے کام نہاونیکے مال اور انکی اولاد اللہ کے ہاتھ سے کچھ وہ لوگ  
 میں دوزخ کے وہاں رہیں گے وہ ہرگز نہ ہوں گے اللہ جمیعاً یحققون کہ کما یحققون کہ  
 و یحسبون انہم علی شئ الا انہم لکاذبون ۵ اور سن کہ اوٹھا دیکھا اور خدا سب کو پس قسم کہا دین  
 اوسکے سامنے جسکے قسم کہاتے ہیں تمہارے سامنے اور گمان کرتے ہیں کہ وہ کسی چیز پر میں آگاہ ہو یا تحقیق  
 وہ میں جھوٹے ہوں گے **محلہ** کہ جن دن جمع کریگا اللہ انکو سارے بہشتیہ پر مشین کہاؤنگے اوسکے لئے  
 اور وہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ کچھ پہلی راہ پر میں سنتا ہے وہی میں اصل جہوٹے ہوں گے **محلہ** کہ جن دن  
 منافقوں کو گوروں سے خدا تعالیٰ سب کو اکٹھا توہر قسم کہاؤنگے خدا تعالیٰ کے سامنے جیسے تم کہاتے ہیں تمہارے  
 آگے اور اوس دن ہمیں اور بوجہ نیکے منافق کہ ہم کچھ کام کی بات کرتے ہیں یہ قسم میں فائدہ پہنچاؤنگی  
 سو خدا تعالیٰ فرمائیگا کہ بیشک منافق جہوٹے ہیں نہایت جہوٹی متین کہاتے ہیں تفسیر قسم کہاؤنگا  
 کہ یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے آخرت میں کہ ہم مخلص تھے دنیا میں منافق نہیں تھے جسکے قسم کہاتے ہیں  
 تمہارے سامنے دنیا میں اس پر اور گمان تو ہیں کہ وہ دنیا میں کچھ نہیں تھے **محلہ** کہ وہ کچھ نہیں تھے  
 جہوٹی قسموں کے جسکے نفع پاد دنیا میں آگاہ ہو وہ جہوٹے ہیں کہ برابر پھرا یا وہ ان کے حال  
 اپنا دنیا اور آخرت میں **محلہ** کہ استغوث علیکم الشیطان فاکشہم ذکر اللہ اولیاء حزب الشیطان  
 الاکان حزب الشیطان ۵ غالب آیا ہے اپنے شیطان پس پہلا دیا انکی خاطر سے خدا کی  
 یاد کو یہ جماعت لشکر شیطان کا ہے آگاہ ہو و تحقیق لشکر شیطان میں ٹوٹے میں **محلہ** کہ قابو میں  
 کر لیا اور انکو شیطان نے پہر پہلائی اور انکی یاد وہ لوگ میں جہا شیطان کا سنتا ہے جو جہا شیطان کا  
 ہے وہی خراب ہوتے ہیں **محلہ** کہ غالب ہو انا فتونہ شیطان پہر پہلا دیا شیطان نے اور انکو یاد کرنا  
 خدا تعالیٰ کا سو یہ منافق گروہ شیطان کے میں رفیق جو اوسکی تابعداری کرتے ہیں جان لو اے لوگو  
 جو گروہ رفیق شیطان کے تھے میں نقصان پائے ہوئے میں اوس جہاں کی نعمتوں سے بلکہ  
 بے نعمتوں کے ہمیشہ کے ہرگز عذاب میں رہیں گے **محلہ** کہ تفسیر کہاشاہ کرمانی نے علامت غلبہ  
 شیطان کی خبر یہ ہے کہ مشغول کرے اوسکو ساتھ نریت ظاہر کے قسم کہانے اور پہننے سے اور غافل کرے  
 اوسکے دلوں کو فکر کرنے سے اللہ کی نعمتوں میں اور نعمتوں کے شکر کرنے سے اور غافل کرے اوسکی زبان کو  
 ذکر اللہ سے بسبب جہوٹ اور غیبت اور بہتان کے اور غافل کرے اوسکے دل کو فکر کرنے اور مراقبہ سے  
 بسبب تیر دنیا اور جمع کرنے دنیا کے **محلہ** کہ ان الذین یجادون اللہ ورسولہ اولئک فی الاذلال  
 تحقیق وہ لوگ کہ خلافت ساتھ خدا اور رسول اوسیکے یہہ جماعتیہ جملہ خوار ترین لوگوں کے میں **محلہ** کہ  
 جو لوگ مخالف تھے میں اللہ سے اور اوسکے رسول سے وہ لوگ میں سب بقدر لوگوں میں **محلہ** کہ تفسیر

محلہ کہ جن دن جمع کریگا اللہ انکو سارے بہشتیہ پر مشین کہاؤنگے اوسکے لئے اور وہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ کچھ پہلی راہ پر میں سنتا ہے وہی میں اصل جہوٹے ہوں گے محلہ کہ جن دن منافقوں کو گوروں سے خدا تعالیٰ سب کو اکٹھا توہر قسم کہاؤنگے خدا تعالیٰ کے سامنے جیسے تم کہاتے ہیں تمہارے آگے اور اوس دن ہمیں اور بوجہ نیکے منافق کہ ہم کچھ کام کی بات کرتے ہیں یہ قسم میں فائدہ پہنچاؤنگی محلہ کہ بیشک منافق جہوٹے ہیں نہایت جہوٹی متین کہاتے ہیں تفسیر قسم کہاؤنگا کہ یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے آخرت میں کہ ہم مخلص تھے دنیا میں منافق نہیں تھے جسکے قسم کہاتے ہیں تمہارے سامنے دنیا میں اس پر اور گمان تو ہیں کہ وہ دنیا میں کچھ نہیں تھے محلہ کہ وہ کچھ نہیں تھے جہوٹی قسموں کے جسکے نفع پاد دنیا میں آگاہ ہو وہ جہوٹے ہیں کہ برابر پھرا یا وہ ان کے حال اپنا دنیا اور آخرت میں محلہ کہ استغوث علیکم الشیطان فاکشہم ذکر اللہ اولیاء حزب الشیطان الاکان حزب الشیطان ۵ غالب آیا ہے اپنے شیطان پس پہلا دیا انکی خاطر سے خدا کی یاد کو یہ جماعت لشکر شیطان کا ہے آگاہ ہو و تحقیق لشکر شیطان میں ٹوٹے میں محلہ کہ قابو میں کر لیا اور انکو شیطان نے پہر پہلائی اور انکی یاد وہ لوگ میں جہا شیطان کا سنتا ہے جو جہا شیطان کا ہے وہی خراب ہوتے ہیں محلہ کہ غالب ہو انا فتونہ شیطان پہر پہلا دیا شیطان نے اور انکو یاد کرنا خدا تعالیٰ کا سو یہ منافق گروہ شیطان کے میں رفیق جو اوسکی تابعداری کرتے ہیں جان لو اے لوگو جو گروہ رفیق شیطان کے تھے میں نقصان پائے ہوئے میں اوس جہاں کی نعمتوں سے بلکہ بے نعمتوں کے ہمیشہ کے ہرگز عذاب میں رہیں گے محلہ کہ تفسیر کہاشاہ کرمانی نے علامت غلبہ شیطان کی خبر یہ ہے کہ مشغول کرے اوسکو ساتھ نریت ظاہر کے قسم کہانے اور پہننے سے اور غافل کرے اوسکے دلوں کو فکر کرنے سے اللہ کی نعمتوں میں اور نعمتوں کے شکر کرنے سے اور غافل کرے اوسکی زبان کو ذکر اللہ سے بسبب جہوٹ اور غیبت اور بہتان کے اور غافل کرے اوسکے دل کو فکر کرنے اور مراقبہ سے بسبب تیر دنیا اور جمع کرنے دنیا کے محلہ کہ ان الذین یجادون اللہ ورسولہ اولئک فی الاذلال تحقیق وہ لوگ کہ خلافت ساتھ خدا اور رسول اوسیکے یہہ جماعتیہ جملہ خوار ترین لوگوں کے میں محلہ کہ جو لوگ مخالف تھے میں اللہ سے اور اوسکے رسول سے وہ لوگ میں سب بقدر لوگوں میں محلہ کہ تفسیر











کہا تھا اللہ تعالیٰ نے اوسپر اور جزا تو اونکو مار دیا دنیا میں اور آخرت میں اونکو ہے ال کی بارگاہ میں  
 تفسیر یعنی باوجود جلا وطنی کے عذاب دوزخ کا اونکو بھیجا اور مراد عذاب دنیا سے سوائی جلا وطنی کے  
 قتل اور لوٹ اور قید کرنا ہے جیسا کہ بنی نصیر کو بھیجا ذلالت یا تھم شاکو اللہ ونبوہ و من لیسوا  
 اللہ فان اللہ شدید العقاب یہ عذاب بسبب اس کے ہے کہ انہوں نے مخالفت کی ساتھ خدا اور  
 رسول اوسیکھے اور جو کوئی مخالفت کرے ساتھ خدا کے پس تحقیق خدا سخت کر نوا لا عذاب کا ہے فقہ  
 یہ سیر کہ وہ مخالف ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور جو کوئی مخالف ہو اللہ سے تو اللہ کی سخت  
 ہے موقدہ ما قطعتم من لیسۃ اور کموہا قائمہ علی اصولہا کیا اذن اللہ یطغی الفسقا  
 جو کہہ کہ کاٹنے دخت خرمائے چھوڑا تھے اوسکو کھرا اور چڑاوسیکھے پس حکم خدا سے تھا تا حوار کرے بدکار  
 کو یعنی کاٹا دخت میوہ دار کا وقت جہاد کے جائز ہے اور ترک کرنا اور کاہی جائز واللہ اعلم فقہ  
 جو کاٹ ڈالا تھے کجور کا پیر یا رہنے دیا کھرا اپنی جڑ پر والدہ کے حکم سے اور تار سوار کرے جھکونو موقدہ  
 تفسیر یعنی ترک دخت میوہ دار اور قطع اوسکا دونوں وقت جنگ کے جائز نہیں قطع کرنا والا  
 اور چھوڑنا والا اوسکا مومن دونوں رضا جو خدا کے میں اور خدا تعالیٰ کے حکم سے کام کرتے ہیں اور غور  
 ہے کہ جب شکر اسلام نے بنی نصیر کے قلعہ کو گھیرا رسول علیہ السلام نے اونکی کجورونکو کاٹنے اور جاننا  
 حکم فرماتا ہے نصیر کے یہودیوں نے بیقرار ہو کر اور جل کر کہا کہ اے محمد تو گمان رکھتا ہے کہ میں فساد  
 میں کہنیں کرتا یہہ کاٹنا درختوں کا فساد نہیں مسلمانوں کے داوین اس قول سے شک پڑا اور بعضوں نے  
 کہا کاٹو نہیں کاٹنے سے فساد میں میں ہوگا اور ان درختوں کو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے تین لگا  
 اور بعضوں نے کہا کہ یہود اسکے کاٹنے سے غمگین ہونگے کاٹنا ہی چاہئے حق تعالیٰ نے یہی تصدیق  
 اور بری الذمہ ہونے دونوں فرقوں کے یہہ آیت بھیجی کہ شمع کرنا لے ہی خوب کہتے ہیں اور کانکر  
 والو کو ہی ملامت نہیں اور بنی نصیر کو مطلق درختوں کو میں یا ایک قسم خراکو ہیز اور قبول بعض کے نام بہتر اور  
 قیمتی درخت خرا کا ہے چنانچہ ایک درخت نصبت ایک بردے کے ہوئے جیسے وصاۃ اللہ علیہ  
 رسولہ منہم فاما اوجبت علیہ من خیل ولا رکاب لکن اللہ یسلطہ رسد علی من یشاء اللہ  
 حکم کل شیء قد ریح اور جو کہہ کہ حامد کیا خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر اموال بنی نصیر سے پس نہ ڈورائی تھے  
 تھے اوسپر گھوڑے اور نہ اونٹ و لیکن خدا غالب کرتا ہے اپنے پیغمبر کو جو سپر کہ چاہے اور خدا جس چیز تو اکر  
 ڈھ فٹہ اور جو ہاتھ لگایا اللہ نے اپنے رسول کو اونے سوتے نہیں ڈورائے اوسپر گھوڑے نہ اونٹ  
 لیکن اللہ جادیتا ہے اپنے رسول کو جو سپر چاہے اور اللہ سب چیز کر سکتا ہے موقدہ تفسیر یعنی جو کہہ  
 کہ اموال بنی نصیر کے میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے اے مومنوں تم نے سوار گھوڑوں کے اور  
 اونٹوں کے اوس قوم پر نہیں ڈورائے اور نہ پیادوں نے جنگ کر لے ہیں یہہ مال مختص مسلط  
 کرنے خدا کے اپنے پیغمبر کو کا فز و سپر ہاتھ آیا ہے یہہ اموال خاص خبر کے لیے ہے جیسا کہ تصرف چاہے کہ  
 منقول ہے کہ رسول عزم نے اوس مال کو درمیان مہاجرین کے تقسیم کیا اور انصار کو زیادہ مگر میں اوسکو

سورہ حشر کی تفسیر  
 بنی نصیر کے قلعہ کو گھیرا رسول علیہ السلام نے اونکی کجورونکو کاٹنے اور جاننا  
 حکم فرماتا ہے نصیر کے یہودیوں نے بیقرار ہو کر اور جل کر کہا کہ اے محمد تو گمان رکھتا ہے کہ میں فساد  
 میں کہنیں کرتا یہہ کاٹنا درختوں کا فساد نہیں مسلمانوں کے داوین اس قول سے شک پڑا اور بعضوں نے  
 کہا کاٹو نہیں کاٹنے سے فساد میں میں ہوگا اور ان درختوں کو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے تین لگا  
 اور بعضوں نے کہا کہ یہود اسکے کاٹنے سے غمگین ہونگے کاٹنا ہی چاہئے حق تعالیٰ نے یہی تصدیق  
 اور بری الذمہ ہونے دونوں فرقوں کے یہہ آیت بھیجی کہ شمع کرنا لے ہی خوب کہتے ہیں اور کانکر  
 والو کو ہی ملامت نہیں اور بنی نصیر کو مطلق درختوں کو میں یا ایک قسم خراکو ہیز اور قبول بعض کے نام بہتر اور  
 قیمتی درخت خرا کا ہے چنانچہ ایک درخت نصبت ایک بردے کے ہوئے جیسے وصاۃ اللہ علیہ  
 رسولہ منہم فاما اوجبت علیہ من خیل ولا رکاب لکن اللہ یسلطہ رسد علی من یشاء اللہ  
 حکم کل شیء قد ریح اور جو کہہ کہ حامد کیا خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر اموال بنی نصیر سے پس نہ ڈورائی تھے  
 تھے اوسپر گھوڑے اور نہ اونٹ و لیکن خدا غالب کرتا ہے اپنے پیغمبر کو جو سپر کہ چاہے اور خدا جس چیز تو اکر  
 ڈھ فٹہ اور جو ہاتھ لگایا اللہ نے اپنے رسول کو اونے سوتے نہیں ڈورائے اوسپر گھوڑے نہ اونٹ  
 لیکن اللہ جادیتا ہے اپنے رسول کو جو سپر چاہے اور اللہ سب چیز کر سکتا ہے موقدہ تفسیر یعنی جو کہہ  
 کہ اموال بنی نصیر کے میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے اے مومنوں تم نے سوار گھوڑوں کے اور  
 اونٹوں کے اوس قوم پر نہیں ڈورائے اور نہ پیادوں نے جنگ کر لے ہیں یہہ مال مختص مسلط  
 کرنے خدا کے اپنے پیغمبر کو کا فز و سپر ہاتھ آیا ہے یہہ اموال خاص خبر کے لیے ہے جیسا کہ تصرف چاہے کہ  
 منقول ہے کہ رسول عزم نے اوس مال کو درمیان مہاجرین کے تقسیم کیا اور انصار کو زیادہ مگر میں اوسکو









اور میوے ان رکھتے تھے تو ایک کو طلاق دیکر مہاجر سے نکاح کر دیا تھا اور اس سے منقول ہے کہ میں بھی گیا تھا اور بعض اونکے کے سری بکری بھی بنا ہوئی اور وہ مفلس تھے پس انہوں نے دیکھا اپنے ہمساہ کو پس وہ برقی پہرتی رہی سی طرح تو خصوصاً نہیں یہاں تک کہ پہرانی اول ہی کے پاس آکر کہا ابو زید نے کہا کہ اچھا جسے جو ان کے والدین میں سے کہ کیا ہے زہد نزدیک تھا اسے کہا میں نے جب پائے میں ہم کہا تے میں ہم اور جب نہیں پائے ہم صبر کرتے میں ہم پس کہا اس جوان نے کہ اس طرح نزدیک ہمارے تھے بلخ کے ہیں پس یہ کچھ بڑی چیز نہیں بلکہ یوں چاہے جب نہ پاویں ہم صبر کریں اور جب پاویں اشیاء کریں یعنی اپنے حاجت رو کریں اور غیر کی حاجت روائی کریں اور مفلحون اپنے بچے والے اپنی ملکہ کو اور شرح بدبختی اور یہ کہ ہم نفس آدمی کا حرص کرنیوالا منع پر کہ اور نوک موٹھ کرے دیتے سے اور بخل یہ کہ اپنے نفس کو روکے دینی سے اور بعضوں نے کہا کہ شیخ کہا مال بہائی اپنے کا ازراہ ظلم کے اور بخل دنیا مال اپنے کا اور کسے نے منقول ہے کہ شیخ بہت ضرر کرتا ہے بہ نسبت فقر کے اسلئے کہ فقیر فراخی کرتا ہے جب پاتا ہے مال بخلاف شیخ کے کہ اس کا دل نہیں چاہتا دینے کو باوجود ہونے مال کے مگر اگرچہ ہوا تو انکو احتیاج اور فاقہ یعنی انصار نے کہ مہاجر و نکو مال اور گھر اپنے بانٹ کر دیے اور انکو اپنی جان پر مقدم کہا اور اس کے تمام مال فحشی مہاجروں کو دیا گیا اپنے دل و زمین کچھ کینہ اور خلش پناہ اور انصار پہلے آنے رسول صلی علیہ وسلم کے اور مہاجروں کے مدینہ میں اسلام لائے اور انہوں نے مسجد بنائی کہیں اور بقول بعض کے ایمان نام مدینہ کا ہے یعنی اقامت کی مدینہ میں پہلے مہاجروں سے اور تفسیر حسینی میں لکھا ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بلا کر ذکرِ ممداد و احسان کرنے اور انکی کا کہ مہاجروں کے ساتھ کیا فرمایا بعد اسکے کہا کہ اگر چاہو تو یہ یہ اموال بنی نضیر کے تھارے سبکے درمیان میں تقسیم کرو میں اور مہاجر بدستور سابق تھارے مکانوں میں رہیں اور اگر چاہو تو یہ یہ اموال خاص مہاجر و نکو دونوں میں اور وہ تھارے مکانوں سے باہر نکل کر تدبیر اپنے امور میں مشغول ہوں سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ نے کہ میثوائے اہل مدینہ کے تھے کہا یا رسول اللہ ہمارا دل یوں چاہتا ہے کہ اس اموال کو مہاجر و نکو تقسیم کیجے اور وہ بدستور سابق ہمارے گہروں میں رہیں کہ برکت اور نور ہمارے مکانوں میں اور ہمیں سے یہ رسول علیہ السلام نے انصار کے لیے دعا کی اور حق تعالیٰ نے انصار کے حق میں یہ آیت بھیجی اور صحاح میں آیا ہے کہ ایک شخص مہاجر سول علیہ السلام کا ہوا حضرت نے اپنے گھر سے کچھ مہمان کے لیے طلب کیا اہل بیت نے کہا کہ ہمارے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں انحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی ہے کہ ضیافت اس مہمان کی کرے ایک شخص نے انصار میں سے کہا کہ یا رسول اللہ میں کرتا ہوں اور اس مہمان کو اپنے گھر میں بجا کر اپنی میوی سے کہا کہ خاطر داری رسول کے مہمان کی کرو سکی میوی نے کہا کہ ہمارے پاس سوائے قوت ہمارے لڑکوں کے نہیں ہے انصار میں سے کہا کہ طعام تیار کر اور لڑکوں کو سلا کہہ او سکی میوی نے ایسا کر کیا اور کہا مہمان کے لگے رکھا اور چرغ کو تپتی آگسٹانے کے بہانہ بجا دیا تا مہمان جانے کہ یہ یہی کہا تھا میں اور وہ دونوں بہو کے نور ہے جب صبح ہوئی اور وہ انصاری جناب نبوت آج میں حاضر ہونے کے لیے

اور انصار نے  
ایک ہی آدمی  
دعا کرنے کو  
ضامن ہے







اوسنے مدد کرنے پر ہر شریک ہونیکے اوسکے ساتھ اور خلاف وعدگی کر نیکیے اوسنے مانند مثال شیطان کی  
 کہ جب یہ کیا ایک آدمیکو کہنے کوسے ہر الگ ہوا اوسکا انجام کار میں ٹھہر گیا تفسیر حسینی وغیرہ میں  
 کہ مراد انسان سے یہاں ابو جہل ہے کہ جب متوجہ بدر کا ہوا بنی کنانہ سے کہ کینہ قدیم سے درمیان انکے  
 تھا اندیشہ ناک ہو کر جا پاتیر جاوے ابلیس نے بصورتہ سرقہ میں بنی کنانہ کے انکار ابو جہل کو کہا کہ مت ڈر  
 ہم ہمراہ تھارے ہیں اور ساتھ ایک جماعت شیاطین کے ہمراہ لے ہوا اور جب بدر میں پہنچے ابو جہل نے  
 دیکھا کہ فرشتے مسلمانوں کے مدد کے لیے آئے ہیں یہاں کا اور اوسوقت میں ہاتھ ابلیس کا چرخ ہا حارث بن ہاشم  
 کے تھا حارث نے کہا اے سرقہ اس حال میں یہاں گتا ہے تو ابلیس نے کہا میں تم سے بیزار ہوں اور خدا سے  
 دُرا ہوں انتہی پس مثال منافقوں کی سچ فریب دینے بنی نصیر کے مانند لکے ہے اور تفسیر معالم میں ابن عباس  
 سے نقل کیا ہے کہ مراد انسان سے برصیصا رہنے کے تر بررس صومعہ یعنی عبادت خانہ لینے امین خدا  
 تعالیٰ کی عبادت میں مشغول تھا شیاطین اوسکے کار میں عاجز آئے اور ابلیس نے اپنے لشکر کو کہا کہ کون  
 ہے برصیصا کے کام کو کفایت کرے ابیض نام دیونے ہم ہر کانے راہب کی اپنے اوپر قبول کی اور ابیض  
 وہی ہے کہ جو انبیاء کے ہر کانے کو آتا تھا اور ذلیل و نامبار ہو جاتا تھا اور امیر و بصورت جبریل کے ہنگر  
 ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لگے اگر چاہا کہ بیشبہ وحی کے دوسو ڈالے جبریل نے اگر اوسکو دور  
 زمین ہند میں دفع کیا غرضکہ ابیض بصورتہ راہب کے ہنگر برصیصا کے صومعہ میں آیا اور آواز دی راہب  
 اوسکی طرف متوجہ ہوا اور اپنی نماز میں مشغول رہا ابیض راہب کے صومعہ کے سامنے نماز میں قائم ہوا  
 برصیصا جب اپنی نماز سے پہر اوسکو نماز میں دیکھا اور خوش رہی اور اچھی طرح کی بندگی کرے خوش  
 ہوا اوسکے حاجت سے پوچھا ابیض نے کہا حاجت میری یہ ہے کہ تمہاری خدمت میں رہو غنیمت اور  
 علم و عمل تمہارا یہ فیض حاصل کرو غنیمت برصیصا نے قبول کیا اور پہر اپنی عبادت میں مشغول ہوا  
 اور چالیس روز تک ابیض کی طرف التفات نہ کیا اور بعد چالیس روز کے جو برصیصا نے اوسکو دیکھا کہ اوس  
 نماز میں قائم ہے اور یہ برصیصا بخدس روز کے پہر آتا تھا نماز سے اور افطار روز کا کرتا تھا پس وہ ابیض  
 کے ابیض کے کثرت عبادت سے متعجب ہوا اور اوسکے کہنے کو قبول کیا اور اوسکو اپنے صومعہ میں جگہ دی  
 ابیض ایک برس تک برصیصا کے پاس رہا اور چالیس روز میں افطار روز کا اور فارغ ہوا نماز سے  
 کرتا تھا برصیصا کثرت مشقت اوسکی سے متعجب رہا اور ابیض نے بعد ایک سال کے کہا کہ میں جاتا ہوں اپنے  
 اور ایک یار کے پاس آؤں تمہاری مشقت عبادت کا سنگین کیا تھا مشقت اس یار میری تجھے زیادہ ہے  
 فراق ابیض کا برصیصا پر دشوار ہوا اور ناچار خست دی ابیض نے وقت خست کے برصیصا کو کہا  
 کہ میرے پاس ایک دعا ہے کہ ہر مبتلا اور بیمار کو اس سے شفا ہوتی ہے تجھ کو سکھاتا ہوں برصیصا نے  
 ہر خیر انکار کیا ابیض نے خواہ مخواہ وہ دعا اوسکو سکھائی اور ابلیس کے پاس انکار کیا کہ برصیصا کو مینے ہلاک  
 کیا پہر ایک شخص کو چمپا اور اوسکے گھر کے لوگوں سے بصورتہ طیب ظاہر ہو کر کہا کہ اس شخص کو جنون  
 ہو گیا ہے سوائے برصیصا کو دھار کے جانیکا نہیں اوسکے قریبی اوسکو برصیصا کے پاس لے گئے اور برصیصا

اور یہاں بھی ۱۱۱

فصل دوم در صیصا راہب

کے پہنچنے سے ایضاً اس شخص سے الگ ہو گیا اور اس شخص نے شفا پائی اور اس طرح کئی شخصوں کو ہمیں  
 نے مبتلا کیا اور لوگوں کو برصیصا کے پاس جانیکا اشارہ کیا اور انہوں نے برصیصا کی دھار سے شفا پا کر  
 بیان کیا کہ ایک بادشاہ کی بیٹی کو ایضاً چھپا کر لے کر لوگوں کو برصیصا کی طرف رہنمائی کی چھپا کر لے کر بادشاہ  
 بنی اسرائیل کا تہا اور سنے کہا کہ برصیصا بنین انیکا کہ وہ لوگوں سے نفرت کرتا ہے ایضاً نے اوسکو کہا  
 کہ سامنے صومعہ اُس کے ایک صومعہ اور بناؤ اور بیٹی کو دیاں لیجاؤ اگر برصیصا متوجہ ہوا اوسوقت شفا  
 پاؤ گی والا بیٹی کو اس صومعہ میں چھوڑو اور کہہ دو کہ یہ بیٹی تیرے پاس امنت ہے ایسا ہی کیا لوگوں نے  
 اور جب برصیصا اُن کی طرف متفت نہوا کر لے گیا اور اس صومعہ کو تعمیر میں چھوڑا کہ جبکہ برصیصا نماز سے فارغ  
 ہوا کر لے گیا اور اُس کے حسن و جمال پر رنجیتہ ہوا اور وہ دھار پڑھ کر اُس پر ہو گئی ایضاً لڑکی سے دست مبارک  
 ہوا اور لڑکی نے شفا پائی اور برصیصا پہلے نماز میں مشغول ہوا اور ایضاً نے پھر لڑکی کو ستایا اور لے لیا اور اُسکا  
 حال ہو گیا کہ اپنے تئیں تنگ کر دیا اور وقت شیطان نے برصیصا کے پاس آکر دوسو ڈالا کہ اس سے  
 جماع کر اور یہ توبہ کر لینا حق تعالیٰ توبہ قبول کر نوا لایا ہے اور یہہ بیکار کئی بار کیا تھے کہ برصیصا نے اس  
 لڑکی سے جماع کیا اور اُسکو حل ہو گیا شیطان نے اُنکر کہا کہ سوا ہوا تو اسے برصیصا اس (لڑکی کو قتل  
 کر کو فلانی جگہ دفن کر اور جب اُس کے قریبی پوچھیں تو کہہ دینا کہ جن اوسکا سرکش تھا اوسکو یہاں سے  
 لے گیا میں اوسکو دفن کر کے برصیصا نے ایسا ہی کیا اور جب اُس کے لوگوں نے اوس کو پوچھا تو وہی  
 جواب مذکور دیا اُس کے قریبی ناامید ہو کر بیٹھ رہے شیطان نے اُس لڑکی کی بہائیوں کے خواب  
 میں اگر سب حقیقت ظاہر کی اوہوں نے اوسکو خواب میں خیال جانا کہ شیطان نے بصورت آدمی کی شکل  
 اُن کے پاس آکر سب احوال پر مطلع کیا اوہوں نے لڑکی کو دفن کی جگہ جاکر اوس طرح پایا اور برصیصا کو اُن  
 صومعہ میں مشکین باند کر لیا اور اُس کے صومعہ کو ڈھانچا اور اُس کو اُن بادشاہ کے لے لیا اور بادشاہ کو اُسکو دیکھ کر حکم دیا کہ اُسے  
 پاس آکر کہا کہ خدا سے ڈرنا تو اور خیانت امانت میں کی تو نے اور پوچھتے ہیں اسرائیل میں جانتا تھا  
 تو اس طرح بہت سرزنش کی اور آخر الامر میں کہا کہ اگر اسی حال پر مرا تو اپنے تئیں اور اُنسانوں کو تئیں  
 رسوا کر گیا تو محلو سجدہ کرنا چھوڑا جگہ سے نجات دو میں برصیصا نے اوسکو سجدہ کیا ایضاً نے کہا یہہ  
 تجھے چاہتا تھا میں تاکہ اپنے رب سے کافر ہو دے تو اتنی بری شے کہ اتنی آخاف اللہ رب العالمین  
 اور حق تعالیٰ فرماتا ہے ﴿مَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَانَ عَاقِبَتُهُ سَاءً مَا يَحْكُمُونَا فِي النَّارِ خُلِدُ فِيهَا ذُلًّا ذَلِكُمْ خِبرُ الظَّالِمِينَ﴾  
 پس ہوا انجام کار اس شیطان کا یہہ وہ اکین ہو گئی ہمیشہ کو دیاں اور یہہ ہی سسر اظالموں کی دفتہ  
 پہ آخر اُن دونوں کا یہہ ہے کہ وہ دونوں میں آگ میں سدا رہیں اوسمیں اور یہی ہے سزا انہ کا ردن کی  
 نفسیں کہ یہودی فضیل اور عبداللہ منافق اور اراو اسکے میں تجزیہ یہہ ہی دوزخ میں ہمیشہ رہیں گی اور  
 مثل اُن کی مانند مثل شیطان اور برصیصا کے ہو گی جیسا کہ شیطان نے برصیصا کو بیکار کافر اور ہمیشہ کا  
 دوزخی کیا ایسا ہی منافقوں نے یہودیوں کو فریب دیا جیسا کہ در قصہ اُنکا گذرا اور دونوں ہمیشہ  
 دوزخی ہو کر اور ابن عباس نے فرمایا کہ نبی اور اسکے قصہ برصیصا کا بنی اسرائیل کی عابدوں پر پوشیدہ رہا

یہاں تک کہ قصہ جرتج راہب کا ظاہر ہوا بعد اوسکے پہر بہرہ دو نقشے ظاہر ہوئے قصہ جرتج راہب کا حدیث  
 مسلم وغیرہ میں مذکور ہے مجمل اوسکا یہ ہے کہ وہ ایک شخص عابد تھا اپنی صومعہ میں عبادت میں مشغول  
 رہتا تھا جب حال اوسکا درمیان لوگوں کے ظاہر ہوا ایک عورت فاحشہ خوبصورت نے کہا کہ میں  
 اوسکو فتنہ میں ڈالتی ہوں اور جرتج کے پاس آنکر اپنے نفس کو اوسمیش کیا جرتج نے اوسکی طرف التفات  
 کیا اوس عورت نے ایک چرواہہ کے پاس کہ اوسی گردنواح میں تھا آنکر اوس سے صحبت کروائی اور حاملہ  
 ہوئی اور جب بچہ بنا تو لوگوں نے کہا کہ یہ بچہ جرتج سے ہے لوگوں نے جرتج کو بلایا اور اوسکے صومعہ کو خراب  
 کر ڈالا اور اوسکو مارتے تھے وہ کہتا تھا نکو کیا ہو گیا ہے لوگوں نے کہا کہ تو نے فلائی عورت سے زنا کیا اور یہ  
 بچہ تجھے ہے جرتج نے کہا کہ اوس بچہ کو لاؤ جب اوسکو لائی تو جرتج نے اوس بچہ کی پیٹ میں ایک اونگلی  
 ماری اور کہا کہ تیرا باپ کون ہے وہ لڑکا بولا اور کہا کہ باپ میرا فلاں چرواہا ہے سب لوگوں نے ہاتھ اور  
 پاؤں جرتج کی چوڑی اور اوسکے صومعہ کو تیار کر دیا تمام ہوا یہ قصہ اور یہ لڑکا اول میں لڑکوں میں سے ہے کہ  
 جنہوں نے پنگورین کلام کیا ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ایک یہ لڑکا اور ایک وہ لڑکا کہ جسے حضرت  
 یوسف علیہ السلام کی پاکدامنی پر گواہی دی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّقَدَّمَتْ  
الْغَدِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ہ ای مسلمانوں ڈرو خدا سے اور چاہئے کہ تامل کرے ہر شخص  
 کہ کیا چیز کے بھیجی ہے کل کے لیے یعنی روز قیامت کے لیے اور ڈرو خدا سے تحقیق خدا خبردار ہے ساتھ  
 اوسچیز کے کہ کرتے ہو ڈرو فَلَمَّا هَضَمُوا اے ایمان والوں ڈرتے رہو والد سے اور چاہئے کہ دیکھ لے کوئی جی  
 کیا بھیجا ہے کل کے واسطے اور ڈرتے رہو والد سے بیشک والد کو خبر ہے جو کرتے ہو ڈرو مَوْحَاة اے  
 مسلمانوں ڈرو خدا تعالیٰ کے عذاب سے اور چاہئے کہ دیکھے ہر شخص اوسچیز کو جو اوسنے بھیجی ہے واسطے کل  
 کے دن قیامت کے پہلائی اور برائی سو ویسی ہی بدلے کی امید رکھی اور ڈرو خدا تعالیٰ سے جو بیشک  
 خدا تعالیٰ واقف ہے جاننے والا اول چیز و نگاہ جو تم کرتے ہو اوس سے کچھ چھپا ہوا نہیں عَذَابٌ  
تَقْسِيهِ والد سے اور اوسکے حکومین یعنی نہ مخالفت کرو اوسکے حکموں کی اور روز قیامت کو کل  
 اسلئے فرمایا کہ قریب ہے اے اگلے دن کے یا تبصر کیا آخرہ کو ساتھ کل کے اسلئے کہ دنیا اور آخرہ دو دن  
 ہیں ایک دن دنیا ہے اور دوسرا دن قیامت اور مالک بن دینار سے منقول ہے کہ لکھا ہوا ہے جنت کے  
 رزاق سے يَوْمَ نَأْتِي السَّمَاءَ بِدُحَانٍ غَاثٍ ثَبَاتٍ وَتَأْتِي السَّمَاءُ دُحَانًا اور مکر فرمایا وَاتَّقُوا اللَّهَ كَوَيْلِكُمْ کے لیے یا اول ڈرتے  
 و فرمایا ترک گناہ نہیں اور دوبارہ فرمایا اور واجبات کے لیے اور خدا خبردار ہے الخ اس میں عزبت لائی  
 ہے مراقبہ پر یعنی دہیان لگانے پر والد تعالیٰ کی طرف اسلئے کہ جو کوئی جانیکا کہ والد تعالیٰ مطلع ہے ہر کار  
 نا ہونے کے کرنے پر باز رہیگا اوس کے مَصْلَحَةٍ یعنی ہر کیا لازم ہے کہ اپنے اعمال میں فکر کرے اور تلاش  
 کرے کہ کیا چیز کل کے دن قیامت کے لیے آگے بھیجی ہے پس اگر اعمال خیر کیے ہوں شکر توفیق الہی کا  
 بالاوے اور زیادہ چاہئے اور اگر گناہ کیے ہیں تدارک اوسکا ساتھ توبہ اور نماز اور استغفار کے کرے  
 و رد عا کرے کہ الہی میں اس بلا سے چھوٹوں اور عزم و باجزم کرے کہ آئندہ بہنیں کر نیکا اور اسی آیت کریمہ

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰











اور محکو خوب معلوم ہے جو چہا یا تھے اور جو کہ لا اور جو کوئی تم میں یہ کام کرے وہ ہوا سید ہی راہ مقرر  
ایک وہ لوگوں جو ایمان لائے ہوئے تھے پھر میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست اور دوستی نہ کرو اور تم تو برا کرتے  
ہو جو بھیجے ہو اور دشمنوں کی طرف جبر بہید رسول اللہ کے ساتھ دوستی کا فروغ کیا جو اخلاص کیا چاہتے ہو  
اور اسے اس پر کہ وہ مقرر کا فرہوے اور انکار کیا اور انہوں نے اسے اور جو کچھ کا جو الی تم پاس بھیجی کہ وہ قرآن ہے  
اور اسلام یعنی وہ قرآن سے اور تم میرے منکر ہیں اور دشمن تم اور انکو یہ خبریں پہنچا کر دوست کیا چاہتے  
ہو اور دشمنی اور انکی ظاہر ہے جو نکالتے ہیں وہ رسول اللہ کو اور انکو کم سے جو تمہارا وطن ہے اور اس کے  
تم ایمان لائے خدا تعالیٰ پر جو خدا تعالیٰ پروردگار ہے سبب دشمنی کا حفظ ایمان لانا ہے تمہارا یہ اگر  
تم نکلتے اپنے وطن سے انکو کا فروغ سے میری راہ میں اور چاہتے میری خوشی تو یہ کیوں بھیجے ہو یہ  
کی بات دشمنوں کی کی طرف دوستی سے یعنی رسول اللہ کا یہ دشمنوں کو بھیج کر ان سے دوستی کرتے ہو  
یہ بات بُری ہے اور میں خوب جانتا ہوں اور جو تم چاہتے ہو اور اسکو بھی جو ظاہر کرتے ہو اور  
جو کوئی کرے ایسا کا تم میں سے پہ مقرر وہ ہوا سید ہی راہ اسلام کی لڑنے کے تفسیر شان نزول اس  
سورہ کا یہ ہے کہ سارہ لونڈی ابو عمر بن صفی بن ہاشم جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کو  
آئی اور ان ایام میں کہ چھٹا سال ہجرت سے تھا آنحضرت قصص فتح مکہ کا کہتے تھے اور سامان سفر کر رہے تھے  
سارہ سے پوچھا کہ سلمان ہو کر اور ہجرت کر آئی ہے اس نے کہا نہیں بلکہ محتاج ہو کر آئے ہوں صلی اللہ علیہ وسلم  
نے عبدالمطلب کی اولاد کو عنایت اسکے دینے کی دلائی اور انہوں نے خرچ اور لباس اور سواری اسکو  
دی اور اس نے قصد مکہ کے جانیکا کیا حاطب بن ابی لیثہ اسکو اسکے پاس لے اور خط اپنی طرف سے لکھا  
کہ مکہ کو لکھ کر دیا اور سارہ کو کچھ کپڑے اور اس دینا دیے اس شرط پر کہ وہ خط انکا اہل مکہ کو پہنچا دے اور  
اس خط میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر خط لکھا ہے کہ تمہاری راہ کا ارادہ رکھتے ہیں خبردار رہنا جب سارہ خط  
لیکھ کر روانہ ہوئے جبریل نے آنحضرت کو خبر کی آنحضرت نے علی اور عمار اور عذیر اور طلحہ اور مقداد اور ابی  
رضی اللہ عنہم کو فرمایا کہ سو اور جلدی روضہ خاخ نک جاؤ وہاں ایک عورت مسافرہ کو پاؤ گے اسکو پا کر  
سے خط حاطب کا کہ اہل مکہ کو لکھا ہے لیکر لاؤ اور اس عورت کو چھوڑ دو اور اگر وہ خط نہ دے تو اسکو گردن  
مارنا یہ صاحب وہاں گئے اور اس عورت کو وہاں پایا اور اس سے خط مانگا اس نے قسم کھائی کہ میرے  
پاس نہیں ہے اسکو اسکا پاؤ نہ دینا یا قصد یہ نہ کیا کیا حضرت علی نے ماوراء نہی اور کہا کہ ہم جو ملے نہیں  
آئے میں اگر خط دیتی ہے تو بہتر والا تجکو مار ڈالینگے نا چارہ ہو کر خط اپنے بالوں کے چڑھیکے اندر نہ رکھا لکھ  
دیا صحابہ نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور خط لیکر آنحضرت کی خدمت بابرکت میں لائے اور دیکھا تھا رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم نے یعنی خواہیں کہ ایمان لائے سب لوگ فتح مکہ میں گر جا رہے تھے کہ وہ عورت بھی ایک  
راہ میں سے ہے پس آنحضرت نے حاطب کو بلا کر پوچھا کہ کونسا امر تجکو باعث اس پر ہو حاطب نے کہا یا رسول  
اللہ میں اسلام سے نہیں پہنچا ہوں اور یہی حیانت نہیں کی ہے اور نہ محبت رکھی ہے میں نے کفار سے جب سے  
کہ جاہلو میں اس نے لیکن حلیف یعنی ہم قسم قریش کا ہوں اور کوئی شخص مکہ میں نہیں رکھتا ہوں کرتا





















کہ جو یہ لیا تو نے پس وہ حلال ہے بلکہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور چچا یا اسکو پہر فرمایا اسکو تو  
 مند ہے کہا اوسنے ہاں پس معاف کیجئے قصور گذشتہ اسے نبی اللہ کے فرمایا آپ نے کہا معاف کیا اللہ نے تجھے پہر  
 فرمایا آپ نے ولایت فرمائی یعنی اور نہ زنا کرین عورتیں پس کہا ہند نے کہ کیا آزاد عورت ہے یا ناکرتی ہے پہر فرمایا آنحضرت  
 نے ولا یقتلن اولادہن یعنی اور نہ قتل کریں عورتیں اپنی اولاد کو پس کہا ہند نے کہ پرورش کیا اپنے اولاد  
 کو چوٹی عمر میں اور قتل کیا اپنے اولاد کو بڑی عمر میں پس تم جانو اور وہ اور تھا بیٹا اور کا خطلہ مار لیا دن  
 بدر کے پس جسے عمر ذہانت تک کہ لیٹ گئے اور مسکرائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہر فرمایا آنحضرت نے ولا  
 یاتینن بہتان یعنی اور نہ بائدین عورتیں بہتان پس کہا ہند نے قسم خدا کی بلاشبہ بہتان البتہ برا کام ہے  
 اور ہمیں حکم کرتے آپ ہجو کر ساتھ بدیابی کے اور اچھی اخلاق کے پہر فرمایا آنحضرت ولا یغصینک فی  
 معروف یعنی اور نہ نافرمانی کریں تیری امر شرعی میں پس کہا ہند نے قسم خدا کی نہیں بیٹھے ہم اس مجلس میں  
 اس حال میں کہ ہمارے نفوس میں یہ ہو کہ نافرمانی کریں ہم تمہاری کسی چیز میں اور لفظ معروف میں اٹھا  
 ہے اس پر کہ طاعت حاکم کی نہیں واجب ہے خلاف شرع میں ٹھہر گیا ہے کہ روز فتح مکہ کے رسول  
 خدا علیہ السلام مردوں کی بیعت سے فلاح ہوئے تو عورتوں نے بیعت کی عزت کی یہ آیت مرفوعہ نازل  
 ہوئی پس عورتوں نے ساتھ قبول ان احکام کے بیعت کی اور بیعت لینی آنحضرت کی عورتوں سے ساتھ  
 کلام کے تھی اور بقول بعض کے عورتیں بانی کے پیالے میں ہاتھ ڈالیں تھیں بعد اوسکے آنحضرت دست  
 مبارک اوس بانی میں ڈالتے تھے اور بقول بعض کے آئینہ بہن حضرت خدیجہ کی آنحضرت کے حکم سے عورتوں  
 سے بیعت لیتیں اور تفسیر معالم میں لکھا ہے کہ آنحضرت اوپر پہاڑ صفا کے تھے اور عمر ریچھے اوسکے حضرت  
 نے اذن سے بیعت عورتوں سے لیتے تھے غرض کہ ہر تقدیر ہاتھ کسی عورت کا بیعت میں دست مبارک  
 سے نہیں لگا اور اولاد کے مارنے سے بچہ زندہ کو کاڑھیا ہے جیسا کہ جاہلیت میں بیٹوں کو کاڑھتے تھے  
 میں میں یا مردار ڈالنا پیٹ کے بچہ کا ہے ساتھ اسقاط وغیرہ کے اور مرد بہتان سے یہ کہ حرام کے بچہ کو  
 اپنے خاوند کی طرف نسبت کریں اور مرد معروف سے یہ کہ ہمارے موافق طاعت خدا کے ہو اور بقول بعض  
 کے نبی سے نوحہ کرنے سے اور موہنہ کھڑ و پھنچنے سے اور بال نوچنے سے اور کپڑے پہاڑے سے اور خلوة یعنی بیٹھا  
 بیٹھنے سے ایک مکان میں ساتھ نامحرم کے اور سفر کرنے سے نامحرم کے ساتھ اور کلام کرنے سے ساتھ نامحرم  
 اور باندہ ایک آئینہ نسبت رقیہ سے منقول ہے کہ کہا بیعت کی میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت  
 عورتوں کے پس فرمایا آپ نے فیما استطعتمن یعنی بیعت لی میں نے جو چیز میں کما استطاعت رکھو تم اور طاعت  
 رکھو تم پس کہا میں کہ رسول خدا بہت رحم کر نیوالے میں ہمیں ہماری جانوں سے کہا میں یا رسول اللہ صلا  
 کیجئے پس فرمایا آپ نے کہ بلاشبہ میں نہیں مصافحہ کرتا عورتوں سے سوا اسکے نہیں کہ قول میرا ایک عورت  
 کے لیے مانند قول میرے کے جو عورتوں کے لیے روایت کیا اسکو تفسیر معالم میں ذکر ہے کہ تنبیہ  
 شرک سے ہر سیکو پرہیز کرنا لازم ہے کہ ہر تمام عبادتوں کا اسی پر ہے یعنی مشرک کا کوئی عمل قبول نہیں ہوتا  
 اور نہ بچتا جاتا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ولا یغفر لکون ذلک لمن اتیانہ





ایمان نہیں لائیکہ اور ثواب نہیں پائیکہ جیسا کہ کافر بعد مرثیہ کفر پر توقع ثواب کی نہیں رکھتے والد علم  
 فقہی ڈاٹے ایمان والوں مت دوستی کرو اولوں لوگوں سے کہ غصہ ہوا اللہ ان پر وہ اس توڑ چکے پھیلے  
 سے جیسے اس توڑی منکروں نے قبر والوں سے قطعہ طحاوی وہ لوگوں جو ایمان لائے ہوتے دوستی  
 اوس قوم سے جس قوم پر غصہ ہے خدا تعالیٰ جو وہ قوم یہودی ہیں مثبک وہ قوم ناامید ہوئے آخرت کے  
 ثواب سے ایسی ہی یہودی جو منکرنوت کے ہیں سو ناامید ہیں آخرت کے ثواب سے اونا آخرت میں ذرا ثواب  
 نہ لیکار گزرتا ہے قطعہ تفسیر ختم فرمایا سورۃ کہ ساتھ اوس مضمون کے کہ تم عکالتا اور کونا اور کونا کہ ہے غصہ  
 علمائے نے مراد قوم سے مشرک ہیں ناامید ہوئے ہیں ثواب آخرت سے اسلئے کہ وہ منکر بعثت کے ہیں غصہ  
 اس توڑی منکروں نے قبر والوں سے پہلے کہ پھرین وہ طرف اونکے یا بیہی ہیں کہ جیسے ناامید ہوئے ہیں  
 انکے جو کہ قبروں میں ہیں ثواب آخرت سے لیتے یہہ مانند اسلاف اپنے کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ مراد قوم  
 سے یہودی ہیں یعنی نہ دوستی کرو اوس قوم سے کہ غصہ کیا گیا ہے اللہ کا اوپر بلاشبہ وہ ناامید ہوئے ہیں  
 اس کے کہ ہوا انکے لیے حصہ آخرت میں بسبب عداوت نیکے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال انکے وہ جا  
 ہیں کہ یہ بھی رسول بھی کیا ہے جب کا ذکر توریہ میں ہے جیسے ناامید ہوئے کفار اپنے موت سے یہ کہ اٹھنا  
 جاوین وہ اوپرین انکی طرف زندہ ہو کر اور بعضوں نے کہا کہ میں اصحاب القبور میان کفار کا لینے  
 جیسے ناامید ہوئے خیر آخرت سے وہ کافر کہ دفن کیے گئے ہیں قبر وین اسلئے کہ ظاہر ہو گئی اوپر برائی  
 اپنے حال کی اور برائی او بجا کہہ کہ جہان گئے ہیں ٹھمدہ ٹھٹھا ہے کہ بعض فقر مسلمین بسبب حصول  
 منفعت اپنی کے یہود سے دوستی رکھتے تھے اور خیرین مسلمانوں کی اونکو بچاتے تھے حق تعالیٰ نے  
 ساتھ اوتارے آیتہ یا ایہا الذین امنوا لا تتوالوا کے اوس سے منع فرمایا کہ اے ایمان والوں دوستی نہ کرو اوس  
 جماعت سے کہ غصہ کیا ہے خدا نے اوپر بلاشبہ ناامید ہوئے ہیں وہ ثواب آخرت سے جیسے ناامید ہوئے  
 ہیں کافر اہل قبور یعنی کفار مردہ کہ بعد مرثیہ اپنے کے دیکھنا احوال عذاب اپنے کا کہ قطعاً ثواب آخرت  
 سے ناامید ہوئے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ جیسے ناامید ہوئے ہیں کافر زندہ ہر لے مراد اہل قبور سے  
 دنیا میں ایسی ہی یہود ثواب آخرت سے ناامید ہوئے ہیں اسلئے کہ جانتے ہیں کہ بسبب جہانے لغت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دشمنی اونکی کہ چہ ثواب آخرت اونکو نہیں پہنچا گا ٹھٹھا ٹھٹھا ایک محقق لینے  
 صوفیہ کرام جمہ الدین سے کہتے ہیں کہ اول اس سورۃ میں اشارہ ہے ساتھ اسکے کہ اے سالکون نظر  
 ہمارہ اور شہوت اوسکی کو دوست ٹھٹھا کہ دشمن ہمارا اور تمہارا ہے اور منکر اور معارض ہوتا ہے ساتھ  
 تمہارے سبج واردات حقانی تمہاری اور چاہتا ہے کہ اونکو تمہارے دل سے اور نگو خدا قبول لے اللہ  
 سے اخراج کرے دشمنی اوسکی بجا لاؤں کنتم خیر جمہا دانی سبیلی وایتہا وخرضانی ٹھٹھا اور کچھ میل اوسکی  
 طرف نہ کہو ظاہر اور باطن تمہارا سب جانتے ہیں ہم کہ میل شعبو کی طرف پوشیدگی میں اور میل خاک کی طرف  
 ظاہر میں رکھتے ہو و سن یفعلہ یعنی جو کوئی میل کرے طرف ہوا کے فقد ضل سوار السبیل یعنی پس  
 بہکا سید ہی راہ سے اور پہنچنے سے طرف خدا کے ان یفکونم الخ یعنی اگر دست وغلبہ باوین نفس ہوا پتھر

ایمان نہ لائے کہ  
 ثواب نہیں پائے کہ  
 غصہ ہوا اللہ ان پر  
 وہ اس توڑ چکے  
 پھیلے سے جیسے  
 اس توڑی منکروں  
 نے قبر والوں سے  
 قطعہ طحاوی وہ  
 لوگوں جو ایمان  
 لائے ہوتے دوستی  
 اوس قوم سے جس  
 قوم پر غصہ ہے  
 خدا تعالیٰ جو وہ  
 قوم یہودی ہیں  
 مثبک وہ قوم  
 ناامید ہوئے  
 آخرت کے ثواب  
 سے ایسی ہی  
 یہودی جو منکر  
 نوت کے ہیں سو  
 ناامید ہیں  
 آخرت کے ثواب  
 سے اونا آخرت  
 میں ذرا ثواب  
 نہ لیکار گزرتا  
 ہے قطعہ تفسیر  
 ختم فرمایا  
 سورۃ کہ ساتھ  
 اوس مضمون کے  
 کہ تم عکالتا  
 اور کونا اور  
 کونا کہ ہے غصہ  
 علمائے نے مراد  
 قوم سے مشرک  
 ہیں ناامید  
 ہوئے ہیں ثواب  
 آخرت سے اسلئے  
 کہ وہ منکر  
 بعثت کے ہیں  
 غصہ اس توڑی  
 منکروں نے قبر  
 والوں سے پہلے  
 کہ پھرین وہ  
 طرف اونکے یا  
 بیہی ہیں کہ  
 جیسے ناامید  
 ہوئے ہیں انکے  
 جو کہ قبروں  
 میں ہیں ثواب  
 آخرت سے لیتے  
 یہہ مانند اس  
 لاف اپنے کے  
 ہیں اور بعض  
 ں نے کہا کہ  
 مراد قوم سے  
 یہودی ہیں  
 یعنی نہ دوستی  
 کرو اوس قوم  
 سے کہ غصہ کیا  
 گیا ہے اللہ کا  
 اوپر بلاشبہ  
 وہ ناامید ہوئے  
 ہیں اس کے کہ  
 ہوا انکے لیے  
 حصہ آخرت میں  
 بسبب عداوت  
 نیکے رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے حال  
 انکے وہ جا  
 ہیں کہ یہ بھی  
 رسول بھی کیا  
 ہے جب کا ذکر  
 توریہ میں ہے  
 جیسے ناامید  
 ہوئے کفار اپنے  
 موت سے یہ کہ  
 اٹھنا جاوین  
 وہ اوپرین انکی  
 طرف زندہ ہو  
 کر اور بعضوں  
 نے کہا کہ میں  
 اصحاب القبور  
 میان کفار کا  
 لینے جیسے  
 ناامید ہوئے  
 خیر آخرت سے  
 وہ کافر کہ  
 دفن کیے گئے  
 ہیں قبر وین  
 اسلئے کہ ظاہر  
 ہو گئی اوپر  
 برائی اپنے حال  
 کی اور برائی  
 او بجا کہہ کہ  
 جہان گئے ہیں  
 ٹھمدہ ٹھٹھا  
 ہے کہ بعض فقر  
 مسلمین بسبب  
 حصول منفعت  
 اپنی کے یہود  
 سے دوستی  
 رکھتے تھے اور  
 خیرین مسلمانوں  
 کی اونکو بچاتے  
 تھے حق تعالیٰ  
 نے ساتھ اوتارے  
 آیتہ یا ایہا  
 الذین امنوا لا  
 تتوالوا کے اوس  
 سے منع فرمایا  
 کہ اے ایمان  
 والوں دوستی نہ  
 کرو اوس جماعت  
 سے کہ غصہ کیا  
 ہے خدا نے اوپر  
 بلاشبہ ناامید  
 ہوئے ہیں وہ  
 ثواب آخرت سے  
 جیسے ناامید  
 ہوئے ہیں کافر  
 اہل قبور یعنی  
 کفار مردہ کہ  
 بعد مرثیہ اپنے  
 کے دیکھنا احوال  
 عذاب اپنے کا  
 کہ قطعاً ثواب  
 آخرت سے ناامید  
 ہوئے ہیں اور  
 ایک قول یہ ہے  
 کہ جیسے ناامید  
 ہوئے ہیں کافر  
 زندہ ہر لے مراد  
 اہل قبور سے  
 دنیا میں ایسی  
 ہی یہود ثواب  
 آخرت سے ناامید  
 ہوئے ہیں اسلئے  
 کہ جانتے ہیں  
 کہ بسبب جہانے  
 لغت محمد صلی  
 اللہ علیہ وسلم  
 کے اور دشمنی  
 اونکی کہ چہ  
 ثواب آخرت  
 اونکو نہیں  
 پہنچا گا ٹھٹھا  
 ٹھٹھا ایک  
 محقق لینے  
 صوفیہ کرام  
 جمہ الدین سے  
 کہتے ہیں کہ  
 اول اس سورۃ  
 میں اشارہ ہے  
 ساتھ اسکے کہ  
 اے سالکون  
 نظر ہمارہ اور  
 شہوت اوسکی  
 کو دوست ٹھٹھا  
 کہ دشمن ہمارا  
 اور تمہارا ہے  
 اور منکر اور  
 معارض ہوتا  
 ہے ساتھ تمہارے  
 سبج واردات  
 حقانی تمہاری  
 اور چاہتا ہے  
 کہ اونکو تمہارے  
 دل سے اور نگو  
 خدا قبول لے  
 اللہ سے اخراج  
 کرے دشمنی  
 اوسکی بجا  
 لاؤں کنتم  
 خیر جمہا دانی  
 سبیلی وایتہا  
 وخرضانی ٹھٹھا  
 اور کچھ میل  
 اوسکی طرف  
 نہ کہو ظاہر  
 اور باطن  
 تمہارا سب  
 جانتے ہیں  
 ہم کہ میل  
 شعبو کی طرف  
 پوشیدگی میں  
 اور میل خاک  
 کی طرف ظاہر  
 میں رکھتے  
 ہو و سن یفعلہ  
 یعنی جو کوئی  
 میل کرے طرف  
 ہوا کے فقد  
 ضل سوار  
 السبیل یعنی  
 پس بہکا سید  
 ہی راہ سے  
 اور پہنچنے  
 سے طرف خدا  
 کے ان یفکونم  
 الخ یعنی اگر  
 دست وغلبہ  
 باوین نفس  
 ہوا پتھر



اے سالکون ہودین واسطے تمہارے دشمن اور پہلا اور طرف تہد کا تہہ اپنے اور بائیں اپنی ساتھ برائی کے اور درست رکھیں اگر موہنہ موڑو والد سے قربت اور کسی تلو کو کچھ نفع مذہبی متوجہ والد کی طرف جنت قرب میں پہنچا ہے اور موہنہ موڑو والا اس سے دوزخ بعد میں گرفتار ہوتا ہے قد کا شلخ لیجئے تلو مری خلیل اللہ کی کرنی چاہیے بیزار ی کے تمام ماسوی اللہ سے اور اخلاق پاکیزہ کے ساتھ اخلاق خدا کے اور بیچ آہ آہ کر نیکے اور رو نیکے شوق خدا سے اور متوجہ ہونے پورے طرف اللہ کے اور سپرد کرنے اپنے کے اللہ کو اور بیچ بیزار ی کے حول اور قوت اور نفس اور اعضاء سے تاکہ مطمئن ہو اور کہنا چاہیے ربنا علینک تو کلنا انجانہ تک کہ معنی اس کے ظاہر میں اور اشارہ فتنہ کا اس کی طرف ہے کہ سبب فریب دینے نفس و ہونی کے فتنہ زدہ اور موہنہ موڑو لے تجھے نہیں ہونگے ہم نقد کان کلم آخر آیت تک کے معنی ظاہر میں ویز جو اللہ یعنی امید رکھتا ہے وصال خدا کی اور قافی اللہ کے عسے اللہ آخر آیت تک اشارہ ہے طرف نرمی کر نیکے بیچ مجاہدہ نفس کے اس طرح کہ نقصان اس کے حق میں نہ کرنا چاہیے کہ آخر الامراد کو موافق اور مدد کار قلب اور روح کا ہوتا ہے لایہ نکلم آخر آیت تک لیجئے تلو خدا نے نرمی کرنے اور عدل کرنے نفس مطمئنہ کیسے منع نہیں کیا ہے انما ینکلم اللہ آخر آیت تک یعنی نرمی کرنی نفس امارہ جنگ کر لیا لیکن منع کیا ہے کہ محبت رکھنی اس سے ظلم ہے یا ایہا الذین آخر آیت تک لیجئے اے سالکون اگر نفس اور ہونی مطمئن معلوم ہوں تو امتحان اور کا کر اگر صدق اور کائنات ہو تو پھر اور تلو طرف کفار شہوات اور تلو کے پہلے مذونہ وہ نفس و ہونی حلال میں واسطے ان کے اور نہ وہ کفار شہوات حلال میں واسطے نفس و ہونی کے اور پھر گناہ نہیں ہے اس میں کہ نفس مطمئنہ کو ساتھ قلب و روح کے نکاح کر و لیکن نفس امارہ بد کو اپنے پاس نہ کہ وہ یہ حکم اللہ کا ہے کہ حکم کرنا ہے درمیان تمہارے اور اللہ جاننے والا حکمت والا اور ان فائز آخر آیت تک لیجئے نفس اگر کچھ موافقت قلب سے فوت کرے تو مژدہ و سکوا ناز گناہ اور سیکلے اور اور زیادتی اور سپر کر و اور ڈرو اس قدر کہ تم اوپر ایمان لائے ہو یا ایہا الذین آخر آیت تک لیجئے اے کال اگر نفس و ہونی مطمئن تیرے ساتھ محبت اور موافقت اور متابعت حکم تیرے کے چاہیں تو بیعت لے اونے اور بخشش مانگ ان کے لیے اللہ سے یا ایہا الذین آخر آیت تک لیجئے سالکون نفس امارہ کے ساتھ منعضو الہی ہے دوستی اور متابعت نہ کر کہ وہ نا امید فصل الہی سے ہے اور اشارہ شرک سے دیکھنا اور ثابت کرنا غیر حق کا ہے کہ اور کوئی فاعل حقیقی ہے اور اشارہ سرقہ سے دزدی متابعت اور موافقت قلب سے اور زنا سے موافقت ساتھ شیطان کے اور قتل سے بچنا اور تجلیات کا اور بہتان سے دعویٰ انانیت کا اور عصیان سے مخالفت ہے ہر جہر سورۃ الصف مدنیہ سورۃ صف مدنی ہے جمہور کے نزدیک آ و بعضوں نے کہا ہے اور یہ نام اس کا اس لیے کہ کہا گیا کہ کو ہے اس میں لفظ صفا کا اس آیت میں ان الذین یعلمون فی سبیلہ صفا کا ہم نبیان مقرر صوفیوں نے کہا ہے یہی بعد سورہ تہا بن کے اور بعد سورہ ممتحنہ کے اس لیے کہ یہی گئی کہ ممتحنہ کے آخر میں ذکر ہے اور کا جہر اللہ غضب ہوا اور اس میں اول مذکور ہے اور کا کہ جب کو اللہ دوست رکھتا ہے اور اور وہ میں مناسبت کی بہت ہیں اور آیتیں اس میں

جو دکان میں اور کوع دو اور کوع دو سو تیرہ اور حرف نو سو کیا تو لین **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
 سُبْحَیْکَ یَا مُکَرِّمُ **مَا لَیْلَہُ اِلَّا سُبْحٌ وَهَؤُلَاءِ اَنْفُسُکَ لَیْلَہُ** ساتھ پاکی کے یاد کیا خدا کو اور ان چیزوں کے  
 کہ آسمان میں ہیں اور ان چیزوں کے کہ زمین میں ہیں اور وہی ہے غالب با حکمت **فَہَکَیْکَ** اللہ  
 پاکی بولتا ہے جو کہ یہ آسمانوں میں اور زمین میں ..... اور وہی ہے زبردست حکمت والا **مَوْحِیْکَ**  
 اور بے عیب کہا خاص اللہ تعالیٰ کے تین اوس سب سے جو کہ یہ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور وہ  
 خدا تعالیٰ زبردست ہے جو او کا حکم کوئی نہیں بہر سکتا مضبوط کام کرنا **لَا یَاۡتِیْکَ اِلَّا الذِّکْرُ**  
**اَمَّا اَنْتَ فَاَنْتَ تَقُوْلُ مَا تَشَآءُ** اے مسلمانوں کیوں کہتے ہو جو کہ یہ نہیں کرتے **فَہَکَیْکَ** اللہ  
 ایمان والو کیوں کہتے ہو مونہہ سے جو نہیں کرتے **مَوْحِیْکَ** اے وہ لوگوں جو تم ایمان لائے ہو کیوں اس  
 بات کہتے ہو جو تم آپ نہیں کرتے چاہیے کہ جو اور و نکو نصیحت کرو تم آپ بھی وہ کام کرو وہ کام جسے جو  
 عالم بے عمل نیک کام لوگوں کو بتاتے ہیں آپ نہیں کرتے **فَہَکَیْکَ** تفسیر منقول ہے جبکہ رسول  
 علیہ السلام نے ثواب بدر کے شہیدوں کا بیان کیا تو صحابہ نے کہا کہ اگر لڑا اسکے کوئی جنگ ہو وہی تو جو  
 جہاد میں کوشش کرے ہم اور جب زاحد کے جنگ واقع ہوئی تو اگر شہید لگے حق تعالیٰ نے یہ  
 اونکی سزائے میں نازل کی **فَہَکَیْکَ** اللہ ان کا کہتے ہیں کہ وہ جو خدا سے عہد کرنا اور وفا کرنا والا علم **فَہَکَیْکَ**  
 ناپسند ہوا نزدیک خدا کے یہ کہ ہونم وہ چیز کہ نہ کہو یعنی خدا سے عہد کرنا اور وفا کرنا والا علم **فَہَکَیْکَ**  
 بری سزائی ہے اللہ کے ہاں کہ کہو وہ چیز جو نہ کہو **فَہَکَیْکَ** اللہ جو یہ بری غصہ دلانے والی ہے اگے خدا تعالیٰ  
 کے وہ کہہ کہو لوگوں میں اور آپ نہ کہو **فَہَکَیْکَ** تفسیر میں ہے ابو ازرعی غضب کے کہنا تھا لا اچیز کو  
 کہ نہیں کرتے ہوا اختیار کیا گیا لفظ مقت کا ایلے کہ مضاو کے میں شد بغض اور بعض سے منقول  
 ہے کہ کہا گیا اونکو حدیث بیان کرو مجھے پس کہا ادھون نے کہ کیا حکم کرتے ہو تم مجھ کو یہ کہہ نہیں دینے  
 کہ نہ کروں میں پس جلدی آویگا غضب اللہ کا مجھ پر معلوم کروا لی اللہ تعالیٰ نے وہ چیز کہ دوست بنا  
 ہے اوسکو پس فرمایا **اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِیَارِہِمُ سَیِّئًا** کوئی یہ نہ سمجھے کہ امر بالمعروف  
 سے حضرت رب العزت نے منع فرمایا بلکہ مقصود یہ ہے کہ حکم کرنا لیکو آپ ہی عمل کرنا چاہیے آپ عمل  
 نہ کرنا تو بہت وعید آیا ہے اس پر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دیکھا میں نے شب حرج میں کتنے ایک  
 لوگوں کو کہ کاٹے جاتے ہیں ہونٹ اونکے آگ کی قہیچوں کے کہا میں نے یہ کون میں امی جبریل  
 کہا جبریل نے کہ یہ وہ اعظمین تمہاری امت کے کہ حکم کرتے تھے لوگوں کو نیکی کرنا اور ہوتے تھے اپنے  
 نفس کو یعنی آپ عمل نہ کرتے تھے اور لوگوں کو عمل کرنے کو کہتے تھے اور فرمایا لایا جاویگا ایک شخص کو دن قیامت  
 کے پہر ڈالا جاویگا وہ آگ میں پس نکل پڑیگی آئین اوسکی آگ میں پس پہر لگا وہ اوس میں مانند پہر کہ  
 کے ساتھ چلی اپنی کے پس جمع ہونگے دوزخی اوپر پہر کہیں گے اے فلا نے کیا ہے حال تیرا کیا نہیں تھا  
 تو بہ حکم کرنا چاہی باتوں کا اور منع کرنا بہکوبری باتوں سے کہیگا وہ تھا میں حکم کرتا تو چاہی باتوں کا اور  
 آپ نہ کرتا تھا اونکو اور منع کرنا تھا میں تکو بری باتوں سے اور آپ نہ کرتا تھا اونکو اور امر بالمعروف اور

فہکیک اللہ ان کے کہتے ہیں کہ وہ جو خدا سے عہد کرنا اور وفا کرنا والا علم  
 ناپسند ہوا نزدیک خدا کے یہ کہ ہونم وہ چیز کہ نہ کہو یعنی خدا سے عہد کرنا اور وفا کرنا والا علم  
 بری سزائی ہے اللہ کے ہاں کہ کہو وہ چیز جو نہ کہو  
 فہکیک اللہ جو یہ بری غصہ دلانے والی ہے اگے خدا تعالیٰ  
 کے وہ کہہ کہو لوگوں میں اور آپ نہ کہو  
 فہکیک تفسیر میں ہے ابو ازرعی غضب کے کہنا تھا لا اچیز کو  
 کہ نہیں کرتے ہوا اختیار کیا گیا لفظ مقت کا ایلے کہ مضاو کے میں شد بغض اور بعض سے منقول  
 ہے کہ کہا گیا اونکو حدیث بیان کرو مجھے پس کہا ادھون نے کہ کیا حکم کرتے ہو تم مجھ کو یہ کہہ نہیں دینے  
 کہ نہ کروں میں پس جلدی آویگا غضب اللہ کا مجھ پر معلوم کروا لی اللہ تعالیٰ نے وہ چیز کہ دوست بنا  
 ہے اوسکو پس فرمایا اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِیَارِہِمُ سَیِّئًا کوئی یہ نہ سمجھے کہ امر بالمعروف  
 سے حضرت رب العزت نے منع فرمایا بلکہ مقصود یہ ہے کہ حکم کرنا لیکو آپ ہی عمل کرنا چاہیے آپ عمل  
 نہ کرنا تو بہت وعید آیا ہے اس پر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دیکھا میں نے شب حرج میں کتنے ایک  
 لوگوں کو کہ کاٹے جاتے ہیں ہونٹ اونکے آگ کی قہیچوں کے کہا میں نے یہ کون میں امی جبریل  
 کہا جبریل نے کہ یہ وہ اعظمین تمہاری امت کے کہ حکم کرتے تھے لوگوں کو نیکی کرنا اور ہوتے تھے اپنے  
 نفس کو یعنی آپ عمل نہ کرتے تھے اور لوگوں کو عمل کرنے کو کہتے تھے اور فرمایا لایا جاویگا ایک شخص کو دن قیامت  
 کے پہر ڈالا جاویگا وہ آگ میں پس نکل پڑیگی آئین اوسکی آگ میں پس پہر لگا وہ اوس میں مانند پہر کہ  
 کے ساتھ چلی اپنی کے پس جمع ہونگے دوزخی اوپر پہر کہیں گے اے فلا نے کیا ہے حال تیرا کیا نہیں تھا  
 تو بہ حکم کرنا چاہی باتوں کا اور منع کرنا بہکوبری باتوں سے کہیگا وہ تھا میں حکم کرتا تو چاہی باتوں کا اور  
 آپ نہ کرتا تھا اونکو اور منع کرنا تھا میں تکو بری باتوں سے اور آپ نہ کرتا تھا اونکو اور امر بالمعروف اور

نبی عن النکر بہ نوع اچھا اور ضرور میں اگر نکر کا دو ہر وال میں بکرا جاوے گا ایک تو ترک عمل کا گناہ ہوگا اور  
 ایک ترک امر دینی کا اور عمل نکر کا تو ایک ایسا گناہ ہوگا امر دینی کے ترک کا تو گناہ نہیں ہوگا جسکے حق  
 میں حضرت نے فرمایا والذی نفسی یدہ الخ یعنی قسم ہے اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے ہاتھ میں  
 ہے البتہ حکم کر دو تم اچھی باتوں کا امتناع کرو تم بری باتوں سے والا قریب اللہ کہہ دیجئے گا میرے عذاب میں  
 پاس میرے البتہ دعا کرو کہ تم اوس سے اور نہیں قبولیت کیجاوی کی تمہارے لیے اور فرمایا رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم نے ما من رجل کیوں فی قوم الخ یعنی نہیں کوئی آدمی کہ ہووے ایک قوم میں کہ کرتا ہے اور  
 گناہ حال انکہ وہ قادر میں وہ اس پر کہ منع کریں اوسکو اور نہیں منع کرتے وہ اوسکو مگر کہ پہنچاویگا اونکو اللہ  
 بسبب اسکے عذاب پہلے مرنے اونکیکے اور روایت ہی الی تعلیہ سے صحیح تفسیر قول اللہ تعالیٰ علیکم کا تفسیر  
 کا یعنی کہ مَن صَلَّٰ اِذَا اهْتَدٰ یُؤْتِیْہِ اِلٰہُہٗ لَیْسَ کَہَا اِلٰہُہٗ عَلَیْہِ اَکَاہُ ہُوَ قَوْمٌ خَالِی الْبَیْتِ تحقیق پوچھا میں نے مطلب  
 اسکا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا بلکہ حکم کرو اچھی بات کا اور منع کرو بری باتوں سے یہاں تک  
 جب دیجئے تو بخل طاعت کیا گیا اور خواہش نفسانی تابعداری کی گئی اور دنیا اختیار کی گئی آخرت پر  
 اور اچھا جانا ہر صاحب عقل کا عقل اپنی کو اور دیجئے تو اوس کام کو کہ چارہ نہیں شجوا اوس سے واپس  
 لازم کروات اپنی کو اور چھوڑا محروم کا پس تحقیق آگے تمہارے دن جلسہ کے میں واپس جو کوئی صبر کرے  
 اونہیں گویا کہ پڑتا ہے انکارا واسطے عمل کرناوے کے شریعت پر اون دعوتیں ثواب پچاس آدمیوں کا  
 ہے واپس کہ عمل کرتے ہیں مانند عمل اوسکیکے عرض کیا صحابہ نے کہ یا رسول اللہ ثواب پچاس کا اونہیں سے  
 فرمایا ثواب پچاس کا تم میں سے اوسے اور فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نہیں عذاب کرتا ہے اکثر اوس کو بسبب  
 عمل کرنے بعضوں کے یہاں ملک دیکھیں اکثر بائیں خلاف شرع درمیان اپنے یعنی جو بعضے کرتے ہیں  
 اور یہہ قادر ہوں بگاڑنے اوسکے پر یہ نہ بگاڑیں پس جب کرتے ہیں اکثر یہہ یعنی سکوت اور سستی عذاب  
 کرتا ہے اللہ بسبب اوسے اور فرمایا جبکہ پڑے بنی اسرائیل گناہوں میں منع کیا اونکو عالموں اونکے نے پیش باز  
 رہے وہ پہر ہمیشگی کی عالموں نے اونکے جملوں اونکے میں اور شریک رہے ساتھ اونکے کہا نے اپنے  
 میں واپس سیاہ کیے اللہ نے دل بعض اونکے کے بسبب بعض کے فاپس لعنت کی اللہ نے اونکو اور پڑا  
 داؤدا وعلیٰ بیٹے مریم کے یہہ بسبب اسخیز کے ہے کہ نافرمانی کی اونہوں نے اور تھے تجاؤز کرتے حد سے  
 کہا ابن مسعود نے پس اوٹھ بیٹھے حضرت اور تھے تکیہ لگائے ہوئے پھر فرمایا نہیں عذاب سے نجات پانیکے  
 تم قسم ہے اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے ہاتھ میں ہے یہاں تک کہ منع کر دو تم اونکو گناہوں سے  
 منع کرنا اور فرمایا وحی کی اللہ عزوجل نے طرف جبریل علیہ السلام کے یہہ کہ اولٹ دے شہر لیے اور ایسے کوثر  
 کہا جبریل نے اے رب میرے تحقیق اونہیں فلا نابدہ تیرا ہے کہ نہیں نافرمانی کی تیری ایک پلک مارتے  
 کہا حضرت نے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اولٹ دے اوسے اور اوپر اس لیے کہ تحقیق موبہ اور کا نہیں متغیر ہو  
 میری راہ میں ایک ساعت کہی ۱۰ مشکوٰۃ ۱۰ ان اللہ یحب الذین یقائمون فی سبیلہ صفحا کا تفسیر  
 بنیان مخصوص تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے اونکو کہ جنگ کرتے ہیں راہ خدا میں صف باندہ کر

[illegible]







شیک پر سزا گار گویا کہ وہ سبب فقہ لینے بھیجے کہ انبیاء پر بھی راضی ہوئے اللہ سے ساتھ تہوڑے رزق کے اور  
 راضی ہوگا اللہ اسے ساتھ تہوڑے عمل کے اور حضرت کا نام محمد ہوا سبب مکر ہونے تعریف اوکے کہ بہتوں  
 نے تعریف حضرت کی کی بار بار اور احمد نام ہوا سبب اس کے کہ اوٹھا نیکے جیٹ احمد کا اور کہا راعب نے کہ خاتم  
 کیا گیا لفظ احمد کا حضرت عیسیٰ کی شہادت ملین ازراہ تنبیہ کے اس پر کہ آنحضرت بہت حمد کر نیوالے تھے بہت  
 حضرت عیسیٰ کے اور اون کے کہ پہلے اون کے گزرنے میں اور اسکے موافق کشف الاسرار میں ہے کہ الف احمد میں  
 مبالغہ کے لیے ہر حمد میں اور سین دو چین میں ایک تو یہ کہ یہ مبالغہ ہے فاعل میں لینے سارا انبیاء  
 حمد کر نیوالے اللہ تعالیٰ کہ تہا اور آنحضرت بہت حمد کر نیوالے تھے بہت غیر لینے کے اور دوسرے یہ کہ لفظ  
 احمد مبالغہ ہے مفعول میں لینے سارے انبیاء محمود میں بسبب جمال حمیدہ کے اور حضرت بہت محمود میں  
 مناقب میں اور جامع ترین فضائل و محاسن میں کہ جو تعریف کی جاتے ہیں بسبب اون کے انتہی سے  
 زصد ہر احمد کہ درجہ ان کی بزرگت و فضل مصطفیٰ زصد کہما فتح الرحمن میں کہ بنین نام رکھا گیا  
 کوئی احمد اور محمد سوا حضرت کے نہ عرب میں اور نہ غیر عرب میں یہاں تک کہ چچا ہوا پہلے پیدا ہونے کے  
 زبانی اجارہ کا ہونے کے کہ ایک نبی مبعوث ہوگا کہ نام اس کا محمد ہوگا پس نام رکھا لوگوں نے عرب میں سے  
 اپنے بیٹوں کا محمد یا امیر اس کے کہ کوئی ہو تو اور وہ یہ میں محمد بن احمیہ بن ابجلح اوسی اور محمد بن سلمہ  
 انصاری اور محمد بن البراء البکری اور محمد بن سفیان بن جاشع اور محمد بن حمدان جعفی اور محمد بن خرم  
 سلمی پس یہ چہ چہ ہوئے ساتھ اس نام کا نہوا یہ بچایا اللہ تعالیٰ نے ہر اس نام والیکو اس کے کہ دعویٰ  
 کرے نبوت کا یا کوئی اور اس کو مشہور کرے ساتھ نبوت کے یا ظاہر ہوا و سپر کوئی نشانی کہ شک میں ڈالے  
 کیونچ امر او سیکے بیان تک ثابت ہوئیں نشانیاں آنحضرت علیہ السلام میں اور نہین نزاع کی سینی اور  
 لینے پہلے ظہور نبوت کے اور اختلاف کیا گیا ہونچ گنتی ہمار نبی علیہ السلام کے پس کہا بعضوں نے کہ  
 ہزار نام ہیں ایک جسیکہ اللہ تعالیٰ کے ہزار نام ہیں پس حضرت کے ناموں میں سے محمد ہی لینے بڑی تعریف  
 والے اس لیے کہ آسمان زمین والوں نے تعریف کی اون کی دنیا و آخرت میں اور احمد ہی لینے بڑی تعریف کی کو  
 بہ نسبت غیر اپنے کا اس لیے کہ اوہوں نے تعریف کی اللہ کی طرح بطرح کہ ویسی کسی اور نے بنین کی اور  
 محقق اس لیے کہ حضرت تشریف لائے پیچھا بنیاء کے اور نبی اکرم علیہ السلام کے حضرت بہت متفخار و توبہ کرتے  
 تھے اللہ تعالیٰ سے یا اس لیے کہ توبہ حضرت کی امت میں بہت سہل ہوئی کیا بنین بنا تو نے کہ توبہ گونا  
 پرستوں کی کتنوں کے قتل میں ہوئی یا اس لیے کہ توبہ اکی امت کی اور دنیکی بہ نسبت کامل ہوئی یہاں تک کہ  
 توبہ کر نیوالا اون میں سے ایسا ہو کہ گویا اون سے گناہ کیا ہے بنین تہا نہ ناخود دنیا میں مگر آخرۃ میں اور نبی  
 اس لیے کہ حضرت موجب بڑے امن کے تھے جب کہ جیسے رہے اور جب تک کہ سنت اون کی باقی ہے رہے  
 میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَمَّا كَانِ الْمَدِينَةُ مِمْ وَأَنْتَ مِنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ خَيْرَ مِمْ وَهُمْ يَنْتَفِرُونَ کہا  
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے کہ ہمیں میں میں دوامانیں پس اوٹھہ گئے ایک دن دونوں میں  
 سے اور باقی رہی دوسری پس جو کہ اوٹھہ گئی وہ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں اور جو کہ باقی رہے وہ

اور بنین سے اللہ کے  
 قرآن کے آیتوں کو  
 اور احادیث میں کو  
 اور لفظ میں کو  
 ہر ایک کے خلاف کر  
 اور لفظ میں کو  
 ویش مال میں کو  
 ویش مال میں کو





عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ  
اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ  
صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ  
وَاَصْحَابِہٖ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ مَاتَ  
وَلَمْ يَمُتْ بِاَحَدٍ  
مِّنْ اُولٰٓئِکَ  
الْبُیِّنَاتِ اَمَرَ  
اَللّٰهُ بِاَنْ یَّجْعَلَ  
لَہٗ اَنْفُسًا مِّمَّنْ  
یَمُتُّ بِہَا

اپنی مال اور جان سے یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم سمجھ رہے ہو کہ ایمان لاؤ ساتھ خدا تعالیٰ کے اور  
اوسکے بھیجے ہوئے پیغمبر کو سچا جانو اور لائی کرو کافروں سے خدا تعالیٰ کی راہ میں غرض نیلے کہ ہو کر ساتھ مال اپنے کے  
اور ساتھ بد لون اپنے کے یہ کام بہتر ہے تمہارے واسطے اگر ہو تم جانے والے کہ یہی ہے راہ چھٹکارے کی خراب  
سے ڈھلے تفسیر یہ کام لینے جو کچھ کہہ کر ہو کہ وہ ایمان اور جہاد ہے بہتر ہے تمہارے لیے مالوں تمہارے  
اور جانوں تمہارے اگر ہو تم جانے کہ یہ بہتر تمہارے لیے ہو گا بہتر تمہارے لیے اوس وقت اس لیے کہ تم نے جب جانا  
یہ اور اعتقاد کیا تھے اسکا تو دوست رکھتے ایمان اور جہاد کو زیادہ اوس چیز سے کہ دوست رکھتی ہو تم جانوں  
اپنی کو اور مالوں اپنے کو پس خلاصی پاؤ گے تم اور مطلب کو پیچو گے تم مصلحت آیا ہے کہ اصحاب رہنے کہا  
کو نسا عمل بجالاؤین ہم کہ جہانینو لا عذاب سے اور پیچاؤ لا اجنت کی نعمتوں کو اور بہت پیارا اللہ کے نزدیک  
ہو یہ آیت نازل ہوئی اور رہنمائی فرمائی اوسکی کہ فرمایا تو مومنوں پر اللہ الخ ڈھکے تفسیر یہ سچا ایمان  
لیا اچھی سوداگری بیان فرمائی کہ جسکا نفع مختصر و فوری ہو دخول جنت اس سے اور کونسی سوداگری زیادہ اچھی  
ہوگی اور اس آیت کے مناسب ایک حدیث لکھی جاتی ہے کہ کہا معاذ نے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ خبر دو مجھ کو  
عمل کی کہ داخل کرے مجھ کو جنت میں اور در کرے مجھ کو دوزخ سے فرمایا حضرت نے لَقَدْ رَأَيْتُ عَنْ عَظِيمِ رُحْنِیْ  
الْبَیِّنَاتِ لَوْ بَیِّنَاتُہٗ بَرَّکَامُ اَوْ تَحْقِیْقُہٗ اَلْبَیِّنَاتُ اَمَانُہٗ اَوْ سِرُّہٗ اَمَانُہٗ اَوْ سِرُّہٗ اَمَانُہٗ اَوْ سِرُّہٗ اَمَانُہٗ  
کہ عبادہ کرتے اللہ تعالیٰ کی اور نہ شریک کرتے ساتھ اوسکے کسی کو اور قائم کرتے نماز اور دیروز کوہ اور روزے  
رکھے تو رمضان کے اور حج کرتے بیت اللہ کا پہر فرمایا کیا نہ بتاؤں میں تم کو راہ میں خیر کی وہ یہ ہیں کہ روزہ  
سیر ہے یعنی آگ جہنم سے اور صدقہ دور کرنا ہے گناہوں کو جسکے بھاتا ہے پانی آگ کو اور نماز آدمی کی درمیان  
رات میں لینے اس طرح یہ بھی خطاؤں کو دور کرتی ہے پہر پڑھی یہ آیت تَجَافَىٰ اَجْنَٰثُہُمُ مِّمَّا تَمْلُکُ کَیْفَ یَعْلَمُوْنَ  
مک لینے ساری آیت پڑھی کہ اسمین فضیلت بتجہ گزارو مکی ہے پہر فرمایا کیا نہ بتاؤں میں تم کو سرور دین کا اور  
ستون اوسکا اور چوٹی کو بان اوسکی لینے اعلیٰ چیز کہا ایمان یا رسول اللہ سرور دین کا کلمہ شہادت ہے اور  
ستون اوسکا نماز ہے اور چوٹی اوسکے کو بان کی جہاد ہے پہر فرمایا کیا نہ خبر دو میں تم کو اس سب کے جڑ کی کہا  
میں نے بان لے بنی اللہ کے پس پکڑی حضرت نے زبان مبارک اپنی اور فرمایا کہ بند کر لینے پر اسکو پس کہا میں نے  
بنی اللہ کے اور تحقیق ہم البتہ پکڑے جاوین گے سبب اوسچیز کے کہ کلام کرتے ہیں ہم ساتھ اوسکے فرمایا کم کر  
نجاہ ان تیرجی معاذ نہیں ڈالینگے لوگوں کو آگ میں مومنہ کے بل اوسکے گریاہتیں اوسکے زبانوں کی کہ  
یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے کہ یَقْرِءُہُ لَکُمْ دُیُوْہُہٗ وَیَدْعُہُمْ لَکُمْ جَنَّتْ جِہَنَّمَ مِنْ حَتَّہَا اَلَا نَفَرٌ مِّمَّا لَکُمْ طَیِّبٌ  
فِی جَنَّتْ عَدَنَ طَیِّبٌ لَّا یُفْکَرُوْنَ اَلْعَظِیْمُہٗ اَکْرَادِہٖ اَوْ دَعْوِہٖ تَوْجِہُہٗ کَاھِ اَمَّہَا لَہٗ گناہ تمہارے اور داخل کر گا  
تم کو باغوں میں کہ چلتی ہیں نیچے اوسکے نہر میں اور محلات میں سج بہشتوں میں رہنے کے یہ ہے مطلب  
بابی بڑی مصلحت ہے جسے تمہارے گناہ اور داخل کرے تم کو باغوں میں جسکے نیچے بہتین نہر میں اور تہرے  
گہروں میں لہنے کو باغوں میں یہ ہے بڑی مصلحت ہے کہ جب تم ایسے کام کرو گے تو خدا تعالیٰ  
بخشید گا تم کو گناہ تمہارے جو دنیا میں کہے ہیں اور اندر لاویگا تم کو باغوں میں جو نیچوں باغوں کے ہتی ہیں ہرگز

اور رہنے کے مکان میں پاکیزہ سہریاؤں باغوں میں جو اس بلع کا نام بہشت عدن ہے سو یہ نعمتیں  
 بیان کیں مسلمانوں کے واسطے یہی ہے جس کا راز اعداسے اور مقصد بانا ہے جو بے نہایت عیش میں ہمیشہ کے  
 ٹھکانے اور آخرتے لکھو تھا نصیر المؤمنین اللہ وفتح قریش طو کثیر المؤمنین ۵ اور دوسرے نعمت دوسری  
 کہ دوست رکھتے ہو اور سکودہ نعمت مدد ہے جانب خدا سے اور فتح قریب الحصول ہے اور خوشخبری دے سکے  
 کو فتح فتح اور ایک اور چیز جس کو تم چاہتے ہو مدد اللہ کی طرف سے اور فتح شباب و خوشی سنا ایمان والوں کو فتح  
 موٹہ اور دوسری نعمت تمہارے واسطے ای مسلمانوں یہ خوشخبری سچی جو فتح مکہ کی ہی جس کو تم چاہتے ہو  
 اور تمہاری آرزو ہے مدد گاری خدا تعالیٰ کی طرف سے اور فتح نزدیک ہی جو جلد اب مکہ کی فتح ہوگی یا فتح فاکر  
 کی اور خوشخبری دے ای محمد اس نعمت اور بخشش کے جو فتح نزدیک ہے مومنوں مسلمانوں کو جو خوش ہووین  
 نفسیاد اور خوشخبری دے ساتھ فتح دینے خدا کے دنیا میں اور ساتھ جنت کے عقبی میں اور مدد فتح قریب  
 فتح مکہ ہے اور بقول بعض کے فتح فارس اور روم کی ہے فتح جسرہ یا یقھا الذین امواکونوا نصار اللہ  
 کما قال عیسیٰ ابن مریم لحوارین من انصارہ الذی الی اللہ ط قال الحواریون نحن انصار اللہ قال  
 طائفة من بنی اسرائیل وکثرت طائفة ط فایکنا الذین امنوا علی عہد وھم فاصبحوا  
 ظاہرین ۱۵ ای مسلمانوں تم ہو مدد دینے والے اللہ کے جیسے کہ کہا عیسے بیٹے مریم کے لے اپنے یاروں سے  
 کو نچ مدد کرنے والے میری طرف خدا کی متوجہ ہو کر کہا ہاؤں یاروں خاص لے ہم میں مدد کرنے والے خدا کے  
 پس بیچ رولج دینے دین عیسے کے سعی کی پس ایمان لائی ایک جماعت بنی اسرائیل میں سے اور کافر  
 رہی ایک جماعت پس قوت ہی ہم نے مومنوں کو ان کے دشمنوں پر پس ہوئی غالب فتحی ای ایمان  
 والو تم ہو مددگار اللہ کی جیسے کہا عیسے مریم کے بیٹے نے یاروں کو کون ہے کہ مدد کرے میری اللہ کی راہ میں  
 بے یار ہم میں مددگار اللہ کے پر ایمان لایا ایک فرقہ بنی اسرائیل میں اور منکر ہوا ایک فرقہ پر نور دیا ہم نے ان کو  
 جو یقین لائے تھے ان کو دشمنوں پر پر ہو رہے غالب فتحی ای وہ لوگو جو ایمان لائی خدا تعالیٰ پر اور  
 اس کے پیچھے ہوئے پیغمبر تو ہو تم اور ہو تم مدد کرنے والے دین خدا تعالیٰ جو دین اسلام ہے اور طرح کہ کہا عیسے  
 بیٹے مریم کے لے حواریوں کو کون ہے مدد کرنے والا طرف دین خدا تعالیٰ کے یعنی ہر کوئی  
 تھے ایسا جو خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرے تو کہا حواریوں نے کہ ہم میں مدد کرنے والے خدا تعالیٰ کے دین کے پر ہر  
 کی اوہوں نے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت دین کی کی سو پر ایمان لائے حواریوں کے کتب سے ایک نے  
 اولاد یحوت بنی کینے اور کافر ہوئے ایک گروہ دوسری اونہیں میں سے جو حواریوں کا کہانا ناما ہو خدا تعالیٰ  
 فرماتا ہے کہ پر قوت دی ہوا غالب کینے ہواؤں کو کو جو ایمان لائے اور دشمنوں کو جو ایمان لائی تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کو پیغمبر بنایا اور غالب کیا پر ہوئے مومن کافروں پر غلبہ کرنے والے فتحی ای نفسیاد مدد دینے والے  
 اللہ کے یعنی مدد کرنے والے دین خدا کے جیسے کہا عیسے الخ ظاہر التبیہ انکی انصار ہونگی ساتھ اس قول  
 عیسے کے ہے من انصار الی اللہ لیکن یہ مجھول ہے یعنی ہو تم انصار اللہ کے جیسے کہ حواری  
 انصار عیسے کے جو قوت کہ کہا واسطے ان کے من انصار الی اللہ اور معنی اسکے یہ ہیں من جنہی متوجہ

لہذا قرآنی انبیاء  
 کے لئے یہ نعمتیں  
 نصیر المؤمنین  
 اللہ وفتح قریش  
 طو کثیر المؤمنین  
 ۵ اور دوسرے  
 نعمت دوسری  
 کہ دوست رکھتے  
 ہو اور سکودہ  
 نعمت مدد ہے  
 جانب خدا سے  
 اور فتح قریب  
 الحصول ہے اور  
 خوشخبری دے  
 سکے کو فتح  
 فتح اور ایک  
 اور چیز جس  
 کو تم چاہتے  
 ہو مدد اللہ کی  
 طرف سے اور  
 فتح شباب و  
 خوشی سنا  
 ایمان والوں  
 کو فتح موٹہ  
 اور دوسری  
 نعمت تمہارے  
 واسطے ای  
 مسلمانوں یہ  
 خوشخبری  
 سچی جو فتح  
 مکہ کی ہی جس  
 کو تم چاہتے  
 ہو اور تمہاری  
 آرزو ہے مدد  
 گاری خدا  
 تعالیٰ کی طرف  
 سے اور فتح  
 نزدیک ہی جو  
 جلد اب مکہ کی  
 فتح ہوگی یا  
 فتح فاکر کی  
 اور خوشخبری  
 دے ای محمد  
 اس نعمت اور  
 بخشش کے جو  
 فتح نزدیک  
 ہے مومنوں  
 مسلمانوں کو  
 جو خوش ہووین  
 نفسیاد اور  
 خوشخبری دے  
 ساتھ فتح  
 دینے خدا کے  
 دنیا میں اور  
 ساتھ جنت کے  
 عقبی میں اور  
 مدد فتح قریب  
 فتح مکہ ہے  
 اور بقول بعض  
 کے فتح فارس  
 اور روم کی  
 ہے فتح جسرہ  
 یا یقھا الذین  
 امواکونوا  
 نصار اللہ  
 کما قال  
 عیسیٰ ابن  
 مریم لحوارین  
 من انصارہ  
 الذی الی اللہ  
 ط قال  
 الحواریون  
 نحن انصار  
 اللہ قال  
 طائفة من  
 بنی اسرائیل  
 وکثرت  
 طائفة ط  
 فایکنا  
 الذین امنوا  
 علی عہد وھم  
 فاصبحوا  
 ظاہرین ۱۵  
 ای مسلمانوں  
 تم ہو مدد  
 دینے والے  
 اللہ کے جیسے  
 کہ کہا عیسے  
 بیٹے مریم کے  
 لے اپنے یاروں  
 سے کو نچ مدد  
 کرنے والے  
 میری طرف  
 خدا کی متوجہ  
 ہو کر کہا ہاؤں  
 یاروں خاص  
 لے ہم میں مدد  
 کرنے والے  
 خدا کے پس  
 بیچ رولج  
 دینے دین  
 عیسے کے سعی  
 کی پس ایمان  
 لائی ایک  
 جماعت بنی  
 اسرائیل میں  
 سے اور کافر  
 رہی ایک  
 جماعت پس  
 قوت ہی ہم نے  
 مومنوں کو  
 ان کے  
 دشمنوں پر  
 پس ہوئی  
 غالب فتحی  
 ای ایمان  
 والو تم ہو  
 مددگار اللہ  
 کی جیسے  
 کہا عیسے  
 مریم کے  
 بیٹے نے  
 یاروں کو  
 کون ہے کہ  
 مدد کرے  
 میری اللہ  
 کی راہ میں  
 بے یار ہم  
 میں مددگار  
 اللہ کے پر  
 ایمان لایا  
 ایک فرقہ  
 بنی اسرائیل  
 میں اور منکر  
 ہوا ایک  
 فرقہ پر نور  
 دیا ہم نے  
 ان کو جو  
 یقین لائے  
 تھے ان کو  
 دشمنوں پر  
 پر ہو رہے  
 غالب فتحی  
 ای وہ لوگو  
 جو ایمان  
 لائی خدا  
 تعالیٰ پر اور  
 اس کے پیچھے  
 ہوئے پیغمبر  
 تو ہو تم اور  
 ہو تم مدد  
 کرنے والے  
 دین خدا  
 تعالیٰ جو دین  
 اسلام ہے اور  
 طرح کہ  
 کہا عیسے  
 بیٹے مریم  
 کے لے  
 حواریوں کو  
 کون ہے مدد  
 کرنے والا  
 طرف دین  
 خدا تعالیٰ  
 کے یعنی ہر  
 کوئی تھے  
 ایسا جو خدا  
 تعالیٰ کے دین  
 کی مدد کرے  
 تو کہا حواریوں  
 نے کہ ہم میں  
 مدد کرنے  
 والے خدا  
 تعالیٰ کے دین  
 کے پر ہر  
 کی اوہوں نے  
 بعد حضرت  
 عیسیٰ علیہ  
 السلام کی  
 دعوت دین کی  
 کی سو پر  
 ایمان لائے  
 حواریوں کے  
 کتب سے ایک  
 نے اولاد  
 یحوت بنی  
 کینے اور کافر  
 ہوئے ایک  
 گروہ دوسری  
 اونہیں میں  
 سے جو حواریوں  
 کا کہانا  
 ناما ہو خدا  
 تعالیٰ فرماتا  
 ہے کہ پر قوت  
 دی ہوا غالب  
 کینے ہواؤں کو  
 کو جو ایمان  
 لائے اور  
 دشمنوں کو جو  
 ایمان لائی  
 تھے اور  
 حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کو  
 پیغمبر بنایا  
 اور غالب کیا  
 پر ہوئے مومن  
 کافروں پر  
 غلبہ کرنے  
 والے فتحی ای  
 نفسیاد مدد  
 دینے والے  
 اللہ کے یعنی  
 مدد کرنے  
 والے دین خدا  
 کے جیسے کہا  
 عیسے الخ  
 ظاہر التبیہ  
 انکی انصار  
 ہونگی ساتھ  
 اس قول عیسے  
 کے ہے من  
 انصار الی  
 اللہ لیکن یہ  
 مجھول ہے  
 یعنی ہو تم  
 انصار اللہ  
 کے جیسے کہ  
 حواری انصار  
 عیسے کے جو  
 قوت کہ کہا  
 واسطے ان کے  
 من انصار  
 الی اللہ اور  
 معنی اسکے  
 یہ ہیں من  
 جنہی متوجہ







وَسَمِعْنَاكَ التَّوَكَّلَ لَيْسَ يَقْظُ وَلَا عَلِيْظُ وَلَا سَكَايَ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَدْفَعُ بِالسَّيْفَةِ السَّيْفَ  
 وَلَكِنْ يَغْفُو وَيَغْفِرُ وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يَقْدِرَ بِهِ الْمَلَكُ الْعَوَّجَاءُ بَانَ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 مُشْكُوَّةً وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْقَوْا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور یہی ہجاء اور بنی غیر کو ایک قوم دو  
 میں بنی آدم سے کہ سنو زہنین ملے میں ساتھ مسلمانوں کے یعنی فارس اور تمام عجم اور وہ ہے غالب ماحکت  
 و فخر اور ایک اور دن کے واسطے اوہنین میں سے جو ابھی نہیں ملے انہیں اور وہی کہے زبردست حکمت والا  
 و موٹا اور پیکار کیا اور سی غیر کو واسطے دوسری قوم کے مومنوں میں سے جو وہ قوم نہیں ملی اول قوم  
 مسلمانوں کے سے اور وہ خدا تعالیٰ زبردست ہر جسے چاہے پیغمبری و مضبوط کام کرنا لایا ہے درست و  
 اول قوم مومنوں کی و جنہوں نے رسول اللہ کو دیکھا اور ایمان لائے اور دوسری قوم مومنوں کی وہ  
 جو بن دیچے سکر ایمان لاتے ۵۷ ۵۸ ۵۹ تفسیر مراد نہ ملنے والوں سے وہ ہیں کہ جو اب تک نہیں آئے  
 چچے حضرت کے آئین کے یعنی بالغ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ قیامت تک پیدا ہوتے ہیں کے سب کے  
 تعلیم حضرت ہی کی ہوتی تھی اور ہوتی رہی بلا واسطہ اور بلا واسطہ اور قبول بعض کے مراد آخرین سے تابعین  
 اصحاب کے ہیں اور قبول بعض نے عجم اور فارس میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ فرما حضرت نے لو کان الذی  
 عِنْدَ الذِّیْالْذِہْبِ إِلَہُ رِجَالٌ مِّنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ حَتَّى یَتَنَاوَلُوْهُ دَوَاہُ فِی الْمَعَاکِلِ اور ایک روایت میں  
 آیا ہے رسول علیہ السلام نے ہاتھ اپنا سلمان فارسی پر رکھا یہ کلام مذکور فرمایا ۵۸ ۵۹ ۶۰ ذَلِکَ فَضْلُ  
 اللَّهِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ یہ فضل اللہ کا ہے دیتا ہے اسکو جسکو چاہے اور  
 اللہ صاحب فضل بڑا ہے ۶۱ ۶۲ ۶۳ یہ پیکار کیا غیر کا اور سچا اوی امت میں دین کی راہ بتانے کو  
 فضل خدا تعالیٰ کا ہے اور یہ مرتبہ پیغمبر کا دیتا ہے خدا تعالیٰ جسے چاہتا ہے اور جسے لائق جانتا ہے اور خدا  
 کا جو صاحب بزرگی کا اور بہت بڑا ۶۴ ۶۵ ۶۶ تفسیر یعنی یہ جو فضیلت جو دی ہے محمد کو کہ وہ بنی اپنے زمانہ  
 کے لوگوں کا اور نئے زمانہ آئندہ کا ہے یہ فضل اللہ کا ہے دیتا ہے اسکو جسکو چاہتا ہے اور مقتضی ہوتی  
 اور حکمت اور سلی ۶۷ ۶۸ ۶۹ مَثَلُ الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الثُّوْمَ ہَا سَمَ لَمْ یَحْمِلُوْہَا کَحْمَلِ الْجِبَالِ یَحْمِلُ اسْفَارًا بَیِّنٌ  
 مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ کَذَبُواْ بِآیَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ مثال اون لوگوں کی کہ  
 رکھی گئی اونکے سر پر توریت پہنہ اوٹھایا اسکو یعنی موافق اسکے عمل نکلیا مانند حال گدھے کے ہے کہ اوٹھا  
 کتا بوز کو بری ہے مثال اوس قوم کی کہ جھوٹ گناہ کی آیتوں کو اور خدا راہ نہیں دکھاتا جماعت ظالموں کو  
 ۷۰ ۷۱ ۷۲ کہات اور مکی جنس لادی توریت پہنہ اوٹھائی اوہنوں نے جیسے کہات کہ ہر کی بیٹھ بچھلیا  
 ہے کتا میں بری کہات اور اون لوگوں کی جنہوں نے جھٹلا میں اللہ کی باتیں اور راہ راہ نہیں دیتا  
 بے انصاف لوگوں کو ۷۳ ۷۴ ۷۵ مَثَلُ الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الثُّوْمَ ہَا سَمَ لَمْ یَحْمِلُوْہَا کَحْمَلِ الْجِبَالِ یَحْمِلُ اسْفَارًا بَیِّنٌ  
 میں جو لکھا ہے وہی کام کر دہر اوہنوں نے نہ اوٹھایا یعنی حکم مانا جو توریت کے لکھے پر عمل نکلیا فقط پڑتے  
 رہے پھر اون لوگوں کی مثل ایسی ہے جیسے کہ اوٹھاتا ہے کتا بونکو یعنی محنت اوس بوج اوٹھانکی کرتا ہر  
 اور خبر نہیں کہ اون کتا بونین کیا لکھا ہے ایسی ہیودی توریت پڑتے ہیں اور اوسکے لکھے ہر پر عمل نہیں

ایسی بات نہ ہوگی  
 ہجاء اور بنی غیر کو ایک قوم دو  
 میں بنی آدم سے کہ سنو زہنین ملے میں ساتھ مسلمانوں کے یعنی فارس اور تمام عجم اور وہ ہے غالب ماحکت  
 و فخر اور ایک اور دن کے واسطے اوہنین میں سے جو ابھی نہیں ملے انہیں اور وہی کہے زبردست حکمت والا  
 و موٹا اور پیکار کیا اور سی غیر کو واسطے دوسری قوم کے مومنوں میں سے جو وہ قوم نہیں ملی اول قوم  
 مسلمانوں کے سے اور وہ خدا تعالیٰ زبردست ہر جسے چاہے پیغمبری و مضبوط کام کرنا لایا ہے درست و  
 اول قوم مومنوں کی و جنہوں نے رسول اللہ کو دیکھا اور ایمان لائے اور دوسری قوم مومنوں کی وہ  
 جو بن دیچے سکر ایمان لاتے ۵۷ ۵۸ ۵۹ تفسیر مراد نہ ملنے والوں سے وہ ہیں کہ جو اب تک نہیں آئے  
 چچے حضرت کے آئین کے یعنی بالغ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ قیامت تک پیدا ہوتے ہیں کے سب کے  
 تعلیم حضرت ہی کی ہوتی تھی اور ہوتی رہی بلا واسطہ اور بلا واسطہ اور قبول بعض کے مراد آخرین سے تابعین  
 اصحاب کے ہیں اور قبول بعض نے عجم اور فارس میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ فرما حضرت نے لو کان الذی  
 عِنْدَ الذِّیْالْذِہْبِ إِلَہُ رِجَالٌ مِّنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ حَتَّى یَتَنَاوَلُوْهُ دَوَاہُ فِی الْمَعَاکِلِ اور ایک روایت میں  
 آیا ہے رسول علیہ السلام نے ہاتھ اپنا سلمان فارسی پر رکھا یہ کلام مذکور فرمایا ۵۸ ۵۹ ۶۰ ذَلِکَ فَضْلُ  
 اللَّهِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ یہ فضل اللہ کا ہے دیتا ہے اسکو جسکو چاہے اور  
 اللہ صاحب فضل بڑا ہے ۶۱ ۶۲ ۶۳ یہ پیکار کیا غیر کا اور سچا اوی امت میں دین کی راہ بتانے کو  
 فضل خدا تعالیٰ کا ہے اور یہ مرتبہ پیغمبر کا دیتا ہے خدا تعالیٰ جسے چاہتا ہے اور جسے لائق جانتا ہے اور خدا  
 کا جو صاحب بزرگی کا اور بہت بڑا ۶۴ ۶۵ ۶۶ تفسیر یعنی یہ جو فضیلت جو دی ہے محمد کو کہ وہ بنی اپنے زمانہ  
 کے لوگوں کا اور نئے زمانہ آئندہ کا ہے یہ فضل اللہ کا ہے دیتا ہے اسکو جسکو چاہتا ہے اور مقتضی ہوتی  
 اور حکمت اور سلی ۶۷ ۶۸ ۶۹ مَثَلُ الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الثُّوْمَ ہَا سَمَ لَمْ یَحْمِلُوْہَا کَحْمَلِ الْجِبَالِ یَحْمِلُ اسْفَارًا بَیِّنٌ  
 مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ کَذَبُواْ بِآیَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ مثال اون لوگوں کی کہ  
 رکھی گئی اونکے سر پر توریت پہنہ اوٹھایا اسکو یعنی موافق اسکے عمل نکلیا مانند حال گدھے کے ہے کہ اوٹھا  
 کتا بوز کو بری ہے مثال اوس قوم کی کہ جھوٹ گناہ کی آیتوں کو اور خدا راہ نہیں دکھاتا جماعت ظالموں کو  
 ۷۰ ۷۱ ۷۲ کہات اور مکی جنس لادی توریت پہنہ اوٹھائی اوہنوں نے جیسے کہات کہ ہر کی بیٹھ بچھلیا  
 ہے کتا میں بری کہات اور اون لوگوں کی جنہوں نے جھٹلا میں اللہ کی باتیں اور راہ راہ نہیں دیتا  
 بے انصاف لوگوں کو ۷۳ ۷۴ ۷۵ مَثَلُ الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الثُّوْمَ ہَا سَمَ لَمْ یَحْمِلُوْہَا کَحْمَلِ الْجِبَالِ یَحْمِلُ اسْفَارًا بَیِّنٌ  
 میں جو لکھا ہے وہی کام کر دہر اوہنوں نے نہ اوٹھایا یعنی حکم مانا جو توریت کے لکھے پر عمل نکلیا فقط پڑتے  
 رہے پھر اون لوگوں کی مثل ایسی ہے جیسے کہ اوٹھاتا ہے کتا بونکو یعنی محنت اوس بوج اوٹھانکی کرتا ہر  
 اور خبر نہیں کہ اون کتا بونین کیا لکھا ہے ایسی ہیودی توریت پڑتے ہیں اور اوسکے لکھے ہر پر عمل نہیں







ہیں ہمیں میراث چھوڑی اوہنوں نے دینا اور نہ درہم اور سوار اسکے ہمیں کہ میراث میں چھوڑا علم میں جنہ  
 حاصل کیا علم یا حصہ آؤر ذکر کیے گئے واسطی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شخص کہ ایک اون دونوں  
 میں عابد تھا اور دوسرا عالم کس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل العابد علی العابد کھنڈے علم  
 اذنا کلمہ یعنی فضیلت عالم کی عابد پر مانند فضیلت میرے ہے اور اپنی شخص تمہارے کے پر فرمایا رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق الدار فرشتہ اوسکے اور آسمان زمین کے رہنے والے یہاں تک کہ چوٹیاں  
 اپنے سوا زمین اور یہاں تک کہ چھلیاں البتہ دعا خیر کرتے ہیں اونکے لیے جو سکھاتے ہیں لوگوں کو بہلائی اور  
 فرمایا ایک فقیہ سخت زیادہ ہے شیطان پر نزار عابد سے اور فرمایا طلب العلم قد یصل علی کل مسلم  
 مسئلہ یعنی طلب کرنا علم کا فرض ہے ہر مسلمان مرد اور عورت پر اور کہنے والا علم کا نزدیک خیر اہل اوسکے  
 ایسا جیسا کوئی مار ڈالے جاہر اور موتی اور یونیکا سورنکے گلے میں اور فرمایا کہ جو کوئی نکلے بیچ طلب علم کے  
 پس وفیق راہ اللہ کے ہے یہاں تک کہ پھر اور فرمایا کہ تحقیق او پچھنے سے کہ ملتی ہے مومن کو عمل اوسکے اور جو  
 اوسکے سے بعد مرے اوسکے علم ہے کہ سکھایا او پہلایا اوسکو اور اولاد صلح کہ چھوڑا اوسکو یا مصحف میراث  
 میں چھوڑا یا بنائی مسجد یا سرائی یا ہنر جاری کی یا صدقہ نکالا مال اپنے سچ صحت اور حیات اپنے  
 ان خیر و نکات و اب پختیار رہگا اوسکو بعد مرے اوسکے ہی اور فرمایا تحقیق وحی پہنچی اللہ عزوجل نے کہ تحقیق  
 جو شخص چلا ایک راہ میں بیچ طلب علم کے آسمان کرونگا میں اوسکے لیے راہ جنت کی اور جسکی لیل و ناک میں  
 پیاری آنکھیں دوں گا میں اوسکو عوض اونکے جنت اور زیادتی علم میں بہتر ہے زیادتی سے عبادت  
 اور جڑوین کی پرہیزگاری ہے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ تکرار کرنی علم کی ایک ساعت رات کو بہتر  
 ہے شب بیداری سے اور تحقیق گذرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دو مجلسوں پر اپنی مسجد میں پس فرمایا  
 کہ دونوں بہلائی پر میں اور ایک اون دونوں کے افضل میں دوسروں کے لیے پر یہہ یعنی عابد و دعا کرتے  
 میں اللہ تعالیٰ سے اور غربت کرتے میں طرف اوسکے پس اگر چاہے دیوے اوسکو اور اگر چاہے نہ دے اوسکو  
 اور اس پر یہہ جماعت یعنی علماء کی پس سیکھتے ہیں فقہ کو یا علم کو اور سکھاتے ہیں جاہل کو پس وہ افضل ہیں  
 اور سوا اسکے ہمیں ہے کہ بھجایا میں معلم یعنی سکھانے والا علم کا پھر بیٹھے حضرت عالموں میں اور کہا عبد اللہ  
 بن مسعود نے کہ دوحص کہنے والے ہیں کہ ہمیں سیر ہوتے ایک تو صاحب علم اور ایک صاحب دنیا  
 اور دونوں برابر ہمیں ہوتے آہی پر صاحب علم پر زیادہ حاصل کرتا ہے رضامندی اللہ تعالیٰ کی اور  
 اے پر صاحب دنیا پس بڑھتا جاتا ہے سرکشی میں پھر پھر ہی عبد اللہ نے یہاں تک کہ لائن اہل آسمان  
 لیطغی ان راہ استغنی اور کہا دوسرے کے حق میں انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء اور  
 آیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا واسطے کعب اجار کے کہ کون میں علم والے کہا اوہنوں نے دھڑ  
 کہ عمل کریں او پچھنے پر کہ جا میں کہا عمر نے کیا چیز نکال دیتی ہے علم کو علماء کے دلوں سے کہا کعب نے کلمہ  
 یعنی دنیا کی اور پوچھا ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے برائی سے کس فرمایا حضرت نے کہ نہ پوچھو مجھ  
 برائی کا حال اور پوچھو مجھ سے بہلائی کا حال فرمایا یہ تین بار پھر فرمایا حضرت نے کہ تحقیق بد بد و کلمی بد علماء کے

نام ذریعہ علم  
 کہن صلی اللہ علیہ وسلم  
 و طایفہ اللہ تعالیٰ کا  
 اور نبوت رسول کا ادب  
 کیفیت نازکی و خوف و کبر  
 ان چیزوں کا کیا سزا و جزا  
 میں ہے اور مراد از قرآن  
 عالم کو راہ اللہ کہتا ہو  
 اوس سے تا غنم میں  
 زیادہ ہے کہ میں دنیا  
 کو اللہ تعالیٰ کے علم  
 مسئلہ یعنی اوسکو کتاب  
 اوسکا سوا رہا کہ  
 نکل چھوڑا کہ یہاں تک  
 کہ پھر اوس سے اپنے  
 میں اس سے اپنے علم  
 جہاد کو نو اس کے چہ  
 دین کے جاری کرین  
 اور شیطان کے ذیل  
 کرنے میں  
 قلم بہلائی یعنی ختم  
 کہ کہ کتاب تالیف کر  
 یا کتاب میں وقف کر  
 غنم  
 ختم انسان اللہ تعالیٰ  
 کہ اس سے بڑھتا کہ  
 اپنی تینوں چیزوں کے  
 کہ وہ تینوں چیزوں  
 سوا اس کے نہیں کہ  
 میں اس سے نہیں کہ  
 نہوں  
 میں سے عالم

ہیں اور تحقیق پہلے پہلوں کے بہتر علماء کے میں اور روایت ہے عبد اللہ بن مسعود سے کہ کہا اسے لوگوں جو کوئی جانے ایک مسئلہ میں چاہئے کہ کہنے اور سناؤ اور جو کوئی بخانے میں چاہے کہ کہنے اللہ خوب جانتا ہے اسیلئے کہ تحقیق بعض علم سے ہے کہ کہنے واسطے اور پیچنے کے کہ نہیں جانتا ہے اللہ خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے واسطے بنی اپنے کے قل ما آتسئلکم علیک من کفر و ما آنا من المشرکین دیکھئے کہ کہ نہیں جانتا ہوں میں تھے اور اسلام کی باتوں کے پیچنے کے مزدوری اور نہیں ہوں میں تکلیف کرنا لو نہیں تھے کہ جوابات نہ آتی ہو خواہ مخواہ بنا کر کہہ دوں اور محمد بن سیرین سے کہ کہا تحقیق یہہ علم دین ہے پس دیکھو تم کہ کس سے لیتے ہو تم لینے علم دین عاملوں باعمل سے لینا چاہئے کہ مشکوٰۃ قل یا ایہا الذین ہادوا ان زعمتم انکم اولیاء للہ من دون الناس فتمنوا الموت ان کنتم صدقین وہ کہہ تو اسے ہو اگر گمان رکھتے ہو تم کہ تم دوست خدا کے ہو تو تمام لوگوں کے پس آرزو کرو موت کی اگر ہو تم راست گو کہ قتلے ہو تو کہ ایہ ہوں ہو تو لو اگر تم دعا کرتے ہو کہ تم دوست ہوا اللہ کے لوگوں کے سوا تو مناؤ و مرنیکو اگر تم سچے ہو تو ہوا کہو اسے محمد اسے وہ لوگو جو تم یہودی ہوا اگر گمان لیجائے ہو یہ کہ تم دوست خدا تعالیٰ کے ہو کہ لوگوں کو سوائے تم سے ہوا کوئی دوست خدا تعالیٰ کا نہیں ہے تو تم آرزو کرو موت کی جو جلد خدا تعالیٰ سے ملو اگر تم اس بات میں سچے ہو لینے تم جو کہتے ہو کہ ہم سب زیادہ خدا تعالیٰ کے دوست ہیں تو دوستی کا قاعدہ ہے جو دوست کو کمال آرزو ملاقات دوست کی ہو سو دنیا میں ہرگز ملاقات کا وعدہ نہیں مگر بعد موت کے تو پھر آرزو موت کی کرو اگر سچے دوست ہو اب خدا تعالیٰ فرماتا ہے اپنے دوست محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ولا تموتونہ لعلکم تفسلون اگر تم سچے ہو لینے اپنے گمان میں تو آرزو موت کی کرو تا دوست کے پاس پہنچو دوستوں کی نعمتوں کو پہنچو اور یہ تہذیب قول یہودی کی ہے کہ کہتے تھے نحن ابناء اللہ و احبباءہ لکن یدخل الجنة الا من کا ہوذا و تصارے لینے ہم بیٹے اللہ کے ہیں اور دوست او سکو اور ہرگز نہیں داخل ہوگا جنت میں کہ وہ کہ یہودی یا نصاریٰ پس فرمایا کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو اور برابر ہو سنا ہی نکو اس پر تو آرزو کرو اللہ سے یہ کہ مارے نکو اور جلدی لیجاوے تم کو طرف دار کر امت اپنے کے کہ جو طیار کر رہا ہے اپنے دوستوں کے لیے پھر فرمایا ولا تموتونہ لعلکم تفسلون اور مرادوں دون الناس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب ان کے ہیں کہ صل جرحہ ولا تموتونہ ابدا بما قد مت ایدہم واللہ علیہم بالظالمین وہ اور آرزو نہیں کریں گے او سکی ہرگز سبب او پیچنے کے کہ آگے بھیجا ہے ہاتھوں ان کے نے اور خدا ناما تر ہے ظالموں کو قتلے ہو اور کسی نہ مٹائیں گے مزاجوں آگے بھیج چکے ہیں ان کے ہاتھ اور اللہ کو خوب مخدوم ہیں کہ نگار قتلے ہو اور نہیں کرتے وہ لوگ آرزو موت کی ہرگز سبب اس کے جو بھیج چکے ہیں پہلے اپنے ہاتھوں لینا وہیوں لٹو کام کیے ہیں جو تورت میں صفت آخری زمانہ کے نبی کو لگاڑا اور تعریف اور طرح پھیری ہے یہہ جانتے ہیں کہ جو ہمیں کیا ہے بدکا صاحب ہو گا اس سبب مرنیسے ڈرتے ہیں اور خدا تعالیٰ سب جانتا ہے جو جو کچھ کہ یہہ ظالم کرتے ہیں قرآن میں لکھا ہے تفسیر ظالموں کو کہ اپنی نفس پر ظلم کرتے ہیں اذ نکاحا حال خوب جانتا ہے اور موافق حمل او نیکی سے لڑا دیو لگا اور مراد کے پیچنے سے کفر اور اعمال بد ان کے اور تعمیر کرنا تورت کا اور تعریف پیغمبر خدا کی ہے کہ جرحہ

اور اگر گمان رکھتے ہو تم کہ تم دوست خدا کے ہو تو تمام لوگوں کے پس آرزو کرو موت کی اگر ہو تم راست گو کہ قتلے ہو تو کہ ایہ ہوں ہو تو لو اگر تم دعا کرتے ہو کہ تم دوست ہوا اللہ کے لوگوں کے سوا تو مناؤ و مرنیکو اگر تم سچے ہو تو ہوا کہو اسے محمد اسے وہ لوگو جو تم یہودی ہوا اگر گمان لیجائے ہو یہ کہ تم دوست خدا تعالیٰ کے ہو کہ لوگوں کو سوائے تم سے ہوا کوئی دوست خدا تعالیٰ کا نہیں ہے تو تم آرزو کرو موت کی جو جلد خدا تعالیٰ سے ملو اگر تم اس بات میں سچے ہو لینے تم جو کہتے ہو کہ ہم سب زیادہ خدا تعالیٰ کے دوست ہیں تو دوستی کا قاعدہ ہے جو دوست کو کمال آرزو ملاقات دوست کی ہو سو دنیا میں ہرگز ملاقات کا وعدہ نہیں مگر بعد موت کے تو پھر آرزو موت کی کرو اگر سچے دوست ہو اب خدا تعالیٰ فرماتا ہے اپنے دوست محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ولا تموتونہ لعلکم تفسلون اگر تم سچے ہو لینے اپنے گمان میں تو آرزو موت کی کرو تا دوست کے پاس پہنچو دوستوں کی نعمتوں کو پہنچو اور یہ تہذیب قول یہودی کی ہے کہ کہتے تھے نحن ابناء اللہ و احبباءہ لکن یدخل الجنة الا من کا ہوذا و تصارے لینے ہم بیٹے اللہ کے ہیں اور دوست او سکو اور ہرگز نہیں داخل ہوگا جنت میں کہ وہ کہ یہودی یا نصاریٰ پس فرمایا کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو اور برابر ہو سنا ہی نکو اس پر تو آرزو کرو اللہ سے یہ کہ مارے نکو اور جلدی لیجاوے تم کو طرف دار کر امت اپنے کے کہ جو طیار کر رہا ہے اپنے دوستوں کے لیے پھر فرمایا ولا تموتونہ لعلکم تفسلون اور مرادوں دون الناس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب ان کے ہیں کہ صل جرحہ ولا تموتونہ ابدا بما قد مت ایدہم واللہ علیہم بالظالمین وہ اور آرزو نہیں کریں گے او سکی ہرگز سبب او پیچنے کے کہ آگے بھیجا ہے ہاتھوں ان کے نے اور خدا ناما تر ہے ظالموں کو قتلے ہو اور کسی نہ مٹائیں گے مزاجوں آگے بھیج چکے ہیں ان کے ہاتھ اور اللہ کو خوب مخدوم ہیں کہ نگار قتلے ہو اور نہیں کرتے وہ لوگ آرزو موت کی ہرگز سبب اس کے جو بھیج چکے ہیں پہلے اپنے ہاتھوں لینا وہیوں لٹو کام کیے ہیں جو تورت میں صفت آخری زمانہ کے نبی کو لگاڑا اور تعریف اور طرح پھیری ہے یہہ جانتے ہیں کہ جو ہمیں کیا ہے بدکا صاحب ہو گا اس سبب مرنیسے ڈرتے ہیں اور خدا تعالیٰ سب جانتا ہے جو جو کچھ کہ یہہ ظالم کرتے ہیں قرآن میں لکھا ہے تفسیر ظالموں کو کہ اپنی نفس پر ظلم کرتے ہیں اذ نکاحا حال خوب جانتا ہے اور موافق حمل او نیکی سے لڑا دیو لگا اور مراد کے پیچنے سے کفر اور اعمال بد ان کے اور تعمیر کرنا تورت کا اور تعریف پیغمبر خدا کی ہے کہ جرحہ





اور خطبہ سنتا نہیں اور سکو کلام کرنا نزدیک احمد اور شافعی کے جائز ہے اور حبیہا مستحب اور نزدیک احنافہ اور مالک کے انکو بھی واجب ہے چپ رہنا اور شہر والو کو خلیج شہر کے نماز جمعہ ادا کرنی صحیح نہیں مگر احنافہ کے نزدیک کہ قدر مسافت عید کا وہ تک جائز ہے اور ادا کرنا جمعہ کا بے اذن امام کے جائز ہے مگر نزدیک احنافہ کے کہ بے اذن سلطان ملے کے جمعہ منعقد نہیں ہوتا اور جمعہ صحیح نہیں ہوتا مگر تہیج وقت ظہر کے مگر امام احمد کے نزدیک کہ پہلے زوال سے یہی صحیح ہے اور جو کوئی امام کے ساتھ ایک رکعت یا دسے جمعہ یا ایسا اونسے ایک رکعت اکیلے پڑھ کر نماز جمعہ تمام کرے اور اگر کوئی ایک رکعت سے پاوے ظہر پڑھ کر نزدیک احنافہ کے اگر سجدہ ہو تو بیجا امام کا پاوے تو جمعہ کو تمام کرے اور نماز سے پہلے پڑھنا دو خطبوں کا شرط منعقد ہونے کے ہے چاروں اماموں کے نزدیک کہ بدون اس کے جمعہ منعقد نہیں ہوتا اور خطبہ میں حمد خدا کی اور درود اخضر صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا اور وصیت تقویٰ کی کرنی اور پڑھنا ایک آیت کا دعا و مومنین اور مومنات کو ایسے کرنی نزدیک احمد اور شافعی کے شرط ہے بدون اس کے خطبہ معتبر نہیں اور نزدیک احنافہ کے بقدر الحمد للہ کے یہی کافی ہے اور اور ایک روایت امام مالک سے بھی یہی ہے اور نزدیک ابی یوسف اور محمد کے اور حسب ایک روایت مالک کے کافی نہیں ہے جب تک ایک کلام کہ حکو عرف میں خطبہ کہیں نہ پڑھے اور کھڑا ہونا خطیب کا خطبہ میں نزدیک مالک اور شافعی کے واجب ہے اور نزدیک احمد اور احنافہ کے درست سنت ہے اور پڑھنا درمیان میں دو خطبوں کے یہی سنت ہے مگر نزدیک شافعی کے واجب ہے اور طہارت خطبہ میں شرط نہیں ہے مگر تہیج قول راجح کے شرط ہے اور سلام کرنا خطیب کا اوپر حاضرین کے بعد چڑھنے منبر کے نزدیک احنافہ و مالک کے مکروہ ہے اور نزدیک امام احمد و شافعی کے مکروہ نہیں کرے اور تحتہ المسجد ادا کرنا حالت خطبہ میں نزدیک احنافہ و مالک کے مکروہ ہے اور نزدیک شافعی احمد کے جائز ہے اور امام جمعہ کا وہی چاہے کہ جو خطبہ پڑھے بغیر اس کے روا نہیں ہے مگر ساتھ عذر کے نزدیک احنافہ و احمد کے روئے ہے اور نزدیک مالک کے عذر سے یہی روا نہیں اور ایک روایت احمد اور شافعی سے بھی یہی ہے اور صحیح مذہب شافعی سے مطلقا جائز ہے اور غسل روز جمعہ کے سنت ہے اور خلیفہ پکڑنا بیچ نماز جمعہ کے اگر امام کا وضو ٹوٹ جاوے تو سب کے نزدیک روا ہے مگر بقول قدیم شافعی کے روا نہیں اور اگر کسی سے نماز جمعہ کی فوت ہو جاوے تو نماز ظہر کے ساتھ جماعت کے ادا کرے نزدیک احمد اور شافعی کے اور جدا جدا پڑھے نزدیک مالک اور احنافہ کے اور ادا کرنا جمعہ کا بیچ ایک شہر کے سوائے ایک مسجد جامع کے نزدیک مالک اور شافعی کے روا نہیں اور نزدیک احمد اور صاحبین کے اگر شہر ٹرا ہے اور جمع ہونا ایک جگہ دشوار ہو تو کتنے جگہ ادا کرنا روا ہے اور ایک روایت شافعی سے بھی یہی ہے اور جنکو کہ عذر ہو یا ریکا یا جبر گیری مریض کا یا ڈر ہو کسی سے جائز ہے اس کے لیے ترک کرنا جمعہ کا اور ایسے ہی ساتھ عذر مدینہ کے اور لیجر کے ترک کرنا جائز ہے اور جبر کہ نہیں واجب ہے حاضر ہونا جمعہ میں جب حاضر ہوں اور نماز پڑھیں ساتھ امام کو جمع کی ساقط ہو یا پورا ہونے فرض نہ کر لیں نہیں پورا ہوتا ہے اونسے عذر جمعہ کا مگر صاحب عذر حسب حاضر ہو پورا ہوتا ہے اوس سے عذر نہ نکالے ایک محقق کہتا ہے کہ اس حدیث میں اشارہ ہے ساتھ اسکے کہ پاک کرینو لے نفسوں کے اور سکھائیو لے علوم معارف اور اسرار کے اور نجات دینو لے لگائی بشریت سے

[illegible]



اور پہنچا نیوالی طرف خدا کے متابعت رسول امی کی ہے علیہ الف الف صلوات کہ فی سب اس امت مرحومہ کے ہوئی ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم اور تا شیر اس فی فضل کیسے ہے کہ ایسا ہے اور معرفت اس امت کو حاصل ہوتا ہے کہ کسی امت اور کسی غیر پر مثل اس امت اور اس غیر کے نہیں ہوا جو کوئی اطلاع اور شریعت اور طریقت حمیدہ کے باوے اور کمال متابعت او سیکھے اور فکار لے لے سے سچ ہستی حق کے قصور کرے مانند گدھے کے ہے کہ بوجہ او ٹھاتا ہے اور کچھ نفع نہیں پاتا ہے مگر صدمہ چا پائی بروکتا ہے چند ہدایت اور وصول سے محروم ہے جس کا تبدیلہ چونکہ اس آیت کریمہ میں ذکر جمعہ کا فرمایا اس لیے کچھ حدیثیں فضیلت وغیرہ جمعہ کی نقل کرتا ہوں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر دن کہ طلوع کرنا ہے اوسمین آفتاب ن جمعہ کا ہے پھر کیا کیے گئے آدم اور اوسی میں داخل کیے گئے جنت میں اور اوسمین نکالے گئے جنت سے اور ہنن قائم ہوئی قیامت مگر دن جمعہ کے اور فرمایا کہ ڈھونڈو تم اوس ساعت کو کہ امید ہے قبولیت دعا کی روز منجہ بعد عصر کے آفتاب کے غروب ہو تک اور فرمایا کہ بلاشبہ جمعہ میں ایک ساعت ہے کہ ہنن مانگنا اللہ سے بندہ اوسمین کچھ ملے کہ دیتا ہے اوسکو اللہ اوسکے تنکین عرض کیا صحابہ نے کہ کوئی ساعت ہو وہ فرمایا جو وقت کہ قائم کیجاتی ہے نماز اوسکے فارغ ہونے تک اور فرمایا جو اوس جمعہ کی نماز کے لیے پس چاہے کہ غسل کرے اور فرمایا کہ جو کوئی غسل کرے دن جمعہ کے اور غسل کر اوسے اور پھر آوے اور اتنا خطبہ میں شریک ہو اور قریب ہو امام سے اور سنے خطبہ اور چکا بیٹھا رہے ہوتا ہے اوسکے لیے بدلہ ہر قدم کے کہ رکھتا ہے اوسکو اجر ایک برس کا کہ اوسمین دن کو روزے رکھے اور انکو شب بیدار رہنے اور فرمایا جو کوئی وضو کرے پس اچھا وضو کرے پھر آوے نماز جمعہ کے لیے پس بیٹھ قریب امام کے اور سنے خطبہ اور چکا بیٹھا رہے مغفرت کیجاتی ہے واسطے اوسکی بامین اوس جمعہ کی اور دن جمعہ کے یعنی پہلے جمعہ کے اور زیادہ میں دن اور جسے چوٹی کنگر یعنی کہیلنا رکنگرون سے پس تحقیق لٹو کیا اوسنے اور فرمایا کہ جس نے غسل کیا دن جمعہ کے جنت کا سا غسل پھر اول وقت آیا مسجد میں پس گویا کہ قرآن کیا اوسن ایک اونٹ اور جو کوئی آیا دوسری ساعت گویا کہ قربانی کی کاٹین اور جو کوئی آیا تیسری ساعت پس گویا کہ قربانی کیا دہم اور جو کوئی آیا چوتھی ساعت پس گویا کہ قربانی کی اوسنے یعنی اللہ دی ایک عینی اور جو کوئی آیا پانچویں ساعت میں پس گویا کہ لہ دیا انڈہ پس جو وقت نکلتا ہے امام حاضر ہوتی میں فرستے ہیں خطبہ کو اور فرمایا جو کوئی ترک کر لے جمعہ کو تین بار ازراہ سستے کے مہر کر دیتا ہے اللہ اوسکی دل پر اور فرمایا جو کوئی لوگوں کی گردن میں روندنا جائے یعنی جماعت میں شریک ہو نیکی لیے دن جمعہ کے بنایا جائیگا پل اور چہنم کے یعنی ناکہ لوگ اوسکی پیٹھ پر سے روندتے جائیں اور پڑھتے تھے حضرت نماز جمعہ میں ہر اسم ربک الاعلیٰ اور پل اتک حدیث الغاشیہ اور ایک روایت میں آیا ہے پڑھنا سورہ جمعہ کا پہلی رکعت میں اور پڑھنا سورہ اذا جازک المنافقون کا دوسری رکعت میں اور پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم روز جمعہ کے صبح کی نماز میں الم تر نزل السجۃ اور پل اتے علی الانسان اور کہا یہل بن سعد صحابی نے کہ ہنن کہاتے تھے ہم صبح کا کہنا حضرت کے زمانہ میں اور نہ قیلو کہ کرتے تھے ہم مگر بعد جمعہ کے اور فرمایا نبی صلی اللہ

۱۰ غنیمت و فیض اور  
۱۱ غنیمت و فیض اور  
۱۲ غنیمت و فیض اور  
۱۳ غنیمت و فیض اور  
۱۴ غنیمت و فیض اور  
۱۵ غنیمت و فیض اور  
۱۶ غنیمت و فیض اور  
۱۷ غنیمت و فیض اور  
۱۸ غنیمت و فیض اور  
۱۹ غنیمت و فیض اور  
۲۰ غنیمت و فیض اور  
۲۱ غنیمت و فیض اور  
۲۲ غنیمت و فیض اور  
۲۳ غنیمت و فیض اور  
۲۴ غنیمت و فیض اور  
۲۵ غنیمت و فیض اور  
۲۶ غنیمت و فیض اور  
۲۷ غنیمت و فیض اور  
۲۸ غنیمت و فیض اور  
۲۹ غنیمت و فیض اور  
۳۰ غنیمت و فیض اور  
۳۱ غنیمت و فیض اور  
۳۲ غنیمت و فیض اور  
۳۳ غنیمت و فیض اور  
۳۴ غنیمت و فیض اور  
۳۵ غنیمت و فیض اور  
۳۶ غنیمت و فیض اور  
۳۷ غنیمت و فیض اور  
۳۸ غنیمت و فیض اور  
۳۹ غنیمت و فیض اور  
۴۰ غنیمت و فیض اور  
۴۱ غنیمت و فیض اور  
۴۲ غنیمت و فیض اور  
۴۳ غنیمت و فیض اور  
۴۴ غنیمت و فیض اور  
۴۵ غنیمت و فیض اور  
۴۶ غنیمت و فیض اور  
۴۷ غنیمت و فیض اور  
۴۸ غنیمت و فیض اور  
۴۹ غنیمت و فیض اور  
۵۰ غنیمت و فیض اور  
۵۱ غنیمت و فیض اور  
۵۲ غنیمت و فیض اور  
۵۳ غنیمت و فیض اور  
۵۴ غنیمت و فیض اور  
۵۵ غنیمت و فیض اور  
۵۶ غنیمت و فیض اور  
۵۷ غنیمت و فیض اور  
۵۸ غنیمت و فیض اور  
۵۹ غنیمت و فیض اور  
۶۰ غنیمت و فیض اور  
۶۱ غنیمت و فیض اور  
۶۲ غنیمت و فیض اور  
۶۳ غنیمت و فیض اور  
۶۴ غنیمت و فیض اور  
۶۵ غنیمت و فیض اور  
۶۶ غنیمت و فیض اور  
۶۷ غنیمت و فیض اور  
۶۸ غنیمت و فیض اور  
۶۹ غنیمت و فیض اور  
۷۰ غنیمت و فیض اور  
۷۱ غنیمت و فیض اور  
۷۲ غنیمت و فیض اور  
۷۳ غنیمت و فیض اور  
۷۴ غنیمت و فیض اور  
۷۵ غنیمت و فیض اور  
۷۶ غنیمت و فیض اور  
۷۷ غنیمت و فیض اور  
۷۸ غنیمت و فیض اور  
۷۹ غنیمت و فیض اور  
۸۰ غنیمت و فیض اور  
۸۱ غنیمت و فیض اور  
۸۲ غنیمت و فیض اور  
۸۳ غنیمت و فیض اور  
۸۴ غنیمت و فیض اور  
۸۵ غنیمت و فیض اور  
۸۶ غنیمت و فیض اور  
۸۷ غنیمت و فیض اور  
۸۸ غنیمت و فیض اور  
۸۹ غنیمت و فیض اور  
۹۰ غنیمت و فیض اور  
۹۱ غنیمت و فیض اور  
۹۲ غنیمت و فیض اور  
۹۳ غنیمت و فیض اور  
۹۴ غنیمت و فیض اور  
۹۵ غنیمت و فیض اور  
۹۶ غنیمت و فیض اور  
۹۷ غنیمت و فیض اور  
۹۸ غنیمت و فیض اور  
۹۹ غنیمت و فیض اور  
۱۰۰ غنیمت و فیض اور



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہ رہے مگر بارانِ شخص کہ حضرت ابو بکر اور عمر بھی اونہیں سے تھے والہ  
اعلم **فہ** اور جب یہ کہیں سودا گریا تماشاکندہ جادین اوسکی طرف اور چوڑ جادین تجلو کھڑا تو کہہ جو  
اللہ کے پاس ہے سو بہتر ہے تماشے سے اور سودا گری سے اور اللہ بہتر روزی دینے والا ہے **و** موٹا اور  
دیکھیں یہ سب مسلمان کاروان کو یا سنیں ڈھول کی آواز جو بجاتے ہیں کاروان کی آنکھیں خبر سنائی کو تو  
جاتے ہیں اوسکی طرف تو پہلے خریدیوں غلہ اور چوڑ جاتے تجلو کھڑا خطبہ پڑھتا کہہ اے محمد اور لوگو  
وہ چیز جو خدا تعالیٰ کی پاس ہے اور ثواب نماز کا اور سننا خطبہ کا بہت اچھا ہے اور نظم دینا والا ہر سودا گری کو فتنہ اور تماشہ اور خطبہ  
بہت اچھا ہے سب نبیؐ اور انکا اسباب سے **ع** **و** نفساں مراد تجارت سے آنا بخاریکا ہی اور لوہو سے آواز طبل اور بانو  
کی کہ وقت آنے بجائیے بجاتے تھے مشغول ہے کہ روز جمعہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر خطبہ پڑھتے  
تھے ناگہان بخارہ وجہ کلبنی کا غلہ بہت سا لیکر جانبِ شام سے مدینہ میں پہنچا اور طبل اوسکے آئین کا محجب  
معمول قدیم کے بجایا اور اونوقت میں یہ مدینہ کے تنگی راج کی بہت تھی سننے والے خطبہ کی آواز اوسکے  
کے طبل کی سنکر اکیبارگی سب اضطراب کے اوسکی طرف گئے اور مسجد میں سوئی اٹھنے یا باران آدمیوں کے  
باقی نہ رہے چار یا کرام بھی اونہیں تھے آنحضرت نے فرمایا اگر سب چلے جاتے ایک اک اس جگہ سے تہناری  
طرف روانہ ہوتی اور لفظ قائمین دلیل ہے اس پر کہ خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے **و** مسئلہ اگر امام نے ساتھ عدد  
مستتر کے نزدیک ہر امام کے کہ ذکر ہوا احرام نماز جمعہ کا باندھا اور بعد احرام امام کے مقتدی امام کے پیچھے چلے دیں  
اتنے کہ عدد جماعت کا ناقض ہو جاوے اگرچہ ایک بھی کم ہو پس نزدیک یا حنیفہ اور مالک کے اگر  
سجدہ ایک رکعت کا ہمراہ اونکے ادا کیا ہے تو نماز جمعہ کی تمام کرے اور اگر کم ایک رکعت سے ادا کی تھی تو چار  
رکعت پھر کی تمام کرے اور نزدیک صاحبین کے اگر تکبیر احرام بھی ساتھ اونکے کہے تو نماز جمعہ کی تمام کرے  
اور نزدیک احمد اور صحیحہ قول شافعی کے وہ نماز جمعہ کی باطل ہو جائیگی اور از سر نو پھر ادا کرے اور سورہ جمعہ اور  
منافقون یا سورہ ہر اہم اور غاشیہ نماز جمعہ میں پڑھنی سنت ہے **و** **بسم** **و** **تنبیہ** منقول ہے  
کہ ایک شیطان شکل انسان بنکر ایک عالم باریان کے پاس آیا اور کہا کچھ مسئلے پوچھا چاہتا ہوں فرمایا  
پوچھ کہہا وہ کو لسا ایک ہے کہ دو نہیں ہو سکتا فرمایا اللہ وحدہ لا شریک کہہا وہ کون دو ہیں کہ تین ہیں  
ہو سکتا فرمایا بدن اور روح کہہا وہ کون چار ہیں جو مخلوق نہیں فرمایا کتب اربعہ زبور توریت انجیل فرقان  
کہا وہ کون پانچ چیز ہیں جو جمعہ کے دن پیدا ہوئیں فرمایا بہشت و دوزخ آفات مہتاب شکار  
کہا وہ کون سات چیز ہیں جنکے سات سات حصے ہیں فرمایا آسمان زمین دوزخ دریا طواف ایام  
قرآن کہا کون زمین آسمان بنے فرمایا اتوار کو کہا وہ کون ہے جو شکم میں شہا اور شکم سے نکلا باوجود اگو  
پیران دونوں میں نسب نہیں فرمایا دیونس بن متی میں کہا وہ کون شخص ہے کہ تیل برکاتا تھا اور شیا  
اوسکا ایک سو بیس برکاتا فرمایا وہ عزیر علیہ السلام تھے کہ جب ایک وفات ہوئی تیس برس کے تھے اور انکا بیٹا  
میں برکاتا سو برس کے بعد جب وہ زندہ ہوئے اتنے عرصہ میں وہ بیٹا ایک سو بیس برکاتا ہوا اور آپ تیس ہی  
برس کے رہے کہا کس کن چیز جو پڑے میں فرمایا آسمان کا زمین آفات مہتاب دن کا رات جنت کا نار

ایک خطبہ  
خطبہ فرماتے تھے اور  
بجایا اور اسکے ساتھ  
بجایا خطبے شہر میں  
انما جی نبی نبی لوگ  
وہ کہ اوسکو پیر اور  
نماز کو پیر کہیں گے  
حضرت کے ساتھ باران  
آدمی کے ساتھ وہیں  
بجایا خطبہ  
اور پیر اور امام  
خطبہ گو  
خداوت کہنے والے ہیں  
جو ہمیشہ لگاؤ کا جبار  
ہے اگر کوئی نصیر دلا  
اونکے اٹھے یا اونکو  
کہا بات کہے تو وہ  
خفی ہیشہ کا دینے والا  
اوس پر ہوا دریا  
اوسے موقوف کرے  
اور خدا قائل ایسا ہی  
جو کیا ہی لگاؤ اور  
ناروازی کرے روزی  
اوسکی موقوف نہیں  
سزا سجان اللہ وہ  
ایسا ہی ہے امانہ

عقبتی کا دنیا آدم کا حوا مرد کا عورت غنا کا فقر تنہی کا رونا عافیت کا بلا سرور کا غم صفو کا ہبوط شیرین کا تلخ خیر کا شر ثواب کا عذاب امن کا خوف رضا کا غضب ایمان کا کفر حیات کا موت جوڑا کی کہاں سب کتنے انبیاء ہوئے اور انہیں کتنے رسول کتنے اور مسل کتنے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار و تین تین سو تیراں رسول اور چار مسل کہا ان تینوں میں کیا فرق ہو فرمایا جی مدہ کہ جسکو سچا خواب ہوا اور رسول وہ جسکی آواز سنی یعنی فرشتے کی اور مسل وہ جس میں یہ دونوں باتیں جمع ہوئیں کتا آدم حوا ابلیس سانب طاؤس کی جگہ اور تنہی کوئی ہے فرمایا ہند جدہ بابل حجاز ان اقصای ہند کہا کیا سبب کہ بعض آدمی کی ڈارہی پہلے سفید ہوتی ہے اور سر کے بال پیچھے اور بعضوں کے بالعکس فرمایا کہ اول کی یہ وجہ ہے کہ ریش موصوع ملا مت ہو اور دوسرے کا یہ سبب کہ سردس برس ڈارہی سے بڑا ہو کہا کیا باعث ہے کہ عورت کے ڈارہی ہنرین نکلتی فرمایا امر دو نکو اور نہ نفرت ہو کہا جب گرمی آتی ہے جاڑا کہاں جاتا ہے اور جب جاڑا آتا ہے گرمی کہاں جاتی ہے فرمایا زمین کے نیچے اور زمین کے اوپر اس واسطے کہ جاڑو زمین کو نکال پانی گرم ہوتا ہے اور گرمیوں میں سرد کہا سب سے زیادہ کہ کتا قلب سخت ہے فرمایا کہ کتا سب سے زیادہ کہ کتا قلب نرم ہے فرمایا مومن کا کہا بہت تلخ کون چیز ہے اور بہت شیرین کون فرمایا حیات یا ذلت اور مہلت یا عزت کہا کتنے کون چیز ہے اور کتنے کیا فرمایا کتنے یقین ہے آدمی میں اور آدمی بے علم اور کثر اسماء آئینہ میں دنیا میں اور شک ہے آدمی کہا بہت محتج کون آدمی ہے فرمایا جو الد کو نہ پہچانے کہا بہت غنی کون چیز ہے فرمایا فصل کا مینہ کہا جی آدم میں کتنے پانی میں فرمایا تو شیرین آب دہن ہے تلخ آب گوش شور آب حیم تھہ آب مینی ترش آب عرق نمن آب بول غلیظ آب مٹی بقیق آب ودی چپ سا آب نومی ان تینوں کو آب مرد کہتے ہیں جب لیں گے ان سب سوالوں کا جواب پایا تھ کہ ایک چوٹی شیشی نکالی اور پوچھا کہ آیا اللہ قادر ہے کہ اسمین ہفت ذین ہفت آسمان و افہا کو داخل کرے فرمایا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یہ تو کیا اللہ قادر ہے کہ ایسے سات سو عالم کو ہمیں داخل کرے تیری دینی انگہ میں ڈالے اور بائیں انگہ میں نکالے یہ بات کہی اور اسکی انگہ میں اوکلی ماری انگہ پھوٹ گئی شیطان نادان بیوٹی بیوٹی کہتا تھا عالم دانا خدا کا شکر بجالایا کہ خدایا تو نے ابلیس کے شر سے مجھ کو بچا ابلیس شیطان کے شر سے علم نجات کا باعث ہوا وہو المطلوب ط مظہر العجایب ط واللہ خیر الرازقین ط کے مناسب ایک حکایت لکھتا ہوں روض الریاض سے نامتنبہ ہوں لوگ اوسکے دیکھنے سے سے عثمان جرجانی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ نکلا میں ایک دن کو فہ سے بارادہ جانے بصر کے پس دیکھی میں نے راہ میں ایک بڑی سیاح صوف کا جبہ پہنے ہوئی تھی اور بالوں کی چادر چلتی تھی اور ہستی تھی الہی کیا بڑی دور راہ ہے اوسکے نزدیک کہ ہنو تو رہنا اوسکا اور کیا بڑی خوشنما راہ ہے اوسپر کہ نہ تو مومن اور کا کہا عثمان نے کہ پس نزدیک ہوا میں اوسکے اور سلام علیک کی اوس سے پس جواب دیا سلام میر کا اور کہا کون ہے تو رحمت کرے اللہ تجھ سے کہا میں نے اوس سے کہ میں عثمان جرجانی ہوں پس کہا اوسنے کہ جتیا رکھے تجھ کو اندر سے عثمان کہا انکا ارادہ یہ کہتا ہے تو کہا میں نے کہ ارادہ رکھتا ہوں میں بصر کا ایک حاجت کے لیے پس کہا اوسنے سے عثمان کیون نہ آگاہ تو نے صاحب حاجت کو کہہ دیا

ایمن اخوان بہ  
عدد مین برائیان  
نہاد سے یوں لکے  
یعنی نبی رسول میں  
سب ایمان لایا  
سے ایمان ہی ختم  
ما از دن غریون  
کہا کہ کئی عام  
خدا در رسول خاص  
کہ شرفیت جلیل  
لکب جو در سیکو  
دو رسول در پس  
ہو اور حق کہیم  
پس نبی جو رسول  
ہو حق ہے اور  
رسول جو لازم نہیں  
لائے

ہا

آکر اوداوس حاجت کو طرف تیرے اوزرہ شفقت میں ڈالتا تجکو یعنی اللہ تعالیٰ سے دعا کرادہ بے شفقت  
 حاجت کو لاتا پس کہا میں نے کہ نہیں ہے در میان میرے اور در میان اوسکے ایسی معرفت پس کہا اوسنے کہ اگر  
 خیر ہے باز کہا تجکو اوسکی معرفت سے کہا میں نے کہ کثرت گناہوں نے پس کہا اوسنے واللہ بڑا کیا تو نے اگا ہوا  
 قسم خدا کی اگر لانا تو تیری اپنی ساتھ رہتی اوسیکے یعنی تعلق اوس سے خوب پیدا کرتا تو بہت خوب کام کرتا اور  
 روایا کچھ تین حاجتیں تیری بے شفقت پس کہا عثمان نے جب سنی میں یہ بات اوسکی تو رویا میں اوس  
 میں نے کہ چاہتا ہوں میں تجھے دعا پس کہا اوسنے اے اناک اللہ علیک طاعتہ وجنتک مخصیصۃ لہا عثمان نے  
 کہ جب قصد کیا میں نے ہر نیکانگا میں نے اپنی حبیب کے کتنی ایک دہمیں اور کچھ اوسکو دین اور کچھ اپنے پاس  
 رکھ دین کہا میں نے کہ لیتو یہ اور اپنے کام میں لانا پس کہا اوسنے کہ عثمان کہاں سے طین تجکو یہ درہمیں  
 میں نے کہا کہ میں پہاڑوں پر جاتا ہوں اور وہاں ہے لکڑیاں لاتا ہوں اپنے سر پر اور مسلمانوں کے بازاروں  
 میں بیچتا ہوں اور میرے اوسکی اپنے کام میں لانا ہوں پس کہا اوسنے کہ سب حلال اچھی چیز ہے لیکن  
 اے عثمان اگر درست کرتا تو معاملہ فی الجلال سے اور اعتماد کرتا اوسپر حق اعتماد کرتا تو کفایت کرتا وہ تجکو  
 اوٹھنے لکڑیوں کیسے پہاڑوں پر سے نہا اوسنے کہ اے عثمان میں چاہتی ہوں کہ دکھاؤں تجکو کہ کیسا  
 درست کر رہا ہے میں نے معاملہ اپنا ساتھ مالک اپنے کے اور کیسا توکل صادق رکھتی ہوں اوسپر پس کہا نبی  
 بہتر پس پہلا لے اوسنے دونوں ہاتھ اپنے اور ہاتھ اپنے پس دونوں ہاتھ اوسکے دیناروں  
 سے بہرے پس کہا اے تو یہ اے عثمان قسم خدا کی نہ اوسپر سکتا ہے بادشاہ کا نہ کسی حاکم کا اور جان سے  
 کہ باشبہ تو اگر دوست رکھتا اپنے مولیٰ کو تو بے پروا کر دے تجکو خلق سے اور کافی ہو تجکو ہر غائب ہو  
 وہ مجھے نعمۃ اللہ تعالیٰ پہنچا آیتیں سورۃ المنافقون مدنیۃ اس سورۃ کا نام سورہ منافقون  
 ہے یہ نام اسکا ایسے رکھا گیا کہ اسمین ذکر منافقوں کا ابتداء سورہ میں ہے اور یہ سورۃ منیہ ہے نازل ہوئی  
 بعد سورہ جمع کے اور بعد سورہ جمع کے ایسے لکھی گئی کہ سورہ جمع کے اخیر میں ذکر ہے عدم اخلاص بعض لوگوں کا  
 اور اسکی ابتداء میں ذکر ہے منافقون خالص کا آیتیں اسمین گیارہ ہیں اور رکوع دو اور کلمے ایک سو تیرے  
 اور حرف آیتوں کو ایں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذْ لَجَاۤءُ الدّٰنِفِقُوْنَ قَالُوْا اَشْهَدُ اَنْکَ**  
**کَرِیْمٌ اللّٰهُمَّ اِنَّکَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ اِنَّکَ اَعْلَمُ الْبَاطِنِ اِنَّکَ اَعْلَمُ الْبَاطِنِ اِنَّکَ اَعْلَمُ الْبَاطِنِ**  
 تیرے منافق کہیں گواہی دیتے ہیں ہم کہ تو پیغمبر خدا کا ہے اور خدا جانتا ہے کہ بیشک تو پیغمبر خدا کا ہے اور خدا  
 گواہی دیتا ہے کہ منافق دروغ گو ہیں مفسر جمع کہتا ہے کہ رئیس منافقون کے نے کسی سفر میں بائین نفاق  
 کی کہیں وہ بائین کسی شخص نے انصار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کہیں منافقون نے مجلس میں  
 میں آنکر قسم کہا کہ میں نے یہ بائین نہیں کہیں میں یہ سورۃ فیج نقل اون اقوال کے اور تہذیب اور مذہب کے  
 نازل ہوئی اے **فَلَمَّا دَعَاۤءُ** جب آوین تیرے پاس منافق کہیں ہم قائل ہیں تو رسول اللہ کا ہے اور اللہ  
 جانتا ہے کہ تو رسول ہے اوسکا اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافق جو طے ہیں **لَمَّا دَعَاۤءُ** جب آئے  
 میں تیرے پاس اے محمد منافق یعنی ابی سلول کا ثیا اور اوسکے یا سورہ انکر کہتے ہیں کہ گواہی دیتے ہیں

یہ سورہ منافقون  
 اور حاجت اپنے  
 کے اور کیا  
 اپنے گناہ سے  
 اپنے دہ قائل  
 نہیں ہوں کہ  
 شکر کر ہوں  
 ماننے سے اپنے  
 دل سے ہوں کہ

سورۃ المنافقون



بسم اللہ  
ناظمہ عالیہ  
قلم ۱۲

ہم کہ بیشک تو پیجا ہوا خدا تعالیٰ کا ہے یعنی منافقوں کی گواہی پر کیا موقوف ہے خدا تعالیٰ کو ابھی دنیا ہے میرے  
رسول مبنی اور فرما ہے کہ منافق جوڑے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور قسم کھا کر کہتے ہیں کہ تو  
البتہ رسول خدا تعالیٰ کا ہے یہ منافق مومنہ پر سامنے کہتے ہیں دلیں انکے یقین نہیں کہ تو رسول اللہ  
کا ہے انکی قسم اور گواہی جوڑی ہے **ع** نفی گواہی دیتے ہیں ہر طرح مراد منافقوں کی یہ ہے کہ ہم  
زبان و دل اسے گواہی دیتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ حقیقت الایمہی ہے جس پر دلالت کرتا ہے قول انکا  
کہ تو رسول اللہ کا ہے لیکن منافق جوڑے ہیں اسہین کہ دل بہا موافق ہے زبان کے یا وہ جوڑے ہیں  
اسہین اسلئے کہ جب دل موافق زبان کے نہوا تو نہوئی گواہی حقیقت میں پس وہ جوڑے ہیں تیج نام  
سے کہنے اسلئے شہادۂ حقیقت میں یا وہ جوڑے ہیں نزدیک نفسوں اپنے کے اسلئے کہ وہ اعتقاد کرتے ہیں کہ  
قول انکا انکے رسول اللہ جوڑے ہیں اور آیا ہے کہ جب خبر جمع ہونے بنی مصطاق کے واسطے لڑنے کے  
پیغمبر خدا سے آنحضرت کو پہنچی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونسے لڑنے کے لیے برآمد ہوئے اور اونکے کنوے پر کہ مرسیج  
اور کمان تہا لڑائی واقع ہوئی اور فتح مسلمانوں کی ہوئی اموال اور اولاد انکی مومنوں کی ہاتھ لگی اور بعد  
فتح کے درمیان حجاب غفاری کے کہ مہاجرین سے تھے اور میان سنان انصاری کے سبب بہر کے  
پانی پر تلے واقع ہوئی اور نوبت اسکی پہنچی کہ درمیان مہاجرین اور انصار کے قتل و قاتل قائم ہووے  
عبداللہ بن ابی منافق اوس وقت میں بائیں ناشائستہ زبان پر لایا اور کہا کہ مہاجرین کو کچھ مذہن تانہ  
سے پرانگندہ ہووین اور جب ہم مدینہ میں جاوین عزیز ذلیل کو نکال دے اور اشارہ اوس شعی کا عزیز سے  
اپنے نفس کی طرف تھا اور ذلیل سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زہر بن ارقم نے کہ فوجوان تھے یہ خبر  
آنحضرت کو پہنچی اور عمر بن خطاب نے کہا اذن دو یا رسول اللہ تاکرون عبداللہ بن ابی کی ماروین آنحضرت  
فرمایا اسے عمر حمل کرو آنحضرت واسطے تسکین اوس فتنہ کے اوس وقت کوچ فرمایا اور بن ابی سے کہا کہ تو  
یہ کلام کہا تھا بن ابی نے قسم کھائی کہ میں نے نہیں کہا ہے یہ جوڑا ہے اور چونکہ بن ابی اپنی قوم میں شہر  
تھا اوسکے یاروں نے انصار میں سے جو کہ حاضر تھے کہا یا رسول اللہ زہر فوجوان ہے شاید اوسکی بات نہ  
سمجھا ہوا آنحضرت نے بن ابی کو معذور کہا اور خبر زہر کے جوڑے بولنے کی پہل گئی اور وہ شرمندہ رہے تھے اور  
عبداللہ بن ابی کا جناب آنحضرت کے پاس آیا اور کہا آپ چاہتے ہیں کہ میرے باپ کو مارین مجھ کو حکم کیجیو  
انا اور کاسرا کے سامنے لاؤں ڈرنا ہوں کہ آپ اور سیکو اوسکے مارنے کے لیے فرماوین اور میں اوسکو مدینہ میں  
دیکھ کر ماروں اور چہنی ہوں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ تیرے باپ کو نہیں مارتا بلکہ اوسکے ساتھ تیری او  
احسان کرو دنگا پس ہاں سر روانہ ہو کر او ترنل میں چاہ قلعہ پر او ترے اور اوس روز وہاں یہی تیر چلی کہ لوگ  
اوس سے ڈرے اور اوس وقت اونٹنی آنحضرت کی گم ہوئی رسول علیہ السلام نے فرمایا خوف نہ کرو کہ یہ ہوا سبب  
مرنے ایک بڑے کافر کے چلی ہے کہ وہ مدینہ میں مرا ہے لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا وہ رفاعہ بن  
زہر ہے ایک شخص نے منافقون میں سے کہا کہ خبر غیب کی دیتا ہے اور اونٹنی اپنی نہیں جانتا کہ کہاں ہے  
اوس وقت جبریل آئے اور پیغمبر خدا کو اونٹنی کی جگہ کی اور اوس منافق کے قول کی خبر دی آنحضرت نے

بسم اللہ  
بسم مسلمان

اپنے اصحاب کو خبر دی اور فرمایا کہ میں علم غیب نہیں جانتا لیکن خدا تعالیٰ مجھ کو خبر دیتا ہے کہ اونٹنی  
 میری خلائی گہائی میں ہے ہمارا اولیٰ ایک درخت میں لگ رہی ہے لوگ گئے اور وہیں اونٹنی پائی اور  
 وہ منافق ایمان لایا اور جب مدینہ میں پہنچے پر فاعہ کو مایوسا اور وہ بڑا سزا رہتا یہودیوں میں اون  
 ایام میں یہہ سورہ تصدیق زید بن ارقم اور تکذیب ابن ابی کسر نازل ہوئی بعد اوتراے اسکے رسول  
 علیہ السلام نے کان زید کا پکڑ کر فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے تصدیق تیری کی اور بعد اوتراے ان آیتوں کو گونے  
 ابن ابی سے کہا کہ تیرے حق میں یہہ وحی آیا ہے پیغمبر کے پاس جا اور اوتھے طلب بخشش کی جا وہ اس سخت  
 لے انکار کیا اور کہا کہ تمہارے کہنے سے میں ایمان تو لایا اور زکوٰۃ دی اب کچھ باقی نہیں رہا مگر یہہ کہ محمد کو  
 سجدہ کروں آیتہ واذ اقبل کلمہ لکھا لیا اور تیری اور کہا ہے علماء نے کہ یہہ واقعہ پانچویں سال ہجری  
 میں ہوا ہے اور ابن ابی خدیجہ روز بعد اس سجدہ میں ہوا اور اصل بہتم ہوا **صلیٰ علیہ وسلم** تنبیہ  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نشانی منافق کی تین ہیں اگرچہ روزہ رکھو اور نماز پڑھو اور جو  
 کرے کہ میں مسلمان ہوں جب بات کرے جھوٹ بولے اور جب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب امانت  
 رکھوائی جاوے خیانت کرے اور فرمایا حسین چار خصائیں ہوں وہ منافق خالص ہے اور حسین ایک خصیلت  
 اونہیں ہے پائی جاوے ہوگی اوسمین ایک خصیلت نفاق کی یہاں تک کہ چوڑے او سکوجب امانت کہا  
 جاوے خیانت کرے اور جب بات کرے جھوٹ بولے اور جب عہد کرے عہد شکنی کرے اور جب لڑے لڑے  
 کہا کرے لگے **فمن ائخذوا ایمانہم جنتہ فصدوا عن سبیل اللہ ط انہم ساء ما کا**  
**یعملون** ہ سپر گراہے اپنی قسموں کو پس باز رہے راہ خدا سے تحقیق وہ برابر ہے جو کچھ کہتے ہیں **فمن**  
 رکھی ہیں اپنی قسمیں ڈھال بنا کر پھر دے میں اسکی راہ سے یہہ لوگ برے کام میں جو کرتے ہیں **فمن**  
 موٹے پکڑا منافقوں نے اپنی قسموں کو ڈھال جو قسم کہا اپنے تئیں بچاتے ہیں قتل اور قید ہوئے پھر وہ  
 میں اور منہ کرتے ہیں لوگوں کو مسلمان ہونے سے جو لوگوں کو ہکا بکا کرتے ہیں چہرے ہوئے یا اپنے تئیں بچاتے  
 ہیں خدا تعالیٰ کی راہ میں لڑتے جو کوتاہی کرتے ہیں جہاد میں شیک وہ لوگ برے کام کرتے ہیں  
**فمن ائخذوا نفسا** اپنی قسموں کو ڈھال میں دلیل ہے سپر کہ لہذا میں ہے **فمن ائخذوا** **فلاک** **یا انہم**  
**امسوا لکم کفر فافطع علی قلوبکم فہم لا یفقیہون** یہہ سبب اسکے ہے کہ وہ ایمان لائے پھر کافر ہو  
 پس مہر کی گئی انکے دل پر پس وہ نہیں سمجھتے میں **فمن** **فمن** یہہ سپر کہ وہ ایمان لائے پھر منکر ہو گئے  
 پھر مہر ہو گئی انکے دل پر اب وہ نہیں جانتے **فمن** یہہ سوا سٹے ہے کہ منافق ایمان لائے ہیں زبان  
 پھر کافر ہوئے دل سے جو ظاہر میں مسلمانوں کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور خلوت میں کافروں  
 کہتے ہیں کہ ہم تمہارے دین میں پھر سو مہر رکھی ہے خدا تعالیٰ نے انکی دلوں پر پس وہ نہیں سمجھتے خولی  
 بہلائی ایمان کی **فمن ائخذوا نفسا** **فلاک** اشارہ ہے طرف قول اللہ تعالیٰ کے سارا کا انوا **یعملون**  
 یعنی یہہ قول جو شاہد ہے او سپر کہ وہ بدترین لوگوں کے ہیں اعمال میں سبب اسکے ہے کہ وہ ایمان  
 لائے پھر کافر ہوئے یا اشارہ ہے طرف او حیز کے کہ بیان کیا گیا حال انکیسے سچ کذب اور نفاق کے

۱۔ یہہ ازاد  
 ۲۔ محبت کے واسطے  
 ۳۔ بیچ جس میں منافق  
 ۴۔ حسن اور عیب سلوات  
 ۵۔ کہ کچھ اور کچھ  
 ۶۔ جوئی شخص کو کہتم  
 ۷۔ کیا جانتے کہ تنبیہ  
 ۸۔ ان نہیں سمجھتے  
 ۹۔ میں کیا جانتا  
 ۱۰۔ میں کیا جانتا  
 ۱۱۔ میں کیا جانتا  
 ۱۲۔ میں کیا جانتا  
 ۱۳۔ میں کیا جانتا  
 ۱۴۔ میں کیا جانتا  
 ۱۵۔ میں کیا جانتا  
 ۱۶۔ میں کیا جانتا  
 ۱۷۔ میں کیا جانتا  
 ۱۸۔ میں کیا جانتا  
 ۱۹۔ میں کیا جانتا  
 ۲۰۔ میں کیا جانتا

اور خبر دینے کے ساتھ ایمان کے بغیر یہ سب سبب اسکے لئے ہے کہ وہ ایمان لائے یعنی بولے گا یہ تھا دل کا اور کیا  
 اور ہونے جبکہ کرنے میں وہ داخل ہوئے ہیں اسلام میں یہ کفر کیا جیتے ظاہر کیا کفر کیا بجا اسکے ساتھ  
 قول لینے کے ان کا ان یافقوا لہم یخلفوا حقہم واورانہ اسکے باوجودتے میں ایمان کی بات مومنوں کے  
 سامنے یہ بولتے ہیں کفر کی بات نزدیک شیاطین اپنے کے ارزاہٹا کر نیکی کے ساتھ اسلام کے جیسا کہ فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے وَاذْكُوا الْآيَاتِ اَلَّذِينَ اٰمَنُوا قَالُوا اٰمَنَّا اَخْرَجْتَنَا مِنْ مِهْرٍ كُنِيَ اَوْنُكے دلوں پر ہلاک کہ ہنریں ان  
 ہوتا ہے ایمان ان کے دلوں میں گسری لفاق او نیکی کے ہم لافقیہوں یعنی میں وہ ہنریں سوچتے ہیں یا ہنریں  
 پہچانتے ہیں صحۃ ایمان کی کہ ایمان ساتھ زبان کے اور تصدیق بالقلب کے ہے نہ یہ کہ جب وہ ہنریں  
 مومنوں کے کہیں ہم مومن ہیں اور جب فرد کے سردار و سچ لیں کفر اپنا ظاہر کریں **۵۔ مَدَّ جُحُودُ**

**اِذَا كَانَتْكُمْ نَجْمًا لِّجَسَامِهِمْ وَاِنْ يَبْقُوا اَنَّهُمْ لَقَوْمٌ يَّهْوٰطُ كَانَهُمْ خَشْبٌ مُّسْتَدَدٌ طَحِيحُونَ كَالْ**  
**صَيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ وَاَحَدُهُمْ طَاعَةٌ لِّلَّهِ اَنِي يَوْفُوْنَ ۵۔** اور جب بھی تو منافقوں کو متوجہ کر  
 تجکو بیان او نیکی اور اگر کہیں کان کہے تو او کی باتوں پر گویا وہ لکڑیاں ہیں دیوار سے لگی رکھیں جانتے ہیں  
 ہر اور آواز نہ کو ہلاک اپنے پر وہ ہیں دشمن ہیں اونسے لعنت کی او کو خدا نے کہا ہے پیسے جاتے ہیں **۵۔ فَمَنْ**  
 اور جب تو دیکھو او کو خوش لگین تجکو او کو ڈیل اور اگر بات کہیں سے تو او کی بات کیسے میں جیسے لکڑی  
 لگا دی دیوار سے جو کوئی پکارے جانیں ہم ہی پر بلا ہے وہی ہیں دشمن اور سے بچارہ گردن مارے  
 او کو اللہ کہا ہے پیسے جاتی ہیں **۵۔ مَعَهُ** اور جب بچتا ہے تو منافقوں کو تو اچھے لگتے ہیں تجکو ڈیل اور  
 صورت ظاہر او کی اور جب کچھ بات کہتے ہیں تو تو سنا ہوا دیکھ باقین اور او کی قسمیں سچ جاتا ہوا وہ  
 دراصل ایسے ہیں جیسے سوکھی لکڑیاں دیوار سے لگی دھری ہوئی یعنی جیسے کاٹ کی تیلیاں ہیں جو  
 کچھ سنیں اور نہ بولیں اور دیکھتے ہیں گمان بجاتے ہیں اور سمجھتے اپنے دلوں میں جو آواز سننے کہ او  
 پر ہے یعنی کیسے ڈرتے ہیں جو آواز کی سنتے ہیں یہی سمجھتے ہیں کہ ہمارا لفاق ظاہر ہوا یہی منافق  
 دشمن میں اسے مذمت رہ پر ہنریں ہلاک کرے خدا تعالیٰ او کو کیسے پیسے جاتے ہیں یہی  
 راہ سے اسلام کی **۵۔ عَاثَ تَفْسَاوِجِب** تو دیکھ یہ خطا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو یا ہنریں مخاطب  
 کو آیا ہے کہ بن ابی منافق اور اکثر منافق جیسے اور خوش شکل اور فصیح البیان تھے جب پیغمبر خدا کی مجلس میں  
 اگر اظہار اپنے ایمان کا کرتے حضرت اور مسلمان جو حاضر ہوتے خوش تھے او کو دیکھ کر او کی باتیں سنتے او  
 اور پسند کرتے حق تعالیٰ نے یہ آیت اذکار او کے احوال کی خبر دی اور چونکہ وہ خالی ہوا ایمان اور خبر سے تھا  
 دی گئی اور لکڑیوں کی ساتھ کہ جو لگادی جاتی ہیں دیوار سے ایسے کہ جب لکڑی لائق نفع کے ہو  
 ہوں لگائی جاتی ہے چیت یا دیوار وغیرہ کام کی جگہ میں اور جو لائق نفع کے ہنریں ہوتی دیوار سے لگا  
 کھڑی کر دیتے ہیں میں میں مشابہت دیے گئے منافق ساتھ لکڑی مذکور کج سچ عدم اتفاح کے یا ایسے  
 مشابہت دی گئے کہ وہ چٹکے میں بار اول اور جسم میں بلا عقل پس ڈراوٹ سے آو نہ مغرور ہوا  
 ظاہر یہ اور قاتلہم اللہ بدعا ہے منافقوں پر تا علیہم ہے مومنوں کے لیے کہ یوں بد دعا کریں او پر کہاں ہے

مفسر القرآن  
 سورہ منافقون  
 آیت ۵  
 اِذَا كَانَتْكُمْ نَجْمًا لِّجَسَامِهِمْ  
 اور جب تم کو ان کے جسامتوں میں  
 آیت ۶  
 اِنْ يَبْقُوا اَنَّهُمْ لَقَوْمٌ يَّهْوٰطُ  
 اگر وہ بچیں تو ان کے قومی ہوں گے  
 آیت ۷  
 كَالصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 جیسے ان کے لئے وعدہ کی گھاس  
 آیت ۸  
 وَاَحَدُهُمْ طَاعَةٌ لِّلَّهِ  
 اور ان میں سے ایک اللہ کی اطاعت  
 آیت ۹  
 اَنِي يَوْفُوْنَ  
 ان کی باتوں پر وفا کرنے والے  
 آیت ۱۰  
 اَوْ كَالْصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 اور ان کے لئے وعدہ کی گھاس  
 آیت ۱۱  
 اَوْ كَالْصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 اور ان کے لئے وعدہ کی گھاس  
 آیت ۱۲  
 اَوْ كَالْصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 اور ان کے لئے وعدہ کی گھاس  
 آیت ۱۳  
 اَوْ كَالْصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 اور ان کے لئے وعدہ کی گھاس  
 آیت ۱۴  
 اَوْ كَالْصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 اور ان کے لئے وعدہ کی گھاس  
 آیت ۱۵  
 اَوْ كَالْصَّيْغَةِ عَلَيْهِمُ الْوَعْدِ  
 اور ان کے لئے وعدہ کی گھاس

پھر جاتے ہیں یعنی کیونکر پھر جاتے ہیں حق سے پہنچنے کے لیے اور کیونکر جاتے ہیں سے خدا کا قتل کرنا  
تَعَالَوْا لِيَسْتَعْفِفَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ أُرْسِلْتُمْ وَرَأَيْتُمْ بُرْهَانَ اللَّهِ وَرَأَيْتُمْ بُرْهَانَ اللَّهِ وَرَأَيْتُمْ بُرْهَانَ اللَّهِ  
جاوے منافقوں کو اور اطلبے بخشش کی کہ سے تمہاری پیغمبر خدا پر میں نے تمہارے کو اور دیکھتے تو انکو موہنے پہنچے میں تمہارے  
کرتے ہوئے خدا کے اور جب کہنے انکو اور معافی کر دے اور تمہارے رسول اللہ کا تمہارے میں اپنے سر اور تو دیکھتے  
رکتے ہیں اور غور کرتے ہیں خدا اور جب کہتے ہیں منافقوں کو کہ خدا جبری کر تو بخشتا دے تمکو خدا تعالیٰ  
سے پیغمبر خدا تعالیٰ کا تب منافق سر اپنا پہنچتے ہیں اور تو دیکھتا ہے انکو جو کیسے اڑ رہے ہیں اور نہیں آتے گنا  
بخشتا انکو رسول اللہ کے پاس اور وہ غور کر کے انکو اپنے میں خدا تعالیٰ جب منافقوں نے آیت و اذان اور کلام  
انہ سنی تو ابن ابی کو کہا کہ تیرے حق میں یہ آیت اور تری ہے جناب پیغمبر خدا کے پاس جاتا تیرے لیے بخشش مانگتے  
ابن ابی نے گردن پھیری اور کہا کیا چاہی ہو محمد کو سجدہ کر دینا آیت و اذان قتل کرنا انہ نازل ہوئی خدا تعالیٰ سے  
عَلَيْكُمْ اسْتَغْفِرْتُمْ لَكُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ دَلِيلٌ يُغْفِرُ اللَّهُ لَهُمْ طَرَفٌ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ  
کیا ان کے حق میں اس جامع کے کہ بخشش طلب کرنا ان کے لیے یا بخشش نہ طلب کرنا ان کے لیے نہیں بخشش کا خدا  
اور تو تحقیق خدا انہیں دکھاتا ہے کہ وہ منافقوں کو خدا تعالیٰ کے برابر ہو کر پیغمبر معافی چاہے تو انکو یا نہ معافی چاہے ہرگز  
نہ معاف کرے گا اور اللہ مقرر اللہ انہیں دیتا ہے انکو خدا تعالیٰ کے برابر ہو کر بخشتا تو انہیں بخشتا اور انکو ہرگز نہیں  
بخشتا گا اور خدا تعالیٰ مشک خدا تعالیٰ نہیں راہ دکھاتا نیکی کی حکم ناسخ و النکاح تعالیٰ کے گناہ  
بخشتا گا اور انکو یعنی جب تک کہ وہ نفاق پر ہیں اور معنی یہ ہے کہ برابر ہے اور نہ بخشش مانگنی اور نہ مانگنی اس لیے  
کہ وہ التفات نہیں کرتے اس کی طرف اور نہ اعتبار کرتے اس کا سبب کفر لینے کے یا اس لیے کہ اللہ انہیں بخشتا گا اور انکو  
خدا تعالیٰ کہ انہیں بخشتا گا لَنْ يَقُولُوا لَا تَقُولُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا طَوْلَهُ وَ لِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْكَافِرِينَ لَا يَفْقَهُونَ هِيَ مَن مَن کہتے ہیں اپنے یا انکو خرچ نہ کرو اس جماعت پر  
کہ نزدیک رسول خدا کے ہیں یعنی فقرا و مہاجرین پر تا بے گندہ ہوں اور خدا کے لیے ہیں خزانے آسمان و زمین  
کے لیکن منافق نہیں جانتے خدا تعالیٰ کے وہی ہیں جو کہتے ہیں مت خرچ نہ کرو ان پر جو پاس ہے میں  
رسول کے جب تک کہ ہند جاوے اور اللہ کے ہیں خزانے آسمانوں کے اور زمین کے لیکن منافق نہیں جانتے  
خدا تعالیٰ کے وہی ہیں جو کہتے ہیں آپس میں اپنے دوستوں کو کہ کچھ خرچ نہ کرو انکو جو پیغمبر خدا کے پاس ہیں  
جب تک کہ ان پاس سجدا ہوں اور اللہ کے ہیں خزانے آسمانوں کے اور زمین کے جو اس کا مال اور حکم  
ہے سب زمین آسمان کے خزانوں پر اس بات کو منافق نہیں سمجھتے خدا تعالیٰ کے تفسیر اللہ کے ہیں خزانے  
انہ یعنی اوسیکے ہیں رزق اور تمہیں اس وہ رزق دینے والا اور انکا ہے زمین و آسمان سے اگرچہ زمین اہل  
انکو لیکن منافق یعنی عبد اللہ اور جماعت اس کی جاہل ہیں نہیں سمجھتے اس کو اس ہی کہتے ہیں یہ بیکار  
شیطان کے خدا تعالیٰ کہ انہیں بخشتا گا لَنْ يَقُولُوا لَا تَقُولُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا طَوْلَهُ وَ لِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْكَافِرِينَ لَا يَفْقَهُونَ ہ کہتے ہیں منافق اگرچہ پیغمبر میں مدینہ پر  
البتہ لکھا دیکھا بڑا بزرگ بڑے خوار کو مدینے سے یعنی تو کراہی نفاق کے فقرا و مسلمانوں کو اور خدا کے لیے ہے

۱۰  
۱۱  
۱۲

۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰





یہ کہہ انکی شادیوں اور محبت میں انکو کھینچنے کا نیکی کا نہیں لگا رہا اور مرد خدا کی یاد سے پانچون نمازیں میں یا  
 قرآن اور جو کوئی کرے یہ کام لینے دنیا کے دہندے میں لگا رہا اور دین سے غافل ہو رہی لوگ ٹوٹے میں  
 ہیں اپنی سوداگری میں کہ یہ بچاؤ ہوں بچاؤ کو لینے آخر تک بدلے فانی کے کہ دنیا سے ٹھٹھٹھ تفسیر جانا  
 چاہئے کہ یہ ایمان کے کرن اعظم ناز ہو کہ جسکے ترک پر کیسی کیسی عید آتی ہیں قرآن و حدیث میں کہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ خَلْفًا أَدْبَا عَنِ الصَّلَاةِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ كَانَ مَلَكًا حَافِظًا  
 مجھ میں سے جو چھوٹے یا سنگھڑے سے پیچھے رہے داخل کیا نکودہ و زمین تو وہ جواب دین گئے کہ تم ناگ میں  
 اٹھائیں و تم ناگ قطعاً نہیں لینے نہیں تھے ہم ناز پڑھنے والوں میں سے اور نہیں کہلاتے تھے ہم مسکین کو  
 اور فرمایا قول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلواتہم ساہون یعنی پس مل ہے اون نازیوں کے لیے کہ اپنی ناز  
 سے سہوا غفلت کرتے ہیں اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تارک نماز کو کافر فرمایا ہے من ترک الصلوۃ  
 کان کافراً و کفر اور بہت حدیثوں میں تارک نماز پر وعید آیا ہے اور بہت سے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم تاک  
 نماز کو کافر جانتے تھے اور قرآن کے پڑھنے اور عمل کر نیسے غفلت کرنا بھی بڑا ٹوٹا ہے مسلمان کو ان سب کا انتہا  
 کرنا ضرور ہے قرآن کے پڑھنے اور عمل کرنے کا بیان حدیثوں سے بہت اور بڑا کور ہو چکا ہے علیہ بیان نہیں  
 ذکر کیا و اتفقوا علیہ ان ذلک کفر من قبل ان یأتی لحد کہ لکھتے ہیں فیکون رب کو آخرت میں لے آج  
 قریب فاصدق و ان من الصالحین ۵ اور خیر کرو تم اسچیز سے کہ عطا کی ہے جسے تمکو پہلے اس سے کہ کو  
 کسی کو تم میں سے موت پس کہہ ای رو رو دگا میرے کاٹش موقوف چھوڑنا تو مجھ کو ایک مدت تھوڑی تاک  
 نا صدقہ دیتا میں اور ہوتا میں صالحوں سے ڈھٹھٹھ ڈھٹھٹھ اور خیر کرو کہہ ہمارا دیا اس سے پہلے کہ پہنچے کسی کو  
 تم میں موت تب کہہ ای رب کیون نہ ڈھیل دی مجھ کو ایک تھوڑی مدت کہ میں خیرات کرنا اور ہوتا میں نیک  
 لوگوں میں ڈھٹھٹھ تفسیر خیر کرو مراد اس سے صدقے واجب ہیں مانند زکوۃ وغیرہ کے پہلے اس  
 کہ آوے کسی کو تم میں سے موت لینے دیکھئے علامتیں موت کی اور معاینہ کرے اسچیز کو کہ نا امید ہو او سمین مہلت  
 دینے سے اور سوار ہوا و پھر خیر کرنا اور ہوتا میں صالحوں سے لینے مومنوں کا اور آیت مومنوں کے حق میں  
 ہے اور بعضوں نے کہا منافقوں کے حق میں ڈھٹھٹھ ہوتا میں صالحوں سے لینے جہر کرنا میں کہا میں عباس  
 کہ نہیں تفسیر کرنا کوئی زکوۃ کے دینے میں اور جہر کے ادا کرنا میں لگا کہ چاہتا ہے پھر نادیا میں وقت میرے کہ اتہی  
 اور یہ سبب دیکھئے احوال آخرت کے ہوگا **حجۃ الین بحر** ۵ و لکن یؤمن باللہ نفساً ذاکراً  
 اجملاً ط و اللہ یحب الیہ من یتقون ۵ اور ہرگز مہلت نہیں دیتا خدا کسی کو جب آوے اجل او کی اور خدا  
 خبر کہنے والا ہے اسچیز کی کہ کرتے ہو تم **فتم** ۵ اور ہرگز ڈھیل نہ لگا الکی کو جب پہنچا و جدہ او کا اللہ  
 کو خبر ہے او کی جو کرتے ہو **مو** ۵ اور ہرگز ڈھیل نہ لگا خدا تعالیٰ کسی کو جو وقت کہ او کا وقت موت او کو  
 کا اور خدا تعالیٰ جانتا ہے اون چیزوں کو اور اون کا مومنو جو کرتے ہو پہلے یا رے **فتم** ۵ تفسیر  
 لینے جب جانتے کہ تاخیر موت کی لینے وقت سے ممکن نہیں بلاشبہ وہ آئینا الی ہے اور اللہ ہوتا ہے  
 عمل کو جانتا ہے او کی خبر اسرا دیکھا خواہ واجب ترک کیا ہو وغیرہ لکب تو نہ باقی رہا مگر حلیہ کرے او انوکھا

۱۔ تفسیر میں  
 ۲۔ تفسیر میں  
 ۳۔ تفسیر میں  
 ۴۔ تفسیر میں  
 ۵۔ تفسیر میں  
 ۶۔ تفسیر میں  
 ۷۔ تفسیر میں  
 ۸۔ تفسیر میں  
 ۹۔ تفسیر میں  
 ۱۰۔ تفسیر میں  
 ۱۱۔ تفسیر میں  
 ۱۲۔ تفسیر میں  
 ۱۳۔ تفسیر میں  
 ۱۴۔ تفسیر میں  
 ۱۵۔ تفسیر میں  
 ۱۶۔ تفسیر میں  
 ۱۷۔ تفسیر میں  
 ۱۸۔ تفسیر میں  
 ۱۹۔ تفسیر میں  
 ۲۰۔ تفسیر میں  
 ۲۱۔ تفسیر میں  
 ۲۲۔ تفسیر میں  
 ۲۳۔ تفسیر میں  
 ۲۴۔ تفسیر میں  
 ۲۵۔ تفسیر میں  
 ۲۶۔ تفسیر میں  
 ۲۷۔ تفسیر میں  
 ۲۸۔ تفسیر میں  
 ۲۹۔ تفسیر میں  
 ۳۰۔ تفسیر میں  
 ۳۱۔ تفسیر میں  
 ۳۲۔ تفسیر میں  
 ۳۳۔ تفسیر میں  
 ۳۴۔ تفسیر میں  
 ۳۵۔ تفسیر میں  
 ۳۶۔ تفسیر میں  
 ۳۷۔ تفسیر میں  
 ۳۸۔ تفسیر میں  
 ۳۹۔ تفسیر میں  
 ۴۰۔ تفسیر میں  
 ۴۱۔ تفسیر میں  
 ۴۲۔ تفسیر میں  
 ۴۳۔ تفسیر میں  
 ۴۴۔ تفسیر میں  
 ۴۵۔ تفسیر میں  
 ۴۶۔ تفسیر میں  
 ۴۷۔ تفسیر میں  
 ۴۸۔ تفسیر میں  
 ۴۹۔ تفسیر میں  
 ۵۰۔ تفسیر میں  
 ۵۱۔ تفسیر میں  
 ۵۲۔ تفسیر میں  
 ۵۳۔ تفسیر میں  
 ۵۴۔ تفسیر میں  
 ۵۵۔ تفسیر میں  
 ۵۶۔ تفسیر میں  
 ۵۷۔ تفسیر میں  
 ۵۸۔ تفسیر میں  
 ۵۹۔ تفسیر میں  
 ۶۰۔ تفسیر میں  
 ۶۱۔ تفسیر میں  
 ۶۲۔ تفسیر میں  
 ۶۳۔ تفسیر میں  
 ۶۴۔ تفسیر میں  
 ۶۵۔ تفسیر میں  
 ۶۶۔ تفسیر میں  
 ۶۷۔ تفسیر میں  
 ۶۸۔ تفسیر میں  
 ۶۹۔ تفسیر میں  
 ۷۰۔ تفسیر میں  
 ۷۱۔ تفسیر میں  
 ۷۲۔ تفسیر میں  
 ۷۳۔ تفسیر میں  
 ۷۴۔ تفسیر میں  
 ۷۵۔ تفسیر میں  
 ۷۶۔ تفسیر میں  
 ۷۷۔ تفسیر میں  
 ۷۸۔ تفسیر میں  
 ۷۹۔ تفسیر میں  
 ۸۰۔ تفسیر میں  
 ۸۱۔ تفسیر میں  
 ۸۲۔ تفسیر میں  
 ۸۳۔ تفسیر میں  
 ۸۴۔ تفسیر میں  
 ۸۵۔ تفسیر میں  
 ۸۶۔ تفسیر میں  
 ۸۷۔ تفسیر میں  
 ۸۸۔ تفسیر میں  
 ۸۹۔ تفسیر میں  
 ۹۰۔ تفسیر میں  
 ۹۱۔ تفسیر میں  
 ۹۲۔ تفسیر میں  
 ۹۳۔ تفسیر میں  
 ۹۴۔ تفسیر میں  
 ۹۵۔ تفسیر میں  
 ۹۶۔ تفسیر میں  
 ۹۷۔ تفسیر میں  
 ۹۸۔ تفسیر میں  
 ۹۹۔ تفسیر میں  
 ۱۰۰۔ تفسیر میں

میں اور مستعد رہنا واسطے ملاقات خدا تعالیٰ کے **محل** تنبیلہ حاصل یہ کہ جو کچھ کرنا ہے اب کر لے  
جب وقت ہوگا پہنچنا ہے پہنچا لے کچھ نہیں ہاتھ آنا سوائے حسرت و افسوس کے جبکہ اللہ تعالیٰ توفیق  
دے گا تو یہاں پہلے آئے وقت موت کیسے مستعد رہتے ہیں کرنے پہلائیوں کے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے علامت شرح صد کی یہ فرمائی ہے **التجانی من دار الفرو و دار الباقی و دار الخلود و دار السعۃ**  
**و البقۃ قبل ربوبہ** کلمتہ ایک محقق کہتے ہیں کہ اس سورہ میں اشارہ ہے آپ کریم کے عیان کاذب اگرچہ جب  
زبانیاں اور جاہلوں سے کہیں محروم اور بعید خدا تعالیٰ سے ہیں اور اگر کوئی صادق و انکو حکم اخلاص اور  
صدق کا کرنا ہے انکار کرتے ہیں اور خرچ کرنے جان و مال کے سے بخل کرتے ہیں اگر اس اخلاق سے باز آؤ  
دروازے غیب کے خزانوں کے انکے دل و سر کہلین اور ساتھ عزت خدا اور رسول اور نور معرفت کے معزز اور نور  
ہوں آسے طالبان صادق بچا ہے کہ نکو مال اور اولاد ذکر اور مرقبہ خدا سے باز کہیں اور ٹوٹے میں ڈالین  
**مَوْتُوا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا** ابقا باللہ کو بچو **مَجْرُ** **سورۃ التغابن** مدینہ اس سورۃ کا نام سورہ  
تغابن ہے اسلیے کہ اس میں ذکر روز تغابن کا یعنی قیامت کا ہے اور یہ سورہ مدنیہ ہے اور بعضوں نے کہا  
کیسے ہے آئین اس میں اٹھارہ ہیں اور رکوع دو اور کلمے دو سو سینتالیس اور حروف گیارہ سو بائیس  
اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ جمعہ کے اور سورہ منافقون کے بعد اسلیے لکھی گئی کہ سورہ منافقون کے  
آخر میں فرمایا **لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ** اور اس میں فرمایا **إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ** اور یہ مضمون  
میں مناسبت ہے **يَسْجُدُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا يَلْبَسُ ثِيَابًا يَلْبَسُهَا اللَّهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِكُلِّ مَلَكٍ**  
**وَلَا نَحْمَدُكَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ساتھ باکی کے یاد کرتے ہیں خدا کو کچھ کہ آسمانوں میں ہیں اور جو  
کچھ زمین میں ہیں اور یہ بادشاہی اور اسکے لیے تعریف اور وہ سب چیزوں پر قادر ہے **فَتَعْلَمُ** پالی  
بولتا ہے اللہ کے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور اوسیکارا ج اور اوسیکو تعریف ہے اور وہ ہر چیز  
کر سکتا ہے **فَوَعَدَ** ساتھ تمام پاکیزگی اور تہائی کے یاد کرتا ہے خاص خدا تعالیٰ کے تین سب جو کچھ کہ  
آسمانوں میں اور زمین میں اوسیکو یاد کرتا ہے لاشریک جانکر خاص اوسیکو ہر نذر و بار بادشاہی آسمانوں و زمین  
کی اور اوسیکو نذر و اسبطر کی تعریف اور وہی سب چیزوں پر قدرت رکھنے والا **عَلَّمَهُ تَفْسِيرًا** لفظ  
جو اس آیت میں دونوں جگہ مقدم ہوئے فائدہ اختصاص ملک اور حمد کا ساتھ اللہ عزوجل کے دیا اسلیے  
کہ وہ پیدا کر دالا اور قائم کر دالا ہر چیز کا وہی ہے اور یہی تعریف ہی اوسیکے لیے نذر و بار ہے اسلیے کہ اصول اعتقاد  
کی اور ذروع اونکے اوسی سے حاصل ہوئے ہیں اور یہاں اوسیکو غیر کی بادشاہی پس مسلط کرنا اوسکی طرف سے ہے  
اور تعریف اوسکے غیر کی ہی اسلیے ہوتی ہے کہ نعمت اللہ کی جاری ہوتی ہے اوسکے ہاتھ سے **محل**  
**هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ طَوَّالًا لِّمَا تَعْمَلُونَ** بصائر وہی ہے وہ کہ پیدا کیا تم کو  
بعضے تم میں سے کافر ہیں اور بعضے تم میں سے مؤمن اور خدا ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو دیکھنے والا **فَتَعْلَمُ**  
وہی ہے جو تم کو بنایا ہر کوئی تم میں منکر ہیں اور کوئی ایمان دار اور اللہ جو کرتے ہو دیکھتا ہے **فَوَعَدَ** وہی  
ہے خدا تعالیٰ جسے پیدا کیا تم کو لے دیا میں رہنے والوں بہر تم میں سے بعض تم کو کافر کیا اور بعض تم کو تم میں

لکھنے والا ہے  
اگر آواز سے اور  
جو ان کے ہاتھ  
اگر پہنچا لے  
تو ناموس کے لیے  
پیدا اور خدا و  
سے  
شعور کا ہون  
میں سب ہاتھ ناموس  
بچنے والے ہر  
کے

سورۃ التغابن

سب جانوروں  
کے اس کی تخلیق  
اچھی بنی اور

مومن مسلمان کیا اور خدا تعالیٰ جو کچھ کہہ کر تے ہوا ہر سب لوگوں وہ دیکھتا ہی ہر ایک کو اور ایک کام کے موافق بدلے لگا دے اور کفار میں لینے کر نیوالے کفر کے اور بعضی مومن لینے لانے والے ایمان کے دلالت کرتا ہی اس معنی پر قول اللہ تعالیٰ کا وَاللّٰہُ یَاْعٰلَمُوْنَ تفسیر لینے وہ عالم اور دنیا ہی تمہاری کفر و ایمان کا جو وہ دونوں تمہارے عمل سے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ وہی ہے کہ جسے تفضل کیا تم پر ساتھ اصل نعمتوں کے کہ وہ پیدا کرنا اور موجود کرنا ہے عدم سے اور تھا واجب یہ کہ ہوتے تم سب شکر گزار ہیں کیا حال ہوا تمہارا کہ متفرق ہوئے تم جماعت جماعت پس بعضی تم میں کفر کر نیوالے ہوئے اور بعضی تم میں ایمان لایا ہوئے اور پہلے میان فرمایا کفر کو ایسے کہ وہ غلبے اور اکثر ہے اور مین اور اس میں رہی اور کے قول کا کہ جو کہتے ہیں کہ ایک منزل ہے در میان دونوں کے لینے کفر و ایمان میں ایک درجہ اور یہ کہ نہ اوسکو کفر کہتے ہیں اور نہ ایمان یہ عقیدہ ہے کہ ہے اور بعضوں نے یہ معنی کہے ہیں کہ وہ ایسا ہی جیسے پیدا کیا تلوں بعضی تم میں سے کافر ہے منکر پیدا کر کے ہے میں اور وہ دہرہ ہیں اور بعضی تم میں سے ایمان رکھنے والے ہیں اوس پر کلام تفسیر معالم میں لکھا ہے کہ حاصل کلام اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا کافر کو اور اوس کے کفر کو در حالیکہ فعل و کسب اوس کا اور پیدا کیا مومن کو اور اوس کے ایمان کو در حالیکہ فعل اور کسب اوس کا ہو پس واسطہ ہر ایک کے دونوں فریقوں میں سے کسب اختیار ہے اور کسب اختیار اوس کا ساتھ تقدیر خدا اور شیت اوسیکے ہی پس مومن بعد پیدا کر کے اللہ کے اوسکو اختیار کرتا ہے یا ناکو ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا یہ اوس سے اور مقدر کیا اوسکو اوس پر اور جانا اوسکو اوس سے اور کافر بعد پیدا کر کے اللہ تعالیٰ کے اوسکو اختیار کرتا ہے کفر کو ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا یہ اور جانا اوس کو اوس سے اور یہ طریقہ اہل سنت و جماعت کا ہے جو جلا یہ راہ پیجا حق کو اور سالم رہا جبر و قدر سے کچھ جس طرح خلق السموات والارض بالحق وصورکم فاحسن صورکم والیہ لکھا ہے پیدا کیے آسمان و زمین تدبیر درست سجود صورتہ بنائی تمہاری پس نیک بنائیں صورتیں تمہاری اور اوسکی طرف بازگشت دے دے کہ بنائے آسمان و زمین سجی تدبیر سے اور صورتہ کسب تمہاری پیر اچھی بنائی تمہاری صورت اور اوسکی طرف پیر جانا ہے کچھ ہو پیدا کیا آسمان کو اور زمین کو درست حکمت بڑی سے اور صورتیں بنائی تمہاری پیر بہت خوب اور اچھی بنائیں صورتیں تمہاری پیر آخر کو تمہیں اوسکی طرف پیر جانا ہے کچھ تفسیر والارض بالحق یعنی زمین کو پیدا کیا حکمت کاملہ سے اور وہ یہ ہے کہ کیا اوسکو جگہ بہتر رکھنے کی تا علم و عمل حاصل کریں پس خدا سے اوسکو اور صورتہ بنائی آخر لینے کیا تلو بہت اچھا سب حیوانوں میں اور رونق دار بدلیل اسکے کہ انسان نہیں تھا کرتا ہے یہ کہ ہو صورتہ اوس کے خلاف تمام اوان صورتوں کے کہ دیکھتا ہے اور بچا جو بصورتی اوسکے یہ ہے کہ وہ پیدا کیا گیا راست قدرہ بڑا اور کہا حکماء نے کہ وہ چیز میں ہیں کہ نہیں ہے انتہا راونکی لینے بہلائی میں جہاں اور بیان اور اوسکی طرف ہر بازگشت پس سکبان کرو محبت خوب صورتوں اپنے کے تاخیر انیک یا و کلام تفسیر ما فی السموات والارض و یعلّم ما سیرون وما یعلّمون واللہ علیکم بذات الصدور ماہ جاتا ہی اللہ جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں اور جانتا ہے جو کچھ کہ پوشیدہ رہی ہو مومن اور جو کچھ کہ ظاہر کرتے ہو اور اللہ جانتے والا ہے









اور وہ تم اور اُنسے لے کر اس سے کہ نامردی پر باعث ہوں اور اگر درگزر کرو تم اور موہنہ پیر و تم اور جو قوم پس تحقیق خدا  
 بخشنے والا مہربان ہے **وَ فِیْہِ ذِکْرُ اٰیٰمَانَ وَالْوَحٰیۃِ بِہِمْ اَیُّوْمَیْنِ اَوَّلَآدِ دُشْمَنِیْنِ تَہٰمٰرِیْ سَوَادُکُمُ**  
**یَحْتَجُّہُمُوْا اِذَا رَکَّزَکُمْ وَاَوْخِشُوْا لَدُنَّکُمْ** والا مہربان ہے کہ وہ لوگو جو ایمان لائی ہو  
 جو دین تمہاری اور اولاد تمہاری دشمن ہیں تمہاری واسطے دین کے پیر حذر کرو اور پیر کروادن سے اور کج  
 رونے اور زاری کرنے پر فریفتہ نہ ہو اور وطن چھوڑنا خدا تعالیٰ کی راہ میں چھوڑو **وَ عٰہَۃٌ تَنْفِیْذُہٗ لِبَعْضِیْ ہُوَ**  
**اَیُّوْمَیْنِ اَوَّلَآدِ دُشْمَنِیْنِ** وہ بیویان میں کہ دشمنی رکھتی ہیں اپنے خاوندوں سے اور بڑی جھگڑتی ہیں اور  
 بعضی اولاد میں سے وہ اولاد میں کہ دشمنی رکھتی ہیں اپنے باپوں سے اور نافرمانی کرتی ہیں اوکمی پس دردم  
 اونسے اور اُنکے فریب پر فریفتہ نہ ہو اور بسبب اطاعت اور موافقت اوکیکی ہجرت اور اعمال شرعیہ باز نہیں جلا  
 رضی اللہ عنہ سنی منقول ہے کہ ایک جماعت سی مسلمانوں میں سے بعد ہجرت کرنے پیغمبر خدا کے ارادہ ہجرت کا  
 مدینہ کی طرف کیا بیویان اور اولاد اوکی مانع آئیں اور کہا تمہیں اور اسلام لانے تمہارے صبر کیا لیکن تمہارے  
 فراق پر صبر کر نہیں سکتے اُن مسلمانوں نے یہی بسبب شفقت اوکیکی ہجرت ترک کی یہ آیت نازل ہوئی  
 اور بعد مطلع ہوئی کہ اس آیت پر ہجرت کی اور مدینہ میں آکر اور یار و کومر کہا کہ علم اور فضل کو پہنچو میں اوہوں  
 ارادہ کیا کہ اپنی بیویوں اور اولاد سے شفقت قطع کریں اور میرا دین قول خدا تعالیٰ دان تفعلوا الخ  
 باز رہے انقطاع سے **وَ اَمَّا کُمْ فَاَنْتُمْ اَوَّلَآدُ کُمْ فَتَنَہُ طَوَّالٌ لِّلَّہِ عِنْدَہٗ اَجْرٌ عَظِیْمٌ**  
 سوا اسکے نہیں کہ مال تمہاری اور اولاد تمہاری امتحان ہیں اور خدا نزدیک اوکو ہے مزدوری بڑی **وَ فِیْہِ ذِکْرُ**  
**تَہٰمٰرِیْ اَوَّلَآدِہِیْمِیْنِ** چاہیو کہ اور اسد جو ہو اوکے پاس سے نیک بڑا **وَ اَمَّا کُمْ فَاَنْتُمْ اَوَّلَآدُ کُمْ**  
 تمہارے آرائش ہیں تو معلوم کریں جو کون تم میں سے حق اوکرا ہے اور کون محبت مال اولاد کی زیادہ  
 رکھتا ہے محبت آہی سے اور کون خدا تعالیٰ کی محبت میں صرف کرتا ہے اور خدا تعالیٰ ہے جو اوکے پاس ہے  
 سب چیز کی مزدوری اور بدلے سب کاموں کے چیر محبت خدا تعالیٰ کی اور اوکسی زیادہ ہوگی او سے دیا  
 ی بدلہ لیکر **وَ عٰہَۃٌ تَنْفِیْذُہٗ لِبَعْضِیْ ہُوَ** اور محنت ہی اسلیے کہ وہ ڈالتے ہیں گناہ اور عذاب میں اور نہیں ہے  
 کوئی بلا بہت بڑی گناہ اور عذاب سے مزدوری بڑی یعنی سچ آخرت کے اور یہ بہت بڑی چیز ہے منفعت  
 ہماری ہے ساتھ مال اور اولاد کے **وَ اَمَّا کُمْ فَاَنْتُمْ اَوَّلَآدُ کُمْ** **وَ اَمَّا کُمْ فَاَنْتُمْ اَوَّلَآدُ کُمْ**  
**وَ اَمَّا کُمْ فَاَنْتُمْ اَوَّلَآدُ کُمْ** پس دردم خدا سے او سیدر کہ در سکوا ورت  
 مناور فرمان برداری کرو اور خرچ کرو بہر سود لیکر واسطے جانوں تمہاری کے اور جو کوئی بچا لیکر بخل نفس  
 پنے سے پس وہ جماعت یہی ہیں چھکارہ بانوالے **وَ فِیْہِ ذِکْرُ** والدہ سے جہا تک سکوا ورت سنوا ورت  
 رخرچ کرو اپنے پہلے کو اور سکوا بچا دیا اپنی جیکے لایج سے وہ لوگ یہی مراد کو پہنچو **وَ اَمَّا کُمْ فَاَنْتُمْ اَوَّلَآدُ کُمْ**  
 سیدر در سکوا ورت سکوا حکم خدا تعالیٰ کا اور تا بعد از یہی کرو اوکسی حکم کی اور خرچ کر مال اچھی سے اچھا خدا  
 راہ میں واسطی ابی ذاتوں کے جو فائدہ اور نفع اوس مال خرچ کر نیکاتہین ہوگا اور جو کوئی بخلی نفس  
 ی کیسے یعنی خدا تعالیٰ کی راہ میں تنگی اور بخلی کرے اپنے نفس پر غالب اسے پس وہی لوگ ہیں چھکارہ

۱۔ یعنی خود  
 ۲۔ چچی کے واسطے بیعتی  
 ۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۲۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۳۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۴۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۵۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۶۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۷۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۸۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۹۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ  
 ۱۰۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ









کو اور نہ نکالو اور نہ کوئی مرد و عورت سے شاید تم نام نہ ہو و پس رجوع کرو و طلاق نہ ہو یعنی جب کوئی  
 نسوان چاہے کہ عورتہ مدخلہ اپنی کو طلاق دی اور وہ عورت حاملہ و آئندہ ہو تو چاہے کہ طلاق اوس طہرین دی کہ  
 جلع نکلیا ہو کہ طلاق سنی ہی ہے اور ظاہر میں خطاب پنجہ خدا کو ہے اور ادا امت اوکی ہی اور جو طلاق کہ طہر  
 میں بعد جلع کے یا حالت حیض میں دیوی مدعی اور مکروہ ہے اگرچہ پڑ جاتی ہے لیکن عورت پر دشواری ہوتی  
 ہے لیسے کہ سچ اور ان ایام طہر کے نہ شوہر والی اور نہ معتدہ رہتی ہے اور بعد حیض آئندہ کے حدت گنی جاتی ہے سادہ  
 منقول ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تھی جب عمر رضی اللہ عنہ  
 نے حکم اور کار رسول علیہ السلام سے پوچھا فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم کہہ کر رجوع کرے اور جب حیض آئندہ آوے اور اگر  
 سے پاک ہو کہ اوس طہر میں نیکر اس کے کہ جلع کرے اگر چاہے طلاق دیوی بہرے وہ حدت کہ حق تعالیٰ نے اس پر  
 آیت میں اوسکا حکم کیا ہے اور بعضی علمائے اس قصہ کو سبب اترنے اس سورت کا گنا ہے لیکن طلاق غیر حرام  
 کی اور حاملہ و آئندہ کے بعد جلع کے اور معتدہ کو حالت حیض میں بھی نہیں ہے اور سنی ہی نہیں ہے اور تین  
 طلاقین ایک طہر میں نیکر جلع کرنے کے نزدیک امام ابو حنیفہ اور مالک جہا کی مبعث ہے اور نزدیک امام احمد اور شافعی  
 کے بہت نہیں ہے اور حدت طلاق کی تین قروہ میں اور مرد فاحشہ سے زنا ہی کہ وہ اس طرح قائم کرنے حد کے اور نہ باہر  
 انگلیں اور قبول بعض کے فاحشہ سے ایذا دینا اوس گہر والوں کا ہے یعنی جب زور کی گہر والوں کو کہ اوس گہر میں  
 ہوں ایذا ساتھ بد کہاؤ کہ دیویں اوس وقت نکالنا اور کا مباح ہے اور حق اور کا نفقہ سے ساقط اور وہ ای ان  
 کو خاند کو ہی نکالنا اور کا اوس مکان کے طلاق دی ہے تام ہونے ایام حدت تک روا نہیں ہے اور عورت  
 مطلقہ اگر بغیر ضرورت کو باہر نکلیا گئے گا رہو گی اور ضرورت میں مانند خوف کرنے اوس گہر کے نکالنا اوس گہر کو  
 جائز ہے اور اسطی کام ضروری کے اگر کوئی اور اسرا خاتم کنوا لا ہو وہ عورت دن میں باہر نکلیے اور رات کو اوس گہر  
 میں رہو گی تو گنگا نہیں ہوتی اور پید کرے بعد طلاق کے کوئی کام مانند واقع ہونی خواہش رجوع کے سچ دل  
 مرد کے اور دوستی اوس عورت کی اور اسی سبب ہے کہ تفریق طلاق کوئی مستحب ہوئی ہے کہ نہ سچ دینے طلاق کے  
 ایک دفعہ رجوع ممکن نہیں ہی ہے پس طلاق کے معنی میں اور ہاد بنا قید کا کہ ثابت ہوتی ہے شرعا  
 بسبب نکاح کے اور طلاق کے تین متین ہیں ایک تو اس لئے کہ وہ یہ ہے طلاق کے او کو ایک اور اوس طہرین جلع نکلیا  
 ہوا وسین اور یو نہیں چھوڑے کہی اوسکو یہاں تک کہ گذر جاوے حدت اوکی اور دوسری قسم حسن ہے اوسکو سنی  
 ہی کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ تین طلاقین دین اوسکو تین طہرول میں کہ نہ جلع واقع ہوا و تین اگر ہو وہ عورت  
 مدخل بہا لینے اوس سے صحبت کی ہو اور غیر مدخل بہا کے سے ایک ہی طلاق سنی ہے اگرچہ حیض میں ہو  
 اور آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ طلاق دیجاوین سنت کے لیے نزدیک ہر مہینے کے ایک اور نزدیک امام محمد کے نہ طلاق  
 دیجاوے حاملہ سنت کے لیے مگر ایک اور جائز ہے طلاق آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ کی بعد جلع کے ہی اور تیسرے  
 قسم مدعی ہے وہ یہ ہے کہ طلاق دی بیوی کو تین یا دو ساتھ ایک کلمے کے با ایک طہرین کہ نہ رجوع ہو و وسین  
 اگر ہو وہ مدخل بہا یا اوس طہرین کہ جلع کیا ہو اوس سے وسین اور یہی طلاق دینا مدخل بہا کا حیض میں  
 مدعی ہے اور واجب ہے مراجعت اوسکی صحیح روایت میں اگر ہو مدخل بہا پس جب پاک ہو وہ پھر حالفہ ہو پھر

اور نہ نکالو اور نہ کوئی مرد و عورت سے شاید تم نام نہ ہو و پس رجوع کرو و طلاق نہ ہو یعنی جب کوئی  
 نسوان چاہے کہ عورتہ مدخلہ اپنی کو طلاق دی اور وہ عورت حاملہ و آئندہ ہو تو چاہے کہ طلاق اوس طہرین دی کہ  
 جلع نکلیا ہو کہ طلاق سنی ہی ہے اور ظاہر میں خطاب پنجہ خدا کو ہے اور ادا امت اوکی ہی اور جو طلاق کہ طہر  
 میں بعد جلع کے یا حالت حیض میں دیوی مدعی اور مکروہ ہے اگرچہ پڑ جاتی ہے لیکن عورت پر دشواری ہوتی  
 ہے لیسے کہ سچ اور ان ایام طہر کے نہ شوہر والی اور نہ معتدہ رہتی ہے اور بعد حیض آئندہ کے حدت گنی جاتی ہے سادہ  
 منقول ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تھی جب عمر رضی اللہ عنہ  
 نے حکم اور کار رسول علیہ السلام سے پوچھا فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم کہہ کر رجوع کرے اور جب حیض آئندہ آوے اور اگر  
 سے پاک ہو کہ اوس طہر میں نیکر اس کے کہ جلع کرے اگر چاہے طلاق دیوی بہرے وہ حدت کہ حق تعالیٰ نے اس پر  
 آیت میں اوسکا حکم کیا ہے اور بعضی علمائے اس قصہ کو سبب اترنے اس سورت کا گنا ہے لیکن طلاق غیر حرام  
 کی اور حاملہ و آئندہ کے بعد جلع کے اور معتدہ کو حالت حیض میں بھی نہیں ہے اور سنی ہی نہیں ہے اور تین  
 طلاقین ایک طہر میں نیکر جلع کرنے کے نزدیک امام ابو حنیفہ اور مالک جہا کی مبعث ہے اور نزدیک امام احمد اور شافعی  
 کے بہت نہیں ہے اور حدت طلاق کی تین قروہ میں اور مرد فاحشہ سے زنا ہی کہ وہ اس طرح قائم کرنے حد کے اور نہ باہر  
 انگلیں اور قبول بعض کے فاحشہ سے ایذا دینا اوس گہر والوں کا ہے یعنی جب زور کی گہر والوں کو کہ اوس گہر میں  
 ہوں ایذا ساتھ بد کہاؤ کہ دیویں اوس وقت نکالنا اور کا مباح ہے اور حق اور کا نفقہ سے ساقط اور وہ ای ان  
 کو خاند کو ہی نکالنا اور کا اوس مکان کے طلاق دی ہے تام ہونے ایام حدت تک روا نہیں ہے اور عورت  
 مطلقہ اگر بغیر ضرورت کو باہر نکلیا گئے گا رہو گی اور ضرورت میں مانند خوف کرنے اوس گہر کے نکالنا اوس گہر کو  
 جائز ہے اور اسطی کام ضروری کے اگر کوئی اور اسرا خاتم کنوا لا ہو وہ عورت دن میں باہر نکلیے اور رات کو اوس گہر  
 میں رہو گی تو گنگا نہیں ہوتی اور پید کرے بعد طلاق کے کوئی کام مانند واقع ہونی خواہش رجوع کے سچ دل  
 مرد کے اور دوستی اوس عورت کی اور اسی سبب ہے کہ تفریق طلاق کوئی مستحب ہوئی ہے کہ نہ سچ دینے طلاق کے  
 ایک دفعہ رجوع ممکن نہیں ہی ہے پس طلاق کے معنی میں اور ہاد بنا قید کا کہ ثابت ہوتی ہے شرعا  
 بسبب نکاح کے اور طلاق کے تین متین ہیں ایک تو اس لئے کہ وہ یہ ہے طلاق کے او کو ایک اور اوس طہرین جلع نکلیا  
 ہوا وسین اور یو نہیں چھوڑے کہی اوسکو یہاں تک کہ گذر جاوے حدت اوکی اور دوسری قسم حسن ہے اوسکو سنی  
 ہی کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ تین طلاقین دین اوسکو تین طہرول میں کہ نہ جلع واقع ہوا و تین اگر ہو وہ عورت  
 مدخل بہا لینے اوس سے صحبت کی ہو اور غیر مدخل بہا کے سے ایک ہی طلاق سنی ہے اگرچہ حیض میں ہو  
 اور آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ طلاق دیجاوین سنت کے لیے نزدیک ہر مہینے کے ایک اور نزدیک امام محمد کے نہ طلاق  
 دیجاوے حاملہ سنت کے لیے مگر ایک اور جائز ہے طلاق آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ کی بعد جلع کے ہی اور تیسرے  
 قسم مدعی ہے وہ یہ ہے کہ طلاق دی بیوی کو تین یا دو ساتھ ایک کلمے کے با ایک طہرین کہ نہ رجوع ہو و وسین  
 اگر ہو وہ مدخل بہا یا اوس طہرین کہ جلع کیا ہو اوس سے وسین اور یہی طلاق دینا مدخل بہا کا حیض میں  
 مدعی ہے اور واجب ہے مراجعت اوسکی صحیح روایت میں اگر ہو مدخل بہا پس جب پاک ہو وہ پھر حالفہ ہو پھر





آیت پیر فرمایا کہ میدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ نکلنا شہادت دینا سے اور تختیوں موت کی سزا اور خداوند رزق قیامت کو سے اور جلالین میں ہے کہ نکلنا شدت سے طرف آسانی کے اور حرام سے طرف حلال کے اور دوزخ سے طرف جنت کے انتہی یا لفظ مخراج اسم مکان ہے یعنی نکالتا ہے اور کو طرف مکان کے کد ارام یا دوی اوہین اور فتح الرحمن میں ہے کہ پیر کرتا ہے اور اسکے لیے مخرج طرف رجعت کے ابن عباس سے ہے کہ وہ پوچھ کر گئے اوس شخص کے حال کے کہ طلاق دیوے اپنی بیوی کو تین یا نہر آیا اور اسکے لیے مخرج ہے پس اوہوں نے کہا تم تین اللہ فلم یجعل کلمہ مخرجا جدی ہوئی عورت اوس سے ساتھ تین کے اور زیادہ گناہین اوسکی گردن میں اور کہا ہے بعضوں نے کہ مخرج دوطرح پر ہے ایک تو یہ کہ نکالو اوسکو اس شدت سے اور دوسرے یہ کہ بزرگی دے اوسکو ساتھ ہذا اور صبر کے اور رزق دے اوسکو الحمد للہ از سبب ہا بگذر تقویٰ طلب پناہ اور رزق رساند بے سبب حق زحاجی شدت رزق حلال کہ بانشاد در گمان در خیال پیر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلاشبہ میں البتہ جانتا ہوں ایک آیت اگر عمل کریں اور سپر لوگ تو البتہ کافی ہوا و نکو وہ یہ ہے و من تيق اللہ پس بار بار پڑھتے رہی حضرت اس آیت کو اور روایت کیا گیا ہے کہ عوف بن مالک اشجعی کے بیٹے سالم نام کو مشر کون نے مکہ میں قید کیا اور عوف نے جناب پیغمبر خدایں انکار عرض کیا کہ تم ہر تنگی بہت اور شیا میرا گرفتار ہوا اور اوسکی ماں جزع جزع کرتے ہو حضرت نے فرمایا کہ صبر کرو اور تقویٰ اختیار کرو اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ بہت چڑھو عوف اور اوسکی بیوی نے حضرت کے فرمانے پر عمل کیا تو پڑے دنوں میں اور نکال شیا صبرت پاکر کافروں کی قید سے نکل رہا گا اور وقت آئیے جا رہا کہ بیان کفار کی چرنکی چکر ہے اپنے ساتھ لیکر مدینہ میں آیا عوف نے یہ حال حضرت سے ظاہر کیا اور حضرت اس ریوڑ کیسے پوچھا آپ نے فرمایا مباح ہے یہ آیت نازل ہوئی اور آیا ہے کہ حضرت عمر رضی کی خلافت میں ایک شخص آیا اور عمر رضی سے تو مینت کسی کام کی چاہی کہ دیوان خلافت میں داخل ہووے حضرت عمر نے کہا کہ تو قرآن جانتا ہے کہا نہیں جانتا میں کہ سیکھا نہیں مینے عمر رضی نے کہا کہ ہم کام اوسکو نہیں دیتے کہ جو قرآن بخالے وہ شخص چلا گیا اور بڑی مشقت اختیار کی قرآن کے سیکھنے میں طبع اسکے کہ عمر رضی اوسکو کچھ کام دیوں جب قرآن سیکھا اور یاد کیا قرآن کی برکتوں نے اوسکو اس مرتبہ کو پہنچایا کہ اوسکے دل میں نہ حرص عالمی کی رہی نہ تفاصلا ملاقات عمر رضی کا پس ایک روز حضرت عمر رضی نے اوسکو دیکھا کہا اے جان تجھ کو کیا ہوا کہ ایک بار ملاقات ہماری ترک کی اوسنے کہا اے امیر المؤمنین تم ایسے شخص نہیں ہو کہ کوئی تمہارا ملنا چھوڑے لیکن قرآن سیکھا ہے اور ایسا دل میرا غنی ہو گیا کہ خلق اور عمل سے بے پروا ہوں میں عمر رضی نے کہا وہ کون سی آیت ہے کہ تجھ کو اوسنے بے پروا کر دیا کہا وہ آیت سورہ حلاق میں ہے ومن تيق الد آخر آیت تک انتہی اور جانا چاہو کہ ہر تنگی اور رزق دنیوی ہو یا اخروی جانی ہو یا روحانی اور بڑی تنگی آخرت کی ہے اور بڑا اور فر رزق روحانی رزق ہے پس جو کوئی دے اللہ سے حق ڈرنیکا پیر کرتا ہے اللہ اوسکے لیے مخرج دارین کے ضرور دے گا اور دیتا ہے اوسکو منافع دارین کے پس اگر کہا جاوے کہ بڑی مستی انبیاء اور اولیاء ہیں حال انکہ وہ بڑے متلا مشقت شدیدہ اور فاقہ مدیدہ میں رہے ہیں جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے اشد الناس بلاءا والا نبياء والا ولياء ثم الا نسل فالاشل توجواب اوسکا یہ یہ گیا ہے کہ بڑی شدت اور مدت و راز آخرت کی ہے سو وہ امن میں ہو تو میں دہان اس سے ملطف و کرم خدا تعالیٰ کے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے الا ان اوليائ اللہ لا خوف علیہم ولا هم يحزنون اور جو کچھ ہنچتا ہے اوندکو دنیا میں چھپا

[illegible]





الہی کہے اور تہمیت سے خبر دیا ہے کہ فرمایا اِنَّ الدِّينَ الَّذِي اَرَادَ اللَّهُ مِنَ الْاِنْسَانِ اَلْعَقْوٰۃُ اور توکل سبب محبت الہی ہے کہ فرمایا  
 اِنَّ الدِّينَ الْحَقَّ اَمْسُوْا كَلِمَاتٍ اور غیر ان دو معنیوں کے قدم بیج راہ تحقیق کے نہیں کہہ سکتا ۵ سلوک ملاحضی را توکل  
 بایہ تقویٰ و توکل مرکب راست تقویٰ توشہ رہ و وہاں سہل قدمی کہ نہیں صحیح ہوتا توکل مگر متقین  
 کے لیے اور نہیں تمام ہوتا تقویٰ مگر ساتھ توکل کے ایسی دو نوگو اکٹھا میان فرمایا اللہ تعالیٰ کے کہ فرمایا من تقی اللہ  
 اثم اور کہا بعض علماء نے کہ جو کوئی ثابت ہو تقویٰ میں آسان کرنا ہے اللہ اس کے دل پر اعراض دنیا سے اور سہل  
 کرنا ہے اور اس کے لیے امر و نہی کا جذبہ متوجہ ہوتا ہے اور لوگ خدمت اس کی کرتی ہیں اور اللہ اس کو مشیو کرتا ہے خلق  
 کا کہ نہ سیر دی کرے میں اس کے اہل ارادت پس بتاتا ہی اور نکو چہ زمین کہ وہ اعراض کرنا دنیا سے اور متوجہ ہونا  
 اللہ کی طرف ہے اور یہ مرتبہ مقبول نگاہی اور کہا سہل سم نے کہ جو کوئی سوچی امور اپنے طرف رہا ہی کے پس اللہ  
 اللہ کفایت کرنا ہے تمام فکرون دارین اس کو سیکو کہتا ہے رح نے بلاشبہ اللہ نے لازم کیا اپنی ذات پر یہ کہ جو کوئی  
 ہر وسارے اللہ پر کفایت کرنا ہی اس کو اور جو کوئی ایمان لاوے اس پر ہدایت کرنا ہی اس کو اور جو کوئی قرض  
 اس کو لینے عمل خیر کرے بلکہ دنیا ہی اس کو اور جو کوئی اعتماد کرے اس پر نجات دیتا ہی اس کو اور جو کوئی دعا کرے  
 اس کو دیتا ہی اس کو اور تصدیق اس کی اللہ کی کتاب میں ومن ثم توکل علی اللہ فہو حسبه ومن یؤتمن باللہ  
 ۵ **دَحْرُ الْبَيَانِ** ۵ تنبیہ سبحان اللہ تقویٰ و توکل عجب چیز ہے بزرگا  
 سلف کا قول ہے لکل قوم حرفة و حرفة تقویٰ و التوکل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ داخل ہوا  
 بہشت میں میری امت میں سے ستر ہزار میرے حساب کے وہ وہ ہیں کہ نہ منتر ہوئے ہیں اور نہ فال بد کہتے  
 ہیں اور اپنے رب پر ہر وسارے ہیں اور فرمایا کہ مومن قوی یعنی اعتقاد میں اور ایمان میں اور توکل میں بہتر اور  
 بہت پیارا ہے اللہ کے نزدیک مومن ضعیف سے اور ہر مسلمان میں پہلائی ہے حرص کر اوچھیر کر نفع دے  
 چکو یعنی امر دین کا اور مد ملک اللہ سے اور مت تہک عمل سے اور اگر نیچے چکو کہہ لینے مصیبت پس مت کہہ اگر  
 تحقیق میں کرتا ایسا تو ہوتا ایسا اور ایسا ولیکن کہہ مقدر کیا اللہ نے اور جو چاہا سو کیا اس لیے کہ بلاشبہ لفظا یعنی اگر  
 کا کہو تا ہے علی شیطاں کا کہہ اور فرمایا کہ زہد یعنی بے رغبتی دنیا میں نہیں ہے ساتھ حرام کرنے حلال کے لینے ترک  
 کرنے لذات و شہوات کو اور نہ ساتھ ضلوع کرنے مال کے ولیکن ہر دنیا میں یہ ہے کہ ہو و تہو ساتھ اوچھیر کے کہ تیرے  
 ہوتے میں ہر زیادہ اعتماد کرنا والا اوچھیر سے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور نہ یہ ہے کہ ہو کہ تو اب مصیبت میں  
 جب پیچھے وہ چکو بہت رعب بہت اس کے کہ اگر نہ پہنچی وہ چکو کہہ اور کہا ابن عباس نے کہ تہا میں سوار چوچو  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن پس فرمایا اپنے امی کے لگا کہ کہ حق اللہ تعالیٰ کا یعنی رضامندی اس کی طلب  
 کر محفوظ رہ گیا چکو یعنی دنیا اور آخرت کی برائیوں سے لگا کہ کہہ اللہ کو اور راقب ہ پاو لگا تو اس کو سنا اور اللہ  
 جب مانگو تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور جب مد مانگو تو مد مانگ اللہ ہی سے اور جان لے کہ تحقیق سب لوگ  
 اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے چکو نفع مگر ساتھ اوچھیر کے کہ تحقیق  
 مقدر کی ہی اللہ تیرے اور اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے چکو نفع مگر ساتھ اوچھیر کے کہ تحقیق مقدر

۵ **لے** ۵ یہ متقین  
 قول الہی کی پختہ اور جو کوئی پختہ  
 کہے اللہ میں نہ کافی ہے بلکہ اس کے  
 یہ تصدیق و تسلیم و قبول کی پختہ اور جو کوئی پختہ  
 ایمان لاوے اللہ پر ہدایت کرنا ہی اس کو اور جو کوئی قرض  
 اس کو لینے عمل خیر کرے بلکہ دنیا ہی اس کو اور جو کوئی اعتماد کرے  
 اس پر نجات دیتا ہی اس کو اور جو کوئی دعا کرے اس کو دیتا ہی اس کو اور تصدیق  
 اس کی اللہ کی کتاب میں ومن ثم توکل علی اللہ فہو حسبه ومن یؤتمن باللہ  
 ۵ **دَحْرُ الْبَيَانِ** ۵ تنبیہ سبحان اللہ تقویٰ و توکل عجب چیز ہے بزرگا  
 سلف کا قول ہے لکل قوم حرفة و حرفة تقویٰ و التوکل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ داخل ہوا  
 بہشت میں میری امت میں سے ستر ہزار میرے حساب کے وہ وہ ہیں کہ نہ منتر ہوئے ہیں اور نہ فال بد کہتے  
 ہیں اور اپنے رب پر ہر وسارے ہیں اور فرمایا کہ مومن قوی یعنی اعتقاد میں اور ایمان میں اور توکل میں بہتر اور  
 بہت پیارا ہے اللہ کے نزدیک مومن ضعیف سے اور ہر مسلمان میں پہلائی ہے حرص کر اوچھیر کر نفع دے  
 چکو یعنی امر دین کا اور مد ملک اللہ سے اور مت تہک عمل سے اور اگر نیچے چکو کہہ لینے مصیبت پس مت کہہ اگر  
 تحقیق میں کرتا ایسا تو ہوتا ایسا اور ایسا ولیکن کہہ مقدر کیا اللہ نے اور جو چاہا سو کیا اس لیے کہ بلاشبہ لفظا یعنی اگر  
 کا کہو تا ہے علی شیطاں کا کہہ اور فرمایا کہ زہد یعنی بے رغبتی دنیا میں نہیں ہے ساتھ حرام کرنے حلال کے لینے ترک  
 کرنے لذات و شہوات کو اور نہ ساتھ ضلوع کرنے مال کے ولیکن ہر دنیا میں یہ ہے کہ ہو و تہو ساتھ اوچھیر کے کہ تیرے  
 ہوتے میں ہر زیادہ اعتماد کرنا والا اوچھیر سے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور نہ یہ ہے کہ ہو کہ تو اب مصیبت میں  
 جب پیچھے وہ چکو بہت رعب بہت اس کے کہ اگر نہ پہنچی وہ چکو کہہ اور کہا ابن عباس نے کہ تہا میں سوار چوچو  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن پس فرمایا اپنے امی کے لگا کہ کہ حق اللہ تعالیٰ کا یعنی رضامندی اس کی طلب  
 کر محفوظ رہ گیا چکو یعنی دنیا اور آخرت کی برائیوں سے لگا کہ کہہ اللہ کو اور راقب ہ پاو لگا تو اس کو سنا اور اللہ  
 جب مانگو تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور جب مد مانگو تو مد مانگ اللہ ہی سے اور جان لے کہ تحقیق سب لوگ  
 اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے چکو نفع مگر ساتھ اوچھیر کے کہ تحقیق  
 مقدر کی ہی اللہ تیرے اور اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے چکو نفع مگر ساتھ اوچھیر کے کہ تحقیق مقدر

۵ **لے** ۵ یہ متقین  
 قول الہی کی پختہ اور جو کوئی پختہ  
 کہے اللہ میں نہ کافی ہے بلکہ اس کے  
 یہ تصدیق و تسلیم و قبول کی پختہ اور جو کوئی پختہ  
 ایمان لاوے اللہ پر ہدایت کرنا ہی اس کو اور جو کوئی قرض  
 اس کو لینے عمل خیر کرے بلکہ دنیا ہی اس کو اور جو کوئی اعتماد کرے  
 اس پر نجات دیتا ہی اس کو اور جو کوئی دعا کرے اس کو دیتا ہی اس کو اور تصدیق  
 اس کی اللہ کی کتاب میں ومن ثم توکل علی اللہ فہو حسبه ومن یؤتمن باللہ  
 ۵ **دَحْرُ الْبَيَانِ** ۵ تنبیہ سبحان اللہ تقویٰ و توکل عجب چیز ہے بزرگا  
 سلف کا قول ہے لکل قوم حرفة و حرفة تقویٰ و التوکل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ داخل ہوا  
 بہشت میں میری امت میں سے ستر ہزار میرے حساب کے وہ وہ ہیں کہ نہ منتر ہوئے ہیں اور نہ فال بد کہتے  
 ہیں اور اپنے رب پر ہر وسارے ہیں اور فرمایا کہ مومن قوی یعنی اعتقاد میں اور ایمان میں اور توکل میں بہتر اور  
 بہت پیارا ہے اللہ کے نزدیک مومن ضعیف سے اور ہر مسلمان میں پہلائی ہے حرص کر اوچھیر کر نفع دے  
 چکو یعنی امر دین کا اور مد ملک اللہ سے اور مت تہک عمل سے اور اگر نیچے چکو کہہ لینے مصیبت پس مت کہہ اگر  
 تحقیق میں کرتا ایسا تو ہوتا ایسا اور ایسا ولیکن کہہ مقدر کیا اللہ نے اور جو چاہا سو کیا اس لیے کہ بلاشبہ لفظا یعنی اگر  
 کا کہو تا ہے علی شیطاں کا کہہ اور فرمایا کہ زہد یعنی بے رغبتی دنیا میں نہیں ہے ساتھ حرام کرنے حلال کے لینے ترک  
 کرنے لذات و شہوات کو اور نہ ساتھ ضلوع کرنے مال کے ولیکن ہر دنیا میں یہ ہے کہ ہو و تہو ساتھ اوچھیر کے کہ تیرے  
 ہوتے میں ہر زیادہ اعتماد کرنا والا اوچھیر سے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور نہ یہ ہے کہ ہو کہ تو اب مصیبت میں  
 جب پیچھے وہ چکو بہت رعب بہت اس کے کہ اگر نہ پہنچی وہ چکو کہہ اور کہا ابن عباس نے کہ تہا میں سوار چوچو  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن پس فرمایا اپنے امی کے لگا کہ کہ حق اللہ تعالیٰ کا یعنی رضامندی اس کی طلب  
 کر محفوظ رہ گیا چکو یعنی دنیا اور آخرت کی برائیوں سے لگا کہ کہہ اللہ کو اور راقب ہ پاو لگا تو اس کو سنا اور اللہ  
 جب مانگو تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور جب مد مانگو تو مد مانگ اللہ ہی سے اور جان لے کہ تحقیق سب لوگ  
 اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے چکو نفع مگر ساتھ اوچھیر کے کہ تحقیق  
 مقدر کی ہی اللہ تیرے اور اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے چکو نفع مگر ساتھ اوچھیر کے کہ تحقیق مقدر





الذی تعالیٰ فرماتا ہے میں نے سنا اور اچھا سمجھا اور اس میں حرب بہت ہے کہ نکلتے ہیں دنیا سے کہتے لوگ غنی  
سبب کثرت نیکوئیں پہ پہنکے دن قیامت کو مفلس سبب حقوق کو گنو گنو کر لو گئے عمل خیر حق والوں کو ملجا دین گے  
اور سقیان ثوری سے فرماتے ہیں کہ مائتہ الہدایۃ سے ساتھ نہ نکلنا ہوا کہ کدو کے لیے ہوں بہت آسان ہے پھر  
اس سے کہ ملے تو اس سے ساتھ ایک گناہ کے کہ بند کیا گیا ہو پس تامل کر اسی سہاٹی بیج خوف کرنے الگو بزرگوں کے  
اور پیروی کرو انکی اور میں اس لیے کہ تو گناہ ہلاکت پر سی اور جو کوئی ڈرا سالم رہا و آخر نذر رب العالمین **لَا ذَلَّاتِ**  
**أَمْرًا لِلَّهِ إِنَّ كَلِمَاتٍ مِّنْ مَّقُولِ اللَّهِ يَكْفُرُ عَمَّا سَيَلَّمْتُمْ وَيُعْظِمُ لَكُمْ أَجْرًا** یہ حکم خدا کا ہے کہ اوتا  
او سکو طرف تمہاری اور جو کوئی ڈرے خدا سے دور کرے اس سے جرم او سکے اور زیادہ دیوی او سکو ضروری **فَمَن**  
یہ حکم ہے الہ کا جو اوطار طرف تمہارے اور جو کوئی ڈرتا ہی الہ تعالیٰ سے اوتا رہے اس سے او سکی برائی ان اور بڑے  
او سکونیک **فَمَن** یہ حکم خدا تعالیٰ کے میں جو بھیجی اور ان حکموں کو آسان سے طرف تمہارے ہے مسلمانوں  
اور جو کوئی ڈری خدا تعالیٰ کے خدا ہے او حکم او سکے بجا لاوی تو ڈھانکے اور بخیر خدا تعالیٰ گناہ او سکے اور بڑے کرے  
او سکے بے نیکوں او سکے **فَمَن** نفسیہ یہ حکم یعنی جو کہ مذکور ہوئے حدت کے اوتا رہی او سکو یعنی لوح محفوظ  
او کہا ابواللیث نے کہ اوتا اس حکم کو قرآن میں تمہارے نبی پر تاکہ مستعد ہو و عمل کر نیکی کے لیے او سپر پس بجا  
تم اپنے تئیں او سکی مخالفت سے اور جو کوئی ڈرے یعنی الہ سے بڑ کر عمل کرے او سکے احکام اوتا رہی ہوں پر اور  
مخالفت کرے اور ان حقوق کی کہ واجب ہیں او سپر تو ڈھانکے اور بخیر گناہ او سکے سبب راضی ہونے او سکے  
اوس تقویٰ کرے اور زیادہ دیوی او سکو ضروری آخرت میں او کہا بعضوں نے کہ دی او سکوا جو عظیم جواز کہ ہو کہا  
برہان القرآن میں کہ حکم کیا تقویٰ احکام طلاق میں تین بار اور وعدہ کیا ہر بار میں نئی طرح کی جزا کا پس فرمایا  
اول بار کہ کرتا ہے او سکے لیے مخرج کہ نکالنا ہی او سکونا گوارا چیرے او مہیا کرتا ہے او سکے لیے موجب چیز او سکی یعنی  
رزق او سجا ہے کہ گمان نہیں رکھتا او سکا اور دوسری بار میں فرمایا کہ سہل کرتا ہے او سپر مشکل امر اور توفیق چیز  
کی دیتا ہے تیسری بار میں وعدہ کیا اوس سے افضل خزا کا کہ وہ صاف ہونا گناہوں کا اور آخرت میں ملنا نعمتوں کا  
ہے **فَمَن** **مَدْرُوحٌ** مسئلہ جانا چاہے کہ اس سورۃ کا نام جو سورۃ طلاق ہے بعض احکام طلاق اور نکاح کے  
کہ بہت مفید ہیں ذکر کرتے ہیں ہم منعقد ہو جاتا ہی نکاح حجہ بالغہ کا او سکی رضا سے اگرچہ نہ باندھی ولی بارہ ہو یا  
شیبہ نزدیک اجمیعہ اور ابی یوسف رحمہما اللہ کے ظاہر الروایۃ میں او ابو یوسف رحمہ سے ایک روایت یہہ ہی ہے  
کہ نہیں منعقد ہوتا بغیر ولی کے اور نزدیک امام محمد کے منعقد ہوتا ہی موقوفہ کذا فی الہدایۃ اور نقل کیا ہی فقیہ  
ابو جعفر نے کہ امام محمد کی رجوع کی ہے طرف قول اجمیعہ کے کذا فی شرح ابی الکلام اور در النکاح میں ہے کہ ولی جو  
عصبہ ہوا او سکوا اعتراض نہ چاہی غیر کفو میں پس فسخ کرے او سکوا قاضی ولی کی نالش کرے اور تقویٰ دیا گیا ہے  
نکاح غیر کفو میں کہ نہیں جائز بغیر اجازت ولی کے اصلاً اور یہہ ہی مختار فتویٰ کے لیے ہی سبب فساد زمانہ کے  
او کہا مالک اور احمد بن حنبل اور شافعی نے کہ نہیں منعقد ہوتا نکاح عورت کی زبانی اصلاً او ابو یوسف اور ابو حنیفہ  
سے ہے کہ نہیں جائز غیر کفو سے بدون اجازت ولی کے کذا فی الہدایۃ اور قاضی خان نے کہا کہ یہی صحیحتر ہی اور  
ہر زمانہ میں مختار فتویٰ کے لیے ہی ہے اور ذخیرہ میں کہا کہ نہیں منعقد ہوتا اور اسی پر عمل کیا ہی بہت مستحکم

۱۰ جب تک کہ فائدہ دے  
۱۱ او سکوی اور جو کوئی بڑے کرے  
۱۲ او سکوا ان اوس سے چاہے  
۱۳ ان اوطار عظیم  
۱۴ غدا بعدہ ما انما لاجل  
۱۵ بین الخاف و التقتی  
۱۶ تعین خصوصاً لاجل  
۱۷ و ذلک لئلا یفکیر  
۱۸ التعمی من التعمی  
۱۹ روح و عورت  
۲۰ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۱ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۲ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۳ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۴ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۵ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۶ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۷ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۸ و ذلک لئلا یفکیر  
۲۹ و ذلک لئلا یفکیر  
۳۰ و ذلک لئلا یفکیر

سورہ طلاق  
علاقہ ریاضی  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

ہماری نے اور نہیں ہوتی ہے تفریق اسکی مگر نزدیک قاضی کے لینے لائق ہو دلی کو کہ نالاش کرے قاضی کے ہاں  
اور وہ فقہ کریم عقد مذکور کو بدو نفع کرنے قاضی کے وہ نکاح فہم نہیں ہوگا اور ہوگی یہہ وقت بغیر طلاق کے یہاں  
کہ اگر داخل نہیں ہو اندر اس پاس پس کچھ نہیں دیا اور لگا عورت کو مہر اور نہ عدت ہوگی کذا فی المحيط اور اگر داخل ہو  
اوسکے پاس یا خلوة کے ساتھ اوسکے خلوة صحیحہ لازم آوے گا اور سیر کل مہر میں اور نفقہ عدت کا اور عورت پر عدت لازم  
ہوگی کذا فی سراج الوہاج اور شرح ابوالمکارم میں ہے کہ جب نکاح کرے عورت اپنا غیر کفو ہو تو دلی کو اعتراض  
نہیں تھا ہی کہ قاضی کے ہاں جاکر نالاش کرے اور اس سے فسخ کر دے برابر ہی کہ تہا ہوا ہوا ونکے یا نہ ہوا ہوا یہی محکم  
صاحب کافی کا ہے اور قادی قاضی خان میں ہے کہ دلی کو فسخ ہے جب تک کہ بچہ نہ جنم اور نہ الفائق تیز  
ہے کہ یہ جب ہے کہ ہو عورت کے لیے دلی پس اگر ہو گا دلی تو صحیح ہو گا نکاح بالاتفاق اور یہاں سبجہ ہے کہ قاضی  
اور حاکم مسلمان ہی ہو اسلیئے کہ دلی ہو نہیں قاضی دلی ہوتا ہے چنانچہ ہادیہ میں کہنا ہے لاذ اعدتم الاذلیا فاکو  
الکی الایام و اسحاکم اور یہ حکم در حق بالغہ کے ہے ای بر صغیرہ کا نکاح بالاتفاق دیکھنا نزع بغیر دلی کے جائز نہیں  
ہے شرح ابوالمکارم میں لکھا ہے نکاح الصغیرۃ و الخجوتۃ لا یصح الاذلی فی التفصیل اسکی یہی ہے کہ سب عورتیں چار  
قسم پر تین اول شیب بالغہ پس اس میں اتفاق کہتے ہیں علماء کہ جائز نہیں نکاح کرنا اوسکا بغیر اذن اوسکے  
بشرطیکہ عاقلہ ہو یعنی دیوانی ہو اگر دیوانی ہوگی تو دلی کی اجازت ہو جائیگا اور دوسرے باکرہ صغیرہ اور سہمیں ہے  
اتفاق ہے علماء کا کہ حاجت اوسکی اذن کی نہیں دلی بغیر اوسکے اذن کے نکاح اوسکا کر دیکتا ہے تیسرے شیب  
صغیرہ اوسکا ہی نکاح بغیر اوسکے اذن کے جائز ہے حنفیہ کے نزدیک نزدیک شافعیہ کے چوتھے باکرہ بالغہ  
اوسکا نکاح جائز نہیں ہمارے نزدیک بغیر اوسکے اذن کے اول امام شافعی کے نزدیک جائز ہو پس مدار ولایت کا  
حنفیہ کے نزدیک منکر ہے باکرہ ہو یا شیبہ و شافعیہ کے نزدیک نکاح پر ہی صغیرہ ہو یا کبیرہ اور ایک تقسیم طلاق  
کی اخن وغیرہ تو اوپر مذکور ہوئی اور ایک تقسیم طلاق کی یہ ہے کہ طلاق جہی ہے اور بائن ہے طلاق جہی تو  
یہ ہے کہ ہی ایک بار یا دوبار انت طالق یا طلقنا یا ما نذا لیکے پس اسطر حکمی طلاق دینی سے ایام فت میں بغیر نکاح  
کے رجوع کر لیا جائز ہے یعنی اگر کہہ رجوع کی میں تجسہ یا ہاتھ لگالے یا مساس یا جلع کر تو رجوع اس سے  
ہو جاتی ہے حاجت نکاح جدیدہ کی نہیں اور طلاق بائن ہوتی ہے ساتھ الفاظ کنایات کے سوائے میں الفاظ کے کہ وہ  
فقہ میں تفصیل سے مذکور ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ میں یہی کچھ مذکور ہوگی پس طلاق بائن سے عورت نکاح میں سے  
نکل جاتی ہے جب تک کہ نہ نکاح کرے نکاح میں نہیں آتی اور ایک تقسیم طلاق کی یہ ہے کہ طلاق مخاضہ می اور مخضفہ  
مخاضہ تو یہ ہے کہ تین طلاقیں ہوں ایک بارگی یا تفریق اس طلاق سے نکاح کرنا درست نہیں ہوتا جب تک کہ  
بعد اسکی عدت کی اور خاوند سے نکاح کرے اور وہ صحبت کرے اور طلاق ند سے اور عدت نہ گزری اوسکی اور  
طلاق مخضفہ مقابلہ میں اسکے ایک یا دو میں اور الفاظ کنایات کی نزدیک فقہار کے وہ میں کہ نہیں وضع لکھ گئے  
طلاق کے لیے لیکن مجمل طلاق کو اور غیر طلاق کو میں پس نہیں طلاق ٹریگی ساتھ اونکے از روی قصار کے  
مگر ساتھ نیت کے اور دلالت حال کے یعنی وقت ذکر طلاق کے یا وقت غضب کے پس حالات طلاق کے تین  
میں رضا اور غضب اور تذکرہ طلاق کا اور کنایات ہی تین میں ایک تو وہ میں کہ احتمال رکھیں روکا اور دوسرے





ہنہن جائز اوس عورتہ جو کہ نکاح کرنا ساتھ غیر کے مگر بعد گذرنے عدت کی اور طہی کرے نکاح فاسد میں نہیں ہوگا محض اس کی اور طہی کرے اوس سے پیچھے جدا کر دینے فاسی کے جدا کرنا جائز لگائے دھر لگنے کے جسم ہنہن کیا جاوگا اور پیچ نکاح فاسد کے جدا ہوگی عورتہ مذلولہ ساتھ قول کے جسیکہ کہے ترک نکاح یا کہے حریت سبب نکاح پس اگر انکار کرنا خاوند نکاح کا اور کہے بیوی کو جا اور طہی جا ہوگا مگر کہ اور نکاح فاسد یہ ہے جسیکہ نکاح کر کے بغیر گواہوں کے اور نکاح اوس کا کہ عدت میں ہی کیسی ساتھ غیر خاوند پہلے کے اور نکاح ایک بہن کا پیچ عدت بہن دوسری بہن کہ عدت طلاق بائن کی ہو اور نکاح باچون عورتہ کا پیچ عدت چوتھی کے اور نکاح کرنا لوٹھی سے بیوی پر اور مثل ان کے اور حکم نکاح فاسد کا اور گذر چکا ہے جس کا فصل ترجمہ کتر میں جو مسائل طلاق کے بطریق مختصر کے مذکور ہیں لکھے جاتے ہیں اگرچہ بعضے اوس میں سے اوپر لکھے گئے ہیں مسئلہ طلاق دینے کے تین طرح ہیں ایک اچھی طرح جسکو طلاق سنتی کہتے ہیں دوسری بہت اچھی طرح جسکو احسن کہتے ہیں تیسری طرح جسکو بدعتی کہتے ہیں سو اگر تین طلاقیں تین طہر کے عرصہ میں دین اور اس دریاں میں اوس سے صحبت ملی یہ طلاق دینے کی اچھی طرح ہے موافق سنت کے اور اگر ایک ہی طلاق دی طہر کی حالت میں کہ اوس طہر میں اوس سے صحبت ملی ہو پھر اوس عورتہ کو جو پڑو یا کہ اوس کی عدت گذر گئی یہ طہر بہت اچھی ہے اور اگر ایک طہر تین بار طلاق دی یا یوں کہے کہ تجکو تین طلاقیں تین تو یہ طہر بدعت ہے مسئلہ اگر زینہ اپنی غیر مذلولہ جو روسی کہا کہ تجکو تین طلاقیں سنت میں تو اوس عورتہ کو اوس وقت ایک طلاق ہوگی اگرچہ وہ حیض میں تھی مسئلہ اگر اوس عورتہ کو کہ جسکو حیض ہنہن ہوتا ہے خواہ کم عمری کے سبب خواہ زیادہ عمر کے سبب تو اوپر تین طلاقیں سنت کے موافق تین مہینوں میں پڑنیکی اور ایسی عورت کو جو بدعت کی ہی طلاق دینی درست ہے مسئلہ مذلولہ جو روسی کی حالت میں طلاق دینی بدعت ہے پھر اگر حیض میں طلاق دے تو واجب یہ ہے کہ اوس طلاق سے رجوع کرے اور دوسرے آئندہ کے طہر میں اوسکو سنت کے موافق طلاق دے مسئلہ حاملہ عورت کو جسکو بعد طلاق دینا جائز ہے اور تین مہینے تک ہر مہینے میں ایک طلاق دینا اوسکو سنت ہی مسئلہ اگر خاوند نے اپنی مذلولہ جو روسی کہا کہ تجکو تین طلاقیں میں موافق سنت کے تو اوس عورت پر طہر میں ایک طلاق پڑنیکی اور اس کہنے میں اگر خاوند کی یہ نیت تھی کہ تینوں طلاقیں اوس وقت پڑ جاوین یا یہ کہ ہر مہینے میں ایک طلاق ایک طلاق پڑے تو وسطی طرح پڑنیکی باب الطلاق الصریح یعنی وہ طلاق جو صریح ہو اوس کا یا مسئلہ اگر خاوند نے بخور سے کہا تجکو طلاق ہے یا کہا کہ تو مطلقہ ہو یا کہا کہ میں تجکو طلاق دی ان صورتوں میں ایک طلاق جچی ہوگی اگرچہ خاوند نے نیت ایک طلاق کی کی ہو یا ایک سے زیادہ کی ہو یا بائنہ کی کی ہو یا کچھ نہ کی ہو اور اگر یوں کہا کہ تو طلاق ہے اور اس کہنے سے کچھ نیت تھی یا ایک طلاق یا دو طلاقیں کی نیت تھی تو ایک طلاق جچی اوپر ہوئی اور اگر تین طلاقیں کی نیت تھی تو تین ہی طلاقیں ہوگی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق دی یا تیرے سبب بدن پر طلاق ہے یا تیری گردن پر یا تیرے گلی پر یا تیری روح پر یا تیرے بدن پر یا تیری جد پر یا تیری شرمگاہ پر یا تیرے منہ پر یا تیرے آدھی پر یا تیری تہائی پر طلاق ہے تو ایک طلاق ہوئی اور اگر یوں کہا کہ تیری ہاتھ پر یا تیرے پاؤ پر یا تیری کون پر طلاق ہے تو طلاق نہیں ہوگی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق

بہن کی اسے گلایا کہ  
 اچھی تو کیا کام ہی نہیں  
 ہے اس میں سے کام نہ لے  
 سہا جاب اور غلام کام  
 نکاح کی بات ہی نہیں

ہوئی ہے تو ہی طلاق یا نہائی طلاق تو ایک طلاق ہوئی اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی تین نصف دو طلاق کی تو تین  
 طلاقیں پڑ گئیں مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہے ایک سے دو تک یا کہا کہ ایک سے دو کو دو بیان تک تو ایک طلاق  
 پڑی اور اگر یوں کہا ایک سی تین تک تو طلاقیں پڑیں اور اگر یوں کہا کہ تجکو ایک طلاق ہی دو میں اور ایک  
 کو دو بار اتنا ارادہ کیا یا کیا ایک طلاق پڑ گئی اور اگر یہ نیت کی تھی ایک اور دو تو تین طلاقیں پڑ گئیں اور اگر  
 یوں کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں دو میں اگرچہ نیت تھی کہ دو دہنی چار تو یہی دو طلاقیں پڑ گئیں مسئلہ اگر یوں  
 کہا کہ تجکو طلاق ہے یہاں سے کسمیرہ تک تو ایک طلاق بھی پڑ گئی مسئلہ اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے مکہ میں یا  
 حج مکہ کے تو اسی وقت اس پر طلاق پڑی اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے جب تو مکہ میں داخل ہو تو جب وہ مکہ میں  
 داخل ہوگی تب طلاق پڑ گئی فصل مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہے کل یا کہا کل میں تو کل کی  
 صبح کو اس پر طلاق واقع ہو جاوے گی اور اس کہنے میں کہ تجکو طلاق ہے کل میں عصر کا وقت اپنے دہلیں ٹھہرا یا  
 تو آئندہ کل کی عصر کو طلاق پڑ گئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی آج کل یا کہا کل آج تو جو لفظ پہلے کہہ  
 اوس کا اعتبار ہی مسئلہ اگر زید نے المیورت سے کہا کہ تجکو طلاق ہے اس سے پہلے کہ میں تجکو اپنی جورو بناؤں  
 یا یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی پچھلی کل کو پہر اوس عورت سے آج نکاح کیا تو یہ کہنا زید کا لغو ٹھہرا اور اگر یوں کہا  
 کہ تجکو طلاق ہی پچھلی کل کو اور نکاح پہلے سے تھا تو اسی وقت طلاق ہو گئی مسئلہ اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے  
 جب تک میں تجکو طلاق نہ دوں یا یوں کہا کہ جو وقت تک میں تجکو طلاق نہ دوں پہر اوس کہنے کے بعد تو ہی  
 دیر وہ خاوند چپ ہا تو طلاق ہو گئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی اگر میں تجکو طلاق نہ دوں تو جب  
 جورو یا خاوند مر جاوی تو طلاق ہو گئی اور زندگی بہر بہن ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو جب میں طلاق نہ دوں  
 تجکو طلاق ہی پہر بعد اس کہنے کے طلاق دی تو اس پچھلی طلاق کہنے سے طلاق ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا  
 کہ تجکو طلاق ہی جہد میں میں تجکو اپنی جوروں کر دوں پہر اوسے رات کو نکاح کیا تو طلاق ہو گئی اور اگر یوں کہا کہ  
 جس روز میں تجبی نکاح کروں تجکو اپنے لیے طلاق کا اختیار ہے پہر رات کو اوسے نکاح کیا تو اوس عورت کو اپنے  
 طلاق کا اختیار نہیں ہوگا مسئلہ اگر یوں کہا کہ میں تجسرا لگ ہوں یا کہا کہ میں تجسرا م ہوں تو ایک طلاق  
 بائن ہو جاوے گی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو اتنی طلاقیں ہیں اور تین اونٹ کیوں اشارہ کیا تو تین طلاقیں  
 ہوئیں مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو بائن طلاق یا تہ طلاق ہی یا کہا کہ تجکو بہت فاحش طلاق ہی یا کہا کہ تجکو  
 شیطان کی طلاق ہی یا کہا کہ بعت کی طلاق ہی یا کہا کہ تجکو ہاڑ سے طلاق ہے یا کہا کہ اشد طلاق ہی یا کہا کہ  
 سے طلاق ہے یا کہا کہ بہر طلاق ہی یا کہا کہ تجکو ایک طلاق شد یہی یا کہا کہ بئی طلاق ہی یا چوڑی طلاق ہے  
 تو ایک طلاق بائن پڑ گئی اور اگر تین طلاقیں نیت کی تھی تو تین ہی پڑیں گی فصل صحبت کرنے سے  
 پہلے جو طلاق دی اوسکی چند مسئلہ سنو مسئلہ اگر غیر مہولہ جورو سے یوں کہا کہ تجکو میں تین طلاقیں دین تو تینوں  
 طلاقیں اوس پر پڑ گئیں اور اگر تین طلاقیں تین بار کہیں تو ایک طلاق بائن اوس پر پڑی مسئلہ اگر جورو  
 سے کہا کہ تجسرا طلاق ہی اور کتنی طلاق کی ایک یا دو نہیں کہنے یا یا تھا کہ وہ جورو مر گئی تو اوس پر طلاق ہوئی  
 مسئلہ اگر غیر مہولہ جورو سے کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک اور ایک یا یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک ایک سے پہلے

فصل فی الطلاق قبل الغول



ایک طلاق کا تو ایک طلاق بائیس ہو گئی مسئلہ اگر یون کہا تیرا اختیار تیری ہاتھ میں ہی ایک طلاق بابت یا یون  
 کہا کہ ایک طلاق اختیار کر لے سورہ نے اپنی جانکا اختیار لیا تو رجعی طلاق ہو گئی اور پھر مسئلہ اگر تین طلاق  
 کی نیت پر یون کہا تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہی پھر عورت فی کہا کہ میں نے اپنی نفس پر اختیار کیا ایک بار کی لینے  
 سب کو ایک بار کی تو تینوں طلاق ہو گئیں اور اگر عورت فی یون کہا کہ طلاق ہی میں نے اپنے آپ کو ایک یا کہا کہ  
 اختیار کیا میں نے اپنی جان پر ایک طلاق کو تو ایک طلاق بائیس ہوئی مسئلہ اگر خاوند نے یون کہا کہ تیرا اختیار  
 تیری ہاتھ میں ہی آج اور پر یون تورات اس اختیار میں نہیں ہی پھر اگر عورت فی اوسد نکا اختیار پر پھر یا تو  
 اوسد نکا کا اختیار اوسکو باقی رہا اور اگر خاوند نے آج اور کل کا اختیار دیا تھا تورات ہی اوس اختیار میں شامل  
 ہی اور اگر عورت اوسد نکا اختیار پر پھر دی تو کل کا بھی اختیار اوسکو نہ رہی مسئلہ جب عورت کو طلاق کا اختیار ملا  
 پھر وہ زمین پر دن بہر ٹھہری رہی اور اوٹھی نہیں یا کہڑے سے بیٹھ گئی یا بیٹھ سے کھنکھ لگا لیا یا کتھ چوڑ کر مٹھ کر  
 یا اونسی باب کو صلاح مشورہ کر لیا یا گواہ شاہدی کے لیے ملائی یا عورت سواری پر سوار چلی جاتی تھی اختیار  
 ملنے کے بعد سواری کو کھڑا کر لیا تو اوسکو اختیار بھی باقی ہے اور اگر سواری کھڑی تھی سوا اختیار بائیس بعد وہ سواری  
 چلائی تو اختیار جاری رہا مسئلہ اختیار کے مقدمہ میں گھر کا اور ناؤ کا حکم ایک ہی ہی مسئلہ اگر خاوند نے  
 کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دیے اور کچھ نیت لگی یا ایک طلاق کی نیت کی تھی پھر اوسنے اپنے آپ کو طلاق دی تو ایک  
 طلاق رجعی ٹھہری اور اگر خاوند کی نیت میں تین طلاق تھیں اور عورت فی بھی تین طلاق دی لیں تو  
 تینوں پڑ جائیں گی مسئلہ اگر یون کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے عورت فی بائیس طلاق کہی تو ایک طلاق  
 رجعی ٹھہری اور اگر عورت نے یون کہ میں نے اختیار لیا تو طلاق نہ ہوئی مسئلہ اگر کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دے لے  
 پھر خاوند کو اوس دینے سے پھر جانیکا اختیار نہیں اور اوس مجلس تک اوس عورت کو یہ اختیار رہیگا مان اگر خاوند  
 نے یون کہا تھا کہ تو نے اپنی آپ کو طلاق دے جب چاہی تو البتہ اوس عورت کو اوس مجلس کے بعد بھی اختیار رہیگا  
 مسئلہ اگر زید نے عمر دسی کہا کہ میری جورو کو طلاق دے تو عمر و اوس مجلس میں یا بعد اوس مجلس کے زید کی جورو  
 کو طلاق دینا سکتا ہی اور اگر یون کہا کہ اگر تو چاہے تو میری جورو کو طلاق دے تو عمر و اسی مجلس میں طلاق دے سکتا ہے  
 اور بعد اوسکی نہیں مسئلہ اگر عورت دسی کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاق دے سوا و سنی ایک طلاق دی تو ایک  
 ہی طلاق اوس پر ٹھہری اور اگر خاوند نے ایک طلاق کا اختیار دیا تھا اور جورو فی آپ کو تین طلاق دی لیں تو  
 کوئی طلاق نہ ٹھہری اور اگر جورو دسی کہا کہ طلاق دے لے اپنے آپ کو تین اگر چاہی سوا و سنی ایک طلاق دی لی یا ایک طلاق  
 کا اس طرح سے اختیار دیا تھا اور اوس تین طلاق دی لیں تو طلاق نہ ٹھہری مسئلہ اگر خاوند نے جورو کو بائیس  
 طلاق کا اختیار دیا سوا و سنی اپنے آپ کو رجعی طلاق دی لی تو بائیس طلاق ٹھہری اور اگر رجعی طلاق کا اختیار دیا اور  
 بائیس دی لی تو رجعی ہی طلاق ٹھہری مسئلہ اگر جورو دسی کہا کہ تجھ کو طلاق ہے اگر تو چاہے پھر جورو دسی کہا کہ میں نے  
 چاہا اگر تو چاہی تو خاوند نے کہا کہ میں نے چاہا اور اوس کہنے سے نیت اوس خاوند کی طلاق کی تھی تو طلاق نہ ہو  
 اور طلاق کا اختیار باطل ہوا مسئلہ اگر کہا تجھ کو طلاق ہے اگر تو چاہی اور جورو دسی کہا کہ میں نے چاہا اگر طلاق  
 چیز اس طرح در صورتیکہ وہ معدوم ہی تو اختیار باطل ہوا اور اگر ہو گئی وہ چیز تو عورت پر ایک طلاق ہو گئی



بیاریں جو رو کو طلاق دی پہر اوس عورت نو خاوند کے بیٹے کے ساتھ برا کام کیا یا صحت کی حالت میں خاوند عورت کو تہان لگا یا پہر بیاری میں لعان ہوئی یا خاوند نے بیاری میں ایلا کر کیا تو وہ عورت وارث ہوگئی اور اگر صحت کی حالت میں ایلا کر کیا اور مدت او سکی گزری بیاری کی حالت میں تو یہ عورت وارث ہوگی باب الرجعة یعنی طلاق دی ہوئی کو پہر اپنی جو رو کر نیکابیان مسئلہ طلاق کی عدت کو ایام میں ایسا کام کرنا کہ وہ عورت بدستور نکاح میں بنی رہی اسکو صحت کہتے ہیں مسئلہ اگر تین طلاق نہیں دی ہیں تو درست ہی اگرچہ عورت نازاں ہو مسئلہ اگر عورت سے کہا کہ میں تیرے ساتھ رجوع کی یعنی طلاق سے پہر گیا یا اسکی رو برو کہے کہ میں نے اپنی عورت سے رجوع کیا یا اوس عورت کے بوسہ دی یا اوس سے مساس کرے یا شہوت سے او سکی شرمگاہ کے اندر دیکھی یا اوس سے صحبت کرے تو رجعت ہوگئی مسئلہ رجعت کے واسطے دو گواہ کر لینے مستحب ہیں مسئلہ اگر عدت کو ایام گزرنیکے بعد کہا کہ میں نے رجوع کی تھی عدت میں اور عورت نے او سکو سچا بتایا تو رجعت ثابت ہوگئی اور اگر عورت نو او سکو جو بٹا بتایا تو رجعت جائز نہیں مسئلہ اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے رجوع کی اور عورت نے کہا کہ میری عدت تو گزر گئی تو رجعت نہیں ہوئی مسئلہ اگر باندی کے خاوند نے عدت کے بعد باندی سے کہا کہ میں تجھے عدت میں رجوع کی تھی اور باندی کامیان او سکو سچا بتاتا ہے اور وہ باندی او سکو جو بٹا بتاتی ہے یا باندی کہتی ہے کہ میری عدت گزر گئی اور خاوند اور میان کہتے ہیں کہ نہیں گزرے تو اوس باندی ہی کا کہنا معتبر ہے مسئلہ اگر مقتد عورت اخیر حیض سے دس روز بعد پاک ہوئی تو او سکی عدت گزر گئی اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ یا اگرچہ ابھی بہائی نہوا اور اگر دس دن حکم میں پاک ہوئی تو جب نہالے یا ایک نماز کا وقت گزر جاوے یا تیمم کرے اور نماز پڑھ لے تب عدت گزر جاوے اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ ہے مسئلہ اگر غیر حیض سے دس حکم میں پاک ہوئی اور نہائی سوا یک عضو کو کم بدن سو کہا رکھا تو عدت گزر گئی اور اگر ایک عضو یا زیادہ سو کہا رہا تو عدت ابھی نہیں گزری مسئلہ اگر حاملہ عورت کو یا جنی ہوئی عورت کو طلاق دی اور خاوند کہتا ہی کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی ہی تو رجوع کر نیکا اختیار ہے اور اگر خاوند کیلی عورت کے پاس گیا اور کہتا ہی کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اسکے طلاق دی تو رجوع کر نیکا اختیار نہیں ہے اور اگر اس انکار کے بعد اوس عورت سے رجوع کی پہر وہ اولاد جنی دوسرے سے کم میں تو یہ رجعت درست ہی مسئلہ اگر جو رو سے کہا کہ اگر تو جی تو تجکو طلاق ہی پہر وہ تین حل جنی تو دوسری اور غیر سے تو یہ رجعت ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ بیبار تو جنی تو تجکو طلاق ہی پہر وہ تین حل جنی تو دوسری اور غیر سے بار کا جن رجعت ہی مسئلہ رجعی طلاق والی عورت کو چاہی کہ اپنا سنگھار کیا کرے مسئلہ رجعی طلاق دیکر خاوند بے پونجی کیلے اوس عورت پاس بجا یا کرے تو مستحب ہے اگر نیت عدم رجوع کی ہو اور سفر کو ہی اوس عورت کو یا غیر ساتھ نہ لجاوے مسئلہ رجعی طلاق والی عورت سے صحبت کرنی حلال ہی حرام نہیں مسئلہ اگر ایک طلاق بائنہ یا دو طلاق بائنہ دین تو عدت کے اندر نکاح کر لینے کا اوس خاوند کو اوس عورت سے اختیار ہی اور اگر تین طلاقیں دی تھیں اور وہ عورت چھ تہی یا دو طلاقیں دی تھیں اور وہ عورت باندی تھی تو اوس عورت سے اوس خاوند کو نکاح کرنا درست نہیں ہاں جب وہ عورت اور خاوند سے کہ وہ بیکر خاوند بالغ یا مراہق ہو صحیح نکاح

لے یعنی عورت تو ہوئی کہ نکاح کے اور صحبت کا انکاری ۱۳ علیہ لان الملک انما یتا کد باندی وقتا و بعد ۱۲ خلاص

رے اور وہ صحبت کر کر طلاق دی اور اولیٰ عدت گذر جاوی تو البتہ اوس پہلے خاوند کو درست ہو کہ اوس عورت سے نکاح  
 رے مسئلہ اگر باندی کے خاوند نے دو طلاقیں میں پہر عدت کو بعد اوس کے میان اوس سے صحبت کی تو اب اوس  
 صحبت سے وہ باندی پہلے خاوند کے لیے حلال نہیں ہو گئی مسئلہ اگر طلاق دی ہوئی عورت سے نکاح کرے  
 اس شرط پر کہ پہلے خاوند کے لیے وہ عورت حلال ہو جاوی اگر چہ یہ نکاح مکروہ ہی مگر جب یہ دوسرا خاوند طلاق  
 دے اور عدت گذر جاوی اور پہلا خاوند اوس سے نکاح کرے تو حلال ہے مسئلہ جب طلاق دی ہوئی عورت  
 دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور وہ خاوند اوس کو طلاق دی پہر عدت کے بعد پہلا خاوند اوس سے نکاح کرے تو پہلا خاوند  
 پہر تین طلاق کا مالک ہو جاتا ہے مسئلہ اگر تین طلاق دی ہوئی عورت یہ بات کہے کہ عدت گذر گئی ہے  
 میں نے دوسرا خاوند کیا اوس سے صحبت کر کر محکو طلاق دی اور اولیٰ عدت گذر گئی اگر اوس مدت میں عقد گنجائش  
 ہو کہ دونوں کی عدت گذر سکتی ہے تو سچا جائے اوس عورت کو اگر اس کے گمان میں وہ عورت سچی ہو اور کتر اشت  
 کی دو مہینے میں ہر خاوند کی عدت کی طرح کہ ایک مہینا تو تین حیضوں کا ہوا اول ایک مہینا دو طہر و نکاح ایلام  
 کی نزدیک ہی اور صاحبین کے نزدیک انا لیس دن تو تینوں حیضوں کے اوچیس دن دو طہروں کے باب  
 الایلام یعنی ایلام کا بیان چار مہینے یا زیادہ عرصہ تک اپنی جو رہی صحبت نکڑے پر قسم کہا نکاح ایلام کہتے ہیں جس  
 اپنی جو رہی کہہ کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نکڑنگا چار مہینے تک یا یوں کہہ کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نکڑنگا  
 تو یہ ایلام ہو یا پہر اگر چاہیے کہ اذرا اوس صحبت کی تو قسم نکڑنگا کفارہ دی اور ایلام جاتا رہا اور اگر چاہیے کہ قسم  
 کہا کی تھی اور چار مہینے گذر گئے اور صحبت نکڑی تو قسم اذرا لگی اور جو نکاح سے جاتی رہی اور اگر ہمیشہ کی قسم  
 کہا کی تو قسم باقی رہی پہر اگر دوسری مرتبہ اوس سے نکاح کیا اور چار مہینے کا اذرا اوس سے صحبت کی تو قسم کا کفارہ  
 دی اور اگر چار مہینے کے اذرا صحبت نکڑی تو دوسری طلاق اوس پر ہو گئی اور وہ نکاح سے جاتی رہی پہر اگر تیسری بار  
 اوس سے نکاح کیا اور چار مہینے میں اوس سے صحبت کی تو کفارہ قسم کا دی اور نہیں تو تیسری طلاق اوس پر ہو گئی  
 اور اگر اوس عورت نے اور خاوند کر لیا اور اوس سے طلاق دی پہر پہلے خاوند نے اوس سے نکاح کیا تو اب چار مہینے تک  
 صحبت نکڑیے اوس پر طلاق نہ پڑی گی ہاں اگر صحبت کی تو قسم کا کفارہ دے ایسے کہ قسم تو ہمیشہ کی کہانی تھے  
 اگر چار مہینے سے کم کی قسم کہانی تو ایلام نہیں مسئلہ اگر یوں قسم کہانی کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نکڑنگا ان دو  
 مہینے تک اس دو مہینے کے بعد تو یہ ایلام ہی اور اگر ایک دن یوں کہہ کہ قسم خدا کی میں تجھے دو مہینے تک صحبت  
 نکڑنگا پہر ایک دن درمیان میں دیکر تیس دن کہہ کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نکڑنگا ان دو مہینے کے بعد تو  
 یہ ایلام نہ ہو اس مسئلہ اگر یوں کہہ کہ قسم خدا کی میں تجھے ایک برس تک صحبت نکڑنگا سو امی ایک روز کے  
 تو یہ ایلام نہیں مسئلہ اگر زید کی جو رہی کہ سن ہی اور زید نے بصر میں کہہ کہ قسم خدا کی میں مکہ میں نکاح نکا  
 تو یہ ایلام نہیں مسئلہ اگر انی جو رہی کہہ کہ اگر میں تجھے صحبت کروں تو میری ذمہ حج ہو دی یا کہا کہ زید  
 ہو دی یا کہا کہ صدقہ ہو دی یا کہا کہ میل غلام آزاد ہو کر یا کہا کہ تجھے طلاق ہو دی تو یہ ایلام ہی مسئلہ اگر جی  
 طلاق کی عدت میں جو رہا اور اوس سے کہے کہ قسم خدا کی میں تجھے چار مہینے تک صحبت نکڑنگا تو یہ ایلام ہے  
 اور اگر اسے طلاق کی عدت والی سے کہا یا اجنبی عورت سے کہا تو ایلام نہیں مسئلہ باندی کے ساتھ ایلام

سودہ طلاق

کی مدت دو مہینے ہیں مسئلہ اگر خاوند نے ایلا و کیا اور ایلا و سی رجوع کرنا چاہا تو خاوند یا عورت یا  
ہی یا عورت کو رفق سے یا کوئی کم عمر ہے یا خاوند اور عورت اتنی دو مہینے کہ چار مہینے کے اندر نہیں مل سکتی  
تو وہ خاوند یوں کہے کہ میں نے اوس عورت سے رجوع کی اور اگر چار مہینے کی مدت میں اوس سے صحبت  
کر سکتا ہو تو صحبت کرے تب رجوع ثابت ہو مسئلہ اگر خاوند نے جو رسی کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اور  
اپنے اوپر حرام کر نیکی نیت کہا تو یہ ایلا ہوا اور اگر ظہار کی نیت سے کہا تو ظہار ہوا اور اگر چوٹ کہا تو چوٹ ہو اگر  
طلاق نیت سے کہا تو طلاق بائنہ ہو اگر طلاق نیت سے کہا تو طلاق بائنہ ہو مگر خاوند نے کہہ دیا کہ اگر عورت سے کہا کہ  
تو مجھ پر حرام ہے اور حرام اوسکی دانست میں طلاق ہی لیکن اس کہنے سے اوس طلاق کی نیت کی تھی تو  
یہی طلاق ہو گئی عرف کی رسی بہہ کہنا نیت ہی ٹھہرائی باب اخراج یعنی جو رسی کچھ لیکر اوسکو  
طلاق دینا مسئلہ کچھ سے الگ ہو جائیکو خلع کہتے ہیں مسئلہ خلع کرنے سے عورت پر طلاق بائن  
پڑتی ہے مسئلہ اگر خاوند نے مال لینے پر طلاق دی اور عورت نے مال لینا قبول کیا تو بائن طلاق ہوئی  
اور عورت کے ذمہ وہ مال دینا اور ایلا مسئلہ اگر عورت نے خاوند کا کچھ قصور نہیں کیا تو خاوند کو اوس  
مال لیکر طلاق دینی مکروہ ہے اور اگر وہ عورت خاوند کے کہنے میں نہیں ہی تو طلاق کے بدلے اوس سے  
کچھ لینا مکروہ نہیں ہے مسئلہ جو چیز مہر ہو سکتی ہے وہی چیز خلع کا بدلہ ہی ہو سکتی ہے مسئلہ اگر  
شراب یا سور یا مردار جانور کے بچے خلع کیا یا طلاق دی تو بدل دینا یعنی شراب یا سور یا مردار دینا اور ایلا کا  
خلع کی صورت میں بائن طلاق پڑ گئی اور ایسی بدلے پر طلاق کی صورتیں جو طلاق پڑ گئی مفت مسئلہ  
اگر جو رنے کہا کہ جو میرا ہاتھ میں ہی اسپر مجھ پر خلع کر اور اوسکے ہاتھ میں کچھ نہ تھا اور خاوند نے خلع کیا تو کچھ نہ  
نہ اور ایلا اور اگر عورت نے یوں کہا ہاتھ جو مال روپے بھر ہاتھ میں ہے اسپر مجھ سے خلع کر اور اوسکی اور اوسکے  
ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو خاوند اوس سے مہر بھر لے یا تین روپے لیلے مسئلہ اگر بہانے ہوئی غلام پر خلع کیا  
اس شرط پر کہ وہ عورت اوس غلام کے ضمان سے بری ہو تو وہ عورت اوس غلام کی ضمان سے بری نہ ہو  
عورت پر لازم ہوگا کہ وہ غلام خاوند کے حوالہ دی یا قیمت اوسکی دی مسئلہ اگر عورت نے کہا کہ بعض ہزار  
روپے مجھ کو تین طلاقیں دی سو خاوند نے ایک طلاق دی تو ہزار روپے کی تہائی روپے عورت کو دینا توین کے  
اور وہ عورت بائنہ ہو گئی اور اگر یوں کہا ہاتھ کہ ہزار روپے پر مجھ کو تین طلاقیں دی سو خاوند نے ایک طلاق  
دی تو حرجی طلاق مفت ہو گئی مسئلہ اگر جو رسی کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دی ہے بعض ہزار روپے  
کے یا ہزار روپے پر سو اوس ایک طلاق دی تو کوئی طلاق نہ پڑ گئی مسئلہ اگر جو رسی کہا کہ مجھ کو طلاق ہو بعض  
ہزار روپے کے یا ہزار روپے پر اوسنے قبول کیے تو ہزار روپے اوس عورت کو ذمہ پر ہوئی اور وہ عورت بائنہ ہو  
مسئلہ اگر جو رسی کہا کہ مجھ کو طلاق ہو تو ہزار روپے میں تو مفت طلاق ہو گئی اور اگر غلام سے کہا کہ تو  
آنا دی اور تیرے ہزار روپے میں تو وہ مفت آزاد ہو گیا مسئلہ طلع میں خیار کی شرط اگر عورت کی طرف ہے  
تو درست ہی اور خاوند کی طرف سے درست نہیں مسئلہ اگر خاوند نے کہا کہ کل میں نے تجھ کو ہزار روپے  
پر طلاق دی سو تو نے مافی اور عورت نے کہا میں نے تو قبول کی تھی تو خاوند کی بات کو سچا بنا دینگے مسئلہ اگر ذمہ

لے تو رہی جو عدت کی فرج میں ہو ۱۱۔ لے لینے فداوی صلا و اما و طاعت ۱۲۔

باب اول

لے عمروسی کہا کہ کل مینی یہ غلام تیرے ہاتھ سے سو روپیہ کو سچا تھا سو تو نے قبول نہ کیا تھا عمرو نے کہا کہ مینی قبول کیا تھا تو یہ ان عمرو کو سچا بتاؤ گئے مسئلہ اگر خلع کیا یا مبارات کی یعنی ہر ایک نے دوسرے کو اپنے حق سے بری کر دیا تو بالکل حقوق جو رو کے خاوند کے ذمہ سے اور خاوند کے حق جو رو کے ذمہ سے جو نکاح کے سبب سے علاقہ رکھتے ہیں جاتے رہے حتیٰ کہ اگر عورت نے خاوند سے کچھ مال پر خلع کیا یا مبارات کی تو وہی مال خاوند اس عورت سے پاویگا اور ایک کو دوسرے پر کچھ دعویٰ مہر وغیرہ کی بابت نہ ہوگا خواہ مہر مقبوض خواہ غیر مقبوض اور یہ خلع اور مبارات صحبت سے پہلے ہو یا بعد مسئلہ اگر نابالغ لڑکی کے باپ نے اسی لڑکی کے مال سے اس کے خاوند کے ساتھ خلع کیا تو طلاق اس لڑکی پر ہو جائیگی اور مال اس کا دینا نہ آویگا اور اگر باپ نے نابالغ لڑکی کے خاوند سے ہزار روپے پر خلع کیا اور خود باپ اور بیوٹکا ضامن ہوا تو اس لڑکی پر طلاق ہو گئی اور وہ ہزار روپے اس کے باپ کو ذمہ بردینے آوینگے باب اللعان لعان کہتے ہیں گواہین کو جو گواہیاں قسم سے مضبوط کیجاوین اور لعنت کا لفظ اس میں شامل ہو سو یہ لعان مرد کے حق میں بجائی حد قذف ہی اور عورت کے حق میں بجائی حد زنا کر ہے مسئلہ اگر جو خاوند دونوں ایسی عورتوں کو لے کر اپنی گالی دینی دے لے پر حد جاری ہو تو یہی پر ایسے خاوند نے ایسی جو رو کو زنا کی گالی دی یا جو رو کو سچا پید ہوا تھا اس کو کہا کہ یہ لڑکا مجھے پید نہیں ہوا ہے اور عورت نے خاوند پر اس گالی دینے کا دعویٰ کیا تو لعان کرنا واجب ہو گا پھر اگر خاوند نے لعان کر نیسے انکار کیا تو اس کو قید کرنا جاوے تاکہ لعان کرے یا اپنے آپ کو چھوڑتا جاوے ہر جب اپنی ایک چھوڑتا جاوے تو اوپر حد قذف کی جاری کیجاوے اور اگر خاوند نے لعان کیا تو جو رو پر یہی لعان کرنا واجب ہوا اور اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کیا تو قید کیجاوے تاکہ لعان کرے یا خاوند کو سچا بتا دے پھر اگر خاوند ایسا شخص ہے کہ اس کی گواہی نمانی جاوے یعنی غلام ہی یا کافر ہی یا محدوفی القذف تو اس خاوند پر قذف کی حد جاری کرینگے اور اگر خاوند ایسا ہے کہ جس کی گواہی نمانی جاوے مگر عورت ایسی ہی جس کی گالی دینے پر حد جاری نہیں ہوتی یعنی باندی ہی یا نابالغہ ہے یا دیوانی ہے یا زانیہ ہے تو خاوند پر قذف کی حد اور لعان واجب نہیں مسئلہ لعان کرنا طریق قرآن شریف میں مذکور ہے کہ پہلے خاوند قاضی کے سامنے چار بار یوں کہے کہ خدا کا نام لیکر میں گواہی دیتا ہوں کہ میں سچا ہوں اس بات میں جو میں نے اس اپنی جو رو کو زنا کی گالی دی اور پانچویں بار یوں کہے کہ لعنت خدا کی مجھ پر اگر میں جھوٹا ہوں اس بات میں جو میں نے جو رو کو زنا کی گالی دی ہے اور ہر بار جو رو کی طرف اشارہ کرے بعد اسکے جو رو چار بار کہے کہ خدا کا نام لیکر میں گواہی دیتی ہوں اس بات پر کہ خاوند جھوٹا ہے اس بات میں جو مجھ کو اپنی زنا کی گالی دی اور پانچویں بار یوں کہے کہ غضب خدا کا مجھ پر اگر خاوند سچا ہوا اس بات میں جو مجھ کو زنا کی گالی دی ہے ہر جب اس طرح پر دونوں شخص لعان کریں تو حاکم کے حکم سے اون دونوں کا نکاح جاتا رہی اور عورت پر ایک طلاق بائن پڑی پھر اونہیں اسپین کہی نکاح نہ ہو سیکے گا مسئلہ اگر خاوند نے جو رو کو یوں گالی دی کہ یہ میرا بیٹا ہے نہیں ہے اور دونوں میں لعان ہوا تو قاضی اس میں کھیر کو مان کی طرف نسبت کرے اور باپ اس کا نسب لگا دے مسئلہ

نابالغان

لے  
انکار سے  
سوا کسی شک  
سورۃ مجادلہ  
میں تفصیل  
کے بیان  
ہو چکے ہیں  
اس کے بیان  
نہیں کیا گیا  
رہے

اگر لہان کے بعد خاوند نے کہا کہ میں چوٹ کہاں تھا تو خاوند پر قذف کی حد جاری کریں اور اسکو اختیار ہی کہہ کر  
اوس عورت سے چاہے تو نکاح کرے مسئلہ اگر دیدنے غیر عورت کو زنا کی گالی دی اور زید پر گالی کی حد جاری  
ہو یا عورت نے زنا کیا اور اوپر حد جاری ہوئی تو زید کو اختیار ہی چاہی تو اوس عورت سے نکاح کر کے مسئلہ  
اگر کوئی خاوند نے اپنی جو زوجہ کو زنا کی گالی دی تو لہان نہیں ہو سکتا مسئلہ اگر خاوند نے کہا کہ یہہ حل  
مجھے نہیں تو لہان جائز نہیں اور اگر یوں کہا کہ تو نے زنا کیا اور یہہ حل تجکو زنا سے ہی تو لہان ہو سکتا ہی  
مگر قاضی یہہ حکم نہ کرے کہ یہہ حل اوس خاوند سے نہیں ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی جو زوجہ کو دیکھا پیرا ہونا  
اور اسوقت کہا کہ یہہ مجھ سے نہیں ہے یا ایسا اسباب جو جتنے میں درکار ہوتا ہے خریدنے وقت کہا کہ یہہ لڑکا  
مجھے نہیں ہے تو وہ لڑکا اوس باپ کا ثابت نہ ہوگا اگر بعد اسکے اپنے انکار کیا کہ یہہ لڑکا مجھے نہیں ہے  
تو یہہ انکار اوس کا درست نہیں مگر لہان دونوں صورت میں واجب ہے مسئلہ اگر دو لڑکے جو یا پیدا  
ہوئے اور خاوند نے پہلا لڑکا اپنا نہ بتایا اور دوسرا بتایا تو خاوند پر گالی کی حد واجب ہوگی اور اگر پہلا لڑکا اپنا  
بتایا اور دوسرا انکار کیا تو لہان کرنا اور دو دنوں صورتوں میں وہ دونوں لڑکے اوس باپ کے  
بھائی بنیں باب العین یعنی نامزد نکاح بیان مسئلہ عین اسکو کہتے ہیں جو عورت سے صحبت  
کر سکے یا وہ جو کواری عورت سے صحبت کر سکے اور مرد پاس رہی ہوئی عورت سے کر سکے مسئلہ اگر عورت نے  
خاوند اپنا یا یا کہ اسکا عضو تناسل بالکل نہیں ہی تو قاضی اوس وقت دو نو نکاح توڑ دی یعنی جو وقت  
کو علیحدہ علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جاوے گی مسئلہ اگر عورت نے خاوند اپنا یا یا کہ اسکو خصی نکال لیے  
ہیں یا ایسا یا یا کہ وہ عقی ہی تو قاضی اوس خاوند کو ایک برس کی مہنت دی ہے اگر اوس برس میں اسنے  
جو روئی صحبت کی تو بہتر اور اگر نہ کی اور عورت درخواست کرے تو قاضی بعد برس روز کے اولن دونوں علیحدہ  
علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جاوے گی مسئلہ اگر خاوند کہتا ہے کہ میں صحبت کی ہے اور عورت کہتی ہے کہ  
نہیں کہ تو اور عورت کو کہلا دین اور وہ عورت کہیں کہ یہہ عورت کواری ہی تو جو رو کو اختیار ہی چاہے  
تو لیے خاوند کو اختیار کرے اور چاہے قاضی سے درخواست کرے جدا ہوگی اور اگر وہ عورت کواری نہ ہی اور کہتی  
ہے کہ خاوند نے مجھے صحبت نہیں کی اور خاوند کہتا ہے کہ میں صحبت کی ہے تو خاوند کو قسم نیکو ہے جو وہ قسم  
کہا وہی تو اسکو سچا بتاؤنگے مسئلہ اگر عورت نے عین خاوند کو اختیار کر لیا تو پھر اسکو اختیار نہیں رہنا  
قاضی سے علیحدہ کر نیکی درخواست کرے مسئلہ اگر عورت کو یا خاوند کو کچھ اور عارضہ ہو جیسے قرن یا رتق یا کوڑھ  
یا برص یا جنون تو اختیار نکاح کے رد کرنا نہیں باب العدة یعنی عہد کا بیان مسئلہ عورت کو جو  
انتظار کرنا لازم ہوتا ہے اسکو عدت کہتی ہیں مسئلہ جرہ یعنی آزاد عورت کا اگر خاوند نے طلاق دی یا اور کسی  
سبب سے نکاح اور کاٹوٹ گیا اور اوس عورت کو حیض آیا کرتا ہے تو اس کے لیے تین حیض تک عدت ہے  
یعنی تین حیض تک وہ بیٹھی رہے بعد تین حیض کے چاہے تو اور نکاح کر کے اور اگر اسکو حیض نہیں  
آیا کرتا ہے تو اس کے لیے تین مہینے عدت ہیں اور اگر خاوند مرد جائز تو جرہ جو رو کی عدت چار مہینے اور اگر  
دن میں اور باندی کے لیے دو حیض یا دیرہ مہینا عدت کا ہے طلاق اور فسخ کی صورت میں اور دو مہینے اور

[illegible]

بسم الله



پانچ روز میں خاوند کو مر جائیکی صورت میں مسئلہ اگر حاملہ عورت کی خاوند نے طلاق دی یا نکاح ٹوٹ گیا تو اسکی عدت یہی ہے کہ جب جن جن تو تب عدت پوری ہو مسئلہ اگر موت کی بیماری میں خاوند نے جوہ کو طلاق دی اور عدت کر لیا مین وہ خاوند مر گیا تو اس کے لیے چار مہینہ اور دس دن عدت میں اگر اس عرصہ میں تین حیض ہو جاوین اور اگر اس عرصہ میں تین حیض نہ کیجے تو حسب تک تین حیض گذرین تب تک اسکی عدت یہی ہے مسئلہ اگر باندی جسکی طلاق کی عدت میں آنا ہوئی تو اس کے لیے تین حیض گذرنا عدت ہے اور اگر بائن طلاق کی یا خاوند کی موت کی عدت میں آزاد ہوئی تو وہی باندی کی عدت پوری کرے مسئلہ اگر عورت کا حیض بند ہو گیا تھا سو وہ عدت کا شمار مہینوں سے کرتی تھی پہر اسکی عدت میں خون جاری ہوا تو اب وہ اپنی عدت حیض کے حساب سے شمار کرے مسئلہ نکاح فاسد اور حلال کے شبہ میں عورت کی صحبت کی اسکی عدت طلاق ہو جائی اور خاوند کو مر جائی کی صورت میں تین حیض میں اور ام ولد کی عدت آزاد ہونے اور میان کے مرنے کی صورت میں تین حیض میں مسئلہ جس عورت کا خاوند نابالغ تھا اور وہ عورت حاملہ ہوئی اور خاوند مر گیا تو اسکی عدت حمل کا جتنا ہے اور اگر وہ عدت خاوند کے مرنے کے بعد حاملہ ہوئی تو اسکی عدت وہی چار مہینہ اور دس دن میں اور وہ حمل دونوں صورتوں میں اس خاوند کا نہ ٹھہرے گا مسئلہ اگر عورت کو حیض کی کثرت میں طلاق دی تو وہ حیض عتین شمار ہوگا مسئلہ اگر عدت والی عورت کو ساتھ میں صحبت کی تو دو عتین چائین اور اس صحبت کی بعد جو حیض ہو + + + + + تو وہ حیض دونوں عتین شمار ہوگا اور پہلی عدت تمام ہو جاوے تب دوسری عدت پوری کرے مسئلہ عدت شروع ہوگی موت کی صورت میں خاوند کے مرنے کے بعد اور طلاق کی صورت میں طلاق کے بعد اور نکاح فاسد کی صورت میں علیحدہ ہو جائیکو بعد یا جب خاوند اس سے صحبت چھوڑے گا قصد کرے مسئلہ اگر عورت نے کہا کہ میری عدت پوری ہو گئی اور خاوند نے کہا کہ جوڑ ہے ابھی پوری نہیں ہوئی تو عورت اگر قسم سے کہے تو اس کے کہنے کا اعتبار ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی عدت میں بیٹھی ہوئی جو بوری پر نکاح کیا اور صحبت کر نیے پہر اسکو طلاق دی تو کل مہر اور بوری سے بے عدت لازم ہوگی مسئلہ اگر ذمی نے ذمیہ عورت کو طلاق دی تو عدت واجب نہیں ہے فصل مسلمان بالغہ عورت کا خاوند مر جاوے یا طلاق باندہ دیوے تو وہ عورت عدت کی دونوں ایناں شمار نہ کرے اور خوشنود اور سرسہ اور تل اور مہدی نہ لگا دی اور کسبنا اور زعفرانی کپڑا نہ پہنی بائن اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں مثلاً آنکھ میں بیماری ہو تو سر لگانا عتین جائز ہے علی ہذا القیاس اور میان نے اپنی باندی کو آزاد کر دیا تو وہ باندی اور وہ عورت جسکا نکاح فاسد تھا پہر کام چھوڑین مسئلہ عدت کی حالت میں بیٹھی ہوئی عورت سے منگنی کرنی درست نہیں ہاں اشارہ کنایہ سے اس سے پیغام نکاح کا کرنا درست ہے مثلاً اس سے یوں کہا کہ تو اچھی عورت ہے اور امید ہے کہ اللہ مجھ کو ایسا اچھی عورت ملا دے گا مسئلہ طلاق کی عدت میں جو عورت بیٹھی ہو وہ اپنی بوری کے گہرے باہر نہ نکلے اور جو عورت موت کی عدت میں ہو وہ اگر دنگو یا تھوڑی رات کو نکلتی تو مضائقہ نہیں مگر پہر رات ہی کو پہر آوے اور اسکی عتین رہے اور طلاق اور موت کی عدت والی عورتیں اوسکی گہرے میں عدت کے دن گذارین جس گہرے میں اوپر عدت واجب ہوئی الا یہ کہ کوئی دہان سے نکال دے یا وہ مکان گرے پڑے

تو اور مکان میں گذارین مسئلہ اگر عورت اپنی خاوند کی ساتھ سفر میں ہو اور خاوند نے اس کو طلاق بائن دی یا خاوند مر گیا ایسی مقام پر کہ وہاں سے اس کا شہر تین دن سے کم کی راہ پر تو اپنی شہر کو پہنچے اور تین دن کی راہ پر تو اختیار پر خواہ اپنے شہر کو پہنچے اور خواہ جہانکو جاتی تھی وہیں کو چلی جاوے ساتھ میں اس کا ولی ہو یا نہ ہو اور اگر کسی شہر میں خاوند نے طلاق بائن دی یا خاوند مر گیا تو وہیں عدت کی دن گذاری بعد عدت کو کسی اپنے محرم کے ساتھ اس شہر سے نکلے باب ثبوت انکسب یعنی نسب کے ثابت ہونے یا نہ ہونے کے مسئلہ اگر زید نے ایک عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے نکاح کر دوں تو تجھ کو طلاق ہی پہنچاؤں تو نکاح کیا اور نکاح سے چھ مہینے بعد اس عورت کو اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد زید ہی کی ٹھہریگی اور اس عورت کو مہر خاوند پر دینا واجب ہوگا مسئلہ اگر رجعی طلاق کی عدت میں عورت ہی اور ابھی اقرار عدت گذرنا نہ نہیں کیا اور اس کی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند ہی کی ٹھہریگی اگرچہ طلاق سے دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جن جن طلاق کے دن سے دو برس سے کم میں اگر وہ جن جن تو مراحضت ثابت نہ ہوگی اور نسب ثابت ہوگا اور اگر دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جن جن تو خاوند کا رجوع کرنا ثابت ہوگا اور اگر بائن طلاق کی عدت والی عورت کی اولاد ہوئی اور اس عورت کی گذرنا اقرار نہیں کیا ہے سو اگر دو برس سے کم میں اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس کی خاوند کی ٹھہریگی اور اگر دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جن جن تو وہ اولاد اس کی خاوند کی نہ ٹھہریگی ہاں اگر خاوند دعویٰ کرے تو اقلیت وہ اولاد اس کی ٹھہریگی مسئلہ اگر مہر عورت کے خاوند نے بائن یا رجعی طلاق دی اور نہ مہینے سے کم عرصہ میں اس کی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد اس کی ٹھہریگی اور اگر نہ مہینے پر یا نہ مہینے سے زیادہ عرصہ کے بعد اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی مسئلہ اگر خاوند کی موت کی عدت میں عورت ہی اور اس کی اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس کی اسی خاوند کی ٹھہریگی دو برس تک اگر اس عورت کی عدت کی گذرنا نہ نہیں کیا مسئلہ اگر بائن طلاق کی یا خاوند کی موت کی عدت والی عورت کی اولاد ہوئی اور اس کا خاوند یا خاوند کی وارث اولاد ہوئی منکر ہو اور دو برس سے کم میں اولاد ہوئی ہے اور اس عورت نے عدت کی گذرنا اقرار نہیں کیا ہے اگر دو برس یا ایک برس اور دو عورتیں اولاد ہوئیگی گواہی دین یا حجل ظاہر ہو یا وارث اس کو سچا بتاویں تو وہ اولاد اسی خاوند کی ٹھہریگی مسئلہ اگر زید نے ایک عورت سے نکاح کیا اور چھ مہینے سے کم میں اس کے اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی اور اگر چھ مہینے یا چھ مہینے سے زیادہ کے بعد اولاد ہوئی تو وہ اسی خاوند کی ٹھہریگی اگرچہ خاوند چپ تھا اور اگر خاوند نے پیدا ہونیکا انکار کیا تو ایک عورت کی گواہی ہی اولاد کا پیدا ہونا ثابت ہو کر نسب ثابت ہوگا اور اگر اولاد پیدا ہوئی کہ بعد جو رو اور خاوند میں اختلاف ہو عورت کہتی ہے کہ چھ مہینے ہوئے تو چھ مہینے نکاح کرے ہوئے اور خاوند چھ مہینے سے کم بتاتا ہے تو اس عورت ہی کا کہنا معتبر ہے اور وہ اولاد اسی خاوند کی ٹھہریگی مسئلہ خاوند نے جو روئی کہا اگر تو جن جن تو حجل طلاق ہی پہنچاؤں تو وہ اسی کی گواہی ہی کہ وہ عورت جن جن تو اوپر طلاق نہیں پڑ گئی اور اگر خاوند نے حجل نہ ہو کا اس کی اقرار کیا تو بے گواہی کے طلاق پڑ گئی مسئلہ زیادہ حجل دو برس تک رہتا ہے اور چھ مہینے تک مسئلہ اگر زید کی باندی سے عورت نے

لہ مراد یہ ہے جو نسب بائن ہو چکے ہو

نکاح کیا پر اسکو طلاق دی پر زید سے وہ باندی مولیٰ سومول لینے سے چھ مہینہ کم میں اسکی اولاد ہوئی تو وہ  
اولاد عروسی کی نہیں کی اور اگر چھ مہینہ پر اسکی اولاد ہوئی تو وہ اولاد عروسی کی نہیں کی ہاں اگر عروسی کرے  
تو نہیں کی مسئلہ اگر زید نے ایک لڑکی واپس لے لیا اور زید مر گیا اور اس لڑکی کی ماں نے کہا کہ میں زید کی جود  
ہوں اور یہ لڑکا زید کا بیٹا ہے جسے تو وہ عورت اور وہ لڑکا زید کو وارث ہونگے اور اگر وہ مرے اور اس عورت  
کا معام بہنیں ہی اور زید کے وارث نہ ہو تو اسکو کہا کہ میری باپ کی ام ولد ہے تو وہ عورت زید کی میراث نہ پاوے  
باب احصائے زینے اولاد کی پرورش مسئلہ اولاد پرورش کے لیے ماں ہی کو پاس ہی ہر وہ  
ماں اس اولاد کی باپ کے نکاح میں موجود ہو یا نکاح باقی نہ رہا ہو اور ماں نہ تو نانی کے پاس اور نانی نہ تو  
دادی کے پاس اور اگر وہ نہ تو نسلی بہن کے پاس اور وہ نہ تو ماں کی بیٹی پاس اور وہ نہ تو نسلی خالہ یا  
اور وہ نہ تو نانی کی بیٹی پاس اور وہ نہ تو نانی کی بیٹی کو پاس اور وہ نہ تو نسلی بہن کو پاس اور وہ نہ تو دادی  
کی بیٹی پاس اور وہ نہ تو دادی کی بیٹی پاس اور ان عورتوں میں سے اگر کسی عورت نے ایسی شخص سے نکاح  
کر لیا جو اس اولاد کا غیر محرم تھا تو اس عورت کو وہ اولاد پرورش کے لیے نگیلی پر خب انہیں وہ نکاح  
جاتا ہے تو ہر وہ اولاد پرورش کے لیے مل سکتی ہے مسئلہ اگر عورتیں ہوں تو جو مرد منصبہ قریب کا ہو گا اسکو  
پرورش کا حق پہنچا گا موافق ترتیب کو مسئلہ ان اور نانی اور دادی کے پاس پرورش کو رکھنا چاہیے  
اگر لڑکا ہو جب تک وہ سات برس کا ہو جاوے اور اگر لڑکی ہو تو جب تک حائضہ ہو اور ماں اور نانی اور  
دادی کے سوا اگر کسی پاس ہو تو جب تک لڑکی کو شہوت ہو نہ لگے لیکن فتویٰ اس مانہ میں قول  
محمدی ہے کہ ماں اور نانی اور دادی ہی اور جو تو نکاح کہتی ہیں کہ حد شہوت تک اسے پاس رہے مسئلہ باندی  
اور ام ولد کو پرورش کا حق نہیں ہے جب تک کہ آزاد نہ ہو جاوے مسئلہ اگر باپ مسلمان اور ماں ذمیہ ہے تو جب  
تک وہ اولاد دین کی بات نہ سیکھی تب تک اس مان کو پاس پرورش پاوے مسئلہ اولاد کو اختیار  
بہنیں ہے کہ جسکے پاس چاہے رہے مسئلہ طلاق پائی ہوئی عورت اولاد اپنی سفر کو نہ لے جاوے مگر ماں  
اپنے وطن کو جہاں اسکا نکاح ہوا تھا اگر لڑکا ہو تو مضائقہ نہیں باب النفقہ جو رو کو خوراک و  
پوشاک دینے کے مسئلہ مسئلہ کیا مانا اور کھانا اپنی جود کو دینا مرد پر واجب ہے اگر مرد تو نگر ہی اور جو رو ہی  
تو نگر کی بیٹی یا خود تو نگر ہے تو کہا نا کہ اگر تو نگر و نکاسا اور اگر دونوں محتاج ہیں تو محتاجوں کا سا اور اگر ایک تو نگر  
ہی تو واسطہ چکا دو مسئلہ اگر اپنا مہر لینے کے لیے عورت اپنی خاوند کو اپنے سے صحبت نہ کرے تو بیوی  
خاوند پر کہا نا کہ اگر دینا آوے لگا مسئلہ اگر جو رو خاوند کی بلا اجازت کہیں چلی جاوے بلا سبب صحبت نہ کرے  
دی یا ایسی کم عمر ہو کہ خاوند اس سے صحبت نہ کر سکے یا وہ عورت کسی قرض بابت قید ہو یا کسی نے اسکو  
عصب کر لیا یا خاوند کے سوا اور کسی ساتھ حج کر گیا گئی ہو یا بیمار ہو یا کبھی خاوند کے گھر نہ ہی ہو تو اسکو  
کہا نا کہ اگر دینا مرد پر واجب نہیں مسئلہ اگر خاوند تو نگر ہو تو عورت کی خدمت کرنیوالے کا یہی کہا نا کہ اگر لڑکا  
کے مسئلہ اگر خاوند جو رو کو روئی گھر انہیں دیکھتا ہی تو او کو نکاح سے علیحدہ نہ کرے بلکہ جو رو کو حکم کرے  
کہ اگر او پر قرض لیکر کہا وی پہنے مسئلہ اگر خاوند پہلے فلس تھا اور اب تو نگر ہو گیا تو اب تو نگر و نکاسا

اولاد کی پرورش کے مسئلے

۱۱ وہ نوزدین کی عمر ہے

جو رو کو مال و نفقہ دینی کا بیان

کہا نا کیرا دیا کری اگرچہ پہلے او سکوقاضی نے مستحق نکاح کہا نا کیرا دینے کا حکم کیا تھا مسئلہ کہ کچھ دنوں جو رو کو  
 کہا نا کیرا دیا تو اب بچہ دلونکا خاوند سے نہ لویا جا دیگا مان اگر قاضی حکم دی چکا ہو یعنی مقرر کر چکا ہو فقہ یا جو  
 خاوند آپس میں راضی ہو جائیں تو البتہ او س قدر دینا آویگا مسئلہ اگر جو رو مری یا خاوند مری کیا تو کہا نا کیرا جانا  
 رہا اگرچہ حکم ہوا ہو مسئلہ اگر جو رو نے آئندہ کا کہا نا کیرا لیلیا او خاوند مری کیا تو اس عورت سے پہلے نہ لینگے مسئلہ  
 اگر غلام نے میان کی اجازت سے نکاح کیا تو جو رو کو کہا نے کچھ بچہ دیوہ غلام منیجا جا دیگا مسئلہ اگر باندیکا کاج  
 ہوا اور میان نے وہ باندی خاوند کو سونپ دی تو خاوند پر او سکا کہا نا کیرا دینا آویگا مسئلہ خاوند پر واجب ہے  
 کہ جو رو کی سہی کو مکان دی کر او میں خاوند کا یا جو رو کا کوئی رشتہ دار نہ رہتا ہو اور خاوند چاہی تو جو رو کو رشتہ دار  
 کو او س مکان میں نہ لے دے یا مان اگر وہ رشتہ دار او س عورت کو دیکھیں یا او س سے باتیں کریں تو خاوند نہیں  
 جس مکان مسئلہ اگر زید غائب ہو اور او سکا مال عمر و کی پاس ہے او عمر کو مال کا اقرار ہی اور زید کی جو رہتی عمر و  
 کو ہی او سکی جو رہی ہو نیکا اقرار ہی تو قاضی او سی مال سے زید کی جو رو اور زید کی عمر و لاوا اور زید کی مان باب  
 کے لیے کہا نا کیرا دلا دی مگر او س جو رو سے ضامن لیے مسئلہ طلاق کی عدت والی عورت کے لیے ہی کہا نا او  
 کیرا اور مکان دینا عدت کو دنوں تک خاوند کے ذمہ ہی مسئلہ خاوند کی موت کی عدت والی عورت کے لیے کہا نا  
 کیرا خاوند کے گھر سے واجب نہیں مسئلہ اگر حوت فی خطا کی یا عورت مرتد ہو گئی او سکی باعث سی جو رو  
 خاوند عید ہو گئی تو کہا نا کیرا خاوند پر دینا نہ آویگا مسئلہ اگر بائنہ طلاق کی عدت میں عورت مرتد ہو گئی تو عدت  
 کے دنوں کا کہا نا اور کیرا خاوند کے ذمہ سی جاتا رہا اور اگر ایسی عدت کو دنوں میں خاوند کے بیٹے کو اپنی ساتھ رہنا کا  
 دیا تو کہا نا اور کیرا عدت کی ایام کا جانا نہیں رہتا مسئلہ محتاج اولاد کو کہا نا کیرا دینا باب جو رو  
 سے مسئلہ اولاد کی مان سے زبردستی باب اولاد کو دودہ پلاوی بلکہ باب اپنی اولاد کے دودہ پلانے کے لیے  
 وایہ لو کر ہی اور ان کے پاس ہی اور انکو نو کر نہ کہے اگر وہ مان باب کی نکاح میں ہوئے یا عدت میں ہو دی اور اگر بعد  
 عدت کی اگر جبر مثل پر مان ہی دودہ پلانا قبول کرے تو او سکا حق زیادہ ہی اولاد او سکی سپرد ہوگی مسئلہ اگر  
 مان باب اور دادی دادا اور نانا نانی محتاج ہوں تو او نکو کہا نا کیرا دینا واجب ہے مسئلہ مسلمان کے  
 ذمہ کا فرشتہ دار کا کہا نا کیرا نہیں مان اگر جو رو کا فرہ کتابیہ ہو تو خاوند مسلمان ہو تو کہا نا کیرا دینا آویگا  
 اور اگر اولاد کا فرہ دار مان باب مسلمان ہوں یا مان باب کا فرہ ہوں اور اولاد مسلمان ہو تو یہی کہا نا کیرا دینا  
 آویگا مسئلہ اولاد کو کہا نا کیرا دینے میں باپ کا کوئی شریک نہ ہوگا اور ان باپ کے کہا نا کیرا دینے میں ہی اولاد کا کوئی  
 شریک نہ ہوگا مسئلہ جو ذی رحم محرم فقیر ہو اور کما نسکتا ہو لولا لنگر وغیرہ ہو تو او سکا کہا نا کیرا تو لنگر پر میز  
 کے حصے کے موافق دینا آویگا یعنی عورت پر ایک حصہ او مرد پر دوا مسئلہ اگر باپ اپنی خوراک و پوشاک کے لیے  
 غائب بیٹے کا اسباب بیچ بیوی تو درست ہی مگر غفار او سکا بیچ لینا درست نہیں مسئلہ اگر امانت دار بیوی کو  
 وہ وہر یعنی امانت او سکی مان باب کو بیچیم قاضی کو کہا لوی پہناوی تو امانت دار کو دینا آویگا اور اگر مان باب  
 کے پاس اولاد کا مال ہی اور وہ ہوں نے کہا لیا تو غیر نہ آویگا مسئلہ اگر قاضی نے کہا نا کیرا باب کا اولاد  
 پر یا اولاد کا باب پر یا ذی رحم محرم کا بیہر دیا اور کچھ مدت تک او نکو نکلا تو پھر وہ بچہ کہا نا کیرا جاتا رہا مان

لہ یعنی اسکے پیشے میں دلا اور اسکا شہود یا صحبت اورانی او س سے ۱۱

لہ یعنی زمین و مکان ۱۱











خبر کو سچا جانے اور کسے کام نیک موافق حکم غیر کے تو لاویگا اور داخل کر لیا اوس ایمان لانیوالیکو باخونین جو ہستی  
 میں اونسے پھر نہیں ہمیشہ منسلک وہ ایمان لانے والے دن باخونین سدا بیشک بہت اچھی طیار کر رہیں میں حد تک  
 نے اوس ایمان لالیکے واسطے باخونین نعمتیں اونسے نصیب میں طے ہے کہ نفسیہ اور رسول جو محمد میں باجہل  
 علیہما السلام آتین اللہ کی جیسے قرآن میں ثبات یعنی حال ہے کہ یہ کہ تین ظاہر کر نیوالی میں تمہاری لیے اول حکم کو کہ  
 محتاج ہو تم اونسے اور مبینات ہی کی بری جنہوں نے یہاں ہے اونسے معنی میں واضح کہ نہیں پوشیدہ میں معافی اونسے  
 نزدیک اہل اوس زبان کے یا نہیں شک میری عاجز کرنے اونسے نزدیک بلغا و مصنفین کے اور یہاں ہے اونسے  
 اور اسی اونسے کہ نکالے رسول یا اللہ تعالیٰ اونسے کہ ایمان لالے مرد و مومنوں سے یہاں وہ میں کہ جو مومن میں  
 عبادت اونسے قرآن کے والا نکالنا مومنوں کا کفر سے نہیں ممکن ہی اسلئے کہ کفر تو مومن ہی ہی نہیں کہ اوس نکالے  
 جاوین یعنی نہ کہ حاصل کرے اونسے لیے رسول وہ چیز کہ وہ اوپر میں اب تم ایمان اور عمل صالح سے سبب نکالے  
 اونسے اور چیز سے کہ ہے اوپر کہ کفر ہے یا یہ بھی کہ نہ نکالے اللہ اونسے کہ جان لیا ہے یا مقرر کیا ہے کہ وہ مومن ہونگے  
 اور کفر یا لایعجز حکم واسطے ظاہر کرنے شرف ایمان اور عمل صالح کے اور واسطے بیان کرنے سبب نکالنے کے اور غربت دلائل  
 اوپر اور تارکینوں سے یعنی اگر اسی سے طرف ہدایت کو اور باطل سے طرف حق کے اور جہل سے طرف علم کے اور کفر سے  
 طرف ایمان کے اور شہوتوں سے طرف دلیلوں کے اور غفلت سے طرف ہوشیاری کے اور افس بخیر اللہ سے طرف امن باللہ  
 کے حسب مراتب اور درجات ہر ایک کے اور ظلمات صیغہ جمع کا فرمایا واسطے پوری آئے کے اور کثافت اونسے اور کثرت  
 اقسام اور اسباب اونسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قل من یحکم من ظلمات البر والنجی یعنی کہہ کہ کون نجات  
 دیتا ہی مومنوں کو جنکے جہل اور دیکھے کہ وہ مانند ظلمات کے میں اور اللہ ہی اعلیٰ بظلمات ہونگے روز قیامت کے جیسا کہ  
 حدیث میں وارد ہوا ہے ظلم کے حق میں الظلم ظلمات یوم القیامۃ اور کام آچھا یعنی خالص یا ہے اور باطل اور غرض سے  
 اور کامل خوبی جہی حاصل ہوتی ہے کہ ایمان اور اچھو عمل دونوں جمع ہوں اگر ایمان ہی پوری خوبی ہوتا تو کاسکوتی  
 کہ یہ کام کر اور یہ کام ترک کرنا ایمان اگرچہ اخیر کو سبب نجات ہی لیکن نہ یہی کام بدون ایمان کے مفید نہیں  
 ہوتے غرض کہ ایمان اور اعمال جدا کہ دونوں ملکر مفید ہوتے ہیں اسلئے یہاں فرمایا وینجیہ خیر الخ اور نیچے اونسے نہیں  
 یعنی نیچے اول دن باغوں کے مکانوں کے یا نیچے اونسے درختوں کے یہی ہونگی نہیں چاروں کو نہیں سورہ محمد میں اور فدا  
 اگر میں معنی تعجیل اور تعظیم کے میں یعنی کیا خوب اور بہت اور بڑا ثواب مومنوں کے نصیب میں کیا ہے اللہ تعالیٰ

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



سورۃ طلاق

سب چیزوں پر قدرت رکھتا ہے اور سب کچھ کر سکتا ہے کسی چیز میں اور کسی کام میں عاجز نہیں اور یہ جاننا ہی لوگوں کو نہ خدا تعالیٰ ایسا ہے کہ ہر ایسا ہی سب چیزوں کو علم و حکم کے ساتھ کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی طحا تفسیر کیا ہے بعضوں نے کہ نہیں ہے قرآن میں کوئی آیت کہ دلالت کرے زمین کے ساتھ ہونے پر مگر یہ آیت اور درمیان ہر دو آسمانوں کے مابین پانوسر کی ہی اور دل ہر آسمان کا ہی ایسا ہی ہے اور زمینیں ہی مانند آسمانوں کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ ہر ایک ہے مگر اقلیم سات ہیں اور تباہی حکم خدا تعالیٰ کا اپنے جاری ہوتا ہے حکم اللہ کا اور حکومت اسکی درمیان میں ان کے یہہ تو صاحب ارک نے لکھا ہے توح اللہ ان کے مؤلف نے یہہ لکھا ہے زمین الارض شہین کی تفسیر میں کہ مانند آسمانوں کے ہر حد میں اور طبقوں میں اور اختلاف کیا ہے علماء نے زمین کے طبقوں کی کیفیت میں پس جو ہر تو اس میں کہ سات زمینیں ہیں طبقہ کے بعض ان کے فوق بعض کے ہیں لیکن اوپر تلے اور درمیان ہر دو زمینوں کے مابین اتنی ہی ہے جیسو دو آسمانوں میں اور ہر زمین میں رہنے والے ہیں خلق خدا کے اور کہا ضحاک نے کہ طبقہ ہیں اور پر تلے لیکن جہین سے خالی نہیں ہیں بخلاف آسمانوں کے کہا قرطبی نے کہ صحیح اول ہی ہے اسلئے کہ حدیثین دلالت کر ہیں اوپر بخلاف کے جاری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ جب قسم کہانی اوس ذات پاک کی کہ پہاڑا دریا کو موسیٰ کے لیے یہ صہیبے حدیث نقل کی اونسو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو بستی پہنچے اولادہ و سین جانکا کرتے تو فراتے وقت پہنچے اسکی اللہ صر رب السموات السبع وما اظللن ورب الارضین السبع وما اقلن ورب الشیطان وما اضلن ورب الراحہ وما ذرین نسا الک من خیر ہذہ القرینہ وخیر اھلھا وخیر من فیھا وعودہ یک من شرھا وشر اھلھا وشر من فیھا پس اس سے معلوم ہوا کہ زمینیں سات ہیں اور سب کچھ کہہ اور کہا ہو ہوئی ہیں اور اوپر مخلوق اللہ کی ہی اور روایت ہی ابو ہریرہ سی حدیث طویل میں کہ حضرت فرمایا کیا جانتے ہو تم کہ نیچے تمہارے کیا ہے صحابہ نے عرض کیا اللہ اور رسول خوب جانتے ہیں فرمایا الارض وسموات اخرے بینہما خمسائے عام الخ یعنی زمین ہے اور نیچے اس کے اور زمین کہ فرق اون دنوں میں پانوسر کی مسافت کا ہے اس کے بعد اور روایتیں ابن عباس وغیرہ سے نقل کیں ہیں کہ ہر زمین میں آدم ہی مانند آدم تمہارے اور نوح ہی مانند نوح تمہارے اور ابراہیم ہے مانند ابراہیم تمہارے اور بعضی روایت میں یہہ ہی ہے کہ نبی ہے مانند نبی تمہارے اور کسی قیل وقال کر کے کیسی تضحیف کی ہے کیو ر دیا ہے کیسی تضحیف کی ہے والد علم خوف ورازی کے رب نقل کیا جو طے تفسیر روح البیان میں دیکھ لے تو کہ جانو تم یعنی کیا یہہ تو کہ جانو تم کہ جو قادر ہی چیزوں مذکورہ پر وہ قادر ہے ہر چیز پر اور پچھلے اسکے بعث یعنی نبی اوٹھنا صاحب وجزا کے لیے ہی پس اطاعت کرو اس کے حکم کی اور قبول کرو اس کے حکم کو اور مستعد ہو عبادت کے حاصل کرنے کے لیے اور شقاوت سے خلاص ہونے کے لیے منقول ہے امام اعظم ح سے کہ کہ اوہوں فرمایا بلاشبہ یہہ تیری ڈراتی ہے قرآن کی آیتوں میں اور خدا نے گہرا ہے انہیں علم و قدرت اسکی گہرا والی تمام چیزوں کی ہے موجودات ہی کوئی چیز دائرہ علم اور قدرت اس کے سے خارج نہیں ہے ۵ رمزیت زسر قدرت کن فیکون بادانش اوکیست بیرون و درون و دغیب و شہادت ذرہ توان یافت از دائرہ قدرت و عیش و مزین و صحر و سورۃ التھیم صلیہ اس سورۃ کا نام سورہ تحریم ہے یہہ نام اسلی رکھا گیا کہ آنحضرت نے کچھ لپٹے اوپر حرام کیا تھا اور کا ذکر ہے امین چنانچہ مفصل حال اسکا آگے مذکور ہو گا اور یہہ سورہ مذہب ہے آئین آئین

[illegible]

۱۱۱



















پھر گزرتے ہیں کہ انہیں گرمی بہت ہوتی ہے اور طبع پھر کے ہیں اور بہت آبی ہر اور ہون بہت ہوا ہو اور  
 مذکورہ آگ بہت چمٹی ہے اور قبول بعض کے پھر تو نکلے ہوئے اور جو والے شیمان زیادہ ہوں دلیل اسکی قول  
 اللہ کا ہے انکو و ما تعبدون من دون اللہ حصص جھٹکھ لہ آدمی اور پھر جو ساتھ ڈالے  
 جاوینگے آگ میں ایسے کہ آدمی تراشتی ہے تو کو اور رب نہیں رکھتا ہا ذکو سوا ہی اللہ کے اور بعض نے کہا کہ پھر  
 سے مراد سونا اور چاندی ہے کہ پیدائش اونکی پھر سے ہر ۵۰ زردیم از سنگ زرد و سفیدہ اندرین سکا مہند  
 امیدہ دے از سنگ سخت تر پلیدہ کہ زنگش راحت افزا دے دل ازین سنگ اگر تو برنجی + سرخسرت  
 بسی سنگ زنی + علیہا ملائکہ یعنی اوس آگ سخت پر حاکم ہونگے اور اسکی اور عذاب کرنے اہل اسکی فرستے  
 اپنے اوس زبانیہ یعنی داروغہ اور مدکار اونکے غلاط سخت دل کہ خالی ہونکو دل اونکے شفقت و رحمت سے  
 عذاب سخت قوی جمع شدید کی یعنی قوی کے اسلیو کہ وہ قوی ہونکے عاجز نہیں ہونگے دشمنان خدا کے اتھام  
 سبب حکم الہی کے اور بعضوں نے کہا غلاط الاقوال شد الافعال کہ قوی ہونکے افعال شدیدہ پر کام کرینگے پھر  
 یا نون سے جیسے کرتے ہیں ہاتون سے جبکہ رحم طلب کیے جاوین گے نہیں رحم کریں گے ایسے کہ وہ پیدا کیے گئے ہیں  
 غضب سے اور جلت میں اونکے قہر سے نہیں لذت ہواونکے لیے مگر قہر و غضب میں اور اونکی جلت میں ہے عذاب  
 کرنا خلق کا بدون رحم کے مابین اونکے موند ہونیں مسافت ہی ایک برسی یا جیسے کہ فرق ہے در میان مشرق  
 اور مغرب ماریکا ایک اور کا اپنے گرز سے ایک ضربہ ستر ہزار کو پس گر پڑینگے آگ جہنم میں لا یخضعون اللہ ما امرهم  
 یعنی نہیں نافرمانی کرتے اللہ کی امر کی بیچ عذاب کرنے کفار کے وغیرہ ذلک و کیفعلون لایسرؤن یعنی بجا  
 لاتے ہیں اللہ کے حکمو کو بغیر کابلی اور سستی اور تاخیر کے اور بغیر زیادتی اور نقصان کے کہا ہے بعض اکابر نے  
 کہ اس آیت میں دلیل ہے اوپر عصمت تمام ملائکہ آسمان کے اور یہاں سے کہ وہ عقول مجرد ہیں بلا نزاع اور نہیں شہوت  
 ہے انہیں مطیع بالذات ہیں بخلاف بشر اور ملائکہ زمین کے کہ جو نہیں چڑھتے ہیں طرف آسمان کے پس بعضی فرقہ  
 وہ ہیں کہ نہیں چڑھتے زمین سے طرف آسمان کے کہی اور بعضی فرشتے وہ ہیں کہ نہیں اترتے آسمان سے زمین کی  
 طرف کہی کس طرح صمد تنبیہ اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ آپ ہی گناہوں سے بچنا چاہیے اور  
 اپنی اولاد کو بھی بچانا چاہیے ورنہ مستحق آگ مذکورہ کا ہوگا اور اولاد کو گناہوں سے بچنا بہت ضروری فرمایا آیت  
 صلے اللہ علیہ وسلم نے ولا تشرع عہم عصاک اذبا و اتخضہم فی اللہ اور فرمایا حکم کر دلا و اپنی کو ساتھ نازکے اور  
 حال میں کہ وہ سابر ہو اور جلدی کر و در میان اونکے بسر و ن میں اور فرمایا ما نخل و الذلکہ من نخل افضل  
 من اویہ من انتہی پس اس آیت کہیہ اور احادیث نبویہ میں غور کر آپ ہی گناہوں سے بچے اور اہل دعیال کو بھی  
 گناہوں سے بچا دے اب معاملہ برعکس ہے کہ اولاد کی خوشی کے لیے آپ ہی مرکب گناہوں کی ہوتے ہیں اور اونکو  
 بھی خراب کنہا کرتے ہیں کہ سامان گناہ کے مہیا کر دیتے ہیں یعنی پتنگ و دوڑا و چوسر اور گنجدہ اور کوہر اور انکا  
 لیے اور شادی و عین لالچ و رنگ مہیا کرتے ہیں بوی اگر شیخ مدد کو منادی تو اسکا سامان بھی موجود کر دیتے ہیں  
 اہل دعیال شادی و عین سرف کے باعث ہوتے ہیں اونکی خاطر بیارونہ روپے نکال کر اونکے دل خوش کرتے  
 ہیں اور سخی نصرت رسول خاکی ہوتے ہیں ہرگز خلاف شرع باتوں میں فرمان برداری اونکی نہ کری کہ حدیث شریفہ

اور جو گناہوں پر پڑے ہوں  
 اللہ کے وہ دین میں ہوں  
 ہوں کے ۱۱  
 بظاہر اسکا عذاب ہے  
 و التمام دارا بستاند و انکس  
 علی انہما من الامور الدنییہ  
 شہ غلاط جمع علیہ  
 بن اشمال من الامور الدنییہ  
 ۱۱ اردم  
 اپنے خیال سے یعنی مذکورہ  
 یعنی مارکا ادب سے لایا  
 کہ اونکو پھر نافرمانی اللہ کا  
 دین پر ہوا جو اولاد میں  
 سے ۱۱  
 کوئی بختنا افضل اور سبک  
 سے ۱۱

۴ اور بارہ اونکو ناز و نیریز ہوا و سکا لکین کہ وہ دوس برس کے ہوں











# سورۃ الملک مکیہ وہی ثلاثون ایه وفيہا رکوعان

سورہ ملک مکیہ ہی بیہ نام اسکا اسلئے ہوا کہ اول ہی میں اس کے لفظ ملک کا ہی تیسرا تیس ہیں اور رکوع دو اور کل ہی تیس ہوتا لیس اور حرز وقت ایک ہزار تین سو نہ ہٹہ اور نازل ہوئی بیہ بعد سورہ طور کی اور بعد سورہ تحریم کے اسلئے لکھی گئی کہ اوس کے آخر میں ذکر قاتنین یعنی عابدین اور مطیعین کا ہی اور اس کے اول میں ہی تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلَكُوتُ کو بشارت ہے ایمین سپر کہ جو عبادۃ اور فرمان برداری امدت کے کی کرینے امدت برکت والا اور بادشاہ ہی اوس کے بادشاہت اور برکت منتفی ہو کہ ہی کہ بہت سا ثواب ملو دیگا اور مضمون آپ میں طرح بطرح مناسب رکھتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور فضیلت اس سورۃ مبارکہ کی بہت آئی ہی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم **لِي اِنَّ سُورَةً فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً تُشْفَعُ لِحَاجَتِكَ** یعنی ایک سورۃ قرآن میں تیس آیت کی ہی کہ اوسنی شفاعت کی واسطی ایک شخص کی یہاں تک کہ بخشش کی گئی اوس کے گناہ اور روایت ہی ابن عباس سی کہ کہا کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں ہی خیمہ اپنا ایک قبر پر اور وہ کمان ٹکرتے تھے کہ یہاں قبر ہے پس ناگہان اوس میں ایک پڑتا ہی سورہ تبارک الذی بیدہ ملک یہاں تک کہ تمام کیا اوس کو پس آیا وہ خیمہ کھڑا کر نیوالا بنے صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور خردی حضرت کو پس فرمایا بنے صلی اللہ علیہ وسلم ہی الملک **هِيَ الْخِيَمَةُ خِيَمَةُ عَذَابِ اللَّهِ** سَوَاءٌ لِلَّهِ الْمَيِّتُ اَوْ الْحَيُّ اَوْ الْقَائِمُ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوتے تھے یہاں تک کہ پڑتے تھے **اَلَمْ تَنْزِيلُ الْيُسُفٰى** اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلَكُوتُ اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہا پڑ ہو یعنی اول رات نجات دینی والیکو یعنی عذاب قبر چتر کسی اور وہ سورہ التَّائِيْلُ الْيُسُفٰى ہے اسلئے کہ پہنچا ہے مجھ کو بیہ کہ تھا ایک شخص پڑتا اسکو نہ پڑتا کچھ سوای اوسکی یعنی ورد اپنا نہیں ہیرا پاتا کچھ سوای اوسکی اور تھا وہ بہت گنہگار پس پہلای اوس سورۃ فی پر پنے اوس پر کہا اسی پر در د کا میری بخشش کے حقیق وہ بہت پڑتا تھا مجھ کو پس قبول کی شفاعت اوسکی پر در د کا تعالیٰ نے اوس شخص کی حق میں اور فرمایا لکھو واسطی اسکے بدلی ہر گناہ کی نیکی اور بلند کر واسطی لئی درجہ اور کہا خالد بنی بیہ ہی کہ بلاشبہ بیہ سورۃ جہاڑتی ہی اپنے پڑتے والیکو طرفی قبر میں کہتی ہی یا الہی اگر ہوں میں تیری کتاب یعنی قرآن میں سی جو کہ لکھا ہوا ہی لوح محفوظ میں پس شفاعت قبول کر میری اوسکی حق میں اور اگر نہیں ہوں میں تیری حق میں سی یعنی بالفرض پس مٹا ڈال مجھ کو اوس سی اور کہا خالد بنی کہ تحقیق بیہ سورۃ ہوگی یعنی قبر میں مانند جانور پر ندی کی کہ لکھی پر اپنے اوس پر شفاعت کر لگی واسطی اوس کے پس بچا دیگی اوسکو عذاب قبر سی اور کہا خالد بنی بیج حق تبارک کی مانند اسکے اور تے خالد نہیں سوتے تھے یہاں تک کہ پڑتے بیہ دونوں سورتیں اور کہا طاؤس بنی کہ نزدیکی دی گئیں ہیں بیہ دونوں سورتیں ہر سورۃ پر مٹا آن میں ساتھ ساتھ نہ کیونکی ویت کی بیہ داری

فصل فی تفسیر سورۃ الملک  
 سورۃ الملک مکیہ ہے اور ثلاثون آیتیں ہیں اور رکوعان ہیں اور تبارک الذی بیدہ الملکوت کو بشارت ہے ایمین سپر کہ جو عبادۃ اور فرمان برداری امدت کے کی کرینے امدت برکت والا اور بادشاہ ہی اوس کے بادشاہت اور برکت منتفی ہو کہ ہی کہ بہت سا ثواب ملو دیگا اور مضمون آپ میں طرح بطرح مناسب رکھتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور فضیلت اس سورۃ مبارکہ کی بہت آئی ہی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم **لِي اِنَّ سُورَةً فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً تُشْفَعُ لِحَاجَتِكَ** یعنی ایک سورۃ قرآن میں تیس آیت کی ہی کہ اوسنی شفاعت کی واسطی ایک شخص کی یہاں تک کہ بخشش کی گئی اوس کے گناہ اور روایت ہی ابن عباس سی کہ کہا کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں ہی خیمہ اپنا ایک قبر پر اور وہ کمان ٹکرتے تھے کہ یہاں قبر ہے پس ناگہان اوس میں ایک پڑتا ہی سورہ تبارک الذی بیدہ ملک یہاں تک کہ تمام کیا اوس کو پس آیا وہ خیمہ کھڑا کر نیوالا بنے صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور خردی حضرت کو پس فرمایا بنے صلی اللہ علیہ وسلم ہی الملک **هِيَ الْخِيَمَةُ خِيَمَةُ عَذَابِ اللَّهِ** سَوَاءٌ لِلَّهِ الْمَيِّتُ اَوْ الْحَيُّ اَوْ الْقَائِمُ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوتے تھے یہاں تک کہ پڑتے تھے **اَلَمْ تَنْزِيلُ الْيُسُفٰى** اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلَكُوتُ اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہا پڑ ہو یعنی اول رات نجات دینی والیکو یعنی عذاب قبر چتر کسی اور وہ سورہ التَّائِيْلُ الْيُسُفٰى ہے اسلئے کہ پہنچا ہے مجھ کو بیہ کہ تھا ایک شخص پڑتا اسکو نہ پڑتا کچھ سوای اوسکی یعنی ورد اپنا نہیں ہیرا پاتا کچھ سوای اوسکی اور تھا وہ بہت گنہگار پس پہلای اوس سورۃ فی پر پنے اوس پر کہا اسی پر در د کا میری بخشش کے حقیق وہ بہت پڑتا تھا مجھ کو پس قبول کی شفاعت اوسکی پر در د کا تعالیٰ نے اوس شخص کی حق میں اور فرمایا لکھو واسطی اسکے بدلی ہر گناہ کی نیکی اور بلند کر واسطی لئی درجہ اور کہا خالد بنی بیہ ہی کہ بلاشبہ بیہ سورۃ جہاڑتی ہی اپنے پڑتے والیکو طرفی قبر میں کہتی ہی یا الہی اگر ہوں میں تیری کتاب یعنی قرآن میں سی جو کہ لکھا ہوا ہی لوح محفوظ میں پس شفاعت قبول کر میری اوسکی حق میں اور اگر نہیں ہوں میں تیری حق میں سی یعنی بالفرض پس مٹا ڈال مجھ کو اوس سی اور کہا خالد بنی کہ تحقیق بیہ سورۃ ہوگی یعنی قبر میں مانند جانور پر ندی کی کہ لکھی پر اپنے اوس پر شفاعت کر لگی واسطی اوس کے پس بچا دیگی اوسکو عذاب قبر سی اور کہا خالد بنی بیج حق تبارک کی مانند اسکے اور تے خالد نہیں سوتے تھے یہاں تک کہ پڑتے بیہ دونوں سورتیں اور کہا طاؤس بنی کہ نزدیکی دی گئیں ہیں بیہ دونوں سورتیں ہر سورۃ پر مٹا آن میں ساتھ ساتھ نہ کیونکی ویت کی بیہ داری

مشکوٰۃ وغیرہ اور مولانا شاہ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر غزیری میں کہا ہے کہ موافق حدیث صحیح کے صحاح سی بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ثابت ہے کہ آنحضرت فی فرمایا کہ ایک سورۃ فی کتاب اللہ کہ تشریح کی ہے ایک مرد گنگا کے حقیر اور مستدر شفاعت میں اصرار کیا کہ گہراؤ درخ سی نکالا اور نہشت داخل کیا اور وہ سورہ تبارک الملک ہی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی تھی کہ میں دوست رکھتا ہوں کہ یہ سورہ ہر مومن کی دلیں ہوں یعنی ہر مسلمان کو چاہی کہ اس سورہ کو یاد کرے اور ابن مسعود کی روایت سی ثابت ہے کہ مردیکو جب قبر میں رکھتے ہیں اور فرشتی عذاب کے آتے ہیں یہ سورہ حمایت اور منافقت کو اوڑھتی ہے اگر فرشتی پانوی طرفی آتے ہیں کہتی ہے کہ اس طرف سی تگورہ انہیں دینی کی کہ یہ شخص مجھ کو اپنے پادشہ گہراہو کہ نماز میں پڑھتا تھا اور اگر فرشتی سر کی طرف ہی آتی ہیں تو کہتے ہیں کہ اس طرف سی تگورہ انہیں دینی کی کہ یہ شخص مجھ کو اپنے زبان پر پڑھتا تھا اور اگر دائیں بائیں سی آتی ہیں تو کہتے ہیں کہ ان دونوں طرف سی تگورہ انہیں راہ انہیں دینی کے کہ مجھ کو اپنے سینہ میں یہ شخص یاد رکھتا تھا اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام بعد از نماز عشا کی دو رکعت نفل میں اس سورہ کو بیٹھ کر پڑھتے تھے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی ضرور اس سورہ کو پڑھتے تھے اور اس حدیث شریف میں اس سورہ کا مانہ اور منجیہ اور واقعہ نام رکھا ہے کہ عذاب قبر کو منع کرتی ہے اور عذاب سی نجات بخشی ہے اور اہوال قیامت کی صدموں ہی بچاتے ہے اے اے

اللہ العزیز الخیر

اس شخص کی نوال ہر ایک

شہد و کرتا ہوں ساتھ نام

تبارک الذی بید اللہ ملک فہو علی کل شیء قہیر بابرکت ہے وہ خدا کہ اوسکی ماہتہ میں ہی بادشاہی اور وہ سب چیز و نہر تو انہی کا فتح ہے بڑی برکت ہی اوسکی جسکی ماہتہ ہی سراج اور وہ سب چیز کر سکتا ہے تقسیم برکت کی معنی میں بڑے اور زیادتی کی جس ہو یا عقلی اور بت برکت کی طرف اللہ تعالیٰ کی باعتبار برتر ہوئی اوسکیکے ہی اپنی سوا سی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں یعنی برکت متضمن ہی معنی زیادتی کو اور زیادتی مقتضی ہی برتر ہوئی کو غیر سی جیکے فرمایا لیس کبریا یعنی نہیں ہی کوئی چیز مانند اوسکی یعنی اوسکی ذاتیں بابت وجہ الوجود ہوئی اوسکیکے اور نہ کوئی چیز اوسکی صفات و افعال میں مثل اوسکی ہی بسبب کمال اوسکی صفات و افعال میں حاصل معنی تبارک کی یہ کہ وہ برتر اور بزرگتر ہی صفات مخلوقوں سی بیدہ الملک یعنی اوسکی تصرف میں ہے بادشاہی اور غلبہ ہر موجود پر یا وہ مالک الملک ہی دیتا ہی بادشاہی جسکو چاہتا ہی اور ملیتا ہے اوسکو جس سی چاہتا ہی اور وہ ہر چیز پر قسم مخلوقات سی یا انعام و انتقام سی پڑا قادری قدرت و اللہ الذی خلق الموت والحیۃ لیسئلو کہ ایک احسن عملاً وہو العزیز العفور وہ خدا کہ یہ کیا کرتی موت و حیات کو تو کہ آزمادی تگورہ کہ کون تم میں سی نیک تر ہے عمل میں اور وہ ہی غالب بخشی والا فتح یعنی بنایا فرما اور دنیا کہ تگورہ چاچی کون تم میں اچھا کرتا ہے کام اور وہ زبردست ہے

تبارک الذی بید اللہ ملک فہو علی کل شیء قہیر بابرکت ہے وہ خدا کہ اوسکی ماہتہ میں ہی بادشاہی اور وہ سب چیز کر سکتا ہے تقسیم برکت کی معنی میں بڑے اور زیادتی کی جس ہو یا عقلی اور بت برکت کی طرف اللہ تعالیٰ کی باعتبار برتر ہوئی اوسکیکے ہی اپنی سوا سی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں یعنی برکت متضمن ہی معنی زیادتی کو اور زیادتی مقتضی ہی برتر ہوئی کو غیر سی جیکے فرمایا لیس کبریا یعنی نہیں ہی کوئی چیز مانند اوسکی یعنی اوسکی ذاتیں بابت وجہ الوجود ہوئی اوسکیکے اور نہ کوئی چیز اوسکی صفات و افعال میں مثل اوسکی ہی بسبب کمال اوسکی صفات و افعال میں حاصل معنی تبارک کی یہ کہ وہ برتر اور بزرگتر ہی صفات مخلوقوں سی بیدہ الملک یعنی اوسکی تصرف میں ہے بادشاہی اور غلبہ ہر موجود پر یا وہ مالک الملک ہی دیتا ہی بادشاہی جسکو چاہتا ہی اور ملیتا ہے اوسکو جس سی چاہتا ہی اور وہ ہر چیز پر قسم مخلوقات سی یا انعام و انتقام سی پڑا قادری قدرت و اللہ الذی خلق الموت والحیۃ لیسئلو کہ ایک احسن عملاً وہو العزیز العفور وہ خدا کہ یہ کیا کرتی موت و حیات کو تو کہ آزمادی تگورہ کہ کون تم میں سی نیک تر ہے عمل میں اور وہ ہی غالب بخشی والا فتح یعنی بنایا فرما اور دنیا کہ تگورہ چاچی کون تم میں اچھا کرتا ہے کام اور وہ زبردست ہے







اور سپر اور آسمان گہیری ہوئی ہیں یہاں تک کہ عرش گہیری ہوئی ہی سبکو اور کرسی جو قریب تر تھا نوٹ کی ہی طرف عرش کی نسبت عرش کی مانند کر دیکے ہے کہ بڑا ہو چکا ہے پس کیا گمان ہی تیرا اس کی نیچی کے تھا نوٹ کی نسبت یعنی وہ تو عرش کے آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتے اور ہر آسمان مقابلہ میں اس آسمان کی کہ اوپر اس کی ہے یہ نسبت رکھتا ہے مگر ایسی ہی نہ دیکھی تو یہ خطاب رسول علیہ السلام کو ہی یا ہر شخص کو کہ لایق خطاب کی ہی اور معنی یہ ہیں کہ نہ دیکھے تو کچھ اختلاف و اضطراب پیدا ہوا ہے اور عدم تناسب بلکہ وہ برابر ستیقم ہے اور گول اور نہ برتنہ اور خوب بند و بست کی ساتھ تہہ پہر آنکھ کو یعنی طرف آسمان کے تاکہ واضح ہو جاویں یہ ساتھ معائنہ کی اور نہ باقی ہے تجھ کو شبہ **روح** **لَمْ يَجْعَلِ الْبَصَرُ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ** پس پہر پہر آنکھ کو دوبارہ تو پہر آویں آنکھ تیرے جانب خوار ہو کر مادی ہو کر **فتح** پہر دوہرا کر نگاہ گرد و دوبارہ دلی آویں تیری پاس تیری نگاہ رہد ہو کر تہک کر **نفس** تکرار کر نظر کو دوبار یعنی دوبار ساتھ پہلی نظر کے اور بعضوں نے کہا سوا پہلی پس ہو گئے تین بار اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس سی دہی یا نہیں ہی بلکہ مراد اس سے تکرار بکثرت ہے یعنی بار بار نظر کر اور غور کر اور عیب اور دڑا آسمان کی تلاش کر کہ عیب و نقصان پاویگا تو اور نظر تیری مادی اور ذلیل اور تہک کر پہر آویں **مدح** **وَلَقَدْ آتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا مَصْرَاجًا وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ لَعَلَّهُمْ يَظْهَرُونَ** اور تحقیق زینت دی ہم نے آسمان نزدیک کو ساتھ چراغوں کی اور کیا ہمینی اون چراغوں کو آلات رجم شیطا نوٹ کا اور طیار کیا ہمینی وسطی شیطان کی عذاب و دوزخ کا **فتح** اور ہنی رونق دی ورلی آسمان کو چراغوں ہی اور اونی رکھی پہنیک مار شیطان کی اور رکھی ہی اونکو مار دیکتی آگ کی **مدح** **تفسیر** زینت دی ہمینی الخ یہ بیان ہی اسکا کہ پیدا کرنا آسمانوں کا نہایت رونق و خوبی کی ساتھ ہی بعد بیان کرنی اسکے کہ اونیں کسی طرح کا قصہ نہیں ہے اور تقدیر و تقدیرنا ان کے یہ ہے و باسد تقدیرنا آخر قسم کہا لی تاکہ یہ مضمون کے لئے اور مصابیح جمع مصباح کی ہے معنی چراغ کی مراد اس سے ستاری ہیں کہ روشن ہوتی ہیں رات کو مانند چراغوں کی قسم ستیارات اور ثوابت سے بسبب شفا فی آسمان کی سب معلوم ہوتے ہیں چڑے ہوئے آسمان دنیا میں باوجودیکہ بعضے ستاسی یعنی سیارہ اور آسمانوں ہی ہیں پس برابر ہے کہ ستاری آسمان دنیا کے ہوں یا اور آسمانوں کی وہ ظاہر ہوتی ہیں آسمان دنیا میں پس یہ تقدیر آسمان دنیا میں ہی ان ستاروں ہی کہ مانند چراغوں کی ہیں اور داخل ہے ان مصابیح میں چاند ہے اسلئے کہ وہ بڑا ستارہ روشن ہی **رجو** مجمع جمع بفتح مصدر ہے اور رجم وہ ہے کہ جس سے کوئی مارا جاویں اور مارا جاویں یا جمع راجم کے ہے

اور سپر اور آسمان گہیری ہوئی ہیں یہاں تک کہ عرش گہیری ہوئی ہی سبکو اور کرسی جو قریب تر تھا نوٹ کی ہی طرف عرش کی نسبت عرش کی مانند کر دیکے ہے کہ بڑا ہو چکا ہے پس کیا گمان ہی تیرا اس کی نیچی کے تھا نوٹ کی نسبت یعنی وہ تو عرش کے آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتے اور ہر آسمان مقابلہ میں اس آسمان کی کہ اوپر اس کی ہے یہ نسبت رکھتا ہے مگر ایسی ہی نہ دیکھی تو یہ خطاب رسول علیہ السلام کو ہی یا ہر شخص کو کہ لایق خطاب کی ہی اور معنی یہ ہیں کہ نہ دیکھے تو کچھ اختلاف و اضطراب پیدا ہوا ہے اور عدم تناسب بلکہ وہ برابر ستیقم ہے اور گول اور نہ برتنہ اور خوب بند و بست کی ساتھ تہہ پہر آنکھ کو یعنی طرف آسمان کے تاکہ واضح ہو جاویں یہ ساتھ معائنہ کی اور نہ باقی ہے تجھ کو شبہ **روح** **لَمْ يَجْعَلِ الْبَصَرُ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ** پس پہر پہر آنکھ کو دوبارہ تو پہر آویں آنکھ تیرے جانب خوار ہو کر مادی ہو کر **فتح** پہر دوہرا کر نگاہ گرد و دوبارہ دلی آویں تیری پاس تیری نگاہ رہد ہو کر تہک کر **نفس** تکرار کر نظر کو دوبار یعنی دوبار ساتھ پہلی نظر کے اور بعضوں نے کہا سوا پہلی پس ہو گئے تین بار اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس سی دہی یا نہیں ہی بلکہ مراد اس سے تکرار بکثرت ہے یعنی بار بار نظر کر اور غور کر اور عیب اور دڑا آسمان کی تلاش کر کہ عیب و نقصان پاویگا تو اور نظر تیری مادی اور ذلیل اور تہک کر پہر آویں **مدح** **وَلَقَدْ آتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا مَصْرَاجًا وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ لَعَلَّهُمْ يَظْهَرُونَ** اور تحقیق زینت دی ہم نے آسمان نزدیک کو ساتھ چراغوں کی اور کیا ہمینی اون چراغوں کو آلات رجم شیطا نوٹ کا اور طیار کیا ہمینی وسطی شیطان کی عذاب و دوزخ کا **فتح** اور ہنی رونق دی ورلی آسمان کو چراغوں ہی اور اونی رکھی پہنیک مار شیطان کی اور رکھی ہی اونکو مار دیکتی آگ کی **مدح** **تفسیر** زینت دی ہمینی الخ یہ بیان ہی اسکا کہ پیدا کرنا آسمانوں کا نہایت رونق و خوبی کی ساتھ ہی بعد بیان کرنی اسکے کہ اونیں کسی طرح کا قصہ نہیں ہے اور تقدیر و تقدیرنا ان کے یہ ہے و باسد تقدیرنا آخر قسم کہا لی تاکہ یہ مضمون کے لئے اور مصابیح جمع مصباح کی ہے معنی چراغ کی مراد اس سے ستاری ہیں کہ روشن ہوتی ہیں رات کو مانند چراغوں کی قسم ستیارات اور ثوابت سے بسبب شفا فی آسمان کی سب معلوم ہوتے ہیں چڑے ہوئے آسمان دنیا میں باوجودیکہ بعضے ستاسی یعنی سیارہ اور آسمانوں ہی ہیں پس برابر ہے کہ ستاری آسمان دنیا کے ہوں یا اور آسمانوں کی وہ ظاہر ہوتی ہیں آسمان دنیا میں پس یہ تقدیر آسمان دنیا میں ہی ان ستاروں ہی کہ مانند چراغوں کی ہیں اور داخل ہے ان مصابیح میں چاند ہے اسلئے کہ وہ بڑا ستارہ روشن ہی **رجو** مجمع جمع بفتح مصدر ہے اور رجم وہ ہے کہ جس سے کوئی مارا جاویں اور مارا جاویں یا جمع راجم کے ہے





ہندو کی اور ایسی صادر ہوگا اور کسی جیسا کہ صادر ہوتا ہی زندہ رہی اور کہا جعفر علی رضی اللہ عنہ کی کہ  
 تہا میں ساتھ ہی علیہ السلام کی ایک راہ میں پس بہت لگی مجھ کو سیاسی پس جانا اور کوئی علیہ السلام نے  
 اور تہا سیاسی ہمارے یک پیار پس فرمایا علیہ السلام فی کہ پنچا میری طرف سی سلام اس پیار کو اور  
 کہا اور کو کہ پلا دی تجھ کو پانی اگر ہو پانی او میں کہا جعفر نے پس کیا میں طرف او کی اور کہا میں سلام  
 ایہا جیل میں کہا پہاڑ نے زبان فصیحی لیا کہ رسول خدا کی پس بیان کیا میں قصہ پس کہا  
 پہاڑ نے کہ میرا سلام عرض کرنا رسول خدا سے اور کہنا کہ جب سنایا میںی قول اللہ تعالیٰ کا فاشقوا لنگار  
 اَللّٰہِ وَفِیْ ہَا النَّاسُ وَالْیٰحٰی اَیُّہَا مَیْنِ اس ڈر سی کہ میں اون تہر دین سسی ہوں کہ جو ایندین  
 ہر کی ہونگی اتنا رویا میں کہ نہیں باقی رہا مجھ میں پانی جب ڈالا جاوی انہ یعنی جب ایک جماعت کا  
 کا فرونگی دوزخ میں ڈالی جاو گی ساتھ دیکھنے دوزخ کی نگہبانوں کی کہ وہ دوزخ سی ہی زیادہ غصی یز  
 ہونگی کا فرونگی پوچھیں گی اونی نگہبان دوزخ کی کہ وہ مالک داروغہ اور نائب اونکی ہن کہ ہ کا فرو  
 تاجرون کی نہیں آیا تہا دنیا میں تہا سی پاس کوئی پیغمبر ڈرائیو الا پڑ تہا تہر آیتیں رب تہا ربکی اور  
 ڈرائیو ملتی اس دن تہا ربکیسی اور یہ پوچھنا اونکا بطریق زجر تو بیچ کی ہوگا تاکہ زیادہ ہو عذاب پر  
 عذاب وحشت ڈرو کہ بی لکھا کہ بجا آنا لکھ کر فکد بناؤ قلنا اما نزل اللہ من شیء  
 اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِی ضَلٰلٍ کَبِیْرٍ ہینگے ہاں بلاشبہ آیا تہا ہا سی پاس ڈرائیو الا پس جیٹلایا ہن اور کہا ہن ہی ہ  
 ہنیں اور اسے ہے خدا نے کوئی چیز نہیں ہو تم مگر بیچ گرا ہی ظاہر ٹرکی ڈ فحشہ وہ بولی ہم پتہ پتہ  
 ڈرائیو الا پھر ہن جیٹلایا اور کہا کوئی نہیں اور ہا سی اللہ کی کچھ چیزیں ٹری ہو ٹری ہیکا زمین کا ہو  
 تفسیر کہینگے ہاں انہ پہاڑ قرار اونکا ہوگا ساتھ عدل اللہ تعالیٰ کی اور قرار ہوگا اسکا کہ اللہ تعالیٰ  
 نے دفع کئی عذراونکی ساتھ پہنچنی رسولوں کی اور ڈرائیو اونکیسی او پھر سی کہ پڑی او میں یعنی عذاب  
 پس جیٹلایا ہن یعنی اونکو اگر کوئی کہی کہ اس سی تو یہ معلوم ہوتا ہی کہ فاسق اصرار کرنیو الا کہنا ہر دوزخ  
 میں نہ دخل ہو کیونکہ وہ تو ڈرائیو الیکو جیٹلایا ہی نہیں ہی جواب سنکا یہ ہی کہ دلالت کرتی ہن الیلینز  
 سمیعہ او پر عذاب ہونی ساری گنہگاروں کی اور مردافوج سی یہاں بعض اونکی ہن کہ ڈالی جادینگے  
 دوزخ میں اور وہ کافر ہن اور ہنیں اور ہا سی اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز اون چیز زمین سی کہ کہتی ہو تم یعنی  
 وعدہ وعید وغیر ذلک نہیں ہو تم انہ یعنی کہا کافروں فی ڈرائیو اونکو کہ نہیں ہو تم مگر بیچ خطا عظیم  
 اور جائز ہے یہ کہ ہو یہ کلام خزہ یعنی دوزخ کی نگہبانوں کا روایت کی ابوہریرہ نے سے صلے اللہ  
 علیہ وسلم سی کہینے فرمایا میں نذیر یعنی ڈرائیو الا ہوں اور موت میری معنی عات کرنوالی ہی اور ساسو یعنی  
 قیامت وعدہ کی جگہ ہے صلہ روح و قوالو لہذا سمعہ او یقیناً ما کنا فی اَحْصٰی السَّعِیْرۃ اور کہیں  
 اگر ہم سنتی یا سمجھتی ہوتی دخل بیچ زمرہ ہل دوزخ کی ڈ فحشہ اور بولی اگر ہم ہوتی سنتی یا بوجہی ہوتی  
 دوزخ والو میں ڈ تفسیر اور کہیں یعنی یہ ہی کہینگے سقر سی قصہ یہ ہو کہ کہ اگر ہم سنتی ڈرنا  
 مانندہ طالب حق کی یا سمجھتے مانندہ سمجھنے نال کرنیو الیکے تر نہ ہوتی آج دوزخ ہونگی جماعت میں اور میں

اور اس کی کہ میں نے  
 ہندی پاس سے کافران کی سبت  
 جانا اور اس بات کو نہیں لکھا  
 کہ جو پہلے میں ہی خدا تعالیٰ کو  
 اور نہ پہلے میں ہی خدا تعالیٰ کو  
 مقرر نہ کیا ہے یہ سب تہا سب بات جو ہن  
 یہ دعویٰ کہ تہا تو لکھا تھا کہ  
 ہونے میں سب غلط اور ہکا نام ہے  
 ہن راہ پر کافریتا دینگے اور کو  
 قولی انہ جو میں حرف ہا اب دین  
 جسے لکھا ہے سب اساتذہ نے لکھا  
 و حشہ اعلیٰ فوت سادت  
 التقدیق و تہر  
 البیان التفصیل  
 الواقع ہن قال کل فوج  
 من ملک الافواج قد جانا فہا  
 من ملک افواج کا سب سب  
 حقیقہ اور حکم کا سب سب  
 نے حکم نہ دیا خدا تعالیٰ  
 نزل ہر سب سب  
 کہ اگر ہم ہوتے ہوتے  
 اور سمجھتی ہوتی  
 دوزخ کے





قد سرہ نے کہ جب کہا جاوی تجھ کو کہ آیا دوتا ہی تو اس سے توجہ پر رہ کیونکہ توفی اگر کہا نہیں تو میری  
 بیماری بات کہی تو نے اور اگر کہا تو فی مان تو دوتا نہیں اور حالت پر کہ تو اوپر ہے یعنی غافل و نڈر ہے  
 اور کہتا ہے ڈرتا ہوں کیا نہیں جانتا ہے تو کہ اسد تعالیٰ فی جہاں ہے اس میں کو خلیل پھر آیا تو ڈالا او کی طرف  
 یہاں تک کہ تڑپ اور آواز اونکے دل کی سنے جاتے تھے دوسری جیسے کہ سنی جاتے ہے پھر پھر اسٹ  
 جانور کے ہوا میں اور کہا گیا فضیل سے کہ طرح پہنچا تجھ کو خوف جو پہنچا کہا بسبب قلت گنا ہوئے گئے پر  
 خوف کے لئے سباب ہیں اور اول سبب عقل سلیم ہے پھر حاصل ہوتا ہے کمال اور سکا تکیب گناہ کی  
 اور یہ سبب کہ ترک گناہ اگرچہ ہے نتیجہ خوف کا لیکن قلب ترقی کرتا ہے رقت میں شبک  
 گناہ کی پس بہت ہوتا ہے ڈراوسکا اور سنگ دل نہیں پہنچتا ہے خوف کو اس لئے کہ عقل اسکی ضعیف  
 و مغلوب ہوتے ہے مشہو ہے کہ عقل مانند خاند کی ہے اور نفس مانند جور کی اور جسم مانند گھر کے  
 پس غلبہ ہو عقل نفس پر تو مشغول ہوتا ہے نفس جسم کی درستی میں جیسے کہ مشغول ہوتی ہے عورت مقہور  
 یعنی تابعدار گھر کے درستی میں پس سوچتا ہے سب کچھ اور اگر غالب ہوتا ہے نفس تو ہوتے ہے سچی اور  
 فاسد ماتہ اوس عورت کی کہ غالب ہو اپنے خاند پر پس خراب ہوتا ہی سب کچھ **۱۰** میر طاعت  
 نفس شہوت پرست **۱۱** کہ ہر ساعتش قبلہ دیگر ست **۱۲** کہ ارجامہ پاکست و سیرت پلید **۱۳** در دوش را  
 نباشد کلید **۱۴** روح **۱۵** ان الذین یعنی بلاشبہ جو کہ ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سی غائبانہ فی کینے  
 عذاب و دوزخ کی اور بغیر سنے نغرون تہ او سیکے اور بغیر توبہ و چتر کنی دار بانون و دوزخ کی کہ تہ  
 اس دیکھنے کے وقت موت سی شروع ہوتی ہے اور ہر چیز بسبب غلبہ شہوت بقا فی او غضب  
 نفسانے کے اعمال بد کئے تھے لیکن بسبب ڈر کی کہ وقت ڈرنیکے رکھتے تھے اور وہ ڈر بعد کرنی بد  
 باعث ندامت و شرمندگی کا ہوتا تھا لہذا مغفرت یعنی او کی لمی مغفرت ہی اون گناہوں کی کہ بسبب  
 غلبہ شہوت و غضب کے کئے تھے اور اگر چہ ہے اوس ڈرنے اور ندامت کہنیجے پر جیسا کہ اور جای فرمایا  
 وَلَیِّنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ اَوْ فِی الْوَاقِعِ فَاْتَتْ پُروردگار لائق کہیے ہے کہ غائبانہ اوس کے  
 ڈرنا چاہئے پہلے کہ غائب ہونا کسی سی اوس وقت موجب امن اور نڈر نہی کا ہوتا ہے کہ اوسکو اطلاع او پر اقوال و افعال  
 اس شخص کے حالت غیبت میں نہو اور ذات پاک اسد تعالیٰ کی علام الغیوب ہے کوئے چیز حا طہ علم  
 اوسکیے غائب نہیں ہے تا جحدیکہ ظاہر و پوشیدہ اوسکے نزدیک کیساں ہی **۱۶** عزیزی **۱۷** و استر **۱۸**  
 قَوْلُکُمْ اَوْ اَجْهَرُ وَاِنَّہٗ عَلَیْہِمْ لَآ اٰتِ الصُّدُورِ اور پوشیدہ کر اپنے باج کو یا شکار اکل و کو  
 تحقیق خدا دانا ہے اون چیزوں کا کہ سینوں میں ہے **۱۹** فَتَحْطٰہُ اور تم جیسی کہو اپنے بات یا کہول کر  
 وہ جانتا ہے جو تمکے **۲۰** نفس **۲۱** اکثر مفسرون فی روایت کیا ہے کہ کا فر قریش کی  
 اپنے مجلسوں میں طعن و بد گوئی نسبت حضرت علیہ السلام اور قرآن کی کرتے تھے اور حضرت عم  
 بطریق وحی و الہام کے اوپر آگاہ ہوتے تھے اور عند الملاقات اؤن کا فرونگو آگاہ کرتے کہ  
 تمی فلا فی دن اپنی مجلس میں میری حق میں ایسا کہا مناسب تھا کافرون فی بعد

کہ تہ کن ہر شے  
 خوف سے جانتا ہے  
 کہ عالم اس بات پرست ہے  
 اور گناہ کم ہوتا ہے  
 تو دوتا بہت ہیں  
**۱۰** یعنی میں اس  
 سے کہ ڈرنا ہے اوس  
 ایسا سبب پروردگار  
 بہت سے دوزخ میں  
**۱۱** اور اگر چہ  
 کہو بیشک خدا غافل  
 جانتا ہے اور خوف  
 ہے بسبب باوجود آنست  
 کہو یا بیکر کہ جب جو شکار  
 دوزخ میں غیبت میں ہو گا اور  
 نہ ہو کہ وہ جہاں  
 خدا غافل جانتا ہے اور

اسکے تئید کردی کہ طعن دید کہا و حضرت عوم کا آواز بلند سی کہا کہ واس کان پر کہ تا نہ خیر خواہ حضرت  
 یہ خبرین او کو پہنچاتے ہیں حق تعالیٰ فی یہ آیت بھی اور فرمایا کہ یہ علم الہی ہے کہ زمین پوشیدہ  
 اور ظاہر برابر ہے بلکہ جو کچھ دلیمن پوشیدہ ہے وہ یہ ظاہر ہے اور اگر کو بعد معلوم ہو کہ بدون  
 قرب اور حضور کی کیونکر اقوال و افعال ہمارے معلوم کر سکے خصوصاً اون چیز و ملک و لوئین پوشیدہ  
 ہیں ہم اور صلا زبان پر نہیں لاسکتی کس طرح جانتا ہے تو کہیں ہم آگاہی کہ ان کی عذریٰ الہی کہ  
 من خلقی و هو اللطیف الخبیر یا نہیں جانتا وہ کہ پیدا کیا اور وہی باریک بین خبردار ہے کہ پہلادہ  
 نہ جانی جینی بنایا اور وہی ہی پیدا جانتا خبردار ہے نفسان کہ کیا نہیں جانتا وہ کہ پیدا کیا ہے اون  
 خطرات دلی کو تہاری دلوئین اور اون اقوال و کلمات کو تہاری زبانوں پر اور اون حرکات و سکنات کو تہا ہی  
 اعضاء پر اور ظاہر ہے کہ پیدا کرنا کسی چیز کا بدون جانشی تفصیلون احوال اوس چیز کے ممکن نہیں ہے اور  
 اگر کہو کہ ان چیز و ملکوں میں پیدا کرتے ہیں نہ خدا جیسا کہ معتزلہ اور فلاسفہ کہتے ہیں تو کہیں گی ہم  
 کہ اس قدر خود معتزلہ اور فلاسفہ کی نزدیک ہی مسلم ہے کہ مجردت کو عالم شیا و واقعہ کا ضرور ہے  
 و هو اللطیف یعنی اللہ تعالیٰ لطیف ترین مجردت کا ہے کہ کی طرح تعلق ساتھ مادہ کی نہیں رکھتا  
 پس ایسی مجردت کو کوئی روئی والا معلوم کر لے حقائق نفس الامر یہی تصور نہیں ہے اور وہ تعلق  
 الخبیر یعنی خبردار ہے کہ ساتھ احوال ہر ذرہ کی ذرات عالم سی توجہ فرماتا ہے اور کسی وقت او کو  
 غفلت حال کسی ذریکسی نہیں ہوتی پہنچ اور کارخانہ کے گا خانجات بادشاہت اللہ تعالیٰ کی نظر کرد  
 کہ هو الذی الخ عذریٰ ڈ یعنی کیا نہیں جانتا ہر جہر یعنی باطن و ظاہر کو وہ پیدا کیا اوئی اپنے  
 حکمت سی تمام شیا کو کہ یہ دونوں ہی بیکے ہیں پس یہ انکار اور نفی عدم احاطہ علم اللہ تعالیٰ  
 کے پوشیدہ و ظاہر کو یعنی ثابت کرنا اسکا ہے کہ اللہ تعالیٰ پوشیدہ و ظاہر کو خوب جانتا ہی اللطیف  
 عالم و قائل شیا کا کہ دیکھتا ہی نشان قدم چوٹی سیاہ کا پتھر پراندہ میری رائیں الخبیر عالم باطن شیا کا  
 پس فرق دونوں کا ہر ہوا پس نہیں جاری ہوتے ہے عالم ملک و ملکوت میں کوئی چیز اور نہ حرکت کرتا ہے  
 ایک ذرہ اور نہ تسکین پکڑتا ہے اونہ بقیر ہوتا ہے کوئی نفس اور نہ مطمئن ہوتا ہے مگر کہ اللہ تعالیٰ  
 جانتا ہے کہا ایک بزرگ فی کہ تہی ہم جماعت فقراء کی پس پہنچا ہکو فاقہ اور ہوک پس گئی ہم ابرہیم  
 خوج کی پاس اور کھائی اپنے دلیمن کہ آیا معلوم ہے کرتے ہیں شیخ احوال میرا اور احوال ان فقراء کا  
 انہیں پس جبکہ پڑے نظر شیخ کے مچر کہا مجھ کو کہ جس حاجت کی لٹی آیا ہی تو میری پاس اللہ جانتا ہے  
 و کو یا نہیں پس عرصن کر اوس سی پس چپ ہو رہا میں چتر پہرے ہم پس پہنچ مکانیہ کچر کثا لاش  
 ہونے ہمیر اور جب جانتا ہے بندہ کہ اللہ تعالیٰ مطلع ہے میرے پیدا پر جانتا ہے اوس شیخ کو  
 نہ پوشیدہ ہے میرے سینہ میں حاجت سوال کے نہیں ہوتی فقط ہمت لگانی اللہ تعالیٰ کی طرح  
 و حاضر کرنا اپنے جتنا کا اپنے دلیمن بغیر عرض کر نیکی زمان سی کھایت کرتا ہی واللہ لطیف بعبادہ  
 و بخلہ لطف اوسیکے بند و پیر یہی کہ پہنچا تا ہے سہولت سی او کو وہ چیزین کہ محتاج ہیں او کی پس

سینا جانے کو  
 سب سے پہلے  
 دیکھو اس کا کیا  
 نتیجہ ہے اور وہ  
 خدا تعالیٰ کی طرف سے  
 والا ہے سب سے پہلے  
 اور خبردار ہے کہ  
 احوال کا ظاہر و باطن  
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 من خلق من فی صوم  
 فتح بانیہ فاعل بعلم  
 و فیہ من مفعول و  
 افعال مفسرہ  
 ہر ہر وقت سزا  
 و اللطیف ای لولم  
 بوقائی انا شیا  
 الخبیر العالم الخاف  
 الا شیا و فیہ  
 اشیات خلق الاول  
 فی سکون و لیس  
 عارف خلق افعال  
 العباد فو کہ وہو  
 اسے داخل انکس  
 و ص ۱۲۰ مدرج









نیچنی تک گذر جاتے تھے اور اگر باوصف سنی ان قصوں کی ہی اس ڈرامیکو باور کریں اور کہیں کہ مصرع  
 شہید کی بود مانند دیدہ ۱۰ تو یقیناً جان کہ یہ بیچ کمال غفلت و بیوقوفی کے ہیں اولیٰ و اولیٰ الطیر  
 حذبوی ۱۱ پہلے ہی تھے یعنی پہلے کفار مکہ کی جو کھار اگلی امتوں کی ہی مانند قوم نوح اور قوم عاد اور  
 مانند ان کیسے تکلیف کان نکیر یعنی کیسا ہوا انکار میرا و سپر ساتھ و تارنی عذاب کی یہی نہایت ہونا کہ  
 عذاب ہوا اور انکار اللہ تعالیٰ کا اپنے بند پر یہی کہ کری ساتھ اوسکی ایک امر دشوار اور فعل ہونا کہ  
 ناشناختہ اور اس آیت میں تسلی ہے و اعلیٰ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تہدید و تنبیہ ہی انکی قوم کو  
 لئی پہرہ گاہ کیا اپنے قدرت پر اور خشف کرنے اور پہنچی حاصب یعنی پتھر و مٹی ساتھ قول اپنے کی اولیٰ  
 یروا الی الطیر ۱۲ ۱۳ **روح** ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵

تَبَارَكَ الَّذِي

سپر دہین پس تا وقتیکہ او کو ہوا میں نگار نہ رہی وہ کہ طرح منافع او کی وہاں دین حق تعالیٰ اولیٰ حجت  
کو دیکھتا ہے اور ساتھ تدبیر غیبی کی او کو طبقہ ہوا میں پہنچاتا ہے اور نگاہ رکھتا ہے اللہ بکل شیء بصیر  
یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھنے والا ہے منافع اور ضرر او کی جانتا ہے اور تدبیر حاصل کرنی منافع اور دفع  
کرنی ضرر کی او کو سکھاتا ہے پس بیچ تہا بنی اس جو اہر ارضیہ کی ہوا میں دلیل اللہ تعالیٰ کی تشریف  
دو فوجیں و سپر پس معلوم ہوا کہ یہ نڈر ہونا انکا دار و گیر بادشاہ آسمان و زمین کیسی بسبب تو ہم  
عجز او کیسے نہیں ہے بلکہ بسبب تو ہم امکان مقابلہ کے ہے پس اونی پوچھنا چاہی کہ امن ہذا للہ  
ہو جبکہ لکھ عذری ۛ اَلَا الرَّحْمٰنُ مَعْرُومٌ کہ مع ہے رحمت او کی ہر چیز کو کہ دیکھتا ہے سب چیزوں کو  
اور ہر حال اور خصائص کی اور ہمایا ہے او کو واسطے جای ہونگی ہوا میں تحقیق وہ ہر چیز کو دیکھتا  
یعنی جانتا ہے پیدا کرنا نئے چیزوں کا اور تدبیر عجائب کی اور بصیر وہ ہی کہ مشاہدہ کری اور دیکھے طرح  
کہ نہ پوشیدہ ہوا اوس سی وہ چیز کہ تحت الشیء ہو پس جو ایسا دیکھنی والا ہو تو ان کو چاہئے  
کہ ہر وقت طالب اسکی رضا کا ہوتا و دونوں جہانین بیڑا اوسکا پار ہو اور او کی نظر عنایت کی اور سپر  
مشغول ہے کہ کسی بادشاہ کا ایک غلام تھا کہ بادشاہ او سپر نظر عنایت کی بہت رکھتا تھا نسبت  
غلاموں کی حال آنکہ وہ غلام نہ صورتیں اچھا تھا اور غلاموں میں اور نہ قیمت میں زیادہ تھا اور نہ  
پس تعجب کرتے تھے لوگ اس بات سی پس سوار ہو کر ایک روز چلا بادشاہ جنگل کو اور او کی ساتھ مصاحب  
اور غلام بے اوسکے تھے پس دیکھا بادشاہ فی ایک نظر طرف ایک پہاڑ کے کہ دور تھا اوس سی اور  
اوسپر ایک ٹکڑا برف کا پڑا ہوا تھا پہر نیچی کر لی نظر پس دوڑایا اوس غلام فی گہوڑا اپنا بغیر اسکے کہ  
دیکھی بادشاہ او کی طرف اور اشارہ کرے کچھ اور لوگوں فی جانا نہیں کہ کیوں دوڑایا اوسنی گہوڑا  
اپنا پس تھوڑے دیر لگ جوئے کہ وہ غلام آن موجود ہوا برف لیکر پس لوگوں فی پوچھا کہ تو فی کیوں  
جانا کہ بادشاہ برف کی خواہش رکھتا ہے غلام فی کہا کہ یون مینی جانا کہ بادشاہ فی او کی طرف  
دیکھا اور بادشاہ ہونکا دیکھنا کسی چیز کو عبت نہیں ہوتا پس کہا بادشاہ فی کہ سٹے مقرب کیا ہی  
مینی اسکو اور مٹی زیادہ چاہتا ہوں کہ تم مشغول ہو اپنے لفظوں کی رستی میں اور یہ مشغول ہے  
میری احوال کے رستی میں ۛ **روح** ۛ اَمِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَبْطِشُ كُمْ  
مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ اِنَّ اللّٰهَ لَذِي عَرْشٌ عَظِيْمٌ ۛ وہ کہ وہ لشکر ہے تمہاری مدد کرتا ہی تمہاری سوا  
خدا کے نہیں ہیں کا فر مگر فریب میں ۛ **فتم** ۛ پہلا وہ کون ہی جو فوج ہی تمہاری عکو مدد کرے  
رحمن کے سواے منکر پڑے ہیں نرمی پہکا تو میں ۛ **مو** ۛ یعنی کون ہے ہر طرح کا شخص کہ وہ لشکر  
تمہارا ہو اور تمہارے نوکر و مکی مانند واسطے جنگ مخالف تمہارے ہر وقت حاضر ہو مدد کری  
تمہاری مقابل رحمن کے ہو کر اور اگر یہہ ازراہ جہل و نادانی کے کہیں کہ مان اپنے معبودوں  
اور شیاطین سی لشکر جمع کیا ہے ہمیں کہ وقت حاجت کی عذاب خدا کو ہمسی دفع کر سکیں ہر  
یقین جان کہ نہیں ہیں یہہ کا فر مگر بیچ فرشتے کے کہ ظاہر میں حقیقت سی فرغیت ہوئی ہیں اور

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



خلعت کفر میں چلتا ہے کھڑا ہے یعنی آیا پس وہ شخص کہ راہ چلتا ہے اونہی سوہنہ چڑا ہوا کہ سوای شہیا سفلیہ کے کہ زمین اور زمین کی چیزیں ہیں نہین دیکھتا ہے راہ یا بڑا وہ ہی یا وہ کہ راہ چلتا ہے سیدھا کھڑا ہوا اور آسمان اور ستاری اور نشان اور نہائی سب کی نظر میں ہی جیسا کہ مرد موصد کے لیے ہے نظر اپنے سبب سے بڑا پر کھتا ہے اور اس ملاحظہ سے ثابت ہی راہ مستقیم پر کہ لیا ہوا کو مظاہر ہمارا الہی کا جانتا ہے اور حق تعالیٰ کو مؤثر تر دیکھ سبب کی جانتا ہے نہ مؤثر تر کٹر اسباب اور باوجود اس کے رعایت حکمت کے کہ تاہے ترتیب امور میں اور سبب کو سبب نہیں لگے ہے عتقاد کی اذن اسباب پر بخلاف اس کی کہ محض نظر سبب اسباب پر کہے اور سبب کو درجہ اعتبار سے سا قوی کیا کہ کارخانہ حکمت کو نہ پایا اور راہ اعتدال سے باہر نکل گیا اور اگر یہ ان تقریروں وضوح سے ہے حقیقت کا کہ نہ معلوم کریں تو اور راہ انکی سمجھائی لئی اختیار کر قل هو الہی انشا کہ الخ کا عزیز یہ مثال بیان کی گئی ہے مشرکہ اور موصد کی وضوح کرنی حال افیکے اور معنی یہ ہیں کہ جو چلتا ہے اپنے سوہنہ کے بل گرہوا اور وہ انک ٹکٹ کر گرتا ہی ہر ساعت ہر قدم پر سبب خلل قوالینے کی آیا ہوا بڑا راہ یا بڑا وہ بڑا راہ یا بڑا ہی کہ چلتا ہے سیدھا کھڑا ہوا سلامت انکی اور گریسی سیدھا راہ پر کہ نہ ٹیڑھا پن ہے اور نہ انحراف حاصل یہ کہ پہلی مثال کا فرکی ہی اور دو کے مومن کی اور سوہنہ کہا کہ مکب نیا یہ ہی اندہی سی کہ وہ راہ نہین پاتا ہے راہ چلتا ہے پس لازم ہے اسکو کہ گری سوہنہ بل بخلاف دنیا کی کہ سیدھا راہ چلتا ہی یہاں وہ ہی اندہی سے مراد ہی اور دنیا مومن سے وقت میان انکہ از روی یقین مد بادیدہ بنیاد و اندر رہ دین مد یا انکہ دو چشم بستہ بے دست کسی مد ہر گوشہ ہی رو دبطن و تخمین مد اور کہا کلبی نے کہ مراد مکب ابو جہل ہے اور سوی سی بنی علیہ السلام اور کہا قتادہ نے کہ کافر ہے کہ اندام ہند پڑتا ہے اللہ کے گناہوں میں اس ادھنا ویگا اسکو اللہ تعالیٰ سوہنہ کے بل طرف دوزخ کی عقبی میں اور مومن سقیم ہے اللہ امر پر دنیا میں پس ادھنا ویگا اسکو اللہ دونوں قدموں پر طرف جنت کی آخرت اور عرض کیا بنی علیہ السلام سی کہ کیونکر جلدین کی مومن فرمایا کہ جو چلتا ہے قدموں پر وہ قادر ہے اسپر کہ جلاوی انکو سوہنہ کی بل اور سہین اشارہ ہے اسپر کہ اللہ تعالیٰ ظاہر کر لگا ان کے لیے روز قیامت کی جو کچھ کہ پوشیدہ رکھا ہے آج لینے خیر یا شر سے سیرے کا نذر وجود غلبت مد ہم برآن تصویر جشت و جبت مد مد روح و تنبیہ میان رنگین فی ایک حکایت اندہی اور دنیا کی لکھی ہی کچھ مناسب اتفاق جانکر کہتا ہوں تابعت عبرت ہو مد ایک اندام دنیا کا تھیا را مد ربط تھا دونوں میں باہم شیماء بارے ایک باری ہوئی وہ ہم سفر مد ایک جاشب کو ہوا وانکا گذر مد ہتی پرانی عجیب ایک اندہی کی پاس مد کچھ ہر کشتی کی ہتی جیسی نہ آس ٹیک بیک دور کیا جو اسکا ٹوٹ مد ماہتہ سی عجیب پڑی اندہی کی چوٹ مد ہتی نہ خواہش اسکی چند ان کو اوسی مد پر لگا وہ ڈھونڈنی ہر سو اوسی مد ڈھونڈتا اوسکو جو وہ ہر جا گیا سانپ اسکی ہتھ میں ایک لگا مد خوب جو تری پہ اسکی غور کی مد جیمین سمجھا ہے یہ مجھے اور کے مد

قد افق فی  
دفعہ الریز  
فکر  
ماہر  
من سوا  
عالمہ و فخر  
من اس  
اسات  
دیکھ مطلق  
سبب بقال  
سبب  
خاک و خیر  
من اس  
دفعہ  
پیشہ  
من خیر  
من خیر



اوس سی اس سچی کو اچھا جانکر بولا ایدل اوس کا ست ارکان کر دوشی امین ہونی جبے وزکی مہ تب  
پڑی آنکھ اوس پہلے وں لسوز کی ایک بیک گہبر کی وہ اوٹھا بکار دیار تیری ماہتہ میں ہی اسکو مار  
کور بولا میں دعا کہا تا نہیں ان و مین مطلقاً تا نہیں پا گیا ایدوست مطلب میں ترا یعنی  
میں دون پہنیک اور تولی اوٹھا کورتہا اس گفتگو کی دہیا مین سانپ کی کاٹا ہی اوسکی نظیر  
زہر کا رنگین اثر اوسکو ہوا کاشی ہے اوسکی وہ انداموا تو ہی کالی سانپ کو چھی خان  
نازیان پہنچو نہ کچھ لے مہ زبان دیکھ جان اور بوجہ کر اندامہ بن زہر کو تومت سمجھ کالی  
دل کو استغفار سی معمر کر کہنچی عصیان کی تن سی دور کر کہنچکے راہ دین میں اسطرح یار  
جنت میں جس طرح کہنچا ہے تار پیر کی رضی سی باہر کر نہ کام دتا نہ پاوی تو دعا سی نیک نام  
جینا اسکا اوس معلوم ہے وہ جو تیرا نہا مخدوم ہے مگر نہ سمجھا اوسکی کہنی کو تو مال تو خطا  
پا دیگا اندھے کے شال سانپ کیا ہے سانپ ہی یہ نفس سگ شہسے جو اکرن نہیں ہوتا الگ  
گر با تو اس عدسی پوشیا رہ گیا تو تو مری کی طرح یار قل هو اللہ الی الشاکر وجعل لکم  
السمع الابصار والا فلیکما الشکرون کہہ وہی ہی وہ کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری ہی سماعت  
اور انکھیں اور دل تہوڑا شکر کرتی ہو فتنہ تو کہہ وہی ہی جنی تمکو نکال کھڑا کیا اور بنا دی تمکو  
کان اور انکھیں اور دل تم تہوڑا حق مانتی ہو **موتہ نفسیر** یعنی وہ اللہ تعالیٰ وہ  
سبب سبب ہی کہ پیدا کیا تمکو پر وہ عدم سی اور اوس وقت میں کوئی سبب نہ تھا ہی وجود  
کا نہ تھا سبب کہ نہایت سبب مہاری پیدائش کا جماع والدین کا ہے اور باہر بہت معلوم  
کہ جماع والدین کو بیچ پیدائش فرزند کی کچھ تاثیر نہیں ہے برسوں صحت کرتے ہیں اور اولاد کی  
آرزو میں رہتی ہیں اور میسر نہیں ہوتی اور بیچ دینی قوی کی اور پیدا کرنی جگہ قوی کی صلا اس  
جماع کو تا تاثیر متصور نہیں پس وہ ہے کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری شہنائی اور بنیائی اور  
دل کہ سبب ان تیوں چیزوں کی دریافت کرنا اشیاء عالم کا شروع ہوا اور سبب چیزوں کے  
سبب ہونا سبب کا متنی معلوم کیا اگر یہ چیزیں نہ ہوتیں تو ہرگز تم اسباب کو سبب نہ جانتے  
پس حقیقت میں سبب کو متنی سبب بنایا ہی والا افعال آہی پے در پے ہوتے جاتی ہیں قلیل  
یعنی بہت کم شکر کرتے ہو اسلئے کہ یہ کان اور آنکھ اور دل کہ جگہ عقل و شعور کے ہیں تمکو اسلئے دیتے  
کہ حق توحید اوسکا اور نرمی اوسکی تاثیر ادا کرو اور سبب کو مظاہر اوسکی حکمت کا جانو متنی ان  
تمام آلات اپنے کو بیچ سمجھانے سبب کی ہقدر دخل دیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سی اور نرمی  
اوسکی تاثیر سے محروم نہ آو اگر بالفرض اسطرح کے سمجھا نہیں ہی راہ پر نہ آون اور اوپر عتقا و  
سبب سبب کی حقیقت صراحت تو اور طریق سی انکو سمجھا قل هو اللہ الی ذکر الہ عزیٰ یعنی  
خدا تعالیٰ نے تمکو یہ نعمتیں دین میں تا تفکر اوسکی نعمتوں میں کہ رجوع اوسکی طرف کرو اور شکر اوسکا  
اوسکی نعمتوں کی قدر بجالاؤ اور تم شکر بجا نہیں لاتی بلکہ کافر ہوتی ہو مجھ کہہ اسی فضل الخلق کو

راویہ و فخر  
انفشت علی سید  
سید بن ابی  
اسکا بند حکایت نویسی  
اسکے کچھ ہے اس  
کہ میں اوس خدا تعالیٰ کا  
راویہ ہوں جس نے تمکو  
پیدا کیا اور بنایا  
تمہارے واسطے  
کان اور انکھیں  
اور دل جو کہ  
نعمتیں بنائیں  
لیکن تم نہیں  
تہوڑا شکر کرتے  
ہو ایسے نعمتوں کا



صقله کن لت بنو حال شاکہ حاصل شود جمیع کمال **روح** قل هو الله الذی ذرأ کون فی  
 الارض والکون محشر قن کہہ وہ ہے وہ کہہ پراگندہ کیا ملکوزمین میں اور اوسیکے طرف اوٹھائی جاؤ گے  
 فتنے تو کہہ رہے ہیں جسے پہلایا ملکوزمین میں اور اوسیکے طرف اکہی کئی جاؤ گی **مو**  
 تقصیر یعنی اللہ تعالیٰ وہ قادر ہے کہ ملکوسیداکر کر پراگندہ کیا ہی زمین میں طاح بطح کے  
 اعمال و عین سے سرزد ہوں اور اوسیکے طرف جمع کئی جاؤ گے تاجزارا و ن اعمال کی با و پس اعمال  
 نیک تمہاری ہی منجملہ سبب ہی ہیں پس او ملکویون معطل چھوڑتے ہو اور اعمال ہی نہیں ڈرتی ہو  
 عذریں فی محشر یعنی جمع کئی جاؤ گی اور اوٹھائی جاؤ گی جسم نیکر حساب و جزا کو الٹی بتدریج یعنی  
 بتفریق طرف برزخ کی اور ایک دفع ہے اور ب قیامت کی دن **روح تنبیہ ان آیات**  
 کریمہ سی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نعمتوین سبج کر فکر آخرہ کی کری حضرت عثمان رض فرماتی ہیں  
 کہ فکر دنیا کی تاریکی ہی ملین اور فکر آخرہ کی روشنی ہے ولین انتہی اور تمام علماری سنقول ہی کہ فکر  
 پانچ طرح کی ہے فکر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے انانیوین پیدا ہوتے ہیں اوس سی توحید اور  
 یقین اور فکر اللہ تعالیٰ کی نعمتوین پیدا ہوتے ہیں اوس سی محبت اور فکر اللہ کے وعدین پیدا  
 ہوتی ہے اوس سی غبت یعنی اچھے کاموں کی اور فکر اللہ کی وعیدین پیدا ہوتی اوس سی دہشت اور فکر  
 اپنے نفس کے تقصیر میں طاعت سی باوجود احسان خدا کی اوس پیدا ہوتی ہی اوس سی حیا کا جذبہ  
 ویقولون من مئة هذا الوحد ان کنتم صلیقین اور کہتے ہیں کا فرب ہو گا یہ وعدہ  
 اگر ہو تم سچی **فتنہ** اور کہتے ہیں کہ یہ وعدہ اگر تم سچی ہو **مو** تقصیر شرک  
 قیامت کی آنیکو جو سبج بخاستی تو سبب کثرت عناد اور تکبر کے یا بطریق الزام دینی اور شے کے بنے اور  
 مؤمنون سی کہتی کہ تم جو قیامت کی مینی ڈراتے ہو کہ اوسین حساب اعمال نیک و بد کا اور جمع ہونا سبکا  
 ہو گا تو بتاؤ وقت اوسکا کہ کب ہو گی اگر سچے ہو تم تا صدق تمہارا ظاہر ہو والا جھوٹ تمہارا ظاہر ہو گا  
 تو اوسکے جواب میں اسی محمد یون کہنا نا **مدار روح عزیری عہ**  
 قل انما العلم عند الله وانما انا نذیر مبین کہہ ہوا ہی کے نہیں ہے کہ علم اوسکا  
 نزدیک ہے الکی ہی اوسکا کے نہیں ہی کہ میں ڈرانیوالا ظاہر ہوں **فتنہ** تو کہہ خبر تو ہے  
 اندر ہے پاس اور میں تو یہی ڈرنا نیوالا ہوں کہو کر **مو** تقصیر یعنی کہہ سیکے  
 وقت میں معین نہیں کرتا پہلی کہ حقیقت نے ملکوک کے تعین پراگاہ نہیں کیا ہی بلکہ مبہم رکھا ہی اور  
 اوسکی مبہم رکھنی میں حکمت ہے یہ کہ اگر اوس وعدیکو قریب بیان کرتے تو بنظر قرب مقدمات اوسیکے  
 کہ بعد موت ہر سیکے شروع ہوتے ہیں اور ہر سیکے اجل ساتھ اوسکے معین کر کر شان دیتی تو کار خا علم  
 کا معطل ہو جاتا اور ہر سیکو خوف اپنے اہل کا پریشان کرتا اور اگر اوس وعدیکو بنظر انتہاء دیکھے کہ روز  
 قیامت کا ہی دور بیان کرتے تو بالکل امن میں ہو جاتی اور جرات اعمال بدر کر لے ایسے کہ ان کی  
 جبلت میں ہی یہ کہ وقایع دور وازیر انتقا نہیں کرتے اور اوسنی ڈرتے نہیں ہیں پس سلی علم قیامت کا

خدا تعالیٰ نے جسے ملکوسیداکر کر پراگندہ کیا ہی زمین میں طاح بطح کے  
 عین میں عقل اور عین سے سرزد ہوں اور اوسیکے طرف جمع کئی جاؤ گے تاجزارا و ن اعمال کی با و پس اعمال  
 نیک تمہاری ہی منجملہ سبب ہی ہیں پس او ملکویون معطل چھوڑتے ہو اور اعمال ہی نہیں ڈرتی ہو  
 عذریں فی محشر یعنی جمع کئی جاؤ گی اور اوٹھائی جاؤ گی جسم نیکر حساب و جزا کو الٹی بتدریج یعنی  
 بتفریق طرف برزخ کی اور ایک دفع ہے اور ب قیامت کی دن **روح تنبیہ ان آیات**  
 کریمہ سی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نعمتوین سبج کر فکر آخرہ کی کری حضرت عثمان رض فرماتی ہیں  
 کہ فکر دنیا کی تاریکی ہی ملین اور فکر آخرہ کی روشنی ہے ولین انتہی اور تمام علماری سنقول ہی کہ فکر  
 پانچ طرح کی ہے فکر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے انانیوین پیدا ہوتے ہیں اوس سی توحید اور  
 یقین اور فکر اللہ تعالیٰ کی نعمتوین پیدا ہوتے ہیں اوس سی محبت اور فکر اللہ کے وعدین پیدا  
 ہوتی ہے اوس سی غبت یعنی اچھے کاموں کی اور فکر اللہ کی وعیدین پیدا ہوتی اوس سی دہشت اور فکر  
 اپنے نفس کے تقصیر میں طاعت سی باوجود احسان خدا کی اوس پیدا ہوتی ہی اوس سی حیا کا جذبہ  
 ویقولون من مئة هذا الوحد ان کنتم صلیقین اور کہتے ہیں کا فرب ہو گا یہ وعدہ  
 اگر ہو تم سچی **فتنہ** اور کہتے ہیں کہ یہ وعدہ اگر تم سچی ہو **مو** تقصیر شرک  
 قیامت کی آنیکو جو سبج بخاستی تو سبب کثرت عناد اور تکبر کے یا بطریق الزام دینی اور شے کے بنے اور  
 مؤمنون سی کہتی کہ تم جو قیامت کی مینی ڈراتے ہو کہ اوسین حساب اعمال نیک و بد کا اور جمع ہونا سبکا  
 ہو گا تو بتاؤ وقت اوسکا کہ کب ہو گی اگر سچے ہو تم تا صدق تمہارا ظاہر ہو والا جھوٹ تمہارا ظاہر ہو گا  
 تو اوسکے جواب میں اسی محمد یون کہنا نا **مدار روح عزیری عہ**  
 قل انما العلم عند الله وانما انا نذیر مبین کہہ ہوا ہی کے نہیں ہے کہ علم اوسکا  
 نزدیک ہے الکی ہی اوسکا کے نہیں ہی کہ میں ڈرانیوالا ظاہر ہوں **فتنہ** تو کہہ خبر تو ہے  
 اندر ہے پاس اور میں تو یہی ڈرنا نیوالا ہوں کہو کر **مو** تقصیر یعنی کہہ سیکے  
 وقت میں معین نہیں کرتا پہلی کہ حقیقت نے ملکوک کے تعین پراگاہ نہیں کیا ہی بلکہ مبہم رکھا ہی اور  
 اوسکی مبہم رکھنی میں حکمت ہے یہ کہ اگر اوس وعدیکو قریب بیان کرتے تو بنظر قرب مقدمات اوسیکے  
 کہ بعد موت ہر سیکے شروع ہوتے ہیں اور ہر سیکے اجل ساتھ اوسکے معین کر کر شان دیتی تو کار خا علم  
 کا معطل ہو جاتا اور ہر سیکو خوف اپنے اہل کا پریشان کرتا اور اگر اوس وعدیکو بنظر انتہاء دیکھے کہ روز  
 قیامت کا ہی دور بیان کرتے تو بالکل امن میں ہو جاتی اور جرات اعمال بدر کر لے ایسے کہ ان کی  
 جبلت میں ہی یہ کہ وقایع دور وازیر انتقا نہیں کرتے اور اوسنی ڈرتے نہیں ہیں پس سلی علم قیامت کا



بس تم کیا کرو گی کون بچا دے گا عذاب الگ سی اسماعیلین کہ تم کفر ہی پر رہو گی و عذاب تو ضرور پہنچا  
 ۱۵ **مَلِكٌ** یعنی مرناسپار اور مومنوں کا نکلوسی کا فرون فائدہ ندیگا اور خدا کی عذاب سی نہیں  
 چٹا و دیگا چٹا نیوالا عذاب سی ایمان ہی ہی پس انتظار اور آرزو ہمارے مرنیکے عبت ہی اور بقول  
 بعض کے معنی آیت کے یہ ہیں کہ کہ ہم باوجود ایمان کی خدا تعالیٰ سی ڈرتے ہیں اس بات سی کہ ہلا کر  
 ہو گیا ہو گی اور عذاب کری یا بخشی پس کا فرد کو کون نیا دیگا ۱۶ **بَحْسٍ**  
 قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ اَمْنًا عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ کہہ ہی ہی بخشی والا  
 اور سپر ایمان لائی ہم اور اوپر توکل کیا ہمیں پس جان لو گی کہ کون ہی بچ کر ہم ہی ظاہر کی ۱۷ **فَتَنٍ**  
 تو کہہ ہی ہے جن ہے ہننے اور سکونا اور سی پر ہر وساکیا سواب جان لو گی کون پڑا ہے صبح ہیگان  
 ۱۸ **مَوْءِدَةٍ** نفسا رہے ہے بخشنے والا کو جسے عبادۃ کی طرف بلاتا ہو نہیں تکلو در وہ ایسا ہی کہ  
 سبختین او کی دی ہوئی ہیں اسی ایمان لائی ہیں ہم سلی کہ جو کچھ سواسی او کی ہی وہ نعمت ہی  
 یا منع علیہ ہے یعنی جسکو اوستی نعمت دی اور نہیں کفر و انکار کرتے ہیں ہم اسکا جیسکے کفر کیا متنی  
 ساتھ او کی اور اوپر توکل کیا ہمیں یعنی سونی ہمیں امور اپنے او کی و اسکی غیر کو ہرگز جیسکے تم ہی کیا  
 کہ ہر وسایا اپنے لو کون اور مالون وغیرہ پر سلی کہ جان لیا ہی ہمیں کہ سوا کی کوئی ہونہ نفع پہنچا  
 سکتا ہے اور نہ ضرر پس جان لو گی ہی کفار کہ عنقریب وقت دیکھتی عذاب کی کہ کون ہی خطا ظاہر میں  
 تم یا ہم ۱۹ **رُوحٍ** یعنی کہہ یہہ تمام شوق کہ ذکر ہی مینی محض مہطی ملاحظہ انکار تہا رکھی گئی ہیں  
 مینی والا میں نزدیکی پنی امید و نجات و ثواب کا ہوں سلی کہ وہ تعالیٰ کثیر الرحمت ہی پس اس کے طرفی  
 ضللا خلاف رحمت کی وقوع میں نہیں آتا ہی مگر یہ کہ ہم کفر و عناد کریں اور او کی رحمت کو غصہ سے بدل  
 کریں یا ساتھ توحید اور نری تاثیر او کی کے قابل ہوں اور اعتماد او پر شفاعت ہوں اور او سباب  
 موبہ منہ کی کہ کر بیج نامرضیات او کی کے بے صرفگی کریں اور ان چیز و عین سی کچھ ہم میں موجود نہیں ہے  
 امنا بدہ یعنی ایمان لائی ہیں ہم اوپر و علیہ توکلنا یعنی محض او پر اعتماد کیا ہمیں اور کسی سبب سے ہما  
 میں ہی ملاحظہ نہیں کرتے ہیں ہم پس عنقریب جان لو گی کہ کون ہی مگر ہی ظاہر میں ہم یا ہم اور اگر  
 کہیں کہ مگر ہے ظاہر ہے یہ کہ تم قابل سباب کما تعطیل کے ہوتی ہو قلا ۲۰ **عَزِيزِي**  
 قُلْ اَرَاَيْكُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَنُفِثَ يٰۤاَيُّهَا الْمُتَعَبِّينَ کہہ آیا دیکھا  
 متنی اگر ہو پانی تہا را غائب نیچیکو پس کون لاوی تہا ریلی پانی روان کو ۲۱ **فَتَنٍ** تو کہہ بدلا دیکھا  
 اگر ہو رہے صبح کو پانی تہا را خشک ہو کون ہی جو لاوی تکو پانی تہا را **نَفْسٍ** قُلْ اَرَاَيْكُمْ  
 یعنی کہہ آیا فکر کے ہے متھے ہمیں کہ کوئی سبب سمان کا یا زمین کا کام آتا ہے اِنْ اَصْبَحَ الْحَبُّ غِنًى  
 پانی چشمون اور کنون اور دریا ون تہا ریکا فرو رفتہ زمین میں ہو تو کوئی آلہ واسطے نکالنی او کی کے  
 کار گر نہو **فَنُفِثَ** یٰۤاَيُّهَا الْمُتَعَبِّينَ پس کون ہی کہ لاوی آگی تہا رے پانی جاری کو کہ آنکھہ سی معلوم ہو  
 حال آنکہ بانی ہی چیز ہے کہ ہر وقت دکا رہے اور جب سباب سمان و زمین کی بیج حاصل کرنی ہی ہر

۱۵ کہہ ہی ہو  
 ۱۶ کہہ ہی ہو  
 ۱۷ کہہ ہی ہو  
 ۱۸ کہہ ہی ہو  
 ۱۹ کہہ ہی ہو  
 ۲۰ کہہ ہی ہو  
 ۲۱ کہہ ہی ہو  
 ۲۲ کہہ ہی ہو  
 ۲۳ کہہ ہی ہو  
 ۲۴ کہہ ہی ہو  
 ۲۵ کہہ ہی ہو  
 ۲۶ کہہ ہی ہو  
 ۲۷ کہہ ہی ہو  
 ۲۸ کہہ ہی ہو  
 ۲۹ کہہ ہی ہو  
 ۳۰ کہہ ہی ہو  
 ۳۱ کہہ ہی ہو  
 ۳۲ کہہ ہی ہو  
 ۳۳ کہہ ہی ہو  
 ۳۴ کہہ ہی ہو  
 ۳۵ کہہ ہی ہو  
 ۳۶ کہہ ہی ہو  
 ۳۷ کہہ ہی ہو  
 ۳۸ کہہ ہی ہو  
 ۳۹ کہہ ہی ہو  
 ۴۰ کہہ ہی ہو  
 ۴۱ کہہ ہی ہو  
 ۴۲ کہہ ہی ہو  
 ۴۳ کہہ ہی ہو  
 ۴۴ کہہ ہی ہو  
 ۴۵ کہہ ہی ہو  
 ۴۶ کہہ ہی ہو  
 ۴۷ کہہ ہی ہو  
 ۴۸ کہہ ہی ہو  
 ۴۹ کہہ ہی ہو  
 ۵۰ کہہ ہی ہو  
 ۵۱ کہہ ہی ہو  
 ۵۲ کہہ ہی ہو  
 ۵۳ کہہ ہی ہو  
 ۵۴ کہہ ہی ہو  
 ۵۵ کہہ ہی ہو  
 ۵۶ کہہ ہی ہو  
 ۵۷ کہہ ہی ہو  
 ۵۸ کہہ ہی ہو  
 ۵۹ کہہ ہی ہو  
 ۶۰ کہہ ہی ہو  
 ۶۱ کہہ ہی ہو  
 ۶۲ کہہ ہی ہو  
 ۶۳ کہہ ہی ہو  
 ۶۴ کہہ ہی ہو  
 ۶۵ کہہ ہی ہو  
 ۶۶ کہہ ہی ہو  
 ۶۷ کہہ ہی ہو  
 ۶۸ کہہ ہی ہو  
 ۶۹ کہہ ہی ہو  
 ۷۰ کہہ ہی ہو  
 ۷۱ کہہ ہی ہو  
 ۷۲ کہہ ہی ہو  
 ۷۳ کہہ ہی ہو  
 ۷۴ کہہ ہی ہو  
 ۷۵ کہہ ہی ہو  
 ۷۶ کہہ ہی ہو  
 ۷۷ کہہ ہی ہو  
 ۷۸ کہہ ہی ہو  
 ۷۹ کہہ ہی ہو  
 ۸۰ کہہ ہی ہو  
 ۸۱ کہہ ہی ہو  
 ۸۲ کہہ ہی ہو  
 ۸۳ کہہ ہی ہو  
 ۸۴ کہہ ہی ہو  
 ۸۵ کہہ ہی ہو  
 ۸۶ کہہ ہی ہو  
 ۸۷ کہہ ہی ہو  
 ۸۸ کہہ ہی ہو  
 ۸۹ کہہ ہی ہو  
 ۹۰ کہہ ہی ہو  
 ۹۱ کہہ ہی ہو  
 ۹۲ کہہ ہی ہو  
 ۹۳ کہہ ہی ہو  
 ۹۴ کہہ ہی ہو  
 ۹۵ کہہ ہی ہو  
 ۹۶ کہہ ہی ہو  
 ۹۷ کہہ ہی ہو  
 ۹۸ کہہ ہی ہو  
 ۹۹ کہہ ہی ہو  
 ۱۰۰ کہہ ہی ہو





اور نقل کیا مامعرائی اپنے کتاب جو اس میں بعض اہل سدسی کا وہنوں کا کہنا کہ بعض اہل برنج میں سی وہ ہیں  
کہ اسد تعالیٰ انکی بہت سی وہ فرشتی پیدا کرتا ہے کہ عمل کرتے ہیں انکی قبروں میں وہ عمل کہ اکثر کرتی تھی وہ  
دنیا میں اور کہتا ہے اسد تعالیٰ اوس بنی بندیکے لئے ثواب اوں اعمال کا آخر برنج تک جیسیکہ واقع ہوا تھا  
بنانی ح کی لئی کہ پایا لوگوں انکی قبر میں ایک شخص کو بصوۃ انکی نماز پڑھتے ہیں گان کیا لوگوں فی کہ  
تحقیق وہ وہی ہے اور تھا وہ پیدا کیا اوسکی بہت سی اور ارواح انبیا علیہم السلام کی متوجہ ہوتی ہی دنیا  
اور آخرت کی طرف چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا شب معراج میں موسیٰ علیہ السلام کو کبھی نماز  
پڑھتے انکی قبر میں اور پھر دیکھا انکو چوٹی آسمان میں پس ح ہتی قبر میں من میں کی اور روح کو لگا  
ہوتا بدکن ساتھ ہر طرح کہ نماز پڑھتا ہے اپنے قبر میں اور جو اب سلام کا دیتا ہی سلام کر نیو ایکو اور حال  
وہ ہوتا فریق علی یعنی فرشتوں اور ارواح انبیا و اولیاء میں اور منافات نہیں ہی ان دونوں میں وہ  
ایسے کہ جالی ارواح کا غیر حال ابدان کی ہی اور بعضوں بنی مثال دی ہی اسکے ساتھ آقا کے کہ وہ جائز  
ہوتا اور روح و سکی زمین میں ہوتے ہے مانند روح محمدی کی کہ جو اب سلام کا دیتی ہی اوسکو کہ سلام پہنچای  
اور نیز نزدیک قبر انکیکہ باوجود اسکے کہ روح انکی علی علیین میں ہی یقیناً اور جدا نہیں ہوتی ہی قبر سی  
جیسیکہ گذر بیان اسکا ۱۱ روح ۱۲ سورۃ ن اس سورۃ کا نام سوہ نون ہی سلمیٰ کہ  
اسکے سر ہے پر حرف نون کا ہے نازل ہوئے یہ بعد اقرار کی اور بعد سورہ مبارک کے لکھے گئے اسکے وچ  
مناسبت کے آگے لکھے جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ آمین اسکے باوٹ میں اور رکوع دو اور کلمی میں ۱۱  
روح و فل یکھزار ایک سو چونتیس اور یہ سوہ مکہ ۱۱ لیس اللہ الرحمن الرحیم ۱۱ والقلہ وکالسطر ۱۱  
مَا آتٰ بِعَمْرٍ وَّکَیْلَکَ یَسْجُدْنَہٗ فَمِمَّ سَآءَ مَا یَعْبُدُوْنَ ۝ فَمِمَّ سَآءَ مَا یَعْبُدُوْنَ ۝ فَمِمَّ سَآءَ مَا یَعْبُدُوْنَ ۝  
ساتھ فضل پروردگار اپنے لئے یوانہ ۱۱ فم ۱۱ قسم قلم کے اور جو کچھ کہتی ہیں تو نہیں اپنے رب کی فضل  
دیوانہ ۱۱ موی ۱۱ تفسیر نہیں ہے تو اسے محمد بعبصت پروردگار اپنے کے دیوانہ یعنی یہ  
کا فرق جو کچھ دیوانہ کہتے ہیں جو بولے ہیں اور بیج معنی ن کے اقوال بہت ہیں بعضوں کی نزدیک بتلا  
اسم ناصر اور نور اور مانند انکیکہ ہے اور بعض کے نزدیک نام سوہ یا نام ایک تختی نور کا ہی یا نام ایک نہر کا ہے  
بہشت میں یا قسم ہے ساتھ نصرت حق کی مومنوں کو اور بعضوں کے نزدیک مراد نون ہی نور ولایت محمدیہ ع  
کی رکھے ہے کہ قیام قیامت تک باقی ہے اور بعضوں کے نزدیک نون ہی اور حدیث میں آیا ہی کہ اول جو کچھ کہتا  
ہی پیدا کیا قلم تھا پہر نون کو پیدا کیا کہ وہ دوات ہی اور قلم نے اوس ویت سی لکھا جو کچھ کہ تھا اور ہونا ہی  
استہ اور اوس قلم کو قلم علی کہتے ہیں طول اوسکا اتنا ہی جیسی آسمان زمین کی درمیان میں فست ہے اور  
نور کا ہے جبکہ خدا تعالیٰ نے اوس پر نظر کے اوسین شگاف ہو کر لوح محفوظ پر جاری ہوا اور جو کچھ کہ قیامت  
ہوگا لوح محفوظ پر لکھا اور ابن عباس سی آیا ہے کہ اول خدا تعالیٰ نے قلم کو پیدا کیا پہر نون کو پیدا کیا اور زمین  
کو اوسکی پشت پر پیدا یا اور جب نون فی حرکت کی زمین پہنی لکنی حق تعالیٰ نے پہاڑوں کو زمین پر پیدا کیا  
تاریخ میں نہیں اور نون نام ایک چھلے کا ہے کہ میوٹا اور ایک رویت میں بہوت نام اوسکا ہے اور روایت کیا

حرف نون صحت و صحت و صحت  
خدا تعالیٰ اور اس کی وصایت  
میں اس پر کچھ لکھا  
کوئی نہیں سمجھتا ہے  
ایک روایت ابو ہریرہ سے  
ہے جبکہ کوئی سمجھتا ہے  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کہ فرماتے تھے دل خالق  
لے نعم کو پیدا کیا بہت  
خدا تعالیٰ کی حکمت کی کہ  
در ہونے کے بعد کہ  
دفعہ بیکار ہوتا ہے  
کا ہونے پر خبر کا اور کام  
جو نون قسم ہے دوات  
سا بہن ہے تو اسے حساب  
نعت اور بخش خدا تعالیٰ  
کیسے دیوانہ جیسکے  
میخڑہ کا کہتا ہے سو نہ  
دہ ہونا ہی میخڑہ ملون  
کشتا ہا کہ جو قرآن  
اور دہ حساب ہوت  
کا کہتا ہے

مفسرین نے کہ حق تعالیٰ نے بعد پیکر کرنے میں کی ایک فرشتی کو زیر عرش سے حکیم کیا تو ساتون زمینوں کی بھی  
جا کر زمین کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھایا ایک ہاتھ اس کا مشرق میں ہی اور دوسرا مغرب میں لیکن ان کے  
قدموں کی لمبی پٹیریں جگہ بہ جگہ حق تعالیٰ نے ایک گائین جنت سے بھیجی کہ جالیں ہزار سینکڑہ اور چالیس ہزار  
رہتے ہیں اور جو ہر سبز کدو اور کدو کا سبقت پانچ سو برس کی ہے جنت سے لڑھکے درمیان کو بان اور کان  
اوس گائین کے رکھا گیا اور قدم اوس فرشتی کے اوس یا قوت پر پٹیرے اور سینک اوس گائین کی طرح  
زمین سے باہر نکلی ہو ہیں اور جنتی گائین کی درمیان میں ہر روز ایک بار دم لیتی ہی مدح جبرائیل سے پہلے  
دریا کا اوس کنی م لینی سے ہے اور جب ہم اندر لیجاتے ہیں جبرائیل سے سمٹنا اوس کا اوس ہی ہوتا ہے اور چونکہ  
گائین کی بانوں کے لئے جگہ بہ پٹیریں جگہ بہ جگہ حق تعالیٰ نے صخرہ لینے پہر کا مکڑہ بقدر دل ساتون آسمانوں اور  
ساتون زمینوں کے پیدا کیا اور اوس گائین کے بانوں کے نیچے رکھا اوس کی بانوں اوس پہر پٹیرے اور صخرہ کے بیچ  
قول لقمان صخرہ کے صخرہ کی مذکور ہے وہ یہ ہے اور چونکہ صخرہ کی پٹیریں جگہ بہ جگہ حق تعالیٰ نے نون  
لینے چھلے بڑے پیدا کئے اور اوس صخرہ کو اوس کی بیٹی رکھا اور اور تمام بدن چھلے کا خالی ہی اور وہ چھلے  
درمیان پشت ہوا پر اور ہوا قدرت الہی پر بوجہ سار دنیا کا اور اول چیزوں کا کہ دنیا میں ہیں حریف  
ہیں کتاب اللہ سے فرمایا اوس کو تجار یعنی اللہ تعالیٰ نے کن یعنی ہو جا تو پس ہو گئی کہا کعبہ حباری کہ حریف  
کے بیٹہ پر زمین ہے اوس کو وسوسہ لایا ابلیس نے کہا اوس کو کہ آیا جانتی ہے تو کہ کیا تیری بیٹی پر ہی لے  
لیو یا طح بطح کے ہتھین اور جانور اور درخت کا ٹکے چڑھ کر پھنکیدی تو اوس کو اپنے بیٹہ سے تو چاہا ہے  
پس قصد کیا یونانے اس بات کی کہ نیکاپس پہنچا اللہ تعالیٰ نے ایک جانور کو داخل ہوا اوس چھلی کی ہتھین  
پس پہنچا وہ اوس چھلے کے دماغ تک پس فریاد کی چھلی نے اوس کی طرف اللہ تعالیٰ کے پس حکم کیا اوس  
جانور کو نکلنے کا پس نکلا وہ کہا کہ پس تم سے اوس ذہت کی کہ جان میری اوس کی ہاتھ میں ہی بلاشبہ  
وہ چھلے دیکھتے ہیں طرف اوس جانور کے اور وہ جانور اوس چھلے کو دیکھ رہا ہے کہ اگر وہ چھلے کے کچھ جانور  
لینے چڑھ کر اوس مخلوق کے پہنچنے کے لئے تو یہ بیٹہ جاوی وہ اوس کی ہتھین میں جیسکے پہلے ہاتھ لکھ رہا ہے  
قرآن تعالیٰ نے اول اس سورۃ کا بلاشبہ ہی اور اوس کے بعض اور آیتوں میں خلاف ہی کہ کمی بن یا مدنی  
اور آیتیں اس سورۃ کی بلا خلاف پچاس ہیں اور ساتھ خلاف کی باؤں اور سنبل اس سورۃ کا یہ ہوتا  
کہ جب آنحضرت علیہ السلام پر وحی آئی اور طریق وضو اور نماز کا حضرت کو غیب سے سکھایا آنحضرت نے  
انہار دین حق کا شروع کیا اور حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکر اور حضرت علی اور حضرت زید متبانی آنحضرت  
اور امین خادمہ آنحضرت عم کی جان لائی اور نماز ادا کرنی آنحضرت کی اہل بیت میں رائج ہوئی اور یہ  
حرکات نمازہ کہ اہل مکہ نے کیے نہیکہی ہتی درمیان اوس شہر کی نقل ہر مجلس کے ہوئیں کافرون نے کہا  
کہ فلاں دیوانہ ہو گیا ہے اور تمام پہر گھر کو دیوانہ کیا ہی آنحضرت ان باتوں کی سنی سی علیک ہوئی حق تعالیٰ  
نے یہ سورۃ بھیجی اور دو متعین کہا کہ ارشاد فرمایا کہ تو دیوانہ نہیں ہی بلکہ عقل تیری تمام خلایق کی عقلوں  
غالب ہے اور وہ لوط ان دنوں سو تو کوئی یہ ہے کہ سوہ ملک میں کیسے لوگوں کو آئیکہ احسن حکم لہ اور بیان

سورۃ یونس  
نہ عبد العزیز  
رحمۃ اللہ علیہ  
پہر قصہ اپنے تفسیر کرنا  
نقل کیا ہے  
اس سے  
یعنی تاکہ آزمائی  
تاکہ کوئی نہ یقین  
ہو کہ یہاں ہے  
مجلس بین ۱۲

فرمایا اِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اور سترۃ میں مذکور دریا کی چمکی کا ہی کہ تمام عالم کے نیچے ہے اور وہ تابعدار اللہ تعالیٰ کی ہے کہ بڑے پیغمبر پیغمبر حضرت یونس علیہ السلام کو اوسکی سیٹ پر قید کیا اور اوسنے باقتیاد تمام اون پیغمبر کے بدن مبارک کو نگاہ رکھا اور اوس سورۃ میں مذکور اون چاروں بڑے کہ سوہن اڑتے ہیں کہ شیر اٹھنے سے مسخر ہیں پس گو یا ارشاد ہوتا ہی کہ مرغ سی لیکر تا جا ہی شمشیر بادشاہت ہمارے ہیں **ن** یعنی نبوت تیری حق ہی بلاشبہ اور نور تیرا عالم میں پہلے گا اور اور حضرت تیری واقع ہوگی اور نفع تیرا چاہے جس تک روز بروز ترقی اور زیادتی میں رہے گا **وَالْقُلُوبُ** یعنی قسم کہا تا ہونیں قلم کے کہ باتین عالم عین انسانی کو منصبہ ظہور پر جلوہ دیتا ہی تاہر دور فائدہ مان و مکان کا اوپر مطلع ہو یہی معنی نبوت اور پیغمبر کے ہیں کہ حکام و مہنہات الہیہ کو لوگوں کی تین کہ دور بڑے ہوئے ہیں راہ حق سی پہنچاتے ہیں اور یہی ہی ہی کہ اگر قلم کو دیکھی وہ شخص کہ حرکت دیکھے واقف ہو گئے ہاتھ میں تو دیوانہ جانیگا کہ کاغذ کو بلا وجہ سیاہ کرتا ہے اور خود بخود ہجرتاب کہا و یگا حال کلمہ اوسکی حرکت میں حکمتیں عجیبہ ہیں اور عجائب قلم سے یہ ہے کہ دوت میں سی سکیا اڑھاتا ہے اور کاغذ پر لکھتا ہے اور آدمی کی باطن میں اوسی سکیا کو نور روشن کر کر پہنچاتا ہے اور یہی ہی ہی کہ قلم کو کہ ہر حرکت و سکون و سکا اوسکی خاوند کے ہاتھ میں ہے اور از خود کچھ حرکت نہیں کرتا اور دم نہیں مارتا کمال مشابہت ساتھ پیغمبروں کے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ **وَمَا يَخْلُقُ غَيْرَ الْكَوْنِ اِنْ هُوَ اَكْوَنُ يَوْسَىٰ وَ مَا يَكْسِرُ قُوَّةَ** یعنی اور قسم کہا تا ہوں او کچھ کر لکھتے ہیں لکھنی والی قلم سی کہ نہایت عجیب و غریب چیزیں اوس سی لکھ جاتی ہیں اسی کہ قلم یا تو عالم علوی کا ہی یا سفلی کا عالم علوی کی قلم سی ملائکہ نے تمام تقدیریں عجز لکھیں اور عالم سفلی کے قلم سے لوگوں کی طرح بطرح کی کتابیں اور مضامین عجیبہ اور حکام وغیرہ لکھے **مَا اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُنْجِنٍ** نہیں ہی تو ساتھ فضل پروردگار اپنے کے بے عقل و دیوانہ بلکہ کمال عاقل ہوشیار ہی اور فی الواقع جو کوئی آنحضرت کی کمال عقل کو بیخ خصلتوں اوس جناب کے اور نیک تدبیری آپکی بوج مسخر کرنے دشمنان عرب اور بدو و خلیج کمال کڑے تو جانی قدر آپکی کہ سطح ان لوگوں کی سر و پا کو تابعدار اپنا کیا بیان تاک کہ اوہوں نے اپنے قراہتیوں اور قبیلوں کی ساتھ آپکی حمایت لڑے اور مارے گئے اور مارا اور اپنے ہم وطنوں اور دوستوں اور قراہتیوں کو آپکے محبت میں چھوڑا اور اسکے کہ سابق سے کچھ معرفت یا علاقہ آپسی کہتی ہوں پس ج کوئی زمین تامل کری تو بالیقین سچ جانیگا اسکو کہ وہ بن مبنے کھا ہے کہ مینی اکثر کتابیں گلی انبیاء علیہم السلام کی کتابوں میں سی بڑے ہیں اون سب میں پایا کہ یہ مضمون کہ حق تعالیٰ نے ابتدا ہی پیدا ہوا دنیا سی اوسکی تمام ہونی کمال عقل جو عاقلوں کو دی ہی آنحضرت کی عقل کے مقابلہ میں مانند ایکدانہ ریت کی ہے نسبت ایک ستاروں دنیا کی جیسے روایت کیا اسکو ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں اور ابن عساکر نے اوس کا اور عوارف لہفاف میں ایک بزرگ سی روایت کیا ہے کہ عقل کے جسوی کئی ہیں متناوین تو آنحضرت کو دئی اور ایک حصہ باقی مخلوقات میں تفرق اور جو کوئی قصی آنحضرت کے عقل کے کی معلوم کرنا چاہے تو چاہی کہ تواضع کی کتابوں میں تعمق

اور اس کے بعد کہ فرمایا اِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اور سترۃ میں مذکور دریا کی چمکی کا ہی کہ تمام عالم کے نیچے ہے اور وہ تابعدار اللہ تعالیٰ کی ہے کہ بڑے پیغمبر پیغمبر حضرت یونس علیہ السلام کو اوسکی سیٹ پر قید کیا اور اوسنے باقتیاد تمام اون پیغمبر کے بدن مبارک کو نگاہ رکھا اور اوس سورۃ میں مذکور اون چاروں بڑے کہ سوہن اڑتے ہیں کہ شیر اٹھنے سے مسخر ہیں پس گو یا ارشاد ہوتا ہی کہ مرغ سی لیکر تا جا ہی شمشیر بادشاہت ہمارے ہیں **ن** یعنی نبوت تیری حق ہی بلاشبہ اور نور تیرا عالم میں پہلے گا اور اور حضرت تیری واقع ہوگی اور نفع تیرا چاہے جس تک روز بروز ترقی اور زیادتی میں رہے گا **وَالْقُلُوبُ** یعنی قسم کہا تا ہونیں قلم کے کہ باتین عالم عین انسانی کو منصبہ ظہور پر جلوہ دیتا ہی تاہر دور فائدہ مان و مکان کا اوپر مطلع ہو یہی معنی نبوت اور پیغمبر کے ہیں کہ حکام و مہنہات الہیہ کو لوگوں کی تین کہ دور بڑے ہوئے ہیں راہ حق سی پہنچاتے ہیں اور یہی ہی ہی کہ اگر قلم کو دیکھی وہ شخص کہ حرکت دیکھے واقف ہو گئے ہاتھ میں تو دیوانہ جانیگا کہ کاغذ کو بلا وجہ سیاہ کرتا ہے اور خود بخود ہجرتاب کہا و یگا حال کلمہ اوسکی حرکت میں حکمتیں عجیبہ ہیں اور عجائب قلم سے یہ ہے کہ دوت میں سی سکیا اڑھاتا ہے اور کاغذ پر لکھتا ہے اور آدمی کی باطن میں اوسی سکیا کو نور روشن کر کر پہنچاتا ہے اور یہی ہی ہی کہ قلم کو کہ ہر حرکت و سکون و سکا اوسکی خاوند کے ہاتھ میں ہے اور از خود کچھ حرکت نہیں کرتا اور دم نہیں مارتا کمال مشابہت ساتھ پیغمبروں کے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ **وَمَا يَخْلُقُ غَيْرَ الْكَوْنِ اِنْ هُوَ اَكْوَنُ يَوْسَىٰ وَ مَا يَكْسِرُ قُوَّةَ** یعنی اور قسم کہا تا ہوں او کچھ کر لکھتے ہیں لکھنی والی قلم سی کہ نہایت عجیب و غریب چیزیں اوس سی لکھ جاتی ہیں اسی کہ قلم یا تو عالم علوی کا ہی یا سفلی کا عالم علوی کی قلم سی ملائکہ نے تمام تقدیریں عجز لکھیں اور عالم سفلی کے قلم سے لوگوں کی طرح بطرح کی کتابیں اور مضامین عجیبہ اور حکام وغیرہ لکھے **مَا اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُنْجِنٍ** نہیں ہی تو ساتھ فضل پروردگار اپنے کے بے عقل و دیوانہ بلکہ کمال عاقل ہوشیار ہی اور فی الواقع جو کوئی آنحضرت کی کمال عقل کو بیخ خصلتوں اوس جناب کے اور نیک تدبیری آپکی بوج مسخر کرنے دشمنان عرب اور بدو و خلیج کمال کڑے تو جانی قدر آپکی کہ سطح ان لوگوں کی سر و پا کو تابعدار اپنا کیا بیان تاک کہ اوہوں نے اپنے قراہتیوں اور قبیلوں کی ساتھ آپکی حمایت لڑے اور مارے گئے اور مارا اور اپنے ہم وطنوں اور دوستوں اور قراہتیوں کو آپکے محبت میں چھوڑا اور اسکے کہ سابق سے کچھ معرفت یا علاقہ آپسی کہتی ہوں پس ج کوئی زمین تامل کری تو بالیقین سچ جانیگا اسکو کہ وہ بن مبنے کھا ہے کہ مینی اکثر کتابیں گلی انبیاء علیہم السلام کی کتابوں میں سی بڑے ہیں اون سب میں پایا کہ یہ مضمون کہ حق تعالیٰ نے ابتدا ہی پیدا ہوا دنیا سی اوسکی تمام ہونی کمال عقل جو عاقلوں کو دی ہی آنحضرت کی عقل کے مقابلہ میں مانند ایکدانہ ریت کی ہے نسبت ایک ستاروں دنیا کی جیسے روایت کیا اسکو ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں اور ابن عساکر نے اوس کا اور عوارف لہفاف میں ایک بزرگ سی روایت کیا ہے کہ عقل کے جسوی کئی ہیں متناوین تو آنحضرت کو دئی اور ایک حصہ باقی مخلوقات میں تفرق اور جو کوئی قصی آنحضرت کے عقل کے کی معلوم کرنا چاہے تو چاہی کہ تواضع کی کتابوں میں تعمق

کہ تفصیل اول قصہ نمکی اس مقام میں معجب و راز کی کتاب کی ہی بطریق نمونہ کی دو تین صفحہ اویس کی مکی جاتی ہیں اول یہ کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھیں چاہن صلیتین بری ہیں اول یہ کہ زنا کیا ہو عین دوست کے یہ کہ چوری کرنا ہوں تیسری یہ کہ شراب پیتا ہوں اور چوتھی یہ کہ جھوٹ بولتا ہوں ان چاروں کو اکٹھا ترک کرنا مجھے ممکن نہیں ہے فرمائی تو ایک چیز کو ابکی خاطر سی ترک کن آنحضرت نے فرمایا کہ جھوٹ نہ بولا کہ جب وہ شخص اپنے گھر گیا اور رات آئی تو قصہ کیا کہ مشغول شراب نوشی اور زنا کا ہوا اسکے خیال میں آیا کہ اگر صبح کو آنحضرت کی پاس حاضر ہوؤں گا اور وہ مجھ پر پوچھنے کے کہ آج کے رت زنا گامی اور شراب نوشی کی توئی یا نہیں تو کیا کہوں گا میں اگر سچ بولوں گا تو ضیحت ہوؤں گا اور حد زنا اور شراب نوشی کی مجھ پر جاری کرینگے والا جھوٹ بولنا پڑیگا خیال شراب نوشی اور زنا کا موقوف کیا جب ات بہت گئی اور لوگ سہی تو چاہا کہ چوری کو جاویں سی طرح کا خیال اوسکو چوری سی مانع آیا کہ اگر کل مجھ کو ساتھ اس چوری کی ہتم کرینگے اور مجھ پر پوچھنے کے تو کیا کہوں گا اگر اقرار کروں گا تو میرا ہتہ کاٹیں گی اور ضیحت ہوؤں گا والا جھوٹ بولنا پڑیگا ناچار اس خیال کو ہی موقوف کیا صبح کو آنحضرت کی پاس وہ شخص ڈرتا ہوا آیا اور کہا یا رسول اللہ سبب ترک کروانی جھوٹ کی مجھ پر چاروں خصلتیں بری کہ مجھ میں تھیں اپنے دور کردار میں آنحضرت خوش ہوئی دوسرا قصہ یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آیا ایک شخص کو لیکر بایں دعویٰ کہ میری بہائی کو اسے مارا ہے آنحضرت نے اوسکو فرمایا کہ دیت یعنی خون بہائی اوسنی کہا کہ مجھ کو قبول نہیں ہی پہر اپنے فرمایا کہ متا کر تا تجھ کو بہت سا ثواب آخرت میں حاصل ہووے اوسنی کہا کہ یہ بھی منظور نہیں فرمایا جا پس اوسکو کہ یہ قاتل کا کرتا جب وہ شخص اوس قاتل کے قتل کو گیا تو اپنے یاروں سے فرمایا کہ اگر یہ شخص اس قاتل کو ماریگا تو ہمارا اوسکے ہوگا لوگ دوڑے اور اوسکو خبر کی کہ آنحضرت نے ایسا فرمایا ہی اوسنی فی الفور عفو کیا اور اسکو چوڑ دیا جب یار آنحضرت کی پاس گئے تو معلوم کیا کہ عرض آنحضرت کی یہ تھی کہ اگر یہ اوسکو ماریگا تو مانند اوسکے قاتل پہلے نفس میں ہوگا نہ نماہ میں اور قصہ تیسرا یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک ہمسایہ ہی بہت موزی فرمایا کہ جا کر اسباب اپنے گھر کا نکال کر راہیز ڈال دے اور لوگ تجھے پوچھیں کہ کیا کرتا ہے تو تو کہہ کہ میرا ہمسایہ ہی نہایت موزی مینی جو آنحضرت علیہ السلام سی شکایت کے تو اپنے ایسا فرمایا ہے اوس شخص نے جا کر دیکھا کیا لوگوں نے اوس پر انبہ کر کر پوچھنا شروع کیا کہ تجھ کو کیا ہو ہی کہ اسباب گھر کا نکال کر بیان ڈال دیا ہے اوسنی وہی جواب دیا جو اپنی فرمایا تھا لوگوں نے لغت و نفیر اوس ہمسایہ کی شروع کے اور ہر کوچہ و بازار میں یہ خبر پہلے وہ ہمسایہ موزی اوس شخص کے پاس آیا اور کہا کہ خدا کی قسمی تجھ کو ہر قصہ فضیحت نکلا اور سباب اپنا اپنے گھر میں لیجا اور عہد کیا اوستو اکیا کہ بار دیگر تجھ کو ایذا دے گا اور قصہ چوتھا یہ کہ پہلے بنوت آنحضرت کی سیل عظیم مکہ معظمہ میں آکر حجر اسود کو گرا دیا اور کعبہ معظمہ کی بنیاد میں ہی خلل ڈال دیا بعد جانیل کے سب دروار قریش کے جمع ہوئے اور سب نے اتوں سی مرمت اوس خانہ معظمہ کی شروع کی جب نوبت حجر اسود کی پہنچی تو ہر فرقہ کی



بر قبیلہ کی سرداری چاہا کہ میں اس پہر کو اپنی ماہتہ سی رکھوں اور اور وکٹ مزارحت کی اور نزاع و جدال بہت بڑھی  
 آنحضرت کو کہ اس وقت میں آپ پھیریں گے تھے وہی نفع نزاع کی حکم مقرر کیا اور کہا کہ کوئی عاقل مانند میں جو ان کی  
 عام قبیلہ قریش میں کہی پیدا نہیں ہوا ہی جو کچھ یہ کہتے ہیں ہم سب ان لینے آنحضرت فی حکم کیا کہ اس پہر کو  
 ایک ہی چادر میں رکھ کر ہر کوئی اس چادر کو ایک ایک سردار اوٹھا وہی اور سب کی اوٹھانی میں شریک ہوں  
 اور جب وہ پہر سامنے اپنے مقام کے پہنچے تو مجھ کو اپنے طرف سے وکیل کر دیا اپنے ماہتہ سے رکھوں کہ ماہتہ میرا حکم  
 وکالت سمجھا کہ ماہتہ ہو گا سب سردار اس حکم پر رضی ہوئی قصہ بانچوان یہ کہ جدید میں جو کافر وہی صلح مغلوب  
 قرار پائی کہ کافر وہی شہر طرکے کہ جو کوئی مسلمانوں میں سی بہاگ کر جائے پس دیگا اس کو ہر نہیں دینگی ہم  
 اور جو کوئی ہم میں سی بہاگ کر مسلمان ہیں جا دیگا تو اس کو ہم یلین کی آنحضرت فی ہر شہر قبول کی آنحضرت  
 یار یہ شہر تبت ناخون ہوئی اور سونے آنحضرت سی عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم اس شرط کو ہر قبول نہیں کر  
 اس لیے کہ ان دنوں صحت عین ملت ہماری ہی اگر یہ اپنے بہاگی ہو کیونکہ تو ہم یہی سی بہاگی ہو کیونکہ آنحضرت  
 فرمایا کہ غور کرو جو کوئی ہم میں سی بہاگ کر جا دیگا نہیں ہو گا مگر منافق کہ اس کی دلیین نجات کفر کی اور رفاقت  
 کافروں کے ہو گا وہ قابل سیکے ہو گا کہ ہم میں نہ ہی ان کی پس ہے ہو جا ہی تھا کہ اس کو اپنے پاس سی نکالیں  
 چہ جائیکہ وہ خود بخود گیا ہو تو کیونکہ اس کو لین سب یاروں نے اس نکتہ کو سمجھا اور اوپر عقل آنجائے کی اور  
 عینی مختصر تبدیلیاں حاصل یہ کہ ایسی عاقل کو دیوانہ جانا کمال حماقت ہے یہاں ہی  
 کہ کوئی آفتاب کو تار یکسانی ہاں حق شفیقہ و رفیقہ رب العالمین کو دیوانہ جانتی ہیں وہ خود بڑی جنت ہیں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا جیسا کہ کسی بزرگ نے کھا ہی **۱** انکس ترا شناخت جان  
 چہ کند ۲ فرزند و عیال ۳ خانہ نماز چہ کند ۴ دیوانہ کنی ہر دو جہانش بخشی ۵ دیوانہ تو ہر دو جہان را چہ کند  
 وَاِنَّكَ لَا جَرَاعًا لِّمَسْنُونٍ ۱ یعنی بلاشبہ تیرلیبی ثواب ہے بے نہایت ۲ فتح اور تجکونیا ہے  
 بے انتہا ۳ موقہ تفسیر یعنی تیرلیبی اجر و ثواب ہی کہ قیامت تک منقطع نہیں ہونیکا ایسی کہ تیری  
 ماہتہ سی ہدایت کلیہ عالم کو پہنچیکے اور وہ ہریت تا امان قیامت باقی ہیکے اور مجنون کو حرکات و سکنات  
 و افعال اپنے سے خبر نہیں ہوتے ہے چہ جائیکہ اس کو ثواب غیر منقطع حاصل ہو جب نہی ثواب غیر منقطع کی  
 کہ یہاں آنحضرت علیہ السلام کی لٹی وعدہ کیا گیا ہے معلوم ہوئی تو معلوم ہوا کہ مراد اس سی ثواب ان کی مستون  
 اعمال کے ہیں کہ قیامت قیامت تک منقطع نہیں ہونگی پس اشکال کہ اس مقام میں ذکر کرتے ہیں جاتا رہا اور حاصل  
 اس اشکال کا یہ ہے کہ اجر غیر ممنون ہر مومن کی لٹی سوا اتفاق میں اور سوا تین میں وعدہ کیا گیا ہے ذکر کیا  
 بیج مقام خصوصاً آنحضرت علیہ السلام کی کیا مناسبت کہتا ہی اور دفع ہاں اشکال کی یہ ہے کہ جو کچھ کہ مومنوں کی  
 حق میں وعدہ کیا گیا ہے ہمیشہ رہنا ثواب بہشت کا ہے اور جو کچھ کہ مخصوص ساتھ آنحضرت کی ہے نہ منقطع نہ  
 ثواب اعمال کا ہے قیامت تک اور مثلاً اس کا ہریت عام کلیہ غیر مشوخہ ہے کہ خصوصیات اس جابک ہی  
 اور درمیان ان دونوں کی بہت فرق ہی حضرت ابن عباس رضی عنہما سے منقول ہے کہ کوئی نے نہیں ہے  
 مگر کہ اس کو ثواب اعمال دن کو لکھا کہ اس پر لکھا لٹی تھے پہنچتا تھا اس کی کہ جو عمل کرتے تھے اپنے انبیاء کی مشاد

ع  
 ایچے سے ایک  
 دین کے باج  
 اور آنحضرت کے  
 اس کا کہی میں  
 اس کا وقت طہ  
 بصلحت وقت طہ  
 جسے اور اس کے خا  
 دیا جاکر مسلمان  
 جاکر ہر جو جبر کر  
 جاکر کے فاعلوں  
 کا فزون کے شریع  
 شریعت کے  
 سب کھانے  
 نہ جاکر آپ  
 بلا سیکے  
 مذکور ہو تو فی  
 سبحان اللہ انور  
 چاہا مسلمانوں کا  
 بزرگ حضرت س  
 ہرگز میں آیا ہر

درہنما کی سی کرتی تھی والدالہ علیٰ بحر کھا کلمہ اور چونکہ دین انبیاء گذشتہ کی منسوخ ہوتی چلی لی زمین میں بارش  
 کہ آخر سب دینوں کا دین عیسیٰ عوم کا منسوخ ہوا اور عمل دین منسوخ پر موحیہ جبر و ثواب کا ہے نہیں پس بالضرر  
 اجر و ثواب انبیاء گذشتہ کی منقطع ہوئی اور قیام قیامت تک ہی بخلاف جبر و ثواب خاتم النبیین کی کہ قیامت  
 کے قائم ہونے تک منقطع نہیں ہونیکے **وَإِلَّا لَخَلِطَ اللَّهُ فِي عَذَابِكَ مُرْسِلًا مِّنْ رَّبِّكَ** اور تحقیق تو اوپر جو نہایت  
 بزرگ ہے **فَنِعْمَ** اور تو پیدا ہوا ہے بڑے خلق پر **فَهُوَ تَقْسِیْلٌ** یعنی اور کس طرح تجھ کو مجھوں گمان  
 کرتے ہیں تحقیق تو تو بڑی خلق پر ثابت و مستقر ہے اور مجھوں کچھ خلق نہیں رکھتا ہی کہ اوپر عطا کیا  
 جاویں ایسے کہ رنگ بزرگ ہونا حالات کا اور متبدل ہونا ادا م و خیالات کا اور مومنوں کی ہی اور ساتھ  
 اس مومن و تبدل کی اسخ و ثابت ہونا خلق کا متصور نہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا سی کہنے پہنچا کہ خلق آنحضرت کا کیا تھا کہ وہ سکونِ تعالیٰ کی مقامِ مدح میں یاد فرمایا  
 اور ہوں کہا کہ خلق آنحضرت کا قرآن تھا یعنی جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں پسند کیا ہی بالطبع  
 صادر ہوتے تھے اور جس چیز کو حق تعالیٰ نے قرآن میں برا فرمایا ہے اس سے بالطبع متنفر ہوتے تھے اور بعض  
 علماء کہتے ہیں کہ خلق عظیم آپ کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں تعلیم فرمایا ہے **حُلِّی الْعُقُورَ وَأَمْسِ**  
**بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ بِلِحْیَکُمُ الْمَلِکِ** اور فی الواقع کہ حالت دعوت الی اللہ میں اور مدد کرنے حق میں اس سے زیادہ  
 کوئی چیز سخت نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خلق عظیم آنحضرت کا یہ تھا کہ ظاہر میں خلق کی ساتھ ملے  
 رہتے تھے اور کدڑان کرتے تھے اور باطن میں حق کی ساتھ مشغول رہتے اور ہمیشہ تجاذب ظاہر و باطن  
 میں اوقات بسر ہی ہوتی اور یہ امر بھی بہت دشوار ہے ایسے کہ ظاہر و باطن ایک طرف متوجہ ہوتا  
 تو کام سہل ہوتا ہے اور یہ ہی حدیث میں آیا ہے کہ اپنے فرمایا **إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَسْکَرَاتِ الْأَخْلَاقِ** یعنی  
 بعثت میری اسلئے ہوئے ہے کہ تمام پیغمبروں گذشتہ کی بزرگوں کو میں تمام کر دوں مانند صفات آدم کی اور  
 ادریس کی اور شکر بنوح کی اور جو دھوکہ و عبادت صالح کی اور خلعت خلیل کی اور غم موسیٰ کی اور صبر ایوب کی  
 اور عدل داؤد کی اور تمکنت سلیمان کی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے کہ حضرت یحییٰ کہتے تھے اور  
 زہد حضرت عیسیٰ کے صلوات اللہ علی نبیاء وعلیہم اجمعین اسی سبب سے آنحضرت عوم کو ساتھ خلق عظیم کے وصف  
 فرمایا کہ مجمع اخلاق ان سب بزرگوں کے تھے **وَ** اچھے خوبان ہمہ دارند تو تہا داری **وَ** اور یہی حدیث ہے  
**إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَسْکَرَاتِ الْأَخْلَاقِ** کہ جب آیت **خُذِ الْعُقُورَ** نازل ہوئی تو آنحضرت عوم نے حضرت جبریل سی تفسیر کے پہنچی جبریل عوم کہ  
**أَوْشِیْتَ بِمَسْکَرَاتِ الْأَخْلَاقِ** اَنْ لِّصَلِّ مَنْ قَطَعَكَ وَلَعَلَّ مَنْ حَرَّمَكَ وَلَعَلَّ مَنْ ظَلَمَكَ یَعْنِی  
 یہ آیت تجھ کو تمام اچھے خلاق سکھاتے ہے اور بھلاہو سکی پیہ کہ سلوک کر تیا و اس سے کہ قطع کر تجھی اور خیر  
 اپنے دیوی تو او سکھو کہ محرم کہی تجھ کو اپنے بخشش سے اور مٹا کر تیا و اس سے کہ ظلم کرے تجھ پر و جو  
 آنحضرت کے احوال سے مطلع ہو تو یقیناً جائیگا کہ آنحضرت نے اس آیت کی مضمون کو نہایت درجہ کو پہنچا  
 کہ اس سے بڑہ کہ مقدور کسی شہر کا نہیں ہی نجلہ معاملات آپ کے ساتھ کافروں سمجھن یہ تھا کہ  
 جب جنگ صدیقین آنحضرت کی حجاب بزرگوار کو شہید کیا اور آنحضرت ستر ایدہ کو قتل کیا اور آنحضرت کی حجاب کی

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

بیان خلق عظیم آنحضرت و توفیق و فضیلت خلق

جگر کو لگا کر چاکر ڈال دیا اور وہ شہید ہو گیا اور آنحضرت کی سر مبارک کو زخم عظیم پہنچا یا اور دندان مبارک کو  
 شہید کیا یہاں تک کہ خون سرور دمان مبارک سی جا رہے تھا اور لوگوں نے یہ حال دیکھ کر متیاب ہو کر عرض  
 کیا کہ یا رسول اللہ اب یہہ کا فر بیج ظلم اور بے دے کے حدی گذر گئی ہیں بد دعا و انیر کرتے چاہئے اپنے فرمایا  
 کہ مجھ کو بد دعا کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ واسطے رحمت و ہدایت کی بھیجا ہے ﴿اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِقَوِّیْ وَآخِلِیْ  
 قَوِّیْ قَاتِلِیْ﴾ کون اس قصہ کو ابن حبان اپنے صحیح میں اسند معتبر لایا ہے اور احمد ثون نے بھی  
 اس کو روایت کیا ہے اور طبرانی اور حاکم اور ابن حبان اور بیہقیہ اور راوی معتبر محمد ثون نے یہ حدیث ثنہ سی کہ  
 کہ ایک علماء یہودی تھا روایت کیا ہے کہ مجھ کو تمام اوصاف پیغمبر آخر الزمان کی علیہ السلام لکھی کتابوں میں مینی کیو  
 تہ آنحضرت علیہ السلام میں ظاہر ہوئی مگر دو صفیتیں معلوم نہیں لیکن یہیں ایک تو یہ کہ علم اور لگاؤ کی غصہ پر  
 غالب ہو دوسرے یہ کہ بیج مقابلہ سخت کوئی کے نہ ہو انکی زیادہ ہو جائیگی کہ ان دو صفیتوں کو امتحان کر دے  
 منتظر قابوی وقت کی ہنائیں ناگہان اب اتفاق پڑا کہ آنحضرت عمنی نجی بہت سی رپوں کے جو رین قرض خرید  
 اور ایک ت واسطے ادائی قیمت کی مقرر فرمائی میں دو تین روز پہلے مدت سی کیا اور تقاضا شروع کیا میں  
 دیکھا کہ آپ کا مناج مبارک صلا متغیر نہیں ہوا اور نہیں فرمایا کہ ہنوز مدت موعود نہیں گذری ہی کیوں تقاضا  
 کرتا ہے تو میں قصداً تقاضے میں سخت گوئی شروع کی جب دیکھا میں کہ بہت سی یا آنحضرت علیہ السلام کی  
 مجلس میں جمع ہو گئے ہیں تو بہت زیادہ سختی کی مینی تاکہ ان کو بے بسم یرون کی غصہ غلبہ کری اور کچھ کلام  
 سخت مجھ کو کہیں لیکن آپ صلا متغیر نہ ہوئی یہاں تک کہ یہ کلمہ یہی مینی کہا کہ تمہاری خاندان میں اور  
 قرض میں اس طرح لیت و صل کرتے چلے آئے ہیں کسی قرض خواہ فی مئی باسانی قرض نہیں وصول کیا ہی  
 یہ کلمہ سن کر حضرت عمر رض غصہ ہوئی اور میں اڑھا اور پیرا ہن مبارک اور چادر مبارک آپ کی اپنے ہاتھ  
 کھینچے اور تیز نظر سے دیکھا اور کہا کہ اوہ قرض میرا سی وقت ادا کر آنحضرت علیہ السلام اوٹھی اور حضرت عمر  
 متیاب ہو کر شیش کھینچ کر میری سر پر اندک کھچا کہ اے دشمن خدا بازنہین آتا ہے تو اسی وقت تیرا سر کا ڈالتا  
 ہوں آنحضرت فی مسکرا کر حضرت عمر رض کی طرف نظر کرے اور فرمایا کہ تسی یہ نہیں توقع رکھتا تھا میں چاہا  
 تھا کہ نہ اور مدار سے ہکا لچھی طرح قرض ادا کر نیکے لئے اور دس کو نہ سے تقاضا کر نیکے لئے نصیحت کرتے  
 یہ کیا بات ہے جو تم کہتے ہو حضرت عمر رض فی نادوم ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ زیادہ اس سی صبر نہیں  
 رکھتا ہوں اب مجھ کو حکم فرمائی کہ اس کو قرض ادا کرین ہم فرمایا کہ جاؤ اور تمام حق ہکا ادا کرو اور میں صاع  
 اور اسکے حق سی زیادہ اس کو دوا سیلے کہ بدلہ اس کو سلو کی کا کہ اس سی کیا ہی مئی حاصل ہو میں یہ کلام  
 شکر مسلمان ہوا اور یہ یہی بلے ہر سہ سی روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ ایک نے آنحضرت علیہ السلام ہکا پاس  
 بیٹھے ہوئی بائین کر ہی تھی پھر وہاں سی اوٹھی تاکہ دولت خانہ میں لٹ لٹا لٹا دین اور ہم ہی ہمراہ ہو  
 ناگہان ایک بد رسیدا ہوا اور چادر مبارک آنحضرت کی سے بزدل کھینچے یہاں تک کہ گردن مبارک سرخ ہو  
 اور قریب تھا کہ سر مبارک دیوار سی جا لگی اپنے اور صورت میں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا عرض رکھتا  
 تو کہ وہ مئی کہا کہ یہ دونوں اونٹ میری غلہ سی ددی سلی کہ مال جو تیری پاس ہی مال خدا کا ہی تیری باج

۲

تذکرہ  
 سید  
 حاجت علیہ  
 حاجت علیہ

۳

بھتیجا علیہ  
 شش بری  
 قوم کو اور  
 ہاں  
 ہاں قوم کو  
 علیہ کردہ  
 جانی نہیں ہاں



ہی خبیث فرمائی ایکے کا انس بن مالک کا بہائی کراؤنی ایک جاہل لاپتہ بغیر نام کہ او سکوزبان ہندی لال  
 لال کہتی ہیں اتفاقاً وہ لال مر گیا آنحضرت عم اوس لال کی تعزیت کی لئی اوسکی پاس تشریف لی گئی  
 اور فرمایا جانا عین کا فعل لٹ گیا تاکہ اس کلام کی مطلق کی سنی سی وہ خوش ہوا اور غم نگری اور حدیث صحیحہ  
 آیا ہی کہ گران ترین چیزوں کی روز قیامت کی مومنو کی ترزوئی اعمال میں خلوت نیکے گا اور پیچھے  
 آیا ہے کہ آنحضرت عم فی ایک وز اپنی یاروں کو فرمایا کہ کچھ جانتی ہو کہ اکثر لوگ کس سببے دو چیزیں  
 جا دیگی عرض کیا یا رسول اللہ خدا اور اسکا رسول خوب جانتی ہیں فرمایا دو چیزیں کا واک کہ موندہ اور  
 شہر گاہ ہن کہ اکثر موجب دخل ہونی ورنہ ہو گئیں پھر فرمایا کہ کچھ جانتی ہو کونسی چیز اکثر موجب بہشت  
 و دخل ہوگی ہی عرض کیا کہ اللہ اور رسول اسکا خوب جانتی ہیں فرمایا تقویٰ اور حسن خلق اور یہ ہی آیا  
 کہ ماہیان سبب حسن خلق کی قاء الیسی اور صائم انہار کا ورجہ پاتاہی اور مرد و خلق سی دین اسلام ہی  
 کہ رنی دین پیار اور سبیدہ اللہ تعالیٰ کی نزدیک اوسنی یادہ نہیں ہی برآر صنی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ  
 کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسن اناس وچھا وچہم خلقت لیس بطویل البان وللا بالقصر اور انس صوفی  
 کہا کہ خدمت کی مینی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دس برس پس نہیں کہا جھکوا ف کہی اور نہیں کہا  
 جھکوا کسی چیز کے لئی کہ کی مینی کیوں کی توئی اور نہ کسی چیز کے لئے کہ نہیں کی مینی کیوں نہ کی توئی اور  
 تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بہت اچھی لوگوں کی خلق میں اور نہیں چھوڑی خیر کو کہی اور نہ حیر کو اور  
 نہ کسی چیز کو کہ بہت نرم ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہتیلے مبارک سی اور نہیں سو گھامینی مشک  
 اور نہ عطر کو کہ خوشبو زیادہ رکھتا ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پسینی سی اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ  
 بلاشبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نہیں تھے فحش کو طبعی اور نہ فحش کو تکلف اور آپ فرماتے تھے حیا رکھو  
 احسن خلق یعنی اچھے تم میں وہ ہیں جو بہت اچھی خلق کہتی ہوں اور انس صوفی کہا کہ رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم جو وقت مصافحہ کرتے کسے شخص سے تو نہ چھوڑتی آپ ہاتھ اپنا دسکی ہاتھ سی بیان تک کہ وہ  
 چھوڑتا ہاتھ اپنا اور نہیں پھیرتے آپ موندہ اپنا اوسکے موندہ سی بیان تک کہ وہی بہت موندہ اپنا اور فرمایا  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا عقل کا تئیر ولا ذرع کا لکف ولا حب حسن الخلق اور فرمایا اللہ سے  
 جہان ہو ویتوینے خلوت اور جلوت اور سفر اور وطن میں اور پیچھی برائی کی پہلائی کو کہ مٹا دیگی پہلا  
 برائی کو اور معاملہ کر لوگوں سی ساتھ نیک خلق کے اور جباہتہ دیکھتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ عادی تھے  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیفہ فاحسن خلق و حیدر و صحیح علی التار اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا نہ  
 خبر دوین تمہاری اچھوئی کہا صحابہ رضی اللہ عنہم نے مان فرما ہی فرمایا اچھی تمہاری وہ ہیں کہ بہت  
 بڑی ہوں عمر بن ابی اور بہت اچھی ہوں خلق ابی اور کھا انس صوفی کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے خدمت میں حاضر ہوا اسی مین کہ میں آہٹہ برس کا تھا اور خدمت کی مینی ابی دس برس پس نہیں  
 ملا مت کی جھکوا کہی کسی چیز پر کہ تلف ہوگی میرا ہتھ سی پھر اگر ملا مت کرتا جھکوا کوئی ابی گہر والوین سے  
 تو آپ فرمائی چھوڑ دو کہ جو تقدیر مین تھا وہ ہوا اور انس صوفی بیان کرتی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال

بہت اچھی ہوگی بقیہ را  
 لیتے موندہ سے بدکار و غفلت  
 وغیرہ ہونہ اور شہر گاہ کہے کہ  
 زبان تک مضامین  
 امان سے کہنے اب اسکی جا  
 غریبے سے کہنے اور غریبے ہی لکھی جا  
 جو علوم اور سکوت وغیرہ ہی رسول خدا  
 بن ۱۲ لیتے تھے رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم اور کونسی بہت وراق  
 مین نسبت اور کونسی بہت وراق  
 لوگوں کی خلق میں نہیں ہی بہت وراق  
 اور نہ کہنے ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ  
 اور نہ کہنے ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ  
 رشیجی و کہنے ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ  
 کوئی شخص نہ تھے بدکار و غفلت  
 خلق شک ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ  
 قوت کہ اور نہ کہ بدکار و غفلت  
 پڑہ کہ انکار ہوا دس اور نہ بدکار و غفلت  
 لیتے تھے ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ  
 صورت میں ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ  
 صورت میں ۱۲ لیتے تھے نہیں کہ























کہم برادر تیری میں کچھ علاج کریں تیرا اور اگر میں غیث و شہادت کا کہتا ہی تو کہتا ہوں تو میں مرغوب اور لباس نقیص  
 عظام لہذا اور سوال وافر تیری ہی مہیا کریں اور اگر ریاست اور جاہ چاہتا ہی تو ہم سب سردار تا بعد از تیری میں  
 سند ریاست پر بیٹھ اور حکم رانی کر کہ ہم سب عین بیج حسب النسب اور عقل و دانش کی عمدہ و زیادہ ہی تو مختصر  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ ان چیز و عین ہی کچھ مجھ کو منظور نہیں ہی محض مجھ کو بندگی خدا کی اور فرمانبرداری اور  
 منظور ہے اور ہونے کی کہہا کہ اگر یہ کام تجھ کو منظور ہے تو برسر چشم لیکن ایک بات ہماری سن کہ ہمارے تونکو ہر کچھ  
 اور لوگوں کو مذہبی عبادت ہی منع نہ کرو آپ عبادت خدا میں مشغول رہ تم مجھ کو خدا کی عبادت ہی منع نہ کریں اور پھر  
 طعن نہیں کریں گے یہ آیتیں نازل ہوئیں اور ایشاد ہوا کہ بیج برائی بیان کرنے بتوئی اور بیان قبح عبادت و مذہبی  
 ہرگز بات اونکی یہ سن و دوزخ یعنی دوست رکھتی ہیں کہ کاشکے تھوڑا سا بیج وضع و آئین اپنے کے است  
 پس تو خود دست و بی حیثیت ہیں اور غرض یہ ہے کہ مرد حقانی کو ملامت خالفون کی کہنی پر بردارنے چاہیے  
 اور رضا جوئی اونکی منظور نہ کری کہ آخر کو یہ مردین کی سستے کی طرف لیجا تا، مان مدارات اور حسن خلق ہر ایک  
 کرنا ہر ہے لیکن اس شرط پر کہ اپنے صنع و آئین میں کچھ فتور واقع نہ ہو اور اپنے دین میں مسالمت پیدا نہ ہو اور یہ  
 ایک مقام ہے بہت مشکل بیج ہتیا اور معرفت مدانت اور مدارت کی اکثر لوگوں میں اس مقام میں لغزش کہتا  
 ہے کہ بیج تحسین خلق اور مائل کرنے و لوگ اور رضی کرنے خاطر مذہبی اس قدر کوشش کے ہے کہ امور دینی میں مدار  
 صریح کرنے لگے اور بعضی راہ نصب حیثیت دین میں اس قدر بڑھے کہ سخت گوئی اور بخلی کو عین عبادت سمجھا اور بیعت  
 راہ مستقیم کے موقوف ہے اور ہر فرق کریں در میان مدانت اور مدارت کی مدارت تو یہ ہے کہ اپنے حق  
 در گذر کر کے مانند تعظیم اور اکرام و حسان کی ستا تا ہتہ اور زبان کی اور عیب بٹوا و خیر خواہی کی اور مدانت سستے  
 کرنے ہے بیج ایسا حقوق دین کی قسم امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور قائم کرنے حد و دسی اور بیان کرنے امر حق سے  
 بہر حال موافقت ساتھ منکر و ک گویا ہر دین ہو ضل دین میں و التی ہے اور بیج اتحاق اجر غیر ممنون کے خرا  
 لاتی ہی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ اِذَا لَقِيتَ الْفَاحِشَ فَالْقَوُّ جَوْجِ خَشٍ اور تعلق التبریلین  
 مذکور ہے کہ ہل بن عبد اللہ تیری فوالتی ہی کہ من حَجَّ اِيْمَانَهُ وَاَخْلَصَ تَوْحِيْدَهُ فَاِنَّهُ لَا يَسِرُّ  
 اِلَى مُبْتَدِعٍ وَلَا يَجَالِسُهُ وَلَا يُوَاطِّئُهُ وَلَا يَنْتَازِعُ بِهِ وَيُظْهِرُهُ مِنْ نَفْسِ الْعَدُوَّةِ  
 وَمَنْ دَاخَلَ مِنْ بَيْتِكَ سَلَبَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى حِلَاوَةً اَوْ اِيْمَانًا وَمَنْ مَجَّحَ اِلَى مُبْتَدِعٍ  
 نَزَعَ تَوَكُّلًا اِيْمَانًا مِنْ قَلْبِهِ یعنی مرد صحیح الایمان اور خالص التوحید کو چاہئے کہ بدعتیوں کی ساتھ ہمت نہ کر  
 اور ہم مجلس اور ہم کاسہ و ہم نوا نہ ہو اور جو کوئی بدعتیوں کی ساتھ دوستی پیدا کری تو ایمان اور حلاوت ایمان اس سے  
 جاتے ہے خصوصاً منجملہ منکرون ہی جو کوئی کہ و ایل لغزش اور بدعتیوں کی ساتھ موافقت کرنی کو موجب  
 ظاہر ہو موجب نقصان کمال حسن اخلاق کا ہے پس جب کو حق تعالیٰ خلاق نیک پر ثابت رکھے اور سکون کوئی ہو  
 احتراز ضرور ہے تا سبب کثرت فراوت اور عصا و اس ذلیل النفس کے اسکے خلاق میں مقصور نہ رہی جیسا کہ فرمایا  
 وَلَا تَطِيعُ اَمْرًا عَرَبِيًّا کہا بعضے علمائی کہ نہ موافقت کر تو مشرکوں کی ظاہر میں جیسا کہ نہیں موافق  
 تو اوسنی باطن میں کسی کہ موافقت ظاہر کے اثر ہے موافقت باطن کے اور یہی مخالفت کو سمجھنا چاہئے والا ہو تقاضا

۴  
 ان کے لئے اور ان کے لئے



سرمایع الاذل اور کہا بعضی علما نے کہا کہ مہنت سچا دین ہی بکری دین سے ہے وہ سلیات سی ہی اور مہارت بچا دین کا ایسی ن کی پس وہ جتنا ہے اور کہا جاتا ہے کہ ادیان بڑی کرنی اوس سی کہ نہیں لائق ہی اوس کی اور دنیا کرنے اور یہ سچ نہیں ہے اور مہارت کی جیسکے فرمایا علیہ السلام **تَمْلِكُ اِلَکَ النَّاسَ تَحَا اَمْرَتِ بِاللَّسْلِیَمِ** کہا امام غزالی نے حیا و علوم میں کہ فرق در میان مہارت اور مہنت کی یہ ہے کہ اگر جسم کو کمر توڑ دلی سلا دین اپنے کے اور سائی کہ دیکھی تو اوس میں مہلح اپنے یہاں مسلمان کی جسم بستی کر میں تو وہ مہارت ہے اور اگر جسم بستی کر تو واسطے حفظ نفس ہے کہ اپنے شہوت اور سلامتی جاہ کی لئی تو وہ مہنت ہی کہا اور درواصا نے کہ ہم گھنا خوشی کرتے ہیں بعضی لوگوں کی مہنوں پر اور دل بھار کفرت کرتے ہیں اور یہ اور یہ سنی معنی مہارت کی ہیں اور یہ معاملہ ان کی ساتھ ہوتا ہے کہ دوسری اوس کی شکر **س و ح ۵** و **کَظَمَ کُلَّ حِلَافٍ** **مَسْجِدٍ تَحَا مَسْجِدٍ** اور فرمان بردار کر بہت قسم کہا نیوالی جھیر کے ہر عیب کر نیوالی کی ہر عیب دلیکی ساتھ سخن چینی کی **۵** **فَمِنْ** اور کہا نہ مان کسی قسم کہا نیوالی کا بقدر طبعی دیکھ لے پہر تا **۵** **تَفْسِيرُ** و **لَا تَطْعُ** یعنی اور ہرگز اٹھا نہ کر مجملہ ان منکر و کمال خلاف یعنی بہت قسم کہا نیوالی کی کہ تا میں خدا قسم کھا تا ایسے کہ بہت قسم کہا نی دلی و ذلت نفس کے ہے دو وجہ کر اول یہ کہ قدر بزرگ و عظمت خدا و اپنے کے نہیں جانتا ہے کہ اوس کے نام بزرگوار کو اس تہ میں ذیل کرتا ہے جبکہ اوس کی نجائی و دلیل کار نام کے ہوئی دوسرے یہ کہ جو کوئی بہت قسم کہا تا اگر دروغ ہو گا اور دروغ کوئی موجب کمال خسارت کی ہی لوگوں کی نظر میں اور اس خسارت کو دیدہ و دلہندہ ہر وقت اپنے اور بزرگوار کر نا دلیل ذلت نفس کے ہے اور یہاں کمال قوی چلی حاصل اوس کا یہ ہے کہ اگر قسم بہت کہا ہے اور معیوب ہے تو کیوں آنحضرت کی کلام میں بہت قسمیں قیام میں آئیں کہ ہر بات میں **وَالَّذِي لَفْسِي بِهِ** و **فَإِنِّي** ہی جواب سکا ہے کہ بہت قسم کہا نی آنحضرت کی کلام میں کہتی و جملہ موجب یاد تے وقت اور قدر دلیکے ہی اول یہ کہ ہر کلام اپنے میں یاد الہی کو چھوڑتے تھے اور یہ علامت کمال محبت کے ہے **مَنْ أَحْبَبَ شَيْئًا أَذْكُرْهُ** دوسرے یہ کہ ہر سختی اپنے کو ماننے کے بجائے نہایت بجا نیوالی سمجھتی تھی اور یہ نفسی سیدہ مقام قسم میں لائے اور یہ معنی نہایت نصیح عبودیت کی ہی تھیں کہ یہ کہ جو مضمون کا اوسر قسم کہا تھے اکثر بسبب کہ عقل جو اس عوام کیسے بالا نہ ہوتا تھا محتاج تا کی کا ہوتا تھا پس سچ لا قسم تا کی اور دعوت الی اللہ حاصل ہوتی تھی اور یہ سچ امور دنیویہ آنحضرت کو اتفاق قسم کہا نیکا نہیں ہو جو قسم کہ کہانی ہی سچ یا جو کام عیسے یا درائیکے عذاب ہے کہا ہے بھلاں بہت قسم کہا نیلے اور وہی کہ او میں یہ مہنوں میں ہیں اور بعضی علما دکھا ہے کہ وجہ بہت قسم کہا نیکی آنحضرت کی کلام میں یہ کہ پہلے نبوت کے قسموں شروع بہت راجح پایا تھا کہ باپوں اور بیٹوں اور کچھ اور کان اور بزرگوں اور تنوکی قسمیں کہا تھے آنحضرت عم کو ضرر دیا کہ بار بار اپنے کلام قسموں شروع کو استعمال کریں تا طریق قسم کہا نیکو لوگ پسے سیکر لیویں اور وہ قسمیں شروع اپنے چھوڑ دیں اور تبلیغ قوی اس مقام میں کفایت نہیں کرتے ہے اسلئے کہ قلع اور فتح عادات رسوخ کا ایک بار اپنے سے دوسرے نہیں ہوتا ہے حاصل یہ کہ بہت قسم کہا نی اوس کے معیوب کہ موصوف بوصف نہیں ہو یعنی بہت محبت اور ذلیل طبع کہ اپنے قسموں کو واسطے ثابت کرنے کے سزا دینے اور بعض دنیہ کہ صرف کہ تا ہی دینیں

سوہرہ

سمجھتا کہ کس نام بزرگوار کو وسیلہ کس آخر میں کراہو نہیں بلکہ یہ بہت قسم کہا نا اور سکا دلیل رذالت نفس اور ذلت ہے  
ایسے کہ عزیز قدر عزیز کے سچا ہوتا ہے اور رعایت ہر صفا عت کی کراہتا ہے اور ذلیل ہر چیز کو اپنے اوپر قیاس کرتا ہے  
اور ذلیل سمجھتا ہی اور ہر جذبہ طر حکار ذیل نفس کہ رعایت عزت نام خدا کی نہیں کراہتا ہے جو کوئی ہو قابل احترام  
اور لائق کتارہ کشی کے ہے لیکن اکثر مفسرین نے کہا ہی کہ مراد یہاں اشارہ و پر حال ولید بن مغیرہ کی ہی کہ مراد  
مالدار اور کثیر الاولاد ہوتا ہے توڑی سی تفصیل اس کی مال اور اولاد کی تفسیر سوہرہ مدثرین مذکور ہے اور باوجودیکہ یہ تمام  
رذالت نفس کے کہتا ہوتا اور عزت نام پروردگار اپنے کے رعایت نہیں کراہتا کا شکے اسے اپنے رذالت پر لکھتا کرتا  
باوصف اس ذلت کی یہ صفت بدیہی رکھتا کہ گھڑا یعنی طعن کر نیوالا اور پر اکہنی والا خلق کا ہے کہ یہیہ بیچہ اور  
سامنی ہے لوگوں ہی ساتھ طعن تعرض کی پیش آنا اور ہر کسے کے لاپسحاب خلق اور عادتوں میں قدح  
کرتا ہے ہر گچ یا کتا ہے کٹ کہنا کہ لوگوں کے صحت سے بیزار ہوتی ہیں اور یہیہ دلیل کمال رذالت نفس اس کی ہے  
کہ جو کوئی پاس آبرو اور فکری نہیں کراہتا ہے اول آبرو اپنے کہتا ہی پس حقیقت میں باآپے آبرو کا نہیں کراہتا ہی اور  
طرفیہ ہے کہ بیچ آبرو زیری لوگوں طعن شیع بر لکھتا نہیں کراہتا بلکہ مشتاک یعنی اپنے باطنی جلنی والا ہی  
وسطی چند زری کے کراہتا بات دوسر کو پہچا تا ہی تا آہن کہ دوت ڈلوادی اور آہن ایک دوسر کے آبرو دیر  
کریں اور آپ ہی اس حرکت میں خفیف دروہا ہو لگی کہ چند زری عاقلون نزدیک موجب کمال حقارت کے  
ہے میت ہر کہ عیب دکر ان پیش تو آورد و شکر بد بگمان عیب تو پیش دکر ان خولہ برد خدیہ وہ ذیت کہ  
اوسس بج تذل خالق خلق اور تہک حرمت اور آبرو زیری لوگوں کی ظہور میں آتی ہی اور جو اذیت کہ  
بیچ تلف کرنے اموال اور فواد دین اور دنیا کی اوس ظہور میں آتے ہے یہ ہی کہ شائع لکھتا ہے  
حلاف بہت قسم کہا نیوالا حق اور باطل میں سبب جاتے اوسیکے حرمت قسم کی اور نہ پروا کرنے اوسیکے  
قسم کو ٹی ہے بسبب بدعتا دی اپنے کے اور اس وصف بد کو پہلے بیان فرمایا تمام اوصاف بد پر جو ظہور  
طاعت ایسے کہ ہو بہت دخل ہے منع میں کہا کافی میں کہ کفایت کرتے ہے یہ آیت منع ہونی میں اوسکو  
لیے کہ عادت ذلت قسم کہا نیلے اور مانند ہے قول اللہ تعالیٰ کا وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰہِ حُوزًا مَّا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ اور  
دخل ہے امین قسم غیر خدا کی کہ وہ کبیرہ گناہ ہی مقبض حقیق عقل و تدبیر والا ایسے کہ وہ نہیں سچا ہوتا ہی عظمت  
اسکا اور ایسے جرات کرتا ہے بہت قسم کہا نی بر اور جائز ہے کہ مراد ہوں سے گذاب یعنی بڑا جہوٹا ایسے کہ وہ  
حقیر ہوتا ہے لوگوں نزدیک گھٹا بہت عیب طعن کر نیوالا لوگوں کو یہیہ بیچہ یا طعنہ دینی والا روبرو اور صریح  
آیا ہے لَا یَكُونُ الْمُؤْمِنُ طَعْنًا وَلَا كَعْنًا اور حدیث میں آیا ہے طوبی لمن شغل عیبہ  
یعنی جو کوئی دیکھتا ہے اپنے نفس کے عیب کے طرف ہوتا ہے مانع اوسکو نظر کرنے سے طرف عیب غیر اپنے کے اور اس  
یہ نہیں سمجھا جاتا ہی کہ گناہ کا روگ نہ ہی نہ منع کری سببی کہ اللہ تعالیٰ فی حکم فرمایا ہے بری باتوں کی  
منع کرنیکا مان اپنے کو اجا اور اپنے غیر کو حقیر خجانی کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قطعاً یہ ہے کہ ایسے کہ وہ ہے جانتا  
حال ہر ایک کی باطنوں کا مشتاک یعنی نقص کر نیوالا بات کا ایک طرف سی دوسر کو بطور جلیج زری اور فساد دلوں کے  
آہن یہیہ گناہ کبیرہ ہے حدیث شریف میں آیا ہے لَا یَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنَّاو یعنی نہیں دخل ہوگا جنت میں جو

اصل الحلف اليمين القنصه  
يؤخذ بعضهم من التديب الحلف  
على العهد ثم عبر عن كل  
يمين ااروح  
اور كبر والسر كاس نام كوتوال  
استي قتمون كس ليه اار  
يمين من الهات و  
القله واطارة اار  
قوله كبر القه تا مزا و  
ولضرب واكل العيب وسته  
المنز والمجاز كبر  
صيده فطن

[illegible]

سورۃ یونس  
یونس کہ جسے یونس نے قوم فرعون کے  
بیس کل جان تو بلاشبہ میں نے فرعون کا  
ہون ۱۲ سال کا اور میں نے فرعون کو  
نیک کاموں کے کہنے سے روک دیا  
فرعون نے دلا کہنگار سخت حد سے  
جو فرعون سے اس کے ان عیبوں کے  
حق معلوم نہیں اور اس کا باب  
کہ دلید اٹھارہ برس کا ہے  
جب میرے ہاں اس برس کا ہے  
بیشک جو سو خدا کا ہے

اور نقل کلام بقصد خیر خواہی کے جب ہے جیسا کہ کہا خیر خواہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اِن الْمَلٰٓئِکَۃَ یَا مُوْسٰی  
یَا لَیْقَظْلُوْکَ فَاَخْرِجْ اِنِّیْ لَکَ مِنَ الشَّٰطِطِیْنَ ۝۵ **روح** مَعْنٰی لِّلْخَیْرِ مُعْتَدٍ اَنْ یَّمْرُقَ عَنْکَ  
بَعْدَ ذٰلِکَ رَکِبَ ۝۶ اَنْ کَانَ ذَا مَلٰٓئِکَۃٍ مَّالِکَۃٍ مَّا بَدَا سَے مکر ہر عمل کر نیو ایک کے ساتھ مال کے  
حد سے گذر نیوالی گنہگار کے ہر سخت روی کی بعد اس کے ہر سخت ایک قوم کی نہ اصل او کیسے یعنی سنت ہد  
میرے کہ آوے بدھل اکثر متصف ساتھ ان صفات زدیلہ کی ہوتے ہیں بسبب کے کہ ہے صاحب مال اور  
فرزند و نکاح پیدا **فیتہ** یہ کلام سے روکتا حدیثی برہنہ گنہگار راجع اس سب سے نیچے بدنام اس کے کہ کہتا  
مال اور بیٹے یعنی دنیا میں نعمت ہے **مولہ** **تفسیر** مَعْنٰی لِّلْخَیْرِ یعنی بہت منع کر نیوالا ہی نیکی کی کار  
روادار کا نہیں کہ کوئی نیکی کرے حتیٰ کہ اپنے بیٹوں اور غلاموں اور لوگوں کو کہتا کہ اگر تم محمد کی پس گئی اور بات  
اوسکی سنی تو موجب اور روز دینی تمہاری بند کر لوں گا اور جو کوئی اوسکی قارب میں سی آنحضرت علیہ السلام پاس جاتا تو  
اوسکے سلوک برادری کا منقطع کر تا معتمد یعنی ظلم و تعدی کرتا ہے اور حقوق و اجبہ خلق کی مثل لو کہ اور مرد و زور  
اور معاملہ و لونگی ادا نہیں کرتا ہے آیت **فیتہ** یعنی سخت گنہگار ہے کہ شراب بھی پیتا ہے اور زنا اور غلام بھی کرتا ہے  
پس اپنے نفس پر ہی ظلم کرتا ہے کہ اوسکو ملاک ابدی میں ڈالتا ہے اور باوجود اس کے ایک اور وصف بدھل  
کہتا ہے کہ علیل یعنی گردن کش اور سخت طبع اور سخت خو ہی ہی کہ ہرگز لصیحت اور سمجھائی راہ بہت پر  
نہیں آتا ہے اور بیچ جال خود پندی کی گرفتار رہتا ہے اگر کسیکے بات سنا تو جمال تھا کہ سب بیماریاں سخت  
اوسکے جالے تہتیں اب کہ بات کسیکے نہیں سنا ہی علاج اونکا ہی ممکن نہیں بَعْدَ ذٰلِکَ یعنی بعد ان سب  
قبائح کی کہ کہتا ہے ذٰلِکَ یعنی ولد الزنا ہے کہ تہاڑان برس تک بابا و کا معین نہ تھا اٹھارہ برس کی میسر  
کہا کہ یہ میرے بطن سے پیدا ہوا ہے میں نے اسے مان ہی جماع کیا تھا اور بیچ لفظ بَعْدَ ذٰلِکَ اشارہ  
کے طرف ہی کہ یہ صفت اوسکی برائی میں سبب بیوں سی بالما تر ہے کہ ترقی کر کر بعد صفتوں کی ساتھ اوسکے انتقال  
عقل ہوتا ہے والا ولد الزنا ہوتا اوسکا وجود خارجی میں سبب صفتوں سی مقدم تھا وجہ اوسکے یہ ہی کہ لفظ جو  
خبیث ہوا اور وجہ حرام نکلی اور کچھ حرام میں پڑے تو تمام اخلاق ضعیف پیدا کرتا ہے پس یہ صفت گو باری تمام  
اخلاق بد کی جیاد کی ہے کہ صفتیں بد میں ہوتی ہیں اور کاش کہ باوجود ان تمام ردالتوں کے جمع کین ہیں کچھ  
تہوڑی سی عقل ہی کہتا کہ پردہ پوش اوسکی ان ضعیفوں کی ہوتی اتقد عقل می بے پردہ ہے کہ اُن کَانَ ذَا کُلِّ فِتْنٰی  
یعنی بسبب کے ہوا صاحب مال وافر اور بیٹوں کا مغرور اور نازان ہو کر بیچ مقام انکار اور آیات اوسکی کہ شیعہ مال  
اولاد اوسکو دی ہی پڑا اور مقابلہ و سکا شروع کیا بعد کہ اِذْ اَنْتَ عَلَیْہِ لَیْلٌ مَّعْنٰی لِّلْخَیْرِ یعنی مال کو کہتی ہیں  
اور مطلق پہلائی کو ہی یعنی بہت روکنی والا خیر کا ہے یعنی نجیل ہے یا منع کر نیوالا ہے خیر سے کہ وہ ایمان پر  
طاعت ہی اور خرچ کرنا مال کا اور ولید بن مغیرہ کی دس بیٹی ہی کہتا تھا اون سی اولہ بنی قارب سی کہ جو کو  
تم میں سے مابعد کر محمد کی دین کی کر لگا اوسکو کچھ نفع نہیں پہنچا و لگا کہی اور ولید مالدار ہی ایسا تھا کہ نوہزار  
مثقال چاندی رکھتا تھا اور ایک باغ طائف میں مَعْتَدٌ تھا و زکر نیوالا ظلم میں یعنی تجا و زکر تا ہی حق سی اور  
حدی کہ ظلم کرتا ہے لوگوں پر اور ممکن ہی حمل کرنا اسکا اور تمام خلاق بد کی اسلئے کہ تمام خلاق بد میں تجا و زکر







ہی ان کو نکو جانچا جیسی جانچا جیسے جانچا اوس باغ والو نکو جب سنی قسم کہا نی کہ اوس کا میوہ تو ٹھیکے صبح کو اور  
 انشاء اللہ نکو جانچا **تفسیر** انشاء اللہ نکو جانچا ہم فیض پرینک ہم جانچتی ہیں ان کی کی بدخلق لوگو نکو مال  
 اور ریاست دیکھی تاکہ ہم دیکھیں کہ یہ لوگ ظاہری مال اور مرتبے کے پیروں کے ہیں اور انہیں باجی کا فرد نکو  
 حکم و مشورہ پر چلتی ہیں اور رسول برحق کے تعظیم و تالیف کے کو چھوڑتے ہیں یا حق پہنچانے ہیں اور اللہ اور رسول کی  
 حق کو اپنے سر داروں اور مالداروں کی تالیف و ارسی پر مقدم کر کے ادا کرتے ہیں تاکہ اس حق شناسی کی سیلہ سے  
 دارین سعادت کو پہنچیں اور سب ملکوں اور شہر و شہر غالب ہو کر فتح کریں اور ان گنت خزانوں کی مالک ہوں  
 گناہ کو گناہ کا صاحب الجنت جیسا کہ جانچا تھا ہی اس طرح باغ والو نکو جو باغ ضرور ان کے شہر و تہا اور وہ ایک باغ  
 تھا شہر صناد کی متصل جو دار سلطنت میں کا ہے اوس شہر سے تین کوس پر سر راہ اوس باغ کا مالک تھا ایک خضر  
 بنے ثقیف میں سی اوس باغ میں میوہ دار درخت لگا لی تھی اور جس کہتی کا محصول بہت ہو وہ وہاں کا تھا  
 اور سکو اوس باغ سی ہر فصل میں بہت کچھ حاصل ہوتا تھا اور اوسنی اپنے اوپر لب لازم کر کہا تھا کہ میوہ جی  
 اور کہیت کا ٹی سے جو کچھ باقی رہتا تھا وہ فقیر و نکو دیتا تھا اور ان باج اوٹھا نیلے وقت جو کچھ ہوا سے اوپر او دہر  
 ہو جاتا تھا وہ بھی فقیر و نکو دیتا اور میوہ جھاڑنے میں جو کچھ خرش سی باہر گرے وہ بھی فقیر و نکو دیتا تھا  
 اور اوس باغ کی حاصل کو جب گھر میں لاتا تو دسواں حصہ اوس کا بھی فقیر و نکو دیتا اور اس طرح جب اوس  
 آٹنی کی روٹی پستی تو دس روٹیوں میں سی ایک روٹی فقیر و نکو دیتا جب وہ شخص مرے تو اوس کی تین بی بی ہتی وہ ٹاٹ  
 ہوئی اور اوہ ہون لئی آپس میں یہ مشورہ کیا کہ ہم سب اہل و عیال والی ہیں ہمارے باپ کا ایک گھر تھا اور اب ہماری تین  
 گھر ہو گئے تھیں ہمارا باپ فقرا کو دیتا تھا ہم قسنا نہیں دی سکتی ہیں اس کی کیا تدبیر کیجی منجھلے بیٹے کہا کہ کچھ تدبیر  
 اپنے باپ کے طور پر دی جاؤ حق تعالیٰ اس میں برکت دیکھا اون دونوں بہانیوں نے اوس کی بات نہ سنی اور آپس میں  
 یہ صلاح کی کہ میوہ توڑنے اور کہیت کاٹنے کے وقت فقیر و نکو لے نینگے بلکہ خیر باغ میں جا کر میوہ توڑ کر اور کہیت  
 کاٹ کر گھر میں لی آویں گے اور فقیر و نکو حصہ جدا کر نینگے مان اگر کوئی فقیر ہماری کہانی کی وقت آجا ویگا  
 تو کوئی ٹکڑا روٹی اوس کو دے دیں گے اور اوس منجھلے ہا نیکو کچھ ملامت کرے اور دھکا کر چکا کہ ادا قسم  
 جب پچھن اون تینوں بہانیوں میں کہیں کہیں اس مضمون کی کہ لکھتے تھے مقرر کا میں گے میوہ اور کہتی  
 اوس باغ کی مٹھنی صبح ہوتے تاکہ کسی فقیر و مسکین کو خبر نہوا اور ان کا باپ ون چڑھے میوہ کاٹتا تھا  
 تاکہ سب فقیر جمع ہو کر اپنا حق لین و کالینے لگتے اور ہرگز کسی نے انشاء اللہ نکو جانچا تاکہ وہ قسم نہ پڑے  
 یہ احتمال ہو سکتا اس واسطے کہ شرع کا حکم یہ ہے کہ اگر کوئی کسی چیز پر قسم کھائی اور اوس کے ساتھ ہے  
 انشاء اللہ کہے تو وہ قسم اوس کے ذمہ ہر لازم نہیں ہوتی چاہے اوس قسم کے موافق کری جائے مگر  
 اور اوہ ہون اس واسطے ان اوٹھ نہا کہ منجھلے بہانی کا کہنا جو اس بات پر رضی نہ تھا کہ یہ طرح تصور ہو  
 اور خواہ مخواہ اوس قسم کی موافق کرنا پڑے اور جس را نکو اوہ ہون فی یہ ارادہ کیا اور یسین اس را دی  
 عہد و پیمان مضبوط کر کے اوس بات کو حکم الہی دوسرے رنگ پر نازل ہوا یعنی فطاک علیہا  
 طائف من ربک و ہذا بسموت بس گرد پیری اوس باغ پر ایک بلا جانب پر درگا

ف  
 باغ والو نکو جانچا  
 اور ان کا باپ چھوڑتے ہیں  
 یا حق پہنچانے ہیں  
 اور اللہ اور رسول کی  
 حق کو اپنے سر داروں  
 اور مالداروں کی تالیف  
 و ارسی پر مقدم کر کے  
 ادا کرتے ہیں تاکہ اس  
 حق شناسی کی سیلہ سے  
 دارین سعادت کو پہنچیں  
 اور سب ملکوں اور شہر  
 و شہر غالب ہو کر فتح  
 کریں اور ان گنت خزانوں  
 کی مالک ہوں  
 گناہ کو گناہ کا صاحب  
 الجنت جیسا کہ جانچا  
 تھا ہی اس طرح باغ  
 والو نکو جو باغ ضرور  
 ان کے شہر و تہا اور وہ  
 ایک باغ تھا شہر صناد  
 کی متصل جو دار سلطنت  
 میں کا ہے اوس شہر سے  
 تین کوس پر سر راہ اوس  
 باغ کا مالک تھا ایک  
 خضر بنے ثقیف میں سی  
 اوس باغ میں میوہ دار  
 درخت لگا لی تھی اور  
 جس کہتی کا محصول بہت  
 ہو وہ وہاں کا تھا  
 اور سکو اوس باغ سی  
 ہر فصل میں بہت کچھ  
 حاصل ہوتا تھا اور اوس  
 نی اپنے اوپر لب لازم  
 کر کہا تھا کہ میوہ جی  
 اور کہیت کا ٹی سے جو  
 کچھ باقی رہتا تھا وہ  
 فقیر و نکو دیتا تھا اور  
 ان باج اوٹھا نیلے وقت  
 جو کچھ ہوا سے اوپر  
 او دہر ہو جاتا تھا وہ  
 بھی فقیر و نکو دیتا  
 اور میوہ جھاڑنے میں  
 جو کچھ خرش سی باہر  
 گرے وہ بھی فقیر و نکو  
 دیتا تھا اور اوس باغ  
 کی حاصل کو جب گھر  
 میں لاتا تو دسواں حصہ  
 اوس کا بھی فقیر و نکو  
 دیتا اور اس طرح جب  
 اوس آٹنی کی روٹی پستی  
 تو دس روٹیوں میں سی  
 ایک روٹی فقیر و نکو  
 دیتا جب وہ شخص مرے  
 تو اوس کی تین بی بی  
 ہتی وہ ٹاٹ ہوئی اور  
 اوہ ہون لئی آپس میں  
 یہ مشورہ کیا کہ ہم  
 سب اہل و عیال والی  
 ہیں ہمارے باپ کا ایک  
 گھر تھا اور اب ہماری  
 تین گھر ہو گئے تھیں  
 ہمارا باپ فقرا کو دیتا  
 تھا ہم قسنا نہیں دی  
 سکتی ہیں اس کی کیا  
 تدبیر کیجی منجھلے  
 بیٹے کہا کہ کچھ  
 تدبیر اپنے باپ کے  
 طور پر دی جاؤ حق  
 تعالیٰ اس میں برکت  
 دیکھا اون دونوں  
 بہانیوں نے اوس کی  
 بات نہ سنی اور آپس  
 میں یہ صلاح کی کہ  
 میوہ توڑنے اور کہیت  
 کاٹنے کے وقت فقیر و  
 نکو لے نینگے بلکہ  
 خیر باغ میں جا کر  
 میوہ توڑ کر اور کہیت  
 کاٹ کر گھر میں لی  
 آویں گے اور فقیر و  
 نکو حصہ جدا کر  
 نینگے مان اگر کوئی  
 فقیر ہماری کہانی کی  
 وقت آجا ویگا تو کوئی  
 ٹکڑا روٹی اوس کو  
 دے دیں گے اور اوس  
 منجھلے ہا نیکو کچھ  
 ملامت کرے اور دھکا  
 کر چکا کہ ادا قسم  
 جب پچھن اون تینوں  
 بہانیوں میں کہیں  
 کہیں اس مضمون کی  
 کہ لکھتے تھے مقرر  
 کا میں گے میوہ اور  
 کہتی اوس باغ کی  
 مٹھنی صبح ہوتے  
 تاکہ کسی فقیر و  
 مسکین کو خبر نہوا  
 اور ان کا باپ ون  
 چڑھے میوہ کاٹتا  
 تھا تاکہ سب فقیر  
 جمع ہو کر اپنا حق  
 لین و کالینے لگتے  
 اور ہرگز کسی نے  
 انشاء اللہ نکو  
 جانچا تاکہ وہ قسم  
 نہ پڑے یہ احتمال  
 ہو سکتا اس واسطے  
 کہ شرع کا حکم یہ  
 ہے کہ اگر کوئی کسی  
 چیز پر قسم کھائی  
 اور اوس کے ساتھ  
 ہے انشاء اللہ کہے  
 تو وہ قسم اوس کے  
 ذمہ ہر لازم نہیں  
 ہوتی چاہے اوس  
 قسم کے موافق کری  
 جائے مگر اور اوہ  
 ہون اس واسطے ان  
 اوٹھ نہا کہ منجھلے  
 بہانی کا کہنا جو  
 اس بات پر رضی نہ  
 تھا کہ یہ طرح  
 تصور ہو اور خواہ  
 مخواہ اوس قسم کی  
 موافق کرنا پڑے  
 اور جس را نکو اوہ  
 ہون فی یہ ارادہ  
 کیا اور یسین اس  
 را دی عہد و پیمان  
 مضبوط کر کے اوس  
 بات کو حکم الہی  
 دوسرے رنگ پر  
 نازل ہوا یعنی  
 فطاک علیہا طائف  
 من ربک و ہذا  
 بسموت بس گرد  
 پیری اوس باغ پر  
 ایک بلا جانب پر  
 درگا



مقرر ہم راہ ہولی میں اور پہلی صبح کی اندھیری سب سے کہیں اور طرف الٹی پھر چپ این بائیں غور کر کرکھا  
 اور اپنے بائیں نشانیاں پچا میں تب کہتی لگی کہ ہم راہ نہیں ہولی بلکہ ہم حتمی الٹی کی درگاہ سی محروم کی گئی  
 اور نصیب ساری ہولی کہ بدون کسی ظاہری سبب ایسا ہمارا باغ پہلا ہوا جو ہماری گذران کی پونجی ہے  
 سو خاک سیاہ ہو گیا اس طرح قحط اور بیکار لڑنے کو دیکھ کر پہلے کھینکے کہ یہ قحط نہیں ہے توڑے دنوں پر  
 برستا ہم گیا ہے الٹی جل کی برسگاہ اور یہ شکست بدر کی کچھ عذاب الٹی کی علامت نہیں ہے اگر ایک شکست  
 ہوئی ہی تو ہر آگے چلے ہماری فتح ہوگی مگر جب دیکھیں گے کہ قحط پر قحط اور شکست پر شکست ہوتی چلی جاتی  
 جب جانیں گے کہ ہمارے نصیب ہو اور اللہ تعالیٰ کے درگاہ سی بی نصیب ہو گیا کہ اون غ والوں اور وقت جان  
 پہر ناہتہ مٹی لگے تب **قَالَ وَسَطُّكُمْ لَخْ هَا عَزِيزِي** قَالَ اَوْ سَطُّكُمْ اَمْ اَقْلُ لَكُمْ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
 کہا بہترین اور کمینے کے آیا نہ تھا ہا مینی تم کو کہ کیوں تب ہی نہیں کہتے ہو یعنی جوع خدا کی طرف کر دے **فَتَنَّهُ**  
 بولا او میں بھیچکا مینی تم کو نہ تھا ہا کیوں نہیں باکی بولتی اللہ کے **هَؤُلَاءِ تَقْسِيرُ** قَالَ اِنْ يَنْزِلْ  
 کہا او مٹی منجھلے ہائے جب دیکھا کہ اپنے لئے نصیب پر افسوس کہ ہے مین کیا نہ تھا ہا مینی تم کو اس کے پہلے  
 کہ کیوں نہیں پاک جانتی ہو اللہ تعالیٰ کو اس سی کہ اپنی وعدہ میں خلاف کری اور فقیر و کمزور کو اور خیرات  
 دینے سے مال میں برکت نہ کری اور کیوں بدگمانی کی اللہ تعالیٰ پر کہ فقیر و مٹی دینی سی ہما و فقر میں گرفتار کر دے  
 اور ہم محتاج ہو جاوینکے یہاں سی معلوم ہوا کہ خیل ضرور اللہ تعالیٰ سے بدگمان رہتا ہی سیو طلی حدیث  
 شریف میں آیا ہے **اَلَيْحَيْلُ بَعِيدٌ مِنَ اللّٰهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ**  
 اور مٹی کو اللہ تعالیٰ کرم اور بخشش پر ہمتا و کرنا اور اس کی وعدہ کو سچا جانا لازم ہے سیو طلی حدیث شریف میں  
 آیا ہے کہ **اَلَيْحَيْلُ قَرِيبٌ مِنَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ** اور یہ ہے  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں ہم کہا کر کہتا ہوں یعنی  
 ایسے کہ ظاہر میں عقل سے دور معلوم ہوتی ہیں اول یہ کہ **مَا فَصَّصْتُ صَدَقَاتِي لَكَ** اور دوسرے یہ کہ **مَا فَصَّصْتُ**  
**اَحَدًا لِلّٰهِ اَكْرَمًا لِلّٰهِ** اور اللہ تعالیٰ کی سی تو وضع کرنے کے معنی اور حدیث میں یہ فرمائی ہیں  
 کہ تین شخصوں کی تعظیم کرنے یہ لہذا اللہ تعالیٰ کے یہ تو وضع کرنے ہے اول حافظ قرآن کی تعظیم کرنے اور دوسری معنی  
 جانشی والیکی اور او سر عمل کر نیوالیکے دوسری بڑی مسلمان کی تعظیم کرنی تیسری بان باب کی تعظیم کرنی اور  
 تیسری یہ کہ **يَعْنِي مَا اَدَّكَ عَبْدًا يَعْقُوْا لَا عِيَا عَزِيزِي** قَالَ اَوَسْبَحْنَ رَبَّنَا اَنَا كُنَّا ظَالِمِيْنَ ہ کہا باکی  
 سی یاد کرتے ہیں ہم اپنے پروردگار کو تحقیق ہم تم کا رہنے **فَتَنَّهُ** بولی پاک ذات ہی ہمارے کہ ہم ہے  
 فقیر وار ہے **هَؤُلَاءِ تَقْسِيرُ** ہر جہے ہ و نون ہائی اور اون کی صلاح دینی والی منجھلے ہائی کی نصیحت  
 خبر دار ہو تو اس خرابی کی بعد **قَالُوا** اہ بولی کہ اب ہم ہی معتقد ہوئی کہ پاک ہی ہمارا پروردگار اس  
 بات سی کہ اپنے وعدے خلاف کرے اور ان سخی جو انحراد کو جو اس کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتی ہیں برکت  
 ندی بیشک ہم تہرے ظلم کر نیوالی کہ فقیر و مٹی حق میں نیت بد کے اور اپنے باب کی طریقہ کو چھوڑ دیا اور عباد  
 اور ہر وس اللہ تعالیٰ کی سچی وعدہ نہ کیا اور جب اپنے فقیر اور گناہوں کا اقرار کیا تا قبل ان **عَزِيزِي**

اور مٹی منجھلے ہائے جب دیکھا کہ اپنے لئے نصیب پر افسوس کہ ہے مین کیا نہ تھا ہا مینی تم کو اس کے پہلے  
 کہ کیوں نہیں پاک جانتی ہو اللہ تعالیٰ کو اس سی کہ اپنی وعدہ میں خلاف کری اور فقیر و کمزور کو اور خیرات  
 دینے سے مال میں برکت نہ کری اور کیوں بدگمانی کی اللہ تعالیٰ پر کہ فقیر و مٹی دینی سی ہما و فقر میں گرفتار کر دے  
 اور ہم محتاج ہو جاوینکے یہاں سی معلوم ہوا کہ خیل ضرور اللہ تعالیٰ سے بدگمان رہتا ہی سیو طلی حدیث  
 شریف میں آیا ہے **اَلَيْحَيْلُ بَعِيدٌ مِنَ اللّٰهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ**  
 اور مٹی کو اللہ تعالیٰ کرم اور بخشش پر ہمتا و کرنا اور اس کی وعدہ کو سچا جانا لازم ہے سیو طلی حدیث شریف میں  
 آیا ہے کہ **اَلَيْحَيْلُ قَرِيبٌ مِنَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ** اور یہ ہے  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں ہم کہا کر کہتا ہوں یعنی  
 ایسے کہ ظاہر میں عقل سے دور معلوم ہوتی ہیں اول یہ کہ **مَا فَصَّصْتُ صَدَقَاتِي لَكَ** اور دوسرے یہ کہ **مَا فَصَّصْتُ**  
**اَحَدًا لِلّٰهِ اَكْرَمًا لِلّٰهِ** اور اللہ تعالیٰ کی سی تو وضع کرنے کے معنی اور حدیث میں یہ فرمائی ہیں  
 کہ تین شخصوں کی تعظیم کرنے یہ لہذا اللہ تعالیٰ کے یہ تو وضع کرنے ہے اول حافظ قرآن کی تعظیم کرنے اور دوسری معنی  
 جانشی والیکی اور او سر عمل کر نیوالیکے دوسری بڑی مسلمان کی تعظیم کرنی تیسری بان باب کی تعظیم کرنی اور  
 تیسری یہ کہ **يَعْنِي مَا اَدَّكَ عَبْدًا يَعْقُوْا لَا عِيَا عَزِيزِي** قَالَ اَوَسْبَحْنَ رَبَّنَا اَنَا كُنَّا ظَالِمِيْنَ ہ کہا باکی  
 سی یاد کرتے ہیں ہم اپنے پروردگار کو تحقیق ہم تم کا رہنے **فَتَنَّهُ** بولی پاک ذات ہی ہمارے کہ ہم ہے  
 فقیر وار ہے **هَؤُلَاءِ تَقْسِيرُ** ہر جہے ہ و نون ہائی اور اون کی صلاح دینی والی منجھلے ہائی کی نصیحت  
 خبر دار ہو تو اس خرابی کی بعد **قَالُوا** اہ بولی کہ اب ہم ہی معتقد ہوئی کہ پاک ہی ہمارا پروردگار اس  
 بات سی کہ اپنے وعدے خلاف کرے اور ان سخی جو انحراد کو جو اس کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتی ہیں برکت  
 ندی بیشک ہم تہرے ظلم کر نیوالی کہ فقیر و مٹی حق میں نیت بد کے اور اپنے باب کی طریقہ کو چھوڑ دیا اور عباد  
 اور ہر وس اللہ تعالیٰ کی سچی وعدہ نہ کیا اور جب اپنے فقیر اور گناہوں کا اقرار کیا تا قبل ان **عَزِيزِي**











تبارک و تعالیٰ کی کرم پر نہیں ہے اور نہ اس کی طرف سے کوئی سزا ہے جس کی ہماری پاس ہی لیکن ہمارا اعما اور ہر وس  
 اون کو گونہ ہے جس کے ہم عمر ہر عبادت کی ہی اور انہیں کے زمان بر داری میں اپنے عمر گذاری ہی اور وہ لوگ  
 حق تعالیٰ کی درگاہ میں سطر کے مقرب اور تہی والی ہیں کہ کوئی کام بدین ان کی صلاح اور مشورہ ہی ہو  
 اور ان کو شریک اور شامل کبی ہو نہیں کرتے ہیں اگر کہیں حق تعالیٰ ہم پر غصہ ہی کر لیا تو وہ معبود و پیشوا  
 کچھ عرض معروض کر کی سمجھالیں اور ہمارا معاملہ جیسا دنیا میں ہی ایسا ہی برقرار رہے گا اور اس میں کچھ نقصان  
 آنے نہ دیکھے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ ہی کو نبیہا جاسیے کہ آخر کھٹھ شتر کجاء انخا عزیزی آخر کھم  
 شتر کجاء قلکنا تو انیشتر گاہیم ان کا تو اصلد قین کیا ان مشرکوں کی لٹی شریک ہیں پس جاسیے کہ لاؤ  
 اپنے شریک کو اگر کہتے ہیں کہ فتحہ کیا اونکی کوئی شریک ہیں تو جاسیے کہ لی آوین اپنی شریک اگر وہ  
 سچے ہیں وہ ہو کہ تفسیر آخر کھٹھ شتر کجاء انخا یعنی کیا اونکی وٹھی سطر کی شریک ہیں پس چاکر کی آوین  
 اپنے اپنے شریک کو جو حق تعالیٰ کی مقابلہ میں خصوصاً و سوقت کا و پیر قحط پڑا ہی اور مسلمانوں کی زائینوں کی  
 کہ بے در پے ہوتے جاتے ہیں اور اونکی شکست پر شکست ہوتی جاتی ہی اگر یہ لوگ سچی ہیں اس بائین  
 کہ ہمارے شریک کو کو دخل ہے کارخانہ خدا میں اور بدوں اونکی مشورہ کیا کچھ نہیں ہوتا اور اگر یہ کافر ہیں  
 کہ ہمارے معبود حق تعالیٰ کی صفات کی مظاہر یعنی جامی ظہور میں اور اسکی ساتھ ساتھ کہتی ہیں اور جو  
 نسبت مظہر کو ساتھ ظاہر کے ہے وہ انکو حاصل ہے کچھ یمن اور حق تعالیٰ میں غیرت نہیں ہی اور نہ  
 مقابلہ تاکہ انکو اس جگہ سے اور اپنے غلبے کے واسطے حق تعالیٰ کی خواب میں مقابلہ کولا دین اور جاری عبا  
 اپنے معبود کو عین خدا کی عبادت ہے اور ہمارا دیکھنا اپنے معبود و انکی طرف عین خدا کی طرف دیکھنا ہی  
 ہم تو انکو اپنے عبادت میں و سطر جاتی ہیں اور دیکھتی ہیں عینک کی طرح انکو جاتی ہیں تو ہم کہیں کہ یہ  
 تمہارا خیال باطل اور چوٹا ہے اسلئے کہ اگر تمہاری معبود عبادتیں و سطر اور دیکھتے ہیں عینک کی مانند  
 ہوتی تو تمہارے سب عبادت اور نظر کرنا حق تعالیٰ کی ذات پاک تک پہنچا اور اس عبادت اور توجہ کا اثر  
 معلوم کے آثار ظاہر ہونیکے دن یعنی قیامت کی دن ظاہر ہوتا لیکن تمکو یہ عبادت ہرگز فائدہ نہ پہنچے  
 اور اس توجہ اور نظر کا اثر کچھ ہے ظاہر نہوگا تو ہر کشف الہی عزیزی کیونکہ کشف  
 عن ساق و بید عون الی السجود و کسب طیعون جس دن کہ کبر اور ہمایا جاوے گا بندگی سی  
 بلایا جاوے گا و سطر طرف مجیدی پس نہیں کر سکیں کہ ہم کہتا ہی کہ یہ کلمہ کنایہ ہے شدت حال سی والد علم  
 کہ فتحہ کہ بدن کہولی جاوی بندگی اور بلائی جاوین مجدی کو پرنہ کر سکیں کہ ہو کہ تفسیر  
 کشف ساق سی مراد ہے امر و شت ناک شدت پیش آنا اور بقول بعض کی بر سہ نہو کی اور دکھائی جاوے گی  
 بندگی عرس کی یعنی باہر عرس اور بقول بعض کی مراد تجلی خدا کی ہی چنانچہ بخاری وغیرہ میں آیا ہے  
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا یکتشف ربنا عون ساق فیسجد لہ کل مؤمن و مؤمنہ  
 و سبی من کان یجد و لا یسار باء و کشف اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سی ہی کہ پیشین کھار و منافقون کی زبان  
 بغیر جو کہ ہو جاوے گی مریگی نہیں وقت اوٹنے اور چمکتی کے پس کہڑے رہا جاوے گی اپنے حال پر تاکہ

تبارک و تعالیٰ کی کرم پر نہیں ہے اور نہ اس کی طرف سے کوئی سزا ہے جس کی ہماری پاس ہی لیکن ہمارا اعما اور ہر وس  
 اون کو گونہ ہے جس کے ہم عمر ہر عبادت کی ہی اور انہیں کے زمان بر داری میں اپنے عمر گذاری ہی اور وہ لوگ  
 حق تعالیٰ کی درگاہ میں سطر کے مقرب اور تہی والی ہیں کہ کوئی کام بدین ان کی صلاح اور مشورہ ہی ہو  
 اور ان کو شریک اور شامل کبی ہو نہیں کرتے ہیں اگر کہیں حق تعالیٰ ہم پر غصہ ہی کر لیا تو وہ معبود و پیشوا  
 کچھ عرض معروض کر کی سمجھالیں اور ہمارا معاملہ جیسا دنیا میں ہی ایسا ہی برقرار رہے گا اور اس میں کچھ نقصان  
 آنے نہ دیکھے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ ہی کو نبیہا جاسیے کہ آخر کھٹھ شتر کجاء انخا عزیزی آخر کھم  
 شتر کجاء قلکنا تو انیشتر گاہیم ان کا تو اصلد قین کیا ان مشرکوں کی لٹی شریک ہیں پس جاسیے کہ لاؤ  
 اپنے شریک کو اگر کہتے ہیں کہ فتحہ کیا اونکی کوئی شریک ہیں تو جاسیے کہ لی آوین اپنی شریک اگر وہ  
 سچے ہیں وہ ہو کہ تفسیر آخر کھٹھ شتر کجاء انخا یعنی کیا اونکی وٹھی سطر کی شریک ہیں پس چاکر کی آوین  
 اپنے اپنے شریک کو جو حق تعالیٰ کی مقابلہ میں خصوصاً و سوقت کا و پیر قحط پڑا ہی اور مسلمانوں کی زائینوں کی  
 کہ بے در پے ہوتے جاتے ہیں اور اونکی شکست پر شکست ہوتی جاتی ہی اگر یہ لوگ سچی ہیں اس بائین  
 کہ ہمارے شریک کو کو دخل ہے کارخانہ خدا میں اور بدوں اونکی مشورہ کیا کچھ نہیں ہوتا اور اگر یہ کافر ہیں  
 کہ ہمارے معبود حق تعالیٰ کی صفات کی مظاہر یعنی جامی ظہور میں اور اسکی ساتھ ساتھ کہتی ہیں اور جو  
 نسبت مظہر کو ساتھ ظاہر کے ہے وہ انکو حاصل ہے کچھ یمن اور حق تعالیٰ میں غیرت نہیں ہی اور نہ  
 مقابلہ تاکہ انکو اس جگہ سے اور اپنے غلبے کے واسطے حق تعالیٰ کی خواب میں مقابلہ کولا دین اور جاری عبا  
 اپنے معبود کو عین خدا کی عبادت ہے اور ہمارا دیکھنا اپنے معبود و انکی طرف عین خدا کی طرف دیکھنا ہی  
 ہم تو انکو اپنے عبادت میں و سطر جاتی ہیں اور دیکھتی ہیں عینک کی طرح انکو جاتی ہیں تو ہم کہیں کہ یہ  
 تمہارا خیال باطل اور چوٹا ہے اسلئے کہ اگر تمہاری معبود عبادتیں و سطر اور دیکھتے ہیں عینک کی مانند  
 ہوتی تو تمہارے سب عبادت اور نظر کرنا حق تعالیٰ کی ذات پاک تک پہنچا اور اس عبادت اور توجہ کا اثر  
 معلوم کے آثار ظاہر ہونیکے دن یعنی قیامت کی دن ظاہر ہوتا لیکن تمکو یہ عبادت ہرگز فائدہ نہ پہنچے  
 اور اس توجہ اور نظر کا اثر کچھ ہے ظاہر نہوگا تو ہر کشف الہی عزیزی کیونکہ کشف  
 عن ساق و بید عون الی السجود و کسب طیعون جس دن کہ کبر اور ہمایا جاوے گا بندگی سی  
 بلایا جاوے گا و سطر طرف مجیدی پس نہیں کر سکیں کہ ہم کہتا ہی کہ یہ کلمہ کنایہ ہے شدت حال سی والد علم  
 کہ فتحہ کہ بدن کہولی جاوی بندگی اور بلائی جاوین مجدی کو پرنہ کر سکیں کہ ہو کہ تفسیر  
 کشف ساق سی مراد ہے امر و شت ناک شدت پیش آنا اور بقول بعض کی بر سہ نہو کی اور دکھائی جاوے گی  
 بندگی عرس کی یعنی باہر عرس اور بقول بعض کی مراد تجلی خدا کی ہی چنانچہ بخاری وغیرہ میں آیا ہے  
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا یکتشف ربنا عون ساق فیسجد لہ کل مؤمن و مؤمنہ  
 و سبی من کان یجد و لا یسار باء و کشف اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سی ہی کہ پیشین کھار و منافقون کی زبان  
 بغیر جو کہ ہو جاوے گی مریگی نہیں وقت اوٹنے اور چمکتی کے پس کہڑے رہا جاوے گی اپنے حال پر تاکہ

۱۲







ایمان داروں کی عبادت ہی جو ثابت تھی اصل صحیح برہنہ بنے بڑے بڑے اور جب اوسدن کی بلا نیکی وہ معلوم ہوئی کہ  
 امتحان و آزمائش منسوب ہے نہ تکلیف تو ابوسلم صہبائی کا بغیر جاننا بات کا زائل نہوا کہ اوسنی کا کہا لا ریب ان  
 یوم القیمۃ لیس فیہ یقید و تکلیف الخ یعنی بیشک مقرر روز قیامت میں نہیں ہی عبادت اور نہ تکلیف پس مراد  
 اوسدن سی بڑا بے اور موت کی قریکی زمانہ ہے فقط حاصل کلام کا یہ ہے کہ ہر صورت میں لوگ یہی سچا  
 قصد کریں گے کہ لا یشکظیفون پس ہرگز سجدہ نہ کریں گے اس لیے کہ اوکی پیٹہ ایک تختہ ہو جائیگی ہر جگہ  
 اوسنی ہو سیکے گا چنانچہ سچ بخاشی میں ابوسعد خدری سی وایت ہی کہ وہ کہتی ہیں یعنی رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم سی سنا کہ آپ فرمایا تھی قیامت کی دن ہمارا رب ایک ساقی خاں کرے گا اور ہر ایک کے پاس ایک پانی کا  
 سجدہ میں بڑے اور جو شخص نیامین دکھلائے یا سنانی کی وسطی سجدہ کرتا تھا وہ ہی قصد کریگا سجدہ کریگا  
 لیکن اوکی پیٹہ ایک تانبی کے تختے کے مانند ہو جائیگے کہ اوسکا ٹیٹا ہونا ممکن نہوگا اور صحیح مسلم میں آیا ہے  
 کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ قیامت کی دن اپنی پروردگار کو  
 دیکھنے کے لیے فرمایا کہ ہاں بی شہ اور بی پردہ مانند بدلے کے آفتاب اور چودین رات کی چاند کی بدو  
 مزاحمت اور مخالفت کی دیکھو گے اوکی تفصیل یہ ہے کہ پہلے ایک شہ بکارے گا کہ جو شخص دنیا میں  
 جسکے عبادت کرتا تھا اوکی ساتھ جاوی اور بت اور درخت اور جو چیز کہ دنیا میں پوجی گئی ہی اوسکو وہاں  
 حاضر کریں گے بت پرست بنوں کے ساتھ اور درخت پوجنی والی درخت کی ساتھ اور چاند سورج پوجنی والی  
 چاند سورج کے ساتھ جائیں گے اور جو لوگ محض حق تعالیٰ کو پوجتی تھی وہ رہ جائیں گے ہر ایک آواز ہو  
 کہ یہو دسکو پوجتی تھی وہ کہیں گے کہ ہم عزیز کو جو خدا کا بیٹا تھا پوجتی تھی حکم ہو گا کہ تم جو بڑے کہتی ہو حق تعالیٰ  
 جو دروازے کا نہیں رکھتا مگر تم کہو کہ تمہارے عرض اسوقت کیا ہے عرض کریں گے کہ ہم پیاسی ہیں کوئی قطرہ  
 پانی کا ہمکو ملی حکم ہو گا کہ جاؤ اور پانی پیو اور درخت کو اوکی آنکھوں میں ایک روان کر کے لیغے ریت کا  
 میدان جمیں دور سے پانی کا دھوکا ہوتا ہے دکھلا دیں گے اور ایک فرشتہ حضرت عزیر علیہ السلام کی شکل کا  
 اونسکے ساتھ ہو گا وہ اوکو لیکر درخت میں جاؤں گا اور سطح اضاہ کے ساتھ کیا جاویگا اور  
 فرشتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل کا اوکی ساتھ ہوگی اوکو پیس اوکی ٹھکانے پر جا پہنچا دیگا  
 پھر جب خالص موجد رہ جائیگی تو پھر آواز ہوگی کہ تمکو کسکا انتظار ہے اور کے ساتھ جاؤ گی تب یہ  
 عرض کریں گے کہ یا الہی ہم دنیا میں طرح طرح کی احتیاج کہتی تھی اور تم قسم کی تعلق لیکن باوجود اسے  
 محتاجی کے ہم نے مشرکوں سی موافقت نہ کی اور اوکی ساتھ نہ ہوئی اب ہمکو کوسٹے اونسکے ساتھ کا  
 حکم ہوتا ہے پھر اس طرف سی ایک صورت ظاہر ہوگی اور کہیں گے کہ میں تمہارا پروردگار ہوں یہ عرض  
 کریں گے کہ ہم ہرگز حق تعالیٰ کی ساتھ کسیکو شریک نہ کریں گے اس صورت سی ہمکو کچھ عرض نہیں ہی جب  
 ہمارا پروردگار پردہ اٹھا دیگا اور ظاہر ہوگا تو ہم اوسکو پہچان لیں گے تب حکم ہو گا کہ تم کچھ علامت اور  
 نشان لینے پروردگار کا اپنے پاس کہتے ہو کہ اوس اوسکو پہچان لو گی یہ عرض کریں گے کہ ہاں بت  
 اوسوقت ایک ساقی یعنی پندلی ظاہر ہوگی اوسکو دیکھتے ہے جتنے ایمان دار موجد ہیں سب سجدہ میں پڑیں گے

غیر اللہ کے پوجی والوں کا حال قیامت دن  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب



دنیا میں سالم رہتی تھی اور جوڑاؤ کی فتنوں اور غلطیوں سے اور خوب قادر تھی اور اسی کی دعا پر قبول مدعوۃ پر یعنی اور حالت  
تذرتی اور قدرت میں کہنا نہ مانا اور رسول کا چہنما کوس فرصت کو فوت کیا اب سو گھسرت اور ندامت کے  
کچھ حاصل نہیں ہے۔ مدہ فرصت از دست گزشت کہ کوئی سعادت زمین بری ہے کہ فرصت عزیز بہت  
چون فوت شدہ بے بسی دست حسرت بدندان بری ہے اس آیت میں وعید ہی اور کیلی کی ترک کری نماز فرض کو  
یا جماعت مشروعہ کو کہا ایک شخص نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ دعا کیجی اللہ سے یہ کہ نصیب کری مجھ کو  
رفاقت آپ کے جنت میں آپ نے فرمایا اَعِنِّي لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ یعنی مدد کر میرے ساتھ کثرۃ سجود کی ف یہ حدیث  
کسی صحیح مسلم میں یوں ہے کہ کہا میرے بن کو ہے کہ رات گزارتا ہوں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
پس لا تا میں آنحضرت کی بی باقی وضو کا اور حاجت ان کی یعنی مسواک و مصلیٰ وغیرہ پس کہا مجھ کو کہ مانگ لینے  
جو چاہے خیر دنیا اور آخرت کی پس کہا میں کہ مانگتا ہوں آپ سے رفاقت آپ کی بہت میں فرمایا یا سواہ کی یعنی سوا  
تیرا یہ ہے یا سواہ اس کے اور کچھ یعنی یہ مرتبہ کہ تو چاہتا ہے بہت بڑے کچھ اور چاہے کہا میں کہ مطلب میرا  
وہ ہے کہ جو عرض کیا میں فرمایا پس مدد کر میری اور بذات اپنے کے ساتھ بہت کرے مسجد وکی ف  
پس یا مانگ یہ سب خوش ہوئیے فرمایا بیچ مقام مکافات کی یعنی بدلی میں خدمت کی اور پس مدد کر میری  
اور میرے ہے تو بیچ حصول اس مطلب کے تو مدد کر میری اور پر حصول مطلب اپنے کے ساتھ بہت کرے مسجد و  
یعنی بسبب نماز پڑھنے اور دعا کر نیکی کے جو دین قابل اس مرتبہ کا ہوگا یعنی میں دعا کرتا ہوں اور حاصل ہونے  
شفاء تیرے کوشش کرتا ہوں بشرطیکہ جو کچھ فرماؤں تو ہی اس پر عمل کرے کہ راہ حاصل ہو شفاء اور  
تدبیر کا کہ یہ ہے فتح قفل اور چکلید بہت اسی عزیزہ جنس از دست تو سچو اہند تیرے اور احمدیت ہی  
معلوم ہو کہ خدمت بزرگوں کی اور راضے کرنا اور کو موجب سعادت اور حصول کرامت کا ہے خصوصاً رضائے سید  
کائنات کی صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ اور امین تینہ ہی اس پر کہ طالب صادق کو چاہی کہ طالب  
سوائے نعمتوں آخرت کی کہ باقی و دائم ہے بڑے اور طرف لذتوں دنیاوی فانیہ کی التفات نگیری لیکن شرط  
یہ ہے کہ بندگی میں اپنے طرف سے قصور نہ کرے ہوس اور آرزو و گفتا بنین کرتے کہ بیکار بیٹھا اور آرزو  
رہنے کو باسرو کو ٹٹا ہے کارکن کار گزار از گفتار کا نذرین راہ کار دار و کار ج ح ح اور  
سلفا یعنی اگلے علماء دائم کے طور پر بیٹھے تھے تین دن تک جب فوت ہوتی اونسی تکبیر اول اور سات دن تک  
بیٹھے جب فوت ہوتے اونسی جماعت آدھ کہاشیخ ابو طالب کی سح فی قوت اقلوب میں کہ ضرور ہے جماعت  
سے نماز پڑھنے خصوصاً جبکہ سنہ اذان اور ہو جو الریسر ہمسایہ مسجد میں اور جو ارکی سو گھر تک ہے اور والی مسجد  
نماز کے لیے وہ ہے کہ بہت قریب ہو اس سے مگر یہ کہ ہو دور مسجد میں نیت کثرت قدموں کی یا بسبب فضیلت  
امام عالم کے کہ نماز اسکے پیچھے پڑھنے فضیلت ہے یا چاہے کہ مسجد کا آباد کرنا تو دور کے مسجد میں جانا مضافاً بہ ہیز  
اور کہا سعید بن مسیب جی کہ خبی باچون نمازین جماعت سے پڑھیں پھر دیا اونسی بروجر کو عبادۃ سے اور کہا  
ابو درادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ کہہ کر کہ محبوب ترین اعمال کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین ہیں حکم کرنا صفت کا اور  
قدم رکھنے طرف نماز جماعت کی اور صلح کر دانی لوگوں میں ۱۸۰۰ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَهْدِي الْحَدِيثُ

فقد رکت الخ  
من حضور للطف  
علی منہ  
او علی اور حرج  
معدہ و حرج  
لا مکان للطف  
من غیر ضعف  
لئے از مکان  
حاجت  
قد غنی من  
یلا بے از ۱۲  
رو ۶

فقد رکت الخ

سختی درجہ میں حیثیت کا ایک کھونٹا پس چوڑی جھکو ساتھ اس کے کہ جھوٹ جاتا ہے اس بات کو  
 درجہ بدرجہ پھیلنے کے ہم اس جماعت کو سطح کہ بہنیں جانیں گے فتح کا اب چوڑے جھکو اور  
 جھکا نیوا انکو اس بات کے ہم سیر ہی سیر ہی اتار نیگے انکو جہان سے یہ جانیں گے **ہموہ نقیر**  
**نفسیر** قد فرقی لظ سو چوڑے جھکو اور انکو اس بات کو جھکا تا ہے اس لئے کہ یہ بات ہماری  
 ہے نہ ہماری سو ہم نے عذاب کی جلدی کی دعا نامکو اور رنجیدہ مت ہو قریب ہے کہ انکو  
 آہستہ آہستہ ہم کہتے ہیں مگر اسی میں گرفتار کرتا کہ انکو فاسد استعداد کا پیمانہ لبریز ہو جاوے  
 اور سخت عذاب کے مستحق ہو جاوے یہ سطر جسے کہ انکو معلوم ہو کہ یہ راہ گمراہی کی ہے اور نہتا  
 درجہ کی عذاب کی حد کو پہنچاتی ہے بلکہ اپنے خیال میں اس راہ کو ہدایت اور سیر ہی جانیں  
 بلکہ اجر اور ثواب سمین سمجھیں **عزیزی** کا قد فرقی لظ یعنی جب ہوگا حال انکا آخرۃ  
 ایسا کہ جو مذکور ہوا تو پس چوڑی جھکو اور اسکو کہ جھکا تا ہے قرآن کو اور تخلیک کردی دریا  
 سیرے اور درمیان اس کے اور نہ مشغول کر اپنے دلکو ساتھ حال او کیلئے اور پھر دساکر مجھ پر دے اپنے  
 میں اس سے اس لئے کہ میں ہی خوب جانتا ہوں اس عذاب کو کہ لائق ہے وہ اسکا اور سننے  
 سخت جہم کے یہ ہیں کہ قریب کہ اتارین گے ہم انکو درجہ بدرجہ ساتھ جہان کے اور ہمیشہ دینے  
 صحت کے اور از دیا نعمت کے یہاں تک کہ ڈالینگے ہم انکو عذاب میں اور یہ ستر درجہ سطح ہوگا  
 کہ وہ جانتے کے ہی نہیں بلکہ موجب اپنی سیلابی کا جانیں حال انکہ وہ سبب انکی ہلاکت کا ہوگا  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب تو دیکھے کہ اللہ انعام کرتا ہے ایک بندہ پر سرحال میں کہ وہ جاہلوں  
 گناہ پر تو جان لے کہ وہ متدبر ہے اپنے دوسل یا گیا ہے کہ کدیفہ ہی عذاب میں گرفتار ہوگا اور  
 برہی حضرت نے ہی آیت یعنی **نفسکست** میں چھوڑا تھا اور کہا امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے کہ جسکی زبان  
 وسعت کچا ہے اور وہ جانے کہ یہ ستر درجہ ہے تو وہ جہم ہے کہا بعض نے مکاشفہ والوں نے کہ سچل کر انکو  
 ہے ساتھ بندیکے یہ کہ دیوی اسکو علم اور محروم کرے اسکو عمل کہ عیسے و سہراضیک ہی عمل اور محروم کرے  
 اور رویت کیا گیا کہ کہا ایک شخص نے بنے اسرسل میں کہ اے میرے کہاں تک نافرمانی کرو گناہ میں تیری  
 اور کہاں تک نہ عذاب کر گیا تو مجھ پر جی بھیجا سدا تالے نے اس کے بنی پر کہ کہہ اس کہ کہتے ہی عذاب تیرے  
 تیرے اور تو نہیں جانتا کہ یہ عذاب میں بلاشبہ بندہ نافرمانی نہکھو نکا اور قساقہ قلب یعنی سنگدل تیری ستر درجہ  
 سیر ہی جابست اور عذاب کا شکے جانتا تو **روح** کا واسطی لکھو ان کیلئے مہتین ۵۰ اور ہدایت  
 ونگاہیں انکو اور حلیہ میرا محکم ہے **فتح** کا اور انکو دس تیاہوں بنیاک میلہ او کیا ہے **ہموہ نقیر**  
**واملی** مہلت اور دوسل نیگے ہم انکو اور فی الفور موخذہ کر نیگے تاکہ یہ دہوکا کہانیں کہ اگر ہم گراسی  
 اور رانی پر سو تو حق تھا کہ ہمکو فرصت نہ دیتا اور جب پکڑا اس واسطے کہ اسے ہمکو قریب منسوبے ان کیلئے  
 لظ بنیاک ہمارا اور ولایت مضبوط اور محکم ہے کیلئے اور سکی خبر نہیں ہوتی اور اگر ہمارا کہ ایسا کیا اور مضبوط  
 تو ان لوگوں پر تمہاری خوبی اور تمہاری حاجت نہیں کیوں نہ ظاہر ہے **عزیزی** کا مہلت دیتا ہوں

قرآن کا ایک اور بیان  
 درجہ بدرجہ پھیلنے کے ہم اس جماعت کو سطح کہ بہنیں جانیں گے فتح کا اب چوڑے جھکو اور  
 جھکا نیوا انکو اس بات کے ہم سیر ہی سیر ہی اتار نیگے انکو جہان سے یہ جانیں گے **ہموہ نقیر**  
**نفسیر** قد فرقی لظ سو چوڑے جھکو اور انکو اس بات کو جھکا تا ہے اس لئے کہ یہ بات ہماری  
 ہے نہ ہماری سو ہم نے عذاب کی جلدی کی دعا نامکو اور رنجیدہ مت ہو قریب ہے کہ انکو  
 آہستہ آہستہ ہم کہتے ہیں مگر اسی میں گرفتار کرتا کہ انکو فاسد استعداد کا پیمانہ لبریز ہو جاوے  
 اور سخت عذاب کے مستحق ہو جاوے یہ سطر جسے کہ انکو معلوم ہو کہ یہ راہ گمراہی کی ہے اور نہتا  
 درجہ کی عذاب کی حد کو پہنچاتی ہے بلکہ اپنے خیال میں اس راہ کو ہدایت اور سیر ہی جانیں  
 بلکہ اجر اور ثواب سمین سمجھیں **عزیزی** کا قد فرقی لظ یعنی جب ہوگا حال انکا آخرۃ  
 ایسا کہ جو مذکور ہوا تو پس چوڑی جھکو اور اسکو کہ جھکا تا ہے قرآن کو اور تخلیک کردی دریا  
 سیرے اور درمیان اس کے اور نہ مشغول کر اپنے دلکو ساتھ حال او کیلئے اور پھر دساکر مجھ پر دے اپنے  
 میں اس سے اس لئے کہ میں ہی خوب جانتا ہوں اس عذاب کو کہ لائق ہے وہ اسکا اور سننے  
 سخت جہم کے یہ ہیں کہ قریب کہ اتارین گے ہم انکو درجہ بدرجہ ساتھ جہان کے اور ہمیشہ دینے  
 صحت کے اور از دیا نعمت کے یہاں تک کہ ڈالینگے ہم انکو عذاب میں اور یہ ستر درجہ سطح ہوگا  
 کہ وہ جانتے کے ہی نہیں بلکہ موجب اپنی سیلابی کا جانیں حال انکہ وہ سبب انکی ہلاکت کا ہوگا  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب تو دیکھے کہ اللہ انعام کرتا ہے ایک بندہ پر سرحال میں کہ وہ جاہلوں  
 گناہ پر تو جان لے کہ وہ متدبر ہے اپنے دوسل یا گیا ہے کہ کدیفہ ہی عذاب میں گرفتار ہوگا اور  
 برہی حضرت نے ہی آیت یعنی **نفسکست** میں چھوڑا تھا اور کہا امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے کہ جسکی زبان  
 وسعت کچا ہے اور وہ جانے کہ یہ ستر درجہ ہے تو وہ جہم ہے کہا بعض نے مکاشفہ والوں نے کہ سچل کر انکو  
 ہے ساتھ بندیکے یہ کہ دیوی اسکو علم اور محروم کرے اسکو عمل کہ عیسے و سہراضیک ہی عمل اور محروم کرے  
 اور رویت کیا گیا کہ کہا ایک شخص نے بنے اسرسل میں کہ اے میرے کہاں تک نافرمانی کرو گناہ میں تیری  
 اور کہاں تک نہ عذاب کر گیا تو مجھ پر جی بھیجا سدا تالے نے اس کے بنی پر کہ کہہ اس کہ کہتے ہی عذاب تیرے  
 تیرے اور تو نہیں جانتا کہ یہ عذاب میں بلاشبہ بندہ نافرمانی نہکھو نکا اور قساقہ قلب یعنی سنگدل تیری ستر درجہ  
 سیر ہی جابست اور عذاب کا شکے جانتا تو **روح** کا واسطی لکھو ان کیلئے مہتین ۵۰ اور ہدایت  
 ونگاہیں انکو اور حلیہ میرا محکم ہے **فتح** کا اور انکو دس تیاہوں بنیاک میلہ او کیا ہے **ہموہ نقیر**  
**واملی** مہلت اور دوسل نیگے ہم انکو اور فی الفور موخذہ کر نیگے تاکہ یہ دہوکا کہانیں کہ اگر ہم گراسی  
 اور رانی پر سو تو حق تھا کہ ہمکو فرصت نہ دیتا اور جب پکڑا اس واسطے کہ اسے ہمکو قریب منسوبے ان کیلئے  
 لظ بنیاک ہمارا اور ولایت مضبوط اور محکم ہے کیلئے اور سکی خبر نہیں ہوتی اور اگر ہمارا کہ ایسا کیا اور مضبوط  
 تو ان لوگوں پر تمہاری خوبی اور تمہاری حاجت نہیں کیوں نہ ظاہر ہے **عزیزی** کا مہلت دیتا ہوں





اور درگاہ الٰہی میں اونکا بڑا رتبہ ہی اور اس وقت کی پھیر مئی عبادت و ریاضت کی زیادتی میں یہی ممتاز تھا  
 اگر وہ اپنی لوگ اونکے نصیحت نہ مانیں گی تو ہو سکتا ہے کہ وہ بڑی بڑی معجزی اور کرشمی دکھا کر اونکو راہ پر  
 لاؤنگی بادشاہ نے دلائلی دہے کہ کہہ میں اگر حضرت یونس کو بلوایا اور کہا کہ اس کام کی لمبی آپا تشریف  
 لیجائی حضرت یونس نے کہا کہ اگر حضرت شیادانی ہو جب حکم الٰہی کی محکو مقرر کیا ہی تو جانا ضروری والا  
 اس جانے میں میری اوقات میں خلل عظیم پڑیگا اور میں بے حلاوت ہوؤنگا بادشاہ نے کہا کہ تمہارا  
 مقرر کرنا جب حکم ہے کہ نہیں ہی حضرت شیادانی یونہی فرما ہی سو اچکو جانا اور صرف ضرور ہے حضرت  
 یونس علیہ السلام نجدہ ہو کر مع اپنے گھر والوں کی ٹینو کی طرف روانہ ہوئی اور وہاں پہنچ کر دل و دماغی اوقات  
 ملی اور اس سے کھنا کہ حق تعالیٰ فی محکو تیری طرف پہنچا ہے کہ بنے اسرائیل کو قیدی چھوڑ دی اور اونی  
 ہرگز شمنی نکراؤنی کہا کہ اگر تم سہا بات میں سچی ہوتی تو حق تعالیٰ محکو اتنے قدرت کا ہی کو دیتا کہ ہم تمہاری  
 ملک پر چڑھ جاؤ اور جو رواد کے بکولائی کیا خدا تعالیٰ کو اتنی قدرت نہ تے کہ بنے اسرائیل کے حمایت کرتا اور محکو  
 منع کرنا جواب محکو پہنچا ہے غرض کہ حضرت یونس علیہ السلام تین روز تک اوسکی دربار میں آتی جاسے  
 رہے لیکن اونی اپنی بات ہرگز نہ مانی ت انکو عرصہ آیا اور حق تعالیٰ کی درگاہ میں عرض کیا کہ یا الٰہی یہ لوگ  
 میرے بات نصیحت نہیں مانتی اور بنی اسرائیل کو قیدی نہیں چھوڑتے حق تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی  
 کہ انکو ہمارے عذاب سے ڈراؤ اگر تمہاری بات کو نمانیں گی اور ایمان نہ لاؤنگی تو نہر ہمارا عذاب آویگا حضرت  
 یونس علیہ السلام اس شہر کی تمام کوچوں اور بازار میں پھری اور کہا کہ ہم محکو خبر کی دیتی ہیں کہ تم لوگ اپنے  
 بادشاہ کو یہ خبر پہنچاؤ کہ اگر میری بات مانی گا اور میرے کہے پر ایمان ملاؤنگا تو حق تعالیٰ کا عذاب اوپر  
 آویگا لوگوں نے کہا کہ کچھ مدت مقبرہ کرو حضرت یونس عوم نے کہا کہ چالیس دن کا جاری تمہاری دریا میں  
 قرار ہے اگر تم اس چالیس دن میں ایمان لائی تو بہت بہتر ہے اور نہیں تو سب ہلاک ہوگی آخر ہوئی ہو  
 یہ بات پہلے اور بادشاہ اور ہر کے مصاحبوں نے ہنسے اور تمخر شروع کیا اور کہنے لگے کہ یہ فقیر دیوانہ ہے ایک  
 بات اسکے جے پر بیٹھ گئی ہی اور حضرت یونس علیہ السلام نے حق تعالیٰ کی درگاہ میں عرض کی کہ یا الٰہی  
 میں نے اپنی چالیس دن کا وعدہ کیا ہے اس عہد کو میری سچا کر اور نہیں تو میں ذلیل ہوؤنگا اور محکو مار  
 ڈالینگے اسلئے کہ اب لوگوں کی عادت یہی تھی کہ جو شخص ہر طرح کا چوہہ بولی اسکومار ڈالتی تھی حق تعالیٰ  
 کا حکم ہوا کہ تین کیوں ایسی جلدی کی اور چالیس دن کا وعدہ کیا اپنی محکو چالیس صبر کرنا کہ تقدیر میں اپنی یا  
 کہتا ہے آخر کو راہ پر آؤنگی اور ایمان لاؤنگی حضرت یونس علیہ السلام کو اس بار کا بڑا سچ ہوا اور جب  
 پہنچا اس عہد سے گذرا تو تب حضرت یونس علیہ السلام نے اس شہر سے اپنے گھر والوں کی نکل کر بارہ  
 کو اس سے دور جا کر ڈیرہ کیا تاکہ دیکھیں کیا انجام اوسکا ہوتا ہے اور ہمیشہ اس وعاد میں ہتی تے  
 کہ یا الٰہی یہ وعدہ میرا سچا کر اور نہیں تو میں خفیف ذلیل ہوؤنگا آخر جب پندہ سوان دن ہوا اور صبح کو  
 جو لوگ اوتھی تو دیکھا کہ کچھ علامت عذاب شروع ہوئی ہی اور دھوان اور آگ آسمان سے برستی اور وہ ہوا  
 اور آگ کو ہونکی چیت کی قریب پہنچا بادشاہ اور تمام ارکان دولت کہہ کر باہر نکلی اور کہا کہ فقیر گڑبڑی

وہ ہونڈو دیکھو کہ ان کی جلدی اوسکو لاؤ تاکہ اوسکی ماتہ پر ہم توبہ کریں اور جتنی قیدی ہیں سب اوسکو سیر کر دیں اور شہر کی دروازے بند کیا اور ہر گلی اور کوچی اور گھر و عین ڈھونڈنا شروع کیا کہ عین انکھتا یا نہ یا لاچار ہو کر سب ننگی سرنگے پاؤں میدان میں ننگی اور چوٹکواؤنگی ماؤنسی جدا کیا اور گائین بکری بچوں کو اؤنگی ماؤنسی جدا کیا اور سینی اپنا اپنا کر میان چاک کیا اور سر کو سجدہ میں رکھا اور رونا اور پٹیا اور فریاد و عا جری کرتی شروع کی اور جناب الہی میں عرض کیا کہ یہی کفری توبہ کی اور حضرت یونس جو تیری بھیجی ہوئی ہیں اؤنگی قول پر ہم ایمان لائی اور مقصد مقصود کیا اور دیکھنا کہ جتنی سبے اسرائیل کی قیدی ہیں اؤن سبکو حضرت یونس علیہ السلام کی حوالہ کرینگے حق تعالیٰ فی اؤنگی گریہ و زاری پر رحم کیا اور عصر کی قوت اٹھ اٹھو اؤنسی اور پھر لیا اور ہوا صاف ہو گئی اور یہ قصہ عاشور کی دن ہوا تھا اس عذاب کی دفع ہونگی بد بادشاہ اور سب ارکان و رعایا خوش ہو گئی شہر میں دخل ہوئی اور ہر کارون اور خاوسو کو چارون طرف دوڑایا تاکہ خبر حضرت یونس علیہ السلام کی لوین بلکہ بادشاہ نے اپنے زبان سے یہ بھی کہا کہ جو شخص حضرت یونس علیہ السلام کی خبر لاوی اوسکو ایک وزیر مملکت کی تخت پر بٹھا کر سب حکم اوسکے خست یا میں ان تاکہ اوسدن جو کچھ چاہی اے اسباب اور کارخانہ میں سی لیلے اس طرح ہر لوگ ہر طرف دوڑے اور حضرت یونس علیہ السلام کو یہی گنواؤ زبان سے یہ خبر معلوم ہوئی تھی کہ تمہاری قوم سی عذاب ادا ہونے لگا اور وہ لوگ تھکے ڈھونڈتے پھرتے میں یہ عذاب کی پہرچائی خبر سن کر بہت بخجیدہ ہوئی اور جانا کہ میں اپنی قوم میں چوٹا ہوا اب انکی پاس کیا ہو نہ بکرجاؤں اس واسطے کہ میرا وعدہ سچا ہوا اور اگر حضرت شیخا علیہ السلام اور جتنے اسرائیل کے پہچان تویہ خفیف ہو ونگا اسلئے کہ مجھے کچھ کام بن نہ آیا یہ سوچ کر ان دونوں طرفوں کا ارادہ موقوف کیا اور اس امر سی جو بہت رنج حاصل ہوا تھا بد و ن انتظار دمی اور بغیر اجازت الہی کی روم کی طرف چل کھڑے ہوئی اور عتاب الہی میں گرفتار ہوئی اب یہاںسی اؤنگی ساتھ اور طرح کا معاملہ عتاب آمیز شروع ہوا پہلے اؤنگی خادم درمیں اتنی علیحدہ ہو سو ا ایک بی بی اور دو بچوں کی کوئی اؤنگی ساتھ نہ آیا ایک بچہ کو کندھے پر اور دوسرے کو بیلے کے کندھے پر بٹھا کر منزل منزل راہ طری کر تی شروع کے ایک روز راہ کی درمیان میں ایک درخت کے نیچے سایہ میں تھیرے اور آپ اپنے بے بے اور دونوں بچوں کو دامن تھیرے کے جھل کی طرف بانٹا کو گئی اتفاق سی اوسوقت دیکھی بادشاہ کی بی بی کی سوار جو شکار کے واسطے گیا تھا طرف درخت کی قریب ہو کر نکلے شاہزادینے دیکھا کہ ایک عورت جوان نہایت خوبصورت و بچو گولی بیٹھی ہے اپنے ساتھ کے لوگوں سی کہا کہ اس عورت کو لی آؤ اؤن بی بی کتنی ہی شور و غل مچایا اور کہا کہ میں ایک شخص نیکی کی کہ پیغمبر خدا کا ہے بے بے ہوں محکومت لیجاؤ لیکن شاہزادینے شراب کے لئے اور جوائے کے مستے میں کچھ نہ سنا اور اپنے ساتھ اپنے مکان پر گیا حضرت یونس جو بانٹا نہ سی آئے دیکھا کہ بے بے نہیں ہے لوگوں سی پوچھا اؤنہوں فی سب ماجرا بیان کر اپنے معلوم کیا کہ درگاہ الہی سی عتاب کا معاملہ شروع ہوا ہی نا چار دونوں بچو نکو ساتھ لیکر چلی اور باکری باسی ہر ایک بچی کو کندھے پر چڑھاتی آؤا تے پہلے راہ میں ایک نالہ ہوتا ہوا ایک بچہ کو کناری پر چھوڑا

اور دوسرے کو گنہی پر چڑھا کر باہر لے کر آئے اور اس کے لیے چھین سچی تو اتفاق سے کناری پر ایک بیڑا آیا  
اور چھوڑ دیا آپ گھبرا کر سہری تاکہ بیڑی میں سے اوس چھوٹے بیڑے میں اس گھبراہٹ سے دوسرا بچہ جو ابھی گنہی  
تاکہ بائیں گنہی پر اور دوسرے بچے کو جو اسے تو اس کو بھی پہاڑی کی آہنی کشتی سے کوشش کے لیکن نہ بہہ مارتا آیا  
نہ وہ ناچار مایوس ہو کر آب کیلے تن تہنا روانہ ہوئی اور دریائے روم کی کنارہ پر جا پہنچی دیکھا کہ ایک جہاز  
سو ڈالنے والی چڑھائی ہے اور لنگر دھار کر روانہ ہوا چاہتی ہیں آپ نے اوس کی کہا کہ میں نصرتوں آ رہا ہوں  
ہو سکتی تو بدفن کر دیتے لیکن چھوڑ دیا اور سو ڈالنے میں کہا کہ تم جاری سرور اٹھو نہ ہر  
بیڑہ ہمارے قسم کی برکت سے حق تعالیٰ ہمارے بیڑے پر بار کرے گا اور ہمارا جہاز سلامتی سے پہنچے گا سبیل کی  
تم بہت تکلیف معلوم ہوئی ہو اور ہمارا چہرہ بہت نوزانی سے غصہ کہ آپ کو سوار کر کے روانہ ہوئی جب چڑھا  
جہاز پہنچا تو کیا ایک ایک بڑا طوفان اٹھا اور موجیں اٹھنی لگیں اور جہاز ٹہر گیا کشتی سے تدریں چلنے لگی  
لیکن لیکن جہاز کی ہین بڑا معلم اور ناخدا وغیرہ نے آپس میں مشورہ کیا کہ جہاز کی بچھنی کی کیا وجہ ہے  
عمر ہر ایسا معاملہ نہیں دیکھا کہ طوفان میں ٹہر جاویں پھر ناخدا نے کہا کہ میں کسی مرتبہ تجربہ کیا ہی کہ اگر کسی  
غلام کے اپنے مالک کے رضا کی بہا کر کشتی یا جہاز میں سوار ہوتا ہی تو اسی قسم کا معاملہ پیش ہوتا ہی جہاز میں  
سب کے بکار کر کہہ دے کہ جو کوئی اپنی مالک سے بہا کر آیا ہو تو صاف کہہ دی کہ اوسکی مارتا ہون یا نہ کہ ہم دریائے  
ڈال دین تاکہ اوس جہاز والوں کی جان بچے ایک کے ہلاکت سے اگر صد ہا آدمیوں کی جان بچے تو کچھ مضائقہ نہیں  
پھر جہاز میں آواز دی تو حضرت یونس علیہ السلام سمجھی کہ وہ غلام بہا گا ہوا میں ہوں کہ بد دن حکم حضرت  
کے جاتا ہوں پھر جہاز والوں نے کہا کہ وہ غلام میں ہوں اپنی مالک سے بہا گا ہوا جاتا ہوں میری مارتا ہون  
باندھ کر دریائے ڈال دے تاکہ سب جہاز والوں کی جان بچے اور اس بلا سے نجات پاویں ناخدا اور تاجر دن نے کہا  
جان سدا لیے بد گمانی ہم ہرگز آپ کی بہ نسبت نہیں کر سکتی آپ بزرگ ہیں اپنی بزرگی سے یہ بات فرمائی  
ہیں تاکہ ہم سب لوگوں کی عوض آپ اپنی جان دین سو یہ حرکت ہمیں ہرگز نہیں ہونیوالی ہی ہم ایک اور تدبیر کرنی  
ہیں کہ قرعہ ڈالتی ہیں دیکھیں کہ کا نام نکلتا ہے پس قرعہ ڈالا حضرت یونس علیہ السلام کی نام پر نکلا  
کہا کہ اس قرعہ کی خطا کی یہ بزرگ اس وقت نہیں ہیں کہ اس قسم کی بد گمانی بچی بہ نسبت کجاویں پھر دوسرا  
قرعہ ڈالا پھر آپ ہی کی نام پر نکلا پھر تیسری بار قرعہ ڈالا پھر ہی آپ کا نام نکلا آخر جہاز والوں نے لاچار ہو کر  
اکو دریا میں ڈال دیا آپ کے گرنے کے ساتھ ہی جہاز جل نکلا اتفاق سے دریا میں وہاں ایک بڑے مچھلے ہوئے  
لہتی کے ہتھکڑی میں بیٹھے تھے جو میں آپ دریا میں گری دو میں وہ مچھلی اکو نگل گئی لیکن اکو موہنے کی اندر  
لیتے ہی حق تعالیٰ کا حکم اوس مچھلی کو پہنچا کہ خبردار اس شخص کو تیری غذا کیونٹی ہے تیری بیٹ میں ڈالا  
ہو نہیں ہی بلکہ تیری بیٹ کو اس کا قید خانہ مقرر کیا ہی خبردار ایک ال برابر نقصان اس شخص کو پہنچے ہر وہ  
مچھلے اکو اپنے بیٹ میں لے لی ہوئی دریا کی سیر کرتے پھرتے تھے یہاں تک کہ روم کے دریا سے بطح میں پہنچے  
پھر وائے جلہ میں آئی اور وقت اوس مچھلی کو حکم ہوا کہ اب اس قید کو جلہ کی اس کنارہ پر جو شام کے  
طرف ہی دیکھ لے اس مچھلی نے چالیس گنہی بعد اس کنارہ پر داخل دیا اور خلاصی کا سبب یہہ ہوا کہ جب حضرت

یونس علیہ السلام اس مجبلی کی بیٹی میں قید ہوئی تو ایک دم بند ہوئی لگا آپ بی جا تا کہ اب دم آخر ہی حق کی  
یومین اسی گزرنے پہنچ اپنی شروع کی لاکھ لاکھ جہانک انی کنت من انطا المین حق تبارک اللہ کو یہ لگا تا  
کہ پانڈا یا او انکو اپنے جیت سی سر فراز کیا یعنی مجبلی کے بیٹے سی جو آپ نکلی تو ایک بدن سطر کا نرم ہو گیا  
تھا کہ کہی یا چھر کی بیٹنی کی تاب ایکو تہی حقتالی او موقت ایک دخت کہ وکا او گایا او سکی بل آپ کی تمام بدن  
اسطور سے لٹے کہ وکے بتون فی پوشاک کے طور پر لگی تمام بدن کو ڈانک لیا اور جو اتنی طاقت آپ میں تہی کہ  
اوہ نہ کہہا نیکی تلاش کرین حقتالی نے اپنے قدرت کا ملہ سی ایک ہر نیکو حکم فرمایا کہ اپنے چہانی آپ کی ہونے  
دیکر کہہ رہے ہیں یہاں تک کہ وہ دودہ ہی آسودہ ہو جاوین صبح اور شام کو وہ ہر ایکے پس لے لے اور اپنے چہانے  
آپ کے مونہ میں دیکر کہہ رہی رہتی جب آپ سیر ہو جاتی چلی جاتی چالیں دن اسطور سی گزری اور آپ کی بدن  
قوت آئی اور تہی بیٹنی کی طاقت ہوئی اور ہر نی کا دودہ پینے کے سببے آپ کا ضعف جاتا رہا پھر چالیں  
دن کے بعد اوس ہر نی کو حکم ہوا کہ او سکی پاس بجا اور دودہ ندی پر وہ ہر نی نہ آئی تہا اپنی در کا ڈالہی مین  
عرض کی کہ بار خدا یا آج ہر نی ہنن آئی حکم ہوا کہ تنا عادت کا بدلنا نکلو اپنے واسطے اچھا نہ معلوم ہوا اور  
ایک بڑی عادت کا خلاف چاہتے تھے کہ ایک ہی مرتبہ میں ہم اپنے بندے پالی ہو و مکنو نیت و نا بود  
کر دین اپنے پھر توبہ و استغفار کی اور بہت شرمندہ ہو کر عرض کیا کہ اب جو حکم ہوا و سکو بجا لاؤن ایشاد  
ہوا کہ پھر اپنے قوم میں جاؤ اور ہنن میں رہو آپ و انسی روانہ ہوئی رہتہ میں ایک شہر ملا اور مین ایک لاکھ  
دیکھا کہ آدہ برتنو نکا ہر ایک کر دست کر چکا اور برتنو نکھی نکالنی کے واسطے مستعد بیٹھا ہی حکم  
کہ اس کہہا کے پس جاؤ اور کہو کہ ایک ..... بہا رہی لکڑی لیکر ان سب برتنو نکو پھوڑا ل چھڑ  
جوابی ہی جسے عرض کر حضرت یونس علیہ السلام اس کہہا کی پاس گئی اور کلام مذکور کہا وہ کہہا نہ تہی  
غصہ میں آیا اور کہہا کہ تو عجیب طرح کا دیوانہ ہے جو مجھے ایسی بات کہتا ہی کیا مینی سیو اٹھی سخت انکی بنا  
اوٹھائی تہی کہ لکڑی سے توڑا لون جھکو تو ان برتنو نے بہت نفع لینا ہے حضرت یونس علیہ السلام نے  
عرض کیا کہ یا الہی اوس کہہا نے ایسا جواب جھکو دیا پس حکم ہوا کہ مٹی اور پانی ہننی پیدا کیا اور کہہا کے ماتہ ہے  
ہماری پیدا کئی ہوئی مین پھر اس کہہا نے اپنے ماتہ مٹی پانی ملا کر یہ شکل برتنو نکھی بنا کر طیار کے ہے  
اوس پر ہڈر انکو دوست اور عزیز کہتا ہے کہ انکو توڑنا ہنن بلکہ انکے توڑنی کو برا جانتا ہی اور تو  
چاہتا تھا کہ ہم ایک لاکھ سی زیادہ آدمیوں کو اپنے مخلوقات میں سی ایک دم میں ہلاک کر ڈالیں پھر و انسی  
حضرت یونس علیہ السلام روانہ ہوئی رہتہ میں ایک باغ ملا نہایت سرسبز سہیلج کا پیغام اوس باغکی  
مالک کو بموجب حکم الہی کے پہونچایا اور اس سی ہی سخت جواب سنایا اور ایک شہر مین پہونچی وہاں ایک  
بہت عمدہ مکان دیکھا کہ وہاں مٹی کسی میر نے بنایا تھا اسی قسم کا پیغام بموجب ارشاد الہی کے اوس کے  
مالک کو پہونچایا اور اوس کے بہت زیادہ سخت جواب سنا جب حقتالی کا اعتبار اس قسم کا بہت ہوا  
حضرت یونس علیہ السلام نے نہایت گریہ و زاری حقتالی کے در کاہ مین کی اور اپنے کما ہونکے موقت  
پاس ہے ہر حقتالی فی اپنے رحمتے او نکو شہر از کیا اور اپنا رسول کیا پھر تہر طر مٹی رحمت اور مہر

۲  
نصف صبح  
حاکم ہنن  
سوار  
نزدیک علیہ  
مقررین بنا  
کناہ کار









واسطہ لایا گیا ہوا اور اگر وہ کلام اسی ایک نسخہ چیز کی یاد کرنے کے واسطہ لایا گیا ہو تو تمام اس کلام میں اس ایک چیز کا ذکر کرنا واجب اور لازم ہوتا ہے جیسی وہ ذکر اور وظیفہ جو نبیوں میں منقول ہیں **عزیزی** **وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ** اور حقیقت میں نہیں ہی قرآن مگر ایک نصیحت عالم کی لوگوں کی ہی **فہم** اور یہ تو یہی سمجھو گے ہے سارے جہان والوں کو **موتفسیر** اور وہ کلام نہیں ہے مگر حق تعالیٰ کا ذکر جو مقرر کیا گیا ہے تمام جہان والوں کے واسطہ بخلاف ذکر اور وظیفہ نبیوں کی اور دیوبندی کہ فقط اپنے امت والوں کی واسطہ یا اپنے سلسلہ کی مرید اور مشائخوں کے واسطہ مقرر کر دی ہیں پس اس ذکر کو خوشی لذت لینی کیواسطہ پڑھتی ہیں اور مزہ و ہنسی پڑھتے ہیں اور رجات اور لال ان ثواب کی امید کے واسطہ اور دوری کی پردہ اوڑھ جاتی اور نزدیکی حاصل ہو کیواسطہ پڑھتے ہیں اور معنی سمجھنے اور اس سے حکم نکالنے کیواسطہ بھی پڑھتے ہیں اور ہر دار جانور اپنے آواز کو ان کلموں کی مثال کر کے واسطہ تاکہ جہان ناک ہو سکے اس کے حکایت اور اسی سے مشابہت پیدا کریں پس اس کلام میں حقیقت کا ذکر بار بار کرنا عین مقصود اور مطلوب ہے اسکو جنوں کس طرح کہیں گی اکثر مفسرین نے اس آیت کی مثال ہوشی سبب میں ایسی روایت کی ہے کہ جب قریش کئی کاؤر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بنوت کی ذمہ داریوں جو جلی اور فریب انہی ہوسکی سب کر کے عاجز ہوئی تو آخر ایک شخص کو بنی اسد کے قبیلے کا تھا اور یہ قبیلہ پہلے تمام عرب کے ملک میں نظر لگانے میں مشہور تھا بلکہ سہات میں اس قبیلے کے لوگ مثال دیتے تھے پس اس قبیلے میں یہ شخص سہات میں اپنی سب لوگوں کو بٹایا ہوا تھا اسکو بلا لائی اور اس کو بہت سی طمع دیکر کہا کہ اگر تو فلاں شخص معینی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر لگا کی ہلاک کر دی تو تجھ کو اتنا کچھ دین کہ کسے نے نہ دیا ہو اور اس شخص کے عادت سطر کے ہتی کہ جب کسی کو نظر لگانا منظور ہوتا تو پہلی تین دن کچھ نہ کہتا تا بعد تین دن اس شخص پر جا کر نظر لگانا اور اسکو ہلاک کر ڈالتا تو سنی ہی عادت موافق تین دن کہا نا کچھ یا پھر تیس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ اسوقت قرآن شریف کے تلاوت میں مشغول تھے آئینے ہوئے دیکر گہر گہر کے آپ کو دیکھا اور کہا کہ مینی آج تک سطر کا خوش آواز اور خوش بچہ کیواسطہ نہیں دیکھا اور اس کلمہ کو کئی بار کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ **مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا لِلَّهِ** یعنی جو اللہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے کیواسطہ کچھ قوت نہیں مگر اللہ کے مدت سے حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے شر سے محفوظ رکھا اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص کو نظر کا خوف ہو یا کئی کچھ علامت اپنی اوپر یا اپنے مال اور اولاد پر دیکھی تو اسکا علاج یہی ہے کہ اس آیت کو پڑھے خدا کی فضل سے دفع ہو جائیگی اور اس آیت کی پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تین مرتبہ اس آیت کو پڑھ کر جس نظر کا شبہ ہو اپنے اوپر یا اپنے اولاد پر یا بیہوشی اور یہی حدیث شریفین آیا ہے کہ **الْعَيْنُ حَقٌّ وَكَانَ شَيْءٌ سَابِقُ الْقَدَرِ** یعنی جو کوئی چیز اچھی معلوم ہو تو اسکو چاہی کہ یہ پڑھے کہ **بِإِذْنِ اللَّهِ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** تاکہ نظر بدی وہ چیز بچ جائے اور یہی حدیث شریفین آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حنین رضی اللہ عنہما کو سپردی تو نیک کرتے تھے اور فرماتی تھے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت اسمعیل اور حضرت احق علیہم السلام کو بھی انہیں

ف  
و علاج ان نظر  
ببینی نفس کی  
اور مزاج میں  
ہم نہیں  
ہوتی جو قدر  
سے  
سیقت  
نظر ہو سکتا  
ایک سال اس  
تا تر نہایت  
قوی ہے

[illegible]

نظر کی خصوصیت میں ہی بلکہ خبات کی ہی نظر لگتی ہے اور ان کی نظر بہت تیز ہوتی ہے نیزہ کی پیال سے اور + حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے **إِنَّ الْعَيْنَ لَتَدْخُلُ الْجُلُ الْقَابِ وَالْجُلُ الْقَابِ** یعنی نظر بد داخل کرتی ہے آدمی کو قبر میں اور اوست کو اندھین اور علاج دفع نظر کا یہ ہے ہی کہ جو روایت کیا گیا ہے حضرت عثمان سے کہ انہوں نے دیکھا ایک لڑکی خوبصورت کو پس فرمایا کہ اسکے ہونٹوں کی گڑبڑ پر کالائیکہ کا دید و کہا علماء نے کہ انہی سے ہے نصیب کہ ناجانور کی سری کا ہتھوڑا دین اور دھیلہ دسکی یہ ہے ہی کہ نظر بد سے پڑتے ہے وہ پھر پس جاتی رہتی ہی شدت اسکی پس ہمیں ظاہر ہوتا اثر اسکا اور علاج نظر بد کا یہ ہے ہی کہ تہہ پانی پر آستین لگی کی پڑکھ اور دم کر کی پوی ہی اور اس سے ہنوا ہی وہ آستین یہ ہیں **فَابْجِعِ الْبَصَدَ هَلْ** آری **مِنْ خَطَاؤِ** اور سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی اور یہ آیتیں شفا کی کہ وہ یہ ہیں **وَيَشْفِي صُدُوسٌ قَوْمٌ مُّؤْمِنُونَ** **هَبْ شِفَاءً لِّمَا فِي الصُّدُورِ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ نَزَّلْنَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنَّا هَبْ شِفَاءً وَهُوَ خَشْفٌ لِّمَنِ قَوْمٌ مُّؤْمِنُونَ** **أَمْشَوْا هَكَذَا وَنَشْفَاؤُكُمْ** اور سبب نظر لگنے کا بعضوں نے یہ لکھا ہے کہ دیکھنے والا جب دیکھتا ہے ایک چیز کی طرف اور چاہا جانتا ہے اور جسکو درہنیں رجوع کرتا ہے طرف اللہ کے یعنی اس کے قدرت صفت کی طرف دسیان ہمیں کرتا تو یہ لکھتا ہے اندھوں میں کہ جسکو نظر لگے ہے ایک علت سبب تصور نظر اسکی کی غفلت سے وہ سہلہ ازنا میں بندوں اپنے کے تاکہ اہل حق کہوں کہ یہ لکھ کی طرف ہی اور غیال حق غیر خدا کی طرف جانیں پس موقوف ہوتا ہے نظر لگنا ہوا الا اس سبب کہ ہوا ہے سبب اسکا اور حقیقی ایک تاثیر خفیہ پیدا کرتا ہے جس چیز میں چاہتا ہے جیسی کہ بعضے سانپوں کی دیکھنے سے حمل گر پڑتا ہے عورت کا اور بعضوں کی دیکھنے سے اندھا ہو جاتا ہے آدمی اور بعضی سانپوں کی دیکھنے سے شیر پیدا کرتا ہے جس آدمی کو وہ دیکھتا ہے وہ ہلاک ہو جاتا ہے پس ایسی ہی تاثیر اس نظر لگنا ہوا لہذا پیدا کرتا ہے **س وَر** الحمد تمام ہو سورہ نون سورۃ النور سورۃ النور اس سورہ کا نام حادث ہی ایسی کہ اول ہی میں لفظ الحاقہ کا مذکور ہے اور یہی وجہ اس نام رکھنے کی ہے کہ حادث اور عذاب کا نام ہی جو حق کو باطل سے جدا کرنے کی اسطورہ کہ کچھ ہی شبہ باقی نہ رہے اور اس سورہ میں کتنی احوال ان کی کی بیان فرمائی ہیں جو دنیا میں ہوئی یا آخرت میں ہونگی اور اس بیان سے پھر رسالت کی ثبوت اور وحی اور قرآن کی نزول کی طرف اہتقال فرمایا اور سورہ کی ہی اسمیں ماؤں آیتیں اور دو سو ساٹھ کلنی در ایک ہزار ایک سو چونتیس حروف اور دو کونج ہیں اور نازل ہوئی یہ بعد سورہ ملک کے اور اس سورہ کی ربط کی وجہ سورہ نون سے یہ ہے ہی کہ سورہ نون میں بیان فرمایا ہے کہ یہ رسول دیوارہ نہیں ہی اور کا وجود دیوارہ ہونے کی نسبت اسکی طرف کرتی ہیں چھوٹی ہیں اور سورہ الحاقہ میں یہ فرمایا کہ یہ ہی منشاء ہے اور نہ کاہن اور اس سورہ میں بیان فرمایا ہے کہ دنیا میں کا فر ایسے مال اور اولاد پر مغرور ہو کر قرآن سے بی ادبی کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ قصی ہیں ہیلو کی اور اس سورہ میں مذکور ہے کہ قیامت کی دن کا فر ہوس کر نیکی اور کہیں گی **مَا أَغْنَىٰ عَنْكَ مَالُكَ** یعنی کچھ سیری کام نہ آیا بیان میرا مال جو دنیا میں مینی جمع کیا ہوا اور اس سورہ مذکور ہے کہ ضروران کی مانع والو کو سکھائی حق تعالیٰ کی سبب آفت پہنچے اور اس سورہ میں فرمایا کہ کا فر کو لوگ کی زنجیرون اور طوقین گرفتار کر نیکی اسو سہلہ کہ دنیا میں یہ سکھینو کہ نذری ہی اور اور بیت سے مناسبتیں میں در نون سورہ نونین **س وَر** **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**

سورۃ النور





انکو غفلت اور نیکمرسی اور اپنی قوت اور زور پر کہتے کہ یہی شیخ کریں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف غفلت  
 دلا دیں اور اس کے عذاب سے ڈراویں حضرت ہود علیہ السلام ہی انکو سمجھایا لیکن ان دونوں فرقوں یعنی عاد  
 اور ثمود نے اپنے رسولوں کا کہا مانا بلکہ انکی رسالت سے منکر ہوئی اور جیٹلار ہلکا کر عاقبت اوس حالت میں ہو گئے  
 وایک جو اونکی بدگوئیوں کو ٹھکرے کر دی اور اونکی روجوں کو برنج کی عذاب میں گرفتار کر لیا اور کہتی ملکی کہ ایسے  
 رفت کہہ نہیں نہیں آئی ہے جو تمام خلقت کو ایک مرتبہ عذاب کر دی کہ اوس کا نام واثان ہی باقی نہ رہے  
 اور ظاہر میں قوت اور سپاہ کچھ ہے کہو سویرہ رانا نہیں ہی ملکہ سویرہ کہ یہ لوگ ہمارے ریاست لیا جاتے ہیں  
 اور اگر جہت میں گناہ ان دونوں فرقوں کا ہی تھا کہ پیغمبر کو جیٹلائی تھی اور عذاب الہی کو جو پیغمبروں کی آیت  
 سننے تھے یقین تجانتی تھی اور بت پرستی اور عمارت بنانیکو چھوڑتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے عبادت کی طرف  
 مشغول ہوتے تھے اور دونوں فرقے اس امر میں شریک تھے لیکن آخر کو یہ دونوں فرقے بعضے بعضے علو کی  
 سبب علیحدہ علیحدہ عذاب کے مستحق ہوئے اور اسی عذاب میں گرفتار ہو کر ہلاک اور عمارت ہوئی ۵ عزیزی  
 قَامَا تَمُوتُ قَاهْلُکُو اِلَا طَاعِیْتِہٖ اے پرشود ہلاک کیا گیا اور کوسا تہ مغرہ تنہ کی ۵ فتح سووہ  
 جو ثمود ہی کہہ پائی گئی اور چال سی یعنی پہونچال سے ۵ **موتھیسیر** قَامَا تَمُوتُ پھر لیکن ثمود کی موت  
 نے اپنے پیغمبر کے جھوٹا نہیں کٹ کہہتی تھی کے خصلت پیدا کی تھی اور اللہ تعالیٰ کے اوٹنی کی سہا تہ نہایت  
 ملے اوٹنے کے یعنی اوس کے بچے کاٹ ڈالیں اور حضرت صالح علیہ السلام کی ہی مار ڈالنی کی تدبیر کی اور اللہ  
 تعالیٰ کی اوٹنی کا گوشت کتوں کے مانند کھایا اور اوسکی بدگوئیوں کو توڑا اور مار نیکیے وقت اوس اوٹنی کی آواز  
 اور چلائی برجم نکلیا اور اوس اوٹنی کے بچے کو بہت ڈرایا یہاں تک کہ وہ ہلاک کر پھر و نہیں گھس گیا اور  
 یقین آوازیں کر کی غایب ہو گیا چنانچہ یہ قصہ شہس کے صورت کی تفسیر میں مفصل بیان ہو گا تب اللہ  
 تعالیٰ کی حکمت فی اس انکا تقاضا کیا کہ اوپر عذاب ہی تھی کی چٹری اور دھکار کے قسم کا ہوئی چنانچہ حضرت  
 جبریل علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اوہوں ایک آواز بہت سخت کی قَاهْلُکُو اِلَا طَاعِیْتِہٖ وہ سب ہلاک کئی گئی  
 ایسے آواز سخت سی جو سب نیا کی آوازوں سی سخت ہی اس واسطے کہ دنیا میں شیر کے آواز اور بڑی توپ کے  
 آواز بہت سخت ہوتے ہے جس سی جوڑ اور پٹی ڈھیلے ہو جائیں اور عمارتیں اور عورتوں کی عمل گر پڑتی ہیں  
 اور کہی ایسا ہی ہوتا ہی کہ پتہ نہ پٹ جاتا ہی اور آدمی مر جاتی ہیں لیکن ایسی آواز جس سی ہزاروں آدمی  
 ایک آئینہ مر جاویں اور کانوں کی سواخ بند کرنا اور تہہ خانوئیں چنپا اوس آواز کو نہرو کی ستاد آواز کے  
 اندر ایسی خارج ہے اور اس آفت سے ثمود کی فرقے کی سوا کی کو کچھ اذیت پہونچی اور ثمود کی فرقہ میں  
 کوئی باقی نہ رہا اور مسلمانوں کو حضرت صالح علیہ السلام کی رفاقت کی برکت سی نجات ملی یہ ظاہر اور کہلی  
 دلیل ہی سہا تہ پر کہ یہ عذاب عاقبت ہا ہلا کی قسم سی نہ تھا و الا سب کو شامل ہوتا اور مسلمان ہی نہ  
 بچی اور کافر اور مسلمان میں کچھ فرق نہ ہوتا ۵ **عزیزی** ۵ وَ اَمَّا عَادٌ قَاهْلُکُو اِسِیۡہِ صَصِیۡ  
 عَاتِیۡہِ سَخِیۡہَا عَلَیْہِمْ سَبْعَ مِاۡلِ سَنَیۡمٍ اَتَاہُمْ حُمُومًا فَاَرٰی الْقَوْمَ فِیۡہَا صَخِیۡ  
 کَاۡتِفُہَا عِجَارًا یَّخْلُجُوۡہِہَا ۵ اور اسیر عادیں ہلاک کیا گیا اور کوسا تہ ہوا

اس کے بعد  
 مولانا صاحب  
 علیہ الرحمۃ  
 ایک سوال در  
 جواب اور تفسیر  
 اور تفسیر  
 فرقوں کی غفلت  
 بہت کچھ  
 کچھ بن  
 ہونے والا ہے  
 کہ اس کے  
 کہیں چھوڑ  
 کیا جیچہ  
 اور اسے تفسیر  
 کیا جیچہ  
 راست

سخت جھڑی گزری ہوئی کی خدائی مستعین کیا اوس ہوا کو عادی رسات رات اور شبہ روز نہایت محسوس دیکھا تو ایسی گزری  
والی تو مکی کو زمین پر پڑا ہوا کو یاد تہہ درختوں خرمائی کہنکی سی برسم ہوتی ہیں **فہ** اور وہ جو عادی ہوتی ہو پکا  
کئی تہہ می ستانی کی باؤسی مابہوتوں سی نکل جاتی یعنی فرشتوں کی یقین کی اور نہ رسات رات اور شبہ دن کئی پہر  
تو دیکھی لوگ اوعین بچر کئی جیسی وہ تہہ میں کچور کی کو کہی **ہو** **لقسا** اور وہ جو عادی ہوتی ہو پکا  
عاد کا فرقہ سوا اپنے وقت کی پیغمبر کو چیلانی اور انکار کر نہیں اس قدر بڑھ گیا ہوتا جیسے پہلوان کشتی کر نیوالی ستر  
ہو کر کہا ایسے میں خم ہونک کر اکھڑی ہوتی ہیں اس طرح وہ ہی اپنی پیغمبر کی مقابلہ پرستی ہو گئی ہوتی اور کئی  
ہو **استد** **لقت** **لقت** کون ہی بہت زبردست ہستی قوت میں بیان نکات کہ حقتالی فی سال برابر اوان پر  
قحط ڈالاب اوان لوگوں کی گہر کر اپنے شتر آدمیوں کو مکہ معظمہ میں بھیجا تاکہ وہاں جا کر دعا کریں اور اپنی حقتا کر  
مالکین لیکن بیکر اور غور دینی یہ قبول نکلیا کہ حضرت ہو و علیہ السلام سی اتجا کریں اور اوسنی بانیکی دعا طلب کریں  
اور مکہ میں اوس وقت عمالہ کی قوم غالب ہی جب وہ لوگ عمالہ پاس پہونچی اور اپنا حال ظاہر کیا ایک شخص نے  
کہ اوسکا نام مرشد تھا اتنی کہا کہ اس مقام کی دعا کھو فائدہ نہ کریگی مگر لازم ہی کہ اپنے پیغمبر کے بات قبول کرنا کہ  
اس بلاسی خلاصی پاؤ اوسو سہلہ کہ تمہاری کہنی سی معلوم ہوا کہ یہ قحط وہ قحط نہیں ہی جو دعا سی جاتا رہی بلکہ  
یہ قحط حقتالی کی طرفی آزمائش کی دسہلہ ہے جب اوان لوگوں کی مرشد کی یہ بات سنی تو کہنے لگی کہ اگر ہم  
یہاں سی بدون حاصل ہونے تک پہر جائینگے تو ہماری قوم بھوکو بہت ذلیل اور خفیف کرینگے جس طرح سی ہو سکی  
یہ کام یہاں سی کر کی جانا چاہیے اور کام کی تدبیر مرشد سی پوچھی اوسنی کہا کہ تم سب تنگی اسٹری باؤن پر  
حاجیوں کی شکل بنکر صفا پہاڑ پر جو بیت اللہ سامنی ہی چڑھو اور جو وقت بیت اللہ کو نظر آوری تو اوس وقت  
اس طرح دعا مانگو کہ اے ہود کے خدا اگر ہود سہا تین سچی ہیں کہ تیری پیغمبر میں تو بھوکو بانی دی کہ ہم لوگ قحط  
بانیکی دسہلہ آئی ہیں اوان لوگوں نے اس طرح کہا اور اونکی دعا قبول ہوئی اور حقتالی فی تین ٹکڑی بدلی ہوئی  
ایک سیف ایک سرخ ایک سیاہ اور ایک آواز آئی کہ ان تینوں بدلیوں کی ٹکڑیوں میں سے ایک اپنی دسہلہ تجویز کرو اور  
کھینچے اس میں شور و کر کی سیاہ ٹکڑی کو قبول کیا اوسو سہلہ کہ سیاہ بدلی میں بانی بہت برستا ہی اور اپنی شہر کو روانہ  
ہوئی وہ کالی بدلی ہی اونکی ساتھ اوپر چلی جاتے جب اپنی شہر کی قریب پہونچی کئی آدمیوں کو جلدی کر کے  
پہنچا کہ ہم بدلی اپنی ساتھ لائی ہیں تم اپنے سب تالاب اور جو صنو کو چھوڑ کر صاف کر کہو اور کہی کا سامان صبر  
نیج اور بل وغیرہ ہی سب تکرار اور خوش ہو کہ یہ بدلی تمہاری خواہش کی موافق برسی کی شہر کی لوگ سب  
خوشخبری کی سنی سی بہت خوش ہوئی کہ ہمارے بھی ہود کی دعا مقبول ہوئی اور بیت بدلی آئی اور حضرت  
ہو و علیہ السلام پر زبان طعن اور تشنیع کی کہولی اور کہا کہ دیکھو ہمارے بھی ہود کی دعا مقبول ہوئی اور  
اور بدلی آئے تم کہتے تھے کہ بلا آویگے حضرت ہو و علیہ السلام فی فرمایا کہ یہ بدلی نہیں ہی یہ حقتالی کی بدلی  
اس سی ڈرتے رہو اور اپنی کچھ نہیں گیا ہی میرا کہا مانو اور ایمان لاؤ اور بت برسی کو چھوڑو اوان لوگوں نے  
کہا کہ بدلی میں کیا بلا آویگی حضرت ہو و علیہ السلام فی فرمایا کہ آندی یعنی طوفان کی ہو اچلی گی کہ تمکو اور تمہارے  
سب مکانوں کو نیست و نابود کر دینگے اوان لوگوں نے جواب دیا کہ تم ہمارے زور اور قوت جانتی ہو مگر ہمارے ہوا کی

اور غلبہ خوف دلائی ہو ایسی ہی گفتگو تھی کہ وہ بدلی او کی شہر کی کنارہ پہنچی اور طوفانی ہوا چلنی شروع ہوئی اور حقیقی کا حکم ہوا کہ باوجود قہم کو جبکہ اٹھنا چاہتا طبقہ زمین کا ہی بیل کی ناک کی سوراخ کی برابر چھوڑ دیا اور عادی قوم مسلط اور متعین کروا دیا و فرشتی جو ہر پرستین میں اس بحال ہی کہ یہ ہوا کہ ان بگینا ہو سکونہ ہلاک کر ڈالی گئی تھی اس ہوا کو روک لی لیکن ہوا انکی روکئی سی کہ ایک کسی تھی پھر اس قسم کی ہوا کی تندہی اور زور دیکھ کر عادی قوم مضبوط مکانوں میں جا گھسیٹے اور مضبوط سیلوں میں آسپین ایکٹے دوسرے کو اندھا بنا دیا اور اپنی جانور و کمویری زنجیر و زنجیر ہوا تھا اور ایسے گہر والو کو آؤ تو ٹوٹی کچا و زمین بیٹھا کر ہوا سی جو حقیقی کی مخلوق تین سی ایک ضعیف جزوی متبادل کرکشی کے واسطے مستعد ہوئی اور اس ضعیف مخلوق میں ہی او کی ساتھ ہر حکم کشتی کی کہ او کی عورتوں کو جو اس کے الماریوں میں بڑی بڑی مضبوط ساندنیوں پر بیٹھا کر ہوا کی زنجیر و زنجیر اور انکار کو ساندنیوں پر گھس دیا تھا سو ہوا او کو ساندنیوں کی زمین سی اور ایجابی تھی اتنی دور کہ وہ ساندنیان مہلک الماری کی مڈی سی معلوم ہوتی تھی پھر دانی زمین پر دی مارتی تھی یہاں تک کہ اس قوم کو بالکل ہلاک کر دیا اور حضرت ہود علیہ السلام اپنا دار و کوم لیکر ایک ماپو میں ہو بیٹھی اور ایک خط اپنے گرو کونج دیا تھا حقیقی کی قدرت کاملہ سی وہ ہوا جب اون خط کی اندر آئی تو آہستہ چلتی جو بند کو اپنی معلوم ہوا اور اس خط کے باہر جبر ہوا بچتی تھی او کو جلا کر خاک سیاہ کر دیتی تھی حقیقی نے ان لوگوں کو نکال دیا ایسی غذا بھین مبتلا کیا جو او کی پہلو ہونیکے مناسب تھا اور ہوا کو جو مہنہ کی پہونکے پر آگندہ ہوا جاتی تھی او کی کشتی کی واسطے بیجا تاکہ وہ ہی اس درگاہ الہی پہونان کی قوت کا تماشا دیکھیں تاکہ ہر بچہ ضرر پر ہلاک کسی گئی دور کی ہوا سی جو چلنی کی وقت آواز شدت سی کرتے تھے غایت بہت سخت اور تند سرکشی کر نیوالی جو گھبراہٹوں اور موکوں کی اختیار سی لکھ گئی تھی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حقیقی کیسے ہوا کو دنیا میں نہیں بھیجا مگر انداز سی اور بانگ کو ہی نہیں بھیجا مگر انداز سی لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی طوفانی دن اور عادی قوم پر عذاب کی دن کہ طوفان کی دن اس شدت سی ہائی یہاں تک کہ محافظ و شوقی اختیار میں نہ رہا تھا اور عادی قوم پر او کی عذاب کی روز ہوا یہی موکل فرشتوں کی اختیار سی باہر نکلتی تھی بنج اور یہ ہوا کا اس زور سی جلد کچھ آسمان کی گردش سی نہ تھا والا عادی کا فروغ کی تحفہ صحت اس عذاب میں نہ تھا بلکہ حضرت ہود علیہ السلام اور اوریان دار و کوم ہی اس انداز پہونچتی بلکہ حقیقی نے سخریا مسلط کیا تھا اس ہوا کو نہایت غصہ صبر لایینی کی ارادہ سی غلبہ نم اونیہ یعنی فقط عادی کے قوم پر نہ مسلمانوں پر اور نہ حضرت ہود علیہ السلام پر اور یہ ہوا کا اونیہ مسلط کرنا کہ ہر کسی کو کہہ رہی بلکہ سچ کیا ل و غایتہ انام سات رات آہنہ دن ایک تھا سوال کی بائیسویں تاریخ بدہ کی صبح سی یہ تسلط اور ہوا کی شدت شروع ہوئی تھی اور اسیسویں تاریخ اویس مہینہ کی بدہ کی آخر دن تک آفتاب کی غروب تک وہ شدت تمام ہوئی اور سات رات اور آہنہ دن اس عذاب کی پہنی کی وجہ یہ تھی کہ عادی قوم سیطرہ کی زبان در زبان کرتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ خط کیا چیز ہے ہم اتنے قوت رکھتے ہیں کہ اگر سات برس سیطرہ کا قحط رہے تو یہ ہم کو سکے برداشت کر سکتی ہیں سو حقیقی نے ہر برس کی متبادلہ میں اس ہوا کی عذاب کا ایک ڈرہ دن اور سات کا اونیہ مسلط کیا اور آہنہ دن اس واسطے زیادہ کیا تھا تاکہ آپس میں ہر شخص صنف اور ملی طاقتی اور کم زوری ایک دوسری کی دیکھی اور ہر شخص کو دوسری ہلاکی کا





موط علیہ السلام کو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیاحتی بہن اولیٰ طرف رسول کر کی بیجا اور حضرت لوط علیہ السلام  
 پیش بریں اولین ہی اور انکو ایمان کی طرف بلا یا لیکن وہ ایمان نہ لائی یا لیا تھا چھٹی ہی ہی گناہوں کی سزا تھی  
 جنکا بڑا سبب نزدیکت تھی تا سو فرعون کی کھا دیہ تھی کہ پہلی پیغمبر کی اولاد سی بھی شریعت کی یعنی بنی  
 اسرائیل سی اور اس عداوت کا سبب یہ تھا کہ جو وقت حضرت یوسف علیہ السلام مصر کی بادشاہ کی طرف کو  
 جسکا نام تھان تھا مصر کی سلطنت کی مختار ہوئی اور بنی اسرائیل اسو سبط سی مصر میں گئی اور وہاں کی سکونت  
 اختیار کی تو حضرت یوسف علیہ السلام کی غلبہ و شوکت کی سبب سب مصر والی بنی اسرائیل کی بہت تعظیم  
 کرتے تھے پہر جب حضرت یوسف علیہ السلام قی وفات پائی اور فرعون مصر کا بادشاہ ہوا تو بنی اسرائیل کے  
 بزرگی اور عزت جو مصر والے کرتے تھے فرعون کو گراں معلوم ہوئی چنانکہ کسی تدبیر سی بنی اسرائیل کو مصر  
 نظر و بین ذلیل اور خوار کر دی تاکہ حضرت یوسف علیہ السلام کی ریاست کا خیال بنی اسرائیل کی دلیمن  
 نہ رہی اور اس سبب ریاست کی کاموین دخل کے خواہش نکرین آخر ہوئی ہوئی ہقد و ظلم اور غیر کرنی لگا  
 کہ ملال خور اور چار و منی طرح او سکی بیکار مین ہمیشہ گرفتار رہتی ہی کسی سی حملات اپنے بنوا تا اور کسی سی  
 کہتے اور کسی سی باغبانی کرتا اور کسی سی ٹیٹ تھپوتا اور کسی سی ٹیٹ پکوتا عرض کہ سب ذلیل کام آہن  
 لیتا تھا اور نہایت میر حرم پیادی اور نہر مقرر کئی ہی اور اپنی تین سب مصر والو کا معبود تھرا کہ سب کا بنی تھرا  
 سیدہ کر داتا تھا اور بنے اسرائیل یہ بات او سکی بہن مانتی ہی اسو سبط اور انہر خفا ہوتا اور ایذا پہونچا تا  
 یہاں تک کہ کاهنوں اور جو سینوں لی فرعون کو خبر دی کہ اس بنی اسرائیل قوم مین ایک اور کا پیدا ہوگا  
 اس طرح کا تیری بادشاہت او سکی ماہتہ سی جائیگی پہنچتی ہی اٹھ بخت فی یہ حکم کیا کہ داسیان بنی اسرائیل  
 کے کہر بکر ہمیشہ پر تے زمین اور دیگر اکرن جس عورت کو او مین سی حاملہ دیکھین او سکا نام اور پتہ کو تو ال  
 دفتر مین لکھوا دین پہر جب جنی کا وقت ہو تو کو تو ال کی پیاد او سکی دروازہ پر جا کر کہہ ہی زمین اور داسیان  
 جنوا کر او سلسل کے پیدا ہوئی کو باہر لا کر دن پیدا و نکو دیکھا دین اگر وہ بیٹا ہو تو پیادی سید وقت اوسی مار ڈالین  
 اور اگر وہ بیٹی ہو تو او سکو چھوڑ دین غرض کہ برسوں یہ ظلم او لکا او نہر جا ہی رہا اور سو ا اسکے اور طرح طرح  
 ظلم جو بنی اسرائیل پر کرتا تھا سو تمام عالم مین مشہور مین اور باوجود ان ظلموں کی لوگوں نہر پرستی اور شرک  
 کرنیکی دھڑلہ زبردستی کرتا تھا اور جو مینا کر کے آدمیوں کو مارنا او سیکا ایجاد ہی آخر ہوئی ہوئی او سکا کفر اور  
 درجہ کو پہونچا کہ خوف و خطر لگا کر کہتا تھا انا سر بگھڑا کا تھلا یعنی مین ہوں مہا بارب سب کے پڑا  
 اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کی گناہ بھنے وہ بہتے کہ مین اور اگاہ والی دونوں او مین شامل بہتے  
 جیسے بت پرستے اور باپ تول بھی کرنے کہ یہ دونوں چیزین اوں سب لوگو عین لی انتہا رواج پائی تھیں  
 اور قرانی اور عربی کرنے خاص او لکا چلن تھا کہ شام اور مصر کی راہونہر کو ہیان بنا کر جہی سیبی رستے  
 تھے اور قافلہ لوٹتی تھے اور بہت مال لاتی تھی اور حضرت لوط علیہ السلام کے گناہون عین سب سی پڑا  
 ان اعلام تھا اور سوای اس سی بہت سی برائیاں اور بدعتین او مین راج بہتین جیسی کہ بوقت بازی اور  
 میڈھے لڑنے اور پتہ راہ پھین لڑنا اور مہمان کو پیسے گہرا و تر فی مذینا اور اگر کوئی دوری او سکی شخص مین

بیان اور ان ظلموں کا جو فرعون بنی اسرائیل پر کرتا تھا

بیان اور ان ظلموں کا جو حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم پر کرتا تھا

بیان اور ان ظلموں کا جو حضرت لوط علیہ السلام کی قوم پر کرتا تھا



بیشک یا اسو سطلہ کہ او کا نام غلام اور سچائی بہی جین منوع کا قلب دم آہی یعنی جو چیر جو اسی مقرر کی ہی او سکو  
 اوں کرنا جیسی مرد کو کہ حقتعالیٰ فی اسو سطلہ بنین پیدا کیا کہ او دنیا پڑی اور اپنے تین ذلیل کر دی بلکہ وہ بیکسو عزت والا  
 پیدا کیا ہی کہ یہ عورت پر چڑھی اور او سکی بعد و شیر تہر چلی ہوئی برسا ہی اسو سطلہ کہ غلام میں نسا کا مزہ او سکو ملتا  
 اور زنا کی حد بچھ ہی بہر صورت یہ نہ پاچون واقعی حقیقی حادہ کی شالین میں کہ کا فرو ملک و مکی کفر اور نافرمانی کی  
 سبب سے بدون شریک کرنی مسلمانوں کی و بدون فلکی اور عصری اسباب کے طلب کر نیسی طح طح کی عذاب سنی کو  
 بیت اور نا بود کر دیا اور اگر باوجود اینی شالون اور نظیر و مکی پیر ہی کیسکو شہید ہوا ہے اور کہی کہ ان واقعون تر  
 مسلمانوں نکاح رہنا اور کا فرو نکاح نیست اور نا بود ہو جائیگا ایک سبب تھا کہ پہلی ایما نذا و ملک و مکی کا فرو نشی جدا کر دیا  
 تاکہ وہ عذاب کی مقام پر زمین بلکہ و مانی دور ہو جائون پیر کا فرون پر عذاب کیا اور یہ پیماندار و ملک و مکی  
 تینے خبر وار کر دینا اور عذاب کی مقام ہی دور کر دینا امتیاز کا سبب ہوا لیکن قیامت کو مسلمان اور کا فرو ایک  
 مقام پر جمع ہوگی اور و مانی بہانہ اور علیحدہ ہونا کسی طرح ممکن نہوگا اور عذاب کی اسباب عام اور سبب کو شال  
 و مان حادہ کی معنی کس طرح ہو سکتی ہیں تو ہم کہیں گی کہ گواہ او سکی ہی سوڈہ **إِنَّا لَنَاطِقُ الْمَاءِ عِزِّی**  
**إِنَّا لَنَاطِقُ الْمَاءِ سَمَّحَتْكُمْ فِی الْجَارِیَةِ لِنَعْلَمَ الْكُفْرَ تَذَكِّرُهُ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ لَیْسَ بِشَیْءٍ**  
 حقیقی ہمینی اسوقت کہ حدی گذرا ہائی سوا کیا ہمینی تمکو شوا و مان پر مارن ہم ہمد کہ کو تہاری ہی نصیحت اور  
 یاد رکھو اسکو کان یاد کہنی والا **فَیَحْزَنُ** ہمینی جوقت ہائی او بلا لا دیا تمکو ہمینی نا مین تار کہین اسکو تہا  
 یاد کا بیکو اور سنی اسکو کان سنی والا **مَوْجٌ تَفْسِیْرُ** **إِنَّا لَنَاطِقُ الْمَاءِ لَنَعْلَمَ الْكُفْرَ تَذَكِّرُهُ**  
 کے پانے نے نہان اور زمین کی برسات کی کثرت اور چشمون کی او مانی اور ہمینی ہی ہمد کہ تمام روی زمین کو چاہا  
 بلکہ شے اونچی پہاڑوں کی چوٹی کی اوپر چالیس چالیس گز پانی چڑ گیا تھا اور نہان اور زمین کی درمیان مین ہی حال  
 روز یکتہ سیم برسات کی کثرت سی پانی غالب ہا اور یہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کی حادہ کا حال ہی اور  
 طوفان کی بولنی سی ہی واقعہ مراد ہوتا ہی اور یہ بات ظاہر ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام اور سبب ان ائمتہ مین  
 سلامت ہی باوجود اس بات کی کہ وہ بلا عام ہی اور طوفان فی تمام روی زمین کو اور زمین اور نہان کی پہر  
 کو چاہا تھا کوئی جگہ بیگ بچنی کے باقی نہ ہی ہی ہر جگہ پر طوفان تھا انکو ہی بیگنی سی بچاؤ نہ تھا اگر حقتعالیٰ  
 حضرت نوح علیہ السلام اور مومنوں کو نہ بچاتا تو وہ سبب طوفان مین ہلاک ہو جاتا تو ہم لوگون فی جو حقتعالیٰ  
 کے نعمتوں انکار پر کمر باندھی سو تہاری وجود کا پتہ ہی نہ معلوم ہوتا اسواسطہ کہ تم لوگ حضرت نوح اور انکی  
 اولاد کی نسل پہ پہر اگر اسوقت تہاری باب داد و مکی حقتعالیٰ محافطت کر تا تو ہم کس طرح اسوقت مین پیدا ہو  
 سوا و سوقت مین حضرت نوح علیہ السلام اور مومنین کی بچاؤ کو سطلہ ایک تدبیر کو تعلیم کردی ہمینی تاکہ وہ لوگ اس  
 طوفان مین شریک نہ ہوں اور اس عذاب سی بھی ہی زمین بلکہ عذاب کی چٹ ہی اودن تک نہ پہونچی اور  
 اس تعلیم کی مضبوطی حاصل یہ ہے کہ لکڑی کے سوا کوئی دوسری چیز کے صلاحیت نہیں کہنی کہنی کہ  
 پانی کی اصل بہاری ہی اسکی طبیعت ہی بات کو چاہتی ہی کہ زمین پر نہا رہی اور جس چیز مین کہ زمین  
 اجزا غالب ہیں اس ہی کوئی چیز نہائی پائین ڈالین تو پانی اسکو اپنی تہ مین لچا لے گا اور آپ اسکی اوپر سرنگا

۲  
 بیان سورۃ  
 ماحضہ  
 لکھا جواب  
 مومنوں کو اللہ تعالیٰ  
 کہیں

سو ایک جو ہر لطیف چاہی جو ہر نیکی اور ہر تیرا کر ہی پس وہ لکری ہی سو سوطہ حضرت نوح علیہ السلام کی دلیمن تیار کر  
 ڈال دیا کہ جو چیز نہایت ہوں ہوں بلکہ اسکی سام اور سور خون کی خالی ہونیکی بیکے اوسین ہواہست سی بند ہوگی  
 ایسے چیز تیار کر و اور اس قسم کی چیز لکری ہی کہ ہمیشہ ہوا اسکی سام میں بیٹھی ہی اور اسکو واپس ہا لیتی ہی  
 بخلاف حیوانات اور مردان یعنی این کی اندر سپر ہوں ہوں ہا لیتی چیزوں کی اور یہی وجہ ہی کہ لکری اور پتی درختوں کی  
 کتنے ہے بہت اور بہاری ہوں لیکن پانی کی اوپر ہے رہتے اور مہدی چیزیں جیسی لونا وغیرہ اور جانوروں کی  
 جسم کتنی ہی چوڑا اور ہلکی ہوں لیکن پانیکی نیچے تہ میں سپر ہا نیکی غرض کہ لکری کی سو لکری چیز ایسے ہتی جو  
 اس کام کی لیاقت رکھی اسو سوطہ حکم ہوا کہ لکری سے ایک شہر مختصر تیار کر واسقہ جہین آدمی اور جانور اور ان سب  
 کے چہہ ہمینی کی کہا نیکی گنجایش ہوگی اور ہر کوئی طبقہ یعنی ایک کی اوپر ایک ہو پھر نیچے کی طبقہ میں چار پلوں کو  
 اور درندہ جانور و کتو و کھوا و رچ کی طبقہ میں آدمی اور جنات کو اور اوپر کی طبقہ میں اوڑنی والی جانور و کتو و کھوا و  
 جتنی جانور و چنڈا و پرندہ میں ان سب کو حکم ہوا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی تابعدار ہین جا کر حاضر ہوا اور حضرت  
 نوح علیہ السلام کو حکم ہوا کہ ایک ایک جوڑا ان سب جانور و دین سی بکر کر کشتے میں رکھو پھر حقیقی کی قدرت کا لکری  
 حضرت نوح علیہ کا دست مبارک اسی جانور کی جوڑہ پر پر ہا تہا جسکی نسل کا باقی رکھنا قیامت تک منظور تہا پھر  
 حقیقی نے درندہ اور موک جانور و دین سی اوس عداومت کو جو اور جانور و دین سی ساتھ رکھتی ہین چہہ ہمینی  
 بالکل نکال ڈالا تاکہ اون سب کا ایک جایی پر رہنا ہو سکے اور اوپر کی پانیکا بجائو بی سر پوش کی ممکن نہتا سو  
 حضرت نوح علیہ السلام کی دلیمن سہا ب کو ہی القا کیا کہ اس جلیقی شہر کی وسطہ ایک سر پوش ہی جو اوپر  
 کشتے کو ڈانک لی تیار کر کہو تاکہ سوار ہونیکی بعد اوس سر پوش سی کشتی کو ڈانک لینا اور رشتے کے وسطہ  
 حکم ہوا کہ روشن ٹان یعنی سواخ اوس سر پوش میں اس طور پر کہو کہ روشنی ہی ہی اور ہرات کا بانی کشتی کی  
 نہ آوے اور جلیقی شہر کا نام غینہ اور چار اوڑنی کشتی رکھا اور پھر جس کشتے کو ہمینوں بانی چیز یا اور موک و کتو و کھوا  
 بروشت کرنا تہا تو اسو سوطہ حکم ہوا کہ اس کشتی کا سرخ کی کے کرنا تہا اور ہر کاسینہ بطکی کے کینہ تہا اور اوڑنی  
 کو تر کے دم کی مانند بنا و تاکہ موک و کتو و کھوا اولٹ سجاوی اور طوفان کی نیکا وقت جو معلوم نہتا تو اسو سوطہ  
 حضرت نوح علیہ السلام اور موک و کتو و کھوا ایک شان ہی بتلا دیا کہ تہا ہی کہہ کی تنوری جو پانی اوڈنا شروع  
 ہوئی تو جان لینا کہ پانیکی طغیانی اور طوفان کا وقت آن ہو پوچھا چنانچہ ہی علامت کی خاطر ہونیکی وقت  
 جھلکے فی انجا رہے تہا اور ہا لیتی لایا ہنی تلو و س جلیقی کشتی میں جو اوس طوفان کی پانی میں ہی جہا  
 سب کا فرو ڈوب گئی اور وہ کشتی غرق ہوتی ہی پھر اب غور کرو اور سوچو کہ باوجود عذاب میں شریک ہونیکی ہمین  
 تلو و س جلیقی تہا اور ڈوبتی تہا اور ان مسلمانوں کی طفیل سے یعنی اس سب کے کہ تم اوڑنی سپرہ میں لطفہ ہی اور وہ  
 کشتے تہا ہی اس عذاب کی مادہ پر یعنی طوفان کی پانی پر نہایت آہستگی سی جلی جالی تہی کچھ صدہ او سکوں  
 ہمین ہو پوچھا تہا ہی طرح قیامت کی دن ایماندار بل صراط پر جو دفع کی اوپر پوچھی جا نیکی اور کچھ صدہ او سکوں  
 نہ ہو پوچھا اور کشتی کی بنانی کی تدبیر سیکھا ہمین ایک دفع تہا ہی وسطہ اور یہی رکھا ہی ہنی لیجئے لکری  
 لکھ لکھ کر کہ تاکہ کریں ہم اوس کشتی کو وسطہ تہا ہی یا و کاری اور میں مقام پر ڈوبی کا خوف ہوا اور تم

بیان حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی

اروہ کر دے اس شہر سے دوسرے شہر کو یا اس راہ سے دوسرے کنارہ کو پانیسی اور تر کر ہو چکا ہے تو وہاں سے طر حکا چلا  
 گھر یعنی جہاز کی گشتی کسی کا کر لے بنا کر پار ہو جائے اور آب سبائین تک چاہے کہ خوب غور کر کے ہو چکا ہو گنا ہو چکا ہو  
 پہلے سے طر ح کا دست اور حسرت کی دریا میں دو بیو والا اور دو رخ کی گشتی میں والی والا ہی اس سے نجات  
 اور فلاہی بدون وسیلہ کے ایسے شخص کے کہ جس نے اپنے تئیں گناہوں سے خالی کر کے ان سب لطیفوں سے لطیف کا  
 ارحم الراحمین کی رحمت کا طرف اور نزول کا ہمارا ہو ممکن نہیں ہی جیسی لکڑی کہ اپنی تئیں ہوا لطیف کا  
 بنا کر ہمارے ہمارے چیزوں کو پانی میں ڈوبی ہی بجا کر پار کر دیتی ہی سو وہ وسیلہ بل سبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 کہ وہ گناہوں کی بوجہ دفعہ کر نہیں تریاق کا حکم کہنا ہے کیا اچھے بات کہی ہی کشی علی سورہ یحارہ  
 ہو کر دے کہ سب سے دست درپائی کو تر زوفا کا ہر سید یعنی جینوئی بیچاری فی حوصلہ کہ جہان کا کیا کو تر  
 باؤ کو باؤ توشی تہا بنا اور اس وسیلہ سے گھبراہٹ ہو چکی اور سیو سہ حدیث شریفین آیا ہی مثل اہل بیت علیہم السلام  
 مثل سفینتہ نوح من اسر کتبہا لہی و من خلفہا لہی و من غرقہا لہی مثل امیر علی بیت کی تم میں مثال نوح علیہ السلام  
 کے کشتے کے ہے کہ جو بار ہوا کشتی میں دینی طوفانسی نجات پائی اور جو بیچری رہ گیا اس سے ہلاک ہوا تو یہ کیا  
 اور یاد دہی کہ طوفان میں ڈوبنے سے بچنے کیو اور کشتی کی حالات کو یاد اس وقت کی مسلمانوں کو اس تدبیر طریصل  
 ہوا تھا اذ ان قاصب کان جواب در کہنی والی ہیں ایسی قصوں کو اور حدیث شریفین آیا ہی کہ جب یہ آیت  
 نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا سألْتُ اللہَ اَنْ  
 یجعلَ لہا اَذْنَ لَیْسَ لَیْسَ عَمَّا مَنی اللہَ تَعَالٰی اِی س کہ محفوظ کہی اس ہستی کو تیری کا عین امی علی اور جب خاص  
 اور عام حاقی جو دنیا میں واقع ہوئی ہیں شانوں کی بیان کر نیسی سچہ میں اگنی تو اب آخرت کی حاقی کو تصور کرنا  
 اور جو جہاں آسان ہو گیا اتنا ہی فرق ہی کہ دنیا کی حاقی میں تخصیص ہی اور آخرت کی حاقی میں انتہا درجہ کا  
 عموم اور شمول ہوئی کہ عزیزی قَادِرٌ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ جب پہونکا جاوی صورت میں اکیلا پہونکا دکھ  
 پہر جب پہونکی ہر سنگی میں ایک پہونک کہ مَوْجٌ تَفْسِیْرٌ قَادِرٌ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ کچھ پر جو وقت پہونکا جانیکا صورت میں  
 یعنی ہر سنگی میں نمود کی قوم کی آواز کی طرح کہ آثار حقیقت جبریلی سی تھا اور یہ نفخہ آثار حقیقت اسرافیلی  
 ہو گا اور سکی خادم اور مددگار روخونکی قبض کر نیکی وسط غریبی حقیقت ہو گی جیسی کہ نمود کی قوم پر آواز  
 کر نیکی قہر ہے حقیقت اس قوم کی روخونکی قبض کر نیکی وسط خادم اور مددگار ہوئی ہی فرق ان دونوں  
 آواز و عین ہونگا مگر پہونکا ایک شخص تہا کا جو تمام عالم کے جانداروں کی روخونکی کہنچ لینی کیو سہ کفایت کر گیا  
 بخلاف نمود کی قوم کی آواز کی کہ وہ خاص ایک قوم کی روخونکی کہنچ لینی کیو سہ ہی اگر وہ آواز سب جانداروں  
 واسطہ فرض کیجاتی تو بہت آواز دین متعدد چاہی تہیں اور اس نفخہ سے پہلا نفخہ مراد ہے چنانچہ حضرت عیسیٰ  
 ابن عباس در در صحابہ صنی اللہ عنہم سے منقول ہے اسو سہ کہ زمین اور پہاڑوں کا استہین ٹکرا نا اور عالم کے خرابی  
 شروع ہی نفخہ سے ہے اور وہ جو بعضے قدیم مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے دوسرے نفخہ مراد ہی تاکہ یَوْمَ مَیْمَن  
 نفخہ دونوں کے مفسرین کے ساتھ مناسب ہو اسو سہ کہ اعمال کا عوض دوسری نفخہ کی بعد اسکا جواب ہے  
 کہ پہلی بار کی صلو کی ہو کہنی کی وقت سے یہاں تک کہ ہر شے ہر شے میں اور دوزخی و جہنم میں داخل ہو گی ایک ہی گناہ

صاحب رحمہ فی وجہ نجات  
 اہل بیت کے کشتے کے  
 سات اور ہر فضائل صحابہ کے  
 بیان کیے ہیں بخوبی  
 جزا کر کے  
 جو جہاں سے اور سب کو تر  
 دیکھ لی اس سے کچھ تر  
 مولانا صاحب فقہ شریف حضرت علی  
 کے فضائل بیان کی ہیں



بیان صورہ کے شکل کا

بیان اس مفسر کے بیان جو زمین پر ہوا کا خاک

ترجمہ زمین کہہ سکتی ہیں کہ جس دن پہلا صور بونچا جائیگا اور زمین عرض اعمال ہوگا اگرچہ کچھ دیر سی ہوا اور صور بونچا  
 سینگ کے شکل ہے اور بعضی ضعیف روایتوں میں آیا ہے کہ صور کی زبان ہزار سال کی راہ کی سی اور اس میں ایک سینگ  
 سات بیج واقع ہوئی ہیں اور ہر دونوں بیجوں کی درمیان میں گہرے میں صبری گئی تھی پورا اور ہر پور میں  
 سونچ میں بیڑ کے چتر کے مانند اور ہر سونچ میں ہوا کا ایک بیج کا ہوا کا عالم کی روحانی چنانچہ پہلی خانہ میں  
 خوشنوی روحین ہر شینگ اور دوسرے خانہ میں ہر شینگ روحین اور تیسری خانہ میں صدیقی روحین اور چوتھی  
 خانہ میں شہید وکی روحین اور پانچویں خانہ میں عوام ایماندار وکی روحین اور چھٹی خانہ میں کافر وکی روحین  
 خواہ وہ کافر آدمی ہوں یا جنوں یا جنوں یا شیطانوں یا جنوں اور ساتویں خانہ میں باقی تمام مخلوقات کی روحین  
 ہر شینگ اور ہر پونگنی کی خدمت حضرت اسرافیل کی وسطہ معین پہلے نفعہ میں اس مضمون کو ادا کرینگے کہ روح  
 اپنا اپنا قالب چھوڑ کر میری طرف آو اور دوسرے نفعہ میں اس مضمون کا کلام کہیں گے کہ اسی پورا لئی ہو یوں اور  
 کئی ہوی لگوں اور ای پرانگہ اور جدا جدا ہوی گوشتوں تم سب جمع ہو جاؤ اور ای روح تم سب اپنے قالبوں  
 اور آؤ اور مفسرین کی کہا ہے کہ پہلی نفعہ میں سب روحین اپنا اپنا قالب چھوڑینگے مگر حضرت جبریل اور حضرت میکائیل  
 اور حضرت عزرائیل اور حضرت اسرافیل اور حق تعالیٰ کی عرش کی اوٹھانیوں اور فرشتوں علیہم السلام کی روحین کہ  
 حق تعالیٰ ان سب روحین اپنی قدرت کی باتہ سی قبض فرما دیگا اور ہر سب پہلے حضرت اسرافیل نفعہ ہونگی  
 تاکہ اسے خدمت معین پر یعنی نفعہ ثانیہ پونگنی کو بجالادیں پس دوسرے بار صور بونگنی کی غرض کہ عالم کی  
 خزانے کے ابتدا پہلے نفعہ سے شروع ہوگی اور تمام عنصر وکی روحین کبچ جائیگی اور اس آواز تہ اور سخت  
 سبک ہوا جیش میں آدیگی **عَزِزِي وَجَلَّتْ اَكْرَضُ وَ اَلْجَبَالُ قَدْ كَانَتْ دَكَّةً وَ اَحَدَةً**  
 اور اوٹھایا جائیگا زمین اور پہاڑ و کونوں کوٹھا جائیگا اور کوٹھا جائیگا اور اوٹھائی زمین اور پہاڑ  
 پہر شینگ جاؤ ایک چوٹ **مَوْه تَفْسِير وَ جَلَّتْ اَكْرَضُ** اور اوٹھائی جائیگی زمین اور پہاڑ ہوا میں  
 زمین کی اجزا جو آپس میں قوت سی ملی ہوی ہیں زمین سستی آجائیگی اور سخت ہو پخال نیکی سبک پہاڑ کے  
 جڑیں ڈھیلی ہو جائیگی اور زمین کو چھوڑ دینگی اور ہوا اس شدت سی چلی گی کہ پہاڑ اور ڈی اور پری پہر نیکی اور تہ  
 واقعہ عادی اندی اور دین دانوں کی ہو پخال اور موتفکات کی اولٹ ہلٹ کی مانند ہوگا لیکن اتنا فرق ہی  
 وہ فتن خاص ایک ایک ملک پر نہیں اور یہ آفت عام ہوگی تمام زمین اور پہاڑ اور جبل سب کو شامل ہوگا  
**قَدْ كَانَتْ اَكْرَضُ** پہر کوئی جائیگی زمین اور پہاڑ سخت اندی کے صدقہ جو چاہی ہوگی اور پہاڑ زمین مگر اگرچہ چور  
 ہو کر زمین کی برابر ہو جائیگی **دَكَّةً وَ اَحَدَةً** کٹا کٹا برابر رہنے وہ کٹا کٹا زمین اور پہاڑ و کون شامل ہوگا اور  
 کچھ فرق اور جدا سی کیے ہونگی **عَزِزِي وَ جَلَّتْ اَكْرَضُ** یعنی اوکھڑ جائیگی اور بلند کئی جائیگی  
 زمین اور پہاڑ اسے جگہ ہونی نری قدرت الہی سی یا نہ کہ زمین اور ہوا تہ کی پس ہوا شبست اپنے کے اوٹھائی  
 زمین اور پہاڑ و کون جیسی کہ اوٹھایا قوم عادی کو ساتھ الماریوں اوکھڑ کی پس مگر ای جائیگی تمام زمینیں اور پہاڑ ایک  
 چوٹ میں بغیر احتیاج کئی چوٹوں کی **وَقَدْ كَانَتْ اَكْرَضُ** اور سن متحقق ہوگی قیامت **مَوْه تَفْسِير**  
 پہر اسدن ہوا شینگ واقعہ یعنی وہ حاقہ جو تمام عالم کی خراب اور گرفتار کر دینی کی وسطہ وضع کیا گیا ہے اور اس

اوس واقعہ کا جطرح آسمان کی بھی والوں کو شامل ہوگا اسطرح آسمان کی اوپر والوں کو بھی شامل ہوگا اور حضرت نوحی واقعہ قیامت کی نامومنین ہی ہی سبب تحقق وقوع اسکی کی اور اسی اعتبار سے سنا دیا گیا طرف اسکی لفظ وقت کا یعنی جو وقت کہ ہوگا امرایا قائم ہوگی قیامت جسکا وعدہ کیا گیا ہی ہسی یا نازل ہوگا حادثہ عظیم کہ وہ اور قیامت کی ہی ڈر وح و انشقاق السماء ففی یومئذ یفکک جانیگا آسمان پس آسمان اور زمین سبست ہوا ہوگا فتح اور بہت جاوی آسمان پر وہ اوسدن کس باہی موحہ تفسیر اور بہت جا نیگا آسمان اسواسطے کہ پیدایش آسمان کی عقلی عالم کی بیلائی برای کیواسطے تہہ اور جب عقلی نیچے کا عالم نہ تھا تو آسمان کی باقی رہتی مین ہی کچھ فائدہ باقی نہ رہا پس اوسکو ہی نیت اور نابود کر دیا ضرور ہوا اور آسمان کی اسقدر مضبوطی اور پائنداری جو ہزاروں لاکھوں برس سی و کبھی سنے چلی آتی مین کرکاتیم حالت پر رہے کبھی پٹا ٹوٹا نہیں ہی سو یہ مضبوطی اوس پیشی کو روکی کی نہیں پر وہ آسمان اوسدن بیکار سست اور ڈھیلہ ہو جائیگا جطرح مردہ کا بدن روح کی نکلی نہیں ہو جاتا ہی فتح عین بی پڑیگا آسمان فرشتوں کی اور ترنیکے واسطے کہ او ترن کی ایک امر عظیم کے لسی یا نہیں ہی گا آسمان شہیت اوسدن موحہ روح و قائلک علی امر جائیگا و یجمل عرش ربک فوفیم یومئذ شمایذہ اور فرشتی آسمان کی کناروں پر ہونگی اور ٹھانڈیگی تحت پروردگار تیر کا اوپر اپنے اوسدن آہٹ شخص فتح اور مین اسکی کناروں پر اوٹھا رہی مین تحت تیری رب کا اپنے اوپر اوسدن آہٹ شخص موحہ تفسیر الملک الخ اور فرشتی جو آسمان کو چکر مین رکھتی ہی اور وہ چکر آسمان کو نہیں ٹوٹی نہیں دیتا ہوا سودہ و آس اوس چکر دلا نیسی آسمان کو اوس دن علیحدہ ہو جائیگی اور پیاگ کر آسمان کی کناروں پر آجا و نیگی اور جب اسکی دور حرکت جو اوسکو پیشی مذہبی ہی جاتی رہی تو فتنہ کی تاثیر اسکی اجزا مین بہت ہوگی اور جطرح سر اوس فتنہ کا اثر زمین اور آسمان کو پہونچیکا اور عالم سفلی اور علوی کو وہ واقعہ اولٹ پلٹ کر دیگا اسطرح عرش عظم کو ہی جو سب علوی اور سفلی جسموں کو گہیری ہو ہی ہی تغیر اور انقلاب پہونچا ویکا لیکن عالم سفلی اور علوی انقلاب اور تغیر سے اور بودی نیکی ساتھ ہوگا یعنی تمام جوڑاؤں کی ڈھیلی ہو جائیگی اور عرش مجید کی انقلاب اور تغیر مین اسکا عکس پایا جائیگا یعنی بہاری پن اور گرانی اسکی زیادہ ہو جائیگی اور اوٹھا و نیگی تیرے پروردگار کی عرش کو اپنے سر اور کاندہی پر نہ مانتو نہیں اسواسطہ کہ بہت بہاری چیز یا ٹوٹی تہنہ نہیں گتے جس چیز کو ایک آدمی سر پر اوٹھا سکتا ہے اوسکو دو آدمی ہی مانتے ہی نہیں تہا تب سکتی اور عرش مجید کا بہا کر اوس روز پہلے سے دونا ہو جائیگا اسواسطے اپنے سر دن پر اوٹھائیگے اوسدن آہٹ بڑی فرشتی اور فرشتہ پہلے یعنی اس عالم مین چار فرشتی اوٹھاتی تہے خلاصہ یہ کہ حدیث شریفین آیا ہی آج اوٹھانیوالی عرش چار فرشتے مین اور روز قیامت کے چار اور لگی جائیگی اور یہ فرشتی بصورت پہاڑی بکریوں کی مین اولیسی بڑی مین کہ مابین انکی سمونکی مرانوک مسافت مقدار مابین دو مقاموں کی ہے کہ پانسو برس کے راہ ہے اور ساتوین آسمان کی اوپر ایک یا ہے کہ مابین علی اور سفلی اسکی کی مقدار مابین آسمان اور زمین کے ہے اور اوپر اوس دریا کی یہ فرشتی اوٹھانیوالی عرش کی مین اور قبول بعض کے آہٹ صیفین فرشتوں کی

۲

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ

موجودہ











پیشی اور پیشی کی طرح پر کہ جو بہن پیشی فی وسط فاشا رو کیا تو دشت کی پستی اوس میو کیلوس پستی کی سونہر  
 پاس ہو چا وگی اور یہ سب باتیں ومانی درخونو ومانی زندگانی کی قوت سی حاصل ہوگی کہ اون درخون  
 ومان شور اور دریافت کو پیدا کیا ہی اور پیشی تو کو ہشت میں داخل کر نیے پہلے یہ خوشخبری سنا  
 کھو اوتہ نہ بڑا **عزیز** کا واکشروا ہنکا ایسا اسلف لہ فی الا کیا اور الحاکم  
 کہا جائیگا کہا وادو پو کہا نا اور پنا گوارا سبب اوسکی کہ اگی بیجا تہا تہی ایامون گذشتہ میں **فتی**  
 کہا وادو پو سچ سی بدلا اوسکا جوگی بیجا تہی پہلی دنونین کا **موتفسیر** کہا وادو پو کہا نا اور پنے  
 ہشت کی گوارا ہو جو تپسیر سچ سچ جائیو اور بدھنی اور ثقات اور اوسکی مرض کا سبب نہ پڑیو بدھن  
 اوسکی جو پہلی اس سی دنیا میں کیا ہی تہی جیسی عباد تو عنین مختیر اور حرام خواہو منور وکنا اور حق راہ  
 دہونہن میں سچ اور شقیں کہیچا گزی ہوئی دنونین یا اون روزنیں جو کہانی سنی سی خالی تہی جیسی  
 رمضان شریف کا چنیہ اور اون جنین روزی سنون ہیں جیسی ایام بیض اور فحجہ کا عرفہ یعنی نوین  
 اور عاشورہ کا دن اور دوشنبہ اور سچ شنبہ اور شب برات کا دن یعنی پندرہ یون تا سچ شنبان کی اور جو  
 سوانکی ہن اور حدیث شریفین آیا ہی کہ ہشت کی دروازوں میں سی ایک دروازہ کا نام ریان ہی  
 جو شخص اوس دروازہ سی پہنچی کا کہی پیاسا نہوگا سو وہ دروازہ خاص روزہ داروں کی واسطے ہی اوس  
 اولیٰ حق تعالیٰ فرما دیگا کہ اسی ہماری دوستوں ہن تھو اکثر دیکھا تہا دنیا میں کہ پیاسکی غلبہ سی ہن  
 تہا کہ خشک اور ہوک سی پٹ تہا ری پیٹہ سی لگی ہوئی اور راٹونکی جاگنی کی سبب اکہنیں تہا  
 پیٹہ سی ہوئی تہی تہن سواج کی دن اوس محنت کی بدلی ہماری پیٹگی کی لغت میں آجا وادو ہشت شہنا فرما  
 ہشت کا پانی پیو اور کشف میں نقل کیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ کوئی ہشت میں  
 داخل نہوگا مگر کہ ایک دست آویز اور سند کی وسیلہ سی جو اوسکو رب العالمین کی درگاہ سی اوسکی ماہتہ میں  
 غایت ہوگی اور مضمون اوس دست آویز کا یہ ہوگا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہذا کتاب من اللہ تعالیٰ  
 لفلان ابن فلان اذخلہ فی جنۃ عالیہ فطوفاً ایتہ یعنی شروع اللہ تعالیٰ کی نام سی جو نہایت مہربان  
 والا ہے سند ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سی واسطے فلاں شخص کے جو فلاں کا بیٹا ہے داخل کروای فرشتوں کو  
 رتبہ والی ہشت میں جسکی خوشی قریب اور چمک ہی میں **عزیز** و **امامت** اونی کتبیہ  
 بشما لا فیقول لکن لم اوت کتبیہ وکم آذ **سما حسابہ**  
 اور امیر وہ کہ دیا گیا اوسکو نامہ اعمال اوسکا بائیں ماہتہ اوسکی میں کہیں گامی کاش ویاختا مجتہ نامہ اعمال میرا  
 اسی کاش ویاختا میں کہ کیا ہی حساب میرا **فتی** اور جبکہ ملا اوسکا کلبا بائیں ماہتہ میں وہ کہتا ہی کہ طم  
 مجکو غلاما میرا کلبا اور مجکو خبر نہوی کیا ہی حساب میرا **موتفسیر** اور لیکن وہ شخص جو دیا  
 جائیگا اوسکا نامہ اعمال اوسکی اولیٰ ماہتہ میں تو بوجہ لگا کہ میرا اولیٰ ماہتہ میری بودی طرف تہا اور میرا نامہ  
 اعمال جو اس ماہتہ میں دیا ہی تو معلوم ہوگا کہ میری عمل بودی اور نکمی میں عذاب سی چوڑائی کی قوت نہیں  
 نہیں ہے ہر ہشت کی درجوں پر بچا ناکیا اسی ہو سکیگا پس دیا اور دہر ناکر گیا پر کہیں گامی کیا اچا ہوتا

ان روز نکلیں

کہ نہ پایا جاتا میں اپنی کتاب یعنی نامہ اعمال اس واسطے کہ لوگ ادھر ادھر سے اس کتاب کی بڑبڑی کی تکلیف چھپی  
اور اسکے بڑبڑنے میں فضیحت اور رسوا ہو گئے تھیں اور کیا اچھا ہوتا کہ جتنا میں کہ میرا حساب کیا ہی اس واسطے  
کہ جو حساب خرابی اور ہلاکی کا سبب بڑی اور کٹنا جانتی ہی بہتر ہے اور یہ ہی ہے کہ حساب کی دریافت  
کر نہیں مجھو میری سب امر میری یاد آویگی اور اونکی یاد آئیں روح رنج میں گرفتار ہوگی تو عذاب ظاہر ہے  
پہلے یہ باطنی اور روحی عذاب چکھنا ہوگا اور اگر کوئی شخص اسکو کھینکا نصیحت کی طور پر کہ ایسی سفیاضتیں  
تو کیوں کرتا ہے کہ مجھو نامہ ندیسی اور میری علموں پر مجھو خبر دار مگر تو تو بہتر تھا اس واسطے کہ حشر کی میدان میں جان  
ہو اسی سوا و سکون نامہ اعمال کاملتا اور اپنے علموں پر مطلع ہونا ضروری ہی تو وہ بد بخت نصیحت کی جواب میں اور  
آرزو کر گیا کہ یَا لَیْتَهَا الْخُرُوجُ عَنِ الْمَدِیْنَةِ لَیْسَ لَهَا کَانَتِ الْقَاصِیۃَ مَا اَعْنٰی عَنِ الْمَدِیْنَةِ  
ہَلْکَ عَنْ سُلْطَانِیۃً اِی کاش موت آخر کر نیوالی کام کی ہوتی تھیں فوج کیا  
مجھے مال میری جاتی رہی مجھسی بادشاہی میرے قیصر کی طرح وہی موت بڑبڑاتی کچھ نہ کام آتا مجھو  
مال میرا گھٹ گئی مجھسی حکومت میری موقوفہ ای کاش یہ قیامت میرا کام تمام کر لی اور مجھو  
مار ڈالتی تاکہ اس سوامی اور اس عذاب سے چھٹکارا پاتا میں اور اگر فرشتی اسکو کھین گی کہ اپنی بری کلیں  
خلاصی حاصل کر سکے اللہ تعالیٰ کے راہ میں خیرات اور صدقہ دنیا میں کیوں ندی تو فی کہ الصَّدِیْقُ لَطِیْفٌ  
کَمَا لَطِیْفُ الْمَاءِ الْتَمَّارِ تو وہ بد بخت اونکی جواب میں کہ کیا کچھ نہ کام آیا میری میرا مال کٹی کہ میں دنیا میں اپنا  
مال بچا اور سفیاضت کی کچھ میں خرچ اور برباد کیا اور اب اس وقت میری پاس کچھ ہی نہیں ہی جو گناہوں کی بدلیں  
دیکر خلاصی حاصل کر دن اس واسطے کہ برباد ہوئی مجھسی حکومت میری جو اپنی لیاقت کی موافق دنیا میں رکھتا تھا  
ایک گھر پر ایک گاؤں پر ایک شہر پر ایک ملک پر اور حکم کی کم اپنے مال پر اور نوٹھی غلام پر اور ہاتھ پانوں پر  
تو البتہ حاکم تھا میں جو کچھ میں چاہتا تھا وہ اون پر حکم کرتا تھا اور وہ میری حکم کو بجالاتی تھی اب تو کوئی شخص اور  
کوئی چیز میری حکم و تصرف میں نہیں ہی سوجب اسکو کوئی حسرت اور ندامت اور مائل آرزوئی کوئی جواب  
مستقول میرے ہوگا تب تھیں فرشتوں کو فرمایا کہ خُذُوْهُ فَاِجْلُوْهُ فَاِجْلُوْهُ صَلُوْهُ ثُمَّ  
فِی سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُکُوْهُ اِذَا اسْلُکُوْهُ اِذَا اسْلُکُوْهُ اِذَا اسْلُکُوْهُ اِذَا اسْلُکُوْهُ اِذَا اسْلُکُوْهُ  
کر دے اسکو ہر دو رخ میں داخل کر دے اسکو ہر اوس زنجیر میں کہ باب اسکی ستر گز کی ہوگی پس جلا دے اسکو  
فِی سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ثُمَّ اِجْلُوْهُ فَاِجْلُوْهُ صَلُوْهُ ثُمَّ اِجْلُوْهُ فَاِجْلُوْهُ  
اسکو برودہ موقوفہ موقوفہ موقوفہ اور غصہ سی پر اسکا ہاتھ اسکی گردن باندھو اس واسطے  
کہ یہ شخص ہماری پہلی ہاتھوں کی نعمت کا شکر نہ بجالایا اور ہماری رضامندی کی باتوں میں اپنی ہاتھوں کو بھولا  
حدیث شریفین آیا ہے کہ اس حکم کی سستی ہی ایک لاکھ فرشتی اسکی طرف دوڑیں گی اور اس کی ہاتھوں کو  
سکے گردن سے باندھ دیں گی پھر حکم ہوگا کہ پھر دہکتی آگ میں ڈالو اسکو اس واسطے کہ اپنی کسی چیز کو دنیا کی لذتوں  
اور نعمتوں سے جدا کی واسطے چھوڑا تھا اس واسطے کہ اس میں اس بل میں اسکو جلا دے اور اگل میں ڈالتی  
کہ پہلے اسکے ہاتھ سلی باندھ دیں جائیں تاکہ وہ زمین و آسمان کی وقت ہاتھ نہ بھلا دے اور جنبش بہتیرا دیکھے

فلا  
ایک  
اعمال کا کاغذ  
اور اسکی  
جگہ راہیں  
بانتہ میں آیا  
انسان ہوا  
جس کا  
کر رہیں  
بانتہ میں  
راہیں  
زیارت  
برائے  
اس  
مسئلہ  
مادہ دنیا  
بانتہ میں  
بانتہ میں  
بانتہ میں  
بانتہ میں



فرمایا کہ ابودر اسیری امت کا حکیم ہے اوستی قبولی ہی کہ وہ اپنی بیوی سی کہا کرتی تھی کہ نور ماساں میں نہ لگا کر دو  
 تاکہ قیر ذکی کا دم آوی اوکی بیوی نی کوچہ کہ شور ملے کہ دیا وہ کر نہیں کیا فائدہ ہی حالانکہ کہا نہیں لذت خوب نہیں ہو  
 تو اب نہ کہا کہ منی نہیں سنا کہ ایمان غلامی اور سکینو کو کہا نا کہ غلامی کی سبب کا فرد کو کوک کی زنجیر و بندن جگر  
 عذاب کرینگے سواستغاثی کی فضل اور کم سی ایمان لائیک سبب کہنی آوی زنجیر کو تو پی سی کاٹ والا لای اور  
 آوی جواباتی ہی وہ ہی سکینو کو کہا لائیک سبب کہنے سے دور کی دیتی ہیں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ  
 فرماتی ہیں کہ کا فر جسطرح ایمان اور معرفت کی مسکلف ہیں اسطرح اور عباد تو لکی ہی مسکلف اور عذاب ہیں  
 اور کوئی نیل ہی آیت ہی کہ اگر ایسا ہوتا تو قیامت کو کا فردن پر عذاب کہا نا کہ غلامی کی سبب نہ ہو اور اگر عظم رحمۃ اللہ علیہ  
 فرماتی ہیں کہ کا فردن پر عذاب ایمان غلامی سبب ہو گا لیکن اگر سکینو کو کہا نا کہ ایسا ہوتا تو عذاب میں کچھ تخفیف  
 ہوتی اور اس کے زنجیر میں گرفتار ہوتی اور جب سکینو کو کہا نا کہ ترک ہو اور اس سبب سی اوکی عذاب میں تخفیف  
 ہوتی تب آگ کی زنجیر و بندن جگر سی گئی سو یہ آیت اس سبب کی دلیل ہی کہ کا فرد جو ہمدتالی کی مخلوق اس  
 احسانات کرتی ہیں اس سبب کہ اوکے عذاب میں تہوری تخفیف ہوگی یہ معنی اس آیت کی نہیں ہیں کہ مالی ایڈی  
 عبادت کا فردن پر فرض یا وجہ ہی آوجیب کا فرد کی عذاب کی شدت کی بیان کر نیسی فرغت بائی تو اب  
 بیان فرماتی ہیں کہ دنیا میں رنج اور غم کی شدت میں دو چیزیں تخفیف اور غم کی کٹنی کا سبب پڑتی ہیں ایک  
 اپنا دل دوست جو اسی شدت اور تکلیف کی وقت میں تسلی اور دلاسا اور ماتم پر سی کر کی رنج و غم کی شدت کو  
 ہلکا کر دیتا ہی اور دوسرا لذت اور مزہ لیکر کہا نا کہ دلو قوت بخشا ہی اور طبیعت اوکے کہا نیسے خوش تر  
 ہے اور اس رنج و ہلاک کی ادھائیگی طاقت ہوتی ہی اسلی رنج و مصیبت میں پہنسی ہو ذکی انہیں دونوں چیزوں  
 مدد کیا کرتی ہیں سوان دونوں چیزوں کو نیسی یہاں سی یعنی کرتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ فلیس الیوم اخذہ  
 عزیز فلیس لہ الیوم حظنا حبیہم و کا طعام لہ من حبس لہ کیا کلاہ لہ لھا طعم  
 پس نہیں ہی اس شخص کو آج کی دن او بگاہہ کو ی اپنا اور نہ اس شخص کو کچھ کہا نا مگر زرد و پانیسی کہ کہا ویکو  
 اوکو مگر گناہ گارہ **فہو** سو کوئی نہیں اسکا آج بیان دوستدار اور نہ کچھ کہا نا مگر زرد و پانیسی کہ کہا ویکو  
 کہا ویکو مگر وہی گناہ گارہ **هو** **تغسل** پر نہیں ہی اس کا فرد کی کیو اسطے اسکا جسکے  
 شامین جنتالی فرماتا ہے یوفی ثمرہ من آخیرہ و آئینہ و صاحبہ بئید حشر کی سید زمین  
 جنان ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہوگا اور اپنی انجام کی فکر میں کہہ رہا ہو ابقی رہو گا اگر جہت میں داخل  
 ہوں اور اپنی طرفنی اس میں حاصل ہو نیکی بعد اپنے خوین اور اقربا اور دوست اور دشمن کی حال سی  
 رہی پریشان ہوگا اور یاد کر لیا پھر اگر انکو شفاعت کی قابل پاویگا تو انکی شفاعت کر لیا گوئی قرابتی جو  
 اسکے خاطر داری کری اسکی تسلی اور دلاسی کی سبب کہتہ ہو اس آرام اور تخفیف عذاب میں اس کا فرد کو حاصل  
 ہو اور نہ کہا نا جسکے سبب کچھ بدگو قوت اور دلو قوت حاصل ہوتی کہ اس عذاب کی بردہشت کی طاقت  
 ہو گر وہ دون دوزخ میں جلی ہو ذکی زرد و پانی کی صورت و زرد و پانیسی ہیکر دوزخ کی گر ہو  
 ہر ہوگا اور بلو اور یز نری اور بلو اللہی میں ایسا ہوگا کہ کہا سکینا اسکو کوئی مگر اسی قسم کی خطا کار گناہ گار

اور کوئی نیل ہی آیت ہی کہ اگر ایسا ہوتا تو قیامت کو کا فردن پر عذاب کہا نا کہ غلامی کی سبب نہ ہو اور اگر عظم رحمۃ اللہ علیہ  
 فرماتی ہیں کہ کا فردن پر عذاب ایمان غلامی سبب ہو گا لیکن اگر سکینو کو کہا نا کہ ایسا ہوتا تو عذاب میں کچھ تخفیف  
 ہوتی اور اس کے زنجیر میں گرفتار ہوتی اور جب سکینو کو کہا نا کہ ترک ہو اور اس سبب سی اوکی عذاب میں تخفیف  
 ہوتی تب آگ کی زنجیر و بندن جگر سی گئی سو یہ آیت اس سبب کی دلیل ہی کہ کا فرد جو ہمدتالی کی مخلوق اس  
 احسانات کرتی ہیں اس سبب کہ اوکے عذاب میں تہوری تخفیف ہوگی یہ معنی اس آیت کی نہیں ہیں کہ مالی ایڈی  
 عبادت کا فردن پر فرض یا وجہ ہی آوجیب کا فرد کی عذاب کی شدت کی بیان کر نیسی فرغت بائی تو اب  
 بیان فرماتی ہیں کہ دنیا میں رنج اور غم کی شدت میں دو چیزیں تخفیف اور غم کی کٹنی کا سبب پڑتی ہیں ایک  
 اپنا دل دوست جو اسی شدت اور تکلیف کی وقت میں تسلی اور دلاسا اور ماتم پر سی کر کی رنج و غم کی شدت کو  
 ہلکا کر دیتا ہی اور دوسرا لذت اور مزہ لیکر کہا نا کہ دلو قوت بخشا ہی اور طبیعت اوکے کہا نیسے خوش تر  
 ہے اور اس رنج و ہلاک کی ادھائیگی طاقت ہوتی ہی اسلی رنج و مصیبت میں پہنسی ہو ذکی انہیں دونوں چیزوں  
 مدد کیا کرتی ہیں سوان دونوں چیزوں کو نیسی یہاں سی یعنی کرتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ فلیس الیوم اخذہ  
 عزیز فلیس لہ الیوم حظنا حبیہم و کا طعام لہ من حبس لہ کیا کلاہ لہ لھا طعم  
 پس نہیں ہی اس شخص کو آج کی دن او بگاہہ کو ی اپنا اور نہ اس شخص کو کچھ کہا نا مگر زرد و پانیسی کہ کہا ویکو  
 اوکو مگر گناہ گارہ **فہو** سو کوئی نہیں اسکا آج بیان دوستدار اور نہ کچھ کہا نا مگر زرد و پانیسی کہ کہا ویکو  
 کہا ویکو مگر وہی گناہ گارہ **هو** **تغسل** پر نہیں ہی اس کا فرد کی کیو اسطے اسکا جسکے  
 شامین جنتالی فرماتا ہے یوفی ثمرہ من آخیرہ و آئینہ و صاحبہ بئید حشر کی سید زمین  
 جنان ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہوگا اور اپنی انجام کی فکر میں کہہ رہا ہو ابقی رہو گا اگر جہت میں داخل  
 ہوں اور اپنی طرفنی اس میں حاصل ہو نیکی بعد اپنے خوین اور اقربا اور دوست اور دشمن کی حال سی  
 رہی پریشان ہوگا اور یاد کر لیا پھر اگر انکو شفاعت کی قابل پاویگا تو انکی شفاعت کر لیا گوئی قرابتی جو  
 اسکے خاطر داری کری اسکی تسلی اور دلاسی کی سبب کہتہ ہو اس آرام اور تخفیف عذاب میں اس کا فرد کو حاصل  
 ہو اور نہ کہا نا جسکے سبب کچھ بدگو قوت اور دلو قوت حاصل ہوتی کہ اس عذاب کی بردہشت کی طاقت  
 ہو گر وہ دون دوزخ میں جلی ہو ذکی زرد و پانی کی صورت و زرد و پانیسی ہیکر دوزخ کی گر ہو  
 ہر ہوگا اور بلو اور یز نری اور بلو اللہی میں ایسا ہوگا کہ کہا سکینا اسکو کوئی مگر اسی قسم کی خطا کار گناہ گار





بلکہ تعلیم اور تہذیب کی بعد ہی ہتھاری عقل کی نظر اونکی دیکھنی میں خیر کی کرتی ہی اور پھر نظر دیکھہ نہیں سکتی اور بعضی مفسرون فی کہا ہی کہ ماتبصرون سی ظاہر کا عالم مراد ہی اور لا تبصرون سی غائب کا عالم اور بعضون فی کہا کہ ماتبصرون وہ ہی جو زمین کی اوپر ہی اور لا تبصرون سی غائب کا عالم اور بعضون فی کہا کہ ماتبصرون وہ ہی جو زمین کی اوپر ہی اور لا تبصرون وہ ہی جو زمین کی نیچے ہی یا ماتبصرون سی عالم جہاں مراد ہی اور لا تبصرون عالم ارواح یا اول سی انسان اور دوسری سی جنات اور بعضون کہا کہ ماتبصرون سی کعبہ منظمہ مراد ہی زاواہد شریفہ اسوہی کہ انوار الہی کی تجلی اس مقام میں ایسی ظاہر و باہر ہی کہ آنکھ کے بنیائی سی معلوم ہوتی ہی اور لا تبصرون سی بہت معجزہ مراد ہے اور اکثر صوفیہ قدس اللہ سرارہ فی ماتبصرون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کی آثار و نشانوں پر جو ظاہر اور روشن ہی حل کیا اور لا تبصرون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کی انوار پر جو ہرگز کسی مخلوقات کی بنیائی بلکہ دانائی میں ہی نہیں آسکتی ہیں حل کیا ہے غرض کہ ہر طرحی قسم کہانا اس مضمون پر ہے کہ ایتہ بے شک یہ قرآن معجزون والا جو ہر چیز کی حقیقت کو کھول دیتا ہی اور جن چیزوں کی دریافت کر نیسی عقل و خیال و ردیم اور سمجھہ علیا جز ہیں تو کون رسول کریم اللہ بے شک خدا کا کلام ہے لایا ہوا رسول بزرگ اور امانت دار کا اسوہی کہ درگاہ الہی ہی حضرت جبریل لائی ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام رسول مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹکڑی ہو جاتی ہیں اور یہ دونوں شخص نہایت بزرگی اور کرم اور عدالت اور دیانت اور امانت ہی موصوف ہیں اور دنیا کی خسیس غرضوں کی اور جہاں کی بڑی طمعوں کی پاک ہیں چنانچہ اس رسول کا حال یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا متنی اپنے آنکھ سے خود دیکھا اور خوب جانتی ہو اور اس دوسرے رسول کا حال دریافت کر نیکو اس رسول کے گواہی فقط کافی ہی پھر ایسی بزرگوں کی اپنے مالک اور خالق پر اقتدار اور جہوت باندہا ہرگز نہیں ہو سکتا انکی طرف ایسی بات کی نسبت کرنی بیجا ہے

**عزیزی** وَكَذَٰلِكَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تَوَدُّونَ اور نہیں ہی یہ کہنا شاعر کا تھوڑا ایمان لاتی ہو کہ

اور نہیں یہ کہنا کسی شاعر کا تم تھوڑا یقین کرتی ہو کہ **مواد تفسیر** اور نہیں ہی یہ قرآن کہا ہوا کسی شاعر کا اسوہی کہ شاعر کچھ لڑکے وزن اور بحر لایم ہی اور اس کلام میں ہرگز وزن اور بحر باقی نہیں جا اور یہ ہی ہی کہ شاعر کا کلام ہی اصل محض ہوتا ہی اور تمام مضمون اسکی وہی اور خیالی ہوتی ہیں جسکے اصل کچھ یہ نہیں ہوتی اور اس کلام میں حقائق اور معارف کی اصول کو قطعی دلیلون اور یقینی حجتوں سے بیان فرمایا ہے اور دوسری یہ ہی کہ شاعر ونکی کلام میں خالی مضمون اس قسم کی نہیں ہوتی ہیں کہ وقت کی خصوصیت پر یا عدد اور مدت کی تعین پر یا وقتی بھی قصوں پر طرح سی وہ امور متحقق ہیں اور یہی بیان کریں بلکہ کسی اور زیادتی سی خالی نہیں ہوتی بخلاف اس کلام پاک کی کہ اس قسم کی مضمون اس میں نہ ہوتی ہو طرح اس صورت میں متنی سننا کہ متعالی فرماتا ہی سَبَّحَ كِبَالًا وَتَمَایَنَ اَیَّامًا بیان حقائق فی وقت کو خاص کر کی اور عدد اور مدت کو معین کر کی فرمایا اور اس تعین اور تخصیص پر کی طرح کا شک اور شبہ نہیں ہی سی طرح اور احوال جیسی نمود کا قصہ اور عباد اور فرعون کا اور جو انکی پہلو تھے اور مہلکات کا یعنی اولیٰ بیتوں والی یعنی حضرت لوط علیہ السلام کی قوم اور اس بیان میں کی طرح

کسی اور زیادتی نہیں ہی میں نادان جاہلوں کا بکنا جیسی ابو جہل جاہل کہتا تھا کہ یہ کلام کسی بڑی شاعر کا ہی جو  
 بلاغت کی فن میں نہایت مہارت رکھتا ہی کہ محلو اپنی بلاغت کی زور سی عاجز کر دیا ہی یہ اوس کا کہنا محض  
 سیافندہ اور لاج ہی ہرگز ساعت کی قابل نہیں ہی قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ بہت تھوڑا تم یقین کرتی ہو اور اگر  
 کہ یہ بھی امر و نکو جنکا صدق ظاہر اور کھلا ہوا ہی او کو یہی اپنی نادان اور چال اور تعصب یعنی جانب داروں  
 اور انکار کرتی ہو نہیں تو اس کلام کا شعر نہ تو ظاہر ہی از روی لفظ کی ہی اور از روی معنی کی ہی کسی مدح  
 پر نہ کیے نہیں ہی وَكَايَ قَوْلِهِمْ قَالُوا لَوْلَا نَفْعُهَا كُنَّا ذُنُوبًا مِّمَّنْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ اور نہ ہی یہی  
 قبول کرتے ہو فَنَحْنُ اور نہ ہمارے یوں والیکہ تم تھوڑا دھیان کرتی ہو تَقْسِيرُ اور نہیں ہی یہی  
 کہا ہو ایسی کاہن کا جسکو خجرات بعضی باتیں غیب کی اور بعضی احوال کچھ دلیف قافیہ سی ایک کلام درست کر کے  
 بتلا دیتی ہیں جیسی چور کا پتہ اور نام اور نسب اور مدعی کو دعویٰ میں سچا جان لینا اور خواب کی تعبیر بتا دینی اور  
 اسے قسم کی اور چیزیں اوسکی دلیلین ڈال دیتی ہیں جیسی عقبہ بن معیط سی قسم کی باتیں بکا کرتا تھا  
 سو یہ کلام ویسا نہیں ہے کئی وجوہی پہلی وجہ یہ ہی کہ جنو کا کلام معجز نہیں ہوتا یعنی دوسرا ویسا  
 کہہ سکی بلکہ جو ایک جن کسی کاہن کو ایک بات سکھاتا ہی دوسرا جن ہی ویسی بات دوسرے کاہن کو  
 سکھاتا ہی اور یہ کلام یعنی قرآن ایسا معجز ہی کہ کسی جن کا کلام اوسکی مشابہ نہیں ہو سکتا اور دوسرے  
 وجہ یہ ہی ہی کہ کاہنوں کی کلام میں قافیہ اور سجع کی دعایت کی دوسری بہت لفظ بیکار اور بیفائدہ آتی  
 ہیں تو اس کلام اعجاز نظام میں کوئی لفظ بیفائدہ اور بیکار نہیں ہی تیسرے وجہ یہ ہی کہ جنو کا قدر  
 ہونا کسے آئینہ کی احوال سی اور معین کر دنیا کسی مجہول خبر کا جو آدمی سی چہی ہی اونکی جسم کی لطافت  
 اور باریکی کی سبب اور اونکی عالم کا نزدیک ہونا فرشتوں کی عالم سی اور مختلف شکلوں کی بدلتی پرتا در  
 ہونا اور آسمان کی قریب جا کر فرشتوں کی بات سن لینے کی سبب ہو سکتا ہی لیکن علموں کی حقیقت کا  
 مطلع ہونا اور دین اور شہ یقون کی انکی قواعد اور دستور و نکو جان لینا اور فرشتوں کی آسمان کی شہید  
 خبر دار ہونا اور انکی زمانہ کی بڑی بڑی قصوں سی آگاہ ہونا ہرگز اونسی نہیں ہو سکتا بخلاف قرآن شریف  
 کہ وہ انہیں معصوموں سی پر ہی چہی وجہ یہ ہی کہ اس کلام میں لسانی قرآن مجید میں اکثر تقاضوں پر  
 شیطا نوں کی برای اور اونکی راہ اور جن سی بچا اور جنو کی عبادت کی برائیاں جو بتو نہیں یہیہ کہ آواز  
 کرتی ہیں اور اوس فریب سی اپنے تین معبود ٹھہرا کر جو اتی ہیں اور کاہنوں کی برائیاں جو شیطا نوں  
 یہاں ہی بندی رکھتی ہیں مذکور ہیں سوا کہ یہ جنو کا کلام ہوتا تو جن اپنی برائی آپ کا ہی کو بیان کرتے  
 اور اپنے شیطنت ظاہر کر لوگوں کو اپنے سے علیحدہ اور متفرق کر دینا اس واسطے کہ یہ بات عادت کی خلاف  
 ہے کہ کوئی شخص اپنے برائی آپ سے بیان کری قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ بہت کم سوچتی ہو ابھی معلوم تھا  
 اور بہت کم غور کرتے ہو ان میں اس مقام میں مفسر و مکتوا یک سوال ہی مشہور وہ یہ ہی کہ شاعر نے  
فَنَحْنُ میں قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ اور کہات کی لفظ میں قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ فرمایا تو اس کا جواب  
 ہمیں آیتوں کی تفسیر میں بیان کر دیا گیا اس واسطے کہ شاعریت کی لفظی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی قرآن

نکلا و تا وہ پہنچائیں ایسا ظاہر امر تھا جو سب پر روشن تھا ایسی ظاہر چیز کا انکار نہیں کرنا مگر وہ ہی جس کا  
دل تصدیق اور ایمانی خالی ہی ایسا شخص یہی چیز کا یہی انکار کر سکتا ہی جیسی آل کو جلائیوا انجانی اس واسطے  
کہ سبقت محض ہے اور اس کلام ہی یقین قرآن کی سنی کی سبب کہانت کی نفی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کرنا البتہ نازل اور غور پر موقوف تھا اور سہات کی احتیاج ہی کہ کہانت کی لوازمات کو اوس کی  
اصل اور فروع کو خوب طرحی غور کریں اس واسطے کہ کہانت کی نفی میں تذکرون فرمایا یعنی غور اور فکر تم  
بیت کم کرتی ہو حاصل کلام یہ ہی کہ قرآن شریف جیسا عر اور کاہن کا کلام ہو سکا تو ثابت ہوا کہ تم  
میں بہ علمین **عزیز** **تذکر** **من رب العالمین** اور اگیا ہے جانب پروردگار عالموں کی ہی **فہ**  
یہہ اور تارا ہی جہان کی رب کا **موق** **تفسیر** اور تارا ہوا ہی تمام عالم کی پروردگار کی طرف سے  
جسکے ربوبیت عام ہی جسکو شامل اور یہی عام ربوبیت اوسکی اس کلام کی تاؤنیکے باعث ہوئی تاکہ سب  
جہان والوں کو دین اور دنیا کی کاموں میں اس کلام پاک کی تربیت فرماوین اور اگر یہ کہیں کہ یہ کلام  
حقیقت میں حتمی ہی کا اور تارا ہوا ہی کسی آدمی اور جن کا کلام نہیں ہی مگر ایک دو کلمی یا ایک دو  
آیتیں رسول اپنے طرفی ملاوی تو ہو سکتا ہی کچھ تعجب نہیں سلی کی کہ دنیا کی قاصد ہی بھیجی و  
کی طرفی پیغام پہنچائیں ایک دو کلمی اپنے طرفی ملائین کچھ مضائقہ نہیں جانتی اور اس قدر یعنی  
ایک دو کلمہ یا ایک دو آیتیں ملائی جاوین تو اتنے بڑے کلام میں چھپائی نچائیگی تو اس چٹال سی  
اس تمام کلام کی معجز ہونچیں امن حاصل ہوا تو اسکے جو امین ہم کہیں کی کہ یہ قیاس تھا را مع الفارق  
ہی یعنی اس کلام پاک کو قاصد کی کلام پر قیاس کرنا بہت بعید اور بجا ہی سلی کی کہ دنیا کی قاصد و مملو کو  
بھیجی والی پیغام پہنچائیگی وقت دیکھتی نہیں ہیں اور اپنے کلام کو قاصد کی حافظی میں ادا کرنی تاکہ  
باقی کہیں کے حاقت نہیں کہتی لیکن قاصد کو اتنی دخل دینے کے اپنے کلام میں گویا پروا لگی دیتی ہلکی چہ  
زیادتی نہ کہیں اور یہاں یعنی حتمی کی بھی ہو ہی رسول میں یہ بات متصور نہیں اس واسطے کہ بیان رسول اور  
اوس کا حافظہ دونوں بھیجی والی کی یعنی حتمی کی اختیار اور قدرت میں ہی اور ہر وقت اوسکی سامتی  
حاضر بیان ہرگز متصور نہیں ہی کہ رسول اپنے طرفی حتمی کی کلام میں دخل دینی باوہی **عزیز**  
**و کو تقول علینا بعض الاقاویل** **کاخذنا منہ بالیمین** **نشر لقطعنا منہ العتبت**  
اگر باندہتا پیغمبر ہم پر بعضی باتیں تحقیق پکڑے ہم دائیں ہاتھ ہی اوسکو پھر کاٹتی ہم رگ دلی **فہ**  
اور اگر یہ ہوتا ہم پر کوئی بات تو ہم پکڑتی اسکا دہنا ہاتھ پھر کاٹ ڈالتی اوسکے ناٹھ **موق**  
**تفسیر** اور اگر فرض کیا کہ بنا کر کہی یہ رسول ہم پر اپنے فصاحت اور بلاغت کی زور سی بعضی  
باتیں لینے کسی آیت میں کچھ اپنے طرف سے بڑا دی اس واسطے کہ اگر سب کلام کو یا کسی بڑی آیت کو  
بنا لیتا تو مضیم اور طبع لوگ اوس سے جھگڑہ کر کی اوسکو شرمندہ اور خفیف کرتی البتہ اوست  
اوسکو ہلاک کر ڈالتی اس طور سی کہ پکڑتے ہم اوس کا سیدنا ہاتھ پھر ہم کاٹ ڈالتی اس تلواری سکی  
جانکی رگ جسکی سبب یہ جیتا ہے اور ہم اوسکو فرصت نہ لیتی دیتی اور یہ اوسن و جب القتل کے حال

نکلا و تا وہ پہنچائیں ایسا ظاہر امر تھا جو سب پر روشن تھا ایسی ظاہر چیز کا انکار نہیں کرنا مگر وہ ہی جس کا  
دل تصدیق اور ایمانی خالی ہی ایسا شخص یہی چیز کا یہی انکار کر سکتا ہی جیسی آل کو جلائیوا انجانی اس واسطے  
کہ سبقت محض ہے اور اس کلام ہی یقین قرآن کی سنی کی سبب کہانت کی نفی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کرنا البتہ نازل اور غور پر موقوف تھا اور سہات کی احتیاج ہی کہ کہانت کی لوازمات کو اوس کی  
اصل اور فروع کو خوب طرحی غور کریں اس واسطے کہ کہانت کی نفی میں تذکرون فرمایا یعنی غور اور فکر تم  
بیت کم کرتی ہو حاصل کلام یہ ہی کہ قرآن شریف جیسا عر اور کاہن کا کلام ہو سکا تو ثابت ہوا کہ تم  
میں بہ علمین **عزیز** **تذکر** **من رب العالمین** اور اگیا ہے جانب پروردگار عالموں کی ہی **فہ**  
یہہ اور تارا ہی جہان کی رب کا **موق** **تفسیر** اور تارا ہوا ہی تمام عالم کی پروردگار کی طرف سے  
جسکے ربوبیت عام ہی جسکو شامل اور یہی عام ربوبیت اوسکی اس کلام کی تاؤنیکے باعث ہوئی تاکہ سب  
جہان والوں کو دین اور دنیا کی کاموں میں اس کلام پاک کی تربیت فرماوین اور اگر یہ کہیں کہ یہ کلام  
حقیقت میں حتمی ہی کا اور تارا ہوا ہی کسی آدمی اور جن کا کلام نہیں ہی مگر ایک دو کلمی یا ایک دو  
آیتیں رسول اپنے طرفی ملاوی تو ہو سکتا ہی کچھ تعجب نہیں سلی کی کہ دنیا کی قاصد ہی بھیجی و  
کی طرفی پیغام پہنچائیں ایک دو کلمی اپنے طرفی ملائین کچھ مضائقہ نہیں جانتی اور اس قدر یعنی  
ایک دو کلمہ یا ایک دو آیتیں ملائی جاوین تو اتنے بڑے کلام میں چھپائی نچائیگی تو اس چٹال سی  
اس تمام کلام کی معجز ہونچیں امن حاصل ہوا تو اسکے جو امین ہم کہیں کی کہ یہ قیاس تھا را مع الفارق  
ہی یعنی اس کلام پاک کو قاصد کی کلام پر قیاس کرنا بہت بعید اور بجا ہی سلی کی کہ دنیا کی قاصد و مملو کو  
بھیجی والی پیغام پہنچائیگی وقت دیکھتی نہیں ہیں اور اپنے کلام کو قاصد کی حافظی میں ادا کرنی تاکہ  
باقی کہیں کے حاقت نہیں کہتی لیکن قاصد کو اتنی دخل دینے کے اپنے کلام میں گویا پروا لگی دیتی ہلکی چہ  
زیادتی نہ کہیں اور یہاں یعنی حتمی کی بھی ہو ہی رسول میں یہ بات متصور نہیں اس واسطے کہ بیان رسول اور  
اوس کا حافظہ دونوں بھیجی والی کی یعنی حتمی کی اختیار اور قدرت میں ہی اور ہر وقت اوسکی سامتی  
حاضر بیان ہرگز متصور نہیں ہی کہ رسول اپنے طرفی حتمی کی کلام میں دخل دینی باوہی **عزیز**  
**و کو تقول علینا بعض الاقاویل** **کاخذنا منہ بالیمین** **نشر لقطعنا منہ العتبت**  
اگر باندہتا پیغمبر ہم پر بعضی باتیں تحقیق پکڑے ہم دائیں ہاتھ ہی اوسکو پھر کاٹتی ہم رگ دلی **فہ**  
اور اگر یہ ہوتا ہم پر کوئی بات تو ہم پکڑتی اسکا دہنا ہاتھ پھر کاٹ ڈالتی اوسکے ناٹھ **موق**  
**تفسیر** اور اگر فرض کیا کہ بنا کر کہی یہ رسول ہم پر اپنے فصاحت اور بلاغت کی زور سی بعضی  
باتیں لینے کسی آیت میں کچھ اپنے طرف سے بڑا دی اس واسطے کہ اگر سب کلام کو یا کسی بڑی آیت کو  
بنا لیتا تو مضیم اور طبع لوگ اوس سے جھگڑہ کر کی اوسکو شرمندہ اور خفیف کرتی البتہ اوست  
اوسکو ہلاک کر ڈالتی اس طور سی کہ پکڑتے ہم اوس کا سیدنا ہاتھ پھر ہم کاٹ ڈالتی اس تلواری سکی  
جانکی رگ جسکی سبب یہ جیتا ہے اور ہم اوسکو فرصت نہ لیتی دیتی اور یہ اوسن و جب القتل کے حال











عذاب شدیدین اور گرفتار کری اور مکتوب شدیدی میں اور مکتوب صفت العذاب کی سی ایسی کہ وہ آسمان و مضافہ کی قسم کی جیسی خالق الاصلح اور جاعل اللیل سکنا اور مانند المکیکی اور معراج جمع معراج کی ہی میم کی زیری یعنی جگہ پر ہی اور معنی ذی الماعن کی ہیں صلا بلند جو نجا اور مراد و آسمانین کہ بعضی بعضو نیز اور برکی ہیں کہ وہ سات آسمان اور کرسی اور عرش ہیں **مَرَّح** سَأَلْ سَأَلْ مانگا مانگنی والینی جانا چاہنی کہ لغت عرب میں سوال دو معنوں پر آتا ہے ایک تو پوچھنی کی معنوں اور دوسرا طلب کرنی اور مانگنی کی معنوں آتا ہے اور اسکی صلیہ میں کہیں ب کی حرف کو لاتی ہیں اس محاذی کہ یہ لفظ دعا کی معنوں شامل ہے اور اس مقام پر یہی معنی مراد ہیں اور اپنی معنوں محاذ کر کے عذاب فرمایا یعنی عذاب دہلا اور فقر یا عن عذاب اور عذاب کی لفظ کی ذکر لایعین اور کی نہایت سحر کی طرف اشارہ ہی ایسی کہ تنگی یا تو عفت پر دلالت کرتی ہے یا تجارت پر سواس مقام پر اگر عظمت مراد لینی تو اس سائل کی نہایت جرات اور بیباکی ثابت ہوتی ہے کہ ایسی بڑی عذاب کو جان بوجہ کی طلب کیا اور اگر تجارت مراد لینی تو نہایت نادانی اور حماقت اور سکا ثابت ہوتا ہے کہ ایسی بڑی کو حقیر سمجھا اور باوجود اس نے ادبی کی جو سوال میں اوستی کی حماقت ہے اور اسکی ثابت ہوئی اسو اسکی کہ وہ اس سائل میں تحصیل حاصل کی کرتا ہے یعنی بنیادہ کام کرتا ہے کہ ایسی عذاب کو طلب کرتا ہے جو واقع لکھا فرین مقرر واقع ہو نیوالا ہے کافر و کفری ہی کافر سوال کر نیوالا ہے انہیں میں ہی اور وہ عذاب نہ آنیکا احتمال ہے نہین رکھتا ہے تاکہ اسکے طلب کر نیسی اور سکا آنا متعین ہو جائی اسواسطی کہ لکھیں کہ آفہ کوئی نہین ہی اور اس عذاب کو دفع کر نیوالا اسلئے کہ وہ عذاب مقرر ہے مِنَ اللّٰهِ سَدَّ کَیْشَ فِیْ جَوْصُوفٍ سَنَسُفَتْ سِیْ ہے ذِی الْمَعَارِجِ عروج کی درجن اور مرتبہ نجا صاحب کہ اسکی بندی اور اسکی حکم کوئی تا بعد ازیں میں الی جانے کوشش کر کے ان مرتبوں اور درجنوں سے ترقی کر کے اسکی حضور سی مشرف ہوتی ہیں اور وہ درجی دست کی دوزخ اور دوزخی میں مختلف و متفاوت ہیں بعضی درجی اور مرتبہ ایسے ہیں کہ ایک ہلکے زانی میں اور اسکی سبب سے ترقی ہو سکتی ہے جیسی سلام کا کلمہ زبان سے کہنا کہ اس کلمہ کے زبان پر جاری کر نیکی سبب سے وہ شخص ایک آئین خرابی اور ہلاکت سے رانی پاکر نجات ابدی کی درجہ میں ترقی کرتا ہے اور بعضی اور میں ہی ایسی ہیں کہ ایک ساعت میں انہی ترقی حاصل ہوتی ہے جیسی نماز کا ادا کرنا اور بعضی ایسی ہیں کہ ایک دن کامل میں اوستی ترقی حاصل ہوتی ہے جیسی روزہ یا ایک مہینہ میں جیسی تمام رمضان کی انہی کی روزی کہتی یا ایک سال میں جیسی حج کا ادا کرنا اور نہین پر اور مکتوب قیاس کر لینا چاہی اور سہیلج و شتون اور دوزخ و عروج جو کسی کام پر مقرر ہیں اس کام سے فرغت پانگی بعد متفاوت و مختلف ہے چنانچہ بنے آدم کی بچبان فرشتی کہ صبح سے عصر تک بچبانی کرتی ہیں اور عصر کی نماز کی بعد عروج کرتی ہیں پھر اور فرشتی جو اونکی عوصن آتی ہیں وہ صبح کی نماز کی بعد عروج کرتی ہیں اور رزق اور موت پر متعین متعین فرشتی شب پر اترت کو یعنی شبان کی پندروین شب کو عروج کرتی ہیں اور پھر دوسرا دفر لاتی ہیں اور سہیلج و شتون اور قانون اور پھر لی اور برسات کی روضین اپنی اپنی متعلق کاموں کی مدت مختلف کہ تبیین کر کے عروج کرتی ہیں اور سہیلج کسی بنی کی دین قائم کہنی کی ایسی یا کسی قبیلہ کی سلطنت حکومت







نظر آجائے اور نہ کوئی تفسیر دے کہ کشتلہ از اور نہ پوچھنا کوئی قرابت والا ہی قرابت والیکو  
 تیرا کیا حال ہی اور یہ حال یعنی انکا نہ پوچھنا کچھ دوسری اور اوٹ کی سبب نہوگا بلکہ دیکھلایا جاوے  
 آدمیوں کو انکے قرابت والوں کا حال سوا وجود کی تیری حال دیکھنے کی اپنے نصیب اور گرفتاری کی شدت  
 اور فکر میں کچھ ہے انکے پروا نہوگی اور سچ و غم ہی اونکا نہوگا بلکہ یہ آرزو کرے کہ کاشکی ہماری  
 عوض ہی ہر عذاب کری اور ہم جو زمین یوذا الحرام کو یقین دہانی میں عذاب یومین بدینہ  
 وصباحینہ و آخینہ و فضیلینہ لقی تو ویدہ و موت فی الارض جہنما  
 لشر یحییہ آرزو کر لگا لگا کہ عذاب میں دی عذاب کی گنہگار اوسدن  
 فرزندوں اپنی کو اور بیوی اپنی کو بی اور بہائی اپنے کو اور قلیلہ اپنے کو یہی کہ جگہ یہی ہی اوسکو اور یہ  
 جو کچھ کہ زمین میں ہی سبکو پھر چوٹاوی یہ عوض دینا اوسکو **فمن** سنا دیکھا گنہگار کی طرح جہڑ والی  
 میں دی اوسدن کی ماری اپنی ہی اور ساتھ والی اور بہائی اور اپنا گہرا ناجسین رہتا ہی اور جتنی زمین  
 میں ساری پھر انکو بچاوی **نفسہا** یوذا الحرام آرزو کر لگا لگا کہ کاشکی یعنی کی طرح جو زمین  
 دی اوسدن کی عذاب ہی اپنی بیویاں و بیٹا میں اپنی عوض اول میں دیکر قیدی خلاصی ہوتی ہی اور  
 جو روکو جو اوسکی ناموس اور عزت ہی اور جو روکو اول میں دنیا تیری بی عزتی اور بچائی ہی اور اپنی بہا کو  
 جو اسکا برابر والا ہی اور تا بعد اری اوسکا نہیں اور اپنے ایک جدی گہرا نیوا لوانکو جنین رہتا تھا اور جب  
 یہ شخص کوئی گناہ کر کی بہا کر اوغین آتیا تھا تو وہ بہا کرتی ہی اور اوسکی حمایت کرتی ہی اور جتنی  
 لوگ زمین پر ہیں سبکو اکٹھا نہ ایک کی بعد و کسرا تم پیچھے پھر اپنے متین خلاص کری اور چہڑاوی جانا چاہی  
 کہ بیان آت میں بیٹو کو جو رو برو اور جو رو کو بہائی پر اور بہائی کو گہرا نیوا لوانکو پھر نیوا لوانکو بیگا تو پھر  
 مقدم فرمایا اور سورہ عبس میں بہائی کو مان بپ پر اور مان بپ کو جو رو و پر اور جو رو کو بیٹو پھر مقدم کیا ہی  
 سو اس تقدیم و تاخیر اور عبارت کی اولیٰ میں ایک بابک بات ہی وہ یہ ہی کہ سورہ عبس میں بہا گنہ  
 بیان ہی اور آدمی بہا گتی وقت پہلے اوسکو چہڑتا ہی جسکی محبت کم ہوتی ہی سو اسی وہ ترتیب ان  
 مناسب ہوئی اور اس سورہ میں اپنا فدیہ اور عوض دنیا مذکور ہی اور اول دینی میں پہلی اوسکو پیش  
 کرتی ہیں جو اپنا تابدار اور فرمان بردار ہو تو اس مقدمہ میں بیٹا مقدم ہی جو دوسری اور جو رو و مقدم  
 بہائی سے اور بہائی مقدم ہی اور کہتی ہی اور کہنا مقدم ہی بیگیا لونس **کاذب**  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرما دیکھا اللہ تعالیٰ اوس ہی کہ جسکو بہت کم عذاب ہوگا تو ز  
 قیامت کی کہ اگر تیری پاس کچھ زمین کی چیز تھو تو عوض میں اس عذاب کی دنیا کہیگا بندہ مان پس  
 فرما دیکھا کہ مینی تو اس کسی بہت ہے کم چیز طلب کی ہی اسی ملین کہ تو پشت آدم میں تھا وہ  
 یہ ہی کہ تو شریک مکرنا میری ساتھ کسی چیز کو پس مانا تو ہی اور شریک کیا میری ساتھ کھانکھانہ  
 کذا انھا لظلمۃ لکستوا **فمن** کوئی نہیں وہ تیری آگ سے کہنے والی کلیجا **کذا** تفسیر **کذا** گنہگار  
 یعنی والی **فمن** کوئی نہیں وہ تیری آگ سے کہنے والی کلیجا **کذا** تفسیر **کذا** گنہگار

فمن سنا دیکھا گنہگار کی طرح جہڑ والی  
 میں دی اوسدن کی ماری اپنی ہی اور ساتھ والی اور بہائی اور اپنا گہرا ناجسین رہتا ہی اور جتنی زمین  
 میں ساری پھر انکو بچاوی **نفسہا** یوذا الحرام آرزو کر لگا لگا کہ کاشکی یعنی کی طرح جو زمین  
 دی اوسدن کی عذاب ہی اپنی بیویاں و بیٹا میں اپنی عوض اول میں دیکر قیدی خلاصی ہوتی ہی اور  
 جو روکو جو اوسکی ناموس اور عزت ہی اور جو روکو اول میں دنیا تیری بی عزتی اور بچائی ہی اور اپنی بہا کو  
 جو اسکا برابر والا ہی اور تا بعد اری اوسکا نہیں اور اپنے ایک جدی گہرا نیوا لوانکو جنین رہتا تھا اور جب  
 یہ شخص کوئی گناہ کر کی بہا کر اوغین آتیا تھا تو وہ بہا کرتی ہی اور اوسکی حمایت کرتی ہی اور جتنی  
 لوگ زمین پر ہیں سبکو اکٹھا نہ ایک کی بعد و کسرا تم پیچھے پھر اپنے متین خلاص کری اور چہڑاوی جانا چاہی  
 کہ بیان آت میں بیٹو کو جو رو برو اور جو رو کو بہائی پر اور بہائی کو گہرا نیوا لوانکو پھر نیوا لوانکو بیگا تو پھر  
 مقدم فرمایا اور سورہ عبس میں بہائی کو مان بپ پر اور مان بپ کو جو رو و پر اور جو رو کو بیٹو پھر مقدم کیا ہی  
 سو اس تقدیم و تاخیر اور عبارت کی اولیٰ میں ایک بابک بات ہی وہ یہ ہی کہ سورہ عبس میں بہا گنہ  
 بیان ہی اور آدمی بہا گتی وقت پہلے اوسکو چہڑتا ہی جسکی محبت کم ہوتی ہی سو اسی وہ ترتیب ان  
 مناسب ہوئی اور اس سورہ میں اپنا فدیہ اور عوض دنیا مذکور ہی اور اول دینی میں پہلی اوسکو پیش  
 کرتی ہیں جو اپنا تابدار اور فرمان بردار ہو تو اس مقدمہ میں بیٹا مقدم ہی جو دوسری اور جو رو و مقدم  
 بہائی سے اور بہائی مقدم ہی اور کہتی ہی اور کہنا مقدم ہی بیگیا لونس **کاذب**  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرما دیکھا اللہ تعالیٰ اوس ہی کہ جسکو بہت کم عذاب ہوگا تو ز  
 قیامت کی کہ اگر تیری پاس کچھ زمین کی چیز تھو تو عوض میں اس عذاب کی دنیا کہیگا بندہ مان پس  
 فرما دیکھا کہ مینی تو اس کسی بہت ہے کم چیز طلب کی ہی اسی ملین کہ تو پشت آدم میں تھا وہ  
 یہ ہی کہ تو شریک مکرنا میری ساتھ کسی چیز کو پس مانا تو ہی اور شریک کیا میری ساتھ کھانکھانہ  
 کذا انھا لظلمۃ لکستوا **فمن** کوئی نہیں وہ تیری آگ سے کہنے والی کلیجا **کذا** تفسیر **کذا** گنہگار  
 یعنی والی **فمن** کوئی نہیں وہ تیری آگ سے کہنے والی کلیجا **کذا** تفسیر **کذا** گنہگار









موسکہ اور چاشت اور شہر اتر اور دہلی کی یعنی غازی الزول اور مسجد کی غازی چانچہ بیہ حضرت امام جعفر  
صالح رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ عزیزی والذین فی اہوالہم حتی مخلوہ  
للسائل والمخروہ اور وہ لوگ کہ انکی مالوغین حق مقرر ہے وکلی سائل اور بی مایہ کم سوال کہ فی  
اوغلی مال میں حصہ نہیں رہا ہی مانگتی کا اور ماریکا کہ تفسیر والذین الخ اور دوسری وہ لوگ جو  
انکی سب قسم کی مالوغین سی جیسی افتاد کہتی کا حاصل اور جانور مایہ ہوی اور تجارت کا مال اور لوند  
غلام حق ہی معین و مقرر کیا ہوا کہ وہ زکوٰۃ ہی اور عشر اور صدقہ فطر کا اور وجب النفقہ یا اور حق ہی جو اپنی  
ہر عین کی مال میں مقرر کر کہا ہی لاسائل سوال کر نیوالی کی وکلی جبکو شریعت کی راہ سی طلب کرنا  
پہنچا ہی جیسی جوہر اور اولاد اور غلام اور لونڈی اور آو ر نالی والی اور قرض خواہ اور مہمان کہ ان سب کو اپنی  
اپنی حق کا طلب کرنا پہنچا ہی اور یہ سب اپنی حق کو بی شرم ہو کر لوگوں کی سامنی محکمہ میں طلب کی ہر  
والمخروہ اور اسکے واسطے جو محروم ہی مانگتی سی اور شریعت کی راہ سی او سکوا مانگنا نہیں درست  
ہی جیسی سکین اور تیم اور محتاج یہہ لوگ مطالبہ نہیں کر سکتی اور بعضی مفسرون فی ایہا کہا ہی کہ  
سائل سی مراد آدمی ہی کہ اپنی احتیاج کو اپنی زبان سی ظاہر کر سکتا ہی اور محروم سی جانور مراد ہن  
اسیے کہ بی زبان ہن اور بعضون فی کہا ہی کہ سائل سی فقیر کو چہ گردینی جو مانگتی ہر ہن وہ مراد  
اور محروم سی وہ محتاج مراد ہن جو اپنے گھر میں بیٹی ہن اور کسی سی اپنی حاجت کو ظاہر نہیں کرتے  
اور لوگ اوںکو غنی سمجھتی ہن سو اس سبب سی وہ لوگ صدقہ سی محروم ہستی ہن اور بعضون فی کہا  
کہ محروم سی وہ فلاں زودہ مراد ہی جسکی روزی کا سبب دہم برہم ہو گیا سو کسی طرح سی اپنا قوت پیدا  
نہیں کر سکتا یا وہ تاجر مراد ہی کہ اوںکی اصل بونجی میں بہت نقصان آیا یا اوںکا مال بالکل لٹ گیا  
اور اگر بہ صدقہ دینی میں محروم سائل سی مقدم ہی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہی کہ لیس المسکین  
الذین تزدکاک حکمہ والا کلستان والقرۃ والکمران والکمن الذین لا یجد غنائمہ  
والکمن الذین لا یجد غنائمہ اس آیت میں سائل کو محروم پر مقدم بیان فرمایا اسو علی کہ ظاہر میں ہی یہی بات  
ہوتی ہی جیسی کہا نا تقیم کر نیکیے قوت مانگنی والیکو جو دروازی پر کھڑا ہو کر پکارتا ہی پہلی دیتی ہن  
پہرے چہ پر ہتا ہی تو محتاج خانہ نشینون کی گھر پہنچتی ہن اور اس عمل سی معلوم ہوا کہ اس  
گروہ کو بڑا صبر ہوتا ہی کہ اپنا مال ہی دیتی ہن اور فقیر محتاجون کی آوازی اور ظلم ہی ہستی ہن  
گھر کے تہن اور حرص ہی ہن ہن ہن تو اپنا مال جس سی بڑی بڑی فائدہ ہی حاصل کر سکتی  
ہن اور دیکھو کیوں اس طرح دین لیکن انکا مرتبہ پہلی فرقہ سی یعنی غازی پر ہمیشگی کر نیوالوسی کم ہی  
اسواسطے کہ انکو کبھی کبھی مال کی خراج کر نیکا سوچ اور مال کی جمع کر نیکی حرص ہی ہوتی ہی بخلاف  
پہلے فرقہ کی کہ وہ نماز میں مستغرق ہونیکی شہیکے اوس حالت استغراق میں ایک ساعت ان  
دونوں چیزوں سی نجات پاتی ہن کہ عزیزی والذین یصدقون بیکوم الذین  
اور وہ کہ باور کہتی ہن روز جزا کو کہ فتحہ اور یقین کرتی ہن نصاف کی دن کوہ صی

سکین وہ نہیں  
جہاں کو کبھی  
کی شہادت دیتے  
یا ایک کچھ مراد  
کچھ اور در  
مبارک مارا لکھ  
بجا سکین کہ  
کر لینے احتیاج  
کے قدر کی چیز  
نہیں کر سکتے  
اور اپنے احتیاج  
ظاہر کر سکتی  
سوال یہاں  
ہن کی راہ  
تاکہ لوگ اوس  
حاجت دراز  
کے پاس  
اوس کو دین  
لوگ دین  
بڑا ذرا بہ

فصل فی غلام

تفسیر والدین الخ اور تفسیر وہ لوگ جو سیا جانتی ہیں انصاف کرتی ہیں کو یعنی قیامت کو سوا بلا کیستے  
 نے صبر نہیں ہوتی ہیں اور خیریتے مال کی پہنچی سی سنگھنچتے یعنی خیر کو روکتی نہیں ہیں اسو علی کہ ہر بلا اور  
 نیک کا عوض ملتا یعنی جانتی ہیں سو یہ لوگ صبر کی رکبتی ہیں اور حرص کو اپنی پاس لے نہیں دیتی لیکن  
 انکا مرتبہ اون دونوں کی مرتبہ یعنی غازیوں اور زکوٰۃ دینے والوں کی کم ہی پہنچی کہ انکو ایسا کام کر نہیں  
 جبین دنیا کا کچھ نفع ہنودی اور اپنے مال کو ایسی جگہ سے خارج کر نہیں جہین ظاہری فائدہ کچھ ہنودی  
 نے صبر اور گہرا ہٹ ہوتی ہے اور دنیا کی نفع والی باتوں میں پہنچنے پر اور دنیا کی رنج سی بچی پر اور  
 آئندہ کی واسطی مال جمع کرنے پر حرص ہوتی ہے اور لالچ کرتی ہیں لیکن یہ لوگ صبر کو بی صبری پر  
 اور قناعت کو حرص پر ترجیح دیتی ہیں اس سبب کہ اونکو جزا پر یقین ہی تو کو یا عوض اور بدلہ کرتی ہیں  
 اور توڑا دیتی ہیں اور بہت چاہتی ہیں اور انکی گہرا ہٹ اور حرص بالکل بے تاثیر نہیں ہے بلکہ ایک  
 فائدہ رکبتی ہی یعنی قسم دینوی سی طرف قسم اخروی کی انتقال کیا اور خالی سی طرف باقی کی سہرا  
 رنگ پیدا کیا ہے **عَنْ مَرْيَمَ وَالدِّينِ** کہ میں نے عذاب سے محفوظ رہا کہ وہ وہ عذاب پروردگار  
 اپنے کیسی ڈر نیوالی ہیں **قُلْ** اور جو اپنے رب کی عذاب سی ڈرتی ہیں **هَٰذَا تَفْسِيرُ**  
 اور جو ہتی وہ لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کے عذاب سی ڈر نیوالی ہیں دنیا اور آخرت میں اور جانتی ہیں  
 کہ اگر بلا میں صبر کر نیکی یا مال کے دینے میں اپنے ہاتھ کو اچھے طرح بکھولیں کی تو حقیقی کی عذاب میں  
 گرفتار نہ ہوں گی اور حقیقت میں بات یہی ہے کہ اپنے پروردگار کے عذاب سی خوف میں رہا جائے  
 اسواسطے کہ **اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ** الخ **عَنْ مَرْيَمَ** کہ میں نے عذاب سے محفوظ رہا کہ وہ وہ عذاب پروردگار  
 انکی پروردگار کا ایسا کہ اس سی نڈر ہونا چاہی **قُلْ** کہ میں نے عذاب سے محفوظ رہا کہ وہ وہ عذاب پروردگار  
**هَٰذَا تَفْسِيرُ** یعنی نہیں لایق ہے کہ اسکو اگر چہ بیت کرتا ہو طاعت و مشقت یہ کہ اس میں  
 ہوا اسکے عذاب سی اور لائق ہی یہ کہ ہے درمیان خوف و جہاد کی **قُلْ** کہ میں نے عذاب سے محفوظ رہا کہ وہ وہ عذاب پروردگار  
 پروردگار کا ایسا ہے کہ اس سی باوجود بلا میں صبر کر نیکی اور اپنے مال کو اسکی راہ میں خرچ  
 کر نیکی نڈر نہ چاہیے اسلیے کہ پہلا اور ثبوت کا اعتبار خاتمہ پر ہے اور خاتمہ کا حال ہر شخص کا  
 پوشیدہ ہی کیو کہ معلوم نہیں کہ کیا ہوگا اور صبر اور بخشش میں ان لوگوں کا مرتبہ پہلوی مرتبہ سے  
 کم ہے اسلیے کہ اونکی کلام عذاب کی خوف کی سبب سے ہیں اور پہلوی کی کا انواب کی امید پر اور انواب  
 کی طمع امید کی راہ ہی اور امید وسیلہ ہے محبت کا اور خدمت اور تابعداری محبت کی ساتھ بہتر  
 اور خدمت اور تابعداری سی جو خوف کی ساتھ ہو محیط مزدوریوں کی خدمت بہتر ہے لوگوں  
 غلام کی خدمت سی اور یہ دونوں گروہ پہلے دونوں گروہ ہوتی مرتبہ میں بہت کم ہیں پہلی  
 کہ اونکی عمل صرف محبت کی راہ ہی پہلوی کی امید اور برائی کی خوف کا خیال اونکو کچھ نہتا سو  
 اونکی خدمت اور تابعداری ایسی ہوتی جیسی عاشق معشوق کی خدمت و اطاعت کرتا ہی اور یہ  
 چکا و ن فرقی جزا کو ہر سو وہ لوگ ہیں جنہوں نے بدنی اور مالی عبادت ادا کرنی پر صبر کیا اور مصیبت

داغ و قرق  
 بیوہ لہ ان  
 عذاب  
 دین  
 غیر انہوں  
 باہم  
 سو  
 لفظ  
 ۱۱۰



پڑی یا بدن کی کاوسین ملی اور اس روکنی میں اونکی صبر کی قوت یہی ثابت ہوئی اور اونکی بی حرمی یہی  
 بکری ہے جوڑ و نہر لغت میں زوج جوڑ کی کو کہتی ہیں اور جو کہہ کار و بار اور تمام بدن مرد و عورت کی دست  
 بنین ہو سکتا اسید و لکی عورت کو مرد کا جوڑا اور مرد کو عورت کا جوڑا کہتی ہیں جیسی موزیک جوڑا اور جوتی کا جوڑا  
 اور جوڑی ہونین کسی چیز میں بشرطین پہلی شرط یہ ہے کہ دونوں کو فی خصوصیت ظاہر ہو اور یہ خصوصیت  
 بدن شے ایجاب و قبول کی جبکو عقد نکاح کہتی ہیں حاصل بنین ہو سکتی اسی واسطی ہر عورت کو ہر مرد کا  
 جوڑہ بنین کہتی ہیں اور دوسرے شرط یہ ہے کہ وہ خصوصیت گہر کی نہ تمام اور دنیا کی کاموں کی تدبیر کیوں  
 ہونہ فقط شہوت نکاح کی واسطی اس واسطی کہ بدن گہر کی کاموں میں شریک ہونکی نفع اور نقصان  
 دونوں کا مشترک ہونگا تو جوڑے ہونیکے معنی یہی ظاہر ہونکی جیسی خرچ اور ستھ کی عورت کا و سکو جوڑا  
 بنین کہہ سکتی ہیں اور تیسری شرط یہ ہے کہ نسل دنیا اس ہی ممکن ہو اور دوسرے کا حق اسکی ساتھ متعلق ہونو جیسی  
 غیر کی لونڈی کا اسکی مالکے اس سے صحبت کر نیکی اجازت دی ہو تو اسکو بھی جوڑا بنین کہہ سکتی ہیں چوتھی  
 شرط یہ ہے کہ کوئی اور رشتہ اور علاقہ اس سے قوی زیادہ اور شاہ زیادہ اون دونوں درمیان بنین اس سے  
 سی بڑھ کر نہ ہو اسی واسطی ان اور بیٹی اور بہن کو مرد کا جوڑا بنین کہتی ہیں پس اس جگہ یہ معلوم ہوا کہ مستحکم  
 عورت یہی مرد کا جوڑا بنین ہو سکتی اسی واسطی مستحکم کی عورت کی مال کا مرد مالک بنین ہوتا ہی اگرچہ مستحکم  
 مدت میں وہ عورت مرد و دی اور نہ خانگی کاموں کی تدبیر میں کچھ ایسی عورت کو دخل ہوتا ہی اور نہ نفع نقصان  
 میں شریک ہوتی اور نہ اسکی خوراک اور پوشاک مرد پر واجب ہوتے اور نہ نسل اور نسب کے محافظت  
 اور نگہبانی اس سے ممکن ہوتی ہی لہذا کہ مستحکم کی مدت گزرنیکے بعد دونوں میں خود بخود جنسیت اور جدائی ظاہر  
 ہو جاتی ہے ایک مشرق کو جاتا ہی اور دوسرا مغرب کو عورت دوسرے مستحکم کو چاہتی ہی اور مرد دوسری عورت کی  
 خواہش کرتا ہی اور اگر مستحکم کی مدت میں اس مرد سے اس عورت کو حمل رہ گیا اور کوئی بچہ پیدا ہوا تو نہ وہ  
 بچہ اپنے باپ کو پہچان سکتا ہی اور نہ باپ اس بچہ کو اور نہ وہ بچہ باپ تک پہنچ سکتا ہی تاکہ فرزند کی  
 حق کو اپنے باپ سے طلب کرے اور نہ باپ اس بچہ تک پہنچ سکتا ہی تاکہ تعلیم اور تربیت بدری اسکی  
 ساتھ بچا لاوی اور جب بچہ نسب سے مجھول اور نامعلوم رہا تو اسکا محرم ہونا ہے باپ کی قرینوں کے  
 نامعلوم و پوشیدہ رہا تو آپس میں تدخل محرم کا یہی ممکن ہے یعنی محرم کی ساتھ نکاح کر لینا ہوسکتے  
 کہ وہ اسکا اپنے باپ کی بیٹی کی ساتھ نکاح یا مستحکم کر لی یا باپ کا بیٹا ہی اس لڑکی کے ساتھ مستحکم یا نکاح کر لے  
 اور طبعی دوسرے قرابتوں میں ہی یہ تدخل متصور ہو سکتا ہی اور ایسی نکاح کر نیسی جو اولاد پیدا  
 ہوگی اونکی نکاح میں ہی کوئی ہونیکی رعایت برہم و برہم ہو جائیگی اور میراث کی تعلیم کا دروازہ بالکل بند  
 ہو جائیگا اس واسطی کہ اسکے وارث جہان میں پہل گئی اور اونکی پہچان اور اونکی ناموں اور مکانوں کا  
 دریافت کرنا بہت دشوار ہو گا تاکہ ہر شخص کے میراث اس تک پہنچا دی جاوے واسطی مستحکم کر نیو تو  
 عقیدہ کی موافق یہی زوجیت کی حکم مستحکم کی عورت کی ساتھ جاری بنین ہی جیسی عدت و طلاق اور  
 ایلا اور زنا اور ظہار اور برائری عورت تو بنین یعنی پوشاک اور کھانا اور گھر اور ساتھ رہنے میں رت کو اور

مستحکم بنائین اور برائیان

قاعدہ کلیہ ہے کہ جب ایک چیز کا حکم جائز یا تو وہ چیز سے نفی ہو جائیگی یعنی اس کا نام باقی نہ رہیگا جس طرح بیان ہے کہ زینہ جیت کی حکم جاتی رہے تو جو دریا ہی جائز رہیگا اور ایسی عورت کو جو زینہ میں لگی اور دوسری بیہوشی ہی کہ کہ منکوحہ عورت کو حق تعالیٰ فی جاعد میں منکوحہ کیا ہی چنانچہ سورہ نسا کی اول میں مذکور ہی سو اگر متعہ والی عورت میں منکوحہ عورتوں میں داخل ہوتی تو یہی چارسی زیادہ جائز نہ ہوتی اور حال یہی کہ متعہ کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے اس میں عورت کوئی ساتھ لگتی ہی رات میں متعہ کرنا جائز ہے اگر او میں سی کیسے پاس چاہو تین منکوحہ ہوں تو اور عورتوں کی ساتھ سو ای ادن چار کی متعہ کرنا درست جانتی ہیں اور شرع شریف میں مقرر ہی کہ جب کسی شخص نے اپنے نکاحی عورت سے ایک مرتبہ صحبت کی تو وہ محض ہو گیا پر اس کے بعد اگر اس شخص سے زنا ہوا تو اس کو سنسک کر نیکی یعنی پتہ رومی اس کو مار ڈالینگے اور اگر منکوحہ عورت سے صحبت کر نیکی پہلی زنا ہو تو کوئی مارینگی اور متعہ کی جائز نہیں و ان کوئی نزدیک ہی متعہ والی عورت سے صحبت کرنی حسان کا سبب نہیں ہوتا ہی غرض کسی وجہ سے متعہ والی عورت زوجه میں داخل نہیں ہو سکتی اور جو لوگ متعہ والی عورت زوجه میں داخل کرتی ہیں ان کی مثال ایسی ہی جیسی کوئی شخص آنا گھول کر حیرہ بکاوی پہرا و میں گوشت کی بوٹی ڈھونڈی **۱۱** اضلع العمر فی طلب المحال یعنی ضائع کی اپنی عمر محال چیز کی تلاش ملز او صا ملک کیا **۱۲** ائمہ یادہ چیز کہ اس کی مالک ہوں ہیں ان کی ماہتہ اور او پچیر سی لونڈی کی شرکاء کا مکان مخصوص مراد ہی اس واسطے کہ وہ چیز جاسیے کہ نجاست کی جگہ نہ ہونسل کے قابل ہو سو غلام ایسی چیز نہیں کہہتی اور لونڈیوں کی پاس دونوں قسم کی چیزیں موجود ہوتی ہیں لیکن ان کی یہی نجاست کی جگہ جوام ہے اس واسطے کہ وہ جگہ نہ کہتی ہونگی لیاقت کہی نہ نسل کی اور جب موصولہ کی لفظی وہی موضع مخصوص مراد ہو تو اب موصولہ کی لفظ پر کوئی شکال وارد نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں ہی عورت و مرد کی خصوصیت نفع اور نقصان میں شریک ہونا اور اپنے نسب اور نسل کو نگاہ رکھنا اور خانگی کاموں کی خدمت کرنے یہ سب باتیں بیان ہی ثابت ہیں ان دونوں میں یعنی بیوی اور لونڈی میں فرق اتنا ہی کہ نسل کے بارے میں سی موضع مخصوص کی سوائی اور کوئی چیز دوسری خاوند کی ملک میں نہیں آتی اور لونڈی ساری قدیم ملک اپنی مالک کے ملک میں داخل ہو جاتی ہی اور عرس کے وقت میں ملک میں ذات اور مرد کی مالک ہونیکو کہتی ہیں سیلی ہی مانگی ہوئی چیز کوئی نہیں کہتا کہ میری ملک میں ہی پس جو لونڈی کہ اس کی مالک کے سیکو عاریت کی طور پر صحبت کر نیکی لپی دی تو وہ لونڈی اس سے تیسرے عاریت مانگی نہ کہ ملک میں داخل ہو جائیگی اور ایسی عاریت کو اسی عاریت پر کہ جس سے نفع لینا درست ہی قیاس کرنا غلط ہی پہلی یہ قیاس نفس کی مقابل میں ہی یعنی صریحی دلیل کے مقابل میں ہی اور ایسا قیاس ہرگز مقبول نہیں ہے اور یہی ہی ہی کہ قیاس مع الفارق ہی پہلی کہ اگر اس نفع کی وہی لونڈی کو کسی سی مالک اور اس کی ساتھ صحبت کر نیے شائع عمل رہ جاو تو وہ لونڈی مالک یعنی واپس حق میں مشغول ہو جائیگی اور یہ جائز نہیں ہی پہلی عاریت کی زمین میں درخت لگانا یا کنواں کھدانا درست نہیں ہی **۱۳** فائز **۱۴** ہر ایک بہرہ لوگ اگر اپنی عورتوں یا لونڈیوں کی ساتھ صحبت کر زمین اور لذت حاصل کر زمین حرص و بلی صبر کرین غیر طہر









اس واسطے کہ نازل  
 ہوا کہ ہر صبر کی نذر  
 ہونے سے  
 قوت دہانی ہے  
 جنت کم ہون  
 باخبر ۱۱  
 قوت  
 غفلت سے متنبہ  
 اتنا جامع  
 عنایت  
 معمول نہیں  
 حال من الدین  
 کمزور و اعزل حال  
 اس قدر  
 شکر جس  
 عسکر و سپہ سالار  
 عسکر و سپہ سالار

اور اسکی بہت تفسیر معلوم ہو جائی ان آیتوں فرقوں کی اول اور آخر غار والی ہیں اور ہمیشہ کے کا ذکر پہلے ایسی  
 کیا کہ نماز کی سب سے جتنی آفتیں صبری اور حرص کی یاد دہانی کی ہیں سب کم ہو جائی ہیں لکن الصلوۃ تنزی  
 الفحشاء والمنکر اور جب حرص کم ہوئی اور صبر قوی ہوا تو نماز پر ہمیشہ کے حاصل ہو سکتی ہی اسوہی کہ نماز کی  
 محافظت میں سب مشقتوں پر صبر کر اور تمام منافع کو چھوڑنا ضرورت ہوا ہی اور سب لذتوں پر حرص کرنی محض  
 کو منع کرتی ہی اسواسطے محافظت پر حرم فرمایا ہی **عزیزی** اولیک فی جنت تکموا فیہ جماعت غفر  
 ہوئی بزرگی ملی گئی **فیتہ** وہ ہیں باغونین عزت سی **موتفسیر** اولیک یہ  
 فرقی جو بی صبری اور غفل اور حرص کی برائیوں سے پاک ہیں فی جنتیت قسم قسم کی باغونین ہوئی اپنے اپنے  
 علموں کی مرتبوں کی موافق مکر مکر تقسیم اور بزرگ دیے گئے یعنی عزت سی وہاں ہوئی اسواسطے کہ سب اچے  
 خصلتیں ان میں پائی جاتی ہیں اور برائیوں سے بھی ہوی ہیں اور بزرگوں کی تقسیم وجہ ہوتے ہے جیسی شریعہ  
 و نافرمانی تھات وجہ ہی اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ آدمی کی بزرگی اسکی اخلاق نیک اور اچے خصلتیں  
 ہونگی جسکے ہے اور اس کے برائی اسکی باخلاقی اور خصلتیں بری ہونگی سب سے ہے اور بعضی مفسرین نے  
 کہ قرآن شریف میں ہیشت کی خبر اور جو جو ہر شے کو طح طرح کی دعوی دی گئی ہیں کا فردن فی جنتی تو خبر  
 اور شہی کے طور پر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی مجلس شریف میں آتی اور حلقی باندہ کردائیں ثلثین رسول اکرم  
 صلے اللہ علیہ وسلم کے بیٹے اور کہتے کہ اگر یہ قول تمہارا سچ ہی اور قیامت کا ہونا ضرور اور اس قسم کی نفی  
 اور بزرگیان وہاں عنایت ہوئی تو اسکو تم یقین جان رکھو کہ ان نعمتوں اور بزرگیوں کی زیادہ لائق  
 ہو گئی یہ کہ جنہوں نے تمہاری تابعداری جتیا کی ہی اسواسطے کہ حق تعالیٰ حکیم ہے ہر کو دنیا میں عزت والا  
 اور بزرگ والا کیا اور طح طرح کی نعمتوں سے نواز ہی اور مال اور مرتبہ اور شہری اور ریاست ہر کو ہی  
 اس بات پر کہ آخر میں ہی اپنے نعمتوں سے ہر کو نواز ہی اور تمہاری تابعدار لوگ کہ اکثر فقیر و محتاج ہیں اور غلام  
 اور رزالی اور کم ہل وہ ہرگز ان نعمتوں سے نواز نہیں ہیں سو حق تعالیٰ فی انکی مستحق کی بات رکھنے  
 لیے یہ آیتیں لکے نازل فرمائیں **عزیزی** فاما الذین کفروا قبلک  
 موطعین عن الہین و عن التسمیال عزیزی ہاں کیا ہی کا فردن کو تیری طرف دڑی آتی ہیں  
 یائین طرف سے کہ وہ گروہ ہو کر **فیتہ** پہر کیا ہوا ہے منکر و کون تیری طرف دڑی آتی ہیں دین  
 اور یائین سی جو ٹھوٹ **موتفسیر** پہر کیا ہوا ہی ان کا فردن کو جہشت کی نعمتوں سے تیری طرف  
 دڑے آتے ہیں طمع کی گردن دراز کی ہوئی اور امید کی انجھ سے تیرے طرف دیکھتی ہوئی کیا یہ لوگ ہر شے  
 صفو نکو جو آہٹوں اور برائیوں سے چکی ہیں اپنے میں حاصل کر چکے ہیں جو اس امید پر تیری طرف دڑی جاتی  
 ہیں اور باوجود اس امید کی انکی نفس ایسے کشر ہیں کہ تمہاری درود و دروازہ ہو کر ادب سے بیٹھنے کو قبول  
 نہیں کرتے بلکہ دائیں اور بائیں ہی حلقہ کر رہے ہیں تاکہ کسی کو یہ گمان نہ ہو کہ یہ ہی تمہاری تابعدار ہو  
 اور کچھ چہ دین کی بات سیکھنے کو تمہارے پاس آتے ہیں **عزیزی** الیوم کل امری منہم  
 ان یکدل جنتہ تعیوہ کل ان اخلقناہم منہا یعلمون وہ آیا طمع کرنا ہی ہر شخص ان میں سی







حصص اور بے صبری سی آدمی کی خیریت نہ ہوتی

نہ وہ صبر کر سکیں اور نہ کم حرص ہو سکیں اور نہ ہی اس واسطے کہ او کو اوسدن لغت والی بہشت تو نہیں نصیب ہو سکتی۔  
 داخل کر دینے کے باقی ہے اس مقام پر کتنی سوال کہ جبکہ جواب ضرور ہے کہ ان میں سے ایک یہ ہے کہ انسان کو جو بے  
 مخلوقات میں سے ہر شرف و بزرگ ہی جسکو فرشتوں نے سجدہ کیا اور تمام تر زمین کا طیفہ ہی جسکو  
 حریفوں نے صبر کیوں پیدا کیا اور اسکی اصل خلقت میں ان دونوں پر ہی صفتوں کو سواٹی ملا دیا دوسرے  
 حیوانوں کو عشرتیں ہیں اسکے نہیں ہے یعنی دسویں حصہ کا دسواں حصہ یعنی سو حصہ میں سے ایک حصہ ہی ہے  
 کہتے کہنا ناپاکی غفلت کی وقت اور بصیرت میں گرفتاری کی وقت جو بقیہ قاری و بی تابانی یہ کہتا ہے اور حیوانوں  
 کے لیے اس طرح کے بے صبری بی تابانی نہیں ہوتی ہے اور اس بات میں نہایت ذلت اور رسوائی اسکی ہی اور اس  
 حرص میں صبری کی سبب سے چنان کہیں طمع اور لالچ دیکھتا ہے اور اسکا تابع اور غلام بن جاتا اور ہر گرم و سرد  
 اوس بقیہ اور بی صبری کی سبب سے سوا اگر اسکا خمیر انہیں دو چیزوں سے کیا ہے اور اسکی خلقت  
 میں بیہ و نون عیب ملائی ہیں پہلے صبری و حرص پر جو اس سے ہر غصہ کرنا اور اسکو بڑا کہنا کیسی  
 اس واسطے کہ اسکے کچھ تقصیر نہیں ہی چلی اور پیدائشی چیز سے وہ ناچار ہے اسکا جواب یہ ہے کہ حرص و  
 صبری کی شدت و زیادتی جو انسان میں پائی جاتی ہے یہ حقیقت میں اسکی بہتری کا سبب ہے اسلئے کہ  
 معرفت کی وجہ سے ترقی اور حق کی راہ کا چلنا اور خباب حدیث کی درگاہ میں قرب حاصل کرنا کوئی  
 وسیلہ و ذریعہ اس سے بہتر اسکی نہیں ہے اگر یہ حرص کی شدت و بی صبری اسکو نہ ہوتی تو یہ ہے  
 اور حیوانوں کی طرح تھوڑے سے معرفت پر قناعت کرتا اور بڑے بڑی معرفت اور قرب کے وجہ سے طالب  
 خواہان نہ ہوتا اور حال یہ ہے کہ معرفت کی دریا کا کنارہ ہی نہیں ہے اور قرب کی مرتبہ کو کہیں حد اور انتہا نہ ہوتا  
 انہیں ہے پہلے اگر اسکا شوق و حرص و بدم زیادہ نہ ہوتا جہاں اوستی کی طرح پیاس پیاس کر کے  
 نہ پکاری تو یہ راہ بی نہایت جسکی کہیں حد اور کنارے نہ ہوتے ہی معلوم نہیں ہی کس طرح کٹ سکی اور یہ  
 سبب ہی قرب و معرفت کی بیکارہ جاوید اور اگر مالک اور خالق کی جدائی میں ایک لمحہ صبر کرے اور بی تابانی  
 و بیکاری نہ کرے تو اسکی محبت و عاشقی اور اپنے حال سے بچال ہو جاتا کس طرح ثابت ہوتی ہے۔ بیان  
 عشق و صبوری ہزار فرسنگ است یعنی عشق و صبر میں نہایت دوری ہی صحیح ہونا محال ہی ہے یہ سبب  
 ثابت ہوا کہ آدمی کی شرافت و بزرگی اور مخلوقات پر اس سبب سے ہے کہ او کو اپنے خاوند حقیقی کی عشق  
 و محبت کا استعداد والا پیدا کیا ہے اور اسکو قرب کا ذہن نہیوالا بنایا ہے اور معرفت کی دریا کا جوں ہی تہا ہی  
 غوطہ خور کیا ہے سلی کہ یہ دونوں چیزیں یعنی بی صبری و حرص کا زیادہ ضرور ہوا ہے غصہ کرنا اور اسکی منت  
 کرنے اور اسکو حرص کی زیادتی اور بصیری کی سبب سے نہیں ہی بلکہ او پر غصہ اس واسطے ہے کہ یہ اپنی خاوندانی  
 سے ناپائدار و فانی لذتوں پر بیکاری کرنا ہی اور چیزیں چھوٹنے کے لائق ہیں او پر اپنے حرص کو صرف کرنا  
 غرض کہ بے جگہ صرف کرنی پر اسکے مذمت بیان کیجاتی ہے جیسی کوئی شخص اپنے چھوٹے یا بڑے کو جی بکری اور  
 زلیو پر ہٹا کر آہستہ کرے اپنی خوشی اور دیکھتی کی لپی اور وہ عورت شہرت و فائزگی کی اپنی خاوند کا حق  
 تلف کر کے اوس لباس پر کیوں کو پہن کر دوسرے پار پاس جا کر اوپر اپنے زیب و زینت اور دکھو کہ لادی نو وہ عورت



مستوحش تھا حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی یہیسی تیز ذہن تھی کہ دس برس کی عمر میں جتنی اسلامی صحیفیں چھپ رہی تھیں اور حضرت شیث اور حضرت آدم علیہم السلام بڑاوتری تھی وہ سب یاد کر لیتی تھی اور بعد حضرت ادریس علیہ السلام یہی اونکی خلیفہ ہوئی تھی اور بنی آدم کی کاموئین اور اونکی پہلائی میں بہت کوشش اور سعی کیا کرتی تھی اور بہت کثیر الاولاد تھی اور اونکی باپ حضرت ادریس علیہ السلام تھی جنکا اصل نام جنوخ تھا اور وہ بڑی مشہور و مشہور تھے۔  
 سے بہن گئی جبکہ قرآن میں یہی اور نکاح ذکر آیا ہے اور ریاضتی اور طبعی ایسے علموں کو تو ان والی حکماء انہیں کی کثرت نسبت کرتے ہیں اور لکھتا اور سینا ہے آدمیوئین پہلی انہیں سی نکلا ہے انکی باپ کا نام مبارک تھا جو انکی  
 کی اولاد کی ساتھ ہمیشہ لڑائی اور جیاد کیا کرتے تھے اور حضرت آدم کی ریاست یعنی گدھی پر بیٹے تھے اور انکی  
 باپ کا نام ہبلایل تھا آدمیوئین کو علیحدہ علیحدہ شجر و زمین پہلی انہیں فی بنایا اور بابل شجر آباد کر کے  
 آپ مع خدیجہ و اقرباد وہاں رہے اور شہر شوس یہی انہیں کا بنایا ہوا ہے اور انکی باپ کا نام قلیان تھا  
 یہ بیٹے نیکو تھے اپنے آبا و اجداد کی طور پر رہتے انکی باپ کا نام انوش تھا حضرت شیث علیہ السلام  
 کی اولاد میں سب افضل تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اور اپنے دادا کی برابر دفن ہیں انکی باپ کا نام  
 شیث علیہ السلام ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی جانشین اور خلیفہ تھی اور بڑی عظیم القدر و شہیرہ زمین سی ہیں  
 بجاس صحیفہ انہیں نازل ہوئی تھی اور یونان کی حکماء حکمت الہی کو انہیں سی نقل کرتے ہیں اور یہ عبادت  
 اور ریاضت میں بہت مشغول رہتے تھے یہاں تک آہہ واسطے ہوئی اور ان انہوئین کو فی کافر نہ تھا  
 اور سب مسلمان و نیکو تھے ہی ان حضرت ادریس علیہ السلام کی بعد بنی آدم میں بت پرستی شروع  
 ہوئی اور سب اسکا یہ ہوا کہ حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی سب اولیا و اہل اور نیکو تھے ہی اور  
 ہر ایک نے اپنے عبادت کی واپسی ایک ایک مسجد بنا کر اوس میں آپ ہی عبادت کیا کرتی اور لوگوں کو بھی  
 مسجد میں حاضر ہونی اور حق تعالیٰ کی ذکر اور عبادت میں مشغول ہونکی نصیحت کیا کرتی تھی چنانچہ  
 بہت لوگ ان حاضر تھے اور اونکی تعلیم کی بموجب نہایت وفق و شوق سی عبادت کیا کرتی اور اونکی  
 صحبت کی برکت سی عبادت میں نہایت لذت حاصل ہوتی جب حضرت ادریس علیہ السلام کی اولاد ان  
 اس عالم سے انتقال کیا تب لوگوں کو نہایت رنج و ملال انکی مفارقت سی حاصل ہوا اور آپس میں اکثر بات کا  
 ذکر کرتے تھے کہ جو مزا عبادت کا اون بزرگوں کی صحبت میں ہلکو حاصل ہوتا تھا اب وہ بات باقی انہیں  
 جاتی ابلیس مردود کہ ان کا دشمن جانی ہی اوس وقت کو غنیمت جانکر ایک بڑھے بزرگ کی شکل  
 بنکر مکر کا عمامہ سر پہنڈھ کر اور فریب کا عصا ہاتھ میں لیکر جس مجلس میں یہ لوگ بیٹھے ہی ذکر کر رہے  
 تھے آنکر موجود ہوا اور کہا تمہاری سچ کی دفع ہونکی ایک تدبیر میں مہین بنکاتا ہوں کہ وہی لذت عبادت  
 تمکو پہر حاصل ہوا کرے اور وہ تدبیر یہی کہ اون بزرگوں کی شکلیں پیہر سی تر شاوا و اون بزرگوں  
 کے کپڑے اون تصویر و نکو ہنار مسجد کی محراب میں اپنے سامنی کھرا کر دو اور یہ سمجھ لو کہ یہ ہلکو تھی تیر  
 بموجب اس قول کی ان اولیا و اہل ایمونوں اگر یہ تدبیر کر دی تو پہر تمکو وہی لذت جو اونکی سامنی  
 عبادت میں ملتی تھی وہی ملارہ گی ان لوگوں کو یہ تدبیر بہت پسند آئی اور تصویر و نکو ہنار مسجد میں رکھا

بیان بت پرستی کی ضرورت انکا بعد وفات حضرت ادریس علیہ السلام کی جب اولاد کیوں حضرت نوح علیہ السلام کی

لے بنی نوح  
 سب سے  
 و

ایسے میں اس طرح نہیں لیا کہ عبادت اور نماز سے فرغت ہو نیکی بعد جو مسجد سی باہر حاجی اولیٰ تصویر دن کی نماز  
 پانچو کو جو کم باہر حاجی تاکہ اوس شخص کی حاضری عتائیں دن بزرگوں کی روح کی نزدیک ثابت ہو جاوی تاکہ  
 وہ بزرگ حق تعالیٰ کی درگاہ میں اس بات کی گواہی دیں کہ یہ شخص ہمارے جماعت کی ساتھ تیری  
 عبادت میں مشغول تھا اور ہمارے شفاعت کریں ہوتی ہوتی اس امر فی الیاد وچ پایا کہ عبادت و ذکر بالکل موقوف  
 ہو گیا پس اولیٰ تصویر وکلی ماہتہ پانچو کا جو منہ فقط رک گیا جو شخص مسجد میں آتا تو اولیٰ تصویر وکلی ماہتہ پانچو کا  
 جلا جاتا پھر تھوڑی دیر کی بعد قدسی کی عوض خاک بوسی اور سجدہ شروع ہو گیا بلکہ اور سب موقوف  
 ہو کر ہی رواج پایا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی باب لوگوں کو اس خبر کے کام سی بہت منع کیا کرتے تھے لیکن لوگ  
 اولیٰ بات نہیں سنتی تھی اس اپنی کام کو چاہا جانکر کیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ  
 نے رسول کراروں کو لوگوں کی سمجھانیکو بھیجا اور اسے نو سو برس حضرت نوح علیہ السلام کی اولیٰ لوگوں کو سمجھایا  
 کہ اولیٰ بتوں کی عبادت کو چھوڑو حق تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جان کر او کی عبادت میں مشغول ہو دو لیکن اولیٰ لوگ  
 ہرگز انکی بات کو مانا اور اوس ساٹھی تو برس کی سمجھانیکو فقط اسی آدمی و نپہر ایمان لائی اور اوس بت پرست  
 کو چھوڑا اور عام روی زمین کی آدمیوں کی باوجود تھی مدت سمجھانیکو کسیتی ان کا کہنا مانا اور تھی مدت دراز  
 کو ہی جگہ لہسی باقی نرہی جہان انکی دعوت نہ پہنچی لیکن سب فی انکار کیا اور ہرگز قبول نہ کیا آخر حضرت  
 نوح علیہ السلام کی انکی ایمان لائیکو نا امید ہو کر او نپہر بدعا کی حق تعالیٰ کی اولیٰ بدو عادی او نپہر طوفان  
 بھیجا اور سب کو ڈوبایا اور طوفان کی پہلی حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ کا حکم ہوا تھا کہ اپنے واسطے اور اپنے  
 گھروالوں اور مسلمانوں کی واسطی ایک کشتی بناؤ اور سب جانور و چرند اور پرند میں سی ایک ایک جوڑہ  
 لیکر او میں بند کر جو وقت تنواری بانی ابلی او وقت کشتی میں سوار ہونا چاہیے حضرت نوح علیہ السلام نے  
 اوس حکم کے موافق کشتی طیار کر کی کہانا اور بانی او سر جانور کا ایک ایک جوڑہ اوس کشتی میں رکھ کر منتظر طوفان  
 کے بیٹھے جو میں بانی تنور سے ابلا آپ ادا جی اہل بیت کو کہ تین بیٹی اور اوکلی بیویان اور لونڈیان اور غلام  
 اور سی آدمی اور جو مسلمان ہوئی تھی ان سب کو لیکر اوس کشتی میں سوار ہو کر اوس کشتی کی اوپر ایک سرچوڑ  
 رکھا تاکہ آسمان سی بارش کا پانی کشتی میں نہ آوی لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی اور ایک بیٹا جبکہ نام  
 کھنکان تھا آپ پر ایمان نہ لائی تھی یہہ دونوں کشتی میں نہ بیٹھے کا فروکلی ساتھ غرق ہوئی اور حضرت نوح  
 علیہ السلام چہ مہینی کشتی میں رہی دسویں رجب کو سوار ہوئی اور دسویں محرم کو عاشور کی دن او تری  
 اور طوفان کا پانی زمین سی آلبا تھا اور آسمان سی بھی برستا تھا چالیس دن تک پانی کی زیادتی اور طغیان  
 ہے چالیس دن کی بعد جوش موقوف ہوا اور آہستہ آہستہ پانی گھٹنا شروع ہوا چہ مہینی کی بعد زمین نمودار  
 ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور اوکلی ساتھ والی کشتی سی او تری اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر میں  
 بڑا اختلاف ہی مشہو یہہ ہی کہ ایک ہزار چار سو برس کی عمر تھے اور قرآن شریف سی اتنا بالیقین معلوم  
 ہوتا ہی کہ ہزار برس سی زیادہ عمر تھے اسلئے کہ سورہ عنکبوت میں حق تعالیٰ فی فرمایا ہی کہ بعد نبی ہونیکے  
 پہلے طوفان سی ساڑھے نو سو برس دعوت کی اور کم سی کم چالیس برس کی عمر ہوگی جب آپ رسالت کی



خلعت سی سہر فراز ہوئی تھی اور بعد طوفان کی یہی بہت دنوں آپ دنیا میں رہی چنانچہ اسکا ذکر سورہ ہود میں ہے  
 اب بیان جانا چاہی کہ حضرت نوح علیہ السلام کو ہماری رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھی بڑی مناسبت ہی  
 تھی وجہوں سے جو اور پیغمبروں کو انکی ساتھی بہنیں ہی ایسی تھیں اس سورۃ کو دعوت کی قاعدہ کی تعلیم اور سچ وقت  
 پر صبر کر نیکی تبلیغ کی دہلی آگے نازل فرمائی اور سورہ معارج میں جو حکم ہوا تھا کہ قاضی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 بعد اس صورتیں حضرت نوح علیہ السلام کی قصہ کو نظیر اور مثال کی طور پر بیان فرمایا ہی یعنی تمکو ایسا صبر کرنا چاہیے  
 جیسا نوح فی کیا تھا اور مناسبت کی وجہوں سے پہلی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا عذاب  
 جو وعدہ دیا گیا تھا انکی ڈرائی اور خوف دلائل کی قوت سے بہت دوری رکھتا تھا یعنی کچھ کم ہزار برس کا جملہ  
 دریاں میں تھا اس طرح عذاب موعود ہماری رسول مقبول کی امت کا بھی بہت دوری رکھتا ہی چنانچہ قیامت  
 کی دن ہوگا بخلاف اور پیغمبروں کی قوم کی عذاب کی کہ دنیا ہی میں تھوڑی تھوڑی فاصلہ سے آیا اور انکی قوم  
 ہلاک کیا چنانچہ فرعون حضرت نبوی علیہ السلام کی بددعا کرنی سے چالیس برس کی بعد عرق ہوا اور اس طرح اور  
 کا فر تھوڑی تھوڑی مدت میں دنیا کی عذاب سے ہلاک ہوئی اور یہ بہت مرحومہ دنیا کی عذاب سے محفوظ ہی اس  
 بہت کی کا فر دنیا عذاب بالکل قیامت کی دن پر حوالہ ہوا ہی اور اس امت کی کا فر دنیا قتل کرنی اور زندہ  
 چھڑکے کو ٹوڑی غلام بنائیں کہیں کہیں دنیا میں یہی تینہ اور تادیب ہوتی ہی اور دوسرے وجہ یہ ہے کہ حضرت  
 نوح علیہ السلام کی دعوت کر نیکی مدت ہماری پیغمبر علیہ السلام کی دعوت کی مدت کی برابر ہی اتنا فرق ہی حضرت  
 نوح علیہ السلام اتنے مدت تک زندہ رہ کر اپنے ذات سے اس دعوت کو مخلوقات الہی تک پہنچایا اور ہماری  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چند دنوں اپنی ذات مبارک سے دعوت فرما کر اپنے تائبوں کو اپنے قائم مقام چھوڑ کر  
 عالم بقا کو تشریف فرما ہوئی اور تائبوں کی سبب ہزار سال تک ہیلہم دعوت کا پورا قائم رہا ہزار سال کی  
 ہندوستان میں کئی شخص چھوٹی دینوں کی مدعی ظاہر ہوئی جیسے نامکالی اور داؤدیتھی اور خشان ہنودی  
 اور ان کا فروتن اپنے اپنے دعوت شروع کی اس وقت سے اس بدین صحیح کی دعوت کا تصور ہم پر ہو گیا اور ہر  
 ام کی بعد تمام چہاٹین بہت چھوٹی دین کی مدعی پیدا ہوئی اور اپنے اپنے دعوتیں شروع کیں اب یہ  
 اختلاف بدوین ہنود حضرت امام ہندی صلی اللہ علیہ وسلم کی بہنیں جاتا اشارت اللہ تعالیٰ کے زانی فیض نشان میں تھے  
 اور تقریباً اس دعوت حقہ کا نئی سرسری تازگی قبول کر گیا تمام عالم میں ایک دین اسلام کا ہو گا اور مسکروں  
 دوسرے مرتبہ الزام حجت کو تجدید کرنی کی یعنی تھانیت اس دین میں کئی سبب پر ثابت ہو جائیگی تاکہ عذاب  
 موعود میں نہ گرفتار ہوئی کا مستحق اور قابل اپنے تین معلوم کر لیں اور اپنے قسم کی تمام ہونیک ہی مستحق ہوں  
 اور تیسری وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت عام ہی تمام مخلوقات کو شامل تھے  
 اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی نبوت عام ہی سب کو شامل ہے اتنا فرق ہی کہ ہماری پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وسلم عام تین میں آگے بعثت جس طرح آگے زمانہ والوں کی طرف ہی اس طرح قیامت تک جو آدمی اور جنات  
 پیدا ہوں گی جادوینکے اور سب پر آگے بعثت ثابت ہی بخلاف حضرت نوح علیہ السلام کی کہ انکی بعثت اور  
 زمانہ والوں پر جو اس وقت دنیا میں موجود ہی تھے یہ تھا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بعد جو پیدا ہوں گی ان پر ہی وہ ہے

قیامت آنا اور دنیا  
 سات کی حالت





مدت ہر شخص کو اپنی مقدار و مقرر کی گئی ہے اور میں کس طرح تاخیر نہیں پائی جاتی کہ کتنے کتنے گنہگار ہوں  
جانتی اس بات کو کہ ہر شخص کو موت کا مژہ چکھنا اپنے وقت مقرر پر ضروری ہے تو اللہ تعالیٰ ایاں لاتی اور  
بزرگام جہوڑ دیتے اور اگر تم کہو گی کہ ہم منکر موت کی نہیں ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری حرص و محبت دنیا کی گمان  
اس مرتبہ کو پہنچی ہے کہ گویا تم اپنے موت کی ایسی اپنی وقت پر منکر ہو اور ہر وقت تم اوہنیں چیزوں کی تلاش  
و کوشش میں رہتی ہو جس سے موت بچ ہو جا اور وعدہ ٹل جائی اور عہد بڑھ جائی اگر اس بات کا تم کو  
یقین کامل ہو تا کہ اوس وعدہ میں کمی بڑھتی ہو نیوالی نہیں ہے تو اس بیہودہ کام کی بیچھی نہ پڑے  
اس جگہ پر حق تعالیٰ نے مختصر بیان فرمایا اس قصہ کو بار قصہ یوں ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام نے حق تعالیٰ کا  
حکم اپنے قوم کو پہنچایا اور عذاب الہی سے ڈرایا اور انکی قوم نے انکو چیلایا اور انکی بات کو مانا یہاں تک کہ صدمہ  
پرس آئی طور پر گندے اور لوگوں کی کتبی پشتیں گند گئیں جو شخص اوس قوم میں مرثیہ قریب ہوتا تھا اپنی  
اولاد کو نصیحت کرتا تھا کہ خبردار اس شخص سے بچنے حضرت نوح علیہ السلام سے بچتی رہنا اور اسکی بات ہرگز  
نہ سننا اور اپنے باب داداؤں کی طریقے کو چھوڑنا اس واسطے کہ یہ بڑا دیوانہ ہو گیا ہے وہ بے تباہے بکا  
کر تا ہے ہمارے عمریں گند گئیں کہ ہمارے چوٹی وعدہ و لسی ڈرایا کیا اور کسی اسکا وعدہ بجا نہیں ہو اغرض اسقدر  
انکے ذلت و حقارت کی درجہ رہتے تھے کہ چوڑے چوڑے اور لوگوں کو آپکے پیچھے لگا دیا کرتے تھے تاکہ ہنسی اور  
ٹہنٹھا آپسی کریں اور آپکو ہتھ ماریں اور جب حضرت نوح علیہ السلام نصیحت میں کچھ سختی کرتی اور عذاب  
الہی سے زیادہ ڈراتے تو وہ بد بخت آپکو ہتھ مارتے کہ ابھی جہرہ اور بدلت سی خون بہتی لگتا لیکن حضرت  
نوح علیہ السلام کو اسقدر علم عطا کیا تھا کہ باوجود اس ظلم و تعدی اور بد بختوں کی آپ ہمیشہ جفا  
الہی میں ہی دعا کرتے تھے کہ اس میری قوم کو بخش دے کہ یہ مجھ کو بھئی جان کر یہ نہیں کرتی اور  
میری پیغمبر کے ساتھ اپنے کھان میں بی ادبی نہیں کرتے میں بلکہ یہ لوگ جاہل ہیں اپنے نادانی سے  
ایسے حرکتیں کرتے ہیں انتہی اور اس قصہ کو اس جگہ پر ایسی بیان نہ فرمایا کہ اسی سورۃ میں حضرت  
نوح علیہ السلام کی عرض احوال میں بھی مضمون بالکل مذکور ہے سو اگے حضرت نوح علیہ السلام کی زبانی  
حکایت کی طور پر ہی قصہ فرمایا ہے اگر بیان ہی قصہ مذکور ہوتا تو نکرار عیاںہ لازم آتی اور یہ ہی نشان  
کرنا منظور ہے کہ حضرت پیغمبر علیہم السلام حکم الہی کے فرمانبردار ہیں ہرگز قصور نہیں کرتی تو انہوں نے  
بجہ حکم الہی کی پہنچانے میں اور عذاب الہی سے ڈانہیں نہایت کوشش کی ہوگی کچھ ذکر کرنیکی حاجت  
نہیں ہمارا فرمانا انکی ایسی کافی ہی نسبت کی سمجھ لینی میں کہ یہ لوگ ہر حکم کو قرار واقعی میں لاتی  
تھے حاصل کلام کا یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جو نصیحت کا جو تھا اسکو ادا کیا اور سچائی اور  
خوف و لانی کا کوئی مرتبہ باقی نہ رہا آخر کو تہلی اور اپنے قوم کی سلام لانی اور فرمانبردار ہو گئی مائوس  
ہوئی اور اس خوف سے کہ دعوت کی مرتبہ یوں انکے تصور پر حمل کیا جاوی عرض حال کی تقریب سے  
قال لا ہ عزیزی ہ مختصراً قال  
رب انی دعوت فقی لیک کو تھا اگہ  
فکرمہم ذلک عسی ان یرزقہ کہا میں نے اسی پروردگار سے تھمتی میں بتلایا اپنی قوم کو توبہ دینا

سابقہ فیوض علیہ السلام





اسکا مطلب یہ ہے کہ اس بوج چوٹی بات کو علیہ علیہ ہر ایک کو سمجھا کر اپنا فریضہ کر لی اور اپنی جال میں بہا لے  
اور اپنے بات ہر ایک کی دلیمن بہا لے اور اس سبب سے سبکی سامنی کہہ کر کہہ نہیں سکتا ہی تاکہ ہم سب مل کر اس کے  
بوج بات سی خبر دار نہ ہو جاوین اور سبکی سب جمع میں اسکو الزام نہ دیوین سو معلوم ہوا کہ یہ شخص فریسی اور دغا  
بازی ہرگز خیر خواہ نہیں ہی پر جب مجھ کو اپنی مطلب معلوم ہوا کہ میری پوشیدہ سمجھانیسی یہ لوگ بدگمان  
ہیں اور جیسی بہا لے ہیں تب نصیحت کرنیکا دوسرا طور اختیار کیا مینی **لَقَدْ اَنۡتَ اِلَیَّ دَعُوۡتُکُمْ جَہَاۡلًا عَرِیۡزٰی**  
**لَشَکَکَۡ اِلَیَّ اَعْلَنتُ لَکُمۡ وَاَسۡرَرۡتُ لَکُمۡ اِسۡرَارَہٗ** پر تحقیق  
مینی بتلایا اور انکو آواز بند سی پر مینی آشکارا کہا اور انکو اور پوشیدہ ہی کہا مینی اوکو پوشیدہ کہنا **فَلَمَّا**  
پر مینی اور انکو بتلایا جا کر پر مینی اوکو کہول کر کہا اور چپ کر کہا چکی سی **کَہَا تَقۡنِیۡلَہٗ**  
**لَقَدْ اَنۡتَ اِلَیَّ دَعُوۡتُکُمْ جَہَاۡلًا** مصدر ہی موضع حال میں یعنی مجاہد یعنی ظاہر بلا مینی اوکو محفل نہ ہو  
**لَقَدْ اَنۡتَ اِلَیَّ اَعْلَنتُ لَکُمۡ** یعنی بتلایا مینی اوکی علانیہ بلا نیکیو ساتھ پوشیدہ بلا نیکی پس حاصل یہ کہ بتلایا  
اوکو بات و دن پوشیدگی اور ظاہر میں اور ایسا ہی کرتا ہے امر بالمعروف کر نیوالا کہ پہلی بتلایا ہی آسان  
طریقہ سی پر سختی سے پہلے زیادہ سختی سی پس پہلی شروع کی حضرت نوح فی نصیحت کرنی پوشیدگی  
میں پر جب نہ قبول کی وہ نصیحت تو دوبارہ نصیحت کی بجا کر پر جب اور سکا پہلی شہنوا تو تبارا نصیحت کی تاکہ  
جمع کرنیکے در بیان پوشیدگی اور ظاہر کے **کَہَا تَقۡنِیۡلَہٗ** لَقَدْ اَنۡتَ اِلَیَّ دَعُوۡتُکُمْ جَہَاۡلًا مینی اوکو تیری  
عبادت کی طرف بر ملا اور کھلے ہر ایک انکیو جمع اور مجلسوں میں اور انکو کہلا کہلا الزام دیا مینی اور اس بات کو  
ثابت کیا مینی کہ غیر اللہ کی عبادت دنیا میں حجاب کا اور عقیقی میں عذاب کا سبب پڑے اور حق تعالیٰ کی  
عبادت جمال کی انوار حاصل ہونیکا اور اوکی مہربانی کا سبب پڑے تاکہ اوکی بدگمانی دفع ہو جائی لیکن  
دیجھا مینی کہ اس کہلی نصیحت ہی ایک اور بدگمانی انکی دلیمن پیدا کی مینی وہ یہ سمجھی کہ پہنی سکی پوشیدہ ہو  
جو ناما تو اوکی عوض میں ہو سکی سامنی الزام دیا ہی اور ساری سخت اور نصیحتی چاہتا ہی چاہنے عربین  
یہ مثل مشہور کہ **اَللّٰہُ یُؤۡتِی الدَّیۡنَ لِمَنۡ یَّشَآءُ** یعنی نصیحت کر کے سبکے سامنی رنج و قلق میں ڈالنا ہے  
اور اس میری کہلی نصیحت کر نیکیو اپنے خیر خواہ سے بخانی آخر لاچار ہو کر نصیحت کرنیکا تیسرے طریقہ اختیار کیا  
میں پر تحقیق ظاہر کی مینی انپر دعوت اور ثابت کیا اسکو عقلی دلیلون اور قطعی حجتوں سی پوشیدہ ہی  
کے مینے انکو دعوت اور اوکی کشفی دلیلون اور وجدانی حجتوں ثابت کیا سو ظاہر اور پوشیدہ طور کے  
دونوں طور سے سمجھایا مینی تاکہ دونوں بدگمانیاں ہی دفع ہو جائیں یعنی ظاہر بایں کی بدگمانی پوشیدہ  
اور پوشیدہ بیان کرنیکی بدگمانی ظاہر کی بیان سی درموج جائی لیکن دیجھا مینی کہ تینوں طریق سی دعوت  
کر نیں کچھ فائدہ ہوا اور خطابی اور عقلی اور کشفی تینوں قسم کی دلیلون کی بیان کرنیسی کچھ حاصل ہوا  
اور اوکی ظاہر ہی احوال کو دیجھا مینی کہ اس کفر اور گناہوں کی شامت سی چالیس برس ہوئی کہ قحط میں  
بتلا ہیں کہیتیاں اور باڑیاں اور مال اسباب اور غابو انکی سب خراب و ہلاک ہوئی ہیں اور غور تین  
انکی تاریخ ہو گئی ہیں اور اولاد ہونے بند ہو گئی اور جیسی اور نہرین انکے سب خشک ہو گئے ہیں سو وقت یہ

لَقَدْ اَنۡتَ اِلَیَّ اَعْلَنتُ لَکُمۡ  
یعنی بتلایا مینی اوکی علانیہ بلا نیکیو ساتھ پوشیدہ بلا نیکی پس حاصل یہ کہ بتلایا  
اوکو بات و دن پوشیدگی اور ظاہر میں اور ایسا ہی کرتا ہے امر بالمعروف کر نیوالا کہ پہلی بتلایا ہی آسان  
طریقہ سی پر سختی سے پہلے زیادہ سختی سی پس پہلی شروع کی حضرت نوح فی نصیحت کرنی پوشیدگی  
میں پر جب نہ قبول کی وہ نصیحت تو دوبارہ نصیحت کی بجا کر پر جب اور سکا پہلی شہنوا تو تبارا نصیحت کی تاکہ  
جمع کرنیکے در بیان پوشیدگی اور ظاہر کے  
کَہَا تَقۡنِیۡلَہٗ لَقَدْ اَنۡتَ اِلَیَّ دَعُوۡتُکُمْ جَہَاۡلًا مینی اوکو تیری  
عبادت کی طرف بر ملا اور کھلے ہر ایک انکیو جمع اور مجلسوں میں اور انکو کہلا کہلا الزام دیا مینی اور اس بات کو  
ثابت کیا مینی کہ غیر اللہ کی عبادت دنیا میں حجاب کا اور عقیقی میں عذاب کا سبب پڑے اور حق تعالیٰ کی  
عبادت جمال کی انوار حاصل ہونیکا اور اوکی مہربانی کا سبب پڑے تاکہ اوکی بدگمانی دفع ہو جائی لیکن  
دیجھا مینی کہ اس کہلی نصیحت ہی ایک اور بدگمانی انکی دلیمن پیدا کی مینی وہ یہ سمجھی کہ پہنی سکی پوشیدہ ہو  
جو ناما تو اوکی عوض میں ہو سکی سامنی الزام دیا ہی اور ساری سخت اور نصیحتی چاہتا ہی چاہنے عربین  
یہ مثل مشہور کہ اَللّٰہُ یُؤۡتِی الدَّیۡنَ لِمَنۡ یَّشَآءُ یعنی نصیحت کر کے سبکے سامنی رنج و قلق میں ڈالنا ہے  
اور اس میری کہلی نصیحت کر نیکیو اپنے خیر خواہ سے بخانی آخر لاچار ہو کر نصیحت کرنیکا تیسرے طریقہ اختیار کیا  
میں پر تحقیق ظاہر کی مینی انپر دعوت اور ثابت کیا اسکو عقلی دلیلون اور قطعی حجتوں سی پوشیدہ ہی  
کے مینے انکو دعوت اور اوکی کشفی دلیلون اور وجدانی حجتوں ثابت کیا سو ظاہر اور پوشیدہ طور کے  
دونوں طور سے سمجھایا مینی تاکہ دونوں بدگمانیاں ہی دفع ہو جائیں یعنی ظاہر بایں کی بدگمانی پوشیدہ  
اور پوشیدہ بیان کرنیکی بدگمانی ظاہر کی بیان سی درموج جائی لیکن دیجھا مینی کہ تینوں طریق سی دعوت  
کر نیں کچھ فائدہ ہوا اور خطابی اور عقلی اور کشفی تینوں قسم کی دلیلون کی بیان کرنیسی کچھ حاصل ہوا  
اور اوکی ظاہر ہی احوال کو دیجھا مینی کہ اس کفر اور گناہوں کی شامت سی چالیس برس ہوئی کہ قحط میں  
بتلا ہیں کہیتیاں اور باڑیاں اور مال اسباب اور غابو انکی سب خراب و ہلاک ہوئی ہیں اور غور تین  
انکی تاریخ ہو گئی ہیں اور اولاد ہونے بند ہو گئی اور جیسی اور نہرین انکے سب خشک ہو گئے ہیں سو وقت یہ

سو چا میں کہ اب یہ لوگ اس بلا میں گرفتار ہیں اور جان سی بنگاہ میں ایسی وقت میں اس دینیو کے متعلق لاچار  
 والا کہ گورہ پر لایا جا ہی شاید اس دینیو نفع کو دیکھ کر میرا کہنا قبول کر لیں اور راہ پر آجا دیں پھر جیسا طریقہ  
 کی بہتری اور خوبی نہر کہلایا ویکی تو اس وقت انکی نیت ہی درست ہو جائیگی اور اپنی مطلب کو ہی پہنچ جائیگی  
 اس بات کو اپنے دل میں سوچ کر دوسرا ڈینگ ڈالا اور دعوت اور سبجائی کا طریقہ دوسری طور سے شروع کیا  
 فقلت انہ عسری فقلت استغفر فاس تگارتہ گان عفا گرا لا یسرسل  
 السماء علیکم میدراؤمید کویا موال و تبین لکوجبت و یجعل لکم  
 پس کہا میں نے طلب بخشش کی کہ وہ پروردگار اپنے ہی تحقیق وہ ہی بخشی والا تو یہی تہر مینہ ریزندہ اور ہی دے  
 دیوی تمکو مال اور فرزند و دیوی تمکو باغ اور پیدا کرے تمہاری ایسی بہرین کے لئے تو میں کہاں ہ  
 بخشو او اپنے رب سے بیشک ہے بے بخشنے والا جو پورے آسمان تہر دہارین اور بہرین دی تمکو مال میں پور  
 اور بنا دی تمکو باغ اور بنا دی تمکو بہرین کے لئے نفساں طلب بخشش کرو میں نے کس سے اس کی بخشش  
 مانگنی والا اگر کافر ہوتا ہے تو بخشش مانگنی کفر سے مراد ہوتی ہی اور گنہگار مومن ہوتا ہی تو بخشش مانگنی  
 گناہوں سے مراد ہوتی ہی وہ ہی بخشی والا یعنی اسکو کہ رجوع کری اوسکی طرف میں تمہارا ہی یعنی بہت  
 تریریکا و قید کون زیادہ دیکھا اور بہرین کہ جاری ہوگی تمہاری باغون اور کہیتون میں کے مال  
 فقلت استغفر فاس تگارتہ گان عفا گرا لا یسرسل  
 عبادت اور پرہیزگاری جیسی چاہی سب شرطوں کی عایت سی بہرین ہو سکتی سیلی کہ بیشک و بخشی والا  
 گناہوں کا ہی اور اگر سب گناہ اور برائیاں تمہاری نہ بخشیکا تو اتنا تو ضرور سہوگا کہ یہ جو تم اپنے گناہوں کی  
 دیال سی اس بلا میں گرفتار ہو اس دنیا کی بلاؤں سے تو نجات پاؤ گی نیز میں نے پہنچا کہ بدلی کو تہر سرتی  
 نہ اسطور کے جیسے خنات لی قحط کی دنو میں آتی ہے اور تمکو جو بی طمع والا کہ حسرت و افسوس میں گرفتار  
 کرتے ہے و قید کون زیادہ دیکھا اور کھانسی مالوں کی بہت سی یعنی کہیتون اور چراگا ہوں اور جانوروں  
 اور انکی نسل اور وہ اور کھی گی پیدا اس کی زیادتی سے اور مددگاری کے لگا بیٹوں سے یعنی اولن رطوبتوں  
 جو حیض کی استحا کے واسطے مستعد ہوں اور اب تمہاری عورتوں کی بدلتی خشک ہو گئی ہیں جن کی قابل نہیں  
 رہیں جیسی برسات کا پانی قحط اور یسوست کی غلیبی سے خشک ہو گیا ہے اور تمہاری سی ہی خشک ہو گئی ہے  
 وہ ہی لطفہ ہونکی قابل نہیں رہی پس جب تمام عالم میں رطوبت پیدا کی تو وہ رطوبت ہی تمہاری  
 اور تمہاری عورتوں کی بدلتی پھر آویگی اور یہ برسوں سی یسوست جو تمہاری مزاج پر چھا گئی  
 ہے اوسکے ساتھ وہ رطوبت ملکر عدال بہم پہنچا ویگی اور یہ عدال کا بانی جانا والا دنو میں یعنی بیٹوں کا  
 سبب نہ بیٹوں کا اس واسطے کہ انکی پیدا اس کی واسطی رطوبت کی کثرت چاہی سیلی کہ عورتوں کا مزاج  
 بہت مرطوب ہوتا ہے و یجعل لکوجبت یعنی اور کونیکا واسطے تمہاری باغ و کہیت بانی کی کثرت  
 اور چشمی اور کونو کی چاری ہو سی و یجعل لکوجبت اور کونیکا تمہاری ہی بہرین جاری برسات اور زمین  
 کے بانی مٹی کی سبب اور بہار و زمین بانی جمع ہونی اور بہتہ آہستہ آہستہ میں اور خشک نہ ہونے کا

لا  
 فہم نہ را  
 یکم اللہ  
 الرضا  
 بیت  
 ہر وقت

ہوئی سب سے پہلے یہاں پر جانا چاہی کہ اس آیت کا مضمون اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ گناہوں کی شامت سی ہی  
 کیسے قحط پڑتا ہے اور مال اور اولاد کی بلا میں اور کسبت اور باغونگی خرابی اور بربادی میں لوگ مبتلا ہوتے ہیں  
 اور استغفار کرنا اور سب سے پہلے شریعت میں صلوٰۃ الاستغفار مقرر فرمائی ہی اور استغفار کا  
 اوسمین حکم فرمایا ہی چنانچہ یعنی رحمۃ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زانی میں ایک بار قحط پڑا جس کا  
 کو آپ نے استغفار کیا اس کے گئی اور منبر پر چڑھتے تھے کہ دعا کریں اور بانی حق تعالیٰ کی درگاہ میں مانگیں لیکن منبر  
 جا کر وہی استغفار کے کچھ پہنکھا اور منبر سے اتر آئی اور مکان کو چلی جب مکان پر پہنچی تو لوگوں نے غم  
 کیا اور امیر المومنین مینہ کی طلب کی دعا اپنے لئے آپ نے کہا کہ مینی بڑی عمدہ اور قوی سب سے مینہ کو طغیایا ہے  
 اور یہ آیت اپنے پر سے راوی کہتی ہیں کہ پہر بانی اتنا بڑا کہ قحط بالکل دور ہو گیا اور بیچ بن صبح حسن صبری  
 رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص اونکی پاس آیا اور قحط کا شکوہ کیا اور نہوں نے اوس سے کہا کہ استغفار  
 کیا کہ ہر دوسرا شخص آیا اوسنی اپنے فقر و فلاس کا گلہ کیا اوسکو ہی یہی فرمایا کہ استغفار کیا کہ ہر تیسرا شخص آیا  
 اور کہا کہ میری ماں لڑکا نہیں ہوتا ہی آپ دعا کیجی کہ حق تعالیٰ مجھ کو دعا عانت کری اپنی اوسکو ہی یہی کہا  
 کہ استغفار کیا کہ ہر چوتھا شخص آیا اور اوسنی اپنی کہتی بڑی حاصل کی شکایت کی کہ اوسمین کچھ پیدا نہیں ہوتا  
 اپنے اوسکو ہی استغفار کر نیکی نصیحت کی ابکی مجلس کے لوگوں نے پوچھا کہ اپنے چاروں کو ایک ہی امر کی نصیحت  
 خالی آنکہ ہر ایک کا معاملہ جدا ہوتا اپنے فرمایا کہ مینی کچھ اپنے طرف سے نہیں کہا بلکہ حق تعالیٰ نے خود قرآن  
 شریف میں فرمایا ہی کہ ان چاروں آفتوں کا دفعیہ استغفار ہی اور اسی آیت کو اپنے پڑھا اور حضرت امام اعظم  
 ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کی دلیل سی کہتی ہیں کہ استغفار حقیقت میں دعا و استغفار کا کرنا ہے  
 نماز و خطبہ اور اور نمازات اوسکی کچھ ضرورت نہیں یعنی اگر ہو تو بہتر ہے نہیں تو کچھ جہل میں مقصود نہیں دعا  
 و استغفار سے یہ حاصل ہوتا ہی **مسئلہ** نماز و استغفار جماعت سے مستحب ہی کہ جنگل میں  
 نفل کراد کریں مانند نماز عید کی ساتھ تکیہ تہ اور خطبہ اور قرات چہری کی نزدیک احمد اور شافعی اور صاحبین  
 کے اور امام مالک کے نزدیک مانند نماز فجر کی قرات چہری سے پڑھے اور خطبہ ہی پڑھے اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک  
 استغفار میں نماز نہیں ہی بلکہ امام اور اور لوگ پرانی ہی کہ ہر ونسی جنگلین نکلا کر دعا و استغفار کریں لیکن  
 اب مذہب حنفی میں فتویٰ صاحبین ہی کی قول پر ہی کہ نماز پڑھیں یہ مدارج النبوة میں لکھا ہی اور ترمذی  
 کے نزدیک عینی امام شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل کی نزدیک اگر کسی ایسے ہی لوگ نماز پڑھیں تو  
 جائز ہے اور سب سے نماز میں دو خطبے ہیں بعد نماز کی اور دوسرے خطبہ میں تیون اما سون کی نزدیک امام  
 اور اور لوگ چادرین اپنی پہرین یعنی دائیں طرف کو بائیں طرف کریں اور بائیں کو دائیں طرف اور نیچے  
 کی طرف اوپر اور اوپر کی طرف نیچے کریں اور صاحبین کی نزدیک فقط امام ہی چادر پہری اور سب امام  
 متفق ہیں سپر کہ اگر پہلے روز مینہ نہ ہو تو دوسری اور تیسری دن ہی نکلیں اور کفار اور دوسرے  
 خلائق کے ساتھ نہ نکلیں اور مدارج النبوة میں لکھا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استغفار میں دست  
 مبارک بہت اونچی اٹھاتی ہی حتیٰ کہ سفیدی نعلون کی ظاہر ہوتی ہی اور خطبہ میں آنحضرت سے یہ قول

استغفار ہر ایک کی ہی ہے

ابو حنیفہ  
 ابو سید  
 اس طرح  
 منقول ہے

نماز استغفار



پیدا نش مین نظر غور کرو و فکر خفا فکر اوج اور بیشک پیدا کیا ہی تمکو نبات نبات کا اور ہر رنگ پہلی رنگ سے  
بہتر و خوب ہی اور ہر دوسرا طور تہا ہی تہا کا سبب ہوتا ہے پہلے کی نسبت سی چنانچہ پہلی غنا صرتی پہر  
غذا کو آئینہ ترکیب دیکر تہا سے اصل درست کی پہر اویسی لطفہ کو بنایا پہر اوسکو خون بستہ کیا پہر اوسکو  
بند ہی بولی گوشت کی کی پہر اوسمین بعضی کو ہڈی اور بعضی کو نرم گوشت بنایا اور یہ سات طور بدینین  
روح آئینکے پہلے ہوئی تھیں پہر حیرت و حیرت کی تو تم بچہ ہو کر ان کی پیٹ مین مقید ہوئی ہنا جلد ایک جگہ سے  
دوسرے جگہ جاننا تہا بانوشتی پہنچے خواہش کی موافق کچھ کام کرتا یا آنکھ سے دیکھنا یا کان سے سنا  
کچھ پہنچتی ہوشتکتا تہا پہر اوس قید خانہ سی خلاصی دی اور ان کی پیٹ سی صحیح سالم باہر نکالا  
اور ان کی دود کی لذت تکو ملی اور اوسکے گو دین پلنی لگی اور دو دیننی بچی کہلائی اور کچھ پلنی جلنی  
دیکھتی سننے کے طاقت تکو عنایت ہوئی پہر پٹنی پہر نیوالی بچی ہوئی تم اور جلنی پہر نیسی سیر تما شیکے لذت  
تکو ملی لیکن اپنے ہے گہر اور کوچی مین پہر تو جوان ہوئی اور بازار اور باغ اور دریا اور مجلسوں کی سیر دیکھنا  
لوگوں کا اور ستا خوش آواز کا تکو عنایت ہوا پہر جوانی کی کمال کو پہنچی اور دور دورا سفر کر کے مال کمانا  
شروع کیا پہر متوسل عمر کو پہنچی اور عقل و تجربہ اور تدبیر مین کمال کو پہنچکر بڑا مرتبہ اور نام حاصل کیا تہا پہر  
تکو بڑا پالے کے طرف پہر اتاکہ آخرت کی سفر کی دستے مستعد اور طیار ہو جاؤ اور قوت شہوی اور غضب کی  
مستعمل و کم زور ہوئی سبب حق تعالیٰ کی راہ چلنی کی موانع تھیں دور ہو جائیں اور اوس عالم آخرت کو  
ترقی کی سہا ب کچھ حاصل کر دہر یا وجود ان چیزوں کی تکو کیا ہوا ہی جو غیبت کو ظاہر پر اور معقول کو  
محبوس پر اور آئندہ کے گذشتہ پر قیاس نہیں کرتی ہوا اور آفاق کو نفس کی ساتھ مطابقت نہیں دیتے  
اَلَمْ تَرَ فَا لَہٗ عِزٌّ مَّخْضَرٌ لَّہٗ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰہُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طَبَقًا وَّجَعَلَ الْفَسْرَ فِیْہَا  
لَیْلَۃً وَّجَعَلَ الشَّمْسُ سَیْرًا جَآءَ کیا نہیں دیکھتی تم کہ کیونکر پیدا کیا خدا نے سات  
آسمانوں کو تو ہر تو اور بنایا چاند کو درمیان انکی روشن کر نیوالا اور بنایا سورج کو چراغ چمکنی والا  
فہم کیا تہا نہیں دیکھا کیسے بنائی اللہ نے سات آسمان تہرے اور کیا چاند آسمان اجلا اور  
سورج چراغ جلا ۛ **تفسیر** ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ چاند سورج  
کے موبہ تو آسمانوں کی طرف ہیں اور زمین زمین کی طرف ہیں تو چاند کا گہر نیوالا تا م آسمانوں کو ۛ  
ملا ۛ کیا نہیں دیکھتی ہو کہ کس طرح پیدا کی خدا تعالیٰ نے سات آسمان طبق طبق یعنی  
ایک طبقہ کے دہر ایک اور ہر طبقہ مناسب اور بلندی اور کشادگی اور بڑائی مین اپنے نیچے طبقہ سے زیادہ ہے  
اور کر دیا ہے چاند کو ان ساتوں آسمانوں کی درمیان زمین کی روشنی کا سبب کامل جو در ستاروں کی روشنی سے  
زیادہ ہے گویا کہ اوسکی روشنی کی مقابل مین اور ستاروں کی روشنی نہیں ہے تاکہ یہ دلیل موبہ نباتات پر کر  
علمانی عالم مین نور کا فیض پہنچا ناممکن ہے اور کر دیا ہے سورج کو ایک چراغ جگمگا اسطور کا کہ چاند کی روشنی  
حقیقت مین اسی چراغ سے ہے جب طرح معیقل کے ہوئی لوبی کی تختی پر چراغ کی روشنی پڑ کر اوس تختی کو  
جگمکا دیتی ہے تاکہ تم لوگ سمجھو کہ عالم نور مین یہی ایک ایسے ذات در کار ہے جو فیاض کی مبداء ہے

الْمُتَرَفِّعِينَ عَنَّا كَذَّبُوا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبْقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ

تقریر کے وقت جمل الشمس سے را جہا کیا نہیں دیکھتی تم کہ کیونکر پیدا کیا حالانکہ

فصل: کیا تھی نہیں دیکھا کیسے بنائی اللہ نے سات آسمان تہ بترہ اور کیا جاندا و منہ اجلا اور

سُورج چراغِ جلاّتِ نفسیہ ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سی منقول ہیں کہ جاندو سوج

ملک کا بہنہز و دیکھتے ہو کہ کس طرح سد اکبر بنیاد کے لئے لایا گیا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ

یہ طبقہ کے اوپر ایک اور ہر طبقہ مناسب اور بلندی اور کثافت اور طرائق میں اپنے نیچے کے طبقہ سے زیادہ ہے

دور کر دیا ہے چاند کو ان ساقیوں آسمانوں کی درمیان میں روشنی کا سبب کامل جو درستاروں کی روشنی ہے

کائنات میں نور کا فیض پہنچانا ممکن ہے اور کرویا ہی سورج کو ایک چراغ حکمتا اسطور کا کا جاننا کہ اور

یقیناً میں اسی چراغ سے ہے جب طرح مصیقت کے ہوئی ہو یہی کی تختی بر چراغ کی روشنی پڑ کر اوس تختی کو

[illegible]



اور اس کی سبب سی جو ہستہ اور لیاقت اس کے رکھتی ہیں مستفید اور منور ہو وین اور اپنے ترقی کا احوال  
پہنچنے والی ترقی کی نسبت سی اس طور پر قیاس کر لو اور یہی جان لو کہ علم و عمل میں ترقی کی پوری ک  
سبب حکمت اور تاریکی دور ہوتی ہی اور نور اور روشنی کی طرف ترقی حاصل ہوتی ہی جیسا کہ سیدنا  
کے طور و نمونہ ترقی کا حصول یعنی بچپن سی جوانی کو اور جوانی سی بڑاپی کو پہنچا حکمت اور قدرت میں طبیعت  
کی تابعداری سی ہوتا ہے اور اگر عالم علوی کی ترقیات کی درجی اپنے پست بہت سی ہے تم دریافت  
ہنہیں کر سکتی ہو تو عالم عقلی یعنی دنیا کی ترقیات اور تربیتی میں نظر کرو واللہ انکم الخ عن نزی

وَاللّٰهُ اَنْتَ تَكُوْنُ مِنَ الْاَرْصَالِ نَبَاتًا ثُمَّ يَخْبُثُ فِيْهَا وَيُخْرِجُ مِنْهَا حَبًا  
اور خدا ہی اگایا تم کو زمین سی ایک قسم کا آکا نا پھر پھر لیجا لیکا تم کو زمین میں اور نکال لیکا تم کو نکال لیکھو گا

۵ **فصل** اور اس دنیا او گایا تم کو زمین سی جا کر پھر دو پھر اگر اوس میں ڈال لیکا اور نکال لیکا تم کو با پھر  
**موت و تنفس** او گایا ہی تم کو یعنی پیدا کیا ہی تم کو زمین سی پھر پھر لیجا و لیکا تم کو اوس میں

بعد مرنیکے اور نکال لیکا تم کو یعنی روز قیامت کی **۱۱** وَاللّٰهُ اَنْتَ تَكُوْنُ الخ اور اللہ تعالیٰ ہی  
اگایا تم کو زمین سے پہلی کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو تم سب کے باب ہن زمین سے پیدا کیا پھر ان کی

اولاد میں نطفہ کو پیدائش کا بیج پھیرایا اور نطفہ کو غذا سی پیدا کیا اور غذا بناتی ہی یا حیوانی اور  
پھر دونوں چیزیں زمین سی پیدا ہوتی ہیں بعضی بلا واسطہ اور بعضی بواسطہ سو تم کو پھر چند زمین سی بلا واسطہ

ہنیں پیدا کیا تاکہ یوں کہا جاویں وَاللّٰهُ اَنْتَ تَكُوْنُ الخ اور تم کو پھر پھر لیجا لیکا تم کو زمین سے پھر پھر لیجا لیکا  
ہن اَنْتَ تَكُوْنُ الخ اور تم کو پھر پھر لیجا لیکا تم کو زمین سے پھر پھر لیجا لیکا تم کو زمین سے پھر پھر لیجا لیکا

کہ اصل قریب تمہارے جو نطفہ ہے سو وہ زمین سے پیدا ہوتا ہی لیکن ایک اٹلی سی اور اصل بعد تمہارے  
یعنی پہلی حضرت آدم علیہ السلام ہیں جو بیو اٹلی زمین سی پیدا ہوئی ہیں اور صحتی دنیا کی جسم ہن

اولن سب کے ذیل بخوار زمین کا جسم ہی اسی جو جلنی والا ہی وہاں سکور وندا ہی اور باوجود اس ذائقے  
جو تمہاری صہل میں پائی جاتی ہی پھر تم کو اس عزت والا پیدا کیا کہ دنیا میں ظاہری عزت و بزرگی

سی نواز یعنی غنی اور حاکم اور بادشاہ کیا اور دین میں نبوت اور رسالت اور امامت اور خلافت اور  
قطیعت اور ارشاد اور ولایت کی بزرگیوں سی عزیز و سرفراز کیا ثُمَّ يَخْبُثُ الخ پھر پھر لیجا لیکا تم کو

زمین میں باوجود اس تمہاری بزرگی کی جو تمہی حاصل کی تاکہ تمہاری بزرگی کی سبب زمین ہے  
قدر و منزلت پیدا کرے اور تمہاری بزرگوں کی قبریں متبرک اور زیارت گاہ عام و خاص لوگوں کی ہو

وَيُخْرِجُ مِنْهَا حَبًا الخ اور نکال لیکا تم کو زمین سی دوسری بار نکال لیکا تم کو زمین سے پھر پھر لیجا لیکا  
نطفہ سے نکالا تھا اور اس دوسری بار کی نکالنی میں زمین کے اجزاء کو تمہاری وجود میں بہت

ترقی اور عظمت حاصل ہوگی جو کیسے و نعم و خیال میں ہنیں آسکتی ہی اوس درجہ کی بزرگی  
حاصل ہوئی سبب تمہارے جسم اوس مالک الملک کی مشاہدہ اور دیدار کی لیاقت پیدا کر لیکا  
اور سبکی ہمیشگی کی حضوری اور عبادت کی مشرف ہوگا اور اگر تمہاری خاطر میں یہ شبہ گزری کہ

سورۃ نوح  
اللہ تعالیٰ ہی  
پیدا کیا  
پھر پھر  
لیجا لیکا  
تم کو  
زمین میں  
پھر پھر  
لیجا لیکا  
تم کو



مال اور ملاکی کثرت سے بہتری کو حاصل کرتی ہیں تو یہی کچھ مضائقہ نہ تھا اس واسطی کہ اوس صلوٰۃ اگرچہ  
ملا اور دن اور اولاد والو کی پیروی میں انکو ہی مال کی جمع کرنی اور کثرت سی اولاد ہونے کی محبت ہوتی اور یہ  
محبت حق تعالیٰ کی راہ سے انکو دور کرتے ہے لیکن جو مال جمع کیا ہو اور اولاد باقی نہ ہو البتہ کمال کے  
رضامندی میں صرف کرتے اور اوسکو آخرت کی ثواب کا وسیلہ کرتی تو یہی حق تعالیٰ کی راہ کی نزدیک  
ہو جاتا اور انجام انکا اچھا ہوتا اگرچہ ابتدا انکی اچھی نہ تھی **وَاِنَّا الْاَعْلٰیۃُ یَاٰخُوْاۤ اَیْمٰمِ** یعنی عہدت باہلوانی  
اور سیرائی کا خاتمہ برہی اور میری مخالفوں کی متابعداری کی سوا کسی طریقہ کی مٹانی میں انتہا درجہ  
کوشش کرتے ہیں اگر فقط میرے نافرمانی اور میری مخالفوں کی فرمان برداری سے عین ہوتی تو یہی انکی  
صلاحیت پر اپنے توقع باقی رہتی سو یہ بات نہیں ہی بلکہ انہوں نے اس طریقہ کو بر کر کی خاطر کوشش  
واسطی کا یہی بات ٹھیرائے ہے کہ عوام لوگ انکی خیر میں نہیں جائیں اور وہ برائی اور خیر ظاہر نہ  
کے **عَزٰوِیْ وَتُکْرٰوْا مَکْرًا کَبٰرًا** اور مکر کیا رسیوں کی مکر بڑا **فَہُوَ** اور داؤ کیا  
بڑا داؤ **مَوٰیۃ تَفْسٰیۃ** اور فریب کیا ہی ان لوگوں نے ایسا فریب کہ اس سے زیادہ فریب  
ہو نہیں سکتا ایسی کہ پیغمبر کی مقابلہ میں انکی دین کی انکار کے واسطے کا فر اور مکر جو جو فریب  
کرتے ہیں وہ تین قسم کی ہوتی ہیں اول قسم یہ ہے کہ رسول کے رسالت میں اور انکی رسالت کی  
مستی ہونے میں شبہ نکالتی ہیں جیسا کہ معظمہ کی کفار اور کفار کیا کرتی تھی کہ اگر یہ رسول ہوتا تو کہا تا یتینا  
اور باز او نہیں پھرتا اور فقیر نہ ہوتا اور ادبیت سی باتیں و اہیات کہا کرتی تھی لیکن یہ مکر و نکاح سہل  
اور اسکا وضع بیت آسان ہی کہ بڑے بڑے معجزے و کھلا کر رسالت ثابت ہو سکتی ہی اور دوسرے  
قسم کا فر و مکر کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی ربوبیت میں کہ حضرت پیغمبر نے تین اسی طرف منسوب  
کرتے ہیں اور اسکا پیچھا ہوا اپنے تین کہتی ہیں شبہ نکالیں اور اپنے تین خود مختار ظاہر کریں  
اور اپنے محتاج ہونیکو حق تعالیٰ کی طرف پوشیدہ کریں اور اوسکی حکموں کو اپنے ذمہ سے ساقط کر چھین  
فرعون کرتا تھا کہ کہی کہتا ہوا **اِنَّ رَبَّ الْعٰلَمِیْنَ اَرۡحَمِیْ** کہتا تھا **اَنَاۤ اَدۡبُکُمۡ اَلَا اَعۡلٰی** اوسکی کہتا تھا  
**مَا عَلَیۡتُ لَکُمۡ مِّنَ اللّٰہِ عَیۡبٰۃٍ** سو یہ مکر پہلی مکر سے ہی آسان ہی اسی کی کہ حق تعالیٰ کی ربوبیت  
کی دلیلین رسولوں کی رسالت کی ثبوت کی دلیلوں سے زیادہ تر ظاہر نہیں اور جبکو تھوڑی ہی عقل ہی وہ  
حق تعالیٰ کی رب ہونیکا انکار نہیں کر سکتا ہی اور تیسری قسم یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی ربوبیت کا یہی ظاہر ہیں  
قائل ہوا اور رسول کی رسالت کا یہی لیکن اسکی ساتھ اسکا عقائد و یہ ہو کہ رسولوں کا علم عوام لوگوں کی  
رغبت اور خوف و لایسکی ہی ہی اور کہنی اور کم عقلوں کی سمجھانیکے واسطے اور دن لوگوں کو راہ پر لانا  
اور انکی برا بھونکو چوڑا نا مناسب اور بہتر ہے لیکن وانا اور بابیک میں جو ہر چیز کی حقیقت کسی کا حق  
واقع ہیں انکو پیغمبر کی نصیحت کی کچھ حیات نہیں ہے اور وہ لوگ خطابات اور حکام سے مخاطب ہے  
محکوم ہی نہیں ہیں جو علم نصیحت و بند کا رسول رکھتی ہیں اوس سے دن لوگوں کا مرتبہ بڑہ کر ہی  
اور ربوبیت و رسالت کی حقیقت کو جھدر یہ لوگ جانتی ہو جیتی ہیں اور تنہا رسول نہیں ہو جیتی سلی







[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

جاتی تھی اور وہ جلتی جاتی تھی اور یہ بھی اس آیت سے معلوم ہوا کہ نافرمانوں کی موت کیسی طرح سی ہو جاتی تھی  
 ونبی سی یا لکین جلتی سی یا جانور کی کہا جانیسی لیکن قبر کی عذاب میں ضرور گرفتار ہوتی ہیں اور جو کچھ دوسرے  
 مردی پر جو قبر میں گاشا جاتا ہی ہوتا ہی وہی کسپر ہی ہوتا ہی ایسی کہ جو کچھ عذاب ہی سورج پر ہے  
 نہ بدن بترکہ بدن کا باقی سنا عذاب کے وسطی شرط ہو کہ کچھ قائل ہے نہ پائیا حضرت نوح عہم کی قوم کی  
 اپنے معبودوں کو کہ جنگو پوجتی تھی اس امید سی کہ وقت بڑی پر کام آوینگی اور مصیبت میں مدد کرنیکی  
 سوا حق تعالیٰ کی مددگار نہیں نہ وہ ان اوشی محبت کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی  
 فریاد کو پہنچا اور نہ یعوق کی حمایت کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی  
 میں غرق ہوئی انکو بچاتی یا برنج کی عذاب تھی نہ میں جلتی کو اوشی دفع کرتی سوا کی گھر آگ  
 اور حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کی موافق ظاہر ہوا اور جب طوفان کی پانی کی زیادتی ہوئی اور آسمان  
 پر سنا اور زمین سی ابلنا شروع ہوا اور حضرت نوح عہم اپنے لوگوں کی ساتھ کشتی میں سوار ہوئی اور کافر  
 و فاسق بھی لیکن بعضی کافر و کلمہ کہ پہاڑ کی چوٹیوں پر اور اونچی مکاںوں پر پہاڑ کی جاسی تھی ہیں اور  
 بعضی حضرت نوح عہم کی زبان سی اس طوفان کا حال سنا تھا تو اس خوف سی شیشے کی مکاں  
 پہاڑ و غیرہ صیاط کی وسطی بنا رکھی تھی اور کبھی مہینوں کا کہا نا پیا ہی اوسین رکھا تھا سوا وقت اول  
 مکاںوں میں جا کر بخوف ہو کر بیٹھی تھی حضرت نوح علیہ السلام کی یہ حال دیکھ کر اندیشہ کیا کہ ایسا ہو کہ بعض  
 کافر اس عذاب سی اس حکمت سی بحج جاوین اور پر کفر کا تخم جیا نہیں باقی ہے یہہ وہہ کہ پر درگاہ  
 الہی میں دست بدعا ہو کر عرض کی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہی **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ الْاِسْرَافَ** اور کہا نوح کی ہی اس  
**قَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ الْاِسْرَافَ** کا ذکر کرتے **الْاِسْرَافُ** من الکفر یعنی **دَسَاسُ** اور کہا نوح کی ہی اس  
 میری امت چھوڑ زمین پر کافر و فاسق کسی کسی والیکو **فَسَخَّرْنَا** اور کہا نوح کی ہی اس  
 منکروں کا ایک گہر بنے **وَاللّٰهُ صَوَّاهُ تَقْسِیْرٍ** **وَقَالَ نُوحٌ اَلَمْ اَکُنْ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ** اور کہا نوح کی ہی اس  
 تو ہی مجھ کو اس قبولیت سے سرفراز کیا ہے اور میری قوم کی سرفرازوں اور بکاروں کو جنہوں کی عوام  
 لوگوں کو ہی فریب دیکر خراب کیا تھا طوفان کی عذاب میں گرفتار کیا ہی تو ایک عرض تیری جناب میں اور  
 کرتا ہوں **وَقَالَ نُوحٌ اَلَمْ اَکُنْ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ** کہ چھوڑ زمین پر چہاں چہرین نہ یہاں اور نہ اور کلمہ کافر و فاسق جنس سے  
 سرفراز اور بکاروں یا انکی مقلد اور تابع از میری قوم سی ہوں یا غیر اوسین سی کیو **وَقَالَ نُوحٌ اَلَمْ اَکُنْ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ**  
 گہر میں رہی والا اور جلتی والا اور دیکھ فیضال کی وزن پر ہے مشتق ہی داری یا دوسری اگر داری  
 یہ لفظ نکلا ہے تو ایسے معنی ہیں گہر میں رہی والا اور رہی والا اور اگر دوسری نکلا ہی تو اس کے معنی  
 ہیں پر سوا والا اور جلتی والا اور یہ لفظ فعال کی وزن پر نہیں ہی والا اور سوا ہونا چاہی تھا نہ دیکھ اور  
 حضرت نوح عہم اپنے کلام دعائے میں دیکھ کا لفظ لائی اور متغشا کہنا ایسے کہ ابلیس اور اس کے  
 دشمن کی بقا و قیامت تک آپکو معلوم ہی اگر ہر کافر جاندار کی ہلاکت روی زمین سی درگاہ الہی سی  
 طاعت کے تو ان کا کلام حق تعالیٰ کی تقدیر بہرہم کی مخالف واقع ہوتا اور حضرت انبیاء علیہم السلام تقدیر

یہاں لکھا کہ ہر کافر کی عذاب سی اور خواص ہی ہیں یہاں  
 لکھا کہ ہر کافر کی عذاب سی اور خواص ہی ہیں یہاں  
 لکھا کہ ہر کافر کی عذاب سی اور خواص ہی ہیں یہاں  
 لکھا کہ ہر کافر کی عذاب سی اور خواص ہی ہیں یہاں



اور ان آدمی شمعنا بنت النوح بنین اور مرد مومنان ہی مسلمان است نوح کی بن اور مرد مومنان اور مرد  
 سے تمام مسلمان بنی آدم کی بن اور قبول بعض امت موجود محمد کی ہی صلی اللہ علیہ وسلم اور بن عباس فرما  
 بن حبیبہ دعا نوح علیہ السلام کی بیج حق کفار کی مقبول بیشک ہوئی کہ وہ ہلاک ہوئی پس مجال ہے کہ آدمی  
 دعا اہل ایمان کی حق میں مقبول نہوی یعنی امید ہی کہ مومنوں کی حق میں ہی قبول ہی ہوئی ہو اور کہنا  
 فقیر کہ اس طرح دعا ہمارے پیغمبر کے روایت کی گئی ہی پس بشارت ہی مومنوں کو کہ ہم سب بخشے گئی ہیں  
 انشاء اللہ تعالیٰ **فذلک بحر** **وکیا عظیم** **الح** ای پروردگار میرے بخشدی مجھ کو جو کچھ تیری رحمتی  
 کے خلاف مجھ ہی ہوا ہو اور میری حق میں وہ گناہ کا حکم رکھنا جو جیسی ترک اولیٰ اور اجتہاد میں خطا اور  
 چوک اور بخشش میری مان باب کو اگرچہ وہ مرگئی تھی لیکن والدین کی مرثیہ بعد اچھی لا پر وہ جب ہی کراد  
 مغفرت کی دعا مانگین اور اپنے مقدور پر آدمی ہی حدتہ ہی دیا جانی اور حضرت نوح علیہ السلام کی آپ کا  
 نام ملک بن نوح تہا اور آپ کی مان کا نام شمعنا تھا النوح کی بیٹی لیکن یہہہ نوح وہ بنین بن جو اچھی اور  
 ہے بلکہ یہہہ اور شخص ہے اور عطا رحمہ اللہ کہا ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام کی ابا و اجداد میں حضرت آدم  
 علیہ السلام تک کوئی کافر نہ تھا سب مسلمان سوختی اور آپ کی والدہ ہی مسلمان بنین و لیکن کچھ آدمی اور  
 بخشش کراد سکی و سہی جو دخل ہو میری کشتی میں جو میرا چلتا گہری لیکن مسلمان ہو اسو سہی کراد سکی  
 کشتی میں ابلیس ہی تھا اور بخشش کا مستحق نہ تھا اور مسلمانوں کی بخشش اسلی طلب کی کہ ایسا ہو کہ  
 آدمی برائیوں اور گناہوں کی شامت سے کشتی ڈوب جاوے تو بگینا یہی ہلاک ہو جاوے اسلی کہ دنیا کی  
 عام عذابو عین جو انالیش کی و سہی ہوتی ہیں او عین کافر و مسلمان کا فرق و امتیاز بنین ہوتا ہی  
 اسو سہی جو ہلا کسی قوم برائی ہی تو او عین او کی کچی اور دیوانی ہی ہلاک ہو جاتی ہیں بلکہ جانور و گی  
 ہی خرابی ہو جاتی ہی **واللہو فی ذلک لآیۃ** اور بخشش ہی تمام مسلمان مرد و زن اور مسلمان عورتوں کو قیامت  
 تک جو ہوتی جا میں تاکہ آدمی اولاد کی گناہ جو ان پیدا ہو کر شیعہ ان لوگو عین کہ آدمی باب میں تاثیر  
 مکرین اور کشتی کو نہ ڈوبو دین **وکان ذلک الظہان** **الح** اور زیادہ مکران ظالموں کو جو شرک و کفر کی  
 سے ڈوب کر الگ میں جلیں گے مگر کہہ اور در اور عذاب اسلی کہ اگر دم بدم اپنے عذاب کی زیادتی نہ ہو چلا  
 اور ایک ہی طور پر عذاب رہیگا تو اس عذاب کی انکو عادت ہو جاوے گی اور نہ جاوے گی اور وہ عذاب ہو  
 معلوم نہو گا اور یہہہ ہی ایک طرح کی مغفرت ہی اگرچہ تہوڑی ہی ہی ہو علما آدمی کہا ہی کہ حضرت نوح  
 علیہ السلام دعا میں بڑی خوشخبری ہی تمام ایمان داروں کی و سہی جو قیامت تک ہوتی جاوے گی  
 اسلئے کہ کافر و کفر حقین جو اپنے بدعما کی تہی وہ درگاہ الہی میں بالیقین مقبول ہوئی اور آدمی قبول  
 آثار ہی ظاہر ہوئی کہ سب کافر ہلاکت ہوئی تو ایمان داروں کی حق میں مغفرت کی دعا جو اپنے کی ہی  
 وہ ہی بلا شبہ قبول ہوئی ہوگی اور مسلمان بخشش گئی و محمد علی ذلک اور یہہہ ہی علما آدمی کہا ہی کہ  
 اور سواع و غیرہ یا چون بت جو اوپر مذکور ہو چکی ہیں کچھ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کی و سہی خاص  
 بنین بلکہ برستی کے پاس موجود بن اور ہر ایک و کفری عبادت و محبت میں گرفتار ہے جان بوجہ کی یا نا دانستہ

نوحی بن نوح  
 کا مومن





صوفیہ رحمہم لہم کہتی ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کو تنگدلی اور غضب الہی کی غلبہ کی سبب سے دعاؤ کی وقت جوڑ کر  
 آگیا تھا اور افسوس ایک حالت طاری ہو گئی تھی سو خاصہ حال کی موافق اپنی حکم فرمایا ایسی کہ جنیت اور تاریکی ناز  
 سی جو لطفہ کہ پیدا ہو گا اور اسی تاریک و جنیت نفس کی تدبیر سی تربیت پاویگا تو بالیقین وہ یہی جنیت ہو  
 اور خباثت ہی کا استعداد پیدا کر بیگا جنیطح اولاد کا جسم کہ صفت میں دال کی جسم کی موافق ہوتا ہی جیسے  
 حبشی اور رومی اور حبیطح شاہ گرد اور مرید کہ کمال کی قسم میں اپنی اوستاد اور پیر کی موافق ہوتی ہیں ایسی کہ  
 کہ اَلْوَلَدُ الْاَوْحَاۤیِیَّةُ مِثْلُ الْوَلَدِ الْاِحْمٰیۃِ اِیۡتِیۡوۡا سِیۡطُوۡرِیۡ حضرت نوح علیہ السلام کا عرض کرنا کہ بی حال  
 کی نفرت سی تھا کہ کہنی انبیاء سی ہی ہو جاتی ہی حبیطح حضرت موسیٰ کی ماہتہ سی قطبی مرگیا کہ وہ حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام کی عمل کی نفرت تھی ہی سبب کہ حضرت نوح علیہ السلام کو اس عرض کی جو ضمین اونکی بی بی کی  
 کفر سے جکا نام کنگان تھا خبردار کر دیا حبیطح حضرت داود علیہ السلام کو اور باکی عورت کی مقدمہ میں دوشیز کو  
 قصے سے جو اسپین بکر یونین چیکر تے آئے تھے خبردار کر دیا تھا اور تحقیق استقام کی یہہ ہی کہ جو کیفیت ان  
 باپ کی باطن پر غالب ہوتی ہی اوس کیفیت تاثر اولاد میں بلاشبہ پائی جاتی ہی لیکن جو کیفیت مان باپ کی  
 باطن پر غالب نہیں ہوتی ہی اوسکی تاثر کا اثر اولاد میں پائی جانا کچھ ضرور نہیں ہی سی وسطی کہتی ہیں اَلْوَلَدُ  
 مِثۡلُ الْاَبِ اِیۡتِیۡوۡا جو حالت کہ باپ میں پوشیدہ اور غالب ہی اوسکا ظہور اوس میں ہوتا ہی پیر جب یہ فرق معلوم  
 ہو جکا تو اب جان لیا جا ہی کہ بعضے وقت میں بعضے کا فرون کی استعداد بڑھ ہی ہو ہی ہوتی ہیں  
 اور اونکی باطن پر صفائی کا غلبہ ہوتا ہی اور اوس جلی استعداد کی موافق اونکی اصل ہی پاکیزہ ہوتی ہی لیکن  
 ظاہر میں اپنی باپ داؤنکی دین پر ہوتی ہیں اور اپنی قوم کی عادت اور اپنی بزرگوں کی وضع اوس پر چڑھ  
 نہیں جاتی لیکن باطن اولنکا آفت سی بجا ہوا ہوتا ہی اس سبب اوس نورانیت کی حالت میں اونکی اولاد  
 با ایمان ہوتی ہی اور اونکی باطن کی حالات کا ظہور اونکی اولاد میں با یا جاتا ہی جیسی حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 آؤر سے پیدا ہوئی اور حضرت علی رضا ابو طالب سی سو جب حضرت نوح علیہ السلام فی اپنی قوم کا حال خراب  
 برس تک دیکھا اور اتنی مدت دور دراز میں کتنی زنانی اور قرن گذر گئی اور مردانہ کی لوگوں کا تخریب کیا  
 اور اونکی باطن کی استعداد کو خوب آڑ یا لیکن کسی میں صلاحیت کی بقاقت ندیکھی تب بالیقین اُنکو معلوم  
 ہوا کہ انہیں کسیکا پیدائشی استعداد سلامت نہیں رہا اور باطن اولنکا تاریک ہو گیا ہی جکے سبب سے تمام اونکی  
 کو چپا لیا ہی اور اولنکا کھڑے باپ داؤن کی پیروی پر اور قوم کی رسم پر نہیں رہا بلکہ اونکی دل سیاہ  
 تاب ہو گئی ہیں اب اوسنی اور اونکی اولاد سی ہرگز توقع ایمان کی نہیں ہی لاچار ہو کر سطور کی بدخوار و فک  
 لینی کی اور اس شرط و جزا کو درگاہ الہی میں یقین کی طور پر عرض کیا سو حق تعالیٰ کی درگاہ میں آ  
 رستے کے سبب سے اونکی دعا قبول ہوئی اور اوس قہار مالک الملک کی درگاہ سی اونکی قوم پر عذاب  
 نازل ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام پر کچھ ہی عتاب نہوا اور اونکی بی بی کنگان کا کا فر ہونا یقیناً اور عتاب  
 حمل نہیں کیا جاتا اور اونکی دعا میں شرط و جزا کا مضمون ہی اوسکی مخالف ہی نہیں ہی اوسطی  
 کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کلام کا مطلب ہی ہی کہ ان کا فردنی سوا ہی کا فرد فاجر کی پیدا ہو گا اس

سلام علیہ  
 ولادہ کا وقت  
 ولادہ  
 جسمانی کی  
 تندرستی  
 پیشینہ  
 علم  
 اولاد پر  
 ایسی ہی  
 ہوگی

اس سبب ہی انکایت و ابودھونا ضروری ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ کافروں کا جرم پیدا ہونے سے  
 کہ کہیں نیک نیتوں سے ہی بری پیدا ہونے میں لیکن اولیٰ اچھے صالح ہی پیدا ہوتے ہیں تو بعض  
 اولاد کی نیکی اور بعض کی بدی مقابل ہو کر فنا اور ہستی کے وجوب کی علت نہیں بنتی ہے  
**عزیزی** سورۃ النحل یہ سورۃ مکی ہے آیتیں اہائیں آیتیں اور دو سو  
 کلمے اور گیارہ سو چھپیس حروف اور دو سو کوچ ہیں اور نازل ہوئی یہ بعد سورۃ عرف کے اور اس  
 سورۃ کے رابط کی وجہ سورۃ نوح اور اس کی پہلی سورتوں کے ساتھ یہ ہے کہ سورہ نون میں یہ مضمون  
 بیان ہے کہ کہہ کے کافروں نے باوجود نہایت نزدیکی نسب کے رسول مقبول سے آپ کے حال  
 خلاق بزرگ پر وقف ہو نیکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر نہ سمجھائی اور دیوانگی کے نسبت  
 آپ کی طرف کرتے تھے اور سورہ حاقہ میں یہ مذکور ہے کہ یہ قرایسے بد بخت و شقی ہیں باوجود عقل و دان  
 کے دعویٰ کے قرآن مجید کو کہیں شاعر کا کلام اور کہیں کاہن کا کلام اور کہیں جبر کا بنا یا ہوا کہتے ہیں اتنی  
 سمجھ نہیں کہتے کہ اسکی حقیقت حال کو دریافت کریں کہ یہ کلام عجاز سے بہرہ ہوا کس قسم کا ہے اور کہا  
 آیا ہے اور زمین پر تو اسے اور زمین تو کونسا نیسے مقصود کیا ہے یہاں تک کہ سورہ معارج میں ان بوجہ کہ  
 جنوں کا اور بیفائدہ جہاں کرنا کافروں کا کہو کہ بیان فرما دیا کہ یہ کافر اپنی نادانی و جہالت سے حق تعالیٰ کے غلبہ  
 و عظمت کرتے ہیں اور سورہ فوج میں سوال کر صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے حضرت نوح علیہ السلام کی کامل  
 دعوت کا پورا قصہ بیان فرمایا یعنی جو دعوت کا حق تھا سورہ سجۃ اور ہذا رسال تک اپنی قوم کو اطلاع  
 سمجھایا اور لاچار ہی دیا اور ڈرایا ہی اور حکام میں انتہا درجہ کی سعی کی لیکن اون لوگوں نے اپنے باپ دادا کی  
 تقلید جو کفر میں کی تھی اسی ہرگز چھوڑا اور اسی پر سہا کرتے رہے اور اس سوتہ میں ارشاد ہوا ہے کہ حق  
 تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا تماشہ دیکھو اور خوب جان رکھو کہ وہ کونسا پیر خواہ اور چکر ہدایت کا کونسا دھڑکے ہلاک  
 ہے اپنی قوم کا حال دیکھو کہ بخوبی جانتے ہیں اور تسی نبی قرابت بھی کہتی ہیں اور ایک مجلس میں ہیں اور  
 کلام کے بڑے ماہرین اور ہر عقیدہ کہتے ہیں کہ اگر قرآن شریف کے سمجھنے اور اس کلام کے عجاز و رفیت  
 کو نہیں سمجھیں تو ساعدا و تامل کریں تو بخوبی سمجھ سکتی ہیں لیکن ہرگز نہیں سمجھتے بلکہ ایسے گمراہ ہیں کہ جان  
 بوجہ کہ انکار کرتے ہیں اور نہیں مانتے اور بیفائدہ کلام کرتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم باوجود  
 اوس قدر بدلت دراز کی دعوت کے اور عجز و جس ہو نیکی سے خدا ہی تھے نہ جن اور عقل پرور کہتے تھے اور ایمان  
 کی پہلانی اور کفر کی سرانجامی سمجھ سکتے تھے لیکن ہرگز راہ پر نہ آئی حضرت نوح علیہ السلام کا کلام نہ سنا بلکہ  
 روز بروز گمراہی افادگی اور زیادہ ہوتی گئی اور یہی راہ سے پیالگشی ہے اور ایک جماعت اون جنوں کی جو نہایت  
 ہم جنس ہیں نہیں ہیں انسان کی بات سمجھنے کی فہمید ہی خوب نہیں کہتے اور ٹکڑو دیکھا ہی نہیں اور  
 ہمارے صحبت میں ہی ہیں اے تاکہ قرآن کے معنوں کی تفسیر تم اوکے آگے بیان کرتے اور اس کے  
 مستمنون کو چہی طرح کہو کہ اگر کو سنا تے فقہ راہ چلتے کہی آیتیں قرآن شریف کی تفسیر نہ سنا کہتے نہایت  
 فتنے میں مست ہو گئے اور کیسے قرآن مجید کے معتقد اور تابعدار ہو کر سنتے ہی ایمان لائے اور اپنے قوم کی بزرگوں



یہ چیز ثابت ہوتی ہے اور دعویٰ اور مطلب ثابت کر عین کوئی دلیل اس سے مضبوط و قوی نہیں آتی  
 یہاں اس مطلب کی یوں سمجھنا چاہی کہ قرآن کی شکر و شہدے ہم پوچھتی ہیں کہ جس سورۃ میں کلام  
 الہی ہو چکا اور اپنے عاجز کیا اور جنوں کی زبان سے نقل کیا گیا ہے وہ سورۃ کلام الہی ہے یا جنوں کا کلام  
 اگر تم کہو گے کہ جنوں کا کلام ہے تو ہمارا مطلب ثابت ہوا یعنی جنوں کی قرار کیا اپنے عاجز کیا اور اسکو  
 کلام الہی کہا اور اگر تم کہو گے کہ یہ کلام الہی ہے تو ہے ہمارا مطلب ثابت ہوا کہ یہی ہمارا مطلب ہے اور کلام  
 ہونا صادق ہوا تو جو کچھ وہیں جنوں کا احوال مذکور ہے وہی ثابت ہوا اور اس بات کا شبہ کہ باقی قرآن  
 یہی حقیقی کلام ہوا اور یہ سورۃ آدمی کا کلام ہو سو یہ شبہ پہلی سے باطل ہو چکا ہے اسلئے کہ آدمی اس قدر کمال  
 مقابلہ میں کلام لائیں سکتی پس انہیں دونوں احتمالوں میں سے جو ثابت ہو تو اپنا مطلب ثابت ہو اور دوسرے  
 احتمال میں ہونا ضرور ہوا اور دونوں احتمالوں میں سے جو ثابت ہو تو اپنا مطلب ثابت ہو اور دوسرے  
 وجہ قرآن کی ثبوت کی جنوں کی طرف سے یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ہونے سے پہلی جنات  
 آسمان پر جاتے تھے اور جو فرشتے دنیا کی کاموں کی تدبیر پر مقرر ہیں انکی مجلسوں میں سے وہ باتیں جو دنیا میں  
 ہونیوالے ہیں چوری اور جاسوسی کی طور پر سنا کر لوگوں کو کہتے تھے تاکہ وہ لوگ انکی غیبانی کی مستفید ہوں  
 اور انکی پریشانی کریں اور کائنات کو جو ان جنوں کی خادم اور پیچاسی ہیں نذر دنیا لاکر دیوں اور ان  
 پر وازوں کا ہنوں کی سیخنی اور بزرگی انکی نزدیک بڑھتی جاویں سو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی  
 ہوئے تب یہہ کا رخاںہ درہم برہم ہو گیا اور آسمان پر جانیسے جو کونو مانعت ہو گئی اور فرشتی گنجبانی کو متضرر ہو گیا  
 تاکہ آسمان پر جنوں کو اپنے مذہب میں اور اگر انیکارا وہ کریں تو انکی انکار دینی مارین اور اس قسم کی حدیاط  
 اور گنجبانی سے مطلب یہہ تھا کہ جب قرآن نازل ہو گا تو زمین والی اگر انکار کریں گی تو اپنی اس قرآن شریف  
 کا مقابلہ طلب ہو گا یعنی اگر تم اسکو کلام الہی نہیں جانتی ہو تو تم یہی ایسا کلام بنا لاؤ اور جب میں والوں کی سر  
 مقابلہ میں کلام نہ ہو گیا تو انکو کلام الہی ہونا قرآن کا یقین ہو جائیگا اور اگر جنات آسمان پر جاتے رہیں گے تو  
 ہو سکتا ہے کہ بیت الفرت کی فرشتوں کی زبان سے کسی تہ قرآن کو نہ کسی کاہن کو پہنچا دیں اور وہ کہیں  
 یہ خبر کے مقابلہ میں وہ آیت پڑھے تو جابلوں کی فہم میں نہ پڑ جائیگا کہ قرآن شریف کی برابر عبارت  
 آدمی یہی بنا سکتا ہے تو قرآن کا کلام الہی ہونا بالیقین ثابت ہو گا اور یہہ یہی تھا کہ ہماری پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی نبوت عام تھی یعنی جملہ آپ آدمیوں کے لئے تھے ویسی ہی جنوں کی یہی نبی تھی اور شکر جنوں کے  
 یہی قرآن کی مقابلہ میں عبارت کا خاکے نامنظور تھا تاکہ وہ یہی عاجز ہو کر کلام الہی نہ چکا اس قرآن کے  
 اقرار کریں اور اگر آسمان پر نکالنا جانا بند ہوتا تو وہ بھی بعضی آیتیں فرشتوں کی زبان سے جو رے کے خلاف  
 شکر مقابلہ میں موجود ہوتی اور عجز اور انکا ثابت ہوتا اور اس سبب سے تدبیر الہی اس امر کو مستفید ہو کر  
 کہ زبان فیض نشان نبوت میں جو زمانہ قرآن نازل ہونیکا ہے وہ تیس برس تک رہا یہہ کا رخاںہ بالکل  
 موقوف کر دیا جو سے چنانچہ عجب سبب بن آئے کہ بنے ہوئے وقت سے مطلق دیکھا ہو گئی تھے اور کلمہ  
 نکودہ کیا کرتے تھے کہ اب یہاں ہمارے کوئی خبر نہیں لاتی میں اور جنات یہی حیرت میں تھی کہ حق تعالیٰ کو کیا

یہ چیز ثابت ہوتی ہے اور دعویٰ اور مطلب ثابت کر عین کوئی دلیل اس سے مضبوط و قوی نہیں آتی

الکتاب منظر ہے جو ہم لوگ آسمان پر جاتے ہیں پاتے اور جائیداد ارادہ جو کرتے ہیں تو اس پر  
 ہے جب اس قرآن مجید کو سناتے اور انکو یقین ہوا کہ یہ سب مخالفت اور مخالفت اس کلام کے وہ طے ہو  
 کہ اسکا مقابلہ کوئی نہ کر سکے اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 بنی ہونیکے بعد مکہ معظمہ میں دس برس تک طرح طرح کا فرد کو سمجھا رہے تھے اور اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف  
 پکارتے تھے ہر چہ دیکھا کہ یہ لوگ بالکل ہماری بات کو نہیں سنتے اور ہماری نصیحت کو قبول نہیں  
 آخر کو انکے ایمان کا یوں ہو کر اپنے جا پا کہ اب انکو چھوڑیے اور چکا توں اور غیر کو نصیحت کیے  
 شائد وہ راہ پر آویں اس ارادہ سے آپ طائف کی طرف تشریف لیکئے اور طائف میں تین سردار  
 ایک عبدیاللیل اور دوسرا مسعود اور تیسرا حبیب لیکن یہ تینوں سردار آپ کے ساتھ بدسلوکی اور برائی  
 سے پیش آئے یہاں تک کہ انکو اپنے شہر سے نکال دیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عکاظ کی طرف  
 اسی نیت سے تشریف لیکئے کہ شائد یہ لوگ ہماری بات سنیں اور یہ سوق عکاظ ایک بازار کا نام  
 بیٹھنے کے طور پر تھا سالین ایک بار بیسویں شوال سے دسویں ذیقعدہ تک وہاں مجمع رہتا تھا اطراف  
 و جنوب کے لوگ خرید و فروخت کے لیے وہاں جمع ہوتے تھے سو اس طرف جا نہیں ایک دن راہ میں اپنے  
 تھلہ میں مقام کیا تھا اور صبح کو آپ صحابہ کے ساتھ فجر کی نماز میں مشغول تھے اور قزاق جہ سے بڑھ کر  
 تھے اسوقت قزاقوں نے اس طرف آگئے اور وہ جن بنو لہبنا کے فرقہ سے تھے جو جنوک قبیلہ میں بہت  
 عمدہ قبیلہ ہے اور شہر نصیبین کہنے والے تھے اور اس طرف انکے انیکے یہ وجہ ہوئی تھی کہ جب  
 آسمان پر جانیے جن روکے گئے اور جب ارادہ اوپر جانیکا کرتی تو انکے انکار سے اونپر ٹپکتے تو  
 جنوں نے انہیں مشورہ کیا کہ اسکا سبب کیا ہے جو ہکو آسمان پر چڑھنے کے مخالفت ہوئی اور  
 ہکو دہانکی خبر سے روکا پھر آسمان اسی صلاح پھیرائی کہ تمام دنیا میں مشرق سے مغرب تک اور جنوب  
 سے شمال تک پہر خبر لیا اور دیکھو کہ کونسی نئی چیز زمین پر ظاہر ہوئی ہے جسکے سبب ہم لوگوں کے لئے  
 اس طرح کی مخالفت ہوئی ہے اس پر سے اگر کچھ معلوم ہو جاوے اور اسکا جسے تبارک ہو سکے تو اس کے دفع  
 کرنیکا کچھ علاج کریں سو اس چیز کی تلاش میں یہ تین شخص اوپر تہا کہ کب طرف آگئے تھے اور رسول اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زبان فیض ترجان سے قرآن شریف سنا اور اسکی تاثیر انکے دلوں پر  
 پڑی اور ان کے سینے میں ان لوگوں کو یقین ہوا کہ یہ کلام اللہ کی طرف سے آتا ہے اور یہی اسی مخالفت کی سبب  
 ہا کہ کوئی ہم میں سے اسکو جو بھی آسمان سنکر کسی دوسرے کو پہنچا دی پھر حکام قزاق اکی زبان مبارک سے  
 اپنے آپ کی قوم کی طرف گئے اور انکو اس خبر سے آگاہ کیا اور اس جماعت میں جنوک قرآن سنا تھا  
 دوسرے دن ایک کانام زید تھا اور دوسرے کانام عمر تھا ان تو کتا قصہ بخ کی کتا یونان تھے مذکور ہے  
 بعد کے انکے سمجھانیے تو دوسری سردار جنوک نصیبین اور منیا کہنے والے تھے انکو اپنے لشکر اور تالیداروں کو لیکر  
 قرآن کو سننے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کمال اور کئے صحبت شرف ہونیکا ارادہ کیا چنانچہ  
 تین روزہ انکے جا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو کر آپ کے جمال کمال کے لیکر قرآن شریف سننے کو ان میں جس کا نام







اون چیزوں کی سمجھنی میں کام آوین بلکہ دھڑلہ ترین یہ سب اویں دھل میں اور یہ حق تعالیٰ کا کلام جو ہماری  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اس طرح کا ذکر اور صفات الہی سی برہی کہ سب کلام بلکہ اس میں کوئی قسم نہیں  
 آتا ہے اور ہرگز عقل کے نزدیک اس میں کسی طور کی پوشیدگی پائی نہیں جاتی اور کوئی آیت اس کلام پاک  
 بلکہ کوئی جملہ طویلہ اور سکا ذکر الہی کسی خالی نہیں ہے کسی دھڑلہ اس کلام کا نام قرآن رکھا ہے اس کی اذکار و  
 اور اس کی حکم میں ہی لیکن جنوں کی جب یہ کلام سنا دے گا کہ یہ کلام نہ دیکھتا اور نہ ہی تو اس کی ساتھ ہی ایک بات  
 اور یہی اور جنوں کی سمجھی اور سمجھنا یعنی ایک ذکر الہی لیکن تبارک عجیب عجیب صفات کو شامل ہے ایسی کہ باوجود  
 ذکر ہونے کی بہت مضامین عمدہ اور عبارت فصیح رکھتا ہے پھر اگر اس کی وعظ و نصیحت کی کلون کو دیکھی اور غور  
 کیجی تو دیکھی کہ چھپ و مناسب میں اور اگر اس کی عمدہ مضامین میں خوب غور و تامل کیجی تو عجیب لفظوں میں  
 مضموں کو بیان فرمایا ہے کہ ہرگز کسی مخلوق کا کلام اس سہل و کا پایا نہیں جاتا ایسی کہ یہ کلام نہ نظم ہے  
 نہ سجع نہ شہ ہے لیکن باوجود ہر ایک تشبیہ اور استعارہ کی عایت اس خوبی سی سمین کی ہے کہ انتہا درجہ کی  
 فصاحت اور بلاغت کی رتبہ کو پہنچا ہے اور اوان سب کے علاوہ یہ ہے کہ یہ فیضان الی الرشیدہ دہکھتا ہے  
 صواب و بہتری کی اور روح میں بڑی تاثیر کرتا ہے اور اپنے معنوں کو روح میں مغن کر دیتا ہے اور ذکر کہ  
 کو اسطوری روشن کر دیتا ہے کہ اس کی تاثیر تمام قوتوں کو غنیہ ہون یا شہوہ سب کو گہیر لیتی ہے پس یہ کلام  
 ورد اور ذکر کا ہی حکم رکھتا ہے اور معلم اور استاد اور پروردگار کا ہی اور باوجود اس کی اس قسم کا یہ کلام نہیں  
 ہے کہ فکر و خیالات سے علاوہ کہی یا عقلی قیاسوں سے نظر ہوا وہی اور خیالی مقدموں سے مرکب ہو بلکہ  
 عمدہ عجائبات و غرائب کو شامل ہے قائم تابد پس ایمان لائی ہم اس کلام پر اور جان لیا ہے کہ اس  
 قسم کا کلام ہونا ممکن حق تعالیٰ کی طرف سے اور اگر باوجود ایسی تاثیر و خوبی اس کلام کی سمجھنی کی بعد ہی اس کلام  
 کو کلام الہی نہ جانیں ہم بلکہ اس کلام کو حق تعالیٰ کی غیر کی طرف سے جانیں کہ اور یہی اس قسم کا کلام بنا کر نازل  
 کر سکتا ہے تو شرک کو ہماری ثابت کیا و کن کثیر لہ یبیتا اور ہرگز ہم شرک نہ کرینگے اپنے پروردگار کے  
 ساتھ کیوں اور یہ ہے جنوں کی فکر کیا کہ پروردگار مطلق وہ ہے کہ عظمت اور بزرگی انتہا درجہ کی اور  
 پائی جادی اور کوئی اس کی برابر نہ کر سکی **وَ اِنَّهُ لَتَعَالٰی الْخ ۛ عَزِیْزٌ ۛ وَ اِنَّهُ لَتَعَالٰی**  
**حَسْبُ مَرِّیْتَنَا مَتَّحِدًا صَاحِبَةً ۛ وَ کَا ۛ وَ لَکَا ۛ ۛ** اور بیان کیا اوان جنوں نے  
 کہ بعد سے بزرگی پروردگار ہمارے نہیں پکڑے ہے اوسنی جوئی اور نہ فرزند **فَتَہ** اور یہ کہلوں  
 ہے شان ہماری رب کی نہیں کہی اوسنی جو نہ بیٹا **مَی ۛ تَفْسِیْرٌ ۛ وَ اِنَّهُ لَتَعَالٰی الْجَدُّ ۛ**  
 اور بیٹا حال یہ ہے کہ بہت ہی بلند ہی بزرگی ہماری پروردگار کے اس کی کوئی اور سکا شرک ہو سکے  
 اور یہی وجہ ہے جو متاخذ الہ نہیں لیا ہماری پروردگار نے عورت کو اور نہ دیکھو سلی کہ عورت اکثر غلامی  
 کاموں میں مرد کی شریک ہوتی ہے اور اگر کا باپ کی مال و ملک میں شریک ہوتا ہے اور اللہ پاک ہی اس کی  
 کہ کوئی بزرگ اور سکا شرک ہو جائی یا کسیکو وہ خود اپنی رضاسی اپنا شرک کر لی سلی کہ دونوں قسم کی  
 شرکوں میں نہایت اوسکی عظمت کا نقصان ہے اور یہ ہے ہوا کہ قرآن سنی کی پہلی جواو کی دلیلیں کے برابر

خدا تعالیٰ کا نام نہ لے کر کسی چیز کو نہ پکارتے اور نہ پکارتے

خدا تعالیٰ کا نام نہ لے کر کسی چیز کو نہ پکارتے اور نہ پکارتے









[illegible]

۱۲  
 میں نے اپنے دل سے  
 رسول خدا کو یاد کیا  
 اپنے دل سے رسول  
 میرے دل سے جو کچھ  
 "اللہ اعلم" سے  
 جبر العفو میں  
 جی ہر نصیب  
 آدمی کی جی  
 ملک و ہر چیز  
 اور ہر آدمی  
 میں دونوں افعال  
 کلے میں معنی  
 آدمیوں کی ہر  
 اول ہر آدمی  
 ہر آدمی کی ہر  
 ان دونوں کے  
 میں نے اپنے دل سے  
 میں نے اپنے دل سے  
 میں نے اپنے دل سے  
 میں نے اپنے دل سے





اور یہ کہ ہم میں بعضی شکیخت ہتی جو اس خدمت کی لیاقت رکھتی ہتی اور اس وکالت و سفارت کا عہدہ  
 اونسے بخوبی سرا انجام ہوتا اور اس خدمت کی لیاقت اور ذمہ برداری کی واسطی تین شرطیں لازم  
 ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ عالم عیب کی خبروں اور حکموں کو کہ دربار حقیقی وہی ہی بدرون ریافتی اور کسی کی  
 اور بغیر تغیر و تبدل کی آدمیوں کو پہنچا دینا اور اپنی طرف سے کچھ بھی اوسین ملانا تاکہ اس مقدمہ میں جھوٹ  
 دخل نہ ہو اور اس سبب سے آدمیوں کی نزدیک بعضی حکم اور بعضی چیزیں اوس دربار کی بی اہمیت تیار  
 نہ ہو جاویں اور یہ جانی کہ سطح ہماری تدبیروں اور خبر و یمن جاسپا اور تغیر و تبدل ہوتا ہی اس طرح  
 عالم عیب کی تدبیروں اور خبر و یمن ہی ہوا کرتا ہی اور اس سبب سے بدعتقاد دی اور جہالت میں گنا  
 ہوا جاوین اور دوسرے شرط یہ ہے کہ اگر اپنے عرض و عرض سے کسی کے کارروائی اور حاجت برآری  
 ہو جاوے یا کسی تدبیر سے کسی کے کوئی مصیبت یا بلا واقع ہو جاوے تو تکبر اور عز و زکریٰ نکلیں اور اپنی تیلج عالم  
 کا شریک نہ ٹھہراوین اور آدمیوں پر اپنے بڑے اور بزرگی نہ جتاوین اور عبادت کی کام آدمیوں سے اپنی  
 واسطے نہ چاہین اور اس مضمون کو ہر وقت پیش نظر رکھین کہ ہم سب ایک خاوند کی بندی ہیں  
 بعضوں سے بعضوں کی کارروائی ہوتی ہی لیکن جو کچھ ہوتا ہی سب اوسے خاوند کی عنایت ہی  
 فخر و تکبر اس میں کرنا چاہی اور تیسرے شرط یہ ہے کہ اس وکالت کی عوصین رشوت لینا نہ شروع  
 کریں اور اپنے واسطے نذرین اور بدلتی اور قربانیاں نہ مقرر کریں اور اگر ان اس قسم کی نذرین  
 اور بدلتی اور قربانیاں دینی میں انکار کریں یا کسی بیانیسی یا مالیوں تو اونکی سچی نہ ٹھہریں اور  
 اونکو اذیت نہ پہنچاویں اور اونکو نہ ستاویں سوال شرطوں کی جمعیت ہم لوگوں میں بہت کم پائی  
 جاتی ہی لیکن بعضے لوگ ہم میں سے اس خدمت کی لیاقت رکھتی ہیں وَصِنَادُؤْنَ ذٰلِکَ اَوْرَہُمْ  
 بہت لوگ ایسے ہیں کہ بہت کت بہت ہیں اس مرتبہ سے اور اس خدمت کی لیاقت ہرگز نہیں  
 رکھتی چنانچہ بعضی ایسی ہیں کہ آدمیوں کی خوشنودی کی لپی یا اونکی دغا دینی کی لپی عیب کی  
 خبر و یمن اپنے طرف سے چوٹ ملائی ہیں اور تھوڑا ہی چوٹ نہیں بلکہ ایک بات سچی میں سو  
 چوٹ اپنی طرف سے ملائے ہیں چنانچہ یہ مضمون حدیث شریف میں آیا ہی اور بعضی ایسی ہزار  
 کہ کام کر دیتی اور حاجت نکالنی کی بعد تکبر اور عز و زکریٰ نکلتی ہیں اپنے خوش آمد اور تعریف چاہے  
 ہیں بلکہ عبادت کی لوازمات اون لوگوں سے اپنے واسطے طلب کرتی ہیں اور یوں کہتی ہیں  
 کہ اپنا نام ایسا رکھو کہ ہماری طرف نسبت بائی جاوے جیسے یہوانی دس اور شیوہ دس اور گرجا  
 اور اندر بخش اور اپنے ہر کام میں ہمیں سے مدد مانگا کر دوسرے طرف التجا کیا کر داور خدا کی سزا  
 پیغام جو بدرون ہماری واسطی کے حکم پہنچا ہی اور حکومت مانو نہیں تو ہم تمہاری وکالت نہیں  
 کرینگے ہر غم محتاج رسو کی کہے سے تمہاری حاجت روائی نہ ہو سکیگی اور بعضی انہی سے بہت ہی  
 ظالم اور لالچی ہیں بدرون رشوت لپی کام میں ماتہ نہیں ڈالتی اور ہر کام اور ہر چیز کچھ اپنی لپی  
 مقرر کر لیتی ہیں جیسے ہیر بکری مرغ و مرغی کہ اگر فقیر کو ان بان پھول ناچ گانا اپنی تفریق اور سزا



بہت سی چیزیں جو شرط کر لیتی ہیں اور اس شرط کی پورا کرنا کچھ قصور کرتی ہیں تو اپنی دہم و خیال کی قوت  
 سے جو انہیں بہت بڑھتی ہیں اور ان آدمیوں کو ایذا دیتی ہیں اور طمانی یا مالی نقصان اور کٹھن پہنچاتی ہیں اس  
 سبب ہر ایک کی ترغیبات دوسرے جدا ہوتی ہیں اور ہر ایک کی فرمائش دوسری فرمائش کی موافق  
 نہیں ہوتی ہے اور ہر ایک مطلب ہی آپس میں تقسیم کر لیا ہے چنانچہ چپکے مرض کی دفع کی لیے ایک  
 علیحدہ مقرر کر دیا ہے اور خون کی فساد کی بیماری دفع کرنی اور صلاحیت پر لائیکٹی لیے ایک اور مقرر  
 ہوا ہے اور سطحی خبر و فکری پہنچا نہیں ہے ہر ہر اقلیم اور ہر تہذیب کو الگ الگ تقسیم کر کے ایک ایک  
 دھار کا حاکم بن بیٹھا ہے سو اس سبب گناہ طاعتی قیاد اہم مختلف طریقوں پر اور لہو و لہو پر اور آپس کے  
 اتفاق اور طمع اور حسد اور تکبر اور خدائی کارخانہ میں شرکت کی دعویٰ کی سبب سے اس خدمت کی  
 لیاقت ہم لوگوں میں بالکل نہ رہی تھی یہہ حق تعالیٰ کی عین حکمت ہی جو ہم لوگوں کو اس خدمت سے  
 معقول کیا اور سہماں بڑھ رہی تھی مخالفت فرمائی اور انہیں بنی آدم میں سے بعض کو یہہ خدمت ملی  
 اور انکی وسیلے سے عرض معروض کرین یعنی وہ انکی لیے دعا کرین اور حکام الہی پہنچا دین یعنی انہیں  
 علیہم السلام کو اس خدمت مقرر کیا کہ وہ انکو دین و دنیا کی توقع کی باتیں پہنچا دین خالصتہ مدد غیر شوق  
 و تذرانہ یعنی کی اور بری باتوں سے ڈرا دین اور اچھی چیزوں کی رغبت دلا دین اور اپنے تئیں محض  
 درمیان کہن نہ جنوں کی طرح شریک کہن اور وہ وکیل و واسطہ ایسی ہوئی کہ جن کو یہی اور ان حکام  
 و قواعد شرع پر مطلع کرو یا تا وہ ہی راہ حق پر آ دین اور خرابی سے نجات پا دین حضرت حسن  
 بصری رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ جیسا مذہبوں کا اختلاف آدمیوں میں پایا جاتا ہے ایسا ہی اختلاف جنوں میں  
 پایا جاتا ہے چنانچہ بعضی ان میں قدریہ ہیں اور بعضی مرجیہ اور بعضی رفسی اور بعضی خارجی اور بعضی  
 ہندو اور بعضی مجوسی اور بعضی یہودی اور بعضی نصرانی اور سوای انکی سوہر مذہب والی جن  
 اپنے مذہب والی آدمیوں کو موافق اپنی مذہب کی خبر پہنچا یا کرتی ہیں کہیں خوابین کچھ دکھا دیا  
 یا کہیں ہوشیا کہیں انکی دلیمن ڈال دیا پس آدمی یہہ جانتی ہیں کہ غیب سے اس مذہب کے تائید  
 و تصدیق ہوئی اس لیے اور گمراہ ہوتی جاتی ہیں اور اگر کسی کو یہہ شبہ گذری کہ جنوں کو جو  
 خدمت سے موقوف کیا تو فائدہ اب بھی تو لوگ انکی طرف رجوع رکھتی ہیں جواب اسکا یہہ کہ یہ  
 لوگوں کی نادانی ہی جو معزول کو منصوب سمجھ کر انکی طرف رجوع رکھتی ہیں اور انکی مکر و نیر  
 پہنتی ہیں غرض اس خدمت کی موقوفی سے یہہ ہی کہ بنی آدم انکی طرف رجوع نہ کریں اور  
 مدد نہ چاہیں اپنے حماقت سے لوگ انکے ہند میں آتے ہیں لیکن جن جنوں فی کلام الہی سنا تھا  
 وہ خوب مضبوط ہو گئی اور سنتے ہے فرمانبردار ہو گئی اور اوس فرمانبرداری کی وجہ میں کیا  
 کیا **وَاَنَا ظَنَّا أَنَّ لَنَا بَحْرًا بَعْدَ بَحْرٍ وَأَنَا ظَنَّا أَنَّ لَنَا بَحْرًا بَعْدَ بَحْرٍ**  
**وَلَكِنَّا لَنَجْعَلُكَ هَسًا** اور یہہ کہ مہنی جانا ہی کہ ہرگز ہم عاجز نہ کر سینگے خدا کو  
 زمین میں اور عاجز نہ کر سینگے اس کو نہ پاک کر ڈالے **فَتَنَّا** اور یہہ کہ ہماری خیال میں آیا کہ ہم جبر و جبر

جن ہی مذہب کے تعلق سے کہتی ہیں

نہایت اتفاقاً لفظ  
 حال کن بنو  
 لکھنؤ فی دار  
 ایٹا لکھنؤ  
 دن بنو  
 صدر فی موضع  
 اہل ای ل  
 بنو دار  
 نہایت لکھنؤ  
 دن بنو  
 دار فی موضع  
 اہل ای ل  
 بنو دار







زمان کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ نے انہی دعا کی برکت سے سب برائیاں محسوس ہو گئیں اور ایمان نصیب ہوا  
 ملک ہمارا سب سے بڑا اور چار عورتیں خوبصورت میری نکاح میں آئیں اور اگر کافیت قابل حق نکاح  
 دیا چنانچہ حیان بن ازن مشہور ہے اور سبط امام احمد بنی حضرت جابر بن عبد اللہ سی اور ابو نعیم نے  
 صفحہ سی روایت کی ہے اور یہی ہے حضرت امام زین العابدین سی ارسال کی طور پر اس  
 قصہ کو ذکر کیا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر مدینہ منورہ میں اس سبب سے  
 پہنچی تھی کہ ایک عورت مدینہ والوں کی کسی ایک جن کی ساتھ تعلق رکھتی تھی اور وہ جن ہمیشہ  
 رانگو اور کسے پس آتا تھا اور اکثر بزد جانور کی شکل پکڑ کر اس کی دیوار پر بیٹھتا تھا ہر جب  
 ہتھائی ہوتی تھی تب آدمی کی شکل بن کر اس عورت سے صحبت کرتا ہر ایک ایک چند روز اس کا  
 آنا موقوف ہو گیا پھر تھوڑے مدت کی بعد اسی بزد جانور کی شکل سے اس کی دیوار پر بیٹھتا  
 اس عورت نے اس کو دیکھتی ہے بچہ چھانا اور کہا آویز تیری مدت کہاں رہے جو چارہ ہی پاس  
 نہ آئی اوسنی کہا کہ اب ہمارے جدائی ہے ہمارے کھیلے امید اب مت رکھو اسی کی کہ  
 کہ معظمہ میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے اوسنے ہم پر ناکو حرام کر دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
 ماجرا شام میں دیکھا تھا چنانچہ ابو نعیم نے اوسنے نقل کیا کہ وہ کہتے تھے کہ ہم ایک مرتبہ  
 شام کی طرف گئے ہوتے سوا اس طرف ایک عورت بڑے کاہنہ مشہور تھی بلکہ اس فن میں کمال  
 رکھتی تھیں ہم ہی اس کی ملاقات کی وسطی گئی اور اپنی سفر کا احوال اس سے پوچھا کہ  
 اگلی کیا ہوگا اوسنی کہا کہ اب مجھ کو کچھ معلوم نہیں ہوتا اسی کی کہ جس جن سی محسوس دوستی تھی اور  
 اس سے احوال دریافت کر کے میں سب کو جواب دیتی تھی وہ جن ایک نے اگلی میری دروازی  
 کھڑا ہوا اور کہتی لگا کہ اب ہم خدمت ہوتی ہیں مینی اوس سے پوچھا کہ واسطے اوسنی کہا کہ  
 خرج احمد صلی اللہ علیہ وسلم جاء امر لا يطاق اليه كبر حلا كيا اور پھر نہ آیا اور سبط ابن  
 شاہین اور محدثون فی ذاب ابن الجاث سی روایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ ایک جن میری شہنشاہ  
 اور غیب کی خبریں مجھے بتایا کرتا تھا ایک دن وہ آیا مینی اوس سے کچھ پوچھا اوسنی حضرت ہی  
 میری طرف دیکھا اور کہا **يا ذباب يا ذباب** \* **استمع العجب العجائب** \* **بعث**  
**بالنبي** \* **يدعوكم** فلا يجاب ذاب کہتی ہیں کہ مینی اوس سے کہا کہ تو کیا کہتا ہے سوالی دیگر جواب دیکر  
 اوسنی کہا کہ تھوڑی دنوں میں میری بات کو سمجھ گیا تو یہ کہہ کر اوٹھ گیا پھر چند روز کی بعد حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبر کے خبر مجھ کو پہنچی اور اسی طرح ابو نعیم نے ہے روایت کی ہے کہ  
 ایک روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجلس میں بیٹھے تھے ایک شخص آیا اپنے اوس سے پوچھا  
 کہ تیری قیافہ سی ایسا معلوم ہوا ہے کہ تو کاہن تھا اور جنون سی صحبت رکھتا تھا اوسنے  
 کہا کہ ان بنی کہا پہلا اب ہی جنون سی صحبت میسر ہوئی ہے اوسنی کہا اب نہیں ہوتی دین اسلام  
 کے ظہور کی پہلی میری صحبت والی جن میری پاس آئی اور مجھے کہا یا سلام یا سلام یا سلام

۲  
 پیغمبر سے  
 صلے اللہ علیہ  
 وسلم اور کیا  
 حکم ہے  
 طالب کی حالت  
 نہیں ۱۲  
 سے ذاب  
 سن ہے  
 غیب کے  
 بھوت ہوتا  
 ظاہر سے  
 علیہ وسلم  
 سب سے  
 کے بلال ہیں  
 اللہ کی طرف  
 کہ میں ہر روز  
 جواب دیتی  
 جان میں لینے  
 اوسنی بات کو  
 سننا نہیں







تجب ہوا اور دہائی اوہدہ کر چلی گئی پھر بعد چند روز کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی گئی اور  
 اس طرح ابو نعیم بن متیم دارسی روایت کی ہے کہ تم کہتی تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہو  
 اس وقت میں شام میں تھا پھر کسی کام کی لیے سفر کیا میں نے جب رات ہوئی تب عربوں کی  
 قدیم دستور کے بموجب جنوں کی خوشی اوس جنگل میں بکا کر مینی کھا کہ اِنَّا فِیْ جَوَادِ عَظَمِ  
 هَذَا الْوَادِیِّ اَوْ سِیْوَقْتِ اَیْکَ آواز آئی اور کوئی شخص ظاہر میں معلوم نہ ہوتا تھا  
 اور اوس آواز کا مضمون یہ کہ عَنَّ بِاللّٰهِ قَاتِلُیْنَ لَا یَخِیْرُ عَلٰی اللّٰهِ اَحَدًا ۛ مینی کہا کہ کون  
 ہے تو اور کیا کہتا ہے تب اوس نے پھر کہنا قَدْ خَرَجَ رَسُوْلُ الدِّیْنِ وَصَلَّیْنَا خَلْفَهُ بِالْحِجْرِ فَاَسْمَعْنَا  
 وَانْبَعَثَا ۛ وَذَهَبَ کَیْدُ الْیَحْیٰ وَرَمِیَتْ فَانْطَلَقَ اِلٰی مُحَمَّدٍ رَسُوْلُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۛ  
 تم کہتی ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں دہائی چلا اور ایک شہر میں پہنچا وہاں ایک رہبر اس مقصد  
 بیان کیا مینی اوس نے کہا کہ جنوں نے تجھے سچ کہا ایک پیغمبر مکہ سے ظاہر ہوا اور دوسرے  
 حرم کی طرف ہجرت کی اور اوس کا مرتبہ سب پیغمبروں سے زیادہ ہے تو جلدی اوس کی خدمت میں  
 پہنچ اور اس طرح ابو نعیم بن خولید ضمیری سے روایت کی ہے کہ خولید کہتی ہیں کہ ایک بت کی پاس  
 بیٹھا تھا میں یکا یک اوس بت میں سے آواز آئی کہ کہتا ہے ذَهَبَ اِسْتِزَاقُ الْوَحْیِ وَرُفْعُ الْاَلْفِ  
 لِنَبِّیِّہِ بِمَکَہِ اِنَّہُ اَحْمَدٌ وَهُوَ حَاجِرٌ اِلٰی یَثْرَبَ بِاَمْرِ بِالصَّلٰوَةِ وَالصَّیَامِ وَالْاِزْمَارِ حَافِی ۛ  
 اور اس طرح ابو نعیم اور ابن جریر اور طبرانی اور خراطی اور محدث کبھی سنا دون اور طبرانی  
 عباس بن مرداس سے روایت کرتی ہیں اور عباس عرب کی ستر و نین سے مشہور  
 شخص ہیں وہ کہتی ہیں ۛ ۛ کہ میری سلام میں داخل ہونے کی وجہ ابتداء میں پہنچے  
 کہ اوس شخص کے باب میں مرتی وقت مجھ کو وصیت کی تھی کہ اس بت کی عبادت جس کا نام  
 ضار ہے ہرگز نہ چھوڑنا اور جو کام مشکل پیش آوی تو اوس کام میں اوس کے طرف رجوع  
 کرنا اوس نے کہا کہ یہ بت مشکل کشائی میں بی نظیر ہے اور اپنی باپ کی وصیت کی بموجب  
 ہمیشہ اوس بت کی خدمت میں مشغول رہتا تھا میں اور ہر روز باوجود کاروبار راست کی  
 اوس کی زیارت کو ایک بار جاتا تھا میں ایک دن جنگل کے طرف شکار کی لیے گیا تھا جب دو پہر ہو  
 تو گرے کے شدت سے ایک درخت کی سایہ کی تلی بیٹھ گیا میں اور تو کر جا کر ہی جو میری ساتھ تھی  
 اوپر اوپر درختوں کی تلی پھیر گئی یکا یک دیکھا مینی کہ ایک شتر مرغ سفید رنگ کا اوپر سے  
 نیچے آیا اور اوس پر ایک شخص سفید پوش نوزائی شکل سوار ہیں اور میرے طرف خطاب کر کے  
 فرماتے ہیں کہ اسی عباس ابن مرداس کچھ تجھ کو خبر ہے کہ آسمان کی نگاہ بانی کیلئے جو کیا  
 مقرر ہوئے ہیں اور چار زمین پر پہل گیا اور زمین اور لگام والی گھوڑی جہاد کو  
 تیار ہوئی ہیں اور یہ نیک طریقہ جو زمین پر لایا ہے وہ دو شبہ کی دن مشکل کی راکھ کو  
 پیدا ہوا ہے اور اوس کی سوار کی ایک اونٹنی ہے اوس کا نام قصوا ہے عباس کہتی ہیں کہ یہ

اور دہائی اوہدہ کر چلی گئی پھر بعد چند روز کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی گئی اور  
 اس طرح ابو نعیم بن متیم دارسی روایت کی ہے کہ تم کہتی تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہو  
 اس وقت میں شام میں تھا پھر کسی کام کی لیے سفر کیا میں نے جب رات ہوئی تب عربوں کی  
 قدیم دستور کے بموجب جنوں کی خوشی اوس جنگل میں بکا کر مینی کھا کہ اِنَّا فِیْ جَوَادِ عَظَمِ  
 هَذَا الْوَادِیِّ اَوْ سِیْوَقْتِ اَیْکَ آواز آئی اور کوئی شخص ظاہر میں معلوم نہ ہوتا تھا  
 اور اوس آواز کا مضمون یہ کہ عَنَّ بِاللّٰهِ قَاتِلُیْنَ لَا یَخِیْرُ عَلٰی اللّٰهِ اَحَدًا ۛ مینی کہا کہ کون  
 ہے تو اور کیا کہتا ہے تب اوس نے پھر کہنا قَدْ خَرَجَ رَسُوْلُ الدِّیْنِ وَصَلَّیْنَا خَلْفَهُ بِالْحِجْرِ فَاَسْمَعْنَا  
 وَانْبَعَثَا ۛ وَذَهَبَ کَیْدُ الْیَحْیٰ وَرَمِیَتْ فَانْطَلَقَ اِلٰی مُحَمَّدٍ رَسُوْلُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۛ  
 تم کہتی ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں دہائی چلا اور ایک شہر میں پہنچا وہاں ایک رہبر اس مقصد  
 بیان کیا مینی اوس نے کہا کہ جنوں نے تجھے سچ کہا ایک پیغمبر مکہ سے ظاہر ہوا اور دوسرے  
 حرم کی طرف ہجرت کی اور اوس کا مرتبہ سب پیغمبروں سے زیادہ ہے تو جلدی اوس کی خدمت میں  
 پہنچ اور اس طرح ابو نعیم بن خولید ضمیری سے روایت کی ہے کہ خولید کہتی ہیں کہ ایک بت کی پاس  
 بیٹھا تھا میں یکا یک اوس بت میں سے آواز آئی کہ کہتا ہے ذَهَبَ اِسْتِزَاقُ الْوَحْیِ وَرُفْعُ الْاَلْفِ  
 لِنَبِّیِّہِ بِمَکَہِ اِنَّہُ اَحْمَدٌ وَهُوَ حَاجِرٌ اِلٰی یَثْرَبَ بِاَمْرِ بِالصَّلٰوَةِ وَالصَّیَامِ وَالْاِزْمَارِ حَافِی ۛ  
 اور اس طرح ابو نعیم اور ابن جریر اور طبرانی اور خراطی اور محدث کبھی سنا دون اور طبرانی  
 عباس بن مرداس سے روایت کرتی ہیں اور عباس عرب کی ستر و نین سے مشہور  
 شخص ہیں وہ کہتی ہیں ۛ ۛ کہ میری سلام میں داخل ہونے کی وجہ ابتداء میں پہنچے  
 کہ اوس شخص کے باب میں مرتی وقت مجھ کو وصیت کی تھی کہ اس بت کی عبادت جس کا نام  
 ضار ہے ہرگز نہ چھوڑنا اور جو کام مشکل پیش آوی تو اوس کام میں اوس کے طرف رجوع  
 کرنا اوس نے کہا کہ یہ بت مشکل کشائی میں بی نظیر ہے اور اپنی باپ کی وصیت کی بموجب  
 ہمیشہ اوس بت کی خدمت میں مشغول رہتا تھا میں اور ہر روز باوجود کاروبار راست کی  
 اوس کی زیارت کو ایک بار جاتا تھا میں ایک دن جنگل کے طرف شکار کی لیے گیا تھا جب دو پہر ہو  
 تو گرے کے شدت سے ایک درخت کی سایہ کی تلی بیٹھ گیا میں اور تو کر جا کر ہی جو میری ساتھ تھی  
 اوپر اوپر درختوں کی تلی پھیر گئی یکا یک دیکھا مینی کہ ایک شتر مرغ سفید رنگ کا اوپر سے  
 نیچے آیا اور اوس پر ایک شخص سفید پوش نوزائی شکل سوار ہیں اور میرے طرف خطاب کر کے  
 فرماتے ہیں کہ اسی عباس ابن مرداس کچھ تجھ کو خبر ہے کہ آسمان کی نگاہ بانی کیلئے جو کیا  
 مقرر ہوئے ہیں اور چار زمین پر پہل گیا اور زمین اور لگام والی گھوڑی جہاد کو  
 تیار ہوئی ہیں اور یہ نیک طریقہ جو زمین پر لایا ہے وہ دو شبہ کی دن مشکل کی راکھ کو  
 پیدا ہوا ہے اور اوس کی سوار کی ایک اونٹنی ہے اوس کا نام قصوا ہے عباس کہتی ہیں کہ یہ



دوم ہی تیر طیف ہو گئے ہیں ہوا پر اوسنی کہا اندرون مجھ پر ایک عجیب حوالہ گذار ہی کہ میں ایک روز کراچی  
 اپنے گھر میں بیٹھی تھی ایک چیز سیاہ میری اوپر لگی چڑھ بیٹھی اور جسطرح مرد عورت سی صحبت کرتا  
 اوس طرح اوسنی میری ساتھ کیا اور پھر کچھ معلوم نہ کیا سو مجھ کو یہ خوف ہوا کہ ایسا ہو مجھ کو حمل کیا  
 ہوا اور تم لوگ مجھ پر زنا کی بہت کر دہنی اوسنی کہا لگے تیر طیف تیری چیز کا وہم ہی نہیں آئیکہ تو حامل  
 جمع رکھ کر بد کشتی و فوٹکی معلوم ہوا کہ اسکو حمل ہی پر موافق معمول کی لڑکا جنی لیکن اوسن لڑکی کو  
 دونو کان کشتی کی سی تھی اور زانو کا رنگ ہی آدمی کا سا تھا سودہ لڑکا چارسی لڑکو کی ساتھ کھینچا  
 کرتا تھا ایک ایک ایک روز ننگا ہو کر جلانی لگا + + + اور کشتی لگا کہ افسوس اور خرابی ہی کہ دشمن  
 کی سواری تھاری لوشنی کو اس پہاڑ کی اوسط آن پہنچی اور تم غافل بیٹھی ہوئی ہو مجھ سب اوسکی  
 کہنے کے بموجب صلح ہو کر اوس پہاڑ پر گئی دیکھا تو واقعی دشمن کے سوار میں آخر اوسنی لڑائی کر کی ادا کو  
 پٹایا اوسوقت سی اوس لڑکی کہنی کا اعتبار ہو گیا جو وہ کہتا تھا قادی ہوتا تھا کہسی اوسکی بات جو وہ  
 ہوتی تھی پھر جب سی آپ بنی ہوئی اور وحی الہی شروح ہوئی تب سی اوسکی بات جو وہی ہوتی تھی لگی لڑ  
 یاتین جو وہی کہا کرتا تھا ہستی اوسی پوچھا کہ تجھ کو اب کیا ہوا جو چوہٹ بولتی لگا تو اوسنی کہا کہ مجھ کو  
 کچھ حال نہیں معلوم جو شخص مجھ کو پہلی سچی خبر پہنچاتا تھا اب چوٹی خبریں پہنچاتا ہی میں ابی کٹر  
 سے اوس میں کچھ ملا تاہین ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم مجھ کو تین دن ایک اندھیری کو ڈھونڈ  
 بند کرو تا کہ جب میں تنہا ہو لگا تو رہ جن جو مجھ کو خبریں دیتا ہی وہ میری رگ اور پوست میں گھر  
 جا لگا پھر تم اوسی پوچھنا تو کچھ معلوم ہو گا سو مہنی ویسا ہی کیا پھر تین دن بعد حجر ہو گیا تو لڑکا  
 ہنی کہ اوس لڑکی کا بدن ایسا ہو گیا ہی جیسی اک کا انگار اہنی دریافت کیا کہ یہ رگت الگ کے  
 اوسی جن کی ہی جو اسکی اندر آیا ہی آخر ہنی اوسی کہا کہ اسی عزیز ایتک تمہاری خبریں سب ہی  
 ہوتی ہیں جن دونو سنی کیوں جو وہی ہوتی لیکن اوسنی کہا یا اے محشر دوس حُرست السماء  
 و خور خیر لڈنیا + + + میں ہی پوچھا کہ کہاں اوسنی کہا کہ میں اور اوسکی بعد یہ ہی کہا اب میں  
 قرآن ہوں مجھ کو پہاڑ کی چوٹی پر دفن کرتا اور میری مرقن کی بعد آگ کی طرح شعلہ نگین کی جب تم  
 یہ حال دیکھنا تو تین پتھر مجھ پر مارنا یعنی اوسی آگ پر از نور پتھر پر یہ کلمہ پڑنا یا یشہک للہم یعنی  
 اللہ میری نام کی برکت سی مارتا ہوں اوسوقت وہ شعلی جھپٹ و نیکی پھر جسطرح اوسنی کہا تھا اوسو  
 سینے کیا اوسکی منہ سی کشتی و فوٹکی بعد اکی موت کی خبر پہنچی اور تم خدمت بابرکت میں حاضر ہو  
 یہ ہے عجب چیز کی جو نکاحا حال جنگی گواہی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت  
 اور سامانی عجیبی اور انگار و نکاحا کرنا اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کی طور پر بقول ہی حسین  
 کس طرح کا شبہ نہیں ہی لیکن جو اوس میں سی سلام مشرف ہو کر صحابیت کی درجی کو پہنچی ہیں  
 وہ ہی بیت میں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی لیلہ تین میں جو کہ عظمیٰ کی مقفل درو چون  
 ہوئی تھی اور دوسری لیلہ تین میں جو مدینہ منورہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی نکاح کی بعد لقیہ

سورۃ النہج  
 ای گروہ دوس  
 سا فیصلہ  
 عید الفطر  
 آستان اور  
 پیدا ہونے  
 کے بعد  
 کے بعد

بیت جن کو خاصیت کی وجہ سے



غزوہ کی سیدائش ہوئی تھی اور دونوں مرتبہ یہ شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ تھی سوا دن دو دن مرتبہ ہوا  
جن کو کثرت اس قدر بیان کی ہے کہ گنتی سے باہر ہے اور حضرت زبیرؓ نے بھی ایک مرتبہ لیلۃ الحزن میں جو دو ستر  
مرتبہ مدینہ منورہ میں ہوئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ تھی اور جن کو دیکھا ہے وہاں اور انکی باتیں  
یہی سنی تھیں وہ یہی سمیٹ کر کثرت انکی بیان کرتی ہیں چنانچہ ابوالنعمین فی دلائل النبوة میں اور احمد  
کی کتاب میں ان قصوں کی تفصیل بیان کی ہے اور صحاح ستہ میں بھی آیا ہے عن ابی سعید الخدریؓ  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا مہدی بن عبد اللہ انک من ائمتنا و ابوالنعمین فی عبد اللہ بن عمر رضی روایت کی ہے کہ ایک  
شبیۃ فلینعوذ بہ ثلاثا فانک لبدلک لعلک لا تنسیطاً اور ابوالنعمین نے عبد اللہ بن عمر رضی روایت کی ہے کہ ایک  
مرتبہ بہت سی جن کسی جزیرہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی مشرف ہوئے تھے وہی تھے اور کسی دن  
یہاں مقام ہی کیا تھا اور پھر اپنے وطن کو پہر گئی اور امام احمد اور بزار اور ابوالعلیٰ اور بیہقی اور محدثین  
بلال بن حارث سے روایت کی ہے کہ بلال کہتی ہیں میں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ سفر کیا  
موضع عوج میں مقام ہوا میں نے اپنی حنیہ سے گفتگو کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بابرکت میں  
حاضر ہوں دیکھا مینی کہ آپ سب لشکر سے باہر دو اکیلی بیٹھی ہیں تنہا چاہا کہ آجکی پاس جاؤں جب  
آجکی قریب پہنچا تو آواز غل و شور کی میری کان میں پہنچی گویا بہت لوگ آپس میں جھگڑ رہے ہیں اور  
سخت کوئی بھی کرتی ہیں میں نے ہٹ کر گیا اور سبھان میں کہ آجکی پاس غیب کی لوگوں کا ہجوم ہی اس وقت جانا  
مناسب نہیں تھا پھر تھوڑی دیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائی اور مجھ کو دیکھ کر مسکرائے  
مینی عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ شور و غل کیا تھا اپنی فرمایا کہ مسلمان اور کافر جن میں جھگڑا ہوتا  
ہے اس کے مقدمہ میں میری پاس فیصلے کی لیے آئی تھی سو مینی ایسا حکم کیا کہ مسلمان جن جگہ کے ملک میں  
اور کافر غور کے ملک میں زمین آپس میں ملی ہوئی نہ زمین چنانچہ کثیر بن عبد اللہ جو اسی ریش کی راوی ہیں  
وہ کہتی ہیں کہ ہمیں تجربہ کیا ہے کہ جب کو جلس کی ملک میں کچھ جن کا آسیب ہوتا ہے وہ جلدی  
اچھا ہوتا ہے اور ہلاک نہیں ہوتا اور غور کے ملک میں جب کو جن کا آسیب ہوتا ہے وہ اکثر اچھا  
نہیں ہوتا بلکہ ہلاک ہوتا ہے اور خطیب نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جابر کہتی تھی کہ ہم  
ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ سفر میں تھے آنحضرت ایک کھجور کی درخت کی نیچی شاخ پر  
ہے لکھا ایک ایک کا لاساں بہت بڑا آجکی طرف چلا لوگوں نے جابا کو اسکو مارا اپنی فرمایا کہ اے کو  
مست چیٹر و آخر کو وہ سانپ آجکی نزدیک پہنچا اور اپنے موند کو اپنے کان کی پس لیگیا جیسی کوئی  
کچھ بات کاٹتا تھا ہی پھر آجکی اپنی موند مبارک کو اسکی کان کی پاس لیجا کر کچھ فرمایا پھر وہ سانپ  
غائب ہو گیا گویا اسکو زمین نکل گئی ہمیں عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے اس سانپ کو اپنی کان  
ملک اتنی دیا کھوڑا خوف ہوا تھا کہ یہ جانور بے سمجھ ہے ایسا ہوا کہ کچھ ایسا دیوی اپنی فرمایا یہ  
جانور نہ تھا بلکہ یہ جانور تھا ہی ہوا تھا فلاں سورۃ کی آیتیں وہ بھول گئی تھی سوا اسکی پوچھتی کی لیے  
اسکو پہنچا تھا جب اوستی تم لوگوں کو دیکھا تھا کی شکل بن کر آیا اور پوچھ کر ملا گیا پس جابر رضہ کہتی ہیں

ابو سعید خدری  
سے روایت  
کیا کہ تحقیق  
رسول خدا صلی  
اللہ علیہ وسلم  
فرمایا کہ مدینہ  
میں بہت جن  
ہیں کہ وہ جان  
دار ہیں پس  
جو کچھ ان  
سے کہنا چاہو  
انک میں مرتبہ  
پہر اگر حاضر ہوو  
ادھر سے  
بہرین بارگاہ  
سک تو وہ شہنشاہ  
ہے اسنے انکو  
مار دیا اور یہ کہ  
مناجیہ نہیں ہے

انہیں کہہ کر پڑھائی کی عادت

کہ بعد اوسکی محضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئی اور اگی کو چلی رستی میں ایک کانوٹا ملائی لوگوں نے  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہاں ایک عورت ہی جو ان خوبصورت ایک جن اوپر عاشق ہو گیا ہی سوا و سکی  
 لہر کسی اوسکو بیہوش کر دیتا ہی نہ کچھ کہانی ہی اور نہ کچھ بولتی ہی بلکہ ہلاکت کی قریب ہی آئی اوس  
 عورت کو اپنی سامنی بلایا اور فرمایا کہ لے جن تو مجھ کو جانتا ہی کہ میں کون شخص ہوں میں محمد ہوں  
 حقتعالی کا رسول سواس عورت کو چوڑی یہ بات فرماتی ہی وہ عورت ہوش میں آگئی اور اپنی موہنہ کو  
 نقاب سی چھپایا اور لوگوں سے چھپ کر لے گئے اور بالکل اجبی ہو گئی جابر رضہ کہتی ہیں کہ میں نے اوسے ترکو  
 دیکھا تھا ایسی خوب صورت ہتی جیسی جو وہوین راکتی چاند کا ٹکڑا اور عقیلی اور سہتی اور ابو نعیم نے  
 حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ حضرت عمر کہتے ہی کہ ایک روز ہم  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ تھامہ کی یک پہاڑ پر پہنچی ہی کہ یکا یک ایک پیر مرد ہاتھ میں  
 عصا لی ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی آنکر حاضر ہوا اور آپکو سلام کیا اپنے اوسکے سلام  
 جواب دیا اور فرمایا کہ اسکے آواز جن کیسی ہی پھر اپنے اوسی پرچہ کہ تو کون ہی اوسی عرض کیا کہ او  
 شخص کا نام نامہ ہی ہم کا بیٹا اور ہم لا اقیس کا بیٹا ہی اور لا اقیس ابلیس کا بیٹا ہی آپ نے فرمایا کہ  
 ابلیس کے اوتیری درمیان میں دو پشتیں ہیں پہلا کہہ تو تیری عمر کتنی ہوگی اوسی عرض کیا کہ یا رسول اللہ  
 جتنی دنیا کی عمر ہے او اتنے ہے میرے عمر ہے کچھ تھوڑے سے کم ہے اسیلئے کہ جن دنوں میں قابیل نے  
 یابیل کو مارا تھا اوسوقت میں بچہ تھا کئی کا لیکن بات سمجھتا تھا اور پہاڑ و نہر و دریا پہر تا تھا اور لوگوں کا  
 غلہ اور کھانا جلاتا تھا اور لوگوں کی دلونین اپنے خویش اور اقربا سے بدسلوکی کر ٹھیکو دوسوی ڈالا کرتا تھا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسی فرمایا کہ تیری بڑائی کی تو عمل ایسے ہیں اور جوانی اور بچپن کی کام  
 ویسی تو بہت بڑا شخص ہے اوسی عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھ کو کچھ ملامت نہ کیجی اسیلئے کہ اب میں  
 توبہ کر نیکیا آیا ہوں اور میں نے حضرت نوح علیہ السلام سے ملاقات کی ہی اور اونکی مسجد میں اذان  
 صحبت میں رہا ہوں میں اور پہلی اونکی ہاتھ پر توبہ کی تھی اور ایک سال اونکی مسجد میں رہا ہوں  
 اور حضرت ہود اور حضرت یعقوب اور حضرت یوسف علیہم السلام کی صحبتوں میں رہا ہوں اور حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی ہی میں نے اور اوسنی توریت لیکھی تھی اور اوسکا سلام حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کو پہنچایا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہی ملاقات کی تھی اوہوں نے فرمایا  
 کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرو تو میرا سلام اونکو پہنچانا سوا اب اس امانت کی بار کو ادا  
 کرنے کے لیے آپکے خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور یہی میری آرزو ہی کہ آپ اپنی زبان فیض  
 ترجمان سے مجھ کو کچھ کلام اللہ تعلیم فرمائی چنانچہ اپنی کئی سورتیں جیسے سورہ واقعہ اور سلوات اور حکم تہا  
 اظہار الشمس کورت اور قل ہو اللہ اقل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اوسکو تعلیم فرمایا میں اور یہ  
 اوسی ارشاد فرمایا کہ اسی نامہ جو وقت تجھ کو کسی چیز کی حقیق ہووی تو میری پاس آنا اور میرے ملاقات  
 پہنچو نا حضرت عمر رضہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وفات پائی اور اوسکی موت

کی خبر حکومندی اب ہلکو معلوم نہیں ہے کہ وہ زندہ ہی یا مر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ جو  
خائن تھے اور عین سی ایک کا نام عمر بن جابر بن حبیب صفوان بن معطل بن تھیبہ بن تھیبہ بن تھیبہ  
اور عین سی ایک کا نام عمر وہی جو کا فر جو کئی لڑائی میں شہید ہوئے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود  
کی یاروں نے ان کو دفن کیا تھا اور انہیں عین سی ایک کا نام سرق ہی جو عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی  
جنگل میں دفن کیا تھا یہ سرق اور اس جماعت کی تھی جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی  
اور انہیں عین سی ایک کا نام خرقا تھا یہ جنتیہ تھے یعنی عورت تھیں اور عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے مکہ معظمہ میں  
دفن کیا تھا اور ان سے بکا قصہ یہ تھی کہ اپنی کتاب دلائل النبوة میں صحیح سند و نسخی بیان کیا ہے  
فقط یہ بیان تک احوال اور ان جو نکاح بیان ہوا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری تھی اور  
قرآن کی حکم کو مان لیا تھا اور نہایت پیروی اور تابعداری کی سبب اپنے خدمت سی جس سے  
موقوف ہوتی تھی بالکل دست بردار نہ تھے اور بنے آدم کی ہدایت اور رہنمائی پر کمر باندھے اور مستعد  
ہوئے **وَمِنَ الْقَبِيلَةِ** اور بعضی ہم میں سے کچھ رو اور بجا نصاب ہیں جو اپنے خدمت سی اپنی معزول  
اور موقوفی پر رضی نہیں ہیں اور اس سہل اور اس قرآن کی فرمانبرداری جیسی چاہی دلیلی نہ  
سواس قسم کی چار فرقہ ہیں پہلا فرقہ کا فر جو نکاح ظاہر میں مخالفت اور شہنی کرتی ہیں اور اپنے  
کفر کو چھپاتی ہیں اور بنی آدم کو چھان تک ہو سکتا ہے یہ کافری میں قصور نہیں کرتی ہیں  
اور کہتی ہیں کہ ہم ہرگز اپنے خدمت سی موقوف نہیں ہوئے ہیں عین کی خبر یہ تھی جو چھپا  
کر اور اپنے اٹھے کا مونہ پر ہستی مدت مانگا کر وہم نہ تھاری حاجت روائی اور مشکل کشائی کیا کرینگے  
چنانچہ کافر و کفری چھوٹی مجبور و جکڑ دیوتا کہتے ہیں کہ ہنود و کفری اور جیشو کفری اور زنگی کفری اور اوربت پرستوں  
کی کہ باوجود سہا نہر نجاشی اور آگ کی انگار و نسی ماریہ نجاشی اور اپنی خدمت کی معزول ہوئی تھی بنی آدم  
یہ کافری اور خراب کریشی دست بردار نہیں ہوتی ہیں بلکہ کافر و کفری مدت حتی المقدور کیسی جاتی ہیں  
تاکہ وہ ایسی نہ پہن بلکہ بزور و نسی شرک کرداتی ہیں اور اسلام میں داخل ہوئی منع کرتی ہیں  
دوسرا فرقہ منافق جو نکاح ظاہر میں اپنی تین ایمان دار و عین داخل کرتی ہیں اور پوشیدہ مکرو  
فریب سی آدمیوں کی خرابی کی پیچھی پڑے ہیں اور اپنے تین کسی بزرگ کی نام سے مشہور کر  
آدمیوں کی نزدیک پیر بن بیٹھی ہیں جیسی شیخ سداورین خان اور سرور اور پالی اور سوامی لنگی  
اور پر دین اپنی دلالت اور عین دانی اور مشکل کشائی کا دعویٰ بلکہ الوہیت اور خدائی کی دعویٰ  
کرتے ہیں اور شرک اور بت پرستی کا کوئی دقیقہ چھوڑتی نہیں ہیں جو اپنے معتقد و نسی اپنی واسطے  
مکروا وین تیسرا فرقہ فاسق جو نکاح جو ڈالکھ اور راہ زن ہیں کہ آدمیوں کو طرح طرح کی ایذا پہنچاتے  
ہیں اور ایسی جن نذر اور نیا ز اور مٹھانیاں اور پانی اور شربت اور سوائی اسکے سب کچھ اپنے لیے  
لیتی ہیں چوتھا فرقہ جو نکاح ایک اور سہنے چور و کفری طرح بعضی آدمیوں کی روح کو جو بد خلقی اور تکبر اور  
غور اور حد میں اور ہر وقت نجاست سی آلودہ ہوتے ہیں خبیث جنو نسی مناسبت بہم پہنچاتی تھی

اور ان صحابہ میں سے جو جنات تھیں

کافر و کفری جو نکاح بیان

کھینچ کر بجائی ہیں اور اپنے رنگ میں اونکو بھی رنگتی ہیں اور اپنے چال اونکو سکھاتی ہیں جیسی آدمی کے بدعین سامونوی راہ سی و آنا اور اسکی مزاج کو خراب کر دینا اور شکل کا بدلنا اونکو تفسیر کرتی ہیں تاکہ اس وسیلہ سے ایذا اور سچ آدمیوں کو پہنچا دیں اور بنی آدم کی فرقہ کو خراب کریں سو یہ چار فرقے قاسطونسی یعنی بی انصافون سے ہیں کہ دین اور قرآن شریف کی پیروی نمی اگرچہ ظاہر میں بعضوں میں اپنی زبان پر کلمہ توحید کا جاری کیا مکن آستگھر جو کوئی حکم الہی کا فرمان بردار ہوا اور کج روی اور نا انصافی کو چھوڑا قائلیت تھوڑا سنگا نہیں دھڑکا سوچی تدبیر سیدی راہ چلنی کی سہلی کہ اپنی خاوند کی فرمانبرداری کی سبب سی خاوند کے نزدیک اپنا رتبہ پیدا کیا اور کج روی اور نا انصافی اور بنی آدم کو قریب دینی کی صورتیں بعضی مخلوق کے نزدیک ایسے کچھ مرتبہ و جاہ من نہا چنڈہ کا حاصل ہوتا کہ اسکی مذکریت اور بی تدبیر ہوتی ہے اور تنگی نعمت سی بی نصیبی اور محرومی عذری و اما القاسطون فکاذون کھانا خطبہ اور اسپرنگا رس ہونگی دوزخ کی ایسی ایندھن کہ فتنہ اور جہلی انصاف میں وہ ہوی دوزخ کا ایندھن ہے تفصیل میں دلیں ہے اسپر کہ جن کا فرہی عذاب دینی جاوین کی آگ سی اور انکی کیفیت ثواب میں توقف ہے کہ معلوم نہیں ثواب کیسا ملے گا و اما القاسطون اور لیکن کج روی انصاف جنہوں میں حکم الہی کی فرمانبرداری سی سرکشی کی اور باوجود معذرتی کی اپنی خدمت سی آدمیوں کو قریب دیا کہ ہم معذرت نہیں ہیں بلکہ اپنے تئیں آدمیوں کی نزدیک کا رخا نہ الہی کا شریک نہیں ایا فکاذون انہیں ہوی وہ دوزخ کی کندی اور آگ کی ہیٹر کا مانی والی کہ اپنے تئیں ہی آگ میں جلا یا اور آگ کی سائب کے سبب سی اوس آگ کو ہیٹر کا کر اوونکو ہی خوب جلا کر ہم کیا اور بعضی ملحدی دین یہاں پر ایک اعتراض کرتی ہیں اور شبہی دلو میں والی ہیں کہ جات کی پیدائش تو آگ سی ہی پھر جنو کو آگ میں پڑھنی کیا تکلیف ہوگی ایسی کہ کسی چیز کو اپنی جنس کے کچھ تکلیف دینا نہیں ہوتی ہی سو سکا جواب یہ ہے کہ جنات کا اصل مادہ اگرچہ آگ ہی لیکن اوسکی صورت ترکیبی اور اوسکا مزاج اور چیز ہی سو جب صرف آگ اوسکی صورت ترکیبی اور اوسکے مزاج کی منافی ہوی تو اور زیادہ اوسکی تکلیف اور عذاب کا سبب پڑے گی چنانچہ ایک لطیفہ مشہور ہے کہ ایک ملحد نے یہی اعتراض کیا وہاں ایک شخص ظریف دانا حاضر تھی اوہنوں میں ایک بڑا پتھر اوٹھا کر اوسکی رائیپر مارا وہ ملحد چلائی لگا اور شور و غل مچانی لگا اوس شخص نے کہا کہ اگر پتھر سے تجکو سچ و تکلیف ہوئیگی کیا وہ آخر تیری ہی مہل زمین سی اور یہ پتھر ہی زمین سی آخر کو کلو لا جواب ہوا غرض کہ مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت متحد ہونسی سچ اور تکلیف کی اور زیادتی ہوتی بخلاف اسکے جہاں مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت مختلف ہو چنانچہ یہ بات تجربہ میں آچکی ہے کہ صفراوی مزاج والیکو آگ اور دھوب سی اس قدر سچ و تکلیف کی زیادتی ہوتی ہی کہ یعنی مزاج دیکہ عشر عشر اوسکی نہیں ہوتی اور سطح بلغمی مزاج والیکو دریا کی نزدیکی اور سردی کی سبب ہندو اور کسالت ہوتی ہی جو صفراوی مزاج والیکو نہیں ہوتی اور جو شروع سورہ سی یہاں تک حق تبار

سبب قتل و کشتن  
لگاؤ والی علم

جواب ملحدی اعتراض کا

فی تیران کھمی جنوں کی نعل فرامی اب پہر اگہ استمخ بر عطف کر کی تین مطلب اور یقین فرماتی ہیں  
 تاکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان تینوں مطلبوں کو پہنچا دیوں ایسی کہ یہ تینوں  
 مطلب عمدہ ہیں اور جنوں کی پیدائش اور ان کی عادت سے متعلق ہیں اور بہت سی آدمی یہی عادی  
 سبب بطل عقیدہ دین بنکائے شرک میں نہیں جانتے ہیں سو اب ارشاد ہوتا ہے کہ کہہ تو ایسی پیغمبر کہ جو  
 کی گئی یہی میری طرف بہ سب جنوں کی باتیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں **وَإِنْ لَّوِ اسْتَغْنَوْا الْيَتَامَىٰ**  
**عَزِزِي ۖ وَإِنْ لَّوِ اسْتَغْنَوْا عَلَى الظَّرِيقَةِ كَمَا سَقَيْنَاهُمْ مَاءً ۚ عَذَقًا لِّقَتْنَاهُمْ**  
**وَمَنْ يَفْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَكْسِرْ كَرَّةً ۖ عَذَقًا لِّأَصْحَابِ الْآلِ** اور یہی کہہ ای محرم کہ  
 وحی بھیجی گئی ہے میری کہ نبی آدم اگر سید رہتے راہ رست پر البتہ پلائی ہم او کو پانی بہت تاکہ  
 امتحان کر لیں یا ہم او کو ساتھ دے سکی یعنی ارزانی ہوتی اور قحط نہ آتا و لعل علم اور جو کوئی سو نہ موٹری کرے  
 پر درو گار اپنے سے درلاوی او کو عذاب سخت میں **فَنَحْنُ ۖ** اور یہ کہ حکم آیا اگر لوگ رہیں مسک  
 راہ پر تو ہم پلائی او کو پانی ہر کر کہ او کو جانچیں او میں اور جو کوئی سو نہ موٹری اپنے رب کی یاد سے  
 وہ بیباوی او کو چڑھتے عذاب میں **ۖ مَوْءَاظِنَا نَقْصِيرُ ۚ وَإِنْ لَّوِ اسْتَغْنَوْا** اور یہ کہ اگر جنات  
 اس طریقہ پرست قامت کریں گے اور مضبوط بنیں گے بطرح اب اس طریقہ کو اختیار کیا ہے اور تمہوں اور  
 تبدیل سی جو جنوں کا خاصہ ہے باز آؤں گی **كَمَا سَقَيْنَاهُمْ مَاءً ۚ** اور البتہ پلاؤں گی ہم پانی برسات کا جی  
 ہر کر یعنی برساؤں گے اور قحط کو انسی دور کریں گے مفسرون فی کہا ہے کہ یہ سورت اس وقت میں نازل  
 ہوئی تھی جو وقت کفر کی شامت سی مکہ والی سات برس کی قحط میں گرفتار ہوئی تھی بلکہ قحط کا شروع  
 ہوا اور آدمی اور جن اور جانور سب قحط سنالی اور خشکی میں گرفتار تھی اور قحط کی زمانہ کی قطع نظر سب کا  
 باقی ہر طرح سی سب طرح کی برکتوں اور تمام دنیوی منفعتوں کو شامل ہی سو ذکر اس نعمت کا گویا تمام  
 دنیا کی نعمتوں کی طرف اشارہ ہی چاہئے اور آیت میں حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ لَكَانُوا**  
**وَأَقْبُوا الْفِتْنَةَ عَلَيْهِمْ لَمَّا كَانَتْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** اور باوجود اسکے خاص جو مکہ اس نعمت کی بحال میں  
 ایسے جن اور بہت باریک بینی سے بن لیتے تھے **فَنَحْنُ ۖ** اور ان کی عقل اور انالی جنوں کو ان میں ہم راہ پلاؤں گے کہ جن کے اپنے اپنے  
 کے عذاب کو اپنے پانی پینی تھی رحمت پانی پر قیاس کرتی ہیں یا بہنیں اور یہی ہی سمجھ لیں کہ اپنے  
 کی طبیعت آگ کی بیباکی کو چاہتی ہے اور ہر کو باوجود آتش ہونیک پانی زندگی اور رحمت کا سبب پر تیار  
 تو کچھ عجیب بہنیں ہی کہ آگ ہماری رنج اور شقت کا سبب پڑے ولکن یہ سب دنیا کی نعمت بدو  
 وبال آخر دی کی ان لوگوں کی لپی ہے جو طریقہ پسندیدہ پرستیم ہیں **وَمَنْ يَفْرِضْ** اور جو شخص نہ  
 موٹریگا اپنے پروردگار کے یاد سے اور جس طریقہ کو اختیار کیا ہے اور بہر ثابت نہ ہوگا اور تمہوں و تبدیل  
 اپنے میں راہ دیگا کیسکہ **ۖ** البتہ دخل کریگا ادسکو ادسکا پر درو گار ایسے عذاب میں جو ادسکی قحط  
 باہر ہے خواہ وہ عذاب آگ سی ہو جو ادسکی ہم جنس ہی اور ہم جنس جب اپنی حدی زیادہ ہو رہے  
 تو بہت درجہ کی تکلیف کا سبب پڑتا ہے اور خواہ اور خیر سی ہو حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سی روایت ہے

۱۔ سورۃ الجن  
 ۲۔ قحط  
 ۳۔ قحط  
 ۴۔ قحط  
 ۵۔ قحط  
 ۶۔ قحط  
 ۷۔ قحط  
 ۸۔ قحط  
 ۹۔ قحط  
 ۱۰۔ قحط  
 ۱۱۔ قحط  
 ۱۲۔ قحط  
 ۱۳۔ قحط  
 ۱۴۔ قحط  
 ۱۵۔ قحط  
 ۱۶۔ قحط  
 ۱۷۔ قحط  
 ۱۸۔ قحط  
 ۱۹۔ قحط  
 ۲۰۔ قحط  
 ۲۱۔ قحط  
 ۲۲۔ قحط  
 ۲۳۔ قحط  
 ۲۴۔ قحط  
 ۲۵۔ قحط  
 ۲۶۔ قحط  
 ۲۷۔ قحط  
 ۲۸۔ قحط  
 ۲۹۔ قحط  
 ۳۰۔ قحط  
 ۳۱۔ قحط  
 ۳۲۔ قحط  
 ۳۳۔ قحط  
 ۳۴۔ قحط  
 ۳۵۔ قحط  
 ۳۶۔ قحط  
 ۳۷۔ قحط  
 ۳۸۔ قحط  
 ۳۹۔ قحط  
 ۴۰۔ قحط  
 ۴۱۔ قحط  
 ۴۲۔ قحط  
 ۴۳۔ قحط  
 ۴۴۔ قحط  
 ۴۵۔ قحط  
 ۴۶۔ قحط  
 ۴۷۔ قحط  
 ۴۸۔ قحط  
 ۴۹۔ قحط  
 ۵۰۔ قحط  
 ۵۱۔ قحط  
 ۵۲۔ قحط  
 ۵۳۔ قحط  
 ۵۴۔ قحط  
 ۵۵۔ قحط  
 ۵۶۔ قحط  
 ۵۷۔ قحط  
 ۵۸۔ قحط  
 ۵۹۔ قحط  
 ۶۰۔ قحط  
 ۶۱۔ قحط  
 ۶۲۔ قحط  
 ۶۳۔ قحط  
 ۶۴۔ قحط  
 ۶۵۔ قحط  
 ۶۶۔ قحط  
 ۶۷۔ قحط  
 ۶۸۔ قحط  
 ۶۹۔ قحط  
 ۷۰۔ قحط  
 ۷۱۔ قحط  
 ۷۲۔ قحط  
 ۷۳۔ قحط  
 ۷۴۔ قحط  
 ۷۵۔ قحط  
 ۷۶۔ قحط  
 ۷۷۔ قحط  
 ۷۸۔ قحط  
 ۷۹۔ قحط  
 ۸۰۔ قحط  
 ۸۱۔ قحط  
 ۸۲۔ قحط  
 ۸۳۔ قحط  
 ۸۴۔ قحط  
 ۸۵۔ قحط  
 ۸۶۔ قحط  
 ۸۷۔ قحط  
 ۸۸۔ قحط  
 ۸۹۔ قحط  
 ۹۰۔ قحط  
 ۹۱۔ قحط  
 ۹۲۔ قحط  
 ۹۳۔ قحط  
 ۹۴۔ قحط  
 ۹۵۔ قحط  
 ۹۶۔ قحط  
 ۹۷۔ قحط  
 ۹۸۔ قحط  
 ۹۹۔ قحط  
 ۱۰۰۔ قحط





مقرر کردی ہیں اور ان مکانوں میں زیادہ تر خصوصیت ہوگئی سو اوغین بطریق اولیٰ سوای ذکر خدا کی اور کوئی چیز نکرانی چاہی اسی لیے حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسجد میں بیچ وشر اور اور جتنی سحلا و نیوی ہیں کسیکو نکرانی چاہیں بلکہ مسجد میں جلا نما اور دنیا کی گفتگو کرنی نہ چاہی اور مسجد کو کچھ بنانا چاہی کہ کہانا اپنا سونا سب میں کرنا مکہ متکف کی وسطیٰ درست ہی اورنا سبھہ چو نکو اور دیوانو نکو مسجد میں نہ آئی دنیا چاہی اسی کہ کہیں نادانی اور دلی عقلی سی مسجد کو نجاست سی آلودہ مکرین اور اوکی حرمت اور آداب کی رعایت نکرین اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے حضرت جبریل سی پوچھا کہ تمام جہان میں بہتر مکان کونسا ہی اور بدتر مکان کونسا حضرت جبریل سی ہی معلوم نہتا او سی وقت آسمان پر گئی اور ہر اڑی اور جواب لئی کہ ساری عالم میں بہتر اور محبوب مکان مسجد میں ہیں اور بدترین مکانات عالم کی بازار میں او کی وجہ یہی کہ عالم میں سب چیز و نسی بہتر ذکر آئی اور او کی بندگی ہی اور مسجد میں داخل ہوتی ہی ذکر اور بندگی یا داتی ہی اور ساری جہانسی بری چیز خاقل نہونا ہی یا داتی ہی اور او کی بندگی سی او جتنی بازار میں سب سی غفلت کی مکان میں یعنی یا داتی و مان بہت کم ہوتی ہی لیکن احمدیث میں دان بہترین اور بدترین مکانوں سی حال جنین جانا مباح ہی اس سبب کہ او کی جو اربعین تہیہ بات فرمائی والا بدترین وہ مکان ہیں جو کفر و شرک اور گناہ کی لپی بنی ہیں جیسی بیت خانی اور شراب خانی اور قمار خانی اور زنا خانی لیکن جو بموجب حکم شرع کی ایسی مکانو نکو کہو و ڈالنا اور شادینا واجب ہی تو گویا وہ مکان ہی نہیں ہیں اور اونکا وجود و اعتبار سی ساقط ہی بخلاف بازار و فی کہ یہ شرع کی حکم کی بموجب آباد ہوتی ہیں اور یہی جان لینا چاہی کہ ذکر و بندگی جسکی لپی ہو + + + او کی حضوری کو چاہتی ہی سو طلی کہ او سی کا ذکر کرتا ہی اور او کیو معبود تہیہ تا ہی سو جو مکانات حق تعالیٰ کی وسطیٰ خاص کردی گئی ہر اوغین کسی غیر کا ذکر یا عبادت کرنی یا اپنی مطلب حاجت کیواسطے دوسرے کو پکارنا او کی مثال ایسی ہے کہ جیسی ایک مکان کو کسی بادشاہ والا جاہ کی وسطیٰ آ رہتا کہ کی او کو بلانا پھر او کی ساتھ اسی مکان پر ایک او کی کسی رعیت کی ہی ضیافت کرنی یہ انتہا در حد کی بی ادبی اور نادانی ہی اور اوس بادشاہ غصہ کا سبب عزی ۵ وَ اِنَّهٗ لَمَّا قَاہٗ عَبْدُ اللّٰہِ یَدْعُوْکَ ۝۱۰ اَدُوْا یَکُوْنُوْنَ عٰلِیْدَ لِبَدَآہِ ۵ اور یہ کہ جب کہڑا ہوا بندہ خدا کا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ عبادت خدا کی کری نزدیک ہے کہ کافراوس بند سی برتو تہو ہو کہ چٹ جاوین یعنی مددگار یکدوسر کی ہون ایذا میں ۵ فتح ۵ اور یہ کہ جب کہڑا ہوا بندہ کا بندہ او کو پکارتا لوگ ہونی لگی ہیں اور پھر تہیہ ۵ موعہ تفسیر یک غلو۵ یعنی عبادۃ کرتا ہے او سکے اور پڑتا ہے قرآن اور کہانی اللہ را رسول اللہ صلی علیہ وسلم سب نامو غین پیارا نام تہا ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی نزدیک ۵ مداد کا دواخ یعنی قریب ہی جن کہ ہون اوس بندی پر جیسی والی بسبب نہایت شوق ستی قرآن کی اور جانا چاہیے کہ جلد ان کو تہا مواد و ان آید و اِنَّهٗ لَمَّا قَامَ اَمِّ مِیْنُوْنَ جملو نکا عطف او پر قل ارحمی الی التہم

ع  
قد تدارک  
تقدیر را در  
ال انما قادم  
یہ عودہ عیدہ  
کا و در اجز  
تہا جہات  
جہ سبب  
تہا باراد  
کی عبادت  
دقت دار  
صی  
وہی با  
یا تدارک  
ال قدر  
لا تہر  
یروا مالہ  
ہشند  
الہ

یعنی وحی کی گئی مجھ پر یہ کہ سنایک جماعت نے جو یمن میں تھی اور یہ کہ اگر مستقیم ہوں تو اور یہ کہ سجدہ  
خاص خدا کی یہی یمن اور یہ کہ جب کہ ہر بندہ اللہ کا اہل اور مرد سجدہ و سجدہ یمنی مسجد میں اور تمام سجدہ  
ہے کہ خاص کی گئی اس امت کی یہی ہی اور اور وکو نماز سوا ہی مسجد کی جائز نہ تھی رسول علیہ السلام  
نے فرمایا **مَجْلِسٌ لِّیْ اَنْ تَرْضَیْ سَیِّدًا وَطَیِّبًا** اور لکھا ہی علماء دینی کہ یہود و نصاریٰ اپنے پیغمبر اور  
کس میں یمنی اپنے عبادت خانوں میں عزیز اور مسیح علیہما السلام کو الوہیت میں خدا کی ساتہ  
شریک کرتے تھے اور شرک بتو لگو شریک کرتے تھے حق تعالیٰ نے منونو لگو یہ آیت اور اکر عبادت  
خاص کرنیکا حکم فرمایا اور بقول بعض کی مراد ساجد سی ساتہ اعضا سجدہ کی ہیں کہ وہ ساتہ اور  
دو گھنٹی اور دو قدم اور پیشانی یمن فرماتا ہی کہ یہ سب مخلوق خدا کی ہیں اور اوسکی نعمتیں ہر  
پس لہی اوسکے غیر کو عبادت ٹکریں اور مرد و عبد لدی رسول علیہ السلام جو وقت حضرت بطن تلخہ  
میں اپنی نماز میں قرآن پڑھتے تھے اور خون فی اوسکو سنا اور اشد دام آنحضرت پر کیا اور  
ایک قول یہ ہے کہ اُنہ لما قام الخ منقوہ جنات کا ہی کہ اپنے قوم کو جا کر خبر طاعت اور اوقات اور  
احباب کی نماز میں ساتہ آنحضرت کی پہنچائی ۵ **مَحْسُورًا لِّمَّا قَامَ الخ** اور یہ کہ جو وقت کہ ہر ہر  
اللہ کا بندہ اور جو وہ بندہ ہی تو اس سبب کے اپنے مطلب کے عرض کرنی کی یہی اپنی خاوند کو  
اوسکو پکارنا ہی ضرور ہوا اسیوشی وہ بندہ کہ ہر ہر ہر تاکہ **یَلْعَنُ ۵** پکاری حق تعالیٰ کو اور  
اوسکی پکارنے اور یاد الہی کرنی کی سبب سی حق تعالیٰ اوسکے دلپر تجلی فرماتا ہی اور اوسکی بدینہ  
جو بہتر مکان ہی یعنی دل وہ انوار الہی کے نزول کا محل ہوتا ہی اور حضرت حق جل شانہ اوس محل  
خاص میں اوسکا جہان ہوتا ہی گاؤں ایک کوئی نجات الخ قریب ہی کہ آدمی اور جن حسن بندہ  
ہجوم کر کی عمدہ کی طرح تہ ہر تہ جم جاوین اور ٹہٹہ ہو جاوین پھر کوئی اوس بندہ سی لڑکا مانگتا ہے  
اور کوئی روزی مانگتا ہے اور کوئی اور دنیا کی مطلب مانگتا ہے اور بعضی کشف کوئی طلب  
کرتے ہیں یعنی جو دنیا کا تارک اپنی تینیں سمجھتی ہیں وہ اس بندہ سی یہ چاہتی ہیں کہ ہمیں ساری  
چہاں کا احوال کہل جاوی اور سبط اور وکو پی قیاس کر لیا جاوی سوا اس ہجوم کی سبب اوس حاضر  
بندہ کے اوقات میں ہی غفل دلتی ہیں اور اوسکی خاطر پریشان کرتے ہیں اور آپ ہی شرک اور  
کفر کی بہترین ڈوب کی ہلاک ہوتی ہیں اور لوگ یہ سمجھتی ہیں کہ جو کثرت ذکر اور عبادت الہی کی  
سبب اوس بندہ کمال نور الہی کے نزول کا مکان ٹہرے اور نور الہی نے اوسکی دلو کو تجلی کیا  
تو اب یہ بندہ حق تعالیٰ کی کارخانہ کا شریک ہو گیا اور اس بندہ کی ایسی قدر اور منزلت درگاہ الہی  
میں یہی کہ جو اوسکی زبانی نکلی ہی حق تعالیٰ کری جسطح دنیا میں مہمان کو خاطر داعی میرزا کی لازم  
ہوتے ہے اسید واسطے اہل دنیا تلاش میں رہتی ہیں اور بادشاہ یا امیر یا حاکم یا فوجدار جسکے گہر میں  
آتے ہیں اوس شخص کے اپنے حاجت روائی اور مشکل کشائی چاہتی ہیں یعنی جو یہ کہی گا تو اسکے چاہے  
بادشاہ کو بھی کرنا پڑیگا اور ہے خیال فاسد کی سبب یعنی اس خیالی کہ حق تعالیٰ کی خاص بندہ کے











غیب مطلق ہی یعنی تمام مخلوقات ہی غائب ہی کوئی اور کو جان نہیں سکتا جطر قیامت کی آیت  
اور حق تعالیٰ کی حکم جو ہر روز دنیا میں جاری ہوتی ہیں اور شریعت کی حکم جو ہر شریعت میں حق تعالیٰ کی  
فرمودہ کی بموجب جاری ہوتی ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات اور صفات کی حقیقت اور کتبہ مفصل  
معلوم کرنا ہی یہ سب غیب مطلق ہیں اور غیب خاص الہی کے سیکو کسی وجہ سے کسی طور پر کہ حق  
اور شبہ اور دھوکہ اور کسی بالکل جاتا رہے اور پھول اور چوک کا احتمال ہی باقی نہ رہی اور ایسے  
دریافت کہ جسمیں یہ صفتیں باقی جاتی ہوں اور کو غیب دان کہہ سکتی ہیں یعنی اوپر غیب ظاہر  
ہوا بخلاف نجومیوں اور طبیبوں اور کاهنوں اور رمالوں اور جرنیوں اور فال دیکھنی والوں کی  
کہ ان سب کے علم کے اصل طبعی علامتیں اور سباب ہیں جنکی سبب بعض چیزیں ہونیوالی معلوم  
ہو جاتی ہیں یا اجناس اور شیطانوں کی خبر دینی ہی کچھ معلوم ہوتا ہی سودہ ہی چوٹ و بچہ کا  
احتمال رکھتا ہے ایسے کہ انکی یہی کٹر کلام تھینی اور وہی ہوتی ہیں نہ یقینی اور اولیاء اللہ کا  
الحام علم اگرچہ ذات و صفات کی بعض حقیقتوں کا یا بعض ہونیوالی چیزوں کا یقین اس سے حاصل  
ہوتا ہے لیکن ایسا یقین اس سے ہی نہیں حاصل ہوتا کہ سیطرہ حسی پھول چوک کا شبہ و گھبراہٹ  
باقی نہ رہے تاکہ انکو غیب دان بلا قید کہہ سکیں کہ یہ چیز انکی قبضہ میں آگئی بلکہ ان پر غیب کے  
اخبار کا یہ طور ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس انکی دلکی آئینہ میں پایا جاتا ہے ہی وجہ ہی کہ تکلف  
عام اوپر نرابت نہیں ہی یعنی ہر شخص کو اوپر یقین کرنا واجب نہیں ہی بلکہ وہ خود اس کے  
یقین اور عطا و کرنی میں کتابا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کی محتاج ہوتی ہیں اگر  
کہ یہ دونوں ہی کی قسم ہیں یعنی جو انکو معلوم ہوا ہی اگر قرآن اور حدیث کی موافق ہی تو اوپر انکو یقین  
کرنا اور عمل کرنا چاہی اور نہیں تو نہیں پس معلوم ہوا کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہی **اَلَا مَرِیْضٌ**  
**مِّنَ النَّاسِ قَالَتْ یٰسَیِّدُکُمۡ یٰحٰیثُ یٰکَلٰیہٗ وَّمِنۡ حَلْفِہٖ مَا ۚ**  
مگر جس کیگو پسند کری اور کو مراء وغیرہ میں پس اللہ خدا وان کرتا ہی آگئی اور سچھی پیٹ اوکے  
کے فرشتوں گجبانوں کی تین ۵ **فَیَحۡجِ** مگر جو پسند کر یا کوئی رسول تو وہ چلاتا ہی اوکے آگے  
اور سچھی چوکیدار ۵ **مَوْیٰ تَفۡسِیۡرُہٗ اَکۡمَرُ** انقضیٰ ام مگر جو پسند کر لیتا ہی سودہ شخص رسول  
ہوتا ہی خواہ فرشتہ کی قسم ہو جسی حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سی جیسی حضرت محمد  
اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم علیہم السلام کہ ایسی لوگوں کو اپنی خاص غیب کی بعضی چیزیں  
مطلع اور خبر دار کیا تاکہ وہ اس غیب کے بات کو سب مکلفین کو پہنچا دیں اور وہو کی اور شبہ کو ایسوں  
بالکل دور کر دی ہیں تاکہ چوک کا احتمال ہی اوکے گرد نہ پھسکی اور جتنی مکلف ہیں عام ہوں یا  
خاص غرض کہ جنہوں فی رسول بشر کے رسالت کو سچا جانا ہی وہ سب ہر وحی میں اوکے قول پر  
اتما و کرن اور غلطی میں بڑکی حق راہ پھول بخا دیں سیواسطہ و ح کے اقرار نے میں برلی درجہ کی  
اصیاط کی جاتی ہی **قَالَ یٰسَیِّدُکُمۡ اَلۡحَیۡثُ** پھر بیشک میرا پروردگار روانہ کرتا ہے اور عین کرتا ہی ناہنگ

غیب مطلق ہی یعنی تمام مخلوقات ہی غائب ہی کوئی اور کو جان نہیں سکتا جطر قیامت کی آیت اور حق تعالیٰ کی حکم جو ہر روز دنیا میں جاری ہوتی ہیں اور شریعت کی حکم جو ہر شریعت میں حق تعالیٰ کی فرمودہ کی بموجب جاری ہوتی ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات اور صفات کی حقیقت اور کتبہ مفصل معلوم کرنا ہی یہ سب غیب مطلق ہیں اور غیب خاص الہی کے سیکو کسی وجہ سے کسی طور پر کہ حق اور شبہ اور دھوکہ اور کسی بالکل جاتا رہے اور پھول اور چوک کا احتمال ہی باقی نہ رہی اور ایسے دریافت کہ جسمیں یہ صفتیں باقی جاتی ہوں اور کو غیب دان کہہ سکتی ہیں یعنی اوپر غیب ظاہر ہوا بخلاف نجومیوں اور طبیبوں اور کاهنوں اور رمالوں اور جرنیوں اور فال دیکھنی والوں کی کہ ان سب کے علم کے اصل طبعی علامتیں اور سباب ہیں جنکی سبب بعض چیزیں ہونیوالی معلوم ہو جاتی ہیں یا اجناس اور شیطانوں کی خبر دینی ہی کچھ معلوم ہوتا ہی سودہ ہی چوٹ و بچہ کا احتمال رکھتا ہے ایسے کہ انکی یہی کٹر کلام تھینی اور وہی ہوتی ہیں نہ یقینی اور اولیاء اللہ کا الحام علم اگرچہ ذات و صفات کی بعض حقیقتوں کا یا بعض ہونیوالی چیزوں کا یقین اس سے حاصل ہوتا ہے لیکن ایسا یقین اس سے ہی نہیں حاصل ہوتا کہ سیطرہ حسی پھول چوک کا شبہ و گھبراہٹ باقی نہ رہے تاکہ انکو غیب دان بلا قید کہہ سکیں کہ یہ چیز انکی قبضہ میں آگئی بلکہ ان پر غیب کے اخبار کا یہ طور ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس انکی دلکی آئینہ میں پایا جاتا ہے ہی وجہ ہی کہ تکلف عام اوپر نرابت نہیں ہی یعنی ہر شخص کو اوپر یقین کرنا واجب نہیں ہی بلکہ وہ خود اس کے یقین اور عطا و کرنی میں کتابا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کی محتاج ہوتی ہیں اگر کہ یہ دونوں ہی کی قسم ہیں یعنی جو انکو معلوم ہوا ہی اگر قرآن اور حدیث کی موافق ہی تو اوپر انکو یقین کرنا اور عمل کرنا چاہی اور نہیں تو نہیں پس معلوم ہوا کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہی **اَلَا مَرِیْضٌ مِّنَ النَّاسِ قَالَتْ یٰسَیِّدُکُمۡ یٰحٰیثُ یٰکَلٰیہٗ وَّمِنۡ حَلْفِہٖ مَا ۚ** مگر جس کیگو پسند کری اور کو مراء وغیرہ میں پس اللہ خدا وان کرتا ہی آگئی اور سچھی پیٹ اوکے کے فرشتوں گجبانوں کی تین ۵ **فَیَحۡجِ** مگر جو پسند کر یا کوئی رسول تو وہ چلاتا ہی اوکے آگے اور سچھی چوکیدار ۵ **مَوْیٰ تَفۡسِیۡرُہٗ اَکۡمَرُ** انقضیٰ ام مگر جو پسند کر لیتا ہی سودہ شخص رسول ہوتا ہی خواہ فرشتہ کی قسم ہو جسی حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سی جیسی حضرت محمد اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم علیہم السلام کہ ایسی لوگوں کو اپنی خاص غیب کی بعضی چیزیں مطلع اور خبر دار کیا تاکہ وہ اس غیب کے بات کو سب مکلفین کو پہنچا دیں اور وہو کی اور شبہ کو ایسوں بالکل دور کر دی ہیں تاکہ چوک کا احتمال ہی اوکے گرد نہ پھسکی اور جتنی مکلف ہیں عام ہوں یا خاص غرض کہ جنہوں فی رسول بشر کے رسالت کو سچا جانا ہی وہ سب ہر وحی میں اوکے قول پر اتما و کرن اور غلطی میں بڑکی حق راہ پھول بخا دیں سیواسطہ و ح کے اقرار نے میں برلی درجہ کی اصیاط کی جاتی ہی **قَالَ یٰسَیِّدُکُمۡ اَلۡحَیۡثُ** پھر بیشک میرا پروردگار روانہ کرتا ہے اور عین کرتا ہی ناہنگ







نظام سی فیضیاب ہو دی جسطح و ملک عالم ظاہری یعنی آدمی اسکام مبارک سی پھر درہوتی ہین اور  
 اس سبب سی تمکو یہی تعلیم یعنی جن اور نس کی رسالت کا منصب حاصل ہو دی اور اس سورۃ کا  
 نام سورہ منزل یعنی کہ عرب کی لغت یعنی بولی میں منزل اور اس شخص کو کہتی ہین کہ بڑے  
 شاہد کہ تمکو اپنے اور پروردگار اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول ایسا تھا کہ جب تہجد کی نماز اور قرآن  
 شریف کی تلاوت کی وسطی رات کو اور پڑھتی ہی تو ایک محل آپ اور ہدیتی تاکہ سردی سی بدن مبارک  
 محفوظ رہی اور وضو اور نماز کی اونہی سہرتی ہینی جلنی میں اور اس محل کے پینے کے سبب کہ سہرچکا  
 حج واقع ہوا اور وہ محل چوہہ ہاتھ کا لبتا تھا اور اسکو آپنے اسے کام کے واسطے کہا تھا تو اس محل کا  
 اور نہ گویا اشارہ تھا اس سبب کی طرف کہ اپنے مولیٰ کی عبارت میں داخل ہوا میں اور اس عبادت  
 کی کام کو اپنے ذمہ بر لیا یعنی جیسی کھ باندھنا اور تیار لگانا شان ہی سپاہ گریکا اور کا غذا و قلند  
 اور ہانا علامت ہی منشی گری کی سو آپکا محل کا اور نہ ہا ہی عبادت الہی کی ذمہ بردار کا نشان تھا  
 اسیمو اسی خواب آتھی سی یہ ارشاد ہوا کہ ایسی کپڑی پہنی کی لپی سات شہین ضروری ہین  
 سوتنی جو اس کپڑی کو پہنا تو تمکو یہی اون ساتون شرطوں کا بجالانا ضروری ہوا سو اونین سی پہلی  
 شرط یہ ہے کہ رات کی جاگنی میں بڑی کوشش کرنی اور قرآن شریف کو تہجد کی نماز میں پڑھنا  
 کہ یہ بڑا جہاد ہی اپنے نفس کے ساتھ دو شہرہ یہ ہی کو دن کو یہی ہر وقت اپنی ماکہ کے بیچ  
 میں مشغول رہنا تیسری شرط یہ ہے کہ اللہ کی فکر کی ملاومت کرنی اور اسکی نام سی ہمیشہ اپنی زبان  
 تازہ رکھنا چوتھی شرط یہ ہے کہ سب علا تو تمکو کا شاد اور ترک کرنا اور تجربہ حاصل کرنی پانچویں شرط یہ ہے  
 کہ ہر امر میں اعتماد و پیر و سال اللہ تعالیٰ پر کرنا اور اپنے تئیں کسی چیز میں دخل نہ دینا چوتھی شرط یہ ہے  
 کہ خلق اللہ کے ایذا و ظلم کو سہنا اور اوپر صبر کرنا ساتون شرط یہ ہے کہ اہل دنیا کی صحبت سے اجتناب  
 کرنا لیکن انکی خیر خواہی میں قصور نہ کرنا اور یہ بات بہت مشکل ہے اور سہیلی حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو اس سورۃ میں منزل کی نام سی خطاب فرمایا ہی تاکہ یہ خطاب کرنا اسکی طرف اشارہ ہو  
 کہ اس کپڑی پہنی کی سبب یہ کام بہاری سپرد ہو دی اور انکی بجا لایا تمکو حکم ہوا جیسی کوئی شخص  
 کہ باندھ کر تیار لگا کی شہد ہو کر سردار کی سامنی آکر کپڑا ہو دی تو اسکو سردار ہی حکم کرے گا کہ تمکو  
 فلا نامور چہ سپرد کیا ہنی دیکھین تو کیسی فہاری سپا بگری ہی یعنی سپاہی کی شکل بنانا تھا تاکہ  
 ہو کہ تمکو یہ کام سپرد ہوا اور اگر تم یہ شکل نہ بناتی تو یہ کام ہی تمکو سپرد نہ ہوتا لیکن جبکہ تم ہی طرح کا  
 لباس پہنا تو اب انکی شرم ہی رہنی تیسرے ضروری اب سکام سی پہلو ہی کرنا چاہی تھی عورتی  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یٰۤاَیُّهَا الْمَنْزِلُ ثُمَّ الْبَلِّ اِنَّ فَتْلَہٗ  
 لَیُصْفَہٗ اَوْ اِنْقُصَ مِنْہٗ فَلَیْلَا اَوْ نَزَّ عَلَیْکَ وَرَزَّ الْقُرْآنُ تَوْنِیْلًا اَیْمُرُکَ پڑھنی اور پڑھنی ہو  
 یعنی سبب بیت وحی کی قیام رت کا کہ رت ہوا یعنی اگر بعضے رات تو یمن قیام نہ کریں گنا نہ ہو اللہ اعلم  
 قیام آدمی رات کا راکم آدمی رات سی کہ رت ہوا راسا آدمی رات پر زیادہ کر اور تریل کر قرآن کو ساتھ نہ

اور اور بیت و پھر  
 سورۃ میں دون  
 قیام رت میں چاہو  
 کپڑی اور پڑھنی  
 مذکور ہیں اور  
 کہتا ہے کہ اسکی  
 سلام میں مذکور  
 ہے قیام رات کا آخرت  
 میں اللہ علیہ وسلم  
 اور اسکا مومن پر  
 ملکہ کی تیار اور  
 جب یہ بات اور  
 دشوار ہوئے  
 بعد ایک کی نصیحت  
 نازل فرمائی ان  
 کہ جب تک کہ خیریت  
 رہے تو جو کوئی چاہے  
 جب تو جو کوئی چاہے  
 قیام کرے اور جب  
 سوتنی چاہی ہو  
 اور حضرت کریم  
 علیہ السلام

پڑھنے کی کا فتنہ ہے چہرہ شامیہ والی کہ رات کو مگر کسی رات فک آدمی رات یا اس کے  
کم کر تھوڑا سا یا زیادہ کر دے کہ ہول کہول کر پڑھ کر قرآن کو صاف **موجہ تفسیر** خدیجہ رضی  
منقول ہے کہ ایک چادر چوڑاں ہاتھ کی تھی آدمی اوکھی میری اوپر ہوتی تھی اور آدمی حضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم پر اور اسی میں لپٹ کر نماز تہجد کی اور کرتی اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسی ہیئت کی اور کو خطاب  
کیا کہ اے کہری میں لپٹی ہوئی راکتو اوٹھ کر نماز ادا کر اور بقدر تہائی رات کی یا آدمی یا دو تہائی رات  
نماز اور تلاوت قرآن میں نہ اور یہ قیام رات کا ابتدا و سلام میں فرض تھا اور رسول علیہ السلام اور  
صحابہ خوف فوت ہوئی وجہ کیسی جسے تک نماز میں رہتی تھی یہاں تک کہ باؤں ورم کر جاتی  
تھی جب انہیں یہ رشتہ اور توبہ کی سال کی وجہ ہوئی حق تعالیٰ نے تخفیف فرمائی اور وجہ  
قیام کو منسوخ کیا ساتھ اس قول اپنے کی **فَاقْرَأْ وَتُرَىٰ الْفَلَاحُ** اور ایک قول یہ ہے کہ یہ  
وجہ پہلی فرض نہ ہوتی نماز پنجگانہ کیسی تھا نماز پنجگانہ کی فرض کر نیسی سکو منسوخ کیا اور اب تہجد  
ست ہے اور معنی تریل قرآن کی یہ ہیں کہ حرف حرف واضح اور جدا جدا ہوں اور حضرت علی رضی  
سی آہی کہ معنی تریل کی آدمی حروف اور معرفت و قوف اور حفظ اور سکا ہی کسی آہی معلوم  
ہوتا ہے کہ پڑھنا قرآن کا تجویزی وجہ ہی جیسا کہ بیان ہکا ابتدا ہی اس تفسیر یعنی بحر العلوم میں  
ہوا **يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ** اسی ریاضت کا کہ اپنی اوپر لپٹی ہوئی اس کہ پڑھنا حق ادا کر اور لپٹا  
سونا جو سب چیزوں سے زیادہ پیارا ہوتا ہی سکو چوڑا اور عبادت الہی میں مشغول ہو **فِي الْمَنَاقِبِ**  
اوٹھ اور کہری ہو کر ہر رات کو نماز پڑھا کر **كَلِيلًا** مگر تھوڑی رات تو نہیں کہ یہ حکم معاف ہی ہے  
بیاری کی یا سفر کی راتیں یا آن راتوں کو جتنی دنوں میں محنت و مشقت بہت کی ہو جیسی حیا وین یا  
نہا سی مقابلہ میں یا آپس میں صلہ کر والی میں یا کسی مظلوم کو ظالم کی ہاتھ سے چڑانی میں اور  
ہیطر محنت کی کاموں میں کہ دن کو محنت زیادہ ہو نیکی سب راکتو اوٹھنے کی طاقت نہ ہے تو ایسے  
راکتو تہجد واجب نہیں ہی نفل کے حکم میں ہی چاہو پڑھو چاہو نہ پڑھو اور ہیطر سی ایسی عذر وغیرہ  
کہہ رہا ہی معاف ہی اگر کہری ہو کر ہیٹر ہے جاوی تو بیٹہ کہ پڑھو کچھ مضائقہ نہیں ہی چنانچہ حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اخیر عمر شریف میں اکثر تہجد کی نماز بیٹہ کہ پڑھا کرتی تھی لیکن چاہی کہ بیٹہ تک  
نماز میں کہہ رہا ہوں ازاں سارے نام نہو کہ جذب الی اللہ میں اور حضور ہی اور مناجات کی ملک کی حاصل  
کر نہیں جیسی چاہیے ویسی تاثیر نگر سیلی کہ تھوڑی عمل سی کسی قسم اور کسی جنس سی ہو ورم و دلو  
کیفیت حاصل نہیں ہوتی اور اوس عمل کی تاثیر وین بخوبی پائی نہیں جاتی بلکہ کہری سا کر و نماز میں  
نصف آدمی راکتی انداز سی اگر اعتدال کی دن ہوں جنین رات دن برابر ہوتا ہی جیسی خزان  
چند روز اور بہار کی چند روز **وَالْفَقْصُ مِنْهُ قَلِيلًا** یا کم کر آدمی رات سی تھوڑا تاکہ تہائی راکتو ہی لکیز  
اگر جاڑ کا موسم ہو سیلی کہ اوان دنوں کی رات بہت بڑی ہوتی ہی تہائی اوکھی دن اور رات کی چوڑی  
دوبلی چوڑی سی بڑی ہوگی اور نہ عکس یا زیادہ کر و آدمی رات پر تھوڑا تاکہ دو تہائی راکتو ہی پانچ

یہ سورۃ  
اور میں  
انہی وجہ سے  
وجہ سے  
حضرت کو  
حاضر لگا جائے  
اور یہ کہ  
یہ سورۃ  
تھا کہ  
یہ نام پر  
کہہ رات کو  
نماز پڑھو  
دن کو اول  
دین میں  
نماز رات  
سازن ہو  
لاکھی  
ہو نہ نماز  
یہ سورۃ  
سے حضور  
آستان ہو

اگر کسی کو موسم ہو اسی کر اون دنوں کی رات بیت چوٹی ہوتی ہی دوتہائی اور کسی دن اور رات کی چوٹی  
 دو ایک چوتہائی ہوگی اور یہی احتمال ہو سکتا ہی کہ اس کئی اور زیادتی سے خاطر کی خوشی اور ناخوشی  
 کے رعایت منظور ہو یعنی اگر طبیعت خوش ہو اور دل خوب لگی تو آدمی رات ہی زیادہ یعنی دوتہائی تک  
 بھرے نہ ہو اور اگر توسط کا حال ہو تو آدمی رات تک کھڑی رہو اور اگر طبیعت بی چین ہو تو رات ہی رات پر کھٹا  
 کر دے یعنی کہ عبادت کی بنیاد کی خوشی اور رحمت پر ہی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہی ہے کہ اگر کسی کو  
فَصَلِّ الْحَدَّثَ ثُمَّ نَشَاظًا فَإِذَا فَرَغَ فَلْيَقْعُدْ اور جب مجاہدہ اور کوشش کی مدت کی سیالسی خوش  
 پائی تو اب ارشاد ہوتا ہی کہ یہ کام اوس وقت میں کیا کرو وَرَبِّ الْقُرْآنِ أَعْلَمُ اور کہوں کہ اگر  
 قرآن کے لغو و کلام صاف یعنی تہجد کی نماز میں کھڑی ہو کر اور تر تیل لغت میں وضع اور صاف پڑھو  
 کہتے ہیں اور شریعہ شریف میں کئی چیزوں کی رعایت کرنا کہ کہتی ہیں قرآن شریف کی پڑھنی میں  
 تاکہ خوب تر تیل حاصل ہو دی پہلی حرفوں کو صحیح لگانا یعنی اپنی تہجد سے لگانا تاکہ طاقی جگہ پر تار  
 ضاد کی جگہ پر غاء لکھی دوسری وقوف کی جگہ پر اچھی طرح سے پھرنا تاکہ وصل اور قطع کلام میں بی وقوف  
 ہونی باوی اور کلام کی صورت تبدیل ہو جاوی تیسری حرکتوں میں اشباع کرنا یعنی زیر زبر پیش کو  
 آپس میں امتیاز دینا تاکہ ایک دوسرے سے ملنی اور شبہ پڑنے نہ پڑے اور چوتھی آواز کو تہوڑا بلند کرنا تاکہ  
 قرآن شریف کی لفظ زبانی کان تک پہنچیں اور خامی دلیر اور دلیں کوئی کیفیت پیدا کر نہ جائے  
 ذوق اور شوق اور حروف اور دہشت اسلی کہ قرآن شریف کی پڑھنی ہی ہی چیزیں مطلوب ہیں  
 پانچویں اپنے آواز کو اچھا کرنا اس طور سے کہ اوسمین درد مندی باہمی جاوی تاکہ دل پر جلدی  
 تاثیر کری اور مطلب حاصل ہوئی مگر یاد ہی خالی ہو دی اسلی کہ جو مضمون خوش آوازی سے  
 دل تک پہنچا ہی تو آدمی روح کو لذت حاصل ہوتی ہی اور قوی ہی اوس کو جلد جذب کر لیتی  
 ہیں اور اس سبب روح براؤ کی تاثیر بھی ہوتی ہی اسلی اطمینان کہا ہی کہ جب کسی کی  
 کیفیت دلو پہنچائی منظور ہو تو اوس دوائی کو خوشبو میں ملا کر دنیا جا ہی اسلی کہ دل خوشبو کا  
 جذبات ہی یعنی کینچی والا تو اوس خوشبو کی ساتھ اوس دوا کو ہی جلدی کر بیچ لیگا اور اس طرح  
 جس دوا کی کیفیت جگر پر نہ لگے گی کو پہنچانا منظور ہو تو اوس کو مٹھائی میں ملا کر دنیا جا ہی  
 اسلی کہ جگر مٹھائی کا عاشق ہی تو وہ ہی اوس کو کھجور لیگا چٹنی تشہید اور مد کا جگہ پر ہرین و مان  
 محاذ کرنا اس واسطے کہ تشہد اور مد کی رعایت کی سبب کلام آہی میں عظمت اور بزرگی نمودار ہو  
 اور تاثیر میں ہی مدد کرتا ہے ساتویں اگر قرآن شریف میں کوئی خوف کا مضمون سنی تو وہ  
 تہوڑا پھر جاوی اور حقیقی سہی پناہ طلب کری اور اگر کوئی مضمون سہتر اپنے مقصد اور  
 مطلب کے تو وہ مان ہی پھر ہی اور اوس چیز کو حقیقی کی درگاہ سہی اپنی واسطے طلب کرے  
 اور اگر قرآن شریف میں کوئی وعایا کوئی ذکر پڑھنی کیوں حکم ہو تو وہ مان ہی تہوڑا پھر ہی اور کم سے  
 کم اوس رعایا ذکر کو ایک مرتبہ تہوڑا ہی جسی قل رب زدنی علما یہ سب سات چیزیں جنکی ترتیل میں

سورة المومل  
 کہ نماز پڑھنا  
 بر نفس تم تیر  
 طبیعت کی  
 فانی اور  
 دلی لگی نکل  
 پھر اچھا کرنا  
 کر ہی طبیعت  
 اور دل شگ  
 توجہ پڑھنا  
 کہ مضمون  
 کہ اس کے  
 اس کے اور جگہ  
 روایت کو  
 مضمون  
 تفسیر میں  
 سونا صاف  
 نہ لکھنا  
 ان کے  
 ان کے  
 ان کے



سب مخلوقات کی شان ہی یعنی مخلوقات کا خاصہ ہی کہ جب ایک طرف توجہ ہو تو اس وقت دوسری طرف متوجہ نہیں ہو سکتی اور لایٰ علیہم شان عن شان حق تعالیٰ کا خاصہ یہی یعنی اوس ذات پاک کا ایک طرف متوجہ ہونا دوسری طرف کی توجہ کو مانع نہیں ہی تو کلام الہی کی تلاوت الہی و کسی قرب اور نزدیکی کا سبب پڑتے ہے کہ اس کلام کی لفظ اور کے معانی پر دلالت کرتی ہیں اور وہ معانی حق تعالیٰ علم میں ایک مرتبہ دراز تک کلام لغتی کا خلعت ہنر ایک صفت ذاتیہ صفوں سے بن گئی ہی اور اس مقام میں اسی فائدہ عمدہ کو ملحوظ رکھ کر تریل کی حکم کی تعمیل یوں ارشاد و پہنچتی ہی اَلَا سَلِّیْ عَلٰی طرف سلام کی ڈھم اگنی ڈالینگی تجھ پر ہر بات مَوْحٰی تفسیر قول ثقیل ہے مراد قرآن ہے ایسے کہ اوس میں ادا و نوازی ہیں کہ جو تکالیف شاقہ اور بیماری ہیں مکلفین پر یا بیماری ہیں منافقوں پر مَلٰٓئِکَۃٌ سَلِّیْنَ الخ تحقیق قریب ہی کہ ڈالینگی ہم تجھ پر جو بہت بیماری ہی حاصل مطلب کا یہ ہے کہ بعد اسکے پیدر پی قرآن کو تپہ نازل کر کے تو کو جا ہی کہ جقدر قرآن تپہ اور اسے اوس کے تلاوت میں راکھو مشغول رہا کرو اور اوس عبادت خاص کی انوار سے اپنے تین متشرق کر کی اوس فیض عظم کی قبولیت کا استعداد اپنے میں حاصل کرو اور ابتداء میں قرآن شریف نازل ہونیکے وقت بہت گرا بی و سختی گزرتی تھی اور کلا طور یہ تھا کہ جب وحی کا نزول شروع ہوتا تھا تو پہلی ایک آواز گہنی کیسی آپ سنتی تھی اور آواز میں بدون ہتھما و مخارج کی حرف اور کلمی ظاہر ہونی لگتی تھی اور وہ آواز تیز و تند و آٹھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تاثیر کرتی تھی کہ آپکی حواس ظاہری و باطنی بالکل اس عالم سے منقطع ہو کر اوس عالم کی طرف متوجہ ہو جاتی تھی اور ایسی حالت آب بر ظاہر ہو جاتی تھی جیسی روح بدن سے کہنچتی ہی اور آپکی پیشانی مبارک پر پسینا آجاتا تھا اور آپ بیہوش ہو جاتی تھی اور کہ ارواح دماغ کو صود کرتے تھے اس سبب جب اعضا بدن کی سمت ہو کر نقل طبع کی طرف خود کرتے تھے چنانچہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت آئی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جبار و عین جبدن بیت ٹھنڈک پیوتی تھی اور وحی آتی تو آپکے پیشانی مبارک سے پسینہ نکل آتا تھا اور وحی نازل ہونی کیوقت اگر آپ اونٹ یا گھوڑی یا کسی جانور پر سوار ہوتی تو وہ جانور گر پڑتا تھا مگر ایک اونٹنی خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اعضا اور قصود نام تھا وہ گرتے نہتے لیکن اپنے پاؤں کو ٹیڑھا کر کے زمین ٹیکتی تھی اور گرتے نہتے اور اوسکو ہر طرح کی عادت ہو گئی تھی اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحی آتی کیوقت کسی کی رانگو کچھ دی ہوئی تھی تو اوس رانگی ٹوٹنی کا خوف ہوتا تھا اور آپکا چہرہ مبارک سرخ ہو جاتا تھا اور دم چڑھنے لگتا تھا اس طرح کہ درسی اوسکی آواز معلوم ہوتے تھے اور بڑے گرجنے بیہ کہ بدون لکھو کے سب قرآن و تون اور دجہ آؤ کو یاد رکھنا جا ہی تھے کہ آون دشمنوں کی سامنی ٹہرنا

یعنی رانگی  
کو تپہ نازل  
ہو جاتا تھا  
جو اس طرح







اَب الصَّلٰی بِنَ قِبَلِكُمْ وَفَرِّكْهُ اِلٰی سَرٰیكُم وَمَكْرَهٌ لِّلنَّبِیِّ اَنْ یَّوَدَّ اَنْ یَّوَدَّ اَنْ یَّوَدَّ  
 ہاں حضرت انبیاء علیہم السلام کو ان کی سجدہ کی صفائی کی گنجائش سے شائع اور فرائض حاصل کرنے میں  
 دن رات برابر ہی لیکن ان کی دن کی اوقات اور طبع طبع کی عبادتوں سے معمور و پرستی میں حاصل کیا  
 کیفیت یا ایک حالت کا ہی جانا اور وقت متصور نہیں ہی چنانچہ ارشاد ہوتا ہی اِنَّ اَكْبَرَ اَلْمَکٰرِ اَنْ یَّوَدَّ  
 وَاَقْوَمُ فَرِّکَ ودرست زیادہ ہی سبب مقال کی یعنی قراءۃ قرآن کی کہ اس وقت میں کچھ نہ  
 حرکت اور غوغا و خلل نہیں ہوتا اور طاعت و عبادت رات کی پیدا ہونی والی کو ناشیہ کہتی ہیں اور بقول  
 بعض کی ہر ساعت میں کہ راہ کو قیام کری ناشیہ ہوگا اور بقول بعض کی رشا یعنی قیام کی اور بقول عائشہ  
 رضی اللہ عنہا کی بعد سوئچی قیام کو ناشیہ کہتی ہیں اور بقول بعض درمیان مغرب و عشاء کی ناشیہ ہی  
 بقول بعض کی قیام آخر شب کا ہی اور رشا یعنی مواعظ و موفقت کی ہی یعنی موفقت قلب اور  
 زبان اور حواس کے آپس میں بیچ شے بہت ہوتی ہی اور رشا ہی الف کی معنی شد و ثقل کے ہے مصلیٰ پر  
 نسبت نماز روز کی اسلئے کہ رات وقت سونی اور رحمت کا ہوتا ہی اور بقول بعض کے پہل واسطے قیام  
 ہے نماز کو اسلئے کہ روز میں دل امور معیشت میں لگا رہتا ہے حاصل یہ کہ عبادت رات کی بہت  
 خوشی اور اخلاص برکت کی ساتھ ہوتی ہی اور کہا ہی علمائی کہ کوئی دل تہی و اذکار میں بغیر نہیں ہوتا  
 کَ بِحَرِّ اَقْلَکَ فِی الدِّہَا سَکَاطٌ یَّجْعَلُکَ تَجَوُّدٌ مِّنْ شُغْلٍ ہے بہت کھینچنے البتہ تجکو دین شغل  
 رہتا ہے لہذا مَقْیُومٌ لِّنَفْسِیْنِ بَیْکَ تَجَوُّدٌ مِّنْ شُغْلٍ تیرا یعنی بہت کام کرنا ہی اور  
 طرح طرح کی عبادتوں میں مشغول رہنا ہے دن کو اتنے فرصت نہ ہو کہ مصاحبت اور دعا  
 کے مجلس گرم کرو اور مناجات اور سرکوشی ہی اپنی تمہیں مشغول کر دے اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 کا دن اکثر سطور گذرتا تھا کہ بعد فجر کی اشراق بات نماز کے سچا میں دلاور فکر میں مشغول رہتی ہی  
 اور آپ ہی حضرت خضر علیہ السلام کو اس وقت اور عصر کی بعد سی آفتاب کی غروب ہونی تک سبعت عشر  
 پڑھتی کو حکم فرمایا ہی پھر بعد اشراق کی حاجت تک اور تم کی عبادتوں میں آپ مشغول رہتی ہی صبر  
 و رفقہ کی عبادت کرنے اور مسلمانوں کی جائز دینی ساتھ جانا اور غریب مسکین مسلمانوں کی حاجت روائی  
 کرنے اور طالب علموں کو علم تعلیم کرنا اور مسترشد و موقوفہ کی راہی سلوک کی قاعدہ ارشاد و فرمانا اور فتوے  
 پرچینی والوں کو فتوے دینا اور آپس میں جھگڑے قصوں کا فیصلہ کرنا اور کافروں کی ساتھ جہاد اور قتال  
 کے سامنے رستی اور تیر میں رہنا اور اسی قسم کی کاموں میں مشغول رہتی ہی پھر حاجت کی بعد  
 دولت سرزمین تشریف فرما ہوتی اور اپنی اہل عیال کے خاطر داری و تسلی فرماتی ہی کہ یہ یہی کہ  
 قسم سے عبادت کی پھر کہا نا کہا کی تہوڑا قیلو کہرتے تھے پھر جب آفتاب ڈھلا تو آپ اُٹھتی اور پانچ  
 پشاب کسی فرغت کر کی وضو یا غسل کرتی اور چار کعبین ایک سلام سی فی الزوال پڑھتے پھر جب  
 ظہر کے اذان ہوتی تو آپ باہر تشریف فرما ہوتی اور ظہر کی نماز مسجد میں پڑھتے اور ظہر کی بعد  
 عصر تک پیر دعوت اور ارشاد اور فتویٰ دینی اور فیصلی میں جھگڑ دینی مشغول رہتی ہی پھر نماز عصر

ایسی برکتیں  
 رات کی عبادت  
 یہ عبادت صحابہ  
 کے ریاضت  
 کے قیام  
 چنانچہ اور رشا  
 سے متصور نہیں  
 کی عبادت  
 میں اور رشا  
 کے نزدیک کا یہ  
 اور ہمارے  
 ہی ہوئی لہذا  
 بہت اور تکو  
 کی ہونے سے  
 لے ہو گا اور  
 بیٹھو تکو و گونا  
 کچھ نامی عبادت کا  
 وقت کہ زمانہ کو  
 اذکر

ان فضیلت عبادتوں سے ہم کو عبادت کی عبادت کی عبادت

پڑھتے ہیں قبلہ کی طرف موبہ کر کے بیٹھتی اور ذکر و فکر میں مغرب تک مشغول رہتی ہیں مغرب کی نماز پڑھ کر گھر میں تشریف لیجاتی ہیں اور عیال کی تسلی اور دلاسی میں اور مہمانوں اور مسافروں کی کہانا کھلائی میں خود متوجہ ہوتی اور اگر دنیا کی مالکی قسم سی کچھ گھر میں ہوتا تو اسکو اویس وقت مستحق مکتو عنایت فرماتی کہ دنیا کا مال آپکی دولت سر میں راکتو نہ رہی ہو اور کسی بعد از کہانا نوش جان فرماتی اور چائے نوشکی دانہ چائے کی آپ خبر گیری فرماتی تاکہ ایسا نہ ہو کہ کوئی جانور بی زبان ہو کا پیاسا لگایا ہو پھر اسکی بعد استنجا وغیرہ کر کے وضو کرتی اور سجدہ میں تشریف فرما ہوتی اور نماز عشا کی ادا کرتی اور دو کو رہنی دیتی پچھلی رات میں پڑھنی سب لکھی ہیں رسولی کی لکھی تشریف دولت خانہ میں لی جاتی اور چار لعین لفظ پڑھتی ہیں تسبیح اور تکبیر اور تحمید بحالائی پھر قرآن شریف کی کئی سورتیں پڑھتے جیسے سورہ زمر اور سورہ اسراء اور چھون سجات یعنی سورہ حدید اور سورہ شہد اور سورہ صفا اور سورہ تنابین اور حیدہ اور سورہ علی اور سورہ غلام اور سورہ فاتحہ اور سورہ نور اور سورہ سجدہ اور سورہ ملک غرض کہ یہ سب سورتیں پڑھ کر آپ آرام فرماتی ہیں چرب اسطر حکمی اور قاف سمور اور بند ہی ہوتی ہوں تو اس قسم کی مجاہدہ عظیم کی گنجائش کہاں ہی کہ اتنی دیر تک اس امر میں مشغول رہیں اسی حقیقتی ان فرمایا ہی کہ دیکھو اگر یہ طرح طرکی عبادتوں میں تم مشغول رہو لیکن اس وقت کو یعنی پچھلے پھر کو یہی عبادت سی خالی مت رکھو اس لئے کہ اس وقت کا مجاہدہ حجابوں کی دور کرنے اور قرب کی حاصل کرنے میں کثیر عظم ہی کہ یہی عبادت اور کوئی شغل اسکو نہیں پہنچتا بلکہ جتنی شغل اور جتنی عبادتیں ہیں سبکو یہ مجاہدہ رونق دی دیتا ہی سو ایسی وقت کو ہرگز مفت نہ ہو یا چاہی کہ عزیزی متبہ جانا چاہی کہ نماز تہجد عجیب نماز ہے اگر جب اکثر فقہاء نے مستحب لکھا ہی ہے کہ لیکن محققین کی نزدیک سنت مسو کہ یہی سلیبی کچھ ضنائل اسکے حدیث سی لکھی جاتی ہیں تا لوگ رغبت کر لیں اسکی پڑھنی میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تین گروہ لکھا ہے شیطان اوپر گدھی سر ایک مہاری کی جھوٹ کہ وہ سوتا ہی پڑھتا ہی ہر گروہ پر اس مضمون کو اوپر تیری رات دراز ہے پس سورہ پھر اگر جاوہ اور یا دیکھا اللہ تعالیٰ تو کھل جاتی ہی ایک گروہ پھر اگر وضو کیا دوسری کہ کہلاتی ہی پھر اگر نماز پڑھے تو تیری گروہ کہلاتی ہے اور صبح کرتا ہی شادان و خوشدل اور نہیں تو صبح کرتا ہی بدول کا اور فرمایا کہ لازم کر دینے پر قیام رات کا یعنی نماز تہجد کی کیونکہ طریقہ چھ لوگوں کا ہی کہ پہلے تسبیح اور شہادت تہماریکا ہے طرف پروردگار مہار کی اور سبب ہونی گناہوں کا ہی اور سبب باز نہ کیا گناہوں سی اور قیام رات کا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات تک کہ دم کسی گنی باسی کی آپکے عرض کیا لوگوں نے کہ کیوں کرتی ہیں آپ ایسا اللہ تعالیٰ نے تو بخشتل ہیں آپکے گناہ کچھ فرمایا کہ ہوؤں میں بندہ شکر گزار اور حضرت کی سامنی ایک شخص کا مذکور ہوا کہ تمام رات سوتا رہتا ہی صبح تک نہیں اٹھتا مارتا ہی لکھی فرمایا کہ پیشاب کر جاتا ہی شیطان اسکی کانٹا

ضنائل التہجد

اور فرما کر کہ میں نے جسے ہوتا ہی اللہ اور نبی ایک ہے کہ قیام کریں اور نماز کی جیسی اور ایک ہے قوم  
کہ صرف باندہ میں جماعت میں اور ایک وہ قوم کہ صرف باندہ میں پیدا میں اور فرمایا کہ رحم کریں اللہ میں شہنشاہ  
کہ اور ہمارا کو پس نماز ہے اور نبی اور چکا یا علی بن ابی کو پس انکار کیا اور نبی چہر کا خداوندی اور نبی  
پانی اور رحم کریں اللہ اور عورت پر کہ اور نبی اور کو پس نماز ہے اور چکا یا خداوندی کو پس نماز ہے  
اور نبی اور اگر انکار کیا اور نبی چہر کا یا نبی بنی اور فرمایا کہ جنت میں ابلا خانی میں کہ  
دیکھا جاتا ہی باہر کا رخ اور انکا اندر ہی اور اندر کا باہر ہی یعنی ایسی صفات و لطیف میں تیار کیا اور کو  
اللہ تعالیٰ بنی اور نبی کو کو نبی کہ نرم کرتے ہیں کلام اور کہ ملاقی میں طعام اور پی در پی کہتی ہیں صیام  
یعنی اگر تہذیبی کہتی ہیں اور نماز ہے میں راکتوا دھالین کہ لوگ سوئی میں اور فرمایا کہ اگر تیار کیا  
و تعالیٰ نزول جلال فرماتا ہی یعنی رحمت خاص اور نبی ہر شب طرف آسمان دنیا کی جہت کہ باقی رہے  
بتائی رات اخیر کی اور فرماتا ہی کون ہی کہ دعا کریں جسے پس قبول کردن اور نبی کو نبی کہ  
سوال کریں جسے پس دو میں اور کو کون ہی کہ بخشش مانگیں جسے پس بخشو میں اور کو بہر بہر ہوتا ہی  
ما بہر ہوتا اور فرماتا ہی کون ہی کہ قرض دیں اور کو کہ منفس ہے نہ ظالم اپنے ذات پاک مراد کہتا ہی  
کہ میری عبادت کریں میں بلکہ دو نکاح ضائع نہیں کریں صبح تک یونہی فرماتا رہتا ہی اور فرمایا کہ جب  
چکا تا ہی اور نبی اپنے کو پس دونوں نماز ہے میں کہی جاتی ہیں ذکر میں اور ذکر میں  
یعنی اور نبی یاد کریں والو نہیں کہی جاتی ہیں کہ بڑے بزرگی اور نبی آئی ہی اور فرمایا کہ شرف ہمت  
میری اور ہانیوالی قرآن کی میں یعنی جو اور کرین اور عمل کریں اور صاحب لیل میں یعنی تجل  
کزارہ مشکوٰۃ ۱۰ وَاذْكُرْ اَنسَدَ رِيَاكَ وَلَكِنَّكَ اِلَيْكَ تَنْتَبِهَانَا اور یاد کر نام پروردگار اپنے کا  
اور سب طرفی تو رہے ہو کہ طرف اور کے ایک جگہ تو رہا ۵ فتنے اور پیر نام اپنے رب کا  
اور جہت یا اور نبی طرف سب ہی الگ ہو کہ موعۃ تفسیر اور یاد کر انہ یعنی ہوشیہ ذکر کرنا  
اور سکا رات دن میں اور ذکر اللہ شامل ہی تیج اور تبیل اور تکیہ اور نماز اور تلاوت قرآن اور پڑھتی پڑھا  
علم کو و تبتل الخ یعنی نقص ہر چیز سی کر اور نبی عبادۃ کی طرف متوجہ ہو اور بعضوں نے کہا کہ  
چوڑ دنیا کو اور دنیا کی چیز کو اور دھونڈا و سچیر کو کہ اللہ کی پاس ہی ۱۰ صلا اور یاد کر نام  
اپنے پروردگار ہمیشگی کے طور پر وقت اور ہر شغل اور عبادتیں خواہ اول خواہ آخر خواہ در میان  
اور عبادۃ کی اور یاد خواہ زبان ہی ہو خواہ دل و دھن ہو یا راکتوا اور پروردگار کا نام خواہ ہم ذات ہو  
خواہ ہم اشارہ ہو یا ہوا و جسمی میں ہی کوئی نام ہو جو ساک کی نفس اور حال اور وقت سی متناہ  
رکتا ہو چنانچہ حضرت شیخ ابو النجیب ہر روزی عبادی میں ہی منقول ہی کہ جب وقت کوئی اس  
طالب اور نبی باہر آتا تو پہلی اور کو ایک چلی یاد و چلی کریں حکم فرماتی ہے اور کو اپنی سامنی  
بیشائی اور نذر نام پاک کو اور نبی سامنی پڑھتی اور اپنی آنکھ اور نبی ہی اگر ادن  
ہما و التبیہی کسی نام پر اور سکا چہرہ متغیر ہوتا اور کاتب اور ہا یا جہل پڑتا اور اب اور کو فرماتی

۱۲۰  
 دیگر سر دخی افروز  
 اور لیکن  
 اداس خواہ  
 مراعاتی اور  
 پیشوا اور  
 تکیلی کی تکیلی  
 فیروز  
 منہ دونوں  
 تباہی کی  
 اللہ تعالیٰ





کا شاذ ذکر الہی اور سلوک الی اللہ کے ابتدائیں شرط ہی یعنی ضروری ہی بدون اس انقطاع کی کچھ  
فائدہ نہیں ہوتا لیکن انتہائیں یعنی جب مستغرق اور خللا طے کے جمع کی قوت حاصل ہوتی ہے تب شرط  
نہیں بلکہ اوسوقت میں خللا طے متبطل ہے پھر ہوتا ہی سہی کہ اوسکی سبب ہی سکھانا اور سکھانا اور اب دنیا  
اور اور اب دنیا اور عبادت اور نصیحت اور حقوق کی رعایت ہوتی ہی اور ان عبادتوں کی ثواب حاصل کرنے کی  
سبب سے خللا طے بروقت ہن جیسی مریض کی عیادت کرنی اور جانی کی ساتھ جانا اور محتاجوں کی مدد کرنی  
اور اپنے خویش اقربا کی ساتھ سلوک اور عاجزی کرنی اور صبر کرنا اور خلق اللہ زیادتی کو سہلنا اور سکینہ مکنی  
خدمت کرنی اور عبادت جاری کرنی اور خللا طے طریق سی مال حاصل کرنا کہ اوسکو صدقہ عین اور حب  
نفع عین اور مسجد و مکتب تعمیر و بنین اور مسافر خانہ مکنی بنانی میں صرف کری اور بعضی فقہاء مکنی کا ذکر کر کے  
سنا کہ گو تکبیر تحریمہ پر اور متبطل رحمہ بدین پر عمل کیا ہی سہی کہ دونوں مابہتہ ابتدائیں نماز میں انتہائی آسان  
طرف اشارہ ہی کہ میں دونوں جہان سی مابہتہ اوٹھا کر خدا کی یاد میں مشغول ہوا ہوں اور بعضی صوفیہ  
متبطل کو ذکر کے وقت لفظی ماسوی اللہ چرمل کیا ہی اور طریقہ اس متبطل کا یہ ہے کہ تارک مکاتین سہی  
اور سر اور مونہ کو کپڑی لپیٹ لی اور اکٹھین بند کری اور زبان کو سواہی ڈک کے بندادی اور یہ وقت  
کری کہ جب معد ظلی ہوا اور ہوک ہو لیکن ہوک کا غلبہ نہوا اور کم کہا نا اور کم سونا اختیار کری سہی کہ ان دونوں  
چیزوں کو دل کے روشن کرین پھر داخل ہی اس وجہی کہ کم کہا نا دل کے خون کو کم کرنا ہی اور جاگن دل کے  
جرئی کو لپکنا تا ہی اور کسی شخص کو مقرر کری کہ ضروریات کی خبر گیری کہی جیسی کہانی سنی کی اور پھر  
اور کہانین شری جیسا طری کہ حلال چہی ہو اور قرض اور سست کی اور کہانین اور ذکر دائم میں  
مشغول ہے لیکن قبلہ وہو کر طہارت سی اور حضور دل سی اول زبان سی فکر کری یہاں تک کہ زبان حرکت  
رہ جادی اور بلا اختیار مابہتہ ذکر کے جاری ہو پھر اسکی بعد لین خیال کر مینی ذکر کری یہاں تک کہ  
ہی در میان میں زمین فقط مکنی زمین میں جم جادین پھر اوسکی گنتی اور شمار نہین رہتا ہی بلکہ ذکر ہی  
ایک حالت ہو جاتا ہے اوسکی اور حالتوں سی پھر اوسوقت اوسکو شدت کی محبت پیدا ہوتی ہی اور نہ کو کو  
یعنے جب کو یاد کرنا ہی اوسکو کسی وقت پہول نہین سکتا بموجب قول شاعر کے شاعر دن تو اوسکی سے  
تصور میں گذر جاتا ہی رات کو خواب میں ہی وہی نظر آتا ہی پھر اوسکی بعد سب چیزوں کی طاری  
ہوں یا باطنی غیبت حاصل ہوتی ہی یہاں تک کہ اپنے نفس سے اور نفس کے صفات سے ہی غائب ہو جاتا ہی  
اور اسی مرتبہ کا نام قرب ہی پھر اوسکی بعد توبہ و نوبت پہنچتی ہی کہ ذکر سے ہی غیبت ہو جاتی ہی فقط  
مذکور اور محبوب کا شہود و حضور باقی رہتا ہی اور یہ مرتبہ فنا کی سرحد ہی پھر اسکے بعد اوسکو الہی اتصال  
اپنے محبوب کی ساتھ حاصل ہوتا ہی کہ جسکی نہ کیفیت بیان ہو سکی اور نہ قیاس میں آوی اور یہ  
رتبہ ولایت کا ہی اس مرتبہ والیکو شاہ اور ولی اور وصل کہہ سکتی ہیں اور اسی اقبل کے مرتبہ فالوکی  
طالب اور مرید اور شوقین اور جویا کہتی ہیں یہاں تک بیان متبطل کے طریقہ کا ہو چکا اور پھر مابہتہ  
ایک شہبہ کا گمان تھا کہ شاید کسیکے خاطر میں آدمی کہ دینی علاقوں کو قطع کرنا کہ سیطاح متصور ہوتا

نیز طہرہ کائنات









مبعود اور پیارا و توادار و مشکی چنین زبان طعن کی دراز کر بی سوا نیا سانی میں یہ قسم بہت سخت ہی  
 دوسری قسم یہ ہے کہ خاص اسی شخص کے چنین طعن کی زبان دراز کر بی تیسری قسم یہ ہے کہ ادھر  
 بچوں اور یار و دوستوں اور اسکے جو رفیقین طعن کرنا پسلی کہ ان علاقوں کی سبب و کی طعن بہت  
 رنج اور ملال کا سبب پڑتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تیوں قسموں کی ایذا پہنچا مت کی بدترین  
 اور منافقوں اور کافروں سے انتہا درجہ کی پہنچی بخلاف انہیوں کی کہ ایمن سے ایک قسم یاد و قسم کی ایذا  
 پہنچا ہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انیلکی تفصیل یہ ہے کہ قسم اول کی ایذا یہ تھی آپ کی رنج و تکلیف  
 حقیقی جیسا کہ کی جناب میں کافروں کی طرح بی ادبیاں کہیں کہ جبکی سنی سی رویت بدینہ پر کٹری جو ہر  
 چنانچہ بعضوں نے کہا کہ حقیقی جو رواج کی کہتا ہی اور بعضوں نے کہا کہ شیطان خدا پر غالب ہی اور خلق  
 گمراہ کرنا ہی اور بعضی طعن کی طور پر کہتی تھی کہ محمد کا خدا کہتا ہی کہ میری محتاج بند و نکو کہاں کہاں اور کو  
 ذوق تھی معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہے اور ہم غنی ہیں اور سوائی اسکی بہت سی کلمہ کفر کی بکا کرتے تھے  
 اور قرآن شریف کے یہ حق میں عجیب عجیبے حکلی فاسد حمال اور چوٹی خیال باندھا کرتے تھے اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دین و شریعت کی حکمتوں میں دہری شہی بکا لاکرتے تھے چنانچہ بعضے کہتے تھے کہ  
 نَزَّلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ حِجْلًا وَاجِدْ فِيهِ سُبُوحًا رَبَّيْكَ وَبَارِئًا مِثْلَ نَبَاتٍ رَبَّيْكَ وَبَارِئًا مِثْلَ نَبَاتٍ رَبَّيكَ  
 کہتے تھے اور تیسری قسم کی ایذا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال سے متعلق تھی وہ یوں تھی  
 کہ دین کے منافق و فاسق اور خیبر اور فدک کے یہود و نصاری کی خلیفہ اقراب اور اصحاب کی حق میں طعن  
 تشبیہ کرتی اور کبھی ازواج مطہرات کی نسبت بڑی بڑی بی ادبیاں کرتی کہ بعض کو یہاں زنا کا لکا  
 عیاد یا بالبدنہ اور انکی وفات کی بعد اس امت کی گمراہوں اور منافقوں کی نسبت اہل بیت اور  
 اصحاب حضرت کی کیسی کیسی زیادتیوں کہیں کہ دنیا طلب اور لالچی اور ظالم اور غاصب کچھ کہہ لیا اگر ان  
 سب بد مذہبوں کی باتیں ہم کجا دین اور اخلاقیات پر کبھی تو سب اصحاب و اہلیت بدین بلکہ منافق و  
 کافر و مشرک ہی ہیں معا و الدین فلان حق تعالی ان لوگوں کو بدایت نصیب کری پس آنحضرت کا قول  
 بصادق ہوا کہ مَا أُؤَدِّي نَبِيٌّ مِثْلَ مَا أُؤَدِّيْتُمْ لِيْکِنْ آنحضرت نے تحمل کیا اور سہا اونکی باتوں کو اور خلق  
 دعوت و خیر خواہی سے باز نہ رہی تمام عمر میں صرف کی اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَیْهِ وَآخِرُہٗ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَاءَ  
 اور یہ جو مشہور ہے کہ الْوَسْوَی یُحْتَمِلُ نَحْوَهُ دُشْمَانِ یہ مثل ہماری رسول مال کا بیان ہی اور یہ  
 باتیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے میں انین محض حق تعالی کی حکم کی اتباع سے تھیں کہ آپ  
 حکم کی گئی تھی حیر کر نیکا اور بدلہ نہ لینی اور کینہ نہ کہنی کا بیان تاک کہ حکم ہوا تھا کہ اگر اونکی ایذا سانی  
 سے تم انکی صحبت میں نہ سکو تو گناہ کرو اسے وَآخِرُہٗمْ حَسْبُہُمْ اور چوٹی انکی صحبت کو کیوں اجڑی  
 چوٹی تاکہ اس میں تین چیریں نہ ہوں اول یہ کہ ظاہر میں اونکی صحبت ترک کرنا باطن میں بلکہ باطن میں  
 یہی خیال رکھنا کہ انکو سمجھا سنی اور انکا حال دریافت کرے کہ خدا و رسول کو کیا کہتی ہیں اور کیا کرتی ہیں  
 دوسری یہ کہ اونکی بدسلوکی کی شکایت کسی سے نہ کرنا اور بدلہ لینی میں اونکا عیب نہ کرنا اور اونکی باتیں

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

نور جمیل کا بیان

سورۃ

قلم درگاہ

اس کا مطلب

خانہ کا مہم

قدہ الملکین

قریش منول

اور

عصف کے

نور سب

وہی وایم

واجب

ادب الیہ

اس کے بعد

اور اس کے

الغیہ

نفس کو اور مقابلہ کر سکتی ہے مطلق اور بدلتا ہوا نکرنا تیسری شرط یہ ہے کہ باوجود بدلتا ہوا کی اون کی خیر خواہی و بدلتا  
مین تصور نکرنا اور اون کی خوشی کی بات تو ہوتی ہے نہ نکرنا علماء دینی کہاہی کہ ہجر جیل اوسیکانام ہی کہہ جیل  
یہہ تینوں باتیں پائی جاوین اور اگر ایک ہی نہ پائی جاوی تو وہ ہجر جیل نہیں ہی اگرچہ دو یا تین پائی  
جاوین اور یہ بات بہت دشوار ہی اور جس کی ایک حلاق کا حال تھا بوئین دیکھا ہوگا اوسکو خوش معلوم  
کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راہ کی منکر و منی حسن خلق اور خیر خواہی کیا کرتے تھے کسی کی  
عاقبت نہیں ہی کہ اوس طرح کر سکے اور یہ وجہ تھی اون کی ہدایت پانیکی کہ یقین کلی ہوا اوسکو کہ یہ  
نفسانیت سے نہیں کہتے ہیں بلکہ بلکہ بعد اور جاری خیر خواہی سی موجب حکم الہی کی کہتی ہیں سرور و سرور  
تفاوت نہیں کرتی آخر کو لاچار ہو کر اپنی فرمانبرداری اختیار کی اور دل جان کی اپنی خدشہ گدای پرستند  
اور اگر شائد ای محمد بہاری خیال میں اوی کہ ہم تو صبر کرینگے لیکن یہہ جو اور و نکو ہیکاتی ہیں و ان  
دین کو چیل کر تو اسکا کیا علاج ہی سوچت تالی اس خیال کے جواب میں فرماتا ہی کہ اس امر میں ہی  
وخل نہ ہر چور و کڈ و ذریعہ و الملکین اولی النعمہ و مولاہم فلیکڈ اور چور و چور مجکوسا ہتہ چیل کر  
صاحب فاسیت اور مہلت دی اوسکو ہوسری کڈ فتنہ کڈ اور چور و دی مجکوسا اور چیل کر اوسکو  
جو آرام میں ہیں اور وکیل ہی اوسکو ہوسری کڈ مو تفسیل یعنی دین کی چیل کر نیوالی جو ناز و نعم  
میں پڑے ہیں اور عبادت و شب بیداری چور کہی ہی اوسکو چور کڈے بدعا نکر اون کی لئے ہم ہا کڈ چیل کر  
ہیں سمجھینگے اوسنی جیسے ایک لوگ یہاں ذکر اللہ اور ریاضت و مشقت کر کر دین کی چین و آرام کی  
ہوسری ہیں ایسی ہی بعضے یہاں چین و آرام کر کر سکتی و انکی عذاب کی جاہلین اور اونکی عذاب ہوسری  
ہی دنیا میں جلدی نکر بلکہ کچھ مہلت و منی جاہلی کہ تا چین و آرام میں رکھ دیا کئے عذاب کا ستور  
غرب سا پیدا کریں کڈ حزری ان الدنیا النکار و یحیا و طعما ما ذاک غصۃ و عذابا لایہ حقین ہوسری  
ہمارے ہیں قیدین بہاری اور ان کہتی اور کہا ناصحت مین انگسا اور عذاب و زور دینی والا کڈ فتنہ  
ہماری پاس بیٹریان ہیں اور ان کا ڈہیر اور کہا ناکلی مین انگسا اور و کہہ کی مار کڈ مو تفسیل  
اور بہاری پاس تیار ہیں بہاری زنجیرین جو اون کی پاؤئین ڈالینگے عوض مین اسکی کہ دنیا کی حلاق و منیر  
پہلے ہستے تھے اوسکو چور کڈے نہیں تھے اور اوسکے چین مین ایسی مشغول ہو گئے تھے کہ راکو ادھتہ کر  
نماز مین کہتے ہوئے دل چراتے تھے اور ان ہی دہکتی ہوئی عوض مین اہل مجاہدہ اور اہل  
ذکر کے شوق اور عشق کے سوزش کے جس طرح وہ دنیا مین اپنے تئیں اس طیش مین جلاتے تھے اور اپنے  
دل کو اس آگ کی گرمی سے ادھتاتے تھے اور یہ منکر مزجے اور چین اور ڈراتے تھے و ان وہ چین کر  
اور یہ منکر و ناکلی آگ مین جلینگے اور یہی اہل ریاضت یہاں قرآن شریف کے پڑھنے مین اور فکر  
اللہ کر چین سبب بدوشد کے گلے پر صدمہ ادھتاتے ہیں دنیا مین اور منکر چین و ناک مزاجی مین رہتے تھے  
کہ اچھے مرغن کہا لے کہا لے تھے اور شربت اچھے پیٹے تھے اوسکے عوض مین وہ چین و آرام نہینگے اور  
منکر و نکو کہا ناکو کیر زقوم ملیکا اور عذاب و کہہ دینے والا یعنی یہہ عذاب و دوسرے قسم کا ہی چین بہت





اور جو کھا کیا بونچہ تھے اور آیت میں بالآخر ہے کہ جس طرح کہ طبریا سے بعید ہونگے اور نکاحا حال ہو جاوینگا تو اور بطریق اولیٰ لایق احوال کے ہونگے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرما دیکھا اللہ تعالیٰ نے روز قیامت کے اے آدم وہ عرض کر بیگے لیکٹ سعدیہ آخر فی یک یعنی حاضر ہوں اور بجا آوی حکم میں مستعد ہوں اور ہدائی تیری ہاتھو غین ہے فرما دیکھا اللہ تعالیٰ کہ جہانٹ ایک جماعت دوزخ کے لیے آدم عرض کر بیگے کہ کنتی ہے وہ جماعت یعنی کنتی اونکی کیا ہے فرما دیکھا اللہ تعالیٰ کہ ہر یس سناؤین نکال دوزخ کے لیے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس گفتگو کے وقت چھوٹے بیٹے ہو جاوینگے اور حاملہ عورتوں کے حمل گر پڑینگے اور دیکھی تو لوگوں کو نوشتے میں اور نہین ہونگے وہ نشے میں ولیکن عذاب اللہ کا شدید ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ کہنا یہ ہے اوس دن کا دوز ہونیسے کہ وہ آیا دراز ہوگا کہ رٹ کے بیٹے ہو جاوینگے اوسین اور وہ دن قائم ہوگا بلکہ بیٹہ چلا جاوینگا یہاں تک کہ ہوگی مقدار اوسکی چاس ہزار تین کی حاصل کلام کا یہ ہے کہ اوس دن کا خوف ہووے ناکہ کے علاقہ سے غالب ہوگا یہاں تک کہ گنہگار کئے مکان ہی ڈراوے جاوینگے اور جس مکان اور جس میں میں گناہ ہوا ہوگا وہ سب خراب ہو جاوینگے بلکہ السماء آسمان ہی باوجود کے اوسین کوئی گناہ نہین ہوا اور دیکھنے رہنے والے ہی مصدوم دیک میں لیکن چونکہ گنہگار دوزخ رزق دہانے اور ترے تہ اور تارونکے روشنی اور آسمان کی گردش سے ہی گنہگار دکنو فائدہ پوتہا اس سبب کہ وہ ہی متعلق کا بلکہ سطح کا برابر اور خراب ہوگا کہ آسمان آسمان نہ مہگیا تاکہ اوسکے صفت میں تائیت کا لفظ یعنی منفطرہ بولا جادی یعنی جیت آسمان دریم برہم ہو گیا تو اوسکے حق میں یوں کہا جاوے کہ آسمان مشی صنفطریہ ایک چیز ہے پہٹی ہوئی اوسکے صدر کے ایسے منفطرہ لفظ مایا باوجود اس کے کہ آسمان منوٹ ہے گویا یہ اشارہ ہے تاکہ کی طرف کہ آسمان کو وقت آسمان چاہیے کہنا بطرح گہر کی چٹ دیوارین گرہین تو اوسکو گہر نہین کہتے بلکہ کہندے اور پڑا سیدان کہتے ہیں اور اگر کوئی کہے کہ ایسا دہشت ناک دن ہوا عقل کے نزدیک بعید ہے اور اگر بالفرض ہووے بھی تو ہر مونیوالی چیز سے کیوں اتنا ڈرے مثل مشہور ہے کہ سے شترانے دلائے رشب در بیان است یعنی اوس بلا سے ڈرے کہ جبکہ دریا میں رات ہے یعنی اتنے ڈر میں غذا کھا گیا ہو پھر ہم کس لیے اپنا چہرہ آرام اس دہی خوف سی جو ہرین سوا کے جواب میں ہم کہینگے یہ ہم تمہاری سمجھ کی غلطی ہے اسلئے کہ جس بلا کا واقع ہوا ضعیف قرینے اور بودی نشان یوں عقل کے نزدیک ثابت ہوتا ہے یا اوس بلا کا عام ہونا اور سب کو شامل ہونا ہر شخص کو معلوم ہوتا ایسے بلا سے ڈرنا اور اوسکی پروا نہ کرنا اگر نہ تو چند ان مصالحتہ نہین ہے لیکن جس بلا کا واقع ہونا ضروری اور یقینی ہو اور علی العموم سب کو شامل ہو تو ایسی بلا سی ڈرنا اور اوسکی بجاؤ کی تدبیر کرن ضرور چاہیے عقل ہرگز ایسی بات کو نہ چاہے گی کہ ایسی بلا سے ڈرے اور پڑا ہو کہ بیٹہ ہو اور دوس بجاؤ کی تدبیر بھی اور وہ قیادان سے قسم ہے کہ کان خود معلوم ہے دعا اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کے کہ ہم حق تھا

[illegible]



کا وعدہ ہی اور اسکے وعدین خلاف ہونا محال ہے اور موافق وعدیکے ہر سچی اور نصیحت اور سچی  
 عام ہی تو ہر شخص کو تدبیر اپنے بچاؤ کی کرنی ضرور ہے اب جانا چاہیے کہ اس سورۃ کی ابتدا سے پہلو  
 جو سلوک کے ضروریات تھے اور جو اس راہ با صفا کے موافق تھے اونکے و فہم کرنیکے طریقے وضع  
 دیئے گئے ہیں اور طائرین خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے طرف خطاب فرمایا تھا سوا علم  
 ارشاد ہوتا ہے کہ **اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ لِّذٰلِكَ الْاٰلِہٖ عَزِیْزِ رُوْحِ اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ لِّذٰلِكَ الْاٰلِہٖ عَزِیْزِ**  
**مُتَشٰٓئِرًا مِّنْ رَّبِّكَ سَبِّحْہٗ** تحقیق یہ نصیحت ہے جس جو کوئی چاہے راہ پر سے  
 پروردگار کے لئے **فہم** یہ تو سمجھوتی ہی پر جو کوئی چاہے بنا رکھے اپنے رب کی طرف راہ  
**ہ موہ تفہیم** یہ یعنی آیتیں متضمن عید کی کہ وہ ان دنیا انکالاسے بیان تک ہیں نصیحت  
 ہی اسکے لیے کہ چاہے ہر لای اپنے نفس کی لیے اور مستعد ہونا اپنے رب کی بندگی کے لیے کہا ہے کسی  
 کہ قرآن نصیحت ہے متیقن کے لیے اور طریق ہے سا کو نکلے لیے اور نجات ہے ہا لکین کے لیے اور سبب  
 متبصر ہے اہل علم کے لیے اور غار ہی متحیر و نکلے لیے اور امان ہے ورنہ والوں کے لیے اور اس کے  
 اور نور سے عارفوں کو نکلے لیے اور ہدایت ہے اسکے لیے کہ ارادہ رکھے راہ چلنے کا طرف رب العالمین  
 پس جو کوئی چاہے یعنی مکلفین میں سے راہ پر سے یعنی قرب حاصل کرے اور اسکا ساتھ ایمان اور  
 طاعت اور تقویٰ اور خوف کے **روح صلا** **اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ لِّذٰلِكَ الْاٰلِہٖ عَزِیْزِ** بیشک یہ سورۃ  
 اور اس سورۃ کے مضمون حق تعالیٰ کے قرب کی راہ حاصل کرنیکے لیے یاد دہی ہی ہر عاقل فہمی  
 کے لیے کچھ خاص نہیں ہے کہ واسطے یہ حکم نہیں **فہم متشاور** پس جو چاہے لے اپنے پروردگار کے  
 قرب کی سبب لگا کر اس کو ان راہوں سے اپنے مستعد اور خواہش کے موافق یعنی اگر چاہے مجاہد  
 نفس اور عیش کے ذکر اور متبتل کی راہ کو اختیار کرے اور اگر چاہے حلاط اور دعوت اور نصیحت اور  
 رہنمائی اور صبر کے طریقہ کو اختیار کرے اور اس بیان کو تذکرہ یعنی یاد دلا دینا ایسے کہا ہے اگر چہ  
 یاد دلا دینا اور سمجھنا پر کہتے ہیں کہ کوئی چیز پہلے سے معلوم ہی لیکن اب پہول گئی کہ روح بدن کے  
 متعلق ہونیکے پہلے اس عالم قدس میں رہتی تھی اور اسکو اس عالم میں تھوڑا قرب اللہ تعالیٰ سے  
 حاصل تھا دنیوی ملاقا اور عجمی اور غذائی نجاستوں اور جانوروں کی سے عادتوں سے  
 پاک صاف تھی سوا ب جو بدن سے متعلق ہی اور ان چیزوں کی قید میں گرفتار ہی تو اس قرب کے  
 لذت کو پہول کے دنیوی معاش کی تدبیر میں پہول گئی ہے وہ قرب اور صفائی اسکی یاد سے چلے  
 ہی سوا اس سلوک کے طریقہ کو بیان فرما کے اس مہملی حالت کو اسکو یاد دلاتے ہیں اور اسی  
 مہملی ٹھکانیکا اسکو لاپرواہ کے شتاق کرتے ہیں چنانچہ کسی حاف بالمد نے کہا ہے **س** میل  
 ہر عنصر دو سوے مقرر صلیش جذبہ مہمل سے سر نورش مستانہ ام یعنی ہر عنصر کی خواہش  
 اپنی اصل کی طرف ہوتی ہے چنانچہ آگ کی خواہش اوپر کو اور خاک کی خواہش نیچے کو سوہا سر نورش  
 مستانہ کا سبب یہی کشش ہے اپنی اصل کی طرف یعنی وہی قرب الہی کی طرف آجگاہ پر جانا چاہے

کہ صہل میں یہ سورۃ اسی آیت پر تمام ہوئی تھی چنانچہ مفسرین نے حضرت عائشہ صدیقہ اور صحابہ کرام  
 رضی اللہ عنہم جمعین سے روایت کی ہے کہ اس سورۃ کے اول میں جو شب بیداری کی بالکل شہادت  
 اور مجاہدہ اور تہجد کے اور انکی بیان کیا ہے اسلیئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفیق صحابہ  
 سلوک اللہ میں اتہام دیکھی کو شش کرنی شروع کی بلکہ اس قسم کی عبادت کو اپنے اوپر لازم کر لیا  
 اور حدیث میں مشغول تھے یہاں تک کہ بعضوں نے تورات کا سونا چوڑ دیا تھا اس خوف کی بنا پر  
 کہیں زیادہ ہم سو جاوین اور اس مدت معین میں جو ہم مقرر ہوئی ہے یعنی آدھی رات یا اس کچھ تھوڑے  
 کم زیادہ میں خلل واقع ہو جائی اور زیادہ سونے اور گے پیچھے آتے تھے سبب اس مدت کو پورا کر سکے  
 اور ہم تقیر وار نہیں چنانچہ ان لوگوں کو بیت تحت و مشقت ہوئی آخر کو انکے پاؤں سو جہ گئے اور  
 ناک اوکے زرد ہو گئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی یہی حال تھا چنانچہ یہ حکم اور اسی قسم کی  
 محنت و مشقت پورے ایک سال تک ہی بعد یک سال کے حق تعالیٰ نے یہ اگلی آیت اس سورۃ پر زیادہ  
 کرنا نازل فرمائی سو اس آیت کے نزول کے سبب مدت کی یقین خلاف ہوئی لیکن اصل تہجد کی نماز  
 اور شب بیداری بغیر یقین مدت کے اور بغیر یقین گنتی رکعتوں کے اور بغیر یقین قراۃ کی قدرت کے  
 باقی رہی بلکہ سنت موکدہ ہوئی پھر اس آیت کے اور تہجد کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل  
 اور اصحاب کو حکم کرنا مختلف راہی جتنی جسکی قوت اور استعداد آپ دیکھتے تھے دیا آپ حکم فرماتے تھے  
 اور وقت کی کمی زیادتی دل کے لگنے پر موقوف رہی یعنی اگر دل زیادہ لگے تو زیادہ جاگے اور عبادت  
 مشغول ہے اور اگر دل کو چین نہ تو تھوڑی برکتفا کرے اور چین کچھ نقصان نہیں ہی طور حضرت کا  
 یہی راہ اللہ صلی وسلم علیہ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز میں  
 ایک ختم ہر جہلیے میں کیا کرو تو ہر رات کو ایک سیپاہ کی قدر قراۃ قرآن شریف کی ہوا کر لگی اور  
 بعضی روایتوں میں ختم قرآن شریف کا چالیس اتین ہی آیا ہے پھر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی قوت اور  
 رغبت اس امر میں زیادہ بیان کی تو اپنے ایک ہفتہ انکے لیے مقرر کیا یعنی ہر ہفتہ میں ایک ختم  
 کیا کر پھر اکثر صحابہ نے پیہ اپنا یہی معمول کر دیا تھا اور قرآن شریف کے سات حصے سطور پر مقرر کر لیے  
 تھے کہ جمعہ کی رات کو تین سو تین اول قرآن کی اور شنبہ کی رات کو پانچ سو تین اور ایک شنبہ کی رات کو  
 سات سو تین اور دو شنبہ کی رات کو نو سو تین اور تیس شنبہ کی رات کو گیارہ سو تین اور چار شنبہ کی  
 رات کو تیرہ سو تین اور پانچ شنبہ کی رات کو سورہ حق سے آخر قرآن تک اور اسکو دہری بشوق کا ختم کہتے ہیں  
 کہ پہلے دن سورہ فاتحہ سے سورہ مائدہ تک پھر دہری سورہ یونس تک پھر دہری سورہ ہود تک پھر دہری سورہ  
 یوسف تک پھر دہری سورہ صافات تک پھر دہری سورہ صافات تک پھر دہری سورہ صافات تک پھر دہری سورہ صافات تک  
 اور حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ جمہ کے شب کو سورہ مائدہ ہی تمام کرتے تھے اور شنبہ کے  
 شب کو سورہ ہود کے آخر تک اور یکشنبہ کے شب کو سورہ مریم کے آخر تک اور دو شنبہ کے شب کو  
 سورہ قصص کے آخر تک اور تیس شنبہ کے شب کو سورہ صافات کے آخر تک اور چار شنبہ کے شب کو سورہ جن کے

تہجد سنت موکدہ ہے

قرآن شریف کا ختم ہر رات



لُحْصَةُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغِيْنَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ فَاَقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ وَمَا تُغْلِبُوا وَلَا نَفْسُكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا جُمِلُوا ۚ

عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ ۚ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ۚ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

تحقیق پروردگار تیرا جانتا ہی کہ تو اوٹھتا ہی قریب دو تہائی رات کے اور آدھی رات کو اور تہائی رات کو اور تہائی ہی ایک جماعت اور عین سے کہ سہرا تیرے میں اور خدا اندازہ کرتا ہی رات و دن کو جانتا خدا کہ تم گھیر نہیں سکتے قیام رات کے کر نیو یعنی ملاومت نہیں کر سکتے پس اتہ رحمت کے پہرہ تمہارے پہر ہو جو کچھ کہ آسان ہو قرآن سی جانا خدا کے کہ ہونگے بعضے تم میں سے بیمار اور اور کہ سفر کر میں زمین میں طلب روزی کی کرتے ہیں فضل خدا ہے اور اور کہ لڑتے ہیں راہ خدا میں پس سچ ہو جو کچھ کہ آسان ہو قرآن سے اور قائم رکھو نماز کو اور دوز کو اور قرض خدا کو قرض دنیا کیلئے مال صرف کر و جہاد میں واسطے تو قمر ثواب آخرت کے دہل علم اور جو کچھ کہ گے پیچھے ہو اپنے لیے قسم عمل نیک سے اور سکو بہتر باؤ گے نزدیک خدا کے اور بزرگتر باعتبار مزدوری کے اور طلب بخشش کر و خدا سے تحقیق خدا بخشنے والا مہربان ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ آیت بعد اکیس سال کے نازل ہوئی اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے سچ ہی سؤ کے ملا دی بسبب مناسبت کے اور پہلے ساتھ سؤ کے ہوتا میں نہیں موافق ہے ۵ **فصل ۱۰** تیرا رب جانتا ہی کہ تو اوٹھتا ہی نزدیک دو تہائی رات کے اور آدھی رات کو اور تہائی رات کو اور کئی لوگ تیری ساتھ اور اندناپتا ہی رات کو اور دنگو او سنے جانا کہ تم او سکو بورانہ کر سکو گے پہر تم پر معافی بھیجی سو پڑ جو جتنا آسان ہو قرآن جانا کہ گے ہونگے تم میں کتنی بیمار اور کتنی پہر قی ملک میں ڈھونڈتے اللہ کا فضل اور کتنی لڑتے اللہ کے راہ میں پس جتنا آسان ہوا وہ میں سے اور کہہ رہی کہ نماز اور دینی رہوز کات اور قرض و اللہ کو اچھی طرح قرض دنیا اور جو انگے ہجو گے اپنے واسطے کوئی نیکی اور سکو باؤ گے اللہ کے پس تیرا اور ثواب عین پاؤ اور معافی مانگو اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۵ **فصل ۱۱** نفسیں واللہ اللہ اللہ یعنی نہیں قادر ہی اندازہ کرنے رات و دن پر اور نہیں جانتا اندازے اونکے ساعتوں کے مگر اللہ ہی وحدہ یہ حسب قیام کیا صحابہ رضی اللہ عنہم نے تو سوجھ گئے قوم اونکے پس نازل ہوئی یہ آیت علم ان لئن لم یفعل اللہ اللہ تو انکے کہ نہیں طاقت رکھنے کے تم قیام رات کا اول انداز وں سال بقبر کر شدہ و مشقت اور اوسمیں جب ہی قیاب علیکم یعنی پس تحقیق کی تمہارے قیام رات سے فرض قیام رات کا قافراؤ پس پڑ ہونا نماز میں اور امر و جوبہ کے لیے ہے یا غیر نماز میں اس صورت میں کہ مستجاب کے لیے ہوگا مَا تَيَسَّرَ جَوَاسَانِ ہوتے ہیں قرآن سے روایت کیا ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ابی ہریرہ کہ اوہوں نے کہا جسے پڑ میں سو آیتیں راتیں نہیں کہا گیا غافلین سے اور جسے پڑ میں دو سو آیتیں

لکھنے والے  
محمد عبد جیل  
میں اور دنیا  
علیہ السلام  
اللہ اعلم  
محض بالحدیث





دوسری رات کے بالکل برابر نہیں ہوتی یہی پہر جب ایک رات پوری دوسری پوری رات سے برابر ہو کر  
 تو دوسکا نصف پہی دوسرے نصف ہے برابر ہو گا پہر ہی ہر ایک تہائی اور دو تہائی اور چھٹی حصہ پہر  
 خیال کر لو کہ وہ پہی برابر ایک دوسرے لیے ہو گا اس لیے کہ ہر چیز کے متفرق جزو پہی زیادتی اور کمی میں  
 اسی چیز کے بالغ ہوتے ہیں پہر تکو سال پہر رات کا نصف پہچاننے میں بہت محنت و مشقت ہو کر  
 پہر گہری اور کھڑی اور علم ہیت کے سیکھنے کے اور تہائی حرکتوں کے حساب کر نیکے محتاج ہونے کے اور اس  
 کام میں مشغول ہونے کے سبب ملت حنیفہ سے دور ہو جاؤ گے اس لیے کہ اسی ہونا اس امت کے لوگ  
 سے ہے اور صاحبین اور سواد یونانیوں اور اور کا فرد کی گروہوں کی طرح تقویوں کے نکالنے اور تیرے کے  
 لکھنے میں تہاری بہت ہی مشغول ہو جائیگی اور یہ بات بڑی دوسرا و دنیا کا سبب بنیگی پہلا فرق  
 کہ مقصد کو چھوڑ کر وسیلہ میں مشغول ہونا ہے اور اسی امر نے ایک عالم کو خراب کر رکھا ہے چنانچہ علم خود  
 اور صرف اور منطق و معانی اور کلام و اصول میں اس قدر تو غل کرتے ہیں کہ اصل مقصد سے محروم  
 جتے ہیں پہر تہا اور ریاضت اور فہم و محاب تو اپنے ساقون اور منہ لوں دور رہتے ہیں دوسرا فساد  
 یہ ہے کہ یہ عقل خود تفرقہ انکو سپر لا دیکھا کہ ستاروں کی حرکات وغیرہ میں سو جا کر نیکے پہر ستاروں  
 تاثیر کا عقلا و ہویکا اور ان کے سعد و خسر کے مستعد ہو جائینگے آخر کو شرک کی سرحد کو نہجین گئے پہر  
 ہی انکو ہر دن رات کی زیادتی اور نقصان کا علم تحقیقی ہرگز حاصل نہ ہو گا اس لیے کہ حق تعالیٰ نے  
 ازل سے میں حکم ان کو نہیں دیا کہ تم کوئی اس مقدار معین کو گنہ گار نہ کہ میں پیغمبر ہوں  
 خواہ امت او کی تو شب بیداری کی واسطے مدت معین کی تم کو تکلیف دینی تکلیف الایضاق ہے  
 یعنی تمہارے اختیار سے یہ بات باہر ہے اس لیے مدت میں موت کہی اور معین نکی اس لیے فرماتا ہے  
 حق تعالیٰ کہ تہاری عاجزی اور نادانی مجھے دریافت کر کے تم پر رحم کیا فتا کہ حلیکے پہر بہت  
 و آسانی کی تم پر اور شب بیداری اور تہجد گزاری اور قرآن خوانی کی مدت کی تعین کو تم سے بالکل مٹا  
 کر دیا اور لغت میں تو یہ کہ معنی رجوع کر نیکے ہیں عارضی حالت سے اصلے حالت کی طرف اور یہ  
 لفظ جب بند و مکے حق میں بولا جاتا ہے تو گناہ سے بندگی کی طرف رجوع کرنا اس کے سمجھا جاتا چنانچہ  
 اس جگہ پہی یہی مراد ہے اور جب ہولت و آسانی سے مقصود ہوئی تو فاقہ و امکا تیسرے  
 من القرآن پہر یہ جو آسان ہو تم پر قرآن سے رات کو جا کر تہجد کی نماز میں اور کم سے کم در  
 آیتین در رکعت میں پڑھیں چاہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ دعا کی حق فراموشی  
 خیر اللہ کا دعا اور بہت بہتر اور اعلیٰ طور یہ ہے کہ ساتواں حصہ قرآن شریف کا تیراں سورہ  
 پڑھے اگر دتر باقی ہو نہیں تو باران رکعتوں میں پڑھے اور بعضوں نے تیسرا حصہ یعنی دس سورہ  
 تک رات کو پڑھے چائے کہ میں اس کی یاد بہتر نہیں ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے  
 کہ جس نے قرآن شریف کو تین دن کے میں ختم کیا تو وہ بڑا کم فہم و نادان ہے اس لیے کہ قرآن سے متغیر  
 ہے کہ تدر و تفکر دسے معنوں میں کرے اور تین دن کے میں اکثر لوگ کو کو یہ بات حاصل نہیں ہو

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

سوامی اسکے ترسیل و تجوید تو ہوتی ہے نہین بس قرآن قرآن نہین رہتا ہی اور اگر تمہارے دلوں میں اسے کامل لکھنا  
 والوں میں یہ گزرتے کہ البتہ شب بیداری کے واسطے مدت کی تعین تو باعث شقت تھی لیکن مدت کی تعین  
 قرآن شریف کی قرات کی قدر تو ہمارے لیے بہت مناسب تھی اور سمیع کوئی مفید ہی نہ تھا  
 مدت کی تعین کو بالکل کیوں موقوف کر دیا یعنی مثلاً یوں ارشاد ہوتا کہ مثلاً پانچ سیپارے یا چار سیپارے  
 یا ہزار آیتیں یا پانچ سو آیتیں یا چار چار رکوع ہر رکعت میں پڑھا کرو تو اس خیال کا جواب حتمی لگے  
 دیا ہے کہ ازل الازل حق تعالیٰ نے علم اَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّنْ صے جان لیا ہے کہ البتہ  
 ہونگے تم میں سے بیمار اور بیماران مختلف ہوتے ہیں چنانچہ بعضی بیماری سیسی ہوتی ہے کہ اوس میں ایک  
 آیت پڑھنے کی طاقت نہین ہوتی ایک سیپارہ ایک سوۃ کب پڑھی جاتی ہے وَآخِرُ قَوْلِهِ يٰۤاَيُّهَا  
رُفَاۤءُ كَذٰلِكَ اور کتنے اور ہونگے جو ہر شے زمین میں اور بڑے دور و دراز سفر کرینگے لیکن وہ سفر  
 ایسے نہین ہیں جو ممنوع و حرام کر دیے جاویں اسلئے کہ اون سفر و نہین يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ  
 طلب کرتے اور ڈھونڈتے ہونگے فضل خدا جل شانہ کا یا ظاہری فضل جیسے رزق کی تلاش اور  
 نوکری اور تجارت وغیرہ یا باطنی فضل جیسے عالمی اور حج اور عمرہ اور صلحا اور اولیاء کی زیارت  
 تاکہ انکی صحبت سے دل کو روشنی حاصل ہو و اور یہ امر ظاہر ہے کہ سفر میں ماندگی غالب ہوتی ہے  
 اور آدمی تھک جاتا ہے ایک کٹھن ہونا اور ایک سو رہ پڑھنی سی دشوار ہوتی ہے پھر سو آیتیں اور ہزار  
 آیتیں کسک پڑھنی جاتی ہیں وَآخِرُ قَوْلِهِ يٰۤاَيُّهَا رُفَاۤءُ كَذٰلِكَ اور کتنے اور ہونگے کہ جہاد کرینگے اللہ تعالیٰ  
 کی راہ میں دین کے دشمنوں سے سوان لوگوں کو اگر تعداد قرآن پڑھنے کی تکلیف دین تو قاتل جہاد  
 سے باز رہیں اور یہ تیوں عذر جو مذکور ہوئے ہیں اعتبار کے قابل ہیں اسلئے کہ بیمار ہونا اپنے  
 اختیار میں نہین ہے حق تعالیٰ کے ارادے سے متعلق ہے اور روزی کی طلب زندگی اور ہونگے  
 قیام کے لیے اور علم کے طلب دین کے کامل کرینگے لیے آدمی کو ضروریات سے ہیں اور جہاد کرنا بھی  
 عقیدہ دن اور علم کے صلاح کے لیے اور بیماری مسلمانوں کے بچاؤ اور ہلائی کے لیے ضرور ہے اور  
 چونکہ تم میں سے بعض کو یہ عذر درپیش ہونا ضروری ہے اسلئے قرآن شریف کے ورد و مقرر  
 کرینگے علیٰ عموم تکلیف دینی مناسب ہوئی فَاَقْرَءْ وَاَنصِتْ مدت سو پڑھو جتنا تمہارا سان ہو قرآن  
 بدون تعین قرات کے جسطح پہلی تخفیف میں قرات کی مدت کی تعین کو موقوف کیا تھا سمجھنے اور  
 اگر اس شب بیداری اور تجوید گزاری کی مدت کی تعین موقوف ہو جائے میں تم کو خوف سہات کا  
 ہو کہ ایسا ہونا ہماری ریاضت و مجاہد میں قصور و فتنہ واقع ہوا اسلئے کہ آدمی کا نفس بدون دریافت  
 کرنے عمل کے مدت کے کسی کام میں مقید نہین ہوتا ہے تو یہ خوف مدت کو اور خوف سوچو کہ حق تعالیٰ  
 نے جو چیزیں معین کر کے تم پر فرض کر دی ہیں وہ بہت ہیں اور نہین کے ادراک نہین جہاں تک  
 ہو سکے کوشش سعی کرو وَاَقِمُوا الصَّلٰوةَ اور قائم رکھو نماز کو جو پانچ وقت گنتی کی کثیر  
 تہ فرض ہیں اور نماز کا قایم کرنا برا مجاہدہ اسلئے کہ قاتل کے سنے رہت کرینگے ہیں اور نماز

صہرت اور وقت ہوتی ہے کہ او میں کچھ خلل نہوا سکے دل اور زبان اور غنہا کے عمل میں نہ خواہ وہ عمل  
 کہ سنت ہو یا مستحب ہو یا فرض ہو فَاِنْ نَّوَالَّشَ كَلًّا اور دیتے رہو زکوٰۃ کو جو سال گزرنیکے بعد  
 ایک اندازہ تمہارے مال میں مقرر کر دیا ہے اور زکوٰۃ کا اور اگر ہی بہت بڑا عبادہ ہے اسلئے کہ مال کے  
 محبت کو دور کرنا نفس پر بڑا شاق ہے اور اس سے ہی ایک بڑا عبادہ جو نفس پر بہت دشوار ہے وہ چڑھا  
 ٹکوتیلاقی ہین وَاقْرَءُوا لِلّٰهِ قَرْضًا حَسَنًا اور قرض و وصقہ مالی کو چوبی طرح کا قرض دینا حاصل کلام  
 کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محتاج بند کو قرض حسنہ دو اور سود و فائدہ اون سے مت لو اور مانگی کیوں  
 سختی و تنگ طلبی مت کرو اور اگر اون سے سب داہنوں کے اور کچھ کم دیوین یا وعدے سے دیر مو جاوے تو  
 سب بات کو اون سے قبول کرو اور بار بار قرض خدا پر سنت و حسان مت رکھو یہی وہ قرض ہے جس کے  
 حقیقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے معراج کی رات میں بہشت کے دروازہ پر لکھا ہوا  
 دیکھا کہ جو خدا کی راہ میں ایک دم خرچ کرے اسکے لیے ثواب دس کم کا لکھا جاتا ہے اور جو کسی کو اللہ کے  
 واسطے ایک دم قرض حسنہ دے اسکے لیے ثواب اٹھارہ دن دم کا لکھا جاتا ہے اپنے حضرت جبریل علیہ السلام  
 نے فرمایا کہ اس کا کیا سبب ہے انہوں نے کہا کہ جو شخص خدا کی راہ پر دیتا ہے تو کہیں ہی اس کا دنیا محتاج کو پہنچتا  
 اور کہیں غیر محتاج کو اور آدمی قرض نہیں مانگتا ہے مگر محتاج ہے ہو کر اسلئے قرض دینے کا ثواب  
 زیادہ ہوا اور دینے سے وَمَا تَقْضُوا مِنْهُ الخ اور جو اسکے بھوجے اپنی ذات کے نفع کے لیے تاکہ عاقبت کا  
 ذخیرہ ہو یا لائی ایسے کسے جس کی ہو خواہ نقل نماز ہو یا نفل روزہ اور خواہ نقل صدقہ ہو اور خواہ  
 شب بیداری ہو اور یا کوئی اور عبادۃ بدنی یا مالی ہو تَجِدُ فِيهَا اللہ نے پاؤ گے اسکے اجر کو ہر لمحہ  
 کے پس هِيَ خَيْرٌ مِّنْ ذٰلِكَ وہ اجر بہتر ہوگا تمہاری ان نیکیوں کا جنکو تم نے دنیا میں کیا ہوگا اسلئے کہ  
 اجر قرب الہی کا مزا تم کو جہاں دیکھا وَاعْظَمُ اجر اور بہت بڑا ہوگا از روی ثواب کے آخر تک  
 محبت میں ہی اور کیفیت میں ہی اور بقا اور عدم فانی میں ہی سو تمہاری لیے نفل عبادتیں بڑی  
 کھجانش ہے نفس کے مجاہدہ اور مشقت کے لیے اور اگر باوجود ان سب باتوں کے ہر پہلے تم کو گناہوں کا  
 خوف و وحشت ہووے تو اس کا علاج ہی ہم تم کو بتائے دیتے ہیں کہ وَاسْتَخْفِرُوا اللّٰهَ اور بخشش  
 طلب اللہ سے اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ بے شک اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے تمہاری تقصیر و کمزوری  
 بندگیوں کے ضمن میں بخش دے گا اور ان عبادتوں کے ثواب کو کامل و پورا کر کے تم کو عنایت کرے گا اور  
 تمہاری تاریکیوں کو روشنی سے ماکل و دور کر دے گا پس اتنا سمجھ لینا چاہیے کہ تنہا تقیہ و پستی کے تقا  
 مقام ہے یعنی جیسے تقیہ بدنی صحت اور مرض سے بچاؤ کے لیے کہ عظم ہے کہ جو ہمیشہ تقیہ کیے جاتا  
 اس کو ریاضت و وزنی کی بدن کی تندرستی کے لیے کچھ احتیاج نہیں خود بخود بدن تندرست  
 رہے گا ایسی ہی جو شخص تنہا کی مداومت کرے گا وہ گناہوں کی آلائش سے ہمیشہ پاک و صاف رہے گا  
عَنْ زَيْدٍ قَاتِلِ الْوَلَدِ یعنی پس نماز تہجد بڑا عبادہ آسان ہو تم پر غیر مقرر رہا لی رات  
 وغیرہ ہر اگرچہ برابر دودہ دوسنے بکری کے ہو پس یہ چار کعتیں ہو گئی اور کہیں دو کعتیں نماز کو

نواب قرض حسنہ دینی کا لازمی اور ہی اللہ تعالیٰ کی

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے معراج کی رات میں بہشت کے دروازہ پر لکھا ہوا دیکھا کہ جو خدا کی راہ میں ایک دم خرچ کرے اسکے لیے ثواب دس کم کا لکھا جاتا ہے اور جو کسی کو اللہ کے واسطے ایک دم قرض حسنہ دے اسکے لیے ثواب اٹھارہ دن دم کا لکھا جاتا ہے اپنے حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کا کیا سبب ہے انہوں نے کہا کہ جو شخص خدا کی راہ پر دیتا ہے تو کہیں ہی اس کا دنیا محتاج کو پہنچتا اور کہیں غیر محتاج کو اور آدمی قرض نہیں مانگتا ہے مگر محتاج ہے ہو کر اسلئے قرض دینے کا ثواب زیادہ ہوا اور دینے سے

[illegible]





نہاری بہان اور زمین کے اوسے پیر لٹی بہن اور چہ تہو لو سکے بہن اور اون سب پر زمین سوتی اور یا تو  
 لٹکی ہوئی بہن نہ مال دیکھتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غش آگیا اور زمین پر آب کثری تھوڑی  
 دیر میں جو ہون آیا تو جطر جتا اپنی تین کپڑے پہنچایا اور اپنی بی بی حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
 آپ نے فرمایا کہ بھوکو لرزہ جا رہے معلوم ہوتا ہے کچھ کپڑا دے دو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے انکو  
 کسی کپڑے اور لٹائی اور سیوقت حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان سے نزول فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے سامنے کثیری ہو کر یہ آیتیں پڑھیں یا اے اللہ! تو فرما کہ اے اللہ! تو فرما کہ اے اللہ! تو فرما کہ اے اللہ!  
 پھر بعد اسکے وحی کا انا پے در پے شروع ہوا اور اس سونگی ربط کے وجہ سورہ فزل سے ظاہر ہے اتنا فر  
 ہی کہ اس سورت کی اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلوک راہ خدا کے لازمی اور نفس کا مجاہدہ  
 اور حق تعالیٰ کی نزدیکی حاصل کو فرمایا ہی اور اس سورت میں خلق اللہ کے نہائی اور ہدایت کے لازمی کو  
 فرمایا ہے اور مرتبہ کمال کا مقدم ہے تکمیل کے مرتبے پر اسلیے سورہ فزل کو اس سورت پر صحابی  
 عظیم نے مقدم کہا ہے اور کلام کے اور الفاظ سے تعل اور مضمون متفرق دونوں سورتوں کے استہد  
 بیت کی نسبت کہتی بہن اول سورت کے اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فزل کے خطاب کا  
 مخاطب فرمایا ہے اور اس سورت میں مکر کے خطاب اور یہ دونوں خطاب مضمون کے ساتھ ہے  
 قریب بہن اور اس سورہ میں فرمایا ہے قم الدلیل امریۃ میں فرمایا قم فانزلکین امریۃ میں انہما ت کا پڑ  
 رکھا ہے کہ اس سورت کے اول میں خلق اللہ کو کامل کر نیکی دے ہے اور اس سورہ کا نام سورہ مدثر اس لیے  
 عرب کے لغت میں اس شخص کو کہتے ہیں جو ایک کپڑا لٹکا کر کپڑے اور پراڑے لے جیسے دوہرا  
 چادر یا کتل تاکہ وہ کپڑا شری اور لرزہ کو دفع کرے سو یہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ وحی الہی  
 نزول سے عظمیت اور بزرگی رکھتا ہے کہ جو شخص تمام مخلوقات سے قوی تھا اور کسی چیز سے  
 نہیں ڈرتا تھا اور شجاعت اور دلوری اور کثاؤ کے اوسکے حوصلہ کے تمام جہانین مشہور تھی  
 بلکہ نہایت میں سب لوگ اسکی مثال دیتی تھی سو وہ شخص اوس وحی کے نزول سے ہر  
 خوف میں آگیا کہ اسکا بدن تہر تہرائی لگا اور اوسے یہ خوف سنبھالا گیا پھر جو لوگ جانتے ہیں  
 کہ ہمارے اوپر وحی نازل ہوئی بلکہ یوں کہتی بہن کہ اگر حق تعالیٰ کو ہمارے ہدایت اور رہنما  
 منظور ہے تو ہمارے ہر ایک کے پس منی کیوں نہیں پہنچتا سوا ان لوگوں کو کیا وحی کے عفت  
 معلوم نہیں ہے کیوں دیکھتے ہوئے بہن اور اپنے بے صبر کیو جان بوجہ کہ چپا ڈالتے بہن اور دیکھتے  
 اندر سے بنے جاتے بہن چنانچہ اس سورہ کے آخر میں ان لوگوں کی یہودہ کوئی گامیان آویگا یعنی  
 بل یؤید کل امۃ منہم ان یؤنی محققا ملک شمس کا اور شہارہ ہٹ کی طرف ہی ہی کہ  
 شخص جس منصب کے پڑا کہ ہوتا ہے تو اس منصب کے لوازمات کو سجالانا اور ہر ضرور ہو جاتا ہے جیسے  
 مشیخت کا خرچہ اور قضا اور فتا کی چادر اور حساب کا خلعت اور سوا اسکے اور جو شرعی

سورت مدثر  
 سورت مدثر  
 سورت مدثر

خستین بین اور اگر پوشاک کسی منصب کی ہینکے اور کا حق نہ ادا کری تو وہ جوٹا وغیرہ اس کے لئے  
 پناہ دی ہم سب کو ایسی بری بات سے سوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وحی کے فرشتے کو دیکھ کر  
 وحشت اور خوف کہا کہ گھر میں تشریف لائی، اور بالا پوٹ کو اورٹا اور پہلے ہی اسی قسم کا مہل  
 ہو چکا تھا تو گویا ایک اہلیت کے نزدیک ایک بالا پوٹ کا اورٹنا وحی کے نزول کا نشان ہو گیا اور  
 اوہوں نے دریافت کر لیا کہ جب بالا پوٹ آپ طلب کریں تو جان لینا چاہی کہ وحی کا نزول آپ  
 ہوا ایسا وسطہ حقیقی کا حکم ہوا کہ اب تو تم اس علامت سے مشہور ہو گئے کہ بار بار تپڑ وحی آتے ہیں  
 اور اس وقت بالا پوٹ تم اور رہتی ہو تو اب تم کو چاہی کہ اس خدمت کا حق ادا کرو اور اپنی کام  
 مستعد اور تیار ہو جاؤ اور یہ یہی ہے تاکہ محبوبیت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پروردگار کے  
 حضور میں خلافت کے نزدیک ثابت اور مشہور ہو جاویں اور جو شخص اس سورت کو پڑھے یا سنے تو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کے کمال کے درجہ کو دریافت کر لے یعنی دنیا میں جس کے  
 عاشق کو اپنے معشوق کی کوئی وضع یا ادا چہی معلوم ہوتی ہی اور دل پر کہہ جاتی ہے تو وہی  
 وضع کر اس کو یاد کرتا ہے اور پکارتا ہے اودامن اوٹھا کر جانیوالی یا اس طرح پکڑے والے یا او  
 جی زلفون والے سوہی طرح حق تعالیٰ کو یہہ لباس اور یہہ وضع اپنے محبوب کی بہت پسند  
 ایسے ہی وضع کر اگر کوئی مخاطب کر کے بار بار فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأُمُورُ عَلِمَ حَقِيقَتُهَا**  
**عَزِزِي ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ شُكْرًا فَانْزِدْهُ وَرَبِّكَ فَكَلِّمَ**  
 اور دیکھ اپنے پر پیٹے ہوئے یعنی بیت وحی سے اوٹھ پس ڈرا اور پروردگار اپنے کو ساتھ بزرگی  
 یاد کر **فَتَنِي ۝** اے محاف میں لمبی کھڑا ہو پر ڈر سنا اور اپنے بڑائی بول **هُوَ تَقْسِيرُ**  
**يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ** اسی شخص بالا پوٹ اور یہہ ہوئی وحی کے فرشتہ کے آنے کے ڈر سے تم کو ڈرانا  
 خوف کرنا چاہی بلکہ تمہارا حق اور تم کو سزا اور توبہ بات ہے کہ تم اور دیکو ڈراؤ اور حقیقی کا خوف  
 اور کو دلاؤ اور ہوا ڈراؤ کو کو تم کو حقیقی کے عذاب سے اور نبوت کا منصب گھر دو نوچ و کو  
 چاہتا ہی یعنی خوف دلاؤ اور خوشخبری سنائے لیکن جو ڈرنا عام ہے ایسے کہ کوئی فرد انسان  
 تقصیر سے خال نہیں ہے بخلاف بشارت کے کہ یہہ متقی اور نیکو کار اپنے واسطے خاص ہے اور حشر  
 فائدہ عام اور سب کو شامل ہوتا ہے وہ بہت ہے ضروری ہوتا ہی بخلاف اس کام کے جو خاص ہوتا  
 اور یہہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو خوف کہا گئی ہی تو ڈرانے کا حکم ہے بہت مناسب  
 ہوا اور یہہ یہی ہے کہ جو وقت میں یہہ سورت نازل ہوئی ہی اس وقت تمام جہان کفر اور کفر  
 ہوا تھا خوشخبری کی بشارت کوئی نہیں رکھتا تھا جو تہادہ ڈرنے ہی کے لائق تھا ان باتوں نے  
 لحاظ سے اس جگہ فقط انداز یعنی ڈرانے پر اکتفا فرمایا اور جو حق تعالیٰ کے عذاب سے لوگوں کو ڈرانا  
 بغیر بیان کرنے اس عذاب کی عظمت کے ممکن تھا اور سب طرح اس عذاب کا تسخیر ہونا یا اس  
 وضع کی کوئی تدبیر کرانی ہی ممکن نہیں اور اس عذاب کی بڑائی اور لاعلاجی بغیر بیان کرنے بڑے

اولن بات پاک کے کہ جو عذاب کر لیا قصور نہیں ہے یعنی اس کے قدرت کی برابر کوئی قدرت نہیں رکھتا اور اس کے علم کے برابر کسی کا علم محیط نہیں ہے پھر اس سے پہلے اور پہلے اس طور پر کمالات معلوم ہوں یہ کیسی طرح ممکن نہیں ہے تو لکھو ایک اور چیز یہ کہ کرنی چاہیے **وَرَكْعَتَا فَرَاغًا** اسے عذاب کو بڑائی سے یاد کر اور ان کو کوٹھکوں میں خوب طرح سمجھا دو کہ کوئی شخص اس کے علم کے محیط ہو نہیں سکتا اور اس کی قدرت عام ہو نہیں سکتی اس کی برابر ہی نہیں کر سکتا اور کوئی چیز چھوٹی ہو یا بڑی اس کی وسعت سے باہر نہیں اور کسی بھی چیز میں اس کی قدرت کے سامنے بے حقیقت محض ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس تکبیر سے نماز کی تکبیر مراد ہے جو ابتدا و تحریمہ سے نماز کے آخر تک ہر انتقال میں اللہ اکبر لکھا کہ جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس وقت اہل اسلام کے عرف میں تکبیر کہنا خوشی کی علامت تھی سو گویا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ اب خوش ہو و اور خوف مت کرو کہ الیا بڑا منصب ہے تم کو عبادت کیا اور پیغمبر کی کا خلعت تم کو پہنایا اور اس تفسیر کو تائید دیتا ہے وہ مضمون جو بعضے نے مؤخر آیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے جب آنحضرت ﷺ لگے یہ آیت سنی تو اپنے پکار کر اس کا کہہا ہر ایک زبان سے سن کر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے یہ تکبیر کہہ کر اپنے تمام گھروں کے لوگوں کے کتے سے تکبیر کہی اور سب خوش ہوئے اور جاناکہ یہ رزہ اور خوف وحی کے نازل ہونے کے سبب تھا کوئی خوف کی بات نہ تھی پھر اس وقت سے مسلمانوں میں تکبیر کہنی خوشی کی علامت ٹھہر گئے یہ وجہ ہے کہ عیدین اور حج اور تشریق کے دنوں میں تکبیر واجب کر دی گئی کہ ہر نماز فرض کے بعد پکار کر تکبیر کہارن اور تکبیر کا اور دنوں میں اور جو وقت ہر نماز کے اول میں واجب ہونا اور تسبیح اور تحمید کا کسی وقت واجب ہونیکا یہ یہ ہے کہ یہ ذکر خاص اہل توحید و اہل اسلام کا ہے اس لیے کہ حقیقی کے ساتھ کہے کہ اہل کے صفت میں کسی کو برابر بنانا خاص یا مازوں اور موجود ہونیکا اعتقاد ہے بخلاف تسبیح اور تحمید کے مضمون کے کہ تمام بنے آدم کے گروہ اس کے معتقد ہیں اور جو شخص حدیث کے کتابوں کو اور صحابہ کے تواضع کو مطالعہ کر لیا تو اس کو سب بات کا یقین ہوگا کہ ان کی کوئی مجلس اور کوئی نشست تکبیر سے خالی نہیں رہی ہر نعمت پر تکبیر کہتے تھے اور ہر خوشی میں اسے گلہ کو بلند آواز سے کہتے تھے اور لڑائی اور دشمنوں کی مقابلہ کی وقت بھی اسے گلہ اپنے خاوند کے عظمت اور مقابلہ والوں کی حقارت بیان کرتے تھے اور خوف کی وقت بھی اسے ذکر کے برکت سے مدد طلب کرتے تھے جیسے آگ لگنی کی وقت اور جن مایہوت یا اور ملائچہ میں ہنس جانا کی وقت چنانچہ اذان اور اقامت میں یہی اسی گلہ سے شروع ہوا ہے سو اس آیت کے مضمون پر عمل کرے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے ہر قدر اس امت مرحومہ میں رواج پایا تھا کہ عداور حساب سے باہر تھا لیکن افسوس کہ چلیخہ خانیوں اور ترکوں کے ملک اسلام پر غالب ہونے کے سبب اس امر کا رواج بلکہ تمام اسلام کے رسول کا کم ہونا شروع ہوا یہاں تک کہ اب اس زمانہ میں ان کو نشان بھی باقی نہیں ہے اللہم ارحم امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ

سے  
جبر و رکوع  
میں نہایت  
تواضع کا  
دکھ

حضرت امام ہند سی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں مسلمانوں کی جماعت اسے کلمہ درج  
 فتح کر گئے اور اس قلعہ کی بہتر کی دیواروں مسلمانوں کی تکبیر کی آواز کی صدیہ گریں گئے اور  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقت کی فتحوں کی حالتیں مذکور ہیں کہ صہطر کے قلعہ کی دیوار حضرت عمر  
 رضی اللہ عنہ اور مسلمانوں کی تکبیر کے آواز کے صدیہ سے گریں گے ہی جیسے اور ہندو اس کلمہ نے  
 تاثیر کی تھی کہ جب اس دیوار کو اوٹھائی تھی تو غیب سے تکبیر کی آواز آتی تھی حاصل کلام کا یہ ہے  
 کہ اس کلمہ کے مضمونوں کو ہر وقت خیال کی سامنی رکھنا شرک کے سب وجوہی نجات بخشتا ہے  
 اس لیے کہ حق تعالیٰ کے برابر کوئی چیز اس کی نظر میں نہ ٹھہری اور صبیحہ و آفتاب کی ہلکا کر دین  
 اور خوف ناک چیزوں کی ہر وقت دل سے دور کر لے میں یہی کلمہ ٹھہرے کام آتا ہے لیکن اس  
 کلمہ کا مضمون ہر وقت اس کے سامنے جب ہوتا ہے کہ طہارت ظاہری اور باطنی دونوں میں طہارت  
 حاصل ہو ورنہ اس لیے کہ پاک چیز کے عظمت اور ناپاک خیال و دونوں میں جمع نہیں ہوتی تو اس کلمہ  
 کا فائدہ حاصل کر نیکی لیے طہارت ظاہری و باطنی ضرور ہوئی چنانچہ ارشاد ہوتا ہے فَاكْبِرْ  
 فَطَهَّرْ عَزَّوَجَلَّ وَثَابَكَ فَطَهَّرْ وَاللَّحْنَ فَاكْبِرْ اور کبر و انوکھوں پاک کر  
 پسیدی کو دور کر دے اور اس کی کبریٰ پاک رکھہ اور کبریٰ کو چھوڑ دے صوفی  
 تعصب اور اپنے کبر سے کو خوب پاک کر واسطے کہ پہلے آوے کے کبر سے ہی پر نظر پڑتی ہے  
 پھر اس کے بعد کبر اور جب کبر پاک ہوا تو بدن جو کبر سے پہلے ہی بطریق اولیٰ پاک  
 رہی وجہ ہے کہ بدن کے طہارت کا بیان ہر ذکر نہیں کیا اس لیے کہ بدلی پاک کے بالضرور سچی جاتا  
 یعنی کبر کو جو بدنی علاقہ رکھتا ہے جب پاک کا حکم ہوا تو بدنی جو مقصود بالذات ہے ضرور  
 پاک رکھنا چاہیے اب اس کا جائزہ جانا چاہیے کہ عرب کے استعمال میں ثیاب کا لفظ و قسم ہر دو  
 جاتا ہے ایک ثیاب ظاہری ہر دو ایک ثیاب باطنی ہر دو طہارت ہی دو قسم کی ہے ایک ظاہری  
 ظاہر سے اور ایک باطنی سوائے کلمہ کے تفسیر میں چار احتمال ہو سکتے ہیں اول ان جباروں احتمال کو  
 اکٹھے مراد لینی چاہیے اگرچہ عموم مجاز کی طور سے ہے سو پہلا احتمال یہ ہے کہ اپنے ظاہر کبر و  
 کو نجاستوں اور پلیدیوں سے پاک رکھو اس لیے کہ ایمان دار آدمی کو نماز فرض یا نفل میں یاد کر  
 آہی میں ہر وقت مشغول رہنا چاہیے اور ملائکہ اور پاک روح نشے نسبت حاصل کرنے  
 اس لیے کہ اسے ہی منظور اور مقصود ہے اور یہ بات بغیر اپنے ظاہر پاک رکھنے کے حاصل نہیں  
 ہو سکتے ہیں اگرچہ کچھ اس میں فرق ہے تو اتنا فرق ہی کہ یہ پاک نماز میں فرض ہے اور  
 نماز کے سوائے فرض نہیں ہی اور جن چیزوں سے کبر پاک رکھنا چاہیے وہ چیزیں یہ ہیں  
 پشیمانی اور ہندی اور ودی اور فنی اور خون اور پیچ اگر پہلی کے برابر یا زیادہ ان  
 چیزوں سے کبر پاک ہو تو اس کبر سے نماز نہیں درست ہے جب تک تین مرتبہ دھوئی اور دوسرا احتمال یہ ہے  
 کہ اپنے ظاہری کبر و کو باطنی نجاستوں سے پاک رکھو اور باطنی نجاستیں یہ ہیں جیسے غش و اور جری

دور خیانت اور کسی حرام کسب و کسب پر آنا ہو اور وہ چیز میں جس کا استعمال حرام ہی وہ ہی ہو ورنہ جیسی  
 مرد کو ریشمین کپڑا پہنا یا کپڑا تیار کرنے میں سرفرازا جیسی پہننے کے کپڑے کی کوئی بھی چیز نہ ہو سب چیزیں  
 منوع ہیں ان سب سے بچنا اور پاک رہنا ضروری ہی اور تیسرا حال یہ ہے کہ کپڑے صفیہ اور  
 خلق مراد ہوں اس لیے کہ عرب کی لوگ کسی کپڑے سے اور اس شخص کے ذات مراد یعنی ہن اور گھسی ابر وادب سے  
 نام اور مرتبہ اور اس شخص کا چنانچہ بولتی ہیں کہ **الکرم برہ** یعنی کرم کے صفت ہی پاس ہے اور  
 یون ہی بولتی ہیں کہ **فلا تہزل علی** یعنی فلا شخص پاک دامن ہے یہ سب مثالیں اچھی صفتوں پر  
 دلالت کرتی ہیں اور میں مناسبت کے وجہ یہ ہے کہ کپڑا آدمی کے سبب بد کو لپیٹ لیتا ہے اور دوسرے  
 وہی کپڑا دکھلائے دیتا ہے اور کپڑی ہی کے سبب ایک آدمی کے دوسری آدمی سی امتیاز اور پہچان  
 حاصل ہوتے ہیں تو گویا اسکے ذات اور اسکے خاص صفتوں کے حکم میں ہو تو اس احتمال سے اس آیت کے منفی  
 یون ہو گئے کہ اے پیغمبر تم اپنے ذات اور اپنے ابر و کو بد صفتوں اور بد خلقوں کی آلودگی اور بری تہمتوں سے  
 بچائے رکھو اور جو تھا احتمال یہ ہے کہ کپڑے مراد وہ بدن ہو جو استنجی کا اور اور عشاء مستورہ کا محل ہے  
 اور تھمیر سے مراد باطن سے استنجہ کرنا ہو اور پیشاب اور غلافت کو خوب طرحی و ہونا اور تمام بد کو ہر نام پاک  
 سے پاک صاف رکھنا انقض ہر طرحی ظاہر کی پاکی کو باطن کی پاکی میں بری تاثیر ہے اور کپڑے کی صفائی  
 بلکہ صفائی کے ابتدا ہے خصوصاً اس شخص کے جس کے عظمت اور بزرگی دل و عین بیٹھا نا اور اسکے کہنے  
 کو واجب قبول کرنا منظور اور مقصود ہوتا ہے تو اسکے کپڑے اور بدلی کی پاکی میں زیادہ تر کو شرف  
 کرنے جاتے تاکہ لوگوں کے نزدیک گند کے سبب حقیر نہ ہو جاوے اور اسکے کہنے کا کوئی اعتبار نہ کرے  
 لیکن آج کل ہر آدمی کپڑے کی پاکی بیان کر رہی منظور ہے جو ایمان دار کو عبادت اور اعتبار کے لئے ضروری  
 ہے نفیس اور گران قیمت کپڑا ہونا مراد نہیں ہے اس لیے کہ یہ بات ایسا مذاہب کی سنانی ہی مگر حقیقتاً  
 کی الغنیۃ اظہار کیلئے اور اس کا شکرا و ذکر شکی وسطی اس نیت سے پوشاک نفیس پہننی مستحب ہو جاتی ہے  
 اور جب ظاہری طہارت بیان کی کہ یہی مقدم ہے فرغت باطنی تو اب باطنی طہارت کو جو مقصود  
 بالذات ہے بیان فرماتے ہیں **واللہ جزا جہنم** اور جہنم پیدہ اور گند کے کی قسم میں سو بد کو چھوڑ دینا  
 فاسد عتقا اور بری خلق اور چوٹ بات اور سب بری کام اور اور باطنی نجاستیں جو کسی لذت کے ساتھ  
 دیکھ متعلق ہونے سے پیدا ہوتی ہیں اور آؤں کے روح کو گندہ کرتے ہیں اور یہ ہی ہو سکتا ہے کہ جز  
 سخت پلید کی کہتے ہیں سو اس آیت میں ان کاموں کو احتراز اور دوری منظور ہے جو کہیں کہیں صاف دیکھتے  
 ہیں اور ان کی عادت نہیں ہوتی اور اس آیت میں ہی اور وہی کاموں کی احتراز منظور ہے لیکن جب  
 ان کی عادت ہو جاوے جسکو ہندو میں کہتے ہیں کہ لگ گئی یا اسکے قریب ہو جاوے غرض کہ ہر طرح سے  
 آدمی کو طہارت ظاہری اور باطنی عالم قدس علوی کی مناسبت کر دیتی ہے اور اس عالم کے فیض کو  
 حاصل کرنا ان کی کمال مناسبت کے سبب ہوتا ہے اور اس فیض سے مخلوق کا کو فیضیاب کرنا ہر  
 آسان ہو جاتا ہے اور جو روح کی گندی کرنیوالی چیز کہ جو باطن کو بالکل خراب کر دیتی ہے وہ دنیا کی طرح ہے





وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ لِّكَ وَرِجَالًا مِّنْكَ يَتْلُونَ آيَاتِكَ فَاصْبِرْ  
 اور بچا ہے کہ کچھ دیوی تو زیادہ طلب کرتے ہوئے تھے لیکن انہی کے پاس تا وہ زیادہ تھے سے بھاری  
 اخلاق بد سے ہی اور واسطے حکم بردار کا رہنے کے جبر کر دیتے تھے اور نہ کہ حسان کرے اور بہت جاہ  
 اور اپنے رب کی راہ و کجہ **مَوْثِقِينَ** وکائنات الخ اور نہ حسان رکھو گے پر نہ قرآن کے  
 تعلیم کا اور نہ احکام آسمانی کے پہنچانے کا اور نہ کارروائی اور حاجت برآری کا اور نہ کچھ دینی کا اس  
 غرض سے کہ شاگرد اور مرید بہت سی ہو جاوین اور اس سبب بڑا نام و مرتبہ حاصل ہوئی اور پھر اس  
 سبب بہت مال ہاتھ آدی بلکہ کوئی چیز کسی کو اس نیت سے مت دو کہ اس کے عوض میں وہ  
 زیادہ کرے مگر دیوی سیلی کی یہی ہے ایک قسم ہی طمع کی جو باطن کے گندہ کر دینی میں نجاست کا  
 حکم کہتی ہے اور بعضی مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت کے معنی یوں ہیں کہ حسان کے وقت  
 کسے پر حسان نہ کہو اور اس حسان کو بڑا حسان جانکی کہ میں تجھ پر ایسا اور ایسا حسان کیا سیلی کہ حسان  
 کہنا ثواب کو شاد دیتا ہے مگر چاہی کہ اس حسان کی کچھ ہی حقیقت نہ جانوں بلکہ لینی والی کا حسان  
 اپنے اوپر جانو کہ اس بے حقیقت چیز کو ہمسی قبول کیا اور حکو اجرا اور ثواب کا مستحق کیا چنانچہ حضرت  
 امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب کوئی فقیر آجکی پاس سوال کر نیکو آتا تھا تو  
 اس کو فرماتے تھے **مُحِبِّائِي** بِحَقِّ زَادَ نَاكِيلَ **اَجَلِي** اور جب آدمی کو یہ سب چیزیں یعنی حق تعالیٰ کے  
 عظمت اور ظاہر اور باطن کے عہدات اور دنیا سے بے غمی حاصل ہوئی تو مشیخت اور ارشاد کی  
 ریافت اور عین پیدا ہوئی لیکن اس شخص کو باوجود ان سب چیزوں کے جو صلیکے فراخی ضرور ہے  
 تاکہ خلق اللہ کی جفاؤ نکاحا تحمل کرنا اور ان کی ایذاؤ کو اٹھانا اور ان کی بدگوئی کو اپنے حق میں نہ  
 گوارا کرے اور نفسانیت کو غالب نہ ہونے دے والا ان کے صحبت کو چھوڑ کر بھاگے گا اور یہاں  
 اور صحرائے شینوں کی طرح سے اکیلا اور تنہا ہو کر بیٹھ گیا مشیخت اور ارشاد کا کام سرانجام نہ کر سکے گا  
 ایسے اس امر کے بھی نصیحت ارشاد ہوتے ہیں نہ فرار کیا اور اپنے پروردگار کے رضامندی کیو  
 نہ خلعت کی خاطر داری کیلئے فاضل جو صبر کر اور ان کی ایذاؤ کو اٹھانا اور باوجود سچ اور ایذا  
 پہنچنے کے ان کی صحبت سے کنارہ نہ کرنا کہ ارشاد اور رہنمائی کے خدمت سرانجام کو پہنچی اور دونوں  
 صبر و عین یعنی ایک حق تعالیٰ کی رضامندی کیو اسٹے اور دوسرا خلق اللہ کے خاطر داری کیلئے صبر  
 دین فرق کے علامت یہ ہے کہ اگر غریبوں اور سکیون کی ایذا کا تحمل دیا ہی کرتا ہے جیسے  
 کہ حکومت والوں اور تو نگروں کے ایذا اور حقارت کا تحمل کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ صبر اور تحمل جسٹا  
 کے فرمان برداری کیلئے ہے اور اگر غریبوں اور سکیون کی ایذا کا تحمل کم کرتا ہے حکومت والوں  
 اور تو نگروں کے نسبت سے تو معلوم ہوا کہ یہ صبر اللہ تعالیٰ کیو اسٹے نہیں ہے بلکہ خلق کے خاطر  
 کیلئے ہے اور اگر یہ خیال الین لڈی کہ کافر و کئی ایذا کو اٹھانا اور صبر کرنے کا جو حکم ہوا تو  
 بڑی سخت نصیحت میں ہم پہنچے ایسے کہ بکھو نہ بد لالین کا حکم ہے اور نہ میاں کر علیہ وہ جو جاسی حکم

بچا ہے کہ کچھ دیوی تو زیادہ طلب کرتے ہوئے تھے لیکن انہی کے پاس تا وہ زیادہ تھے سے بھاری  
 اخلاق بد سے ہی اور واسطے حکم بردار کا رہنے کے جبر کر دیتے تھے اور نہ کہ حسان کرے اور بہت جاہ  
 اور اپنے رب کی راہ و کجہ **مَوْثِقِينَ** وکائنات الخ اور نہ حسان رکھو گے پر نہ قرآن کے  
 تعلیم کا اور نہ احکام آسمانی کے پہنچانے کا اور نہ کارروائی اور حاجت برآری کا اور نہ کچھ دینی کا اس  
 غرض سے کہ شاگرد اور مرید بہت سی ہو جاوین اور اس سبب بڑا نام و مرتبہ حاصل ہوئی اور پھر اس  
 سبب بہت مال ہاتھ آدی بلکہ کوئی چیز کسی کو اس نیت سے مت دو کہ اس کے عوض میں وہ  
 زیادہ کرے مگر دیوی سیلی کی یہی ہے ایک قسم ہی طمع کی جو باطن کے گندہ کر دینی میں نجاست کا  
 حکم کہتی ہے اور بعضی مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت کے معنی یوں ہیں کہ حسان کے وقت  
 کسے پر حسان نہ کہو اور اس حسان کو بڑا حسان جانکی کہ میں تجھ پر ایسا اور ایسا حسان کیا سیلی کہ حسان  
 کہنا ثواب کو شاد دیتا ہے مگر چاہی کہ اس حسان کی کچھ ہی حقیقت نہ جانوں بلکہ لینی والی کا حسان  
 اپنے اوپر جانو کہ اس بے حقیقت چیز کو ہمسی قبول کیا اور حکو اجرا اور ثواب کا مستحق کیا چنانچہ حضرت  
 امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب کوئی فقیر آجکی پاس سوال کر نیکو آتا تھا تو  
 اس کو فرماتے تھے **مُحِبِّائِي** بِحَقِّ زَادَ نَاكِيلَ **اَجَلِي** اور جب آدمی کو یہ سب چیزیں یعنی حق تعالیٰ کے  
 عظمت اور ظاہر اور باطن کے عہدات اور دنیا سے بے غمی حاصل ہوئی تو مشیخت اور ارشاد کی  
 ریافت اور عین پیدا ہوئی لیکن اس شخص کو باوجود ان سب چیزوں کے جو صلیکے فراخی ضرور ہے  
 تاکہ خلق اللہ کی جفاؤ نکاحا تحمل کرنا اور ان کی ایذاؤ کو اٹھانا اور ان کی بدگوئی کو اپنے حق میں نہ  
 گوارا کرے اور نفسانیت کو غالب نہ ہونے دے والا ان کے صحبت کو چھوڑ کر بھاگے گا اور یہاں  
 اور صحرائے شینوں کی طرح سے اکیلا اور تنہا ہو کر بیٹھ گیا مشیخت اور ارشاد کا کام سرانجام نہ کر سکے گا  
 ایسے اس امر کے بھی نصیحت ارشاد ہوتے ہیں نہ فرار کیا اور اپنے پروردگار کے رضامندی کیو  
 نہ خلعت کی خاطر داری کیلئے فاضل جو صبر کر اور ان کی ایذاؤ کو اٹھانا اور باوجود سچ اور ایذا  
 پہنچنے کے ان کی صحبت سے کنارہ نہ کرنا کہ ارشاد اور رہنمائی کے خدمت سرانجام کو پہنچی اور دونوں  
 صبر و عین یعنی ایک حق تعالیٰ کی رضامندی کیو اسٹے اور دوسرا خلق اللہ کے خاطر داری کیلئے صبر  
 دین فرق کے علامت یہ ہے کہ اگر غریبوں اور سکیون کی ایذا کا تحمل دیا ہی کرتا ہے جیسے  
 کہ حکومت والوں اور تو نگروں کے ایذا اور حقارت کا تحمل کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ صبر اور تحمل جسٹا  
 کے فرمان برداری کیلئے ہے اور اگر غریبوں اور سکیون کی ایذا کا تحمل کم کرتا ہے حکومت والوں  
 اور تو نگروں کے نسبت سے تو معلوم ہوا کہ یہ صبر اللہ تعالیٰ کیو اسٹے نہیں ہے بلکہ خلق کے خاطر  
 کیلئے ہے اور اگر یہ خیال الین لڈی کہ کافر و کئی ایذا کو اٹھانا اور صبر کرنے کا جو حکم ہوا تو  
 بڑی سخت نصیحت میں ہم پہنچے ایسے کہ بکھو نہ بد لالین کا حکم ہے اور نہ میاں کر علیہ وہ جو جاسی حکم

بلکہ کافر کو ہمہ غالب اور دیکر موحا نیکی بات ہی اور عسکری مخالفت اور دشمنی اور ایذا رسانی اور ان پر ہمت نہایت  
تو اس خیال کے جواب میں حکم ہوتا ہے کہ یہ سخی تپیر اور آسانی اور سپر دنیا کی زندگی کی چند روزہ کی ہے  
۱۰ **عذری** کا معنی صبر کرنا ہے یہی حکم ہے اور نہ رنجیدہ ہو کر سخی کوئی ایذا دینے سے اسلئے کہ دین کے  
پہنچانے کا حکم ہوتا ہے خالی نہیں ہوتے کو کوئی ایذا سے لیکن تلخ نہیں ہوتا ہے صبر سے بہت  
تخل جو نہایت نمایاں سخت و دلی شہد گرد و جو طبع است ۱۰ **فَاِذَا انْقَضَ فِي التَّاقُوتِ فَاِذَا لَكَ**  
**يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيبٌ** ۱۰ **عَلَى الْكَافِرِينَ عَيْنٌ مُّسِيئَةٌ** ۱۰ پس جو سخت کر  
پہونکا جاوے گا سبھ صور کے دشواری ہو وی اور سوخت سبھ اوسدن کی وقت دشواری ہو وی اور کافروں  
۱۰ **فَتَنَةٌ** کا معنی پرچہ کھڑا کرنا ہے وہ کہو کہہ اپہر وہ اوسدن شکل دن ہے منکر و سپر  
۱۰ **فَاِذَا انْقَضَ** کا معنی پرچہ کھڑا کرنا ہے اور کوج کی آواز ہو گے اور  
آخرت کا سفر ان پہنچی کا سو وہ ہو کنا اور کوج کی آواز دینا اوس دیکھی واقعتی کو یا ایک دن سخی  
ہے جو نہایت سخت اور دشواری ہے اور اگر چہ اوسدن ایک ہی آواز ہو گے لیکن وہ آواز سختی اور شدت  
میں پورے دیکھا حکم رکھی کے اس واسلئے کہ اکثر اوسکا دیر تک باقی ہے گا اور اوسدن کی فاقہ میں سے  
کوئی واقعتی زیادہ سخت ہو گا اور بعضی منسہ دن نے ناقور کو صور پر چل کیا ہے وہاں کے تشبیہ  
سبب اسلئے کہ صورتیں بلکہ صحتی چیزیں دم کشی کے ہیں اور ان سب میں ہو کئی سے آواز نکلتی ہے  
اور صحتی چیزیں کہاں سے مذہبی ہوتی ہیں جسطح ڈف اور طبلہ اور ڈھول اور مسطر صحتی چیزیں کاواں  
جیسے ستار اور طنبورہ اور بین سوان سب میں فقر یعنی ہو کئی کے سبب آواز نکلتی ہے غرض کہ  
ہر طرح سے خواہ موت اور برنخ کی شدت مراد ہو وی اور خواہ قیامت کے ہو نو کئی شدت اور سختی  
مراد ہو وی لیکن حتمی کی عنایت سے ایمان داروں میں اثر نہ کرے بلکہ اوسدن کی شدت اور سختی  
**عَلَى الْكَافِرِينَ** کا فزون پر ہے فقط اس واسلئے کہ اول دلی میں اگر چہ ایما ندار اور نیک ہی اوس سختی  
مگر فاقہ ہوگی لیکن ایمانی تاثیر سے اور سپر دن اور قرآن کی شفاعت سے وہ سختی آسانی سے بدل جائے گا  
بجلافت کافروں کی کہ اوسدن اور سپر دم بدم سختی کے زیادتی ہوتے جاوے گی **عَيْنٌ مُّسِيئَةٌ** کہہ کر آسان ہونا  
والی نہیں ہے جسطح ایما ندار و سپر اوسدن آسانی ہو جاوے گی یا جیسی دنیا میں کافر و سپر آسانی ہو  
تھے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آخرت کے سفر کی اول منزل قبر ہے جسے اول منزل میں  
شدت دیکھی اور پھر کہنچا تو اوسکو آگے چلے شدت و سختی اور زیادہ ہوتے جاینگے اور جسے اس پہلی  
منزل میں اس سختی سے نجات پائی تو اوسکو اگلی منزل کو نہیں اوسی زیادہ آسانی ہوگی سو جب  
یہ بات معلوم کر لی تھی کہ شدت و سختی کا وقت کافر و سپر اور ہمارے قہر کا ظہور و دیر عرص  
یعنی کیواسلئے اس جہانسی گذر جائیکے بعد یعنیے موت کی بعد ہے نہ دنیا میں اس لئے کہ اگر جہان  
یہ کافر شدت و سختی میں گرفتار کسی جاوے تو انکو برائی کرنے کے فرصت اور مال و سباب اور  
اور دنیاوی فائدہ دن سے نفع حاصل کرنے کی قدرت حاصل نہوی اور تھان و آزمائش کے مضیہ

و  
یعنی ہوگی  
صور۱۰



ہمارا انکی مفارقت اور جدائی کا بیج اوسکی عیش کو منتقص کرے بدمعاش وقت اوکے سامنی رہتی تھی  
اور اونکے دیکھنی سے ہمیشہ وہ خوش رہتا اور زرعت و تجارت کی خبر گیری کے لیے ہی اوکو انہیں  
بہت جاتا اسلئے کہ غلام ہوشیار اور گماشتہ امانت دار موجود تھی بیٹو منی کچھ کام نہتا وہ ہر وقت اور  
بر مجلس میں اوکے ساتھ رہتی تھی اوسکے عیش عشرت کی خاطر یک بلکہ خود سب بڑتے تھے اور ملکہ  
زینت اور خلبسہ کی اوسکی مویش تھے اور اس ولید پدید کے اولاد بھی بہت تھی چنانچہ اوسین سے سات  
شخص شعی نامور مشہور مین ولید بن ولید اور خالد اور عمارہ اور شام اور عاص اور قیس اور عبد اللہ  
اور یحییٰ سے چار شخص دولت ایمان سے مشرف ہوئی تھے یعنی ولید اور خالد اور عمارہ اور شام اور  
تین شخص کفر کے حالت مین مری اور سپہ سالاران ہوئی تھی اوئین سے حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
استقد حیا و کیا اور کافر و کونوار اکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کے امیر الامرائی کا منصب  
اوکو ملا اور اپنے اوکو سیف اللہ کا خطاب دیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ اول کے زمانہ  
میں اوسی منصب پر بحال ہے اور ملک شام اور عراق انہیں کے ماتہ سے منسلک ہوا اور اکثر مرد و  
مہموں کا سر انجام انکی ماتہ سے ہوا اور ولید بن ولید کو انکی باب اور بیانیوں فی مکہ مین روکا اور  
قید کیا تھا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت مین حاضر ہونے یا دین اور ہجرت کرنے ناچار  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خلاصی کیلئے فجر کے نماز مین قوت بھی بڑھی ہے اور لڑکا  
اب یہ دعا مانگتی تھی اَللّٰهُمَّ ابْنِ الْوَلَدِ بْنِ الْوَلَدِ وَعِيَاكِشُ بْنُ أَبِي رَيْجَتًا وَسَمَةَ بْنَ هَشَامٍ  
وَاسْتَضْعِفَانِ مِنَ الْمُهَنْدِينَ آخر کو اون ظالمونکی ماتہ سے چوہہ کے شرف صحبت فیض موجب نجات  
صلی اللہ علیہ وسلم کا حاصل کیا اور آپ ہی کے قدموں پر اپنے جا کنو فدا کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اپنی عبوس خاص مین یعنی قمیص مبارک مین کفن کے دفن کیا اور ایسے عجائبات معاملو منی ایک  
یہ ہے کہ کافر دکنی زبردستی سے جنگ بدر مین جاگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فوج کے مقابل  
کھڑے ہوئے تھے جو قت کا خون نے شکست کھائی اور مسلمان نے کافر دکنو کٹر کے قید کیا  
اور قیدی لیکر چوڑا اوسوقت ولید بن ولید رہنے والے مدینہ پہی بکڑے گئے تھے یہ یہی پیدا دیگر  
چوڑے پر اسلام اپنا غابر کیا لوگون نے کہا کہ قذیہ دینے کے پہلے کیوں نہ سلام خاطر اور نہیں  
خواب دیا کہ مینی اندیشہ کیا کہ اگر قذیہ کے ادا کرنیکے پہلے سلام خاطر کرتا ہوں تو لوگ ایسا سمجھیں گے  
کہ قذیہ کے سناٹ کر دانیکے لیے سلام خاطر کیا نہ حق تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے اور جب مینی  
قذیہ ادا کیا تو یہ دیکھ جاتا رہا میرے دغدغہ وبے وسشت سلام خاطر کیا مینی حاصل کلام کا یہ  
کہ ولید کے اولاد وسیب ایک ہی قابل اور کام والے اور جوان خوش پرو و خوش شکل تھے کہ تمام وزیر  
کے قبیلہ مین اوکتنی سال ریجائی تھی اور جمال کی کثرت اور اولاد کی بہتانت بدون ریاست اور  
حکومت کے رونق نہیں رکھتے ہے اسلئے اسکو ریاست اور حکومت اور عزت ہی انتہا دی گئی  
دی جسے وَهَبَتْ لَهُ كَهْفَيْكَ گا ۵ اور ہمارے مضبوط کے جسے اوکے لیے سند ریاست کی





لگا لکے سچے ولیوں کو اور دیوی اور باکل حق کے مقابلہ میں آجادی اور ولید پلید کا بیان یہی ہے کہ ایک روز  
 کہ معمر کے مسجد میں یہ بیٹا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہی تشریف لے رہی تھی اور وقت سورہ حجر  
 النجد کا آپ پر نازل ہوئی اور آپ کی عادت شریف ایسی تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام ہی قرآن پڑھتے  
 تھے کہ بعد آپ اویسے دہرائے تھے یہی عادت کے بموجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورہ کو پڑھا تو  
 اور جب آپ کو پکارا کہ ولید ہی سنتا ہے تو آپ نے پھر اس سورہ کو اویسنا یا اور بعضی روایتوں میں ایسا  
 آیا ہے کہ سورہ حجر المؤمن کو ابتدا سے اکیۃ المصدقین تک اپنے سنایا اور آئے ہی خوب تامل اور غور  
 کر کے سنا اور اپنے قوم یعنی بنی مخزوم کے لوگوں نے کہا کہ مینی آج جو کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زبانی سنا  
 انصاف تو یہ ہے کہ یہ کلام نہ آدمی ہے نہ جن کا ہلے کہ اس کلام میں ایسا لطف اور مزاج ہے کہ کسی کلام میں  
 یہ بات پائی نہیں جاتی اور کلام پر انوار چمکتے ہیں اور کلام کی شائین میو سی برہین اور کلام کی  
 بڑی موٹی اور مضبوط ہے اور یہ کلام سب کلاموں پر غالب ہے اور یہ کلام ہرگز مغلوب ہونی والا نہیں ہے  
 یہ حسیب وہ اس مجلس سے اٹھ کر چلا گیا تو یہ خبر لوگوں نے ابو جہل کو پہنچائی اور کہا کہ آج تو ولید کو بھی  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باتوں کا فرقہ کر لیا اور ولید نے یہی محمد کے دین کی طرف میلان کیا اسکا  
 سنتے ہی ابو جہل اور قریش کے کئے رئیسوں کو اپنے ساتھ لیکر ولید کے گھر میں گیا اور کہا کہ میں نے  
 ایک عجیب بات سنی ہے کہ تم یہ محمد کے دین کی طرف چکے ہو اور روٹی اور شوربا جو ابو قحافہ کا بیٹا یعنی  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ محمد اور انکی ساتھیوں کے لئے پکا کرتا ہے اور وہ سب ہنہ مل کے کھاتے ہیں اسکا  
 کہانی کے رحمت تمہارے ہے ولین پیدا ہوئی یہ بات سننے ہی ولید غصہ میں آیا اور کہنے لگا کہ میری  
 شروت اور مالدار کا حال تجھ کو خوب معلوم ہے کہ محمد اور اسکا یا ابو قحافہ کا بیٹا میری درواری کی قید کر  
 برابر ہی نہیں کر سکتی ہیں مجھ کو انکی کہانی کی کیا پروا ابو جہل نے کہا کہ اگر حقیقت میں یہی بات ہے اور اپنے  
 باتیں تم سچے ہو تو اشیاء مسجد میں چلو اور میں سب قریش کے قبیلہ کے مشرکوں کو جمع کرتا ہوں تاکہ محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے مقدمہ میں مشورہ کریں پھر اس وقت ولید اٹھ کھڑا ہوا اور ابو جہل کے ساتھ مسجد شریف میں آیا  
 اور جتنی کے قبیلہ والوں کے سردا سب جہنمی جیسے ابو لہب ابوسفیان اور عقر بن الحارث اور امیہ بن خلف  
 اور عاص بن ذکوان اور یہ سب دار ولید پلید کے طرف متوجہ ہوئی اور کہا کہ ہم کو ایک سخت مشکل پیش ہے  
 اور وہ یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں اور ایک کلام پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ  
 یہ کلام خدا تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر نازل ہوتا ہے اور اب حج کا موسم اپنی چاہ سہناروں لوگ ہر طرف  
 اس شخص میں آویں گے اور انکا دعویٰ اور کلام کا حال ہمسی پوچھیں گے ہمیں بعضے تو اس شخص کو  
 شاعر کہتے ہیں اور کلام کو شعر کہتے ہیں اور بعضے اس شخص کو مجنون کہتے ہیں اور کلام کو ہزنیات کہتے ہیں  
 اور ان دونوں باتوں میں آسمان اور زمین کا تفاوت ہی اگر طرح کا اختلاف لوگ جسے سے گے تو ہم کو ناہم  
 اور ناوازن کہیں گے ایک بات کو مقرر کیا جاویں تاکہ جو شخص بلا ہر سے آویں اور جسے پوچھے تو ہر شخص ہم سے وہ ہے  
 ایک بات کہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہ لوگ فرقہ نہ ہو جاوین اور اسکے طرف میلان نہ کریں نہ لوگو

قریش قبیلہ کے سردار بنو ہاشم



بجائے برس کی راہ ہے جو کافر سعادتمندی اور سکودونخ کے ہوکل فرشتہ زبردستی اور پادشہ کے جبر و دین کے اور  
 اس کے سونخ کا یہ حال ہے کہ جو میں کافر اور سپر باہنہ رکھی گاہیں کہتی ہیں جس کے سیم ہونا ویگا اور سپر و سونخ  
 سانی کا اور سپر جلیگا اور سپر و سونخ کا اور کھا حال ہو گا اور سپر کہتے ہیں جلی جائینگے اور سپر سنی بنیں گے اس  
 تکلیف اور شقت سے اور سونخ و سونخ فرشتے کہیں گے سپر حب اور سپر کی جوئی برہنہ کی کا تو اسکو  
 اور سپر سے نیچے ڈھکا دینگے کہ نیچے اگر دیکھا سپر اسکو بار بار کر اور سپر و سونخ کے اور سپر گراوین گے اور سپر  
 ابد الابد تک سپر کا اور اس سعاد کا فرخ خاص اس قسم کے عذاب میں مبتلا کرنا اس سبب ہو گا کہ وہ  
 یہی اپنی فکر کے حرکت میں دگر درجہ کفر کی مضامین پر چڑھتا تھا اور سپر قرب حق سے اپنے متین گرا تا  
 تھا اور اپنے قدیم کے چل کب میں غوطی کہتا تھا اور حق پر قائم نہ رہتا تھا سو سطر کا عذاب اور کے افکار  
 سونخ کی سزا ہے اور اس حال کے تفصیل یہ ہے **اِنَّهٗ فکَرَ الْاٰلِہٖ عَزَّوَجَلَّ** **اِنَّهٗ فکَرَ وَ قَدَّرَ**  
**فَتَلٰ کَیْفَ قُلَّتْ اٰیٰتِہٖ اَوْ سَعٰی مَا رَا جَاسُوْکَیَا تَہْمِیْۤا اَیُّہٗ** **اِنَّہٗ تَفْسِیۡلٌ** **اِنَّہٗ فکَرَ**  
 اور سونخ کیا اور دلیمن اندازہ تہمیر ایسا مارا جاسو کیا تہمیر ایہ **اِنَّہٗ تَفْسِیۡلٌ** **اِنَّہٗ فکَرَ**  
 اور سونخ فکر کرنا شروع کیا قرآن مجید کے حاملین کو آیا یہ قرآن حق تعالیٰ کا کلام ہے یا بشر کا و قد  
 اور بنی ذہن میں جتنی حال میں سبکو جمع کیا اور اندازہ کیا یعنی کہنی لگا کہ قرآن شریف ان احتمالوں سے  
 خالی نہیں ہی یا تو شاعر کا کلام ہے یا ساحر کا یا کاس کا یا مجنون کا **فَتَلٰ کَیْفَ قُلَّتْ اٰیٰتِہٖ اَوْ سَعٰی مَا رَا جَاسُوْکَیَا تَہْمِیْۤا**  
 ہو جیو اور سپر کیسا بے ربط اندازہ کیا کہ واقعی چنیو کہ تھا کہ طور پر ہی خاطر میں نہ لایا یعنی یہ نہیں اور  
 احتمال ہے یہی نکہا کہ یہ کلام کلام الہی ہے آدمی اور جن کا کلام نہیں ہے سو اس احتمال کو چھوڑنا  
 انتہا درجے کی عناد پر دلالت کرتا ہے اور اس احتمال کے چھوڑنے کے سبب لعنت اور شہسکا کا حق  
 ہوا **اِنَّہٗ فکَرَ الْاٰلِہٖ عَزَّوَجَلَّ** **اِنَّہٗ فکَرَ وَ قَدَّرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ**  
 بار دو کے لعنت ہو جیو اور پادشہ کے کیو نہ کر اندازہ کیا سپر و کیہا سپر سو نہ ترش کیا اور تیوری چڑھائی سپر  
 پیہ سپر کی اور نکہ کیا **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ**  
 پیہ سپر کی اور غور کیا **اِنَّہٗ تَفْسِیۡلٌ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ** **اِنَّہٗ فکَرَ**  
 اسلئے کہ احتمالات کے بیان شروع کرنے میں جو احتمالات ظاہر الفساد ہیں اور نکو ذکر کرنا فکر اور نظر سے حر  
 خارج ہے اور یہ جتنے احتمال ہیں ان میں ان سبکافضاد ظاہر ہے اسلئے کہ قرآن شریف میں شعر اور سطر  
 علامتوں سے قافیہ کا الزام تو البتہ پایا جاتا ہے اور سو امی اسکے کوئی علامت شعر کے امین نہیں ہی بلکہ قافیہ  
 الزام میں جو امین پایا جاتا ہے شعر کے قافیہ کے دستور کے خلاف ہے چنانچہ یہ بات مائل اور غور کر کے  
 معلوم ہوتے ہے سپر علامتیں نہیں ہیں انکی طرف خیال نہ کرنا اور ایک علامت جو فی جملہ پائی جاتی  
 اسی کو مٹھ لیا اور اسے تھا کہ تو ترجیح دینا کمال غفلت سے یا کمال عناد سے ہے اور سحر کے علامتوں سے  
 اس کلام الہی میں ایک تاثیر تو انتہا درجے کی پائی جاتی ہے اور سو امی اسکے جتنی علامتیں سحر کے ہیں  
 اور انکا وہی امین نہیں پایا جاتا ہے چنانچہ شیطا تو کوئی نام لینی اور و لسنی ملت چاہی اور انکی التجا کرتے

سہ لونی  
 چٹائی

جو کہ لوازمات سے ہے اسکے بوجہ یہی کلام پاک میں نہیں ہے اور محل اور لفظ لغو سے یہ کلام پاک اکل  
 بری ہی سو فقط تاثیر کے لحاظ سے یہ کلام عجاظ نظام کو سحر کہنا وہی مثل ہوئی کہ جو سفید ہے سو کپڑا ہے اور  
 جو گول ہے سو طشت ہے بلکہ یہ کلام پاک شیطانوں کی برائی اور سحر کے مذمت اور شیطانوں سے  
 استقامت کے مالعت اور آدمی پر وی سے اپنے متین بچائے رکھنے میں ہے سحر کو سحر ہی کا مکر معاند سو ایسے  
 آدمی کوئی ذکر کرنے سے جنکا بطلان حراۃ ظاہر ہے پھر دوسری مرتبہ لعنت کا استحقاق ہوا اور سو اسی اسکے  
 اور سے مقتدر پر ہی کہ تھا نکلیا بلکہ ﴿لَنْ نَقْضَ﴾ پھر دیکھا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حاملین کہ ان آدمی کوئی لوازمات  
 اور نہیں پائی جاتے ہیں جیسے یہ کلام شعر ہے تو چاہئے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قافیہ اور شعر کے موزون کو  
 سیکھتے ہو وہی اور شعر کہنے کے مشق کی ہوا اور اس سخن کی ماہر و مکی پاس برسوں آمد و رفت کہی ہو اور  
 آدمی شاکر دی کی ہو اور اگر سحر ہے تو چاہئے کہ سحر و کج صحبت میں رہے ہوں اور جن اور شیطان کے  
 تسخیر کے علم کو ان سے سیکھا ہوا اور اگر کہات ہی تو چاہئے کہ بت خانوئین اور اور شیطان مجسوں میں  
 برسوں آمد و رفت کی ہو اور عام و خاص کسوا لون مجسوں میں اپنے برسوں آمد و رفت کی ہو اور عام و  
 خاص کسوا لون کے جواب تھے کہ ہوں اور کچھ خبریں کہی جوئی کہی سچی ہوتے ہی ہوں جطیح کا ہونہ  
 عادت ہے اور اگر بنیان جنو کجا ہے تو چاہئے کہ سودا کو خلط کا غلبہ اور نالے اور بے تمیزی اور ضبط  
 اور خلط کلام آپ میں پائی جاتے ہوں ﴿لَنْ نَقْضَ﴾ پھر اپنے بونہ کو بکاڑا اور تیوری چڑھائی اس سبب  
 کہ ان لوازمات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذات مبارک میں کوئی بات نپائی گئی تاکہ اس احتمال  
 منقر کے ترجیح دیوی و کسریٰ اور صین جہین ہوا کہ چکاو احتمال متروک اختیار کرنا پڑا یعنی اب یہ کہنا  
 کہ یہ کلام حقیقی کا کلام ہے اور شتر کے واسطے سے پہنچا ہے اور یہ بات اپنے اور اپنے قوم کے مذہب  
 ہے ﴿لَنْ نَقْضَ﴾ پھر میٹھ دی اور پھر اس شق سے جو واقعی اور حق تہی اور اپنی عروجی حرکت سے  
 نزول کیا اور انہیں اجتماع لسنجی اسکے ذہن میں جمی ہوئی تہی اور پہلی اور نکو باطل کر چکا تھا ایک کو انہیں  
 غما کی راہ سے اختیار کر لیا اور حجت قہنری کی یعنی اور نا پرا و اسٹنگ کی اور تکرار کیا اسے کہ کوئی مجھ کو  
 اس شق کی نظر جمع کرنے سے طعن و تشنیع کر لگا اور یہ کہے گا کہ اپنے باطل کے بوجہ شق کے طرف مناظرے والوں  
 نزدیک بہت محبوب بات ہے سو تم کیوں اسکی طرف پھر ہی ملے گی کہ میں کسی کی بروا نہیں کرتا ہوں  
 عزیزی ۛ فَقَالَ اِنَّ هَذَا اِلَهٌ سِحْرٌ لِّیْ نَزَّلَ اِنْ هَذَا اِلَهٌ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۛ پس انہیں  
 یہ قرآن مگر جادو کہ ساحرون سے نقل کیا گیا ہے نہیں یہ قرآن مگر کلام آدمی کا ۛ فتنے پھر بولا اور  
 انہیں مگر یہ جادو ہے چلا آتا اور انہیں یہ کہنا مگر آدمی کا سا ۛ مَوْحٌ تَفْصِیْرٌ ۛ فَقَالَ اِنْ  
 پھر بولا انہیں یہ کہ کلام مگر جادو و نقل کیا گیا بابل سے یا عجم سے یا اور پہلے ساحر و سی اور یہ قید پہلے پڑا  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال دیکھ کے اسکے بام کو کوئی چوٹا نکالی سہی کہ آپ کا حال ساحر و مکی  
 مخالف تھا پھر نتیجہ نکالنی کی وقت ہی حق احتمال کے مطلق معنی کر دی اور کہا ان ہتایع انہیں یہ کلام  
 مگر کہا ہوا آدمی کا شکے یوں کہتا کہ اِنْ هَذَا اِلَهٌ وَ کلام الہی یعنی نہیں ہے یہ کلام مگر جادو و باہد تھا کا کلام





ہر ایک ایسی مقرر کرنا اور سب کا منصب ہے اور یہ ہر ایک کے دیوان اور دفتر دار کی قائم مقام ہے اور تیسرا  
فرشتہ وہ ہے کہ ساتویں آسمان کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو محل کا مکان ہی اور درخونگی  
بدلوں کو محفوظ رکھنا تاکہ دوزخ کی عذاب کے صدمہ سے بالکل نیست ہوں جو زمین اور آسمان بدلوں کو ہمیشگی کے بموجب  
مستعد کرنا اور ہر ساعت اور ہر لمحہ نیا چتر درست کر دینا اور فوجی جہازیں بدلوں کو ہر وقت نیا کر دینا اور  
کام ہے اور وہ مالک کے عمارت کے قائم مقام ہے اور چوتھا فرشتہ وہ ہے کہ چھٹی آسمانی روحانیت سے علاقہ  
رکھتا ہے جو چوتھریں مقام ہے اور درخونگی آسمان چکر ڈال دینا اور تاج و تہنوع کو آسمان پر لٹا دینا اور  
دوسری پر لعنت کرنا یہ اور سب کا کام ہے چنانچہ قرآن شریف میں کہی جگہ یہ مضمون مذکور ہے اور  
مالک کے قاضی کے قائم مقام ہے اور پانچواں فرشتہ وہ ہے کہ باخون آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے  
جو میریج کا مکان ہے اور درخونگی کو بکھڑا کر دینا اور باندھنا اور کھینچنا اور باندھنا اور زخمی کرنا اور سب کا کام ہے اور مالک کے  
کوئی لال کو صلا اور میر عذاب کے قائم مقام ہے اور چھٹا فرشتہ وہ ہے کہ چوتھی آسمانی روحانیت سے علاقہ  
رکھتا ہے جو آفتاب کا مکان ہے اور درخونگی باطل اعتقاد اور برے کام کو طار کرنا اور ندامت اور شرمندگی  
اور نپیر ڈالنا اور عذاب روحانین گرفتار ہو دین یہ سب اور سب کا کام ہے اور اوس عالم کے تعلیم کرنا اور  
اور تالیق کے قائم مقام ہے اور ساتویں فرشتہ وہ ہے کہ تیسری آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے  
جو نہرہ کا مکان ہے اور درخونگی کو لوانا اور پھاننا اور چلوانا اور واپس کر دینا اور زہر اور شہیق یاد دلانا  
اور سب کا کام ہے اور وہ اوس عالم کے رقا صونگی قائم مقام ہے اور آٹھواں فرشتہ وہ ہے کہ دوسری  
آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو عطار کا مکان ہے اور دوزخ والوں کی احوال ایک فرقہ کے دوسرے  
فرقہ کو چھپانا اور عذاب کی کیفیت ایک کے دوسرے کو سناتے کہ خوشی و قرب اور دوستوں کی دل اوس احوال  
سے بخیر و صحت میں گرفتار ہوں یہ سب اور سب کا کام ہے اور وہ اوس عالم کے جاسوس اور ہر کارے اور  
قاصد فوجی قائم مقام ہے اور نواں فرشتہ وہ ہے کہ پہلی آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو  
ماہتاب کی نگارہ ہے اور درخونگی درخونگی کو لکھنا اور سب لہوا اور بدلو اور عین پیدا کرنے اور ان کو ہونے کے  
ہیانا اور سب کا کام ہے اور وہ اوس عالم کے جراحون کے قائم مقام ہے اور دسواں فرشتہ وہ ہے جو آگ کی گرہ  
کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دوزخ میں آگ دیکھنا اور چنگاریاں اوتے اڑنے اور درخونگی بدلوں  
لکھنا اور سے متعلق ہے اور وہ اوس عالم کے باورچے کے قائم مقام ہے اور گیارہواں فرشتہ وہ ہے جو ہوا کو  
کرہ کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دھون کا اور دھانا اور درخونگی مسامون میں پہنچانا اور گرم  
ہوا نہرہ دار کو چلانا اور سب کا کام ہے اور وہ اوس عالم کے فرس کے قائم مقام ہے اور بارہواں فرشتہ وہ ہے کہ پانچ  
کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور زہر ہر کے طبقہ کو آسپہنہ کرنا اور ہندو اور کپکپی درخونگی بدلوں میں  
پیدا کرنے اور سب کا کام ہے اور وہ اوس عالم کے میر تقی کے قائم مقام ہے اور تیرہواں فرشتہ وہ ہے جو خاک  
روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور درخونگی کے بدلوں اور ہر عضو کو تیرا اور پیکر کرنا چنانچہ کافروں کی  
ہر دہشت پہاڑ برابر سے محیط سے ران بڑے پہاڑ کے برابر ہو جائیگی تاکہ بھنا جاتا اور نپیر و شوار ہو جائے





ہوئی کی سبب آویس اور جنوں پر غم رانی نکرین اور انکی دل نرمی نکرین جطرح دنیا کی بادشاہوں کو  
جب کسی شخص اور انکو کسی فرقہ کو مقام اور سزا دینی منظور ہوتی ہی تو اس شخص اور اس فرقہ کے غیر  
جس کے حاکم کو ان پر تسلط کرتے ہیں کہ جنسیت اور مناسبت کی طرف میلان کر کے انتقام میں سستے کر دیا  
اور یہ بھی چاہ کر فرشتوں کو اندھا بنائے معصوم پیدا کیا ہی گناہ دوسری ہونہیں سکتا ہی سوا انکو ملنے اور  
کے گناہ کا رونا دھونا سزا دینی کیلئے مقرر کیا ہے کیلئے کہ دوسری حکم میں خلاف ہو گا اور اگر حیات و بقاء  
انسان میں جو گناہ گار ہیں انکو دوزخ کی تعذیب کیلئے مقرر فرمائی تو ان گناہ گاروں کی سزا اور ان گناہ  
نہ پہنچتی اور اگر انکو یہی دوزخ میں معذب کہتی تو انکی تعذیب کیلئے اور لوگ مقرر ہوتے ہیں یہ تسلط  
پر تھا تو تسلط لازم آتا اور اگر دوزخ کی تعذیب کی واسطہ نیکو کو مقرر کرتے تو باوجود انکی نیکی اور انکو  
عفو ہوجانے کے انکی تعذیب لازم آتی کیلئے کہ آدمی اور جن کا جسم الگ کے نزدیک کو ہمیشگی کی طور پر متعلق ہو  
ہنہیں سکتا ہے اور سوا ہی اسکے اپنے ہم جنوں اور اپنی قریوں اور دوستوں کا عذاب دیکھنے کے جہانے  
عذاب سے زیادہ تر روحانی عذاب میں گرفتار ہوتے بلکہ ان لوگوں میں ہرگز ہونا سکتا کہ اپنے خویش و اقربا  
بہائی بندوں کو سطر کی سختی اور تکلیف میں گرفتار کریں بلکہ یہ تکلیف مالا یطاق اور سہ لازم آتی ہے  
فرشتوں کے کہ یہ چہرین اور عین بائیں ہنہیں جاتیں اور اگر کسی کی خاطر میں یہ شبہ گزرنے کے دوزخ  
اموات کے کا برداری اور سزا ختام جب فرشتوں کو سپرد ہوا اور اس کام پر فرشتہ مقرر ہوئی اور فرشتہ  
توت معلوم ہو چکی کہ ایک فرشتہ تمام جہان کی ہلاک کر دینے کیلئے کا فتنے سے پہلے فرشتوں کو مقرر  
کرنے کے کی حاجت ہی تو اسکا جواب ارشاد ہوتا ہے کہ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اور ہنہیں مقرر ہی ہنہیں  
گنتے ان فرشتوں کی کہ انیس ہیں الْاَفْنَتِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مکر واسطے جانچی اور عذاب کرنے کے کا فتنہ  
جو کفر کے حالت میں مری ہیں تاکہ ہر قسم کے عذاب میں گرفتار ہو دین اور اگر ایک یا دو یا تین شخصوں کو دوزخ  
مقرر کرتے ہیں تو وہ ایک یا دو یا تین قسم کا عذاب کر سکتے ہونیس کا مقرر کیا اس واسطے ہے کہ انیس قسم کے عذاب  
سزا ختام دیوں اور عذاب کی قسمیں ہی انہیں انیس میں شہر میں چنانچہ انحصار کے وجہ اور ہر گزرنے کے ہے  
تو کو حاجتی عذاب کی قسمیں ہیں سب دوزخ کے جہنم ثابت ہو سکیں اور فرشتے کی قوت عملوں کی کہ ہر  
اور ہر گتیت کے اور عملوں کی شدت میں از روئے کیفیت کے اگر یہ وفادار سکتے ہیں ہزاروں مشکل کام کر سکتے  
اور ایک فرشتہ جو کام لاکھوں آدمیوں سے ہوسکے کر سکتا ہے لیکن ایک فرشتہ تمام اعمال مختلفہ کی قسموں کو سزا  
ہنہیں کر سکتا ہے بلکہ فرشتہ دو یا تین قسم کا کام ہی سزا ختام ہنہیں کر سکتا ہے چنانچہ ملک موت علیہ السلام  
ماکنے بیت کے اندر کے میں جان ہنہیں ڈال سکتے ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام یا ان ہنہیں سزا سکتے  
اور حضرت میکائیل علیہ السلام وحی ہنہیں لاسکتے ہیں جطرح سے کان دیکھہ ہنہیں سکتا ہی اور انکے  
ہنہیں سکتی ہے اگر چہ اپنے قسم کے کام گنتے سے سخت ہوں کر سکتے ہیں جیسے کانٹے ہو سکتا ہے کہ ہزاروں  
آواز میں ہر چہ اور اندکی حاصل ہو دے اور انکے سے ہو سکتا ہے کہ ہزاروں رنگ کو دیکھ لے اور عاجز نہ ہو سطر  
اگر ایک فرشتہ ہزاروں فرشتوں سے بہتر ہو تو ایسی ایک قسم کا عذاب سب دوزخ کے واسطے ہو سکتا ہے



لیکن دوسرے قسم کا عذاب جو اس سے متعلق نہیں ہے، وہ اسے ہوسکتا اور سہیجہ سے ہر قسم کے عذاب میں گرفتار  
 مقرر کرنا اور ہر قسم کے عذاب کیونچے علیحدہ فرشتہ مقرر کرنا کیستہ ممکن۔ الخ اسلیٰ ہی تاکہ خوب یقین حاصل  
 کرین وہ لوگ جو دیے گئے ہیں کتاب اسلیٰ کہ اہل کتاب کو معاملات الہیہ کے بہید وکی سمجھ اور فوشو وکے فعال  
 اطلاع اور انکی قوت وکمی دریافت کہ کس کس چیز میں انکو کمال حاصل ہے ویکذا الذین آمنوا ویکذا الذین آمنوا ویکذا  
 وہ لوگ جو پہلے سے پیر ایمان لائے ہیں اپنے ایمان میں اور یہ خوب معلوم کر لیں کہ کفر بہت بڑی چیز ہے  
 ہر قسم کے عذاب میں گرفتاری کا سبب پڑتا ہے ایمان میں کمال پیدا کرین اور کفر سے بہت دور رہین  
 وکذا کیر کتاب الذین الخ اور نہ شک کرین جو لوگ دی گئی ہیں کتاب اور ایمان انیس عدد کے تقیق  
 اور یہ بات زبان پر نہ لادین کہ اگر ایستہ سبب ووزیو نہ عذاب کر سکتا تھا تو ایک ہی کافی تھا اور اگر ایک  
 سبب واسطے کافی نہ تھا تو کثرت ووزیو کے مقابلہ میں انیس کیا ہو سکتا ہے اسلئے کہ اس بانی انکو  
 معلوم ہو سکا کہ انیس کا مقرر کرنا ہر قسم کے عذاب کو گہیر یعنی کیواسطے ہے نہ عذاب کیے گئے کیونکے مقابلہ کے لیے  
 وکیقول الذین الخ اور تاکہ میں وہ لوگ جنکے دل میں جہل کا روگ ہے یہ راہ اور اس جہل کے  
 سبب کے دلکا ایمان ہی ضعیف و بوا ہو گیا ہے واکفر ذلک اور کا فوری کہ میں جنکے دل میں ایمان کو  
 بویہ نہیں ہے اور جہل مرکب وین مضبوط ہو گیا ہے کہ ماکذا اراد الله الخ کیا ارادہ کیا ہے اسلئے  
 انکے لئے اس گنتی سے جو کا فروگنے عذاب کر نیکیے لیے مقرر کے ہے مثلاً اسلئے کہ اگر ووزیو کا مقابلہ اور انکو  
 کرنا ارادہ کیا ہے تو انیس سبب کچھ نہیں ہو سکتا ہے اور اگر عذاب کے سبب کو ہر انجام کرنا اور کا طریقہ اور  
 کندے آگ میں جلانے کیواسطے جسم کر لے کا ارادہ کیا ہے تو یہ بھی کام اتنے ہوٹے کتنی کے شخصوں سے ہو سکا  
 اور اگر یوں ارادہ فرمایا ہے کہ میں اپنے قدرت کا ملہ سے ان فرشتوں کے ہاتھوں سے عذاب کرواؤنگا تو  
 فوشو نکا ہونا ہونا برابر ہے اور اگر سبب بظاہر ہی کی رعایت سے انکو مقرر فرمایا ہے تو ایک دوسری کافی  
 اقتدر ضرورت ہے اور اگر بالفرض عدد ہی میں کافی منقوط تھا تو اور عدد جو مشہور میں اور معتبر میں جیسے دس  
 یا بیس کہ یہ عدد عقود میں یا پندرہ یا ستر یا باران مقرر فرمانا تھا یہ عدد یعنی انیس جنکا کسے جگہ  
 اور کسے فرقہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے کیواسطے مقرر فرمائے ہیں اور اس قہ میں دو فرقوں کو یعنی  
 ضعیف الایمان اور کا فروگنے گراہی پر گراہی زیادہ ہوئی اور دو فرقوں کو یعنی منین اور اہل کتاب کو  
 ہدایت پر ہدایت زیادہ ہوئی سو حتمی انکو کو عبرت اور نصیحت کی طور پر فرماتا ہے کن لا یسبح سبط  
 ہر واقع میں گمراہ کرتا ہے البتہ جسکو چاہتا ہے سہیجہ سے کہ اس قہ کے بہید سے اسکے نظر کو بند کر دیتا  
 اور اسکے ظاہر پر اس شخص کے فہم کو قاصر کرتا ہے آخر کو شک ترو میں پڑ جاتا ہے اور اسکا انکار کرتا ہے  
 اور اسکے ساتھ تسخر کر لے لگتا ہے اور ضلالت و گمراہی کے بہ نور میں پڑ کے ہلاک ہوتا ہے ویکذا الخ اور ارادہ  
 وکھلاتا ہے اور مطلب کو پہنچاتا ہے جسکو چاہتا ہے اسلئے کہ اس کے نظر کو اس قہ کے بہید کو پہنچاتا ہے اور اسکے  
 حقیقت کو وہ دریافت کر لیتا ہے اس سبب سے اسکا اطمینان چین روز پر وڑتا جاتا ہے وما یحکم الخ اور  
 بنین جانتا ہے تیرے پروردگار کے لٹ کر کو کوئی مگر وہی چاہیچہ اس کے لشکر و سنی لہنے وہ میں کہ تین تہا

لاکھوں کروڑوں کو کافی ہیں جیسے ملک الہوت اور جیسے آفتاب اور آفتاب نیامین روشنی کیلئے اور بعضی وہ ہیں کہ  
 دو دو مل کر کام کرتے ہیں جیسے کرام کا تین اور دو گاہمین اور دو کان اور بعضی وہ ہیں کہ تین تین مل کر  
 کام کرتے ہیں جیسے موانید ثلاثہ یعنی نباتات اور حیوانات اور بعضی وہ ہیں کہ چار چار مل کر کام  
 کرتے ہیں جیسے عناصر اربعہ اور بعضی پانچ پانچ جیسے حواس خمسہ اور خمسہ متغیرہ یعنی آفتاب اور آفتاب کے سوا پانچوں  
 ستاروں یعنی عطارد مشتری اور مریخ اور زہرہ اور عطارد اور سیطرہ اور جنین ہیں اور جو عرض کہ قرآن میں  
 دو نسخ کے ذکر سے اور پیغمبر کے بیان سے معلوم ہے وہ اس حکمت کی سیانہ موقوف ہی نہیں ہے، وعاہی  
 اور نہیں ہے وہ دو نسخہ مگر عبرت اور پند آدمیوں کے لیے تاکہ اسکا احوال سکھنے والے تہذیب سے ڈریں اور اسکی  
 ناقوامی نمکین اور اگر کافر یوں کہیں کہ اس مقرر کی حکمت اگرچہ ہمارے فہم میں نہیں آسکتی ہے لیکن اگر  
 عدد کا خلاف حکمت ہونا ظاہر ہے اس لیے کہ یہ عدد ہیبت قلیل میں اور عدد قلیل عبرت اور خوف کا سبب  
 نہیں ہو سکتے ہیں تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ **کَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِسُورَةِ الْقُرْآنِ فَسُورَةُ الْقُرْآنِ**  
**وَ الْاٰیٰتِ اِذَا ذُكِّرَ وَ الصَّلٰوةِ اِذَا اُسْقِرَ اَتٰھَا لِحَدِّ الْکُفْرِ اَنْذٰرًا لِّلنَّاسِ لَعَلَّھُمْ یَتَّقُوْنَ**  
**اِنَّ یُسْقٰتُ مَآوٰیۡتَہَا حَسْرًا** نہ نہ قسم ساتھ چاند کے اور قسم ساتھ ہے  
 جب پشت دی اور قسم صبح کی جب روشن ہوئی اللہ نے دو نسخہ ایک چیزوں میں سے ڈرانے والے ہے بنی آدم کو  
 ڈرانے والی ہے دھڑلے کے جو کہ چاہے تم میں سے کہ گے بڑے یا پیچھے رہے **فَسُورَةُ الْقُرْآنِ** کہتا ہوں تم  
 چاند کی اور اس کے جب پیٹ پیسری اور صبح کے جب روشن ہو کر وہ دو نسخہ ایک سے بڑی چیزوں میں ڈرا کر  
 لوگوں کو جو کوئی چاہے تم میں سے کہ گے بڑے یا پیچھے رہے **فَسُورَةُ الْقُرْآنِ** کہتا ہوں اس عدد کو ہرگز نہ  
 ست جانو و انفس قسم نہاتا ہوں میں ماہتاب کی جہان نور تمام جنے میں انیس سات خوب معلوم ہوتا ہے  
 اس لیے کہ آفتاب سے مجتمع ہونیکے وقت میں اس کا نور ہرگز معلوم نہیں ہے اور اس اجتماع کے پہلے ہی پانچ  
 ضعیف النور رہتا ہے چنانچہ اور ستاروں میں اور زمین چندان امتیاز نہیں رہتا ہے اور اس اجتماع کے بعد  
 یہ ہلالیت کے دو میں کچھ اور پرتیں ان اشیاء رہتا ہے باقی رہی انیس سات کہ اتنے راتوں میں چاند کی نظر  
 کی تاثیر کھانیت کرتی ہے اور تمام جہان کو اپنے نور سے پروردی ہے چنانچہ ہزاروں بیوی کی تاثیر سے ہر شے  
 اور ہزاروں لاکھوں والے کہتے ہیں منور سے پر ہو جاتا ہے اور راتوں میں اور گنے والی چیزوں میں اور حیوان  
 جموں میں اور ان کے خدوٹوں اور داغوں اور گوشوں اور چہرہ میں رطوبتوں کی زیادتی سے ایک سے  
 حاصل ہوتے ہیں سو اب یہاں انیس عدد کی تاثیر کو دیکھو کہ کتنی عظمت و بزرگی رکھتی ہے جس نے تمام جہان کو  
 آباد کر دیا اور ایسے بڑے کا رخا نہ کو سر انجام دے دیا **وَ الْاٰیٰتِ اِذَا ذُکِّرَ** اور قسم کہا ہوں میں رات کی جب پیٹ  
 لیکے یہاں گئی ہے آفتاب کی روشنی ظاہر ہے کہ سب کے اگرچہ آفتاب اور سورت الفلق کے نیچے ہوتا ہے و لکن  
 اے اور قسم کہتا ہوں میں صبح کی جب وقت روشن ہوتی ہے اور اپنے نور سے تمام جہان کو منور کر دیتے ہیں اور  
 قوت باصرہ کو بیکار ہو جانے کے بعد ہر کام میں لگاتے ہیں اور یہی آفتاب کی تاثیر کے سبب ہے  
 اگرچہ ایک انیس صدیقی کے نیچے واقع ہے سو ان عدد میں کا رخا نہ کے ساتھ جو انیس عدد کی تاثیر سے

سولانا صبر  
 ایسے توفیق  
 عزیز سبب  
 اور بہت کچھ  
 لکھ سہا  
 دمان دیو  
 بیون ۱۱

اور کائناتیں سر انجام کی صورت قبول کرتے ہیں ہم دلیل بکڑتے ہیں اسپر کہ انھیں کج بی شک کہ وہ دوزخ ہی ایک عمدہ  
کارخانہ ہے خدائی کارخانوں سے کہ حقائق کی عذات اور انتقام کا ظہور اوس کارخانہ میں ہے سو یہ کج کارخانہ  
ہی اگر انیس فرشتوں کے سر انجام پاوی تو کچھ عجیب نہیں ہے اس لیے کہ اوس کے قدرت کے بہت سے کارخانہ اسے  
عدو سے سر انجام پائی ہیں نہایت اور یہ ہے کہ دوزخ کذاً بکراً رخ و رالے والی ہے آدمیوں کو اسے لینے اور  
اوس کے اوصاف جو سنتے ہیں تو وہ سناؤ کے خوف کا سبب بڑا ہے بخلاف اور کارخانوں کے جیسے ہاتھ کے نوک  
تاثر اور رات کا جانا اور صبح کا آنا اور عین سے کوئی چیز اوس کے خوف کا سبب بن پڑتے ہیں سوا اوس کارخانہ کے  
خوف کے سبب اوس کے حاملین مل نہیں کرتے ہیں اور اوس کی حقیقت کو دریافت نہیں کرتے ہیں بلکہ  
انکار کر بیٹھتے ہیں اور اور کارخانوں میں جو تھوڑے نفع کی امید تو واسطہ غبت سے تامل اور غور کرتے ہیں  
اور اوس کے سبب بکھو ہی خوب سمجھتی ہیں بلکہ حکمت اور تربیت کی کتابوں میں لکھ چھوڑتے ہیں اس سبب  
اون کارخانوں میں تعجب انکار نہیں کرتے ہیں اور اون کارخانوں میں اگر کچھ خوف و ڈر ہوتا ہے تو خاص  
بعض آدمیوں کو ہوتا ہے جیسے چور کہ چاند کی روشنی اور لٹکے جالے اور صبح کے آنے سے خوف کرتے ہیں اور  
چور و لٹی سوا کوئی خوف نہیں کرتا ہے بخلاف دوزخ کے خوف اس لیے کہ وہ عام ہے بلکہ شہداء و کفار ہر شخص کے لیے  
میں سے جو جگہ پر سے بہترین یا برائی میں آؤ یا کچھ بچا جائے پیچھے ہے یہاں میں یا برائی میں آسکتے  
اور برے کام میں آگے بڑھنے سے دوزخ کا خوف لاحق ہوتا ہے اور اچھے کام میں تاخیر کرنے سے بے دوزخ کا  
خوف ہوتا ہے اور ہر کار خیر میں آگے بڑھنے والا اور ہر برے کام میں پیچھے ہٹنے والا بہت کم یا ب اور  
مادر اللہ و ہوتا ہے والٹا آدمی کا معدنہ مثل شہور ہے اور اگر شے آدم کا حال یہ ہے کہ اگر ایک برے  
کام کو چھوڑتے ہیں تو دوسرے کو پکڑتے ہیں اور سب طرح اگر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرتے ہیں تو دوسرے  
نیک کام سے تاخیر ہوتے ہیں ہی سبب دوزخ کا خوف سب کو لاحق ہوتا ہے ہی سبب کہ دوزخ کے دار و گیر  
قائم کے دماغ ہوگی اس لیے کہ کل نفس اخی عزیزی کل نفس بما کسبت رھیب لہ  
اذا اُخْتُبَ اَلْیَمِیْنُ فِی جَنَّتِ یَتَسَاءَلُوْنَ عَنِ الْعَمَلِ فَاَنْ سَلَکُوْا فِیْ ہَرِّ خَمْرٍ سَبِیْبٍ اَوْ خَمْرٍ کَیْ لَیْ کَرُوْہِ مِنْ ہِیْ  
مگر اہل سعادت باغوں میں ہونگے سوال ہو خیر کس نے کیا عمل کیا مگر ہر دوزخ کے  
ہر جی اپنے کئے میں پہنچا ہے مگر دہن والے باغوں میں مگر پوچھتے ہیں کناہ کار و کنا احوال تم کا ہی سے پوچھ  
دوزخ میں ہونگے تفصیل کل نفس اخی ہر جان بدی میں اوس کے جو کما یا ہے برائی کرنے سے  
اور نیکے کے نہ کرنے سے رکھ دینا مگر وہوگی دوزخ میں اور دوزخ کے موکلوں کے ہاتھوں میں اور جو حاصل  
کرنیکے آلات و سباب ہر نفس میں انیس چیزیں ہیں دو ماہرہ اور دو بانو اور زبان اور دل اور شباب و  
بانجامہ کا مقام اور پیٹ اور پیٹہ اور عواس خمسہ یعنی باصرہ سامعہ لامعہ القیہ شامہ اور فکر و عقل اور شہوت  
و غضب سبب دوزخ میں انیس فرشتے اور ہر عذاب کرنیکے اور ایذا پہنچانیکے اور کوئی شخص ان چیزوں کے  
استعمال میں قصور نہیں بچا ہے ہر شخص قصیر وار ہے یا ان چیزوں کے غیر محل میں صرف کرنے سے یا ان  
محل میں صرف نہ کرنے سے ہی سبب کہ دوزخ کے موکلوں کے کسی شخص کو خلاصہ ہی تصور نہیں ہے اگر



گفتگو اور باطل میں ہوں کا چرچا اور غاصقوں کے منق کا بیان کرنا دوسری برائی آپس کلام میں نکتہ گیری  
 اور عیب چینی کرنے اور اس کلام کے عیب کو بیان کرنا تیسری برائی تعصب کی راہ سے مذہبوں میں اور  
 کے قوتوں میں لڑائی جھگڑا اور اپنے سخن پروری کرنی اور شریعت کے حکم سے زیادہ اپنے حق کے لینے میں جھگڑا  
 کرنا چوتھی برائی کلام کو وزن اور قافیہ دار ستارہ اور خوش تقریر سے آراستہ کرنا اور سیلائی کی ہجو اور  
 برائی کی تعریف کے شعاریں سننا اور اس صنوع کثرت حاصل کرنی پانچویں برائی محض یکجا جامع یا بیجا  
 یا بیجانے کے مقام کے ذکر سے یا پردہ نشین عورتوں کا نام لیکر چٹپی برائی آئینہ سخت گوئی کرنی جیسے جیسا  
 جابل وغیرہ کیسوں کا سننا برائی گالی دینی کیسوں اور سیکی آبر و لینی آہوں برائی لغت کا استعمال کرنا  
 خصوصاً غیر سختی پر روین برائی منہ کی رشتہ کی زیادتی کرنی غشی کے انداز سے جو دوسرے رنج و ملال کا شائبہ  
 دسویں برائی ہمت اور بہتان لگانا اور بے گناہ کی طرف برائی کے نسبت کرنی گیارہویں برائی مسلمان  
 کی حرکات اور سنکات پر ہنسنا ازراہ مسخر کے اور مسلمانوں کے عیب بیان کر کے اور مذکور ہونا یا بیویں برائی وعدہ خلاف  
 کرنے تیرہویں برائی جھوٹ بولنا پہلو پر سالہ کرنا چودھویں برائی آدمیوں کی چہرے ہنسید و مکو کہولنا اور لوگوں کے  
 گھر کی چہرے باتوں کو بیکے ساسنی ظاہر کرنا پندرہویں برائی بددعا کرنی سولہویں برائی نیت بد کرنی سترہویں  
 برائی امید ہر کی اور دہر لگانی اٹھارہویں برائی موہبہ پر کیسی تعریف کرنی نیسویں برائی اپنا اور اپنی قوم کا  
 اور اپنے بزرگوں کا فخر اور شورش بیان کرنا سو ان آئینوں نے ہکلوں میں نہیں بلاؤ نہیں والا یعنی دو چیز  
 انیس سو گلوں کے ماتھے میں گرفتار ہوئی و کتا الخ اور تہی ہم چہلارے قیاس کے مذکور قیامت میں  
 انیس سو قیامت سخت اور کہیں میں اونیں چہ وہ میں جو لغتہ اول کے بعد رقم ہو گئے چنانچہ پہلا واقعہ تھا  
 پہلا دوسرا زمین کا بیہوشی تیسرا سارون کا فتنہ ہونا چوتھا چاند سورج کا بے نور ہونا پانچواں پہاڑ کا  
 آٹھواں چاند یا زمین آگ لگ جانا اور تیرا واقعہ وہ میں جو لغتہ ثانی کے بعد ہو گئے چنانچہ پہلا مذکور کا زمانہ ہونا  
 دوسرا گروہ گروہ کے انکو میدان محشر میں لانا تیسرا دھوئیں کا زیادہ ہونا یہاں تک کہ سب موقوفہ والو کو گھبرا  
 چوتھا دوزخ اور آفتاب کی گرمی سے لوگوں کے بدوئے پیسے کا دریا بہنا پانچواں سایہ کا کہیں ہونا چہاں موقوفہ  
 گھبراہٹ ہونا سا توان قبر الہی کی بجلی کا ظہور اٹھواں سوال جانا بکا توان مگوئو وزن کرنا دسواں مارا اٹھواں  
 دینا یا سہی ماتھے میں یا اولیٰ میں گیارہواں زمانہ ہونا موقوفہ سے ہشت یا دوزخ کی طرف بارواں مل جانا  
 گندنا تیراں دھل ہونا جنت میں یا دوزخ میں سو جب یہی قیامت کے دن کا انکا کیا تو گویا ان نیسویں چیزوں کا  
 انکار کیا جسے سو ہر واقعہ کے انکار کی سزا میں ایک ایک کی فوج کا ہو کل رہا ہے پیچھے پڑا اور ہکلوں میں بلا میں گرفتار  
 کا شائبہ آٹھویں دن چیزوں کا انکار کر کے پھر آخر عمر میں توبہ کی ہوتی تھی تاکہ ان میں پہلے انکار پر ہونا فتنہ  
 ہوتا کیونکہ ہم اپنے شامت سے ان بے کاموں کو ہم پر کرتے ہے حتیٰ الخ یہاں تک کہ ان پہنچے ہکلوں  
 پہر ہو گئے بعد خبر دار ہونا اور چٹا کچھ ہمارے کام نہ آیا ایسے کہ عمل اور توبہ کرنے کا وقت نہ تھا اور حق تھا  
 فرماتا ہے کہ ان لوگوں نے اپنے خلاصی کی فکر اب کی کہ میں اور طرے انکو مدد اور اعانت کی امید باقی ہے  
 مَا تَقْتَضِي مَا تَقْتَضِي شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ قَدْ كَفَرَ اللَّهُ عَنْ التَّكْوِينِ مَعْرِضِينَ



پس نفع دیکھی اونکو شفاعت شفاعت کرنے والوں کی پس کیا ہے اونکو نصیحت کی موندہ پیری ہوئی ۵  
 ہر کام نہ آوے گی اونکو شفاعت شفاعت کرنے والوں کی پس کیا ہوا ہی اونکو سچوئی سے موندہ موری ۵  
**نفس** مراد شفاعت کرنے والوں سے انبیا و فرشتہ وغیرہ ہیں یعنی بالفرض التقیر اگر سب جسم ہوں انکو  
 شفاعت کرنے پر لینے کا فروغی شو لغتہ دلی اونکو وہ شفاعت پر ہی مراد وہ ہیں ہے کہ وہ شفاعت کرینگے انکی اور  
 نہ نفع دیکھی شفاعت اونکو پس لے کہ شفاعت دن قیامت کے موقوف ہوگے ان دن برابر قابلیت محقق یعنی جسکی  
 شفاعت کی جاوے گی کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ شفاعت کرینگے فرشتے اور نبی اور شہید اور صاحبین امر  
 تمام مومن پس نہیں باقی رہیں گے دوزخ میں مگر چار قسم کے لوگ پہرے پیری ابن حود نے یہ کہتے قالوا انک من المصکیر  
 سے بیوم الدین تک اور کہا ابن عباس نے کہ حضرت محمد علیہ السلام شفاعت کرینگے تین بار پہر شفاعت کرینگے  
 فرشتے پہر اور انبیا علیہم السلام پہر بار پہر فرماویگا اللہ تعالیٰ کہ باقی رہے حجت میری اور نہیں چھوڑوگا اور  
 میں مگر اوسکو کہ حرام کی مینی اوسپر جنت یعنی کا فرو کرینگے ایک شخص دوزخ میں سے ایک اہل جنت کو کراو  
 فدائی کیا نہیں پہچانتا تو چھکومین وہی ہوں کہ پلایا ہتا مینی تھکوشترت اور کھیکو ایک اور کہ مین نہ ہوں  
 کو دیا ہتا مینی تھکومانی وضو کو اور کھیکو ایک اور کہ کھلایا ہتا مینی تھکولقد اور کھیکو کہ پلایا ہتا مینی  
 تھکوا ایک کھڑا علو القیاس اور کچھ کچھ کہیں گے پس شفاعت کرینگے انکی پہر دخل کرواویگا جنت  
 یا تو پہلے دخل ہونے دوشکے یا بعد اسکے ۵ **روح** نذیبہ نماز کے ترک پر بہت وعید آئی ہے  
 اور نماز پڑھنے کے بہت فائدہ ہیں جیانیہ حضرت عثمان فرماتی ہیں جو شخص نگہبانی کرے یا بخوانے کو  
 کہ وقت پر نہ بچا و بچیکے کرے اوپر رزگی بخشی اوسکو اللہ نورزگیان پہلے دوست سکھائے اللہ اوسکو اور  
 رہے بدل اوسکا تندرست اور نگہبانی کریں اوسکی فرشتے اور اور سے برکت اوسکے گھر میں اور ظاہر ہو  
 اوسکے موندہ بر شانی نیکوئی اور نرم کرے اللہ اوسکا اور گز جاوے دل صراط پر مانند بجلی چمکنی والیکے  
 اور نجات بخشی اوسکو اللہ دوزخ سے اور اوتارے اوسکو اللہ نہ سایہ میں اون لوگوں کے کہ نہیں خوف  
 اوپر اور نہ بچیں ہونگے ۵ **منہات** پہر نفع کرینگے اونکو شفاعت شفاعت کرنا اونکو  
 اسلئے کہ شفاعت کرنا اولیٰ مابعدی عمل میں یا مالی سوبدنی علموین سدر نماز ہے اور مالی علموین در  
 سکینو کو کہا نا کہلانا ہے پہر جب یہ دوزخ کے شومن ہونگے اور اونسے عیوض لینے کو مستعد اور  
 ملایا ہونگے تو شفاعت کا کیا ذکر ہے اور پہر جب یہ سدر اکیہ کشتی مستعد ہونگے تو اور بدنی اور علموین  
 کیا طاقت ہے کہ اس مقدمہ میں دم مار سکیں اور شفاعت کرنا اولیٰ پیغمبر بن یا قرآن مجید سو قیامت  
 انکار کرنے کے سبب جو پیغمبر اور قرآن مجید کا عہدہ مطلب ہے پیغمبر اور قرآن شرفی نامی صورت سے بیزار ہو  
 پہر انکی شفاعت کرنے کا کیا ذکر ہے اور شفاعت کرنے والے اولیا اور علماء اور شہداء میں سوان لوگوں کے  
 بد صحتوین ہیں کہ سبب اور حرام چیزوں کے مرتکب ہونے اور لعن طعن کرنے اور نیک  
 بخونے آئین اور صوم سے مخالفت کرنے کے سبب اولیا اور علماء اور شہداء ہی اسنے بیزار ہونگے  
 اسلئے کہ دنیا میں کہیں اونکی صحبت کی طرف میلان نہ کیا اور اونکی نصیحت کو نہ سنا بلکہ اونکی صوم اور آئین

کا فرساقی بین  
 کوئی شفاعت کرینگے  
 اور کھیکو قبول  
 ہونگے ۵  
 فلو وقت سر بلانوں  
 یقابل ثبت والکافر  
 یس یقابل لب  
 فلاذن فی انشاق  
 فلا شفاعت ولا تقم فی شفاعت  
 دوزخ دیکھ علی  
 صحبت انفاق  
 و نفعاً بونیہ بعضا  
 و لا لما کان خصیصہ  
 و لا مقتدر شفاعت  
 یوم و اس  
 جو کہ اوپر نہ ہوئی  
 لیکن پہلے  
 بیوم الدین تک کہ اوس  
 کہنے والے  
 ایمان والے ہونگے  
 قیامت کے دن شفاعت کرنا اونکو



اور یہ اونکی درخواست ایسے ہے جیسے کسان اور گنہگار دیوانی جیہیں کہ اونکی ہر ایک کام پر غور و خوض کرے  
جو شاہ کا فرمان آوی اور اس میں کسی صوبہ دار فوجدار کا واسطہ نہ ہو اور یوں کہیں کہ جیتنگ ہمارے ہر ایک  
نام پر جدا جدا شاہی فرمان معتبر ہے چونکہ معرفت سے نہ اونکی جیتنگ ہم اس صوبہ دار اور اس جدا  
اطاعت نہ کریں گے اور اونکی کچھ زمین حاضر نہ ہوں گے اور کسی بامقرب کر بنیہ کے مفسرین نے  
روایت کی ہے کہ مکہ معظمہ کے کا فر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے تھے کہ ہم ہرگز تمہاری پیروی کریں  
اور تمہاری بات کو سنیں گے جیتنگ ہماری ہر ایک کیواسے ایک ایک فرمان آمان سے بے تمہارے واسطے  
کے نازل نہ ہو ورنہ واسطہ کیوقت ہماری ہر ایک کے سترے سے ظاہر ہوگا اور اسکے لحاظ سے ہرگز کہیں کہیں  
کہ یہ فرمان رب العالمین کی طرف سے فلاں شخص فلاں کے بیٹے کی طرف اور اس زمین تمہاری اطاعت کا علم  
ہو وی تو البتہ ہم قبل کریں اور تمہاری پیروی کریں سو حق تعالیٰ اونکی باطل فرائض کے رد میں فرمانا ہے  
﴿عَنْزِي ۝ كَذٰهٰلَ لَٰكُمَا فَاِنْ اِلَّا حِرَّةٌ فَلَا تَدْعُ ۝﴾  
شعائر کی کافر نہ بلکہ ہمیں ڈرتے ہیں آخرت سے نہ تحقیق قرآن نصیحت ہے پس جو چاہے پڑے  
﴿فَنَحْنُ كَوْنِي ۝﴾ نہ نہیں آخرت سے کوئی ہمیں سمجھوتی ہی پر جو کوئی چاہے یہ یاد کر  
﴿مَوْءُتْ لِقٰسِي ۝﴾ کے لابل الہ ہرگز اسی خواہش نہ کریں ایسے کہ جب کسی آفت سے اپنے  
خلاصی کا فکر کرتے ہی تو اس وقت تکبر و غرور کچھ کام نہیں آتا جیسا کہ بیمار قریب المرگ نہیں کہتا ہی کہ  
ہمارا مرتبہ نہیں چاہتا ہے کہ ہم طبیع کے دوا کریں اور اسکے کلمے پر عمل کریں بلکہ یہ لوگ ہمیں ڈرتے ہیں  
آخرت کے اور ہرگز نصیحت نہیں کرتے ہیں اسکا کہ اس عالم میں انکے افعال کی سزا انکو ملیگے تاکہ اونکی خلاصی  
کی فکر کریں اور اسکے تذکرے سے بوجہ نہیں اور کیسی نصیحت سنیں پھر حکم ہوتا ہے کہ اس انکے کلام میں  
ایک اور دخل اور ہے کہ لایق ہرگز ایسا نہ سمجھیں کہ یہ نصیحت اور تری ہی انکے غیر کے واسطے بلکہ یہ  
قرآن نصیحت عام ہے کہ ایک کے واسطے مخصوص نہیں ہے کہ فقط اسکے واسطے ہو بلکہ جو ڈرتے  
اونکے لیے ہے اس واسطے کہ یہ آدم کا کلام نہیں ہے بلکہ کلام الہ ہے اپنے بند و کنی ہدایت کے لیے بھیجا ہے  
حضرت بنیامیر جبریل علیہما السلام اور قاری اور استاد مجتہدین واسطہ پڑے ہیں سو یہ قرآن شریف  
مذکورہ حق تعالیٰ کا ہے جیسے قاضی ایک شہر کا مذکورہ لکھ دیتا ہے ہر جس قاضی پاس اسے لیا گیا اور  
زمانے میں یا گے چکر وہ اس پر عمل کریں ﴿فَمَنْ اِلٰهٌ سِوٰهُ﴾ یاد کرے اس قرآن کو اور اسکے  
مفسرین غور کرے اور اس پر عمل کرے ﴿عَنْزِي ۝ وَمَا يَذْكُرُوْنَ اِلَّا اَنْ كُتِبَ عَلَيْهِ﴾  
اللہ ھو اھل التقویٰ و اھل البغیۃ یاد نہیں کرتے بندے مگر اس وقت کہ چاہے عداوہ  
لایق ہے اسکے کہ اسے ڈرین اور وہ ہے لایق اسکے کہ بخشنے ﴿فَنَحْنُ ۝﴾ اور وہ یاد بھی کریں کہ  
چاہے اللہ وہ ہے جسے ڈر چاہیے اور وہ ہی بخشنے کے لایق ﴿مَوْءُتْ لِقٰسِي ۝﴾  
اور خوب یاد نہیں کرتے ہیں اس قرآن کو اور جو ہر قدر وسعت اور کہانی سمجھ کے مگر جو وقت چاہے گا  
اللہ تعالیٰ اس کلام کا یہ کہ بعضے ان لوگوں کو بخشنے اور ہرگز انکے اوچک دقتا کر لینگے اور

فہرست  
تقریباً  
تقریباً  
تقریباً  
تقریباً

مفتی محمد رفیع

الحمد لله

10

اس قرآن کے اردو ہی کی مخالفت کر نیسے خوب طرح سے خرابی و ذلت حاصل ہو لیگی اور کنبے قبیلے قتل ہو گئے اور مال و غنم کا نقصان قرار و قبی اس نعمت عطی کے انکار کی ناسمت سے ہو لیا کتاب اس نعمت کی قدر جانشین اور اسکو یاد کر نیگے اور اسکی نصیحت و نیر عمل کر نیگے اور اس سے نفع حاصل کر نیگے لیکن وہ ایسا غفور الرحیم ہے کہ اسوقت ہی انکے اقرار کو اور اس قرآن کی نصیحت پر چلنیکو ایسے قبول کر گیا اور انکو ہدایت کر گیا اور انکے پچھلے گناہ معاف کر گیا ایسے کہ **هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ** الخ وہ اللہ تعالیٰ تعوی کے ہے اوس کے تقویٰ بینی ڈرنا چاہیے اور وہی بخشے اور کرم کے لائق ہے یعنی آدمی کہتے ہیں گناہ کرے اور عذر ختم حق تعالیٰ کی مافرمائی نہ کری لیکن جب تقویٰ راہ چلیگا و د اوسکے سب گناہ بخند کیا اور یہ اوسکی نہایت لطف اور رحمت کا سبب ہے اس بن مالک آپکے خادم خاص اور اصحاب کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روایت کے ہے کہ آپ ہی حضرت رب العزت تعالیٰ شانہ جل سلطانہ سے اس مقام پر حاشیہ سنہ ۱۰۰۰ کی طور پر ایک عبارت اس آیت کی تلاوت کے بعد نقل فرمائی ہے اوسکے الفاظ یہ ہیں **عَزَّ وَجَلَّ أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَّبِعِي فَلَا تُشْرِكْ بِي شَيْءٌ فَإِذَا اتَّقَانِ الْعَبْدُ فَإِنَّا أَهْلُ أَنْ** **أَغْفِرَ لَهُ** سورۃ القیمة یہ سورت کمی ہے عین جالیس آیتیں اور ایک سو چونسٹھ کلمی اور چھتر بیاسے حرف ہیں اور رکوع دو اور وتر ہی یہ بعد قارعہ کے اور اس سورۃ کے ربط کی وجہ سے مدثر سے یہ ہے کہ سورۃ مدثر میں قیامت کے ظاہری واقعہ کی ابتدا مذکور ہے یعنی صور کا ہونکنا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّفُوسِ** اور اوسکے انتہا میں ہی مذکور ہے **يَفْخُ سَاطِلُهَا يُسْفَرُ** اور کل نفس فی سقر کا میں اور اس سوئین قیامت کے باطنی واقعہ کی ابتدا مذکور ہے جو عقل روح کو متحیر کر دیا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ خَسَفَ الْكَلْبُ** اور اوسکے انتہا میں ہی مذکور ہے **يَفْخُ وَجْهٌ يُؤْمِنُ** سے **فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ** تک میں سورۃ قیامت کی ظاہر کے بیان میں ہے اور یہ سورۃ قیامت کے باطن کے بیان میں ہے اور اس سورۃ کا نام سورۃ قیامت ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ اس سوئین قیامت کے آنیکو ایسی وضع و دیلو سے بیان فرمایا ہے جسکا سمجھنا بہت آسان ہے اور ہر شخص کو عام ہوا خاص جب اپنے دلکی طرف رجوع اور تہور فکر و تامل کرے تو یہ بات اوسکے سمجھ میں آسکتے ہیں اور اس سورۃ کے قیامت کہنے کی وجہ سے یہ ہے کہ عین قیامت صغریٰ اور کبریٰ دونوں بیان ہوئی ہیں چنانچہ اول سورۃ سے **كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ السَّاعَةُ** قیامت کبریٰ کا بیان ہے اور **كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ السَّاعَةُ** سے **أَلَيْسَ أَتَتْكَ السَّاعَةُ** قیامت صغریٰ کا بیان ہے اس سے اس سورۃ کو سورۃ قیامت کہنا اولیٰ اور سبب ہوا اسلئے کہ یہ سورۃ تمام تمام قیامت کو محیط ہے اور خوب وضع و دیلو سے اسکو ثابت کرتی ہے **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**

۱۔ اقسیم یومہ القیمة ۲۔ اقسیم النفس للوامة ۳۔ قسم کہا تا ہوں میں دن قیامت کی ۴۔ اقسیم کہا تا ہوں میں ساتھ نفس ملامت کرنیو ایک ۵۔ قسم کہا تا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم ۶۔ کہا تا ہوں جی کی جو اولاد بنا دیتا ہے ۷۔ ہوا ۸۔ تقدس ۹۔ کہا میرا ابن شعبہ نے کہ کہتے ہیں

۱۔ اقسیم یومہ القیمة ۲۔ اقسیم النفس للوامة ۳۔ قسم کہا تا ہوں میں دن قیامت کی ۴۔ اقسیم کہا تا ہوں میں ساتھ نفس ملامت کرنیو ایک ۵۔ قسم کہا تا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم ۶۔ کہا تا ہوں جی کی جو اولاد بنا دیتا ہے ۷۔ ہوا ۸۔ تقدس ۹۔ کہا میرا ابن شعبہ نے کہ کہتے ہیں

لوگ قیامت قیامت اور انکی قیامت موت ہے اور حاضر ہوئی علمہ ایک جنازہ پر صبح دفن ہوا مردہ تو کہا  
 علیہ السلام کے تو قیامت آگئی کسے بزرگ کسے مضمون کو شعر میں لکھا ہے ۵ خربت من الدنیا و قیامت  
 قیامتی ۶ عذاة اقل الحاملون جنازتی ۷ ترجمہ یعنی نکلا میں دنیا سے روز قیامت ہوئی قیامت میری  
 صلی کے دن اوٹھائیں گے اوٹھانے والے جنازہ میرے گویا اور مفسرین کو نفس تو اس کے معنوں میں مختلف ہے سوجو  
 مفسرین محقق ہیں انہوں نے یوں بیان کیا ہے کہ آدمی کا نفس ایک چیز ہے لیکن اسکی تین حالتیں  
 ہیں اگر عالم علوی کی طرف مائل ہو اور عبادت اور فرمانبرداری میں اسکو خوشی حاصل ہوئی اور شریعت  
 کی پیروی میں اسکو تسکین و چین ہو تو اس نفس کو مطمئنہ کہتے ہیں اور اگر عالم سفلی کی طرف اسکی توجہ  
 اور دنیا کی خواہش و لذتوں میں اور عار و تنگنا و زہم و مقام اور کمینہ کشی کی طرف رغبت کی اور شریعت کی  
 پیروی سے بھاگا اور اسکو نفس امارہ کہتے ہیں اسلئے کہ روح کو برائی کا حکم کرتا ہے اور اگر کبھی عالم سفلی کی  
 سیلا کرتا ہے اور شہوت و غضب میں مبتلا ہوتا ہے اور کبھی عالم علوی کی طرف میلان کرتا ہے اور شہوت  
 و غضب کو ترک جاتا ہے اور اسے بھاگتا ہے اور شرمندہ ہوتا ہے اور اپنے تئیں آپ ملامت کرتا ہے اس  
 نفس کو تو اسے کہتے ہیں اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ہرگز  
 تو اسے ہوگا اور اپنے تئیں ملامت کرے گا اسلئے کہ اگر نیک ہے تو اپنے تئیں ملامت کرے گا کہ نیک بنیادہ و کیوں  
 اور اپنے بھنے وقتوں کو بغاؤ کیوں کیا یا اور اگر بد ہوگا تو اپنے تئیں اس ملامت کرے گا کہ کیوں برائی کر  
 میںے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جنت والوں کو کسی چیز کی حسرت نہ ہوگی مگر ایک چیز کے جو دنیا میں  
 کوئی ساعت بے یاد تھی کہ گذری ہوگی اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ دنیا میں یہ  
 ایسا نادر آدمی کا یہی نشان ہے کہ ہمیشہ اپنے ملامت میں رہے اسلئے کہ کوئی آدمی تقصیر سے خالی نہیں  
 پہر وہ تقصیر معرفت الہی اور اسکی لوازم میں ہو یا عبادت و تقویٰ میں یا اس کے شرائط و ادب میں ہو  
 اور بعضوں نے یوں فرق بیان کیا ہے کہ نفس مطمئنہ نفس انبیا اور اولیاء کا ملکہ ہے جنہوں نے حق  
 کی یاد اور اسکی محبت میں چین و اطمینان پیدا کیا اور وسوسوں اور خطر و مکی کشمکش سے خلاصی ہو کر  
 اور نفس بلہ صراح ایسا نادر و نادر اور نیکو کا نفس ہے اور نفس امارہ کنگارون نام ہے اور تقصیر دارون نام  
 کا نفس ہے اور نفس امارہ کا فروغ کا نفس ہے اور اون فاسقوں کا جو فسق پر اڑ رہے ہیں اور جب یہ بات  
 ثابت ہوئی کہ اس حسرت اور مذمت پر جو قیامت کے دن ہوگی اور سپر کچھ قسم کہانے کی احتیاج نہیں ہے  
 اور ہر طرح کا فروغ کی غفلت کے سبب قیامت کے آنے پر اساتہ نفس تلخ امیک قسم کہانی یہی مفید نہیں ہے  
 جواب فرماتے ہیں کہ ان دونوں قسموں کو جو مطلب کے ثابت کرنے میں عمدہ دلیل نہیں چھوڑے قیامت کے  
 آنے میں کا فروغ کے شے کو دور کرتے ہیں اور اونے پر چیتے ہیں کہ انجسبہ الخ عزیزی  
 انجسبہ الانسان ان لن یجمع عظامہ کبلی قدسین علی ان نسوی بآئنا کما ان کر  
 آدمی کہ ہم نہ کر نیکی ہم نہ یوں کو انکی مان کرین کے ہم قادر ہیں اوپر اس کے کہ برابر کرین ہم سرور نکلیں  
 انکی کو کا فیتہ کیا خیال کہتا ہے آدمی کہ ہم ہم نہ کرین کے اوکے ہڈیاں کیوں نہیں کسے ہڑ



کہ ہیکہ کر دیکھو اسکے پورے بیان **مو** تفصیل ایسی ہے کہ کیا گمان کرتا ہے آدمی جو عقل اور فہم کے جسکے سبب تمام مخلوقات سے ممتاز ہے اور نظر اور فکر کو اور ایک چیز کو دوسری چیز پر قیاس کرنے کو اپنا خاصہ جانتا ہے اور اس سبب اپنے کو بڑا جانتا ہے اور سپر ناز کرتا ہے اور باوجود اس عقل اور دانائی کے ایسا عقائد کرتا ہے **آن لک** اس بات کا کہ ہرگز نہ جمع کریں گے ہم بوسیدہ پریشان ہڈیاں اسکی قیامت کے دن دوبارہ زندگی دیکر مفسرین نے کہا ہے کہ اس سورت کے نازل ہونیکا سبب یہاں کہ عدی بن ربیعہ بن شریق کا واداد جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمسایہ میں رہتا تھا اور آپ کو بہت اذیت پہنچاتا تھا چنانچہ ان دونوں کے جبین یہ دعا کے تھے **اللہم افرغ قلبی من الکسوف** سو وہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ تم جو سبکو قیامت کے آنے سے ڈرایا کرتے ہو یہاں تک کچھ حال تو مجھے بیان کرو میں سنوں دیکھوں میری عقل میں آتا ہے یا نہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ قیامت کا حال اسے بیان فرمایا کہ جتنے مردی ہیں اسدن زندہ کئے جائیں گے اور جو کچھ دنیا میں کیا ہے سب کا حساب دینا پڑیگا اس کو سخت نے کہا کہ یہ یہی بات ہے اگر میں اپنے اگلیہ سے دیکھوں تو یہی یقین نکرون اور اسکو سچا بخانون بلکہ یوں کہوں کہ یہ سب ہٹ بندی اور خیال ہیں حقیقت میں کچھ ہی نہیں ہے ایسے کہ میری عقل ہرگز اس بات کو تجویز نہیں کرتے ہے کہ ہزاروں سال تک مردوں کی ہڈیاں جو تمام جہان میں پھیل گئیں ہیں اور مکواں سے لگا جمع کر کے زندہ کر لیا سو یہ سورت اس کے اس امر کے تعجب اور یغیہ جاننے کے روکیواسے نازل ہوئی اور ارشاد ہوا کہ **کے** البتہ ہم جمع کرینگے آدمیوں کی شری ہوئی ہڈیوں کو اور آدمیوں کی منتشر ہڈیاں جمع کرنا ہمارا ہی قدرت کے نزدیک کیا چیز ہے ہم تو اسے بے زیادہ تعجب کی چیزیں کریں گے چنانچہ ہر ہر عضو اور فرد کو لینے گوشت اور پوست اور ٹوٹی چورہ ہوئی دی ہڈیوں کو ہم درست کرینگے قادی بنی **لک** قادی بن ہم اس پر کہ برابر اور درست کریں ہڈیوں کے پورے چمڑے کو حکیموں اور طبیبوں نے سب انسان کے اعضا میں افضل اور متوسط عضو نہیں پایا ہے اور اسکا درست کرنا بدون اعادہ اس اعتدال کے جو حقیقی اعتدال قریب ممکن نہیں ہے سو یہ ہٹا کرنا اس راہ سے نہیں ہے کہ یہ سبک بہت مشکل ہے اور اسکی دلیل پوشیدہ ہے اس سبب اس کے سمجھ میں نہیں آتا ہے بلکہ **یرید** **لک** عزیزی **کے** بلکہ چاہتا ہے کہ ڈیہٹائی کرے اس کے سامنے **مو** تفصیل بلکہ چاہتا ہے آدمی کہ بیکار ہو کر فتن و فحور کرے اپنے آئندہ عمر میں جو باقی ہے ایسے کہ اگر قیامت کا اقرار کریں اور اسکو بدترین اعمال کے حساب کتاب کا خوف اپنے دل میں بیٹھا دے تو اس قدر بے باکی اور ڈیہٹائی فتن و فحور کی محبت کے سبب نہیں چاہتا ہے کہ قیامت کی بات سنے یا اس کے ماخذ اور دلیل میں کچھ غور کرے اسی سبب اس کے طرف خیال ہے نہیں کرتا ہے اور بے غور و فکار کئے اس خیال کو اپنی خاطر میں لے نہیں دیتا ہے تاکہ اس خیال سے اس کا عیش منتھن نہ ہو جاوے اور لذت میں غفلت نہ پڑے **سید**

اسے باخدا  
کائنات میں  
سب کو پیدا کیا  
جسے سب سے  
انسان  
کیا کا شے  
بلکہ چاہتا ہے  
کہ ہونے لگا  
اور پھر لگا  
کہ اس میں  
دیکھیں یہاں  
تو بن  
کے اور



اور اوس دن سے خلاصی کی زاد پوچھنے لگیگا اور یہی ہے کہ سچیدرن اور دھڑوں کے اڑانے دینے  
کیواسے سوال اور اعتراض کیطو پر قیامت کیوقت سے پوچھا کرتا تھا اور قیامت کے دن انکے کہے  
چند بلائی اور عقل کیتخیر ہونیکے سببے پناہ کی جگہ کا پتا بتلانیوالا کیسوں پادیکاتو خود بخود ہر ایک طور پر  
کئے لگیگا کہ ائیں المقترب اور جب انان کا حل حیرت اور اضطراب سے اس مرتبہ کو پہنچیکا کہ نبی  
طو پر کئے لگیگا تب اوسکو کہنا جاویگا کہ **كَلَّا الْهٰذَا عَزِيزِي** یعنی تیرے سچے اور مصطفیٰ  
ہو کی دہشت و ہولون دن قیامت کیسے **وَحَسَفَ الْفَتْمٰی** یعنی جاتی رہیگئی روشنی اسکے  
اور مین رہی چاند پوجنے والوں کا کہ چاند اگر معبود ہوتا جیسا کہ وہ گمان کرتے مین تو دفع کرتا اپنے سے خفا  
کہ نہ جاتی رہتی روشنی اوسکی اور خوف و کسوف کے معنی ایک ہی مین یعنی جاتا رہتا روشنی کا اور غار کو  
سنت مودہ ہے پس جو وقت کہ گہن کے سوچ یا چاند کو بغیر ہوا کہ مستعد ہون نماز کے لیے اور وہ سوچ  
گہن کے لیے دو کعتین مین بطور نقل کے اور نماز پڑا دے اونکو امام جمہ کا اور قراۃ طویل پڑھے اور پکار  
نہ پڑھے اور نہ خطبہ پڑھے اور چاند گہن مین لوگوں کا جبہ ہونا ضرور نہیں ہے اکیلے اکیلے پڑھیں اپنے کہہ کر  
دو کعتین مانند تمام نوافل کے اور جمع کیے جاویں گے چاند و سوچ بیچ جاتے ہنے روشنی کے جیسکہ روایت  
کیا گیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یا جمع کیے جاویں گے دونوں بیچ طلوع ہونیکے مغرب سے یا بیچ ڈالنے کے  
انکین تاکہ حسرت ہونے پوچھنے والوں کو کہیگا آدمی منکر قیامت کا اوس دن یعنی اوس دن کہ موقع ہونے پر  
امور رائد کہنے ناامید کے جو وقت کہ مہین دیکھتا کوئی چیز علامتوں قدرت پر اگنی کیسے جیسکہ کہتا  
وہ شخص کہ ناامید ہوتا ہے پانے زید کیسے کہ کہاں زید ایسے کہ مہین پاتا علامت پانے اوسکیسے ٹی  
**روح مسئلہ** نماز کسوف و خسوف سنت ہی کہ جماعت سے ادا کیجاوے مگر نزدیک  
ابوصنیفہ اور مالک کے کہ خوف مین اکیلے ادا کریں اور وہ دو کعتین مین کہ ہر کعت مین دو قیام اور دو رکوع  
ہوں مگر نزدیک یحییٰ کے کہ مانند نماز صبح کے ہے اور قراۃ اوسین چلے ہے مگر نزدیک احمد کے کہ پکار کر  
پڑھے اور نزدیک شافعی اور احمد کے دو خطبے اوسین سبج مین اور نزدیک مالک ابوصنیفہ کے خطبہ نہیں پڑھے  
اور اگر کسوف ایسے وقت مین ہو کہ نماز اوسین منسوخ ہی تو یہی نزدیک شافعی کے نماز پڑھیں اور نزدیک یحییٰ  
اور احمد کے بجائے نماز کے تسبیح پڑھیں اور مالک سے دونوں روایتیں مین اور آیات مین مانند ابراہیم  
اور صعقہ او تیرگی کے وہ مین نماز نہیں ہے مگر نزدیک احمد کے کہ سب مین نماز جماعت سے پڑھیں  
اور بیچ مین ان امام عبد الوہاب شافعی کے شافعیہ سے ہے نماز جماعت نقل کی ہے اور بیچ تحفہ فقہ حنفی  
ہی آیا ہے کہ وٹھے دفع ہر حادثہ کے مانند ہوا سختی اور تاریکی اور مینہ بہت اور خوف اولون اور زلزلہ  
وغیرہ کے نماز اکیلے اکیلے سبج ہے **بخبر** کلکلا و زلزالی ربک یعمی للفقیر **مہین** مہین ہی کوئی  
پناہ طرف پر درکار تیرے ہے آج کے دن قرار کی جگہ **فہی** کوئی مہین کہیں نہیں ہے  
بجائے رب کا اوس دن جا پڑنا **موسئفسار** کلا الہ ایسا سوال بیجا است کہ اور  
ایسی پوچھنا پوچھنا لینے سے باز آؤ نہیں کیانا کہیں بلکہ حسن خیر سے تو ہاں آتا ہے اسی جگہ نہ جگہ جائز لگا

[illegible]

تیرے رب کی مجلسِ قہری کی طرف اوس دن جانے قرار ہے اور کوئی شخص اوس مجلس کی نزدیکی کی خاطر  
 سے مخالفت نہیں کر سکتا ہے یا اپنے ہنسے خوشے جا بیگا یا بال کہنیتے ہوئے نہ روتے اور کوئی بھیگے اور  
 جب چارنا چار آدمی اور مجاہد حاضر ہوگا تو حیرت اور دہشت اوس پر اور زیادہ کر نیگے **عزیزی**  
 یعنی قیامت میں کفار کو کوئی بہانہ کی جگہ نہ ہوگا نہ نہیں ہوگا اور سب خلق کے خدا کے حاضر آئیگی  
 اور خدا تعالیٰ موافق اعمال ہر ایک کے ہیئت یا دوزخ اوسکی نہیں نیگی جگہ مقرر فرماویگا **بجز**  
**لِیَلْبِقُوا اَرْذٰلَکُمْ اَوْ یَمُوتُوا** جو آدمی جاویگی کو اوس دن حقیقت حال کی جو چہ کہ آگے بھیجا  
 تھا اور جیسے چھوڑا تھا ماتہ صدقہ جاریہ کے **فہے** جانیگی ان ان کو اوس دن جو آگے بھیجا  
 اور چھوڑا **موتہ** **تفسیر** **یَسْبِقُوا** الخ خبر دار کیا جاویگا آدمی اوس دن ساتھ  
 اوس چیز کے جو آگے بھیجی تھی اعمال کی قسم سے ہوں یا افعال کی قسم سے پہرہ و اعمال و افعال لائق  
 تقدیم کے تھے جیسے وضو کرنا نماز کے پہلے اور نماز پڑھنے کی روزی کی تلاش سے پہلے اور زکوٰۃ کا ادا کرنا  
 مال پر سال گذرنیکے پہلے اور عمرہ حج کے پہلے اور سنت فرض کے پہلے اور اپنے اہل عیال کو صدقہ دینا  
 غیر فقیر و مسکین پہلے اور درویش پناہ و عار سے پہلے اور قرض کو ادا کرنا وصیت جاری کر نیسے پہلے یا وہ  
 اعمال و افعال لائق تقدیم کے تھے جیسے وقت آنیسے پہلے نماز پڑھنے اور رمضان کے پہلے شاک کے دن  
 روزہ رکھنا اور عید ضحیٰ کو نماز کے پہلے قربانی کرنے اور عشاء کے پہلے وتر کی نماز پڑھنے اور قرض اور  
 اپنے اہل و عیال کی ضروری حق ادا کر نیسے پہلے صدقہ دینا اور والدین کی خدمت اور اہل و عیال کی  
 خبر گیری کے پہلے جہاد کا یا فضل حج کا یا فضل علم کی طلب کا سفر کرنا اور عدت گذرنیکے پہلے نکاح کر لینا  
 و علیٰ ہذا القیاس **وَأَمَّا** اور جو جیسے چھوڑا تھا اپنے اعمال و افعال سے پہرہ و لائق تاخیر کے تھے  
 جیسے قتالی کے فرض ادا کر نیسے بعد والدین کی خدمت کرنا اور اپنے ضروری حاجتوں کے پورا کر نیسے  
 خیرات کرنا اور اپنے خویش و اقرباء کے احسان کر نیسے بعد غیر و غریب احسان کرنا یا لائق تاخیر کے تھے جیسے  
 وقت گذرنیکے بعد نماز پڑھنے اور سال گذرنیکے بعد مت کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا اور توبہ کا وقت  
 پا کر توبہ کرنا و علیٰ ہذا القیاس اور جب آدمی کو اوسکے علموں کی تقدیم و تاخیر پر اعمال نامہ دیکر اوس دن  
 زمین اور دن اور رات کے گواہوں کو کھڑا کر کے خبردار کر نیگے تب حیرت میں ہوگا اور سب دن کو سوچا  
 کہ جیسے میں نے تقدیم اور تاخیر کو نہیں چھوڑا ہے اور خبر دینے کے واسطے اوسکو کلمہ کہا ہے اور اہل  
 باتوں کو پوچھتے ہیں اور اوس پر جزا دیتے ہیں تو میرے اہل عمل اور فعل نیکے بد جو میں کیونکر نہ کہیں  
 اور اوسکو کیونکر نہ پوچھیں گے اور اوس پر کیونکر نہ خبرا دینگے اس سوچہ سے بڑے دہشت اسپر غالب ہو  
 اور اپنے دل میں کہیں گے کہ بہت وقت بے دہش ہے اور بعض مفسرین نے یوں کہا ہے کہ ما تقدم  
 مراد وہ عمل ہیں جو کر چکا ہے خواہ وہ نیک ہوں یا بد ہوں اور ما آخر سے مراد وہ عمل ہیں جو نہیں کر چکا  
 خواہ نیک ہوں خواہ بد اور بعضوں نے یوں کہا ہے کہ ما تقدم سے مراد وہ مال ہے جو عود دیا اور عاقبت کے  
 ذخیرہ کے واسطے آگے بھیجا اور ما آخر سے وہ مال مراد ہے جو دارالوقت کے واسطے پیچھے چھوڑا ہے اور بعضوں نے یوں

اور جو چیزیں عمل تقدیم یا تاخیر سے تھیں

کہنا ہے کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو آپ کر گیا ہے خواہ نیک ہوں خواہ بد اور آخر سے وہ ہم و طریقہ ہے جو اپنے پیچھے چھوڑ گیا ہے اور لوگ اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور کام کرتے ہیں یہ خواہ وہ ہم نیک طریقہ کی ہو اور اس شخص کے قیامت تک جو ثواب کی سبب بڑے یا بد ہو جو قیامت تک اس شخص کے عذاب اور برکت کی سبب پی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص نیک طریقہ یا نیک سم کو کوئین لے کر رہا ہے تو چیتے اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور اس کے برابر ثواب اس شخص ہی مل جاتا ہے بدو ن اسکے کہ او ن عمل کر نیوالو کے ثواب میں کچھ نقصان ہو وی اور جو شخص بد طریقہ اور بد سم کو کوئین لے کر رہا ہے تو اس کو او ن کے برابر وبال ہوتا جاتا ہے جو اوپر چلتے ہیں بدو ن سبب کے کہ او ن کو کوئین کے وبال سے کچھ کم ہو وی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو دنیا میں ناحق خون کرتا ہے تو اس کا وبال قابل حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے پر ہی لکھتے ہیں اس واسطے کہ پہلے اوستے اس کام کو کیا تھا اور مجاہد رحمہ اللہ سے کہتے ہیں کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو جوانی میں کیے ہیں اور آخر سے مراد وہ عمل ہیں جو بڑائی میں کیے ہیں حاصل کلام کا ہر طرح سے آدمی کو ہر حرکت اور سکون اور ہر قول فعل پر گاہ کر نیگے تاکہ او سیکے موافق اس کو جو راویوں اگرچہ بیخبر دار کرنا اور مامہ اعمال دکھانا اور گواہ ہونکو لہذا انساو اسکے حق میں کچھ حاجت نہیں ہے **بَلْ اَلْاِنْسَانُ اِنْ حَزِنَ زِي خَيْرٍ يَّجِدْ بِيْهِ يَوْمَ رُءُو كُوْنِيَّاتٍ** یا بد وقت و دن اعمال اور محاسبہ کے اور خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یا فرشتہ بحکم خدا کے یا مامہ اعمال اس کا دکھا کر جو کچھ لگے ہیں یا اپنے عمل کر چکا نیک ہو یا بد پس ثواب یا جا ویگا نیک پر اور عذاب یا جا ویگا بد پر اور یہی چھوڑا تھا یعنی نہیں کیا عمل خیر ہو یا شر پس عذاب یا جا ویگا خیر کے چھوڑنے پر اور ثواب یا جا ویگا شر کے چھوڑنے پر یا مقدم سے مراد مال ہے کہ تصدق کیا اس کو اپنی حالت حیات میں اور آخر سے مراد ہے وہ مال جو پیچھے چھوڑا یا وقف کیا یا وصیت کی اس کی اور شیخ الاسلام عبداللہ القساری ج نے فرمایا کہ گناہ پہلے سے بھیجے تو ساتھ جہنم کے اور مال پیچھے چھوڑے تو ساتھ جنت کے گناہ کو ساتھ توبہ کے نیست و نابود کرنا نہ ہے اور مال کو ساتھ صدقہ کے لگے بیج تار ہے کہ فرستی زمین باشد کہ بحسرت ز پس نگاہ کنی ۴ اور حدیث میں آیا ہے **مَا مِنْكُمْ** **مِنْ اَحَدٍ اَللّٰهُ سَيَكْلُمُهُ رَبُّهُ لَيْسَ بِبَيِّنَةٍ وَبَيِّنَةٍ تَرْجُحَانِ وَلَا حُجَابٌ بَيْنَهُ** **فَيَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْهُ وَلَا يَرِيْ اِلَّا مَا فَدَمَ مِنْ عَمَلِهِ وَيَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْهُ فَلَا يَرِيْ اِلَّا النَّارَ تَلْقَاكُمْ** **وَجْهَهُمْ فَاَنْتَقُوا النَّارَ وَكُلٌّ لِّشِقِّ سَمَرَةٍ ۝ ۵** **رَوْحٌ ۝ ۶ بَلْ اَلْاِنْسَانُ** **عَلَىٰ اَنفُسِهِمْ بَصِيرَةٌ ۝ ۷ وَكَوَالْفَىٰ مَعَاذِ رَبِّكَ ۝ ۸** بلکہ ہی آدمی واسطے ازام اپنے کے ایک حجت اگرچہ در میان میں لاوے اپنے عذر و مکو ۵ **فَتَنِي ۝ ۹** بلکہ آدمی اپنے واسطے آپ سوچہ ہے اور پر لاؤں اپنے بہانے کا **مَوْءُ ۝ ۱۰** نفساں بلکہ آدمی خود بخود اپنے سب عملوں پر خبردار و مطلع ہو جائیگا علیہ کہ وہ آدمی اپنی جان پر حجت کامل اور گواہ عادل ہے ایسے کہ اپنے کیے ہوئے عملوں کی شکلیں اسکے نفس میں سن و ثابت ہیں اصل اس عالم میں جو سکی دریافت قوی اور صاف ہوگی پس سبب اکو ن سبب عملوں کی شکلوں کو دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پہلنے کے سبب وہ شکلیں خود بخود مہرور کر نیگے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہوں جائیگی بعض جہر کیے سیاہی

نہیں ہے کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو آپ کر گیا ہے خواہ نیک ہوں خواہ بد اور آخر سے وہ ہم و طریقہ ہے جو اپنے پیچھے چھوڑ گیا ہے اور لوگ اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور کام کرتے ہیں یہ خواہ وہ ہم نیک طریقہ کی ہو اور اس شخص کے قیامت تک جو ثواب کی سبب بڑے یا بد ہو جو قیامت تک اس شخص کے عذاب اور برکت کی سبب پی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص نیک طریقہ یا نیک سم کو کوئین لے کر رہا ہے تو چیتے اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور اس کے برابر ثواب اس شخص ہی مل جاتا ہے بدو ن اسکے کہ او ن عمل کر نیوالو کے ثواب میں کچھ نقصان ہو وی اور جو شخص بد طریقہ اور بد سم کو کوئین لے کر رہا ہے تو اس کو او ن کے برابر وبال ہوتا جاتا ہے جو اوپر چلتے ہیں بدو ن سبب کے کہ او ن کو کوئین کے وبال سے کچھ کم ہو وی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو دنیا میں ناحق خون کرتا ہے تو اس کا وبال قابل حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے پر ہی لکھتے ہیں اس واسطے کہ پہلے اوستے اس کام کو کیا تھا اور مجاہد رحمہ اللہ سے کہتے ہیں کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو جوانی میں کیے ہیں اور آخر سے مراد وہ عمل ہیں جو بڑائی میں کیے ہیں حاصل کلام کا ہر طرح سے آدمی کو ہر حرکت اور سکون اور ہر قول فعل پر گاہ کر نیگے تاکہ او سیکے موافق اس کو جو راویوں اگرچہ بیخبر دار کرنا اور مامہ اعمال دکھانا اور گواہ ہونکو لہذا انساو اسکے حق میں کچھ حاجت نہیں ہے **بَلْ اَلْاِنْسَانُ اِنْ حَزِنَ زِي خَيْرٍ يَّجِدْ بِيْهِ يَوْمَ رُءُو كُوْنِيَّاتٍ** یا بد وقت و دن اعمال اور محاسبہ کے اور خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یا فرشتہ بحکم خدا کے یا مامہ اعمال اس کا دکھا کر جو کچھ لگے ہیں یا اپنے عمل کر چکا نیک ہو یا بد پس ثواب یا جا ویگا نیک پر اور عذاب یا جا ویگا بد پر اور یہی چھوڑا تھا یعنی نہیں کیا عمل خیر ہو یا شر پس عذاب یا جا ویگا خیر کے چھوڑنے پر اور ثواب یا جا ویگا شر کے چھوڑنے پر یا مقدم سے مراد مال ہے کہ تصدق کیا اس کو اپنی حالت حیات میں اور آخر سے مراد ہے وہ مال جو پیچھے چھوڑا یا وقف کیا یا وصیت کی اس کی اور شیخ الاسلام عبداللہ القساری ج نے فرمایا کہ گناہ پہلے سے بھیجے تو ساتھ جہنم کے اور مال پیچھے چھوڑے تو ساتھ جنت کے گناہ کو ساتھ توبہ کے نیست و نابود کرنا نہ ہے اور مال کو ساتھ صدقہ کے لگے بیج تار ہے کہ فرستی زمین باشد کہ بحسرت ز پس نگاہ کنی ۴ اور حدیث میں آیا ہے **مَا مِنْكُمْ** **مِنْ اَحَدٍ اَللّٰهُ سَيَكْلُمُهُ رَبُّهُ لَيْسَ بِبَيِّنَةٍ وَبَيِّنَةٍ تَرْجُحَانِ وَلَا حُجَابٌ بَيْنَهُ** **فَيَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْهُ وَلَا يَرِيْ اِلَّا مَا فَدَمَ مِنْ عَمَلِهِ وَيَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْهُ فَلَا يَرِيْ اِلَّا النَّارَ تَلْقَاكُمْ** **وَجْهَهُمْ فَاَنْتَقُوا النَّارَ وَكُلٌّ لِّشِقِّ سَمَرَةٍ ۝ ۵** **رَوْحٌ ۝ ۶ بَلْ اَلْاِنْسَانُ** **عَلَىٰ اَنفُسِهِمْ بَصِيرَةٌ ۝ ۷ وَكَوَالْفَىٰ مَعَاذِ رَبِّكَ ۝ ۸** بلکہ ہی آدمی واسطے ازام اپنے کے ایک حجت اگرچہ در میان میں لاوے اپنے عذر و مکو ۵ **فَتَنِي ۝ ۹** بلکہ آدمی اپنے واسطے آپ سوچہ ہے اور پر لاؤں اپنے بہانے کا **مَوْءُ ۝ ۱۰** نفساں بلکہ آدمی خود بخود اپنے سب عملوں پر خبردار و مطلع ہو جائیگا علیہ کہ وہ آدمی اپنی جان پر حجت کامل اور گواہ عادل ہے ایسے کہ اپنے کیے ہوئے عملوں کی شکلیں اسکے نفس میں سن و ثابت ہیں اصل اس عالم میں جو سکی دریافت قوی اور صاف ہوگی پس سبب اکو ن سبب عملوں کی شکلوں کو دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پہلنے کے سبب وہ شکلیں خود بخود مہرور کر نیگے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہوں جائیگی بعض جہر کیے سیاہی



پیدا کر نیکی اور بعض چہرے کی رونق و سرخ روی پیدا کر نیکی اور بعض تمام اعضا میں لہو کو رنگینے چنانچہ وضو کر  
کر نیوالونکے چہرے اور ماتہ پا نورش ہونگے اور زیور پہنے ہوئے لاونیکے اور زینت کرنیوالونکو جس چیز کی زینت  
کی ہی اوسکو اوسکی گردن و کندھے پر لادے ہوئے لاونیکے اور شہیدوں کے خون سے رنگے ہوئے لاونیکے اور  
رائیوں کو انکے شرمگاہوں سی پیپ بہتی ہوئی لاونیکے بیان تک کہ ہر عضو آدمی کا جس کے جو گناہ کیا ہے  
وہ خود گواہ دیگا اور آپ بولیگا ہر سوائے اقرار کر نیکی آدمے کا کچھ بسن جلیگا و لقا الفی معتاد بزرگوار  
ترکش کے تیر و نکی طرح تمام اپنے عذر و تہا نون کو حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمے کو قیامت کے دن اپنے  
علم و غیر مطلع اور خبر دار ہونا میں مرتبہ ہوگا پہلی مرتبہ ہر ایک کے نامہ اعمال فرشتے پڑھکر ہر ایک کے ماتہ میں  
دینگے اور کہینگے اقر الیکنا بالک لفی بنفسک لیقول علیک و طوقت آدمے اپنے برے کاموں کے انکار کر نیکی  
اور کہینگے کہ میں ہرگز یہ کام نہیں کیے ہیں یہ ہمہ ہر چوٹ لکھ دیا ہے ہر دوسری مرتبہ تہان وزمین اور  
دن اور رات اور ہر عضو انکے اور نکاموں پر گواہ دینگے اور انکے ذمہ پر وہ چیزیں ثابت کر نیکی اور اوس  
کہینگے کہ میں یہ کام کیے ہیں ہر اوس وقت یہ ہی اقرار کر نیکی اور کہینگے کہ مان ہے یہ کام ہوئے ہیں لیکن  
عذر در پیش کر نیکی اور کہینگے کہ فلانا کام جسے اس سبب ہوا اور فلانا کام اس سبب اور اکثر انکے عذر و تہا  
اور حیات سے ہونگے اور یہ کہ ہماری پیشو ہمارے واسطے دین اور ان میں اور رسم اور طریقے مقرر کر گئے تھے  
سو ہم انکی تقلید و پیروی اس بلا میں گرفتار ہوئے چنانچہ قرآن شریف میں جا بجا اسی قسم کے عذر ہوں  
اونکی زبان سے حکایت کے طور پر حق تعالیٰ نے بیان فرمائے ہیں اور جب انکے عذر و تہا کو نبی باطل و مہمو  
کر دینگے پھر تیسری مرتبہ یہ حکم ہوگا کہ ہر ایک کا نامہ اعمال اگر اچھا ہے تو سید ہے ماتہ میں اور اگر برا ہی تو  
اولٹے ماتہ میں دیکر اپنے آپکے ٹھکانوں پر انکو ہنچاؤت فرشتے نیگوں کے نامہ اعمال انکے سید ہے ماتہ میں دیکر  
موقف کے دائیں طرف جو بہشت کا رستہ ہے روانہ کر نیکی اور بر و نکو اولٹے ماتہ میں دیکر موقف کے بائیں  
طرف جو دوزخ کا رستہ ہے مارا کر اور گردن میں ماتہ دیکر ناکیں گے اور بعض کو زنجیر و ان اور طوق سے  
جکڑ کر لیجا دینگے اور بعض کو موہنہ کے بل گھسیٹے ہوئے لیجا دینگے اور جب آدمی کی غفلت کے بیان سے  
فراغت پائی یعنی آدمی ایسا غفلت میں پڑا ہوا ہے کہ قیامت کے آئینا انکار کرتا ہے اور وہ اپنی استغول  
شعبہ اوس میں نکالتا ہے اور پھر قیامت کے دن تجلی قاہرہ اللہ کے نور ظہور کی وقت حسرت اور اقسوس  
کر لگا اور اوسدن کے خوف سے مضطرب اور بے قرار ہو دیکھا اور تقدیم اوس چیز سے جسکے تاخیر ضروری تھی اور  
تاخیر اوس چیز سے جسکے تقدیم ضروری تھی خبردار کیا جا دیکھا اور ان سب چیزوں کی اوس پریش ہو  
اب بات میں بات نکل آئیگی طور پر اپنے پیغمبر کو حکم ہوتا ہے کہ اس بیان سے تمکو یہ بات معلوم ہوگی  
کہ جبکی تقدیم ضروری ہے اوسکو مؤخر کرنا اور جسکے تاخیر ضروری ہے اوسکو مقدم کرنا برابر ہے کہ جب  
جو کام خیر کے ہیں اون میں ہر سو کو لازم ہے کہ اپنے تین ان دونوں چیزوں سے بچائے کہ ہر ضرورتاً قرآن  
اور سبکی تفسیر کے سیکھنے میں اسلئے کہ اس علم کا جو نہایت شوق ملک ہے اور سب بہت حریص ہوا اس سے  
یہ دونوں چیزیں اتنے صاف دہوتی ہیں اور تم یہ سمجھتے ہو کہ اس علم کے سیکھنے میں جھڑ جلدی ہوتی ہے

سلف قول  
دلائل صادقہ  
حال میں  
نہ بصیرت و العادیر  
ہم ہمہ العذر  
کا لکھ کر اس میں  
لکھ کر اس میں  
سلف چہ چیزیں عذر  
ایسی چیزیں جو  
سازگار ہوں  
سید عالم و سید انی کا  
میدانی اور  
فنا  
قیامت کے دن  
اپنے اپنے علم و تہا  
میں میں ہوگی  
اپنے اپنے  
سلف  
کتاب و تہا کا  
اپنے جان کے لیے  
اپنے اوجھل بنائے  
والا





عزیزہ کے ایشا کو جب حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے وقت چپ رہتے تھے اور کان دہر کے اونکی  
 قرآن کو سنا کرتے تھے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پڑھ چکے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو نے تفاوت  
 دوہرا کر اونکو سنا تے تھے سو اس آیت سے لینے لاکر یہ سنا تک سے اسی اور وہی کو تمام امور تدخیر میں تقسیم  
 و تاخیر کی رعایت پر متفرع فرمایا ہے اور ہر اسی منافع عاجلہ کی محبت کی طرف انتقال فرمایا ہے اور حاصل  
 مطلب یہ ہے کہ کتنا ہے امر نیک ہو لیکن اس کے حاصل کرنے میں بہت جلدی نہ کرنی چاہیے اس خوف  
 کہ ایسا نہ اس جلدی سی کوئی اور امر بہتر فوت ہو جاویں چنانچہ آدمی دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت  
 کرتے ہیں اسی سبب تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا ہے کہ تم سب منافع عاجلہ یعنی دنیا کی محبت میں  
 گرفتار ہو و لکن ان کا خیال کہ اور چھوڑتے ہو آخرت کو اور اونکی فکر کچھ یہی نہیں کرتے ہو ہو سکتا  
 کہ تم دور سمجھتے ہو اور دنیا کی منافع کی محبت اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا پڑے فساد کا باعث ہے  
 چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ** اور یہی شکل یہ ہے کہ ان دونوں  
 چیزوں کی محبت ایک جگہ جمع نہیں ہوتی بلکہ ایک کی محبت دوسری چیز کی بغض کا سبب بنتی ہے چنانچہ  
 حدیث شریف میں آیا ہے **مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَجْرَ بَاخِرَةٍ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَجْرَ نَبِيٍّ** فَاثَرُ وَابِلَيْهِ عَلَيَّ  
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے **إِنَّ مَحَبَّتَ أَحَدٍ مَّا سَخَطَتْ لَاهُ خَيْرَ**  
 اور اسی نکتہ کی طرف اشارہ کر نیگے واسطے **وَلَنْ تَرْضَى وَتَرْضَى عَنْكَ مِثْلُ مَا تَرْضَى عَنْكَ** پر عطف لازم فرمایا ہے  
 ولا تحبون الآخرة لغير ما يوجبون حكمه ہوتا ہے کہ اس عاجلہ کی محبت اوس دوسری محبت کی ترک کا  
 سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت و مضرت ہزاروں درجہ اس دنیا کی منفعت اور مضرت سے  
 بڑھ کر ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے ایسے کہ **دَجْوَةُ الْخُذِّ عَزِيزِي وَجُوهُ**  
**كُوْمَيْنِ نَاصِرَةٍ إِلَى سَرِيحَاتِنَا ظِلُّهُ وَوُجُوهُ كُوْمَيْنِ بَاسِرَةٍ** جتنے ایک سو نہاد و سدن تازہ ہو گئے تھے  
 پروردگار اپنے کے دیکھنے والے ہو گئے اور کتنے ایک سو نہاد و سدن تیوری چڑھے ہو گئے **فَنَزَلَهُ كَتَمِي**  
 سو نہاد و سدن تازہ ہیں اپنے رب کی طرف دیکھتے اور کتنے سو نہاد و سدن او داس میں **هُوَ قَلْبُ تَقْسِيرِ**  
**وَجُوهُ كَالْأَمْتِ** چہرے سو نہاد و سدن تازہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہو گئے اس سبب سے کہ ان کے نیک تھا  
 نور اور نیک عملوں کی روشنی اونکے چہرہ و نہر و رگ رگی اور اونکے باطن کا نور اونکے ظاہر پر ہوا ہو گا اور اور  
 نور کے سبب جو اونکی آنکھ کی روشنی کی مدد کر لیا اپنے پروردگار کی نور کی تجلی کی طرف نظر کر نیوالا اور  
 بڑے لذت پائیوالے ہو گئے اور انکے آنکھ اوس تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چند ہلا دیگی اور تیر و خوفناک  
 بھی نہ ہو گی اور کتنے چہرے او سدن حیرت اور دہشت میں پڑے ہو گئے اگرچہ اوس تجلی کے سامنے گھرے  
 ہو گئے لیکن اوسکو دیکھ نہ سکیں گے پروردگار کے دیکھنے سے چین پانا اور لذت اٹھانے کو دور بنا لیں گے کہ وہ چہرے اپنے  
 حالت میں گرفتار ہو گئے اوس روتی شکل کے ہو گئے سو یہ ظاہر اونکا ایسا خراب ہو گا اور اونکے دل میں عجب  
 رنج و غم غالب ہو گا کہ **تَقْنُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَارِعَةٌ** تھر کر نیگے کہ درمیان  
 لائی جاوے اور انکے ایک مصیبت **فَتَسْمِعُهُ خَيَالِ** میں ہیں کہ او نہر وہ ہوئے جس سے کہ ٹوٹی ہو

عزیزہ کے ایشا کو جب حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے وقت چپ رہتے تھے اور کان دہر کے اونکی  
 قرآن کو سنا کرتے تھے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پڑھ چکے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو نے تفاوت  
 دوہرا کر اونکو سنا تے تھے سو اس آیت سے لینے لاکر یہ سنا تک سے اسی اور وہی کو تمام امور تدخیر میں تقسیم  
 و تاخیر کی رعایت پر متفرع فرمایا ہے اور ہر اسی منافع عاجلہ کی محبت کی طرف انتقال فرمایا ہے اور حاصل  
 مطلب یہ ہے کہ کتنا ہے امر نیک ہو لیکن اس کے حاصل کرنے میں بہت جلدی نہ کرنی چاہیے اس خوف  
 کہ ایسا نہ اس جلدی سی کوئی اور امر بہتر فوت ہو جاویں چنانچہ آدمی دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت  
 کرتے ہیں اسی سبب تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا ہے کہ تم سب منافع عاجلہ یعنی دنیا کی محبت میں  
 گرفتار ہو و لکن ان کا خیال کہ اور چھوڑتے ہو آخرت کو اور اونکی فکر کچھ یہی نہیں کرتے ہو ہو سکتا  
 کہ تم دور سمجھتے ہو اور دنیا کی منافع کی محبت اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا پڑے فساد کا باعث ہے  
 چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ** اور یہی شکل یہ ہے کہ ان دونوں  
 چیزوں کی محبت ایک جگہ جمع نہیں ہوتی بلکہ ایک کی محبت دوسری چیز کی بغض کا سبب بنتی ہے چنانچہ  
 حدیث شریف میں آیا ہے **مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَجْرَ بَاخِرَةٍ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَجْرَ نَبِيٍّ** فَاثَرُ وَابِلَيْهِ عَلَيَّ  
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے **إِنَّ مَحَبَّتَ أَحَدٍ مَّا سَخَطَتْ لَاهُ خَيْرَ**  
 اور اسی نکتہ کی طرف اشارہ کر نیگے واسطے **وَلَنْ تَرْضَى وَتَرْضَى عَنْكَ مِثْلُ مَا تَرْضَى عَنْكَ** پر عطف لازم فرمایا ہے  
 ولا تحبون الآخرة لغير ما يوجبون حكمه ہوتا ہے کہ اس عاجلہ کی محبت اوس دوسری محبت کی ترک کا  
 سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت و مضرت ہزاروں درجہ اس دنیا کی منفعت اور مضرت سے  
 بڑھ کر ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے ایسے کہ **دَجْوَةُ الْخُذِّ عَزِيزِي وَجُوهُ**  
**كُوْمَيْنِ نَاصِرَةٍ إِلَى سَرِيحَاتِنَا ظِلُّهُ وَوُجُوهُ كُوْمَيْنِ بَاسِرَةٍ** جتنے ایک سو نہاد و سدن تازہ ہو گئے تھے  
 پروردگار اپنے کے دیکھنے والے ہو گئے اور کتنے ایک سو نہاد و سدن تیوری چڑھے ہو گئے **فَنَزَلَهُ كَتَمِي**  
 سو نہاد و سدن تازہ ہیں اپنے رب کی طرف دیکھتے اور کتنے سو نہاد و سدن او داس میں **هُوَ قَلْبُ تَقْسِيرِ**  
**وَجُوهُ كَالْأَمْتِ** چہرے سو نہاد و سدن تازہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہو گئے اس سبب سے کہ ان کے نیک تھا  
 نور اور نیک عملوں کی روشنی اونکے چہرہ و نہر و رگ رگی اور اونکے باطن کا نور اونکے ظاہر پر ہوا ہو گا اور اور  
 نور کے سبب جو اونکی آنکھ کی روشنی کی مدد کر لیا اپنے پروردگار کی نور کی تجلی کی طرف نظر کر نیوالا اور  
 بڑے لذت پائیوالے ہو گئے اور انکے آنکھ اوس تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چند ہلا دیگی اور تیر و خوفناک  
 بھی نہ ہو گی اور کتنے چہرے او سدن حیرت اور دہشت میں پڑے ہو گئے اگرچہ اوس تجلی کے سامنے گھرے  
 ہو گئے لیکن اوسکو دیکھ نہ سکیں گے پروردگار کے دیکھنے سے چین پانا اور لذت اٹھانے کو دور بنا لیں گے کہ وہ چہرے اپنے  
 حالت میں گرفتار ہو گئے اوس روتی شکل کے ہو گئے سو یہ ظاہر اونکا ایسا خراب ہو گا اور اونکے دل میں عجب  
 رنج و غم غالب ہو گا کہ **تَقْنُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَارِعَةٌ** تھر کر نیگے کہ درمیان  
 لائی جاوے اور انکے ایک مصیبت **فَتَسْمِعُهُ خَيَالِ** میں ہیں کہ او نہر وہ ہوئے جس سے کہ ٹوٹی ہو

نفساں یقین کہتے ہوئے کہ کیا کیا جاو چکا اونکے ساتھ معاملہ بیہ کی تھی تو فریاد اور اس خیال  
 اونکے حواس بجا ہو گئے تاکہ تجلی الہی نور کے دیکھنے سے بہرہ مند اور شرف ہوں چنانچہ حدیث صحیح متواتر  
 جسکو بہت صحابیوں نے روایت کیا ہے آیا ہے کہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ رَبُّكَ لَمَّا تَرَوْنَ الْفَلَاحَ لَيْسَ دُونَ الْجَبَابِ  
 اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تم لوگ حق تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہو گے لیکن اگر ہو سکے تو فجر اور  
 عصر کی نماز کو بہت احیا طے اپنے وقت پر ادا کرتے رہو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان دونوں نمازوں کا  
 نور حق تعالیٰ کے دیدار میں مدد کر لیا اب یہاں یہ جانا چاہیے کہ یہ آیت صیر و دلیل ہے اس بات پر کہ قیامت کن  
 حق تعالیٰ کا دیدار نیک لوگوں کو نصیب ہو گا اور حدیث صحیح متواتر جسکو بہت صحابیوں نے صحیح اسناد و اس روایت  
 کیا ہے وہ یہی اس آیت کے مضمون کی تاکید تشریح ہے تو حق تعالیٰ کی رویت کا عقدا دہر مسلمان کو لازم  
 فرض ہے اور حق تعالیٰ کے دیدار کے منکر اس آیت کے مضمون میں بہت گہرا ہے بہن اور ماتہ یا نو مارا ہر  
 اور عجیب غریب باتیں کہیں بہن کہ اکثر وہ باتیں کتاب اللہ کی تحریف کو پہنچی بہن اور مفسر و تفسیر کا  
 واجبہ اسلئے ان چیزوں کا ذکر اس مقام پر کرنا ضرور ہوا والا اس تفسیر کے طرز کے سچا ہے اس گفتگو کا  
 اچھا لانا مناسب نہ تھا چاکر سے ذکر کیا جاتا ہے اور اس ذکر کے پہلے ایک مقدمہ ضروری بیان ہوتا  
 اسکو کان رکھ کر سنا چاہیے اور اس مقدمہ کا حاصل یہ ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اسکو کہتے بہن کہ تین  
 چیزوں کی رعایت اوس میں پائی جاوے اول یہ کہ ہر کلمہ کو قرآن شریف کے اس کے حقیقی معنی پر حل کرنا  
 چاہیے یا محاورہ متعارف و مشہور پر دوسرے یہ کہ اس کلمہ کے سیاق و سباق کو اور کلام اللہ کا  
 اول سے آخر تک کرکھنا چاہیے تاکہ کلام بے لوث و بے ربط نہ ہو جائے تیسرے یہ کہ نزول وحی کے کو اور  
 فہم اس تفسیر کے مخالف واقع نہ ہو اور وہ کو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین  
 پر اگر ان تینوں چیزوں سے ایک فوت ہو جاوے اور دوسرے باقی رہیں تو اسکو تاویل کہتے بہن سوا کہ پہلی  
 فوت ہو جائے لیکن دوسری اور تیسری باقی رہیں تو اسکو تاویل قریب کہتے بہن اور اگر دوسری فوت  
 ہو جائے لیکن پہلی اور تیسری باقی رہیں یا تیسری فوت ہو جاوے لیکن پہلی اور دوسری باقی رہیں ان  
 دونوں صورتوں کو تاویل بعید کہتے بہن اور اگر تینوں فوت ہو جاوے تو اسکا نام تحریف و منہج  
 ہے معاذ اللہ من لک پہر جب یہ مقدمہ معلوم ہو چکا تو اب جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے رویت کے منکر  
 کلام جسکو وہ بہت عمدہ جانتے بہن اور اس گروہ کے مفسر و سپرناز و فخر کرتے بہن وہ یہ ہے کہ ناظر کو  
 منظرہ کے معنی کہتے بہن چنانچہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلَا نَا وِلَکَ اَوَّلُ الْفَلَاحِ وَنَا نَقْلُکَ لَیْسَ دُونَ الْجَبَابِ  
 یعنی بہن منتظر بہن کہ اسکی تاویل اگر مہلت دو ہو کہ ہم یہی سنگا لین نہاری روشنی سے اور  
 اے کو کہتے بہن کہ یہ حرف جر کا نہیں ہے بلکہ لغت کے معنی ہے الہ کا مفسر ہے صل میں الی تھا  
 تنوین کے ساتھ جب سکو رہا کی طرف مضاف کیا تو تنوین جاتی رہے الی رہا یا حرف جر سے مشابہ ہو گیا  
 تو اب اونکے نزدیک اس آیت کے معنی یوں ہوئے کہ اپنے پروردگار کی نعمت کے منتظر ہو گئے تو اونکے  
 اس آیت نے روایت پر دلالت مکی سواب اس آیت کے معنی کا مامل اور غور کرنا چاہیے کہ اول تو سوال

نفساں یقین کہتے ہوئے کہ کیا کیا جاو چکا اونکے ساتھ معاملہ بیہ کی تھی تو فریاد اور اس خیال  
 اونکے حواس بجا ہو گئے تاکہ تجلی الہی نور کے دیکھنے سے بہرہ مند اور شرف ہوں چنانچہ حدیث صحیح متواتر  
 جسکو بہت صحابیوں نے روایت کیا ہے آیا ہے کہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ رَبُّكَ لَمَّا تَرَوْنَ الْفَلَاحَ لَيْسَ دُونَ الْجَبَابِ  
 اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تم لوگ حق تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہو گے لیکن اگر ہو سکے تو فجر اور  
 عصر کی نماز کو بہت احیا طے اپنے وقت پر ادا کرتے رہو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان دونوں نمازوں کا  
 نور حق تعالیٰ کے دیدار میں مدد کر لیا اب یہاں یہ جانا چاہیے کہ یہ آیت صیر و دلیل ہے اس بات پر کہ قیامت کن  
 حق تعالیٰ کا دیدار نیک لوگوں کو نصیب ہو گا اور حدیث صحیح متواتر جسکو بہت صحابیوں نے صحیح اسناد و اس روایت  
 کیا ہے وہ یہی اس آیت کے مضمون کی تاکید تشریح ہے تو حق تعالیٰ کی رویت کا عقدا دہر مسلمان کو لازم  
 فرض ہے اور حق تعالیٰ کے دیدار کے منکر اس آیت کے مضمون میں بہت گہرا ہے بہن اور ماتہ یا نو مارا ہر  
 اور عجیب غریب باتیں کہیں بہن کہ اکثر وہ باتیں کتاب اللہ کی تحریف کو پہنچی بہن اور مفسر و تفسیر کا  
 واجبہ اسلئے ان چیزوں کا ذکر اس مقام پر کرنا ضرور ہوا والا اس تفسیر کے طرز کے سچا ہے اس گفتگو کا  
 اچھا لانا مناسب نہ تھا چاکر سے ذکر کیا جاتا ہے اور اس ذکر کے پہلے ایک مقدمہ ضروری بیان ہوتا  
 اسکو کان رکھ کر سنا چاہیے اور اس مقدمہ کا حاصل یہ ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اسکو کہتے بہن کہ تین  
 چیزوں کی رعایت اوس میں پائی جاوے اول یہ کہ ہر کلمہ کو قرآن شریف کے اس کے حقیقی معنی پر حل کرنا  
 چاہیے یا محاورہ متعارف و مشہور پر دوسرے یہ کہ اس کلمہ کے سیاق و سباق کو اور کلام اللہ کا  
 اول سے آخر تک کرکھنا چاہیے تاکہ کلام بے لوث و بے ربط نہ ہو جائے تیسرے یہ کہ نزول وحی کے کو اور  
 فہم اس تفسیر کے مخالف واقع نہ ہو اور وہ کو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین  
 پر اگر ان تینوں چیزوں سے ایک فوت ہو جاوے اور دوسرے باقی رہیں تو اسکو تاویل کہتے بہن سوا کہ پہلی  
 فوت ہو جائے لیکن دوسری اور تیسری باقی رہیں تو اسکو تاویل قریب کہتے بہن اور اگر دوسری فوت  
 ہو جائے لیکن پہلی اور تیسری باقی رہیں یا تیسری فوت ہو جاوے لیکن پہلی اور دوسری باقی رہیں ان  
 دونوں صورتوں کو تاویل بعید کہتے بہن اور اگر تینوں فوت ہو جاوے تو اسکا نام تحریف و منہج  
 ہے معاذ اللہ من لک پہر جب یہ مقدمہ معلوم ہو چکا تو اب جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے رویت کے منکر  
 کلام جسکو وہ بہت عمدہ جانتے بہن اور اس گروہ کے مفسر و سپرناز و فخر کرتے بہن وہ یہ ہے کہ ناظر کو  
 منظرہ کے معنی کہتے بہن چنانچہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلَا نَا وِلَکَ اَوَّلُ الْفَلَاحِ وَنَا نَقْلُکَ لَیْسَ دُونَ الْجَبَابِ  
 یعنی بہن منتظر بہن کہ اسکی تاویل اگر مہلت دو ہو کہ ہم یہی سنگا لین نہاری روشنی سے اور  
 اے کو کہتے بہن کہ یہ حرف جر کا نہیں ہے بلکہ لغت کے معنی ہے الہ کا مفسر ہے صل میں الی تھا  
 تنوین کے ساتھ جب سکو رہا کی طرف مضاف کیا تو تنوین جاتی رہے الی رہا یا حرف جر سے مشابہ ہو گیا  
 تو اب اونکے نزدیک اس آیت کے معنی یوں ہوئے کہ اپنے پروردگار کی نعمت کے منتظر ہو گئے تو اونکے  
 اس آیت نے روایت پر دلالت مکی سواب اس آیت کے معنی کا مامل اور غور کرنا چاہیے کہ اول تو سوال







شروع اذ ابثقت الشرا فی اوسوقت سے ہے کہ جب پہنچتی ہی آدمی کی جان اوسکے سینہ کی ہڈیوں میں جو  
کروں کے متصل ہیں اور اوسوقت کو سکرات اور غریکا وقت کہتے ہیں اور اوسوقت روح حیوانی اپنے  
سکین اور ٹیکانیسے باہر نکلتی ہے یعنی دل سے اگرچہ اب تک تمام بدن سے باہر نہیں نکلی ہے جیسے جب  
سافر اپنے گھر سے باہر نکلا اگرچہ گلی کو پہنچا اور شہر کے دروازے سے باہر نہیں نکلا لیکن مسافر ہو چکا اور روح  
حیوانی وہی متعلق نفس کے ہے اور یہ روح جب تک بدین میں اپنے مقام پر ہے تب تک زندگانی دنیا کی  
حاصل ہے اور جب اپنے ٹیکانیسے جدا ہوئی تو زندگی یہی منقطع ہوئی چنانچہ ایسے وقت میں اپنے ٹیکانیسے  
سب مایوس ہو جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس میت کی روح نے آخرت کا سفر کیا و قیل من راقی لہم ارواق  
کہا جاتا ہے کہ کون ہے چھاٹنے پہونکنے والا تاکہ اس روح بے ٹیکانے ہوئی کو اپنے ٹیکانی پر پیرے اور  
ایسے وقت میں حکیموں کی تدبیر سے اور مزاج کے علاج سے ماہرہ اوٹھا لیتی ہیں تا اور اس گمان سے کہ یہ وقت  
واقعہ غیبی لاحق ہوا ہے تو شاید رواح غیبیہ کا توسل جو فہون پڑھنے سے حاصل ہوتا ہے اس امر کے فہم  
کر نہیں کام آوی اور بعضے منقرضوں نے جیسے حضرت عبداللہ بن عباس اور کلبی وغیرہ جاحضی اسدہم نے  
کہا ہے کہ من راقی اون فرشتوں کا کلام ہے جو ملک الموت کے ساتھ روح نکالنے کو آتے ہیں اور وہ سات  
ہوتے ہیں سات عصا کے عدد کے موافق یا زیادہ ہوتے ہیں اور وہ ایسے ہمراہ آتے ہیں تاکہ ملک الموت  
روح کو قبض کر کے اونکے حوالہ کر دین پر وہ فرشتے آپس میں بوچختے ہیں کہ من راقی یعنی کون اس دیکر  
روح لیجا ٹیکانے کے فرشتے یا عذاب کے سواس صورتیں راق مشق رقی سے ہو گا جو اوپر کے چڑھنے کے  
مستوفین ہے نہ رقی ہے جو افون کے مستوفین ہے و قیل الخ اور گمان کرتا ہے وہ قریب المرگ کہتی ہے  
وقت جدالی کا ہی کہہ بالہل و عیال والی اسباب سی اور ظن کے لفظ کو جو گمان کے معنوں میں اس مقام پر  
ایک لطیفہ کیواسے استعمال فرمایا ہے گویا اشارۃ یون ارشاد ہوتا ہے کہ آدمی دنیا کی زندگانی پر اور اوکو  
لذتوں کی حاصل کرنے پر ایسا شدت سے حرص ہے کہ اس حرص کے سبب احوال میں یہی موت کے آٹیکانے  
یقین نہیں کرتا ہے انتہا درجہ یہ ہے کہ گمان غالب اوسوقت ہوتا ہے و التفت الساق الخ و عین  
یقین جانتا ہے قریب المرگ کہ یہ وقت جدا ہونے روح کا ہے یعنی یقین کرتا ہے قریب المرگ وقت دیکھنے  
ملا کہ موت کے یہ وقت جدالی کا ہے دنیا پیاری سے اور نعمتوں اور سیکسے کہ جنہیں ضایع کیا غم فیکر  
بیخ حاصل کرنے متاع خیس کیے اور حدیث میں آیا ہے کہ بندہ جب پاتا ہے سختی موت کی توجہ اور اس کے  
سلام کرتے ہیں آپس میں کہتا ہے بعض بعض سے کہ جدا ہوتا ہوں میں جتنی اور جدا ہوتا ہے تو مجھسی قیامت  
جدا ہے رہن کے شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ کنوس حلت بکوفت دست اجل و اے و چشم دواع کندی  
اے کہ دست ساعد و بازو پھمہ تو کج یکدگر بکنید بر من خادہ مرگ شمن کام و آخر اے و تسان کہ بکنید  
روز گام بند بنادانی من مذکورم شعاخذ بکنید کہا ہے بن معاذ رحمۃ اللہ نے کہ جب داخل ہوتا ہی وہ  
قبر میں پکڑے ہوتے ہیں اور اسکے قبر کے کنارے پر چار فرشتے ایک کے طرف اور دوسرا بائیں طرف اور تیسرا  
دائیں طرف اور چوتھا اوسکے بائیں طرف پہر کہتا ہے فرشتہ دوسری طرف والا اے بیٹے آدم کے متفرق ہوئے ہیں







حیات کے قبول کرنا یہ بہت دور پہنچنا تھا اور اس کے اخلاق کے ایسے کرنا کہ اسکو طبیعت بدلنا جز کر دیتی ہے اور  
زندگانی کا خلعت پہناتی ہے خصوصاً وہ قشرہ منی کا جسی انسان پیدا ہوتا ہے اور حیوان کے بدعتیں  
رہتا ہے تاکہ زندگانی کا قبول کرنا اس سے مستقیم ہو بلکہ عین شکیا گیا جامع کی حرکت کے سبب سے  
ذکر کی راہ سے اور حکمت کا قاعدہ ہے کہ جس چیز کو اس کے بہکنا ہے جدا کرتے ہیں تو پہر بہکائی کی طبیعت  
اس کے تدبیر اور پرورش سے دست بردار ہو جاتی ہے جیسے شاخ وخت سے جدا ہوئی نشوونما نہیں قبول کر  
ہے اسی سبب سے حدیث شریفین آیا ہے **عَلَيْهِ السَّلَامُ** عَنِ النَّبِيِّ **عَلَيْهِ السَّلَامُ** جَوْعُهُ جَدِيدٌ لِكُلِّ زَيْدٍ يَسْبِقُ بِهِ مَرِيضٌ  
حکم میں ہی اور اسکا کہنا حرام ہے جیسے دنبہ کی حکمتی اور اونٹ کا کومان کہ اگر انکو اونکی زندگی میں نکالیں  
تو کہنا اور نکاح حرام ہے اور وہ کہ حلال ہونیکا سبب یہ ہے کہ اسکو طبیعت بچہ کی غذا کی واسطے پیدا کر رہا  
ہے وہ دود والی کا جز ہے اور نہ اسکا فضلہ ہے جیسے دخت کا میوہ حیوان کے غذا کی واسطے دخت میں پیدا  
ہو اسکی طرح دود ایک حیوان کی غذا کی واسطے دوسرے حیوان کی بدعتیں پیدا ہوا **عَزِيزِي** **عَلَيْهِ السَّلَامُ** **عَلَيْهِ السَّلَامُ**  
**فَخَلَقَ قَسْوَىٰ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ** پہر تھا خون بستہ پس پیدا کیا خاندان پر  
دست اندام کیا پس کیا اس سے دو قسم کو مرد اور عورت کو **فَسَخَّطَ** پہر تھا لہو کی ہشکی پہر اسے  
بنایا اور ہشک کر دیا پہر کیا اس میں جوڑے اور مادہ **مَوْءُودٌ تَفْسِيرٌ** **عَلَيْهِ السَّلَامُ** **عَلَيْهِ السَّلَامُ** پہر ہوا  
وہ ہشکا ہوا اپنی لہو کی ہشکی سو وہ ہے حیات کی قابلیت نہیں کہتی ہی بخلاف حقیقت پہننے والے لہو کے  
جسکو دم مسفوح کہتے ہیں اور وہ دو زمین اور زمینیں دوڑتا پہر رہا ہے اور وہ حیوان کی غذا کے بھی کام  
آتا ہے اور اس کے بدن کا جز بھی ہوتا ہے **فَخَلَقَ** پہر پیدا کیا اسکو **عَلَيْهِ السَّلَامُ** **عَلَيْهِ السَّلَامُ** اگرچہ زندگانی مستعد ہو  
نہ کہتا تھا قَسْوَىٰ پہر اسکو برابر مزاج کا معتدل کر دیا بیان تک کہ تمام حیوانوں سے عقدا حقیقی کے یہ بہت  
تزدیک ہو گیا اسی سبب سے لغز ناطقہ کے تعلیق کی ریاقت پیدا کی **فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ** پہر کر دین آدمی کی ہشکی  
دو قسمیں **الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ** مرد اور مادہ کہ ہر ایک کی صورتیں جدا ہیں اور اعضا جدا اور صفاتیں جدا ایک قسم کے کا  
دوسری قسم کے ممکن نہیں ہیں مرد کے کام عورت سے نہیں ہو سکتے اور عورت کے کام مرد سے سو حق  
نے یہ تدبیر عجیب دنیا کے آباد کر نیکی لیے کی ہے تاکہ عورت خانگی اور جزئی کا منو کو سر انجام دیوی جیسے کہانا  
پکانا اور کپڑا کا قطع کرنا اور سینا اور اولاد کو پرورش کرنا اور گھر میں چہار دینا اور فرس بچہ پانا وغیرہ ان کے  
مرد معاش کی تلاش کرے جیسے زمین کو کھود کے سونا چاندی جواہرات نکالنا کہتی کرنا و خستہ منو لگانا پہر  
اور کنوین کو کھودنا و شمنوٹسی اور نا و علم کو حاصل کرنا پہر اسکو لکھہ کہما وغیرہ ان کے کام ہیں  
**عَزِيزِي** **عَلَيْهِ السَّلَامُ** **عَلَيْهِ السَّلَامُ** مرد کا اور عورت کا کہ جس سے پیدا ہوتا ہے حیوان پس حل نہیں ہوتا ہے مگر  
دونوں کے پانیوں سے اور یہی ساتھ ہی کے صفت ہی منی کی اور ساتھ ہی کے صفت لطفہ کی یعنی **عَلَفَ** **عَلَفَ**  
حمنین اور سیلین نام رکھا گیا منی مائیدالی کے اور وہ ایک قرینہ ہے مکہ میں ایسے کہ گرائے جاتے ہیں اور میں  
خون قرینوں کے یعنی انسان ایسی خیر چیز سے پہلے بنایا پہر ایسی کو کیا اشرف و کامل الخلق کیا پہر  
کیونکہ لائق ہی ایسی کہ کمری کر ہی اللہ تعالیٰ کے طاعت سے اور امر و نواہی میں **عَلَفَ** **عَلَفَ** **عَلَفَ**

سلا و ہو  
حلف علی اللہ  
الم بک لان اللہ  
علیہ الملکون لیلید  
اولیٰ یوم  
فانقذ یرکان  
الات ان لطفہ  
نم بک ان علقت  
اروح

پھر سوئی نہی بعد چالیس دن کے ٹکڑا خون بستہ کا بعد کے کہ تھا پانی سفید مانند قول اللہ تعالیٰ کے **خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقَ** یعنی پس اندازہ کیا کہ کیا اور سکو مضغہ یعنی نو تہرہ گوشت کا پیدا کیا گیا  
 بعد چالیس دن کے قابل واسطے تقریق اعضا کے اور تیز بعض اویسکے بعض سے وجہ المضغہ عظام اور کیا  
 نو تہرہ کیو نہیاں کہ متمیز ہوں بسبب اونکے اعضا بسبب سختی کے فلسی النظام کما یعنی ہر نہیا یا ہڈی نو تہرہ کو  
 کہ اچھی ہوئی بسبب پیدائش و تصور او کی اور متعدد ہو تو توکنے حاصل کر نیکی لیے اور یہ نوکنے روح کے لیے  
 قویٰ یعنی پس درست و کامل کی پیدائش او کے **وَمِنْ رُوحِ الْكَلْبِ ذَٰلِكَ يَفْقِدُ عَلَىٰ الرَّحْلِ الْمَوْتِ**  
 کیا نہیں ہے یہ خدا تو انا اس پر کہ زندہ کری مرد و کوٹ **فَنَحْنُ** کیا ایسا شخص نہیں سکتا کہ جلاوی مریکو  
**مَوْتًا** تقسیمی کیا نہیں ہے ایسا خالق زیر دست جسنی دنیا کی آبادی کیو اسے آدمی کو  
 مستم کا پیدا کیا قادر اس بات پر کہ زندہ کرے مرد و کو آخرت و اس جہان کی آبادی کیو اسے اور اس  
 جہان کی زندگان میں ہی ہو گونکو مختلف کرے کیو کامل کرے اور کیو ناقص بعضو کو و قوت کے ہر نیکی  
 اور بعضو کو بہت کے چین اور مرے اس نیکی لیے حدیث شریفہ میں آیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 جب اس آیت کو پڑھتے تو بعد اس کے یہ کلام فرماتے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** اور ایک روایت میں ہی جسکی  
**وَاللَّهُ بَلَاءُ** اور کہا ابن عباس نے کہ جو کوئی پڑھے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** امام ہو یا اور کوئی پس چاہیے کہ  
 کہے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** اور جو کوئی پڑھے **لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ** پس جب پہنچے او کے اخیر کو پس چاہیے  
 کہ کہے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** امام ہو یا غیر نو کے اور حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی پڑھے تم میں سے  
**وَاللَّهُ بَلَاءُ** اور جو پڑھے او کے اخیر کو **الْكَلْبِ** اللہ یا حکم الحکمیز پس چاہیے کہ کہے **بَلَاءُ** و **اَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ**  
**مِنَ الشَّاهِدِينَ** اور جو کوئی پڑھے **لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ** پھر پہنچے **الْكَلْبِ** ذَٰلِكَ يَفْقِدُ عَلَىٰ الرَّحْلِ الْمَوْتِ  
 کہ کہے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** اور جو پڑھے **وَالْمُسْلِمُونَ عَرَفُوا** پھر پہنچے **فَبِأَيِّ حَالٍ نَبْتَ بَعْدَهُ يَوْمَئِذٍ** پس چاہیے  
 کہ کہے **اَمَّا بِاللَّهِ** **وَرُوحِ عَزْرِي** **هَٰ** **تَنْبِيْهِ** **ج** جواب دینے ان آیتوں کے اور  
 مانند انیکے خلاف کیا ہے علمائے نزدیک امام شافعی کے نماز میں ہی کہی خواہ فرض ہو یا نفل او خارج  
 نماز کے یہ کہے اور امام مالک کے نزدیک خارج نماز کے کہے اور نماز نفل میں ہی کہے اور فرض میں کہے  
 اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک خارج نماز کے کہے اور نماز میں کہی نہ فرض میں نہ نفل میں تا تو ہم ہوں کہ  
 یہ الفاظ قرآن کے ہیں اور تشریحی نے کہا کہ اگر کوئی گمان کری کہ یہ نماز میں تھا بنظر ظاہر اطلاق  
 حدیث کے تو کہیں گے ہم کہ یہ نماز نفل میں ہو گا نہ فرض میں جیسا کہ حدیث کی حدیث میں آیا ہے  
 کہ جب شخص نماز شب کی پڑھتے تو نہ پہنچے آیت رحمت پر مگر کہ ٹھہرتے اور طلب حمت کی کرتے اور نہ  
 پہنچے آیت عذاب پر مگر کہ ٹھہرتے اور نہ مانتے عذاب سے اور کہتی اور نمازوں فرض میں کہ ہمارے  
 پڑھتے ہیں روایت نہیں کی **ح** **سورة الزمر** مکیہ یہ سورۃ مکی ہی ہے  
 الیٰس آیتیں ہیں اور دور کو ۶ اور دو سو چالیس آیتیں اور ایک ہزار تین سو نو حروف اور اسکا نام سو ہفت  
 ہے اور کو سورہ دہر ہے کہتے ہیں اور سورہ ابراہیم اور نازل ہوئی ہے یہ بعد سورہ الرحمن کے اور یہ

۱۰ قادسیدار نے پڑھ لیا  
 ۱۱ جالبہ قادسیدار نے پڑھ لیا  
 ۱۲ کہنے پر سے اٹھا لیا  
 ۱۳ من جاپیچہ اس پر  
 ۱۴ من جاپیچہ اس پر  
 ۱۵ ذات تری سے اسکا  
 ۱۶ اسکا کہ تو اسکا  
 ۱۷ قدرت نہایت اور ہوش  
 ۱۸ تو قادسیدار نے پڑھ لیا  
 ۱۹ اسکا کہ تری سے اسکا  
 ۲۰ کہ تری سے اسکا  
 ۲۱ ان دونوں میں سے  
 ۲۲ علیٰ دنیا جواب کا لیا  
 ۲۳ خواہ نماز میں ہو یا  
 ۲۴ خارج نماز میں ہو یا  
 ۲۵ حقیقی اسکا  
 ۲۶ کہ جسکی ہی بقول  
 ۲۷ ہاں اسکا فارسی اور  
 ۲۸ شیخ عبداللہ رحمہما  
 ۲۹ کے اور اسکا نام سو ہفت  
 ۳۰ انہ

بعد سورہ قیامت کے ایسے لکھی گئی کہ سورہ قیامت میں قیامت کی علامتیں اور لوگے و قلیح بیان کر کے  
یہ بھی بیان کیا ہے کہ اور اس آدھی دو قسم پر جو جائیگے چنانچہ ارشاد ہوا ہے وَجُودُ ثَقَمِیْنٍ نَّافِیْہِ  
الِی رُکْہَا نَافِیْہِ وَجُودُ ثَقَمِیْنٍ نَّافِیْہِ لَنْ یَفْعَلَ لَهَا ذَا قُوۃٍ وَرُوۡسُہِمْ کَاسِیۡہِمْ نَافِیۡہِ نَافِیۡہِ نَافِیۡہِ  
اوس سو تین تفصیل کے طور پر بیان ہوا اور پہلی قسم کا احوال یعنی فرمانبرداروں کا باقی رہا تھا  
اس رعیت پر التفصیل سے بیان فرمایا اور ان دونوں سورتوں کے متفرق مضمونوں میں یہی مناسبت  
واجب و موجود ہے چنانچہ ان ان کی خلقت اوس سورتیں اس عبارت سے مذکور ہوئی ہے اَلْکُوۡرُۤیۡنِ  
نُفۡثَہٗ مِّنۡ مَّیۡمِیۡنِیۡ اِنۡجِ اَوۡرِسُ سُوۡرَتِیۡنِ ہِس عبارت سے بیان ہوئی ہے اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنۡسَانَ مِنْ نُّطۡفَہٗ  
النج اور اوس سورتیں ارشاد ہوا ہے کَاۡذَکَ لَکُمۡ یٰۤجِبُوۡنَ الْعَاجِلِیۡنَ اَوۡرِسُ سُوۡرَۃٍ مِّنۡ یُّوۡنِ فَرَمَیَا ہے  
اِنَّا کُوۡلُہٗا یٰۤجِبُوۡنَ الْعَاجِلِیۡنَ اِنج اور بہت مضمون دونوں کے آپس میں مناسب و موافق ہیں اور  
مترجم کو اس امر میں حذات ہے کہ یہ سورہ کی ہی یا مدنی اور صحیح یہ ہے کہ اِنَّا لَکُمۡ یٰۤجِبُوۡنَ الْعَاجِلِیۡنَ  
اَللّٰہُ تَکۡوِیۡدَہٗ اَیۡہِ اَیۡہِ سُوۡرَۃٍ تَکَ بِلَا شَبَہِ مَیۡ ہِ اَوۡرِسُ سُوۡرَۃٍ تَکَ بِلَا شَبَہِ مَیۡ ہِ اَوۡرِسُ سُوۡرَۃٍ تَکَ  
کہ مدنی ہوا اور آیت یُوۡنِ فَرَمَیَا اِنَّا لَکُمۡ یٰۤجِبُوۡنَ الْعَاجِلِیۡنَ اَوۡرِسُ سُوۡرَۃٍ تَکَ بِلَا شَبَہِ مَیۡ ہِ اَوۡرِسُ  
تزل کی روایت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورتیں مدنی ہوں و اہل علم اور اس سورہ کا نام سورہ  
انسان ایسے رہتا ہے کہ اس سورہ کے ابتدائ میں وہ فائدہ مذکور ہے جو انسان کی خلقت سے حضرت  
رب العالمین کو منظور ہے سو ہر ایک انسان کو چاہیے کہ اپنے میں دیکھے اگر وہ فائدہ اپنے میں پاو  
تو اپنے تئیں انسان جانے اور انسانیت پر ہے والا قالین کج شہ اور لکڑی کے گھوڑے کی طرح قطع  
نام کو اپنے تئیں انسان جانے اور حقیقت میں کچھ بھی نہیں ہے اور اس سورہ کا نام سورہ دہر  
ایسے رکھا ہے کہ اسکے مشعر میں دہر کے عقیقہ کیو باطل کیا ہے اس واسطے کہ اس باطل عقیدہ کا حال  
یہ ہے کہ جو کچھ اختلاف اور تنبی نہی باتیں عالم میں حادث ہوتی ہیں وہ سب آسمان اور ستاروں  
اور زمین کی گردش سے ہوتے ہیں جو عالم غلی میں تاثیر کرتی ہیں بعضی ضعیف ہر دن اور ہر گز  
متبدل ہوتی ہیں اور بعضی ہر جینی اور ہر ج میں اور بعضی ہر فصل میں اور بعضی ہر سال میں وغیرہ  
سودہ بڑے انقلابوں کے سبب پڑتے ہیں اور عجیب و غریب قسموں کے تولد کے باعث ہوتے ہیں چنانچہ  
دریا کی جگہ خشکی ہو جاتی ہے اور خشکی کی جگہ دریا اور ویرانہ کی جگہ آبادی اور آبادی کی جگہ  
ویرانہ ہو جاتا ہے اور پہاڑ ٹکڑ ٹکڑ ہو جاتے ہیں اور خشکی پہاڑ اور انسان کی قسم اور تمام حیوانات  
خود بخود پیدا ہوتے ہیں اور بعضی نوعیں فانی ہو جاتی ہیں سو جب ثابت ہوا کہ ایک زمانہ وہ تھا  
کہ نوع انسان کا نام بھی نہ تھا اور کوئی اسکا ذکر بھی نہیں کرتا تھا تو یہ معلوم ہوا کہ اس نوع کا تولد کسی زمانہ  
خواہش سے نہیں ہے والا وہ جس کسی وقت میں لان وقتوں میں سے اس نوع کی تولد کو خواہش کرتے اور لوگ  
اوس نوع کے تولد اور انقطاع کے بعد دوسری مرتبہ اسکو یاد کرتے کہ فلانے دور میں یہ نوع ظاہر ہو کر مستف  
ہوئی تھی پہلا اور زمین نبات اور فرشتے تو ضرور نام اور انسان سے اس قسم کو پہچانتے اور اس سورہ کا

[illegible]







سے ہے اور حق تعالیٰ کی نعمت کے شکر گزاروں کو یہی اسی دنیا میں اپنی زندگی گزاری کے دن کا شکر ہے۔  
دنیا میں بدوں گرفتاری ان علاقوں کی اور بدوں بہنے ان طوقوں اور بدوں چکھنے اس سلسلے  
کے ذکر نامکن نہیں ہے۔ پہر ان چیزوں کی تخصیص شکر و نیکے ساتھ ہونی کی کیا وجہ ہے تو اسکے جواب میں ہم  
کہیں گے کہ شاگرد و مکتو اگرچہ ان علاقوں کی گرفتاری کے سبب اب اور ان طوقوں کے بہنے کے باعث اور ان  
سوز و گھوٹ کو چکھنا دنیا کی پیدائش کے تقاضے سے درپیش ہے لیکن انکو زنجیر و نگی گرفتاری اور طوق  
کا پہنا اور سوز حاصل ہونگی ایسے کہ شاگرد کو تین گروہ ہیں ایک بڑا جنکا لقب ہے احباب الیمین یہو  
اور دوسرے مقربین اعمال جنکا عباد و عباد الرحمن ہی لقب ہے اور تیسری مقربین احوال جنکو  
مقربین مطلق ہی کہتے ہیں اور سابقین ہی انکا لقب ہی سو پہلے ہم ابراہیم کا حال بیان کریں گے  
جو بس خوردہ کہا میں اے مقربین اعمال کے ہیں پہر انکے بعد مقربین اعمال کے حال کی بیان کی جیڑ  
انتقال کریں گے ہم تاکہ مقربین احوال کا حال بطریق اولیٰ سے قیاس کر لیا جاویں اِنَّ الدِّنَارَ  
الْحَبْءُ عَزِيزٌ ۚ تَذْنِیْہ شکر عجب چیز ہے فرمایا اللہ عزوجل نے لیکن شکر کرنے  
کا رتیک کھڑے عطاء سے منقول ہے کہ کہا گیا میں اور عبید بن عمر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
پاس پہر کہا میں نے خبر دیجئے مجھ کو بہت عجیب چیز کی کہ دیکھی ہو آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی  
پس روئیں عائشہ اور کہا کہ کونسی شان حضرت کی عجیب نہتی یعنی سب باتیں اونکی عجیب سے تھیں  
ایک رات میرے پاس تشریف لائے اور بستر پر میرے ساتھ لیٹے یہاں تک کہ لگا بدن میرا جیڑ  
کے بدن سے پہر فرمایا اے بیٹی ابونکر کی چوڑی ہی تو مجھ کو کہ عبادت کروں میں ایسے رب کی کہتا  
کہ دوست رکھتی ہو میں قرب آپکا پہر اذن دیا میں آپکو پس اوہی اور گئی پانی کی شکر کی طرف  
پہر وضو کیا اور اچھی طرح پانی بہایا پہر کھڑے ہوئے نماز کے کیے پس روئے یہاں تک کہ پہر آنسو  
اونکے سینہ پر بہر کوع کیا اور روئے پہر سجدہ کیا اور کھڑے ہوئے وہاں سے اپنا اور کھڑے پس یہی حال ہا  
یہاں تک کہ آئے بلال اور خبر دی آپکو کہ نماز طیار ہے پس کہا میں کہ یا رسول اللہ کس چیز نے رکھا  
آپکو حالانکہ نیکہ بخند ہے میں خدا تعالیٰ نے اگلے پچھلے کیا آپکے پس فرمایا آپ نے کہ کیا ہو دین بندہ  
شکر گزار اور کیونکر نہ دین یہ سہا المین کہ اوتارا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ مضمون اِنَّ فِیْ خَلْقِ  
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خِیْرًا ۚ تکت اور حقیقت شکر کی اہل تحقیق کے نزدیک یہ ہے کہ اقرار کرے نعمت منعم کا  
بوجہ خضوع و خضوع کے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جو شکر و راتی ہی تو اوسکے یہ معنی ہیں کہ بہت جزا و  
ثواب دیتا ہی بند و مکتو توڑے عمل بڑا و شکر منعم ہوتا ہی دو قسم ایک تو شکر زبان سے اور وہ اقرار  
کرنا نعمت کا ہی ازراہ عاجزی کے اور دوسرا شکر بدن سے کہ تمام اعضاء کو مصروف و اوسکی تطاہر  
کے جو اعضاء جس کام کے لیے بنے ہیں اوسین صرف کرے مثلاً آنکھ تلافی قسارتی اور مطا لکرت  
دینیہ اور دیکھنے راہ اور نمونہ قدرت الہی وغیرہ کے لیے اوسین صرف کرے علی ہذا القیاس اور اعضا  
سجھ لیا جائیے اور کہا ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہ شکر جانتا عجز کا ہے شکر سے یعنی جانے کہ میں جبر

سلام بر سر  
 شکر و مدح و تحسین  
 نثار و ذوق و ذوق  
 سلام بر سر  
 یمن و یمن  
 فکرین کی  
 بعد بیان قدرت  
 سلام بر سر  
 سلام بر سر  
 در آب و خاک  
 اوقات  
 من و من  
 فون،  
 نقش من  
 العاطف  
 راسد









توقع ہی واسطے اور قیدیوں کو جو کسی قید میں گرفتار ہیں اور کی طرح سے قوت کے حاصل کیے  
 قدرت نہیں کہتے ہیں بلکہ اس سے اتنا ہی نہیں ہو سکتا ہے کہ سکین و تیم کی طرح کیے سامنے  
 جا کر ہو وہی تاکہ وہ اسکا حال دیکھ کر رحم کرے اور اسکو کچھ دیوے اور باوجود اسکے کہ اس قسم کے لوگوں کو  
 اپنی خواہش و رغبت کے ہوتے ہوئے کہا نا کہلانا برا احسان و خالص عبادت ہے جس میں ریاکانا  
 ہی نہیں ہے لیکن خدا کے خاص بندے اس عمل پر سیم و عطا و نہیں کرتے ہیں بلکہ دُر کرتے ہیں  
 کہ ایسا ہو اس کہا نا کہلانی کے سبب سکین یا تیم یا قیدی کچھ ہماری تعریف یا تعظیم یا سلام کریں  
 اور اس سبب ہمارا نفس خوش ہو وی تو یہ وہی طبیعت کی تاریکی اور یہ عمل مباح و ایسے کہا نا کہلانی  
 وقت کہو کہ اور اسے کہہ دیتے ہیں کہ اِنَّمَا لَطَمْتُمْ لَوْ خَبَرَ اللَّهُ الْحَ عَزِزِي ۝ اِنَّمَا لَطَمْتُمْ  
 لَوْ خَبَرَ اللَّهُ لَا تَزِيدُكُمْ حَزًّا وَلَا تَنْفَعُكُمْ شُكْرًا کہتے ہیں سوا اسکے نہیں ہے کہ طعام دیتے ہیں ہم تمکو واسطے  
 ذات خدا کے نہیں طلب کرتے ہیں ہم تم سے مزدوری اور نہ شکر ۝ فتنے ہم جو تمکو کہلائے ہیں  
 نہ اسکا مونہہ چاہتے کو نہ تم سے ہم چاہیں بدلہ نہ چاہیں شکر گزاری ۝ مَوْءِظَتُنَا لَطَمْتُمْ  
 بَشَرًا سوا اسکے نہیں ہے کہ ہم کہلاتے ہیں تمکو خالص خالق الے کی رضامندی اور خوشنودی  
 حاصل کرنے کے لیے لَا تَزِيدُكُمْ حَزًّا ۝ ہم نہیں چاہتے ہیں تم سے کچھ بدلہ اس کہا نیکی بعد  
 جیسے سلام کرنا یا تعظیم کرنی یا اپنے حق میں ترقی کی کچھ دعا و چنانچہ حضرت ام المؤمنین عائشہ  
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ جب آپ کچھ صدقہ کیے اہلیت کو کچھ پہنچتی تھیں تو وہ  
 انکے بعد اپنے خادمہ سے آپ پوچھتی تھیں کہ اس صدقہ لینے کے بعد اون لوگوں نے کیا کہا  
 اگر خادمہ کہتی تھی کہ یہ دعا آپ کے حق میں تھی تو جناب صدیقہ رضی اللہ عنہا یہی اون کہہ والوں کے  
 حق میں واسطے کی دعا کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ یہ ہوا سٹے ہی کہ ایسا نہواؤں کی دعا میں  
 صدقہ کے عوض میں محبوب ہو جاؤ اور میرے صدقہ کے ثواب میں نقصان آجاوی سوا سوا سٹے اون کی  
 دعا کے عوض میں میں ہی اون کی واسطے دعا کر دی تاکہ دعا کا بدلہ دعا ہو جاؤ اور میرے صدقہ کا ثواب  
 برقرار ہے وَلَا تَزِيدُكُمْ حَزًّا اور نہیں چاہتے ہم تم سے شکر گزاری کہ لوگوں کے سامنے ہماری ثنا  
 یا صفت کرتے رہو کہ ہمارے اوپر فائدہ لے ایسا احسان کیا اور ایسا کہا نا کہلانا یا ایسے کہ اگر یہ چیزیں  
 ان کا موتی چاہیں ہم تو یہ وہی طبیعت کی تاریکی اس میں آجاوی اور وہی خوف بہر لاجت حال  
 ہو ۝ عَزِزِي اِنَّا لَخَافُ مِنْ رَبِّكَ اَوْ مَا عَبَدُوا فَخَرْنَا بِكَ اَمْ دُرْتُمْ مَنِ ابْنِ بَرْدِ  
 دن ترش رو اور نہایت سخت سے ۝ فتنے ۝ ہم دُر تے ہیں اپنے رب سے ایک دن اور اس سے  
 کے ۝ مَوْءِظَتُنَا لَطَمْتُمْ بَشَرًا سوا اسکے نہیں ہے کہ ہم دُر تے ہیں اپنے رب سے ایک دن اور اس سے سخت سے  
 یعنی وہ ایسا دن ہے کہ اس میں او داسی جہاں ہوئی ہی اور یہ کنایہ ہے حق تعالیٰ کی قہر سے  
 تجلی سے جو اوس دن ہوگی سوا اس تجلی کے ادب کی رعایت سے اوس دن کو عبوس اور قہر سے  
 کر کے موصوف کیا اور جیٹھ جو شخص عبوس قہر ہوتا ہے یعنی غصہ میں بہر ہوا اور وہی قہر





جزا کی طرف انتقال کیا جاویں سو پہلے ان کے خوف کے ترجمے یا عین ارشاد ہوتا ہی تھا فہم اللہ عز و جل  
**عزیزی** فوہم اللہ عز و جل ذلک الیوم ولکم نذرنا وشرنا یا اذکو خدا کی اور اس کی  
 سختی سے اور پہنچائی اذکو تازگی اور خوشحالی کا **فہم** پہنچایا اذکو اللہ نے برائی سے اور سختی  
 اور برائی اذکو تازگی اور خوشحالی **فہم** اللہ پر ہر چاہیگا اذکو اللہ تعالیٰ  
 اس کی برائی سے باوجود اس کے کہ شر اور اس کی پہیلی ہوئی ہوگی اور اس بجائیں صورت یہ  
 ہوگی کہ وہ لوگ صفت رضا کی تجلی سے سرفراز ہونگے اور اذکو اس تجلی کے مشاہدے کے متخلاق  
 میں شمول کروں گا یا پھر سورہ قیامت میں تصریح سے بیان ہو چکا ہے کہ وجوہ وجوہ کو مبدیٰ خالق  
 الیٰہی تھا تا خطہ اور فرشتوں کی جماعتیں ان کے پاس آکر خوشخبری سنائی دے گی جس کی  
 سہ انبیاء میں منکور ہے کہ لا یجزمہم الفزع الا کبر وتکلفہم الملکۃ ہذا اوفیٰ اللہ لکم نذرنا  
 اور حدیث صحیحہ قدسی میں آیا ہے کہ المکملون فی جلالہم منابر من نور یعظمون النور والشمس  
 یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو لوگ دنیا میں ایمان دہی رکھتے تھے ہماری راہ میں ان کے لیے قیامت  
 دن میں نور کے سطر حکمی عظمت کے کہ رشک کر نیکیوں کا حال دیکھ کر پیغمبر اور شہداء واسطے کہ پیغمبر  
 اور شہداء و مکتوبت پر گواہی دیکر اذکو موقف سے اور اس کی ہول سے خلاص کر نیکی فکر ہوگی اور  
 وہ تشویش میں ہونگے اور ان لوگوں کو کسی سے علاقہ نہ کہنے کے سبب فرغت کلی حاصل ہوگی  
 اور یہ سب برکات اذکو دنیا کے علاقوں کے قطع کر نیکی سبب حاصل ہوگی **ولکم** اور اگے لاؤں گا  
 ان کے لیے سبب کہ دنیا میں اس کی ترش روی اور برائی سے خوف کیا کرتے تھے نصرت کا تازگی اور  
 چہرہ کی رونق جو ان کے بشریہ نمودار ہوگی **وسرور** اور خوشی دے گی جو ان کے باطن میں پہری  
 ہوگی عوین و غم و اندوہ کے جو اپنے دین کی واسطے دنیا میں رکھتے تھے اور ہر شے آخرت کی فکر نہ  
 اپنی اوقات گزارتے تھے اور فقط سہ قدر لغت پر ان کے حق میں اکتفا نہ کیا جاوے گا یعنی اس کی  
 شر کا خوف اون سے جاتا رہے اور امن و چین اذکو حاصل ہوئے واسطے کہ یہ تو ان کے خوف کا  
 پہل ہے بلکہ ان کے اور علم و مکتوبی رحمت کی نظر سے دیکھنے کے اور ان کے سب علم و انکا مدار صبر پر ہونگے  
 وہ صبر و دنیاوی علاقوں اور جسمانی لذتوں کے ترک پر کیا تھا اور طاعتوں کی مشقت کے تحمل پر اور طاعتوں  
 اور بلاؤں کے کہ پیچھے بر جو صبر کیا تھا ہر ان کے صبر کی جزا منظور ہوگی **وجزہم** اللہ عز و جل  
**وجزہم** بما صدقوا اجرتہم **وحریروا** مثلیکین فیہا عاکلہ کرکات لا یرون فیہا سمسما ولا کھلا  
 اور جزا دی اذکو ان کے صبر کے بدلے میں باغ اور کپڑے ریشم کے کیے لگائے ہونگے مان تخت و تہنیر  
 بہنیں دیکھنے کے مان گرمی آفتاب کی اور نہ جاڑا بہت کا **فہم** اور بدلہ دیا اذکو اس پر  
 کہ وہ ہمیشہ رہے باغ اور پوشاک ریشمی لگی لگی سیڑھے اور تہنیر بہنیں دیکھتی و مان دہرے  
 نہ ہرے **فہم** **تفسیر** **وجزہم** بما صدقوا اور بدلہ دیا اذکو ان کے صبر کرنے پر  
 جو فضا کے مکان اور دل لگی کے باغات اور عمدہ عمارتوں کے ساتھ اپنے دل کو متعلق بہنیں کیا تھا

بجائیں ان کی  
 اذکو وہ کیجئے  
 ہر شے کا وہ  
 کہ یہ نہ ہاں  
 ہر شے کا وہ ہی  
 جگہ کا وہ وہ  
 جگہ سے ہے





حاصل کرنا ۵ **فصل** اور جب زمین اور سر اوس کے چاروں طرف اور پست کر کے زمین اوس کے کچے اوس کا کر  
 ۵ **موسیٰ** **تفسیر** و ذالینہ اور نزدیک ہوگا اور سر سایہ اوس پر پست کے درختوں کا اور سر  
 اوس کے اوس صبر کی جزا ہے جو غریبوں اور مسکینوں اور یتیموں کو اپنے سایہ دار کا تو گز  
 جگہ دیتے تھے یا اپنے عدل اور انصاف اور رحمت کے سایہ میں اوس کو رکھتے تھے اور جنت میں  
 جو اپنے آسمانہ تختہ پر بجا بیا بکا نوین بیٹھے ہونگے وہ درخت چاہیے کہ اپنے پہل اور تنوں سے اوس  
 قلع پہنچا دیں تو اس اور ایسے قصہ حرکت کر کے اوس پر پست ہونے نزدیک ہو جائیے اور اپنے پہلو  
 اور کلیان اوس کے سامنے کر نیے تاکہ اوس کو رغبت ہو ورنہ اوس کی طرف دیکھیں اور اپنے پہلو اور سر  
 اوس کے سامنے کر نیے تاکہ اوس کو ٹوٹ کر کہا دیں پس دیکھنے سے اوس کے نزدیک ہونیکے ہی ہوتے  
 ہیں چنانچہ اس آیت کی تمامی اس بات کو چاہتی ہے کہ **وَذَالِكَ قُطُوبُ مَا تَدْرِكُونَ** در تاج کیے گئے ہیں  
 اس پر پست کے پر پستوں کے واسطے جیسا چاہیے تاج کرنا یعنی پست کر دیے گئے خوشے اوس کے جیسے ملا ہوا  
 جانور بار بار اپنے خاند کے پس آتا ہے اور سواری یا کھیل یا چلنے اوس جانور سے اوس کے خاند کو  
 منظور ہے وہ اوس کا جانتا ہے حضرت برادر بن عازب رضی عنہ سے منقول ہے کہ پست کے پر پستوں کے ایسے دیک  
 ہونگے کہ اگر کھڑا ہوا چاہے تو اوس کے ہی نزدیک اور اگر بیٹھا ہوا چاہے تو اوس کے ہی نزدیک اور اگر  
 لیٹا ہوا چاہے تو اوس کے ہی نزدیک ہونگے اوس کے اوس کے خود بخود پر پستوں کے ہونے میں چھپنے  
 اور یہاں اوس صبر کی جزا ہے جو دنیا میں پر ہیز گاری اور احتیاط کے سبب دنیا کے میوے  
 احتراز رکھتے تھے کہ شاید میوے اوس کے مابین کچھ نہ میرٹ نہ یا حرام کی ہو اس سبب نہ کہا تھے  
 اور صبر کرتے تھے اور کجا بر سلیم ہی پر فاعت کرتے تھے ۵ **عزیز** ۵ **وِطاف** علیہم  
 یا ائینہ من فضیۃ واکوایہ گانت قواریر اقواریر من فضیۃ قد عرفہا بقدر یزاد  
 اور آمد و رفت کیجا وگی اور سر ساتھ باسنوں کے چاندی سے اور ساتھ آبخورونے کے ہونگے مانند شیشونے  
 مراد کہتا ہوں شیشے چاندی سے اندازہ کیا ہوگا ساقیوں نے اوس کو اندازہ کرنا ۵ **فصل**  
 اور لوگ لیے پرتے ہیں اوس پہن سونے کے اور بخورے جو ہو ہے میں شیشے شیشے پر  
 روپی کی جگہ ناب رکھا اوس کا ناب ۵ **موسیٰ** **تفسیر** و **یطاف** علیہم اچ اور بار بار  
 لائے جاتے ہیں اوس کے سامنے برتن چاندی سے اوس کے صبر کے عوض میں جو دنیا میں آتے اور  
 غسل فرموا کیواسطے باسنوں میں پائے بہر کہ طہات کی ہمیشگی کیواسطے بار بار لائے تھے اور آبخورے  
 یہاں اوس صبر کے عوض میں ہوگا جو بار بار پانے کے سرور کے لیے اوس کے آبخورے بار بار  
 لائے پائے بہر کر رکھتے تھے تاکہ اگر میوے روز کے افطار کے وقت کام آویں لیکن پست میں جو اوس  
 آبخورے ملنے کے وہ بکے اور نہ کت اور صفائی میں گانت قواریر جو ہے ہونگے شیشے ایسے کہ اندر  
 چیز اوس کے باہر سے معلوم ہو لیکن حقیقت میں وہ شیشے نہیں ہیں بلکہ قواریر من فضیۃ وہ شیشے  
 چاندی سے بنائے گئے ہیں تاکہ سفیدی اور چمک و دیک میں چاندی ہو وین اور صفائی و سبکی میں

فصل

عزیز

و طاف

علیہم

و طاف

علیہم

و طاف

علیہم

و طاف

علیہم

شیشہ ہو دین اور انکو چاندی سی اسلئے بنایا ہے کہ عوصین وضو کے برتنوں کے اوٹکو دینگے اور وضو کا پانی  
 اونکے وضو کے عضا کو چھتا تو رائن کر دیگا جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ان اُمّتی یا کُلّنا یوم  
 الْقِیَمَةِ غُرُجًا مِّنْ اَنْارِ الْوُضُوْءِ پھر جو برتن وضو کے برتنوں کے عوصین انکو دیئے جائینگے وہ بھی  
 سفید روشن ہونگے لیکن چاندی کے ہونگے نہ سونیکے وجہ سے کسی یہہ ہے کہ بانی اور جتنی بیٹے کی  
 چیزیں جقد سفید و شفاف برتن میں لطیف و رونق دیتی ہیں اور سقد سونیکے برتنوں میں رونق  
 نہیں دیتیں اور جامع بغدادی میں لکھا ہے کہ تفسیر اور تعویذ میں چاندی کا اثر خریب یا تو تھک  
 اثر ہے اور شراب جب چاندی کے برتن میں رکھی جاتی ہے تو وہ شراب بہت جلد نشہ کرتی ہے اور  
 اوکے نشہ میں بہت لذت ہوتی ہے اور جہاں شراب کا پلانا منظور نہیں ہے تو وہاں سونیکے  
 انجور سے بیان فرمائے ہیں چنانچہ سورہ زخرف میں ارشاد ہوا ہے کہ یُطَافُ عَلَیْهِمْ بِعُتَافٍ  
 مِّنْ ذَهَبٍ وَّ اَلْوَابِیْ اور دنیا کے انجور و عین جو خام شراب بہر کے لاتے ہیں تو ان میں ایک سیب  
 ہوتا ہے کہ پیئے و ایکے غیت سے کہی کم ہوتی ہے اور کہی زیادہ سواوس عیب کے دفع کے لیے ارشاد  
 ہوتا ہے کہ فَتَاوُھَا تَقْدِرُ اَمْدَاۤءُہُ کہ نہایا ہے اون انجور و اون کو کانون کے ارواح کے  
 کا گیر و ن نے اچھا اندازہ کرنا بہت احتیاط سے واسطے کہ وہ انجور کے اوٹکو اون انجور و اونکے عوصین  
 غایت ہوئے ہیں جو مٹی کے انجور سے افکار کیواسطے بانی یا شربت پیر کر رکھتے تھے اور دنیا میں  
 باوجود شدت رغبت کے ہر طرف سے پرہیز کرتے تھے اور اعتدال کی راہ چلتے تھے سو اسلئے مالک  
 اونکے ساتھ اعتدال کا معاملہ کیا جاویگا ۛ عَزِیْزِ ۛ وَ یَسْقُوْنَ فِیْہَا کَا سَاکَانَ  
 مِزَاجُھَا زَاجِبٌ لِّدَاۤءِہِمْ اُور پلایا جاویگا اوٹکو وہاں جام شراب ملونی اوکے بانی چشمہ بخیل کے  
 ہوگی ۛ فَتَہِ ۛ اور اوٹکو وہاں پلاتے ہیں پیالے جسکے ملونی ہی سونہ ۛ صَو ۛ  
 تَقْسِیْرٍ وَ یَسْقُوْنَ فِیْہَا اور پلاتے جائینگے وہ لوگ اون انجور و عین جو چاندی کے  
 ہیں شفاف جیسے شیشہ ۛ اَمَّا شَرَابٌ ۛ اور کاس کا لفظ اگر چہ سیالہ کا نام ہے لیکن کثر  
 عرب کے اصطلاح میں شراب کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے گان مِزَاجُھَا زَاجِبٌ لِّدَاۤءِہِمْ کہ ملونی  
 اور شراب کی سونہ جو شراب کو خوش ذالیت اور مزیدار کرتی ہے اور شراب کی نقالت کو اوکی  
 گرمی ہلکا کر دیتی ہے اور نشہ کی زیادتی اور پاکیزگی کا سبب بنتی ہے اور بد عین حرارت پیدا کر  
 اور یہہ سونہ کی نیرن اسلئے ہے کہ تو دیدار الہی کا شوق اور ہر غلبہ کریں اور اوس غلبہ کے  
 سبب اوس لغت دیدار کی اگل پڑ کے اور اوس غلبہ میں اوس لغت سے جو مشرف ہو دین  
 تو خوب لذت حاصل کریں اسلئے کہ جو چیز شوق اور طلب کے بعد حاصل ہوتی ہے تو وہ بہت  
 لذت دیتی ہے لیکن وہ سونہ یہہ دنیا کی سونہ نہیں ہے جسکے تاثیر آدمی کے فقط ظاہر نہیں  
 پائی جاتی ہے بلکہ اوس سونہ سے مراد جاری عیدنا ۛ فِیْہَا اَیْکَ چشمہ ہے بہشت میں جسکے سلسلہ  
 نام رکھا جاتا ہے سلسیلۃ آسان خلق میں جانیوالا اور کورایا تا بعد از کہ جہاں جاہن جای پز

سلسلہ سونہ  
 بڑی لذت کی دولت  
 اوٹکو چاندی کے  
 اس شکل سے  
 اوٹکو چاندی کے  
 اور اوس سونہ  
 دو دن یا دو روز  
 پانچ ہی روز  
 دیندہ ہوگا  
 شاکر  
 اور کی دیندہ ہوگا  
 چاندی کے  
 بڑی لذت کی دولت  
 سونہ صاحب  
 کوئی بہت  
 شیشہ کی  
 اون میں  
 کتابان اور انجور  
 کے لیے  
 اور کاندہ سونہ  
 کے لیے  
 لذت حاصل کرنے  
 عیب ہیں اور چاندی  
 خلق میں را  
 جانی



کھا رہے تھیں و جَلُّوا اسکا و سر من فیضہ اور زیور پہنایا جاویگا اور کوئیکس بہشت کے چاندی کے  
جو ہوائی تمام معانیات سے فضل ہے تاکہ انکی دوستی کی صفائی پر ولالت کرے وہ دوستی جو  
حق تعالیٰ سے کہتے تھے اور طبیعت کی خواہشوں اور وہم اور اور کدورتوں سے وہ دوستی صفائی  
و سقہم الخ اور بلاویگا اور کو حق تعالیٰ اپنی ذات پاک اور قدرت کے ہاتھ سے بغیر واسطہ  
علماء و نون اور خوشنویس شرب جو پاک کرنیوالی ہی اندر و باہر کو اور لغش کا لگاؤ ہی نہیں  
باقی رکھتی ہی تاکہ کسی طرف سے وہ ظاہر ہونے پاوے حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمی بہشتی کو  
ہزار سال کی راہ کی سلطنت دیونگے اور وہ بہشتے اپنے جگہ سے اپنے تمام ملک اور خادموں اور عیش و  
عشرت کے سامان اور سہا کو دیکھیں گے اور اپنے آخر کے ملک کو ایسا دیکھیں گے جیسا اپنے نزدیک کو دیکھیں گے  
یعنی دور و نزدیک یکساں معلوم ہوگا اور کوئی مخلوق بدون اسکی پرواہی کے اسکی ملک کی  
حد میں قدم نہ رکھیں گے اور جو بہشتی کی خاطر میں گد رینگا وہ اس وقت ہو جائیگا اور یہ ہی حدیث شریف  
آیا ہے کہ بہشتی جب کہانے پینے سے اور میوہ خوری اور شراب پینے سے فرغت حاصل کرینگے تو  
آخر کا جام حضرت رب العلیین کی خصوصی ہی انکو عنایت ہوگا وہ ہمیشہ اب ہمارے ہوگا اسکی  
پینے سے جتنا کہایا پیا ہے سب عرق ہو کے نکل جاویگا اور اس عرق کی خوشبو کسی ہوگی  
نیک کی اور ہر اونکے بیٹ خالی ہو جائینگے اور کہانے پینے کی خواہش پیدا ہوگی اور اون سب  
نعمتوں سے علاوہ اور سب بڑے کے ایک نعمت اور یہی وہ یہ ہے کہ بہشتیوں کو اونکے پروردگار کا کثیر  
پیام پہنچا دینگے کہ اِنَّ هٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَّ اِنَّ هٰذَا كَانَ لَكُمْ  
جَزَاءً وَّ كَانَ سَعِیْكُمْ شَکْوٰی یہ نعمت ہے تمہارے لیے جزا و اعمال کی اور یہی سہی تمہاری مقبول  
فہم یہ ہے تمہارا بدلہ اور کیا تمہاری نیک لگی نفساں اِنَّ هٰذَا اِنَّ بَنِیٰکُمْ  
نعمتیں بہن واسطے تمہارے تمہارے علموں کی جزا جسکے تم سخت ہو چکے تھے اس قسم کی یہ نعمتیں نہیں  
کہ بے عمل کیے حق تعالیٰ نے تمکو دین ہوں اور بخشش محض کی ہو و کانت الخ اور یہی خوش  
تمہارے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور اسکی اخلاق و عادت و لائق میں اور دنیوی علاقوں کے صبر  
کرنہیں اور اس کے راہ کے مقامات اور احوال کے سیر میں تنے کی تھی مَشْکُوْدٌ اَقْدَرَانِ کی گئی  
ہر ایک عمل نیک تمہارے پر ہزار دن ثواب عنایت ہوے اور تمہارے عمل بہت مقبول ہو چکے ہیں  
خوشخبر کیے سنے سے بہشتیوں کو خوشی پر خوشی حاصل ہوگی اور اون سب نعمتوں کی لذت دینی جواب  
رَفَقْنَا اللّٰهُ تَعَالٰی ذٰلِکَ مِمَّنْہِ و کَسَمِیْہِ بیان پر یہی جان لینا چاہیے کہ بہشت  
اپنے کی چیزیں جو قرآن میں جا بجا متفرق مذکور ہیں ادن سب کے تفصیل یہ کہ ایک نہر کو شراب بہشت  
اور وہ خاص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے ہے چنانچہ اسکی شجر سوہ کو شرمین مذکور ہے اور  
چار نہر ہیں اور میں مقیمونکے واسطے ایک نہر پانی کی اور دوسری نہر شہد کی اور تیسری نہر دودھ  
اور چوتھی نہر شراب کی چنانچہ سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ چار نہر مذکور ہیں اور دوسرے

سے اور چوتھے  
من ذہب ہی  
نہر ہے چھ  
سوینا لکن پنا  
جاوینے لگے  
دوست کا ہونا  
کسی سوینے پر  
باوینے اور کچھ  
چاندی کا دودن  
طرح کا کچھ پنا  
جاوینے  
جلالین سے  
نصیب کر کے  
سودے پر  
نفت اپنے  
و فضل سے  
جو چیزیں بہشت  
نہر ہیں  
نہر

جاری ہیں مقررین خوف وادب کیلئے چنانچہ سورہ رحمن میں مذکور ہیں ﴿فَمَا عِلْمَانِ﴾ تخریج اور وحی اور میں ہمایا یسین کیوڑے جو اوچین خوف والے ہیں وہ ہی اسی سورۃ میں مذکور ہیں ﴿فَمَا عِلْمَانِ﴾ ﴿فَمَا عِلْمَانِ﴾ اور ایک شراب حقیقہ مخوم ہے ابرار کے واسطے جسکا ذکر سورہ مطفین میں ہی اور ایک چشمہ تسیم ہے وہ مقرر لکھا ہے لیکن ابرار کی شراب حقیقہ میں اسکو ہی ملاوٹیکے اسکا ذکر ہی اسی تفسیر ہے اور ایک چشمہ کا فور کا ہے جو اس سورۃ میں عباد اللہ کے لیے مقرر ہے اور ابرار کو اس میں سے ملاوٹ ملاوٹیکے اکثر مفسر کے نزدیک یہ چشمہ بہشت میں ہی اگرچہ کمال والوں کو اس سے معنی حصہ ملتا ہے اور ایک چشمہ زنجبیل کل ہے جسکو سبیل ہی کہتے ہیں وہ عباد اللہ کیوڑے ملوثی اور اوپر سے ڈالنے کے لیے مقرر ہی کہتے ہیں کہ اصل اس چشمہ کی اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ان کے متوال ہیں احوال میں اور شراب ٹھوس ہی اونکی دھڑے وعدہ کی گئی ہی فائدہ اول سورۃ سے بیان کیا ش مطلب عمدہ بیان ہوئی ہیں سواس محاط سے کہ ایسا ہوا دن مطلبی غفلت واقع ہوئے جلالت طور پر ہوا دن مطلبی نکو بتلا دیتے ہیں تاکہ ہولین ہنیں سو پہلا مطلب یہ ہے کہ ان کے معدوم محض ہوا پہر اسکو پیدا کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک آدمی کو ایسی نطفہ مختلط سے پیدا کیا ہے جو خلاصہ ہے موالید ثلاثہ کا اور تیسرا مطلب یہ ہے کہ آدمی کی پیدائش تکلیف اور ہانے اور محنت اور آزمائش کے واسطہ ہوئی ہی بخلاف اور مخلوقات کے اور چوتھا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو جو امتحان و آزمائش کیوڑے ضروری تھا وہ سب اسکو عنایت ہوا ہے بلکہ اس کے سلوک کی راہ ہی بتلا دی ہی اسطورے کے کی طرح کا غذا باقی ہنیں ملے اور پانچواں مطلب یہ ہے کہ انجام آدمی کا دو حالت سے خالی ہنیں ہی یا شکر ہی یا کفران یعنی ناشکری اور چھٹا مطلب یہ ہے کہ شکر نیک جزا اور ثواب کا سبب ہے اور کفران سزا اور عقاب کا سبب اور ساتواں مطلب یہ ہے کہ شاکر لوگ ادار شکر کے مرتبے میں مختلف و متفاوت ہیں اور نیکانگ کمالات کہتے ہیں ان سب توں مطلبی نکو نظر رکھنا چاہیے اسواسطے کہ قرآن شریف میں انہیں مطلبی نکا بیان ہی شرح و ربط کے اور اگر ان مطلبی نکین خوب طرح سے غور و تامل کیا جاوے تو تمام مسئلے مبداء اور معاد اور وسط کے کہ جسکا نام شریعت و دین ہی کہل جاوین ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تُفْعَلُونَ﴾ مفسرین نے ذکر کیا ہی کہ قرآن مجید جو جنت کی نعمتیں بیان ہوئی ہیں اسکو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیاں کرنا اور آیتوں کو لوگوں کو سننا شروع کیا تو کافران مضامین کو سننے آپس میں یہ مشورہ کرنے لگے کہ اس شخص کو نعمت و عیش کی لذت پیدا ہوئی ہی ایسے بار بار ہنیں لذتوں کا ذکر کرتا ہی اور لوگوں کو ایسی لذتوں کا وعدہ دیکھ لائیں پھر اتنا ہے سو آؤا و ہنیں لذتوں کی طمع اور لالچ اسکو دیکر کام سے باز رکھیں تاکہ لوگوں کو اپنے دین اور ایمان سے پہنچے باز آوے اور مطلبی پہنچے یہ تدبیر ٹھانے دوسرا درکنو اوچین سے چٹکے اسکا کام کیوڑے مقرر کیا ایک عتبہ بن جتہ بن شمس اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخدومی پس جہ دونوں سردار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

۲

۳

۴

۵

۶

۷

۸

۹

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰







آدمی اس واسطے چاہتا ہے کہ اگر کوئی سخت کام یا کوئی مشکل بات کا ارادہ کری تو دوست اور قریبی اس میں  
 اس کے مددگار بن سويہ لوگ ہرگز اس قابل نہیں بلکہ انکی صحبت اور پی ضرر کا سبب ہے اس واسطے کہ ان  
 ہوں کہ **عزیز** ان کا ہونے کا عجیب و غریب اور کثرت ہے **وَلَا يَدْرِي وَكَانَ رُفُوفًا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**  
 بیشک یہہ کا فرعت کہتے ہیں دنیا کی اور چھوڑتے ہیں اپنی بیٹی کے پیچھے بیماری دن کو **فَتَن**  
 یہہ لوگ چاہتے ہیں شباب ملنے والی اور چھوڑ کر کہا ہے اپنے پیچھے ایک دن بیمار کے **موت** تفسیر  
 ان ہوں کہ بیشک یہہ کفار قریش جو تھے قریب رہتے ہیں اور تم ہمیشہ انہیں میں رہے ہو  
 عجیب و غریب دوست کہتے ہیں دنیا کی لذتوں کو اور جو چیز کی کسی محبوب ہوتی ہی اس کا  
 چھوڑنا اس کو مشکل ہوتا ہے علی الخصوص جو وقت اس ترک کے ساتھ نامرغوب چیز کا متحمل ہونا پڑتی  
 جیسا کہ بیان ہے کہ دنیا کو چھوڑنا ہے اور نفس سے مجاہدہ کرنا اور ذکر کی مداومت کرنی اور شب بیداری  
 کرنے ہے **وَلَا يَدْرِي** ان اور چھوڑتے ہیں پیچھے بیٹی اپنے کدے سخت بیماری کو اور اس دن کی  
 فکر کر نہیں کہتے ہیں اور حال یہہ ہے کہ اس دن کو اگر یہہ لوگ بیٹھے سچے ڈالتے ہیں لیکن وہ دن آگے  
 آئے آتا ہے **عزیز** ان کے **موت** تفسیر  
**نَسْنَسْنَا بَدَلْنَا أَمْثَالَهُمْ نَبْدِلُكَ** ہمیں بدلیا ان کو اور محکم کی سمجھنے کے انکی اور جب جاہن ہمیں بدل  
 لا دین ہم ایک قوم کو مانند ان کے بطریق بدل کر نیکی **فَتَن** کہتے ہیں اور مٹو بنایا اور مضبوط باندھنے  
 کہہ بندی اور جب جاہن بدل لا دین انکی طرح کی لوگ بدل کر **موت** تفسیر  
**مَنْ خَلَقْنَا هُمْ مِمَّنْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** اُنکو چنانچہ اسی سورۃ کے ابتدا میں کہا ہے ہمیں **إِنَّا خَلَقْنَا**  
**الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ** سوانکے ہمداد کے مرتبہ مٹو یہی ہم جانتے ہیں اور جس چیز کی طبع  
 انکا دل میلان کرتا ہے اور اس چیز کا چھوڑنا انہیں دشوار ہے اس کو یہی ہم جانتے ہیں **وَلَسْتَ تَخَافُ**  
**أَسْرَهُمْ** اور ہمیں خوب سخت و مضبوط کر دی ہے گرفتاری اور پابندی انکی دنیا و فانی کی لذتوں میں  
 اور دنیا کے عیش و عشرت کی محبت میں چنانچہ اس سورۃ کے ابتدا میں کہہ چکی ہیں ہم **إِنَّا آَعْتَدْنَا**  
**لِالْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَتَسْلِيمًا** انہیں خدا کے دین کی اعانت و مدد کی امید ہرگز نہیں ہے اور ذکر  
 مداومت کرنا اور شب بیداری اور نفس کا مجاہدہ کہ یہی تمہارا کام ہے سو اس کے تقویت کی یہی امید ہے  
 نہیں ہی **وَإِذَا اسْتَنْسَأْ** اور جب جاہن کے ہم کہ اس تمہارے قبیلہ سے دین کی مدد اور تمہارا  
 کام کی تقویت و مدد کر دین ہم **بَدَلْنَا أَمْثَالَهُمْ** ان کے بدل میں لا دینگے ہم اسی قبیلہ سے اور  
 لوگوں کو جو اسی قسم کے ہونگے حب و رنجب میں اور ذہن کی تیزی و فہم کی سرعت میں **نَبْدِلُكَ**  
 لانا ظاہر میں جنگ و شہر کی گھبراہٹ اور چھوڑنا چاہنے یہی ہوا کہ حذیفہ بن یمان کو عتبہ کے عوض میں لائے ہم  
 کردہ مہاجرین اولین سے ہوئے اور زید اور تقویٰ اور برہہ کی ماری اور نفس کے مجاہدین ایک آیت تہا  
 تعالیٰ کی آیتوں میں اور خالد بن ولید کو ولید بن المغیرہ کے عوض میں لائے ہم کہ صدائے ایمان ان کا انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور انکی وفات کے بعد ان کے ہاتھ سے فتح ہوئے یہاں تک کہ انحضرت صلی

قد روت  
 اس میں  
 غمناک  
 اور ہر  
 لکھنا  
 جلاہن  
 اس کے  
 ان کے  
 یا خاص  
 ان کے  
 جو چیز  
 حکم

علیہ وسلم نے اذیکم سبقتکم فی سبوتکم کا خطاب کیا اور عکرم بن ابی جہل کو ابو جہل کے عوضین لائے ہم جو چاہا  
 ظاہری اور باطنی میں اپنا نام نہ لکھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم معاملہ میں بشارت ہوئی ہوتی  
 کہ انکے واسطے انکو کے خوشے بہشت میں موجود ہیں اور سیدھے سے اور لوگ کسی تشریف کے قبیلہ سے پیدا ہو  
 کر دین کے ہر کام کو خوب سر انجام دیا اور لوگوں کو ملو تنوار کے زور سے مارا کہے اور تقریر اور حجت سے اور  
 وعظ و نصیحت سے دین کی راہ پر لائے اور ایک جہان کو نور ظاہر و باطنی سے منور کیا اور سورہ محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے میں آخر جو مذکور ہے **وَإِنْ تَوَلَّوْاْ أَكْبَدْنَا كَلْبًا يَمْرُقُ فِيْ رَكْبِكُمْ أَفَلَا يَكُونُوْاْ أَمْتًا لَّكُمْ**  
 سوا اس کے مرد یہ ہے کہ وہ تمہارا پیڑھ کے گردن کش اور ناشکار اور نافرمان حق بات غامضی والے نہونگے  
 اور مائلت جو جگہ نہ کوڑھے اوس کے حاجت مند اور نیک خلق اور جو اندری اور بات کا پورا ہونا  
 اور ذہن کی تیزی کی مخالفت دروہا ایسے کہ یہ چیزیں ہی قبیلہ کے واسطے مخصوص ہیں پس اس جگہ  
 نفی تک وہم کرنا بجا ہے **عَزِيزِيْ اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ مِّنْ شَآءِ اللّٰهِ اِلٰی يَوْمٍ يَّسْتَبْحِقُ لِيُضِیْعَ**  
 پس جو کوئی چاہے یوں سے طرف پروردگار اپنے کے راہ **فَنَحْنُ هٰٓهٖ** تو سمجھوتی ہی پروردگار کو  
 چاہے کہ کہے اپنے رب تاکہ **هٰٓهٖ مَوْءَاظٌ مِّنْ نَّفْسِیْ اِنَّ هٰذِهِ مِثْلُ** قرآن کی آیتیں  
**تَذٰكِرَةٌ** پس نصیحت ہیں حسین قرآن کی کے فوائد اور اس درگاہ سے دوری کے نقصان  
 کیے گئے ہیں یہ کچھ کہانیاں حاصلہ اور دیکھا سلوک نہیں ہے کہ اپنے قبیلہ سے ہر ایک کو پہنچایا جاوے  
 اس پسند و نصیحت اور ارشاد کی تعلیم میں ہمت اور رغبت کی رعایت کرنی چاہیے **فَمِنْ شَآءِ**  
 پروردگار ہے اپنا ہوا بیکانہ دور ہو یا نزدیک **اِنَّ اللّٰهَ اَخْلَجَ** اپنے پروردگار کی طرف ایک راہ ہونسی  
 جس کے اوس جناب تک پہنچنا ممکن ہو یعنی خواہ ابراہیم کی راہ کو اختیار کرے خواہ عبادہ کی جو تشریف  
 ہیں **فَنَحْنُ هٰٓهٖ** و **مَا كُنَّا وَاَنْ اَكُنْ كَيْشَآءِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰی مَا حَكَمْنَا** اور نہیں  
 جانتے ہو مگر جو وقت کہ چاہے خدا تحقیق خدا ہے و **مَا بَا حَكَمَتْ** **فَنَحْنُ هٰٓهٖ** اور تم نہ جابو گے مگر  
 جو چاہے اسد رب اللہ ہے سب جانتا حکمت والا **هٰٓهٖ مَوْءَاظٌ مِّنْ نَّفْسِیْ** و **مَا كُنَّا وَاَنْ اَكُنْ**  
 اور تم اپنی خودی سے اس راہ پر نہیں چل سکتے **هٰٓهٖ اَلَا اَنْ كَيْشَآءِ اللّٰهِ** مگر یہ کہ چاہے اللہ تعالیٰ  
 اس واسطے کہ تمہارے مشیت اوسکی مشیت کے تابع ہے لیکن حق تعالیٰ نے ہر شخص کے واسطے نہیں  
 چاہا ہے کہ اس راہ کے سلوک کی خواہش کرے ایسے کہ **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰی مَا يَكْمُلُ** ہے حق تعالیٰ وانا  
 حکمت والا ہر اگر بے ہمت اور دلوں میں اس راہ کی خواہش جبر و قہر سے دیو سے تو امتحان کی حکمت  
 و حکم برہم ہو جاوے اس واسطے کہ مجبوری اور بے اختیار میں امتحان و آزمائش نہیں ہی امتحان  
 و آزمائش کے واسطے اختیار ضروری ہے اور باوجود اسکے اس کا رضانہ کو بیکار ہی نہیں کہا  
 اور مستعد لوگوں کو امداد و غنیمت سے محروم نہیں کہتا ہے بلکہ **يَدْخُلْ مِّنْ اَخِ عَزِيزِيْ**  
**يَدْخُلْ مِّنْ كَيْشَآءِ فِی رَحْمَتِہٖ** و **الظَّالِمِیْنَ اَعَدَّ لَہُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا** و **دُخْلُ**  
 حکم جاتا ہے اپنی رحمت میں اور ظالموں کے لیے طیار کر رکھا ہے عذاب دردناک **فَنَحْنُ هٰٓهٖ**

۲  
 قرآن مجید  
 سورہ محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۱۰

داخل کرے جسکو چاہے اپنی ہر مین اور جو کچھ گناہیں کبھی ہی اونکو دکھانے کی راہ موافقہ تفسیر  
 یٰلَا خُلَّ مِنْ دِشَاءٍ وَفِي كَحْمَتِهِ شَرُّ خُلٍّ رَتَا ہے جسکو چاہتا ہے اپنی رحمت میں یعنی جسکو اس  
 راہ کے سلوک کا مستعد جانتا ہے تو اسکو اس راہ کے سلوک کی توفیق عنایت فرماتا ہے اور مبدع غیبی  
 اہام خوشی کے اور سوچنی تا ہے تاکہ اسکی خواہش قوی ہوتی جاوی اور اس سلوک کو تمام کرے  
 اور قرب و وصول کی حد کو پہنچی وَالظِّلْمِیْنِ اور ظالمونکو جو حق تعالیٰ کی ہدایت اور ارشاد کی  
 نعمت کو تلف کرتے ہیں اور اپنے منہم کا شکر بجا نہیں لاتے ہیں اَعْلًا لَّکُمْ الخ مہیا اور تیار کیا ہے اسکی  
 لیے عذاب دہانے والا تاکہ دونوں اسکی کارخانے یعنی رحمت اور عذاب کے سرانجام پادین اور دونوں  
 کارخانے بہشت و دوزخ کے معمور ہو دین اور جو چیز آدمی کی ہدایت سے مقصود ہے وہ ظاہر ہو و  
 عَزِیْزٌ سُوْرَةُ الْمُرْسَلَاتِ یہ سورہ کی ہے پچیس پچاس  
 آیتیں ہیں اور رکوع دو اور کلمے ایک سو آٹھ سے اور حروف آٹھ سو چالیس اور نازل ہوئی ہے  
 یہ بعد سورہ ہمزہ کے اور اس سورہ کے ربط کی وجہ سے یہ سورہ دوسرے سورہ کے ابتدا میں  
 کا فرق کو سخت و عید یعنی ذکر فرمایا ہے چنانچہ فرمایا ہے اِنَّا اَعْتَدْنَا لَکَ الْفِرَیْنِ سَلْسِلًا وَاَعْلَانًا  
 اور اسی سورہ کے اخیر میں ہی ظالمون کے واسطے عذاب الیم کا وعدہ کیا ہے سو اس وعدے کی تحقیق  
 کا فرق ظالم شک کرتے تھے سو اسے کہ دنیا میں وہ امر ہو نہیو الا نہیں ہے اور عالم برزخ کو کوئی دیکھ  
 یہ نہیں ہی تاکہ وہ انکی بات تحقیق معلوم ہو وے سو حق تعالیٰ اس وعدے کی وقوع کی وقت  
 قسم کہا کہ فرماتا ہے کہ اسکی وقوع کا وقت یوم الفصل یعنی قیامت ہے نہ دنیا و برزخ اور اسوقت پر  
 مضمون یہی ان دونوں سورتوں کے آپس میں مناسبت اور اتحاد کہتے ہیں چنانچہ اس سورہ کے  
 ابتدا میں آدمی کی ہدایت کو اس عبارت سے بیان فرمایا ہے کہ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ  
 الخ اور اس سورہ میں اس عبارت سے بیان فرمایا ہے کہ اَلَمْ نَخْلُقْکُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِیْنٍ اٰخِرًا  
 اور اس سورہ کا نام مسلات اسلیہ رکھا گیا کہ زمین کی زمینیں جو ہوا کی مذکور ہوئی ہیں اور زمین سے  
 مسلات بہت نافع ہیں عَزِیْزٌ وَالْمُرْسَلَاتِ غَرَفٌ مسمیٰ ساتھ ہواؤں سے ہونے کی ساتھ  
 فَتَنٌ مسمیٰ ہے چلتے پانوں کی دلو خوش آتی فَتَنٌ مسمیٰ ہے کہتا ہوں  
 اوں ہواؤں کی جو بھی جاتی ہیں خلق اللہ کے نفع کے لیے اور خلق اللہ کے نفع جو ہوا کے چلنے میں  
 ہیں وہ ہقدر ظاہر ہیں کہ انکے بیان کر نیکی کچھ حاجت نہیں ہے چنانچہ اول ہر جاندار کے دم کے  
 آمد و رفت اسکی سبب ہے دوسرے بدن کے اندر شہدک پہنچی اور درخت پر میوہ کا لگانا  
 ہر ایک سبزہ کار زمین پر جہاں اور پرنہا اسکی سبب ہے تیسرے بدلی کا انا اور پانی کا برنا ہی سے  
 ہے جو تھے سمندر میں کشتیوں کا چلنا ہر طرف تجارت و غیرہ کے لیے اسے سبب ہے پانچویں و  
 چیزیں جو ہوا کے چلنے پر موقوف ہیں وہ ہی اسی سے ظاہر ہوتی ہیں عَزِیْزٌ  
 وَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا پھر قسم ہواؤں سے چلنے والیوں کی بطریق شدت کے فَتَنٌ مسمیٰ ہے ہر جاندار

سورہ  
 اسکا بعد  
 اور انکی وجہ  
 ربط مضامین  
 متفرقہ کی  
 بیان فرماتا ہے  
 بنی سولہ ص  
 بیان فرماتا ہے  
 اور اسوقت پر  
 چنانچہ سورہ کے  
 ابتدا میں فرماتا ہے  
 وغیرہ  
 تفصیل  
 بیان فرماتا ہے  
 زمین و آسمان  
 حراز کے  
 کہ زمین  
 چلے گی

















پیٹ سے لکال ناپے اور اوسکا موہنہ منج کے سوراخ کے متصل ہے اور مرد کا نازہ جماع کو وقت اوسین  
 داخل ہوتا ہے سو نشہ ایسے مکان مخصوص میں کہ پیٹ کے اندر پھون کی طباہی منی مضبوط بند ہوا ہے  
 جیسے سنگین حویلی ناف شہر کے محلہ میں اور کوئی غیر نافذہ میں سب اقسوسی بھی ہوئی ہوتی ہی ایسی  
 جگہ کہ کہا جتے اوسکو الی قد معلوم ایک مدت معین تک کہ کثرت نوہین کی ہوتی ہی کمپنی  
 اوسین بہت کم ہوتی ہی وقت کا اٹکا پہر اندازہ کیا جتنے اتنی مدت میں ہر چیز کا لینے جو شرطین  
 اور لوازمات اوسکے زندگی کے کمال میں مطلوب و ضرورتے فنیع الفلہ و کسب کیا اچھا اندازہ کیا  
 ہین ہم اس واسطے کہ اتنی مدت میں کوئی چیز ضروری رہ نہین جاتی ہی اور کوئی چیز نازد ویر کیا پیدا  
 نہین ہوتی ہی بخلاف اور اندازہ کہ نیا لوگنے کہ جب کسی قوم کی برآورد کرتے ہین تو اوسین بعضی  
 ضرور چیزین رہ جاتی ہین اور بعضی نازد اوسین مل جاتی اسی واسطے جب اوس کلام سے فرغت  
 ہوتی ہی توقع اور برآوردہ میں بڑا تفاوت ظاہر ہوتا ہے اور ہم جمع اور خرج کے تغیر و تبدل کی  
 محتاج ہوتے ہین اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ جب بچہ دان عورت کا معتدل منی سے پر ہوا  
 تو اوسکا موہنہ بند ہو جاتا ہی پہر اوسکے اندر کوئی چیز جا نہیں سکتی تاکہ اوس منی کو خراب کر دے  
 پہر اوس منی سے جو بچہ دان کے اندر کی جلد سے ملی ہوتی ہی اوسکو باریک چمچ کی صورت کو دیتے  
 ہین جسکو عربی میں غشا اور ہندو میں جہلی کہتے ہین تاکہ اوسین جان کی رنگین و رنگین اور  
 اونکے ورنیکے سبب خوراک پہنچا نا آسان ہووے اور اوس جہلی کو عرب لوگ مشیمہ کہتے ہین  
 اور ہندی لوگ چہر کہتے ہین اور اوس جہلی کے اندر بٹا سے نشانہ تک ایک پردہ دوسرا سطح  
 کا تن دیا جاتا ہی تاکہ فضلات کو دفع کرنا ہے اور پہر اوسکے اندر ایک پردہ اور طوبات کی محافظت  
 کے لیے بنایا جاتا ہے اور فضلات نکلتا جو سورہ زمر میں وارد ہوا ہی اوس سے یہی تینوں پردوں  
 مراد ہین اور جو اس منی کا خلاصہ ہوتا ہے وہ بچہ دان کے اندر کے خانوین جو اوسکے موہنہ سے ملے ہو  
 ہوتے ہین جبک جاتا ہی اور آہستہ آہستہ جہنا شروع ہوتا ہے اور اوس جہنے کے وقت میں اوس  
 مکان کی حرارت کے سبب جوش ہی مارتا ہی پہر اوس جوش سے کف نکلتا ہی اور وہ کف اوسکے پیچھے  
 پھیر جاتا ہے وہے دل ہوتا ہے اور یہ کف منی کی رحم میں جانیے بن تیسرے دن ظاہر ہوتا ہے  
 پہر چوتھے روز ایک نقطہ سیاہ اوسکے اوپر ظاہر ہوتا ہے وہ مانع ہوتا ہے پہر چہے روز ایک نقطہ دوسرا  
 پیدا ہوتا ہے داہنے طرف اوس کف کے جسے بیچین قرار پڑا ہے اور یہ جگہ ہوتا ہے سو اس مدت تک  
 کہ اکثر ایک ہفتہ ہوتا ہے اوس نقطہ منی کو رغوہ اور کف کہتے ہین پہر اس ہفتہ کے گز جانیکے بعد گوگے  
 خط کہینے جاتے ہین اور اکثر دسویں روز یہ واقع ہوتا ہے اور رنگ منی کا اوس وقت میں سرخی پر  
 آجاتا ہے غرضکہ پذیر دین ان خوب سرخ ہو جاتا ہے پہر اوس وقت اوسکو حلقہ کہتے ہین یعنی خون  
 جا ہوا ایسے کہ سوائے ان تینوں جہلیوں کے باقی سب سرخ ہو جاتا ہے اسی واسطے بعضے ماہر طبیبوں  
 کہا ہے کہ وہ تینوں پردوں خاص عورت کی منی سے ہوتے ہین مرد کی منی سے نہین ہوتا اور جیسا کہ

پیٹ کے اندر تھوڑی سی سیان

دن آتا ہے وہ خون بہتہ جگا نام علتہ ہی سخت ہونے لگتا ہے اور دماغ دونوں کند ہوں سے جدا ہوجاتا ہے اور آہستہ آہستہ عصار کا ڈول پڑنے لگتا ہے بیان کہ اکالائیسون من مختلف عصار کی صورتیں نمودار ہوجاتی ہیں ہر اوقات عصار ریشہ سے عصار خامہ جیتی ہیں اور شرائین یعنی رنگین جان پیدا ہوتی ہیں اور ان پر دو مین در لگے رحم کی شرائین مین جبک جاتی ہیں اور ہر پیشہ دن گذرنیکے بعد خون کے غذا لینا شروع کرتا ہے اور دوسری عصار جیسے گوشت وغیرہ پیدا ہونے شروع ہوتی ہیں اور ان کے ساتھ ساتھ بدن کو شت اور پوست کی پوشش سے تیار ہوجاتا ہے جچہ کامونہ مان کی پیٹھ کی طرف ہوتا ہے اور دونوں ہتھیلیاں اوکے ہاتھ کی اوکے دونوں گھٹنوں پر اور دونوں طرف دونوں پاؤں اور دونوں پاؤں کے درمیان مین سر کو چپکاکے بیٹھتا ہے اور جھدر بچہ ہر روز بڑھتا جاتا ہے اور سیدھا بچہ دان ہی کنادہ ہوتا جاتا ہے اور روح طبعی اور حرارت اوکے بڑھانے مین سنول ہوتی ہے اور منی کے پڑنیسے نوٹے دن گذرنیکے بعد حیوانی قوتیں اوسمیں پیدا ہوتی ہیں سو پہلے مہینے مین مہمان کا حکم رکھتا تھا کہ کس طرح حرکت نکر سکتا تھا پھر دوسرے مہینے مین مانند گھاس کھاتا کہ بڑھنے اور غذا کر نیکے حرکتیں اوس کے بے ارادے ظاہر ہوتی ہیں پھر تیسرے مہینے مین حیوان کا حکم پیدا کیا پھر جب سو دن پورے ہوتے ہیں تو اوکے حیوانی قوت دماغ کو پہنچتی ہے اور حرکت ارادی ضعیف سی اوسمیں پیدا ہوتی ہے جسطرح کوئی لقیہ یا ضعیف کہ اپنی جلنی کی قوت نہ کہتا ہو اور پھر ایک سو دس دن کے بعد اوس شخص کے مانند ہوتا ہے جو کچھ جالگا اور کچھ ہوتا ہوا ہے بیان کہتے کہ ایک سو بیس دن کے بعد قوتہ حیوانی اوسمیں کامل ہوجاتی ہے اور حدیث شریف مین جو آیا ہے کہ مین چلنے گذرنیکے بعد بچہ مین روح آتی ہے اور جان پڑتی ہے تو اوس حالت کی طرف اشارہ ہے کہ بعد گذرنے ایک سو بیس دن کے روح انسانی اوسمیں آتی ہے اسلیئے کہ حقیقت مین روح وہی ہے اور پہلے اوکے ایک حیوان تھا اور حیوان کی طرح حرکت اور جب اوس حد سے تجاوز کرتا ہے تو حرکت اوکے پیٹ کے اوپر سے معلوم ہوتی ہے بیان کہ سات مہینے مین اوکے ہلنے چلنے سے عصار اوکے سخت ہوجاتے ہیں اور کچھ قوتہ پکڑتے ہیں گویا کہ اتنے دنوں اوس کے ورزش اور محنت لیتے تھے پھر بعد اسکے چلنے کے مینوں پر دس پہاڑ لے پر قادر ہوتا ہے اور اپنی رگوں کو مان کی رگوں سی جدا کر نیکی قوت پیدا کرتا ہے پھر جاتا ہے کہ کس طرح مین اس مکان سے نکلوں بیان کہ کہ نوٹے مہینے حق تعالیٰ کے حکم سے باہر آتا ہے اور یہ اندازہ معین جو بیان کیا گیا ہے یہہ اوس صلوک پر ہے کہ کوئی اور خصوصیتیں اوسکو لاحق ہوں جیسے والدین کی مزاج کی حرارت یا منی کی حرارت یا موسم گرمی کا ہوا یا شہر جنوبی ہو ویاں سبکے ضد ہوں تو ان سببوں سی اوس بچہ کہ بچہ دایمیتک مدتیں کم یا دتی ہو وکی لیکن چہ مہینے کم اور دو سال سے زیادہ اور بعضے روایت مین چار سال زیادہ کہی ملاحظہ ہوں ہوا ہے اور جب زندہ کرنا لطفہ کا باوجود اس حقارت اور نالافتی کے اور کو بہ

۱۰  
 حضرت محمد  
 جگر ۱۰  
 حضرت  
 محمد بن اسحاق  
 محمد بن موسیٰ  
 قول من زی  
 این بن  
 صدر علی  
 محمد بن  
 ۱۱  
 اس کا قاعدہ  
 اور علی کے  
 مولانا صاحب  
 ۱۲  
 جنت و رانی  
 کے یہاں  
 کہا نہیں  
 ۱۳

اور میں نے ان کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ حقیقت نہیں رکھتا ہی بلکہ کس مرتبے اور کمال کو اس سے پہنچا سکا  
تو یہ مردوں کی سٹری ہوئی مہیاں اور کھٹے ہوئے اجزاء کو مدت دراز گذر چکے بعد زندہ کرنا اسکے نزدیک  
کیا چیز ہے ایسے کہ نطفہ کا حال ہی مردوں کے بدن اور پوئشی کم نہیں ہے نہ تو جینے پیٹ میں ہے  
سے کہ قدر کمال کو پہنچا ہی پس اس طرح مردوں کے بدن ہی کچھ مدت زمین میں رہے اگر انتہا درجے کمال  
کو پہنچیں تو یہ بات کچھ خلاف عقل کے نہیں ہی سوچ بہ بات ظہور پاو گی پس ویلے کو مفسرین  
لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں  
**فتی** خرابی ہی اوس دن جہلا نیو لوگ **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں  
ہے اوس دن اس قدرت کے منکر و نکی کا باوجود اس قدرت کی نشانیاں دن رات دیکھنے کے ہمیشہ  
لوگ پیدا ہوتے جاتے ہیں یہی متنبہ اور خبردار نہیں ہوتے ہیں اور چوتھی وجہ اوس کی سختی کی منکر و غیر  
یہ ہے کہ یہ لوگ افعال الہی کو اپنے سباب مالموہ کا مقید سمجھتے ہیں اور اس مالک الملک علی الاطلاق  
کو اپنی طرح سباب و آلات کا مقید جانتے ہیں گویا کہ سباب کو تاثر میں اوس کا شریک گردانتی ہیں اور  
بدون سباب کے اوس کو عاجز سمجھتے ہیں یہی وجہ ہے کہ نطفہ کا یاں کے پیٹ میں جانا  
اور کامل ہونے کا بچہ دان کی خاصیت سے ہی اسوئے کہ اگر نطفہ کو زمین پر ڈال دین تو آدمی کو  
پیدائش اوس کے سیطرہ متصور نہ ہوے سو حق تعالیٰ اونی اس عقیدہ کو بالکل کرتا ہی اور شہاد  
فرماتا ہے کہ قیامت کے دن اس اپنے عقیدہ پر ہی بہت افسوس کرے گی اور اپنے غلط فہمی اوس دن  
بوجہ زمین کے کہ منہ دنیا میں کچھ ہی غور اور فکر نہ کی اور یہ نہ سمجھی کہ زمین کا ان کے بچہ دان کی  
خاصیت رکھتی ہی کہ **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں  
آیا نہیں کیا ہے منہ زمین کو جمع کر نیوالی آدمیوں کی تمام زندوں اور مردوں کو **فتی** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں  
نہیں بنائی زمین سینے والی جیتو نکو اور مردوں کو **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں **عزیری** ویلے کو مفسرین لکھتے ہیں  
کیا منہ زمین کو جمع کر نیوالی بہت سے زندوں کو جیسے حشرات کہ بغیر مانگے بچہ دان کے پیدا ہوتے ہیں  
اور بہت سے مردوں کو لیفہ جادہ کو جو اپنی خوش وضعی اور خوش رنگی میں اور مرغوب اور چرب ہو  
کچھ زندہ آدمیوں کی کم نہیں ہیں جیسے یا قوت اور الہاس اور زمر اور نمک کی کانیں اور اور کانی  
چیزیں جو تاثر میں تمام نباتات سے بہتر ہیں سو جب زمین کی تربیت سے ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں  
پھر اگر مردوں کی سٹری ہوئی ہڈیوں کو تربیت کر کے زندہ نکالے تو کیا عجیب ہے اور اگر منکر لوگ یوں کہنہ  
کہ زمین اگر چہ تربیت زندوں اور مردوں کی کرتی ہی جیسے حشرات اور کانی چیزیں کہ یہ البتہ پیدا  
ہو سکتی ہیں لیکن انسان کا پیدا ہونا اوس کے تربیت سے کی طرح ممکن نہیں ہی ایسے کہ ان کا  
جسم ایسی چیز پوئشی مرکب ہے جو آپس میں بڑا اختلاف رکھتی ہیں چنانچہ بعضی چیزیں نہایت سخت  
اس میں واقع ہیں جیسے ہڈیاں اور بعضی بہت ہی لطیف و باریک جیسے ہوائی روح اور بعضی بڑے  
میں جیسے ان دونوں کے درمیان بسنے اور جی ہوئی جیسے اور عھنا اور بعضی بہن والی جیسے خلط

اور فضلات یعنی شہاب و پانچا نہ وغیرہ زمین پر شعور کی طبیعت سے اس قسم کے افعال مختلفہ اور تصویریں  
 رنگا رنگ کے طرح یقین کریں ہم کہ زمین ایسی چیز پیدا کر سکتی ہے تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ ہاں زمین  
 باوجود اس شعور کے اس قسم کے عجائبات پیدا کر سکتی ہے جطرح بچہ دان عورت کا ایسے کہ بے شعور زمین  
 دونوں برابر ہیں دونوں افعالوں کی نگارنگ ہونا ہمارے ارادے اور خواہش سے ہے **۱۰ عزیزی**  
 ۱۰ **وَجَعَلْنَا قِيَامَكَ وَكَانَ لَكَ فِي السَّجْدَةِ كَمَقَامِكَ قَرَارًا** اور پیدا کیے ہم نے زمین میں پہاڑ بلند اور پلایا  
 ٹھکانہ پانی میٹھا **۱۱** اور رکھے اس میں بوجہ کے پہاڑ اونچے اور پلایا ٹھکانہ پانی میٹھا پانی بھرا  
**۱۲** **مَوْءِدًا لِّقَوْمٍ يُفَسِّرُونَ** الخ اور کر دیے ہم نے زمین میں پہاڑ بہت بلند جلی سختی اور بلند سی انتہا  
 پہنچی اور ان پہاڑوں کے نیچے نہریں اور جہتی جاری کیے ہم نے اور پلایا ہم نے ٹھکانہ پانی میٹھا بوجہ کے پہاڑوں کے دامن سے  
 پانی بہت میٹھا جو پانی کو جھپاتا ہے تو معلوم ہوا کہ زمین کی تربیت سے ہی بعضی چیزیں بہت سخت  
 جیسے پتھر اور بعضی بہت نرم و لطیف جیسے پانی پیدا کرنا ممکن ہے یہ جہاں بہت ثابت ہوا تو دلیل  
 الخ **۱۳** **عزیزی** **وَلَوْلَا دُمُومُ الْبَلَدِ** الخ اس روز چوٹ گئے والوں کو **۱۴** **فَلَمَّا خَلَّ**  
 جیٹا نیوا لونی **۱۵** **مَوْءِدًا لِّقَوْمٍ يُفَسِّرُونَ** الخ ٹیڑھی خرابی ہی اس دامن جیٹا نیوا لونی جادو کے  
 زندہ ہونی کو زمین سے اٹھا کرتے ہیں اور یہ زمین سمجھتے ہیں کہ زمین میں لطیف اور کثیف دونوں  
 قسم کے چیزیں موجود ہیں اور ہر ایک چیز ان میں سے زمین کی طبیعت کی خاصیت سے دوسری  
 طرح کا لباس پہنتی ہے یہ کیا تعجب ہے کہ مردوں کے بعضے جز لطف ہونگی لیاقت پیدا کریں اور  
 بعضے لطیف ہو کے روح ہو اسی ہو جاوین اور بعضے کثیف اور غلیظ ہو کے اعضاء اور ہڈیوں اور ک  
 ہڈیوں کی شکل ہو جاوین اور ہر صورت کا ہو کھنار و اح نجر وہ کا بدنوں کے ساتھ متعلق ہو جائیگا سب  
 پڑے جطرح پیٹ کے بچہ کے اندر روح ہونگی جاتی ہے اور پانچویں وجہ اس کی سختی کی منکر و  
 واسطے یہ ہو گے کہ آفتاب کو اس دامن نزدیک لاویں گے اور دوزخ کی گرمی اور اس کے بھارت اور  
 ہوئے یہ سب جمع ہو کے حشر کے میدان کو تنور کی طرح دھوین اور چنگاریوں سے پڑ کر دینگے اور لوگ  
 اور گئی سے تنگ ہو کے سایہ کے ڈھونڈ رہے ہوں گے اور ہر اوپر دوڑینگے اور کہیں سایہ کا نشان نہ پاویں گے  
 تاکہ کچھ آرام پاوین اور جو مومن کامل الایمان ہونگے وہ حق تعالیٰ کے عرش کے سایہ میں جگہ پاوے  
 اور کافروں کے سامنے عذاب کے فرشتے آگ کے گز لکے خوفناک سکھوئے ہوں گے اور کہیں گے کہ  
**۱۶** **انطلقوا الخ** **عزیزی** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۱۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۱۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۱۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۲۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۳۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۴۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۵۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۶۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۷۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۸۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۱** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۲** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۳** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۴** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۵** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۶** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۷** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۸** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۹۹** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ  
**۱۰۰** **انطلقوا الى ما كنتم تبه تكلدون انطلقوا الى النار** الخ







سو بعضی جگہوں اور بعضی مجلسوں کا فروغ و کلمات کر نیکی ممالفت ہوں کی سوا دن جگہوں میں کچھ بیہودہ گوئی کر کے  
اور بعضی جگہوں اور بعضی مجلسوں میں اور کلمات کر نیکی حکم ہو گا سو وہاں لب ہی بندھا سکیں گے پس ان میں سے کون  
اختلاف نہ ملے اور وقت کے خلاف کے سبب سے **عزیزی** کہ وہاں کوڈن کہہ فیقتن روٹن اور  
نہ اجازت دی جاوے گی اور کوڈن تا عذر فقیر بیان کرین کہ **فتنے** کہ اور نہ اوکو حکم ہو کہ توبہ کرین کہ **مرو**  
**تفسیر** کہ کوڈن کہہ اور نہ پروا کنی دی جاوے گی اور کوڈن اپنے گن ہونگے گذر کے بیان کر نیکی کیلئے  
کہ یہ توال سے معلوم ہی کہ یہ لوگ کوئی عذر قابل سننے کے اپنے پاس نہیں کہتے ہیں کچھ بیگانہ دیکھ کر  
فیقتن روٹن پس عذر بیان کرین اسلئے کہ عذر صحیح لائق سننے کے انکے پاس نہیں ہی اور عذر  
واہی نامسموع وہاں کوئی نہ سینگا حاصل کلام کا اور سن کا فراس قسم کی جاپاوسی اور بات بنانیسی اور  
حیلہ اور فریب سے ہی عاجز ہونگے کہ **عزیزی** کہ وہاں کوڈن کہہ فیقتن روٹن کہہ ولساوسدن جہو  
کنے والو کوڈن **فتنے** کہ خرابی ہی اوسدن جہو لانیو انکی **تفسیر** بڑی خرابی ہی اوسدن  
منکرونی اسلئے کہ اوسدن کی مصیبتیں دفع کر نیکی لیے کوئی حیلہ اور تدبیر ہی نیا و نیکی بلکہ مایوس ہونگے اور  
ساتون چہو اوسدن کی سختی کی منکر و کنے حق میں یہ ہوگی کہ جب سخن بازی اور حیلہ بازی سے ہی یوس  
ہونگے اور کس طرح اوسدن کی مصیبتوں اور سختیوں سے اپنا بچاؤ نہ دیکھیں گے تب چار ہو کے اپنے ہم جنس کس طرف  
جہکیں گے اور اس بلا سے نجات کی تدبیر و نسی پونچھیں گے اور یہ خیال کر نیکی کہ جسطرح دنیا میں سخت سخت  
مصیبت اور شدت میں پہن جاتے اور اوسکی خلاصی کی کوئی تدبیر نہ ہونے کو وقت جو بڑی دانا اور زور  
اور ہوتے تھے اوسے اتجا کر کے کئی خلاصی کی تدبیر پوچھ کے اوس مصیبت سے بچاؤ کی کوئی تدبیر کر لیتے تھے  
اسی طرح یہاں ہی شائد اس مشکل کی کشائش اس حیلہ سے ہو سکے سو حق تھا اوکو اس تک بیر سے ہی یوس  
کر لگا اور فرشتوں کی زبان سے اوکو یہ حکم پہنچا کہ **هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الْخِ عَزِيزِي**  
**هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمْعًا كَوَالِدَيْنِهٖ اِنْ كَانَ لَكَ دِينٌ فَاَكْبِدْ فِيْهِ يَوْمَ رَوْزِ رَوْزِ فَفَصِلْ**  
کر نیکی ہی جمع کیا ہے تھو سا ہتہ اگلوں کے پس تھو اگر کچھ حیلہ ہی تو بدخواہی کرو میرے حق میں کہ **فتنے**  
یہ دن فیصلی کا ہی جمع کیا ہے تھو سا ہتہ اگلوں کو ہر اگر کچھ دافہی تہا تو بچاؤ مجھ پر **مرو تفسیر**  
**هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ** بہن جدائی کا ہی بڑی لوگوں اور اچھو نسی سو ہم ہر چیز میں جدائی اور امتیاز کر نیکی  
ان دونوں میں اور فضل و جدائی بغیر نیکیوں اور بد و کو ایک مکان اور زمانہ میں جمع کر نیکی متصور  
اور ممکن نہیں ہی اسلئے کہ جو معاملہ الہی کیسے حق میں واقع ہوا و سکو سب خاص عام و کچھ لین اور یہ ہر  
ہے کہ بعض نیکیوں اور بدون کے حقوق ایسے ہیں ایک کے دوسرے پر ثابت ہیں اور حقدار کا حق دوسرے سے  
دلوانا بدون حاضر ہونے مدعی اور علی کے حکم کے مجلس میں ممکن نہیں ہی اور یہ ہی ہی کہ بعض نیکیوں  
اور بدون کا علاقہ مضبوط دوسرے شخصوں سے ثابت ہے اور وہ لوگ اس علاقہ کے سبب بڑے بڑے میدان  
مدد اور شفاعت کی دوسروں سے کہتے ہیں جیسے قرابت نسبی اور سرسرا اور دوستی اور پیری اور مدد  
اور دوستی اور شاگردی اور پیشوائی اور تابعداری اور سوائے انکے اور سب طرح یہ علاقے اپنے ہم عصر ہونے

سوائے صاحب زکریا سے  
حضرت حسن بصری کا قول ہے  
فتن کیا ہے اس سے  
عینیت کے قاعدہ کے ایک نشان  
منہور ہے وہ یہ ہے کہ فیقتن روٹن  
کیون فقر یا بیعتے نون کو فیقتن کا  
سبب ساق کو بون نیا کا فیقتن کا  
جواب ہوسکتا جسطرح  
اور فیقتن روٹن کو فیقتن کر کے  
اور فیقتن روٹن کو فیقتن کر کے  
دلائل عذر معقول اور سبب عا و سبب پس  
موجود ہوتے وہ درپیش کرتے اور حال  
یہ ہی کہ حقیقت میں یہاں نہیں ہوتا  
بلکہ حقیقت میں اوسنے پس کوئی عذر  
نہیں ہو گا تا کہ اوپر اعتدالین اور کچھ  
درپیش کرین سو حق ہے  
فیقتن روٹن میں فقط عطف  
پہر جب سبب کا ثبوت سببیت کے  
جواب ہی نہیں ہوسکتا ہی ایسا  
کہ فیقتن روٹن کو فیقتن کر کے  
اور فیقتن روٹن کو فیقتن کر کے







جہاں میں سے لکھا ہے  
کہ یہ خطاب دنیا میں  
کا فرود کو دیکھو نہ دنیا  
علیہ الرحمۃ نہ لکھا ہے  
کہ بیان امر متنی نافی نہ  
ہے اور قیامت کو یہ  
کہا جاوے گا اور قاعدہ  
عرب کا بیان نقل کیا ہے  
اصولیت ہی تفسیر لکھی  
ہاں جو جہاں سے  
تفسیر میں دیکھا ہے

اور دونوں میں  
ترجمہ کے ہیں  
تاریخ کے ہیں  
وہ اس وقت  
بیان کے ہیں  
وہ سابق  
وہ بعد

سرفراز ہوئے و ہم لوگ اس روز کے انکار سے اس کی وجہ سے عذاب میں گرفتار ہوئے اور نوح و جہاد و سنگی عذاب کا  
شکر و نگو یہ ہوگی کہ دنیا میں قیامت کے انکار کر نیکی سب کے طرح کے کہانے اور پینے کی لذتوں کے خمرے اور  
تجہ و اس امر میں ہمت اس وقت دے جائے کہ تہے اور جب متقی پر ہیر کار و نگو دیکھتے تہے کہ قیامت کے خوف  
دنیا کی اچھی مزید چیزوں سے کہ نہ کس میں اور اس کی لذت سے فائدہ نہیں اٹھاتے ہیں تو اپنے دیکھتے تہے  
کہ اس عقیدے میں ان کو کون کو دنیا کے لذتوں سے محروم رکھا ہی سو یہ بڑے نادان ہیں ہم خوب سوچے ہیں  
کہ یہ عقیدہ ہی نہیں رکھتے بلکہ اس سے بیزار ہیں ہم اسی سبب دنیا کی نعمتوں کی لذتیں اڑاتے ہیں  
خاطر خواہ چین کرتے ہیں سو قیامت کے دن اونی کہا جاوے گا کہ **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** کے لگا  
وہ متعلق اقلیدہ لگا لگا ہے مگر لکھ چوٹ گئے والوں کہا و اور یہ فائدہ مند ہوئے اس تحقیق تم گنہگار ہو  
**فتے** لکھا کہ اور برت لو ہوئے دنوں تم مقرر گنہگار ہو **موہ** **تفسیر** لکھا **لَا اَنْعَ**  
کہا و اور فائدہ کو دنیا کے حرام و حلال سے بے باک اور بے ہمت ہو کے ہوئے دنوں میں اپنے عمر بھر  
تہا کہ کہا اور دنیا اور فائدہ مند ہونا ایماندار متقیوں کے نسبت کچھ ہی حقیقت نہیں رکھتا ہی اس لیے کہ  
فائدہ مندی کی انتہا ہی نہیں ہے اور تہا ہی فائدہ مندی چند روزہ ہے اور اسی عمدہ چیز کو ہاتھ  
دیکر ایسی ناقص کم خرید کیا اس لیے کہا جاتا ہے **اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** بیٹے تم لوگ گنہگار ہو چنا چھ اونی  
اور پینے اور فائدہ لینے کو ہی متنے گناہ میں صرف کیا سو یہ اور ہی عذاب کی زیادتی کا سبب پڑا  
اور جب کا فر و نگو سہا بات کی خبر ہوگی کہ قیامت کے انکار کر نیکی سبب دنیا کا کہنا دنیا اور عیش و عشرت  
کے مناسب ہمارے حتمی ہر قاتل ہو گیا اور جو کچھ بنے کہا یا اور یہاں تہا وہ سب فائدہ خلط ہوگی آگ کی صورت  
ہو گیا تو **وَيْلٌ لَّہِ عَنِ زِيْلَہِ** **وَيْلٌ لِّلْمُصِدِّ لِّلْمُكْدِ بَيْنَہِ** حسرت ہے اوس دن کے چوٹ گئے  
والوں کو **فتے** خرابی ہی اوس دن چلنا نیا و نگو **موہ** **تفسیر** بڑی خرابی ہی اوس  
شکر و نگی جب اپنے معاملہ کے نقصان پر مطلع ہوئے اور سمجھیں کہ کہنے اپنے باطن میں آپ کلہاڑی ماری  
کالے ناگ کو ہو لو نا مار سمجھ کر اپنے گلے میں ڈالا جس کے سبب اس مصیبت میں گرفتار ہوئے اور اس  
اولیٰ منفعت کو جو حقیقت میں مضرت ہی اختیار کر کے ان منافع حقیقیہ دائرہ کو اپنے ہاتھ سے کہو دیا سو  
سب چیزیں انکو اچھی بات نہ سننے کے سبب حاصل ہوئیں اسی سبب دشوین و جہ کا فر و نگو  
پہنچنے کی یہ ہوگی کہ اچھی بات نہ سننے پر اپنے مات آپ کا نہیں گئے اور افسوس کر نیکی اس لیے کہ ان کا فرنگی  
عادت دنیا میں ہی ہے کہ پیغمبر کے فرمودہ کو اور مشد و ن اور وعظوں کے کہنے کو ہرگز نہیں سنتے  
میں بلکہ ضد سے اونکے کہنے کا خلاف کرتے ہیں بیان تک کہ اگر کوئی سہل کام کا ہی انہیں حکم کرتے ہیں  
تو یہی یہ قبول نہیں کرتے **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** اور جب کہتا ہے  
کا فر و نگو کہ نماز ادا کرو تو نماز نہیں ادا کرتے **فتے** اور جب کہنے والوں کو کہو کہ نہیں جانتے **موہ**  
**تفسیر** **وَاِذَا قِيلَ لَہِ** اور جب کہا جاتا ہے ان کا فر و نگو کہ رکوع کرو اپنی عبادتیں تاکہ  
سماؤں کے گرد میں داخل ہو و اس لیے کہ رکوع خاصہ ہی مسلمانوں کا عبادت کا اور سوائے مسلمانوں کے

اور وہی عبادت میں قیام اور سجدہ ہے رکوع ہمیں ہی اور حقیقت میں کوہِ دل کے انقیاد کا نام ہے امانت  
 الہی کے بوج کے اوٹھانیکے واسطے اس شکل کو لینے رکوع کو اس شریعت میں عبادت گردانا ہے تاکہ رکوع کرنا  
 اس بات کی طرف اشارہ ہووے کہ ہم نے امانت الہی کے بوج کو اپنے پیٹھ پر لا دیا ہے باوجود اسکے کہ اس نے  
 ہم کو سیکہ قد والا پیدا کیا ہے لیکن اس بوج اوٹھانیکا جو حکم کیا تو ہم نے قد کے سیدھے ہونے پر غور کیا  
 بلکہ گھوٹے پھر اونٹ بیل کی طرح اپنی پیٹھ کو اوکے سامنے ٹیڑھا کر دیا ہم نے کہ وہ جو جا ہے ہمارے اوپر  
 لا دیوے اس لیے قرآن شریف میں اور حکم فرمایا ہے **لَا تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ**  
**مَعَ الزَّكَاةِ** پس رکوع کرنا نماز میں مسلمانی کی علامت ہی اور کافر اگرچہ کون دنیامین کرتے رہتے تو یہ  
 قیامت کو جو جلالی اور امتیاز کا نام ہے اس علامت کے سبب اہل سلام کے گروہ میں تو شمار کیے جاتے  
 لیکن یہ لوگ **لَا يَرْكَعُونَ** ہرگز رکوع نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنے تئیں مسلمانوں کی مشابہت سے دور  
 کہتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب رئیس لوگ بنی ثقیف کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 حضور میں اگر حاضر ہوئے اور سلمان ہوئے تو اپنے اوکو نماز پڑھنے کا حکم و تقید فرمایا اور نماز پڑھنے کا  
 طور اوکو تعلیم کیا تو انہوں نے کہا کہ ہم سب ارکان نماز کے بجا لاوینگے لیکن رکوع نہیں کرینگے اس لیے کہ یہ  
 فعل نہایت عار و شگ کا سبب کہے آئے آدم باوجود قہر کی رستی کے جانور و کنی طبع اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا کر کے  
 اونٹنا ہووے تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَيْسَ فِيْهِ زُكُوعٌ** اسوے کے  
 دین کے تحقیق انسانیت کے معنی میں ہی اور انسانیت ہی بات کو چاہتی ہی کہ اپنے خاندان کے حکموں کو  
 لینے امر و نہی کو خوشی اور رغبت سے قبول کر لیں و اس بوج اوٹھانیکے لیے اپنے پیٹھ کو ٹیڑھا کر دیوے  
 اس لیے کہ عرف عام میں تعظیم اور سلام کے مقام پر اپنے پیٹھ کو ٹیڑھا کر دیتے ہیں گویا اشارہ کرتے ہیں اس  
 بات کی طرف کہ تمہارا احسان کا بوج اپنی پیٹھ پر رکھا ہے حاصل کلام کا یہ کہ قیامت کے دن رکوع  
 و سجدہ کرنا تو ان کی بندگی اور نوازش کا فرد کچھ ہینگے تو یاد کرینگے کہ ہکو یہی دنیا میں آسان کام کا حکم  
 و تہا جس کے سبب یہ نوازشیں اور سرفرازیان ہوئی ہیں لیکن ہم نے نصیحت کرنا لوگوں کا کہنا مانا  
 ایسے چین و آرام کو اپنے ہاتھ سے مفت کہو یا ویسے **خُذْ عِزِّيْ** **وَبَلِّغْ رِسَالَتِيْ**  
**مُكَلِّدِينَ** ہر خرابی ہی اوسلن منکر و نکو جو اپنی اولیٰ سمجھ پر اوسلن اوتوس کرینگے اور ہاتھ  
 نکلے کہ ہم نے کیسی چیز کے مکر فیسی عیدہ چیر اپنے ہاتھ سے کہو دی اور جب پیٹھ کا فراسطہ کے  
 رہی ہیں کہ ایسے آسان حکم کو لینے رکوع کو بجا نہیں لاتے ہیں تو فیائی **خُذْ عِزِّيْ**  
**بِأَيِّ حَدَائِثٍ بَعَثَ لَكَ الْيَوْمَ** پس کس بات پر بعد قرآن کے ایمان لاوینگے **فَتَرَى**  
**أَسْمَاءَ وَهِيَ مُخْطَلَةٌ بِرُءُوسِ قَوْمٍ** اس بات پر بعد اسکے یقین لاوینگے **فَتَرَى**  
**أَسْمَاءَ وَهِيَ مُخْطَلَةٌ بِرُءُوسِ قَوْمٍ** اس بات پر بعد اسکے ایمان  
 نیکے اور کس کس تکلیف الہی کو قبول کرینگے اس لیے کہ یہ ذرہ سی بات اتنے ہونہیں سکتی ہی پس یہ  
 رجا نور کی طرح ہے کہ اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا نہیں کرتا ہے پھر دوسرے بوج لاوینگے امید اس سے مجال ہے  
 جیسے مفسرین نے کہا کہ بعدہ کی ضمیر قرآن کی طرف پھرتی ہی اگر اسکا مذکور اوپر نہیں ہی لیکن

۲  
 بیچے  
 جانے  
 اور دھوکہ  
 اور رکوع  
 کرنا  
 رکوع  
 ۱۲



سیطرہ کا شبہ باقی نہ رہا لیکن باوجود اہل حق تو اس کے شبہ بنی آدم کا ہرگز وقوع نہیں ہوا لیکن تو بالکل سکا انکار کر  
 کرتے ہیں کہ قیامت کا وجود ہی نہیں لیکن کہتے ہیں کہ خیالی ہے لیکن کہتے ہیں حسی ہے لیکن ظاہر میں  
 ہوگی بعضی معاد لیکن آخر تک جیسا تنازعہ پر منحصر کرتے ہیں کہ ایک مراد اسکی روح اور بدینہ الکی جسکو  
 ہر خود آواگون کہتے ہیں اور اسی عالم دنیا کو جزاء و سزا کی جانتے ہیں حاصل کلام کا یہ کہ باوجود ایسے  
 بیان و دھج کے جو اختلاف اس مسئلہ میں ہے اور میں کم ہے اور یہی اختلاف انکار و شک کا سبب پڑا ہے  
 اکثر و بیشتر طریقہ اور ثنائی ایمانی یہ ہے کہ جیسا کہ بات مشکل کلمہ سننے کے لیے حقیقت اسکی عقل میں نہیں  
 آتے ہے اور بنیاد و علماء کے واسطے سے سن چکا ہے تو بجز دینے کے اور پھر ایمان لاؤ اور اسے مان لیوے  
 اسکا نام ایمان اجمالی ہے کہ ہمیشہ کی نیکی جتنی کا سبب اور موجب نجات کا ہے اور زیادہ کہوج و تلاش  
 کرنے والا ایمان اجمالی مطلب صلی ہے ماہر سے دے بیٹھے گا اور خرابی میں پڑیگا اور کچھ حاصل نہ کیا نہ ہوگا  
 اور اس کلام کے مضامین سے ظاہر ہوا کہ اس مسئلہ میں جو پوچھنا یا پوچھنا بہت جاری ہی اور محض بیانیہ  
 اور مضمر ہے تو اس دریافت بیانیہ پر غصہ فرماتے ہیں کہ **کَلَّا بَلْ عِزِّزْنٰی** **کَلَّا سَيَعْلَمُونَ**  
**کَلَّا سَيَعْلَمُونَ** نہ نہ جان لیگے پھر کہتا ہوں نہ نہ جان لیگے **فَاقْتَرِ** یوں نہیں اب جان لیگے  
 پھر یہی یوں نہیں اب جان لیگے **مَوْفَقِیْر** **کَلَّا** یعنی ایسا کرنا سچا ہے اور زیادہ جستجو کرنا  
 ان چیزوں میں کرنی مناسب نہیں ایسے کہ ایسی چیزوں کا ایمان اجمالی میں بڑا دخل پڑتا ہے **سَيَعْلَمُونَ**  
 سو قریب ہے کہ کیفیت جزاء و آخرت کو طرح سے جان لیگے کہ کچھ شک و شبہ باقی نہ رہے گا **کَلَّا** پھر کہہ دیجئے  
 میں کہ ایسا کرنا چاہیے نزدیک ہے کہ جان لیگے اور تکرار اس کلام کی زبرد تو بیخ اور ناکید کے لیے ہے  
 کو یا ایسی بڑے کام سے بار بار منع فرماتے ہیں اس کے معلوم کرنے کے زمانہ کو بہت قریب بتاتے ہیں  
 ایسے کہ جو چیزیں انبوالی ہے وہ قریب ہی ہے اور بعض مفسران نے اول بار **سَيَعْلَمُونَ** کو عالم برزخ  
 کے معلوم کرنے پر حمل کیا ہے اور دوسرے **کَلَّا سَيَعْلَمُونَ** کو قیامت کے معلوم کرنے پر حمل کیا ہے کہ  
 وہاں جزاء و سزا حقیقی ہوگی اور جب ان سوالات بے فائدہ کی توبیخ و تنبیہ سے فرغت پائی تو اب  
 ہر مقام تقریری کے طور پر پوچھا جاتا ہے اور اقرار کروایا جاتا ہے اور وہ سب نوخیزین ہیں کہ عوام  
 ہی جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہیں سو جو ایسی چیز دیکھنے بنانے پر قادر ہی وہ قیامت کو مد  
 تین زندہ کر جزاء و سزا دینے پر تیار ہے اور جدائی ہی کر دگا مسلمان و کافر میں خیانت فرماتے ہیں  
**اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ** **اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ** **اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ** **اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ**  
 کیا نہیں کیا ہے ہمنے زمین کو ایک فرش اور نہیں کیا ہے ہمنے پہاڑ و کونو مین اور پیدا کیا ہے کونو ناؤ  
**فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ** **فَاقْتَرِ**  
**اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ** **اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ** **اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ** **اَلَمْ تَجْعَلْ لَّادْرَیْ عِزِّیْ**  
 کیا کر داور جیتے اور مرے تمہارے پھر اوکی جگہ وہی ہی اور بات میں نیک و بد اور مسلمان اور  
 کافر شریک ہیں کسی طرح جدائی نہیں رکھتے اور قیامت کے دن نیکوں کی جگہ بہشت ہوگی اور







کمال نشوونما کی سبب سے اور جگہ پر پیدا ہو جاوے گا اور لذت اور میوہ دینا دانی درختوں کا کسی منقطع ہونے کا اور  
 بد فیکے عمل اور اعتقاد اور برے اخلاق مانند وہوٹیکے اور پھن گئے اور ان کا رے برسا دینگے اور ان کے جسم کو جلا کر  
 جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَوَيْلٌ مِّنَ الْجِبَالِ الَّتِي هِيَ كَأَمْكِنٍ زُرُّوا لَهَا وَخَلَّيَهَا فَكَاكِبٌ**  
 اور زقوم اور اور درخت خاردار اور بد مزہ اور بری شکل کے پیدا ہونے کا سبب ہوگا تو امتیاز اور جدائی  
 و دونوں فرقوں کی گزیریں خوب طرح حاصل ہوگی تو معلوم ہو کہ یوم الفصل نمایین نہیں ہو سکتا ہے بلکہ  
 کہ بیان منفعت وغیرہ میں شریک ہیں دونوں آخرت میں خوب جدائی ہوگی جیسے فرمایا **إِنَّ**  
**يَوْمَ الْفَصْلِ** **الْحَقُّ عَزِيزٌ** **إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا** تحقیق دن  
 فیصلہ کا ہے ایک وقت معین **فَلَمَّا** **بَنِيَّانِ** فیصلے کا ہے ایک وقت نہیں **مَوَاقِفُ**  
**نَفْسٍ** **إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ** یعنی البتہ جدائی کا دن اور نیکو کا بدوں کے امتیاز اور فرق کرنا کا دن  
 آپس میں نیکوں کے مرتبے علیہ کے دے نیکا اور بدوں کے مرتبے ایک دوسرے علیہ کے دے نیکا دن **كَانَ مِيقَاتًا**  
 ہے ایک وقت نہیں بلکہ ایک کہ اس کے لیے صحیح نہیں ہو سکتا اور دنیا میں کافر و فاجر کی جلدی کر نیسا و سو تک  
 لائیں جلدی نہیں کرتے ہیں روزہ آدیاں **لَمَّا** **بَنِيَّانِ** **عَزِيزٌ** **يَوْمَ الْفَصْلِ**  
**فِي الصُّورِ** فتاوتوں اقوا جگہ **إِنَّ** **يَوْمَ الْفَصْلِ** **كَانَ مِيقَاتًا** اور دن کے پون کا جاوے گا صور میں پس او کے گروہ گروہ ہو کر  
**فَلَمَّا** **بَنِيَّانِ** **عَزِيزٌ** **يَوْمَ الْفَصْلِ** **كَانَ مِيقَاتًا** **يَوْمَ الْفَصْلِ** **كَانَ مِيقَاتًا** **يَوْمَ الْفَصْلِ**  
 یعنی جدان پون کا جاوے صور اور یہاں مراد دوسری بار کا صور ہو سکتا ہے کہ اس کی قیامت کی  
 کی شرم ہے اور اس ہوکنے کے سبب روحیں ہر انسان کی اپنے اپنے بدنوں سے ملکر ہر نہایت لا علمی  
 علیہ اور ہنگام اور فرشتے توڑک کی طرح آگ ہوکنے علیہ علیہ جتنے کرونگے جیسے ہو و رضای اور  
 مجاہد اور ہنود اور ان کے سوا کے صفین جدا جدا ہونگی اور مسلمانوں کی صف علیہ ہوگی پھر ہر ہر پیغمبر کی  
 مت علیہ اور ایک پیغمبر کی امت میں ہی ہر نہایت لا علمی اور اس طرح ہر عمل والا نیک ہو یا بد علیہ  
 ہوگا جیسے نمازی علیہ اور روزیدہ علیہ اور حرام کار علیہ اور چوٹے علیہ اور شرابی علیہ اور سبط  
 ہر خلق والا علیہ ہوگا جیسے شکریہ اور بد خلق علیہ اور رحم دل اور محبت والے علیہ اور شکر کرنے والے  
 علیہ اور متوکل علیہ ہر رونا کر نیوالے علیہ کہہ رکے جائینگے بڑے لشکر کے رساون اور لپٹوں کے مانند  
 کہ پہلے میروں کے سبب پہچانے جاتے ہیں کہ یہ لشکر فلاں امیر کا ہے ہر سالہ داروں کو کہ یہ سالہ فلاں  
 رسالہ رکا ہے اور یہ فلاں نجدار کے ساتھ کہ میں پیر فرشتے ان بدوں کو اسی اہتمام سے حشر کے میدان  
 ایجا ئینگے فتاوتوں **إِنَّ** **يَوْمَ الْفَصْلِ** **كَانَ مِيقَاتًا** **يَوْمَ الْفَصْلِ** **كَانَ مِيقَاتًا** **يَوْمَ الْفَصْلِ**  
 ہٹنے نہ پاوینگے اور ان منوں کو بہت آیتوں اور حدیثوں میں بنایا فرمایا ہے ایک آیت اور دوسری  
 یہ ہے **وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ هُمْ كَمَا يَسْخَرُونَ مِنَ الرَّسُولِ إِذْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ**  
**كُلُّ أُمَّةٍ وَجُوعًا مِّنْ يَّكُودٍ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** اور ان کے سوا بہت سی آیتیں ہیں کہ ان کو  
 انکر کر نیسا کلام پرہ جائیگا اور بعضے صحیح حدیثوں میں نشانی ہر قوم یعنی گروہ پر بیان فرمائی ہے

۱۔ کہ ہونے کا سبب سے  
 ۲۔ کہ چاروں طرف سے  
 ۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۲۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۳۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۴۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۵۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۶۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۷۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۸۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۱۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۲۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۳۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۴۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۵۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۶۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۷۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۸۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۹۹۔ کہ ایک ہی جگہ سے  
 ۱۰۰۔ کہ ایک ہی جگہ سے

جیسے دنیا برون اور عہد کتب کی مقدر پر ایک نسا یعنی جہنم کا اسطر سے کہ جسے معاملے کے دنیا برون پر  
 جہنم اور چوٹی مقدر کے دنیا برون پر چوٹی جہنم مقدر کھڑا ہو گا لینے اور فیض کے لئے اور جہنم کے غنیمت کے  
 مال میں دنیا باری کی ہے اور اپنے سردار کی بے خبری سے کوئی چیز میلی ہے وہ چیز اس کی گردن پر لدی ہو  
 لاوینگے اگر اونٹ یا کما میں یا کبھی ہے تو وہ آواز کر گی اور اگر تھان یا کپڑا ہے تو ہر پر پر کے مانند اور گنا اور  
 شہید و بکھو خون بہا ہوا اوٹھا وینگے اور ان کے جنون میں سے مشک کی بواوگی اور دنیوالی عورتوں کا  
 کرنا گندک کا ہو گا اور بدن اس کا خارشیتو نکاسا اور بے احتیاج سوال کر نہوا لیکھا منہ زحمتی اور چلا ہوا ہو گا  
 علیٰ القیاس صحیح حدیثوں میں تلاش کر نیسے اس طرح کی نشانیاں بہت سی پائی جاتی ہیں اور شبلی نے  
 اپنی تفسیر میں مع مذک کے بیان کیا ہے اگرچہ نہ اس کی بہت معتبر نہیں ہے اور روایتیں اس کی قوی ہیں  
 میں وہ یہ ہے کہ ایک روز صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حج جو نکاحاں جو اس سوۃ میں گھر  
 پونچھا اپنے فرمایا کہ اس فرقہ اس امت سے جس جیتے ہو کر اونینگے ایک فرقہ بندرون کی شکل ہو گا  
 وہ جنہل خور ہونگے دوسرا فرقہ سنور کی شکل ہو گا وہ حرام خور اور رشوت لینے والے ہونگے تیسرا فرقہ  
 اونڈا لینے سے اور پانوا پر ہونگے اور فرشتے ان کو مہنت کے بل کہیں گے وہ ہمارے ہونگے چوتھا  
 فرقہ اندھے ہونگے وہ قاصی اور مفتی ہونگے کہ ناحق حکم کرتے تھے اور جو فتویٰ دیتے تھے پانچوں  
 فرقہ کو گے ہرے ہونگے وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنے عبادت پر گہندا کرتے ہیں اور اپنے برابر دوسرے  
 بہنیں جانتے اور چٹا فرقہ زبانیں اپنی جبا وینگے اور زبانیں ان کی منہ سے نکل کر ان کی چہاتیوں پر  
 پڑی ہونگی اور زرد بانی اور سیپ ان کی منہ سے بہتے ہوگی کہ سب محشر والے ان کی دیکھنے سے کہتے  
 کریں گے یہ لوگ عالم اور شائع ہونگے کہ ان کے عمل ان کے قول کے مخالف ہونگے کہیں گے کچھ اور کچھ  
 کچھ سا تو ان فرقہ ہاتھ پاؤں گئے ہونگے وہ وہ لوگ ہیں کہ جو جانور کو ایذا دیتے ہیں اور سہا کر  
 ربح آہوشان فرقہ آگ کی سویو پر کہیں گے ہونگے وہ وہ لوگ ہونگے کہ لوگوں کے بہید ظالم حاکم کو ظاہر کر  
 ایذا رسانی کرتے ہیں تو ان فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ جنکی بد بوم و رشر ہی ہوئی کی بد بوم سے زیادہ  
 ہونگی اور سب محشر والوں کو اس بد بوم کو ایذا پہنچے گی وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنی شہوتوں اور دنیا کے مزو  
 گرفتار ہوتے ہونگے اور اپنے مال سے اللہ کا حق نہ دیا ہو گا اور وہ مال اپنے جی کے خواہشوں میں خرچ  
 ہو گا وٹوان فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ گندک کرتے پیراں تک اور ان کے بد فویر چیکے ہو ہونگے یہ لوگ  
 بکیر و غور کر نیوے ہونگے یہ سب بد بخت اور گنہگار اس امت کے ہیں لیکن ایما تدار اور نیکی جنت سو  
 بعضے اوچین سے چودین زات کے چاند کے مانند اور بعضے آسمان کے اور تیار و تھے مانند جیتے ہونگے اور  
 بعضے اور کے منبر و منبر پیٹے ہونگے اور بعضے جڑا کر سیو پر اور بعضے مشک کے ٹیلو پر و علی القیاس اور  
 اشتیاء کی دس قسموں میں سے جو دل جنیل خور کا حال بیان کیا جنیل خوری ہی بہت جبری بلا ہے  
 منقول ہے کہ ایک شخص غلام بیجا اور مول لینے والی سے کہہ دیا کہ میں کچھ عیب نہیں ہے سوا  
 جنیل خوری کے پس مول لینے والی نے کہا کہ کچھ مضایقہ نہیں ہے اور اس کو لیلیا میں خنڈر و نک

پہلے عالم  
 بہت ہر گنا  
 اور ایذا زیادہ ہو  
 لیکن  
 تفسیر دوم دنیا میں  
 اس کے جنیل و بکیر  
 کو توفیق دے  
 اسے فائز  
 یعنی غفلت  
 شہوتوں پر ہونے  
 مانند باریک  
 و قنداری  
 اور تاملاری  
 وغیرہ میں  
 ۱۲



سو آدھ گز دیکھا اور اس کے دیکھنے کے خوف کے اور کوئی رنج واذیت نہ پہنچ سکی بعضے اور میں سے  
 بجلی کی طرح تڑپ کر اس بل سے پار ہو کر بہشت میں پہنچنے لگے اور بعضے اندھ سیکی طرح اور بعضے دھڑکے ہوئے  
 طرح اور علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ ادنیٰ سے ادنیٰ مسلمان کہ بہشت لگن ہوئیں آلودہ ہو گا کرتے پڑے ست  
 ہزار برس میں اس بل سے پار ہو گا اور حضرت فضیل بن عیاض رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سات  
 بل صراط کی تین ہزار برس کی راہ ہے نال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے ہزار برس چڑاؤ  
 اور ہزار برس اتارا اور ہزار برابر کی راہ ہے یہ سب لیا نثار و نھا حال ہے اور کا فردوز کے موکلوں کے  
 ماہتہ میں گرفتار ہو کے دوزخ میں ڈالے جاویں گے کہ بتین الخ رنگی اور سی دوزخ میں بے شمار قرون اور  
 ہلال ہجری سے منقول ہے کہ ادھون نے حضرت علیٰ کرم اللہ وجہہ سے حقبہ کے مننے پوچھے اپنے  
 فرمایا کہ حقبہ تتر ہزار برس کا ہو گا اور برس باران میں نے کا اور مہینا میں نکا اور ایک ایک دن دنیا کے  
 برس برابر اور یہاں مراد بیماریا مدت ہے اور بعضے نادان اس آیت میں فہم کی غلطی سے کہتے ہیں  
 کہ اس آیت سے سمجھ لیں کہ ہجری میں ہی جی جاتی ہے جبکہ اور آیتوں سے معلوم ہوتا ہے اور حال یہ ہے کہ اگر  
 آیت میں احباب کی تعین نہیں فرمائی ہے تاکہ عذاب کا منقطع ہونا معلوم ہو بلکہ کثرت سے یہی سمجھا  
 جاتا ہے کہ احباب اٹھتا ہزار برس اور ان نادانوں کو یہ شبہ ہو کہ جو حقبہ کی مدت معین ہے تو حجاب بھی  
 اٹھیرے اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ ایک حقبہ کی مدت کا معلوم ہونا حجاب کی مدت معلوم ہونے کا  
 سبب نہیں ہو سکتا ہے اور بعضے مفسرین نے لکھا ہے کہ اس آیت میں دوزخ ہونے کے دوزخ میں  
 اٹھیر نیکی مدت کا بیان کرنا منظور نہیں ہے بلکہ یہ منظور ہے کہ دوزخ ہونے کی اٹھیر نیکی مدت دوزخ میں  
 حقبہ ہونے کا اندازہ کیا جاوے نہ قرون اور برسوں اور مہینوں اور دنوں اور ساعتوں سے اس لیے کہ اگر مدت  
 کسی چیز کی کم ہوتی ہے تو ساعتوں سے گنتے ہیں اور اس سے زیادہ ہو تو دنوں سے اور اس سے بھی زیادہ  
 ہو تو مہینوں سے اور اس سے زیادہ ہو تو برسوں سے اور اس سے زیادہ ہو تو قرون سے گنتے ہیں اور  
 جو شمار میں نہ آوی تو حقبہ ہونے بولتے ہیں جسطرح تھوڑی مال کو پیوں سے شمار کرتے اور جو کچھ زیادہ  
 ہو تو بخون اور دھونے اور جو اس سے بھی زیادہ ہو تو سینکڑوں سے اور اس سے بھی زیادہ ہو تو ہزاروں  
 اور جو شمار میں نہ آسکا ہو تو لاکھوں اور کروڑوں کے تعبیر کرتے ہیں اور قراء ایک بڑے عالم میں وہ  
 کہتے ہیں کہ لفظ حجاب اس صفت کے ساتھ موصوف ہوا کرتا ہے یعنی لایں و قون کے  
**عزیز ریح بحر لایں و قون فیہ کارد اور اشراۃ الاحیاء و غشاۃ جوار و فاقا**  
 بہنیں چکھیں کے اوس میں خشکی کو اور نہ کوئی پینے کی چیز مگر گرم پانی اور زرد آب جزائیے جاویں گے  
 جزا و موافق **فتۃ** نہ چکھیں وہاں فراہندک کا اور نہ کچھ پینا مگر گرم پانی اور ہتی پیپ  
 بدلا ہے پورا **موۃ** **تفسیر** لایں و قون کے یعنی وہاں کچھ مزہ ہندک نہ چکھیں گے  
 اور نہ کچھ پینے کو لیکر کچھ ہی سرد ہوا سے باہر کے بدن کو اور سردی سے اندر کے بدن کو تو ہر قسم سے  
 تخفیف اس جلنے کی عذاب سے حاصل ہو جائے کہ دنیا میں تپ والی کو ایسی چیزوں سے تخفیف ہوں

نہ گز دوزخ میں  
 ہجرت نہایت  
 جانا اس کے  
 صاحب رہ  
 یہی غلام  
 نقل کیست  
 حقبہ ہزار  
 کہ ایک  
 اور حضرت  
 خدا کی  
 کہ مراد اس  
 اور متعلق  
 مفسرین  
 کہ شیخ  
 شیکم الاف  
 حقبہ دوزخ  
 ریح بحر  
 اوس میں  
 پینے کی



النبا

تو گویا یون ارشاد ہوا کہ اتنی مدت دراز میں سرور کی نام سے واقف نہ ہونگے بعد اوسکی زہریر کے طبقہ میں  
 مجاویگ اور سرور کے عذاب میں گرفتار کرینگے یہاں تک کہ سرور کی زیادتی سے اونکے پٹیلے اور لگین جسم جاوے  
 بہر دوزخ کی آگ میں ڈالینگے اور جتنی مدت کا اوپر ذکر ہوا اوسکو وسیطہ حلاوت کی وسیطہ ابدال آباد و دوزخ میں  
 رہینگے کہیں گرمی میں کہیں سردی میں اور جسم گرم بانی کہوتا کہ آنتوں کو کاٹ کر مقتد کی راہ سے نکال دیا  
 اور اندر کی گرمی کو دوسری چوگنی کر دیگا تحیف کا کیا ذکر ہے اور عشاق زرد آب اور پپ لہو جو دوزخ کو  
 اعضا و روضہ سے بہرہ گر ہے میں جمع ہوگا اور دوزخی پیاس کی بہت بیقاری سے اوسکو بانی سمجھ کر  
 بی جاوینگے اور وہ اوسکے اندر کو ایسا خراب کر دیگا کہ اوسکا نہر تمام بدینیں پھیل جاوے گا اور اگر دوزخ  
 کے دوزخ میں ہمیشہ رہنے کی مدت سن کر لیکو یہ بہ شبہ گذرے کہ مقابل میں کفر و گناہوں اوس عمر قلیل  
 کہ نسبت دہائیکے قلیل ہی ہی ہمیشہ دوزخ میں رکھنا بے انصافی ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ یہ عذاب  
 غلط فہمی ہے بلکہ تجویز کرنا عذاب ہمیشہ کا اوسکے لئے عین انصاف ہی اور اس عذاب میں جزا نہ ملے  
 جاوینگے مگر جزا یعنی بدلہ پورا اور موافق اوسکی علموں کے زیادہ اوس کے لیے کہ بعد امل غور کرینگے معلوم  
 ہوتا کہ اوسکے عمل ہی ابدی اور غیر متناہی تھے اس لیے کہ **النفس الحرة عذری** کا لفظ  
**لا یرجون حسابا** و **لا یؤا بنینا** کا لفظ **حقیق** وہ توقع نہیں کہتے تھے حساب کی اور  
 چٹکاتے آیتیں ہماری جھوٹ جا کر **فتنے** وہ تھے توقع نہ کہتے حساب کی اور چٹکاتے  
 ہماری آیتیں مگر اگر **موہ نفسیر** **النفس الحرة** وہ ہرگز حساب کی توقع نہ کہتے تھے اور  
 ہماری آیتوں کو چٹکاتے تھے اور یہ دونوں کام روح کے ہیں اور روح ابدی ہے یعنی ہمیشہ رہینگے تو  
 عذاب ہی اوسکو بے ابدی چاہیے اور اگر کسی خاطر میں یہ شبہ گذرے کہ گناہ کی محبت اور آیتوں کا انکار  
 اور اور روح کے برے عمل ہر طرے سے کہ ہر کسی پر ظاہر ہوتے پھر اوسکے بدلہ میں ہر طرے کا عذاب کرنا  
 ظاہر میں کہاں سے درست ہوگا اور جب تک گناہ ظاہر میں ثابت نہ ہو تو اوپر سوا خدہ اور پکڑت  
 نہیں ہوتا اور جو عمل افکار و گونے سامنے ظاہر ہوتے تھے عمل بد ان کے تھے کہ سبب جدا ہوا روح  
 کے بدن سے موقوف ہوئے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ برائی کا حال حاکم کو معلوم ہونا ضروری  
 کیونکہ معلوم ہوا ہوا اور اوسکے اعمال روح کے خدا کا خوب جانتا ہے بلکہ اوسکے خفیہ نویسیں بھی کام  
 لے ہی لکھ رہے ہیں اور قول و فعل اوسکی ہی اوسے دلالت کرتے ہیں و **کل شیء عذری**  
**وکل شیء حصینہ** کہنا **قل و فانی** کہ **لا عذابا** اور ہر چیز کو ضبط کیا ہے جسے بطریق لکھنے کے لکھیں  
 زیادہ مذہب کے ہم ملو مگر عذاب **فتنے** اور ہر چیز میں گن رہی ہے لکھ کر اب چکھو کہ ہم سب  
 مجاویگے تمیر مگر مار **موہ نفسیر** و **کل شیء** الخ اور ہر چیز بدن اور روح کے علموں سے اور  
 وہ قول و فعل کے اوپر دلالت کرتے تھے اوسکو گن رکھا ہے اور جسے فقط اپنی گنتی پر اعتبار نہ کیا  
 بلکہ لکھ کر قیامت کے کارکنوں کو ہر وقت یاد میں اور عمل غیر متناہی کی جزا ہی غیر متناہی چاہیے  
 خدا و قوا الخ اب چکھو کہ ہم نہ پڑھتے جاوینگے تمیر مگر مار و عذاب کرنا بخلاف ایماندار کہ ہر روئے

عذاب  
 غلط فہمی  
 تجویز کرنا  
 عذاب  
 بدلہ  
 پورا  
 اور  
 موافق  
 اوسکی  
 علموں  
 کے  
 زیادہ  
 اوس  
 کے  
 لیے  
 کہ  
 بعد  
 امل  
 غور  
 کرینگے  
 معلوم  
 ہوتا  
 کہ  
 اوسکے  
 عمل  
 ہی  
 ابدی  
 اور  
 غیر  
 متناہی  
 تھے  
 اس  
 لیے  
 کہ  
**النفس  
 الحرة  
 عذری**  
**لا یرجون  
 حسابا**  
**و لا یؤا  
 بنینا**  
 کا  
 لفظ  
**حقیق**  
 وہ  
 توقع  
 نہیں  
 کہتے  
 تھے  
 حساب  
 کی  
 اور  
 چٹکاتے  
 آیتیں  
 ہماری  
 جھوٹ  
 جا  
 کر  
**فتنے**  
 وہ  
 تھے  
 توقع  
 نہ  
 کہتے  
 حساب  
 کی  
 اور  
 چٹکاتے  
 ہماری  
 آیتیں  
 مگر  
 اگر  
**موہ  
 نفسیر**  
**النفس  
 الحرة**  
 وہ  
 ہرگز  
 حساب  
 کی  
 توقع  
 نہ  
 کہتے  
 تھے  
 اور  
 ہماری  
 آیتوں  
 کو  
 چٹکاتے  
 تھے  
 اور  
 یہ  
 دونوں  
 کام  
 روح  
 کے  
 ہیں  
 اور  
 روح  
 ابدی  
 ہے  
 یعنی  
 ہمیشہ  
 رہینگے  
 تو  
 عذاب  
 ہی  
 اوسکو  
 بے  
 ابدی  
 چاہیے  
 اور  
 اگر  
 کسی  
 خاطر  
 میں  
 یہ  
 شبہ  
 گذرے  
 کہ  
 گناہ  
 کی  
 محبت  
 اور  
 آیتوں  
 کا  
 انکار  
 اور  
 اور  
 روح  
 کے  
 برے  
 عمل  
 ہر  
 طرے  
 سے  
 کہ  
 ہر  
 کسی  
 پر  
 ظاہر  
 ہوتے  
 پھر  
 اوسکے  
 بدلہ  
 میں  
 ہر  
 طرے  
 کا  
 عذاب  
 کرنا  
 ظاہر  
 میں  
 کہاں  
 سے  
 درست  
 ہوگا  
 اور  
 جب  
 تک  
 گناہ  
 ظاہر  
 میں  
 ثابت  
 نہ  
 ہو  
 تو  
 اوپر  
 سوا  
 خدہ  
 اور  
 پکڑت  
 نہیں  
 ہوتا  
 اور  
 جو  
 عمل  
 افکار  
 و  
 گونے  
 سامنے  
 ظاہر  
 ہوتے  
 تھے  
 عمل  
 بد  
 ان  
 کے  
 تھے  
 کہ  
 سبب  
 جدا  
 ہوا  
 روح  
 کے  
 بدن  
 سے  
 موقوف  
 ہوئے  
 اس  
 شبہ  
 کا  
 جواب  
 یہ  
 ہے  
 کہ  
 برائی  
 کا  
 حال  
 حاکم  
 کو  
 معلوم  
 ہونا  
 ضروری  
 کیونکہ  
 معلوم  
 ہوا  
 ہوا  
 اور  
 اوسکے  
 اعمال  
 روح  
 کے  
 خدا  
 کا  
 خوب  
 جانتا  
 ہے  
 بلکہ  
 اوسکے  
 خفیہ  
 نویسیں  
 بھی  
 کام  
 لے  
 ہی  
 لکھ  
 رہے  
 ہیں  
 اور  
 قول  
 و  
 فعل  
 اوسکی  
 ہی  
 اوسے  
 دلالت  
 کرتے  
 ہیں  
 و **کل شیء عذری**  
**وکل شیء حصینہ**  
 کہنا **قل و فانی**  
 کہ **لا عذابا**  
 اور ہر چیز کو ضبط کیا ہے جسے بطریق لکھنے کے لکھیں  
 زیادہ مذہب کے ہم ملو مگر عذاب **فتنے** اور ہر چیز میں گن رہی ہے لکھ کر اب چکھو کہ ہم سب  
 مجاویگے تمیر مگر مار **موہ نفسیر** و **کل شیء** الخ اور ہر چیز بدن اور روح کے علموں سے اور  
 وہ قول و فعل کے اوپر دلالت کرتے تھے اوسکو گن رکھا ہے اور جسے فقط اپنی گنتی پر اعتبار نہ کیا  
 بلکہ لکھ کر قیامت کے کارکنوں کو ہر وقت یاد میں اور عمل غیر متناہی کی جزا ہی غیر متناہی چاہیے  
 خدا و قوا الخ اب چکھو کہ ہم نہ پڑھتے جاوینگے تمیر مگر مار و عذاب کرنا بخلاف ایماندار کہ ہر روئے



کمال سی عمر میں ہوتا ہے اور اسکی بعد لفظ شروع ہوتا ہے اور جہاتیاں جتنے اور دو دلائل کے سبب  
 نرم ہو جاتی ہیں اور زمانہ فرج کہ نہایت تر ہے اسوقت میں خشکی کہ لبتی ال پر ہو جاتا ہے اور یہ  
 لبتی ال اور خوش تختی اور سادہ بین اور ناسمجہ ہونا کہ مشق تو نہیں مرغوب ہے اس عمر میں بہت ہوتا ہے  
 بخلاف مردوں کی کہ کامل ہونا عقل کا اور ہر کام میں آزموہ کا ہونا مرد و عین بہتر اور پسندیدہ ہو مانند  
 میوہ کی کہ بچا ہوا بہتر ہوتا ہے کچے سے اور عورتیں مانند اسسج کی ہیں کہ کچا اور سکا بہتر اور مزیدار  
 ہوتا ہے پس کیسے جیسے کہیر اکل ٹی و کانسگا اور پالی شراب کہ دھکا گاہ پھرے چمکتے ہوئے ایک پر  
 ایک لے گئے اور دماق کے لفظ سے عرب کہ سہ حال کے موافق دونوں باتیں سمجھ جاتی ہیں ہر ہر ہونا  
 اوپے دہلے دینا اور پر ہر گار و نکو شراب پلائی خوشی اور مرض کی زیادتی کیونکہ ہوگی ایسی کہ شراب پنی سے  
 ایسی بیکردی اور خوشی اور نکو حاصل ہوگی کہ بے ناک و بیخیا ہو کے عورتوں سے مزیداریاں کر نیگے اور بخونگر  
 سیر کا لطف بخوبی پاؤ نیگے اور تمکین و وقار ان مزیداریوں کو کر نہیں کچھ نہ ہوگا جیسکہ دنیا میں محبت  
 الہی کی شراب سے مت ہوگی مقامات کی باغوشے پہل اور لذتیں حاصل کیں تہن لیکن دہانکے  
 شراب کوئی فساد کی بات اور کچھ برائی ہوگی جیسے دنیا کی شراب میں ہوتی جیسکہ حضرت عبداللہ  
 بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ بہشت کی چیزوں کے نام دنیا کی چیزوں کی مانند ہوں گے اور حقیقتیں  
 مختلف ہوں گی اسلئے کہ دنیا کی چیزیں مواد عنصریہ کہ شیفہ سے بنے ہیں اور دہانکی چیزیں سما الہی اور حائل  
 قدسیہ کی تخلیقات کی تاثیر سے جیسکہ شاعر نے کیا خوب کہا ہے ہر مرتبہ از وجود حکمی ارد کہ فرق  
 مراتب نکنی زندگیتی پس بہشت میں شراب کی مجلس ایسے برائیوں پاک ہوگی کہ لایتمون الہم عوونکم  
 لا یکنتم من فیہا کواکب ان کان باہ نہ سینگ دہان بات یہودہ اور نہ جہلانہ نہ سینگ کے دہان بیکہ اور نہ کرانا  
 ۛ **مَوَہ لَقْنَسِی** ۛ یعنی اس شراب کے پینے میں نہ سینگے یہودہ بات اور نہ جہوٹ  
 تو کالی اور لڑائی اور نہ بیان و بک بک بیفائدہ کا کیا ذکر ہے بطرح اونکی مجالیں دہان میں ہٹے باہی  
 اور عیب گیر و غیر ہائلی باتوں سے خالی ہتی اس طرح بہشت میں ہی ہوں گے اور یہ نعمتیں اور لذتیں  
 کہ انکو دہان ملیں گی اسطور پر نہیں ہیں کہ اس عالم کے آب و ہوا کی تقاضے سے ہوں جیسکہ دنیا میں لایتمون  
 اختلاف سے سری اور گرمی اور مخط اور لڑائی ہوا کرتی ہے بلکہ یہ چیزیں انکو ملیں گے جو آئمہ و رسالت الہ  
 ۛ **عَزِزِی** ۛ جز آئمہ و رسالت عطا آحسا با قبلہ دیگیا عطا کیا گیا تیرے پروردگار کی طرف سے  
 ۛ **فَلِہ** ۛ بدلہ ہے تیرے رجا و احسان سے ۛ **مَوَہ لَقْنَسِی** ۛ بدلہ تیرے پروردگار  
 کی طرف سے کہ کامل ہے اور کامل جو دیگا پورا ہی کیا اور اگر کیے ولین یہ خیال گذرے کہ بدلہ میں جو چیز کا  
 لحاظ ہوتا ہے ایک تو مرتبہ دینی و الیکادوسرے قدر اس کام کی جسکو عوین یہ دیتا ہے اور یہاں  
 ہر چند کہ بدلہ دیتے والا نہایت اعلیٰ مرتبہ کا ہو لیکن انکے کام بیکہ اس قدر کامل نہیں ہیں اور کے  
 جو اہمین کہنیگے کہ یہ نعمتیں اور لذتیں حقیقت میں بدلہ نہیں بلکہ عطا آبخشن الغام ہے  
 لیکن وہ ابتدا نہیں بلکہ حسا با موافق اونکی عملوں کے دیا ہے نہ عمل کے اندازے پر مثلاً جیسے کسی

عمر میں خوشی اور ناسمجہ ہونا کہ مشق تو نہیں مرغوب ہے اس عمر میں بہت ہوتا ہے بخلاف مردوں کی کہ کامل ہونا عقل کا اور ہر کام میں آزموہ کا ہونا مرد و عین بہتر اور پسندیدہ ہو مانند میوہ کی کہ بچا ہوا بہتر ہوتا ہے کچے سے اور عورتیں مانند اسسج کی ہیں کہ کچا اور سکا بہتر اور مزیدار ہوتا ہے پس کیسے جیسے کہیر اکل ٹی و کانسگا اور پالی شراب کہ دھکا گاہ پھرے چمکتے ہوئے ایک پر ایک لے گئے اور دماق کے لفظ سے عرب کہ سہ حال کے موافق دونوں باتیں سمجھ جاتی ہیں ہر ہر ہونا اوپے دہلے دینا اور پر ہر گار و نکو شراب پلائی خوشی اور مرض کی زیادتی کیونکہ ہوگی ایسی کہ شراب پنی سے ایسی بیکردی اور خوشی اور نکو حاصل ہوگی کہ بے ناک و بیخیا ہو کے عورتوں سے مزیداریاں کر نیگے اور بخونگر سیر کا لطف بخوبی پاؤ نیگے اور تمکین و وقار ان مزیداریوں کو کر نہیں کچھ نہ ہوگا جیسکہ دنیا میں محبت الہی کی شراب سے مت ہوگی مقامات کی باغوشے پہل اور لذتیں حاصل کیں تہن لیکن دہانکے شراب کوئی فساد کی بات اور کچھ برائی ہوگی جیسے دنیا کی شراب میں ہوتی جیسکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ بہشت کی چیزوں کے نام دنیا کی چیزوں کی مانند ہوں گے اور حقیقتیں مختلف ہوں گی اسلئے کہ دنیا کی چیزیں مواد عنصریہ کہ شیفہ سے بنے ہیں اور دہانکی چیزیں سما الہی اور حائل قدسیہ کی تخلیقات کی تاثیر سے جیسکہ شاعر نے کیا خوب کہا ہے ہر مرتبہ از وجود حکمی ارد کہ فرق مراتب نکنی زندگیتی پس بہشت میں شراب کی مجلس ایسے برائیوں پاک ہوگی کہ لایتمون الہم عوونکم لا یکنتم من فیہا کواکب ان کان باہ نہ سینگ دہان بات یہودہ اور نہ جہلانہ نہ سینگ کے دہان بیکہ اور نہ کرانا ۛ مَوَہ لَقْنَسِی ۛ یعنی اس شراب کے پینے میں نہ سینگے یہودہ بات اور نہ جہوٹ تو کالی اور لڑائی اور نہ بیان و بک بک بیفائدہ کا کیا ذکر ہے بطرح اونکی مجالیں دہان میں ہٹے باہی اور عیب گیر و غیر ہائلی باتوں سے خالی ہتی اس طرح بہشت میں ہی ہوں گے اور یہ نعمتیں اور لذتیں کہ انکو دہان ملیں گی اسطور پر نہیں ہیں کہ اس عالم کے آب و ہوا کی تقاضے سے ہوں جیسکہ دنیا میں لایتمون اختلاف سے سری اور گرمی اور مخط اور لڑائی ہوا کرتی ہے بلکہ یہ چیزیں انکو ملیں گے جو آئمہ و رسالت الہ ۛ عَزِزِی ۛ جز آئمہ و رسالت عطا آحسا با قبلہ دیگیا عطا کیا گیا تیرے پروردگار کی طرف سے ۛ فَلِہ ۛ بدلہ ہے تیرے رجا و احسان سے ۛ مَوَہ لَقْنَسِی ۛ بدلہ تیرے پروردگار کی طرف سے کہ کامل ہے اور کامل جو دیگا پورا ہی کیا اور اگر کیے ولین یہ خیال گذرے کہ بدلہ میں جو چیز کا لحاظ ہوتا ہے ایک تو مرتبہ دینی و الیکادوسرے قدر اس کام کی جسکو عوین یہ دیتا ہے اور یہاں ہر چند کہ بدلہ دیتے والا نہایت اعلیٰ مرتبہ کا ہو لیکن انکے کام بیکہ اس قدر کامل نہیں ہیں اور کے جو اہمین کہنیگے کہ یہ نعمتیں اور لذتیں حقیقت میں بدلہ نہیں بلکہ عطا آبخشن الغام ہے لیکن وہ ابتدا نہیں بلکہ حسا با موافق اونکی عملوں کے دیا ہے نہ عمل کے اندازے پر مثلاً جیسے کسی



روح کے تعلق میں اور اور مخلوقات کی روحوں کے تعلق میں یہ ہے کہ تعلق پہلا دینی ہے اور دوسرا تعلق  
 دینی نہیں ہے۔ اسلئے دنیا میں ہی بعضے وقت اس تعلق کا ظاہر ہوتا ہے اور بہتر اور درخت  
 نیو سے کلام کرتے ہیں اور ان کی حکم پر کام کرتے ہیں اور ان کو سلام کرتے ہیں اور قیامت کے نزدیک  
 یہ تعلق ہی ہے۔ دینی کے ہوا بیگا اور یہی سبب ہے جو حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے نزدیک ایسے  
 عجائبات بہت پائے جائیں گے اور اور مفسرین نے روح کے تفسیر میں باتیں مختلف لکھی ہیں لیکن  
 حق بات یہ ہے جو اس جگہ مذکور ہوئی ہے **عزیزی** کہ لایزال کائنات کا امن اذن  
 کہ الرحمن وقال صوابا کلام نہیں کرینگے حاضران محشر مگر جب کو اذن دیا خدا تعالیٰ اور کہی ہوگی بات  
 درست یعنی کلمہ سلام **فتی** کہ کوئی نہیں بولتا مگر جب کو حکم دیا جس نے اور لولابات ٹھیک ہے  
**مو** کہ لایزال کائنات کا امن اذن سو وقت میں بات نہ کرینگے بلکہ دم نہ مانینگے اگرچہ وقت  
 شفاعت اور شہادت کا ہے اکامن اخ مگر جب کو پروا لگی دی رحمن خود حکم ہووے کہ فلا شخص کی  
 شفاعت کرو یا گوہر دو اور یہ حکم حمت کی تقاضے سے ہوگا اور اس شخص کے حق میں قال صوابا  
 اور کہینگا وہ شخص بات سچی اور خلاف قاعدیکی عرض نہ کرے گا مثلاً کافر اور بد عقیدہ کو واسطے شفاعت  
 نہ کرے گا بلکہ جو شخص ایمان کے سبب لائق بخشش کے ہوگا اور کسی گناہ کی بخشش طلب کرے گا  
 اور یہ طریقہ شجاعت میں احتیاط کرے گا کہ زیادہ نہ کہے گا اس واسطے کہ **ذالک الیوم الحق** **عزیزی**  
**ذالک الیوم الحق** **فتی** کہ وہ دن حق کا دن ہے جو کوئی چاہے بنا کر جو اپنے رب کو پائے ٹھکانا  
**مو** کہ تفسیر **ذالک** اخ وہ دن حق کا دن ہے جو ہر وہ دن کہی بات اوس دن میں  
 نجاوگی اور سرسبز ہووگی دنیا کی دنوں کی برعکس کہ یہاں سچ اور جو ہر وہ دن کہی بات اوس دن میں  
 ہے کچھ فرق نہیں ہے اور ان معنوں کا یہی احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ روز وہ ہے کہ جدائی اور تفرقہ  
 نیکوں اور بدوین اور امتیاز کرنا مسلمان اور کافر میں حق اوسد کھا ہے اور وہ دن اسی کام کے  
 قابل ہے نہ مانند دنیا کے دنوں کے کہ فتنہ و دغا اور برابری نیک و بد کی اور سرک ہونا فرماں بردار  
 اور گنہگار کا یہاں سب جاری ہے **فتی** کہ یہ دن حق کا دن ہے جو ہر وہ دن کہی بات اوس دن میں  
 کہ اوس دن انکو امتیاز و عزت و محبتوں میں حاصل ہوگا اور طرح طرح کے عذاب سے کرنا واپس  
 یے پروائی کی سبب حق تعالیٰ کی طرف سے اوس دن تیار ہوئے ہیں خلاصہ یہ کہ اور جو کہ اوس دن کا  
 اوس عذاب کی خلاصی میں کہ نافرمانوں کی نصیب ہوگا منحصر نہیں ہے بلکہ **انا انذرنا کما**  
**عزیزی** کہ **انا انذرنا کما** **فتی** کہ یہ دن حق کا دن ہے جو ہر وہ دن کہی بات اوس دن میں  
**فتی** کہ یہ دن حق کا دن ہے جو ہر وہ دن کہی بات اوس دن میں **لنفس** **لنفس** **لنفس**  
 اور یہی دن کہی زبان تکوین کا دن ہے کہ تم رجوع الی ہد میں قصور کرتے ہو اور اس کے حکم کی طاعت سے  
 سرکشی کرتے ہو اور یہ دن کہی زبان تکوین کا دن ہے کہ تم رجوع الی ہد میں قصور کرتے ہو اور اس کے حکم کی طاعت سے

کلمہ ہے کہ روح سے مراد جبرائیل  
 ہیں اور قبول بعض کے روح  
 ایک فرشتہ ہے عظیم الخلق  
 کہ وہ قیامت کے روز تھا کیا ہے  
 ہوگا اور اوزن فرشتہ اور صفین  
 ہوگی اور یہی کلمہ ہے صاحب جبرائیل  
 اور صاحب جبرائیل نے کہا ہے جبرائیل  
 یا جبرائیل صفاش کہ ہے  
 یعنی جو قابل صفاش کہ ہے  
 مسلمان اور یکے واسطے کہا اس  
 سے قولہ تعالیٰ وقال صوابا  
 حجابان قال لیسوع کہ  
 اولاً یوذن الامن فی الدین  
 فی اسرافۃ ۱۲ مدارک ۱۲  
 الامن اذن الرحمن فی الکلام  
 وقال صوابا من المؤمنین  
 والاکمہ کان یقولون امن  
 ۱۲ جالیہ ۱۲





اور اس سورۃ میں وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذٰلِكَ مَكْحَلٌ اور میت آتیوں میں مناسبت ہے پس میں اور انعامات  
 اسکا نام لیں رکھا کہ اسکے سر ہی پر لفظ انعامات مذکور ہے **عزیزی وغیرہ** **یسمی اللہ**  
**الرحمن الرحیم والشارع عرقاہ والنشیط لشطاہ والشیخ سبکاہ فالشیخ**  
**سبکاہ** فالسکد یثبات اقرامہ قسم ہے اس جماعت فرشتوں کی کہ کہنیتے ہیں ایک طرح کی  
 ارواح کو سختی سے اور قسم ہے اس جماعت فرشتوں کی کہ نکالتے ہیں ایک طرح کی روح کو بطریق بہت  
 کمزور قسم فرشتوں کی کہ پرتے ہیں یعنی ہوا میں پرینے کی ہر قسم اور فرشتوں کی سمیت کرتے ہیں یعنی  
 ایک دوسرے سمیت کرنا ہر قسم اور فرشتوں کی کہ تدبیر کرتے ہیں ہر کام کی جو کچھ کہا جاتا ہے اور  
 ہوتا ہے **فہ** قسم ہے کہ سب لانیوالو کی ڈوب کر اور بند چہرانیوالو کی کہو لکر اور ہر نیوالو  
 پرتے ہیں یا ہر گے بڑھتے دوڑ کر ہر کام بناتے حکم سے **موق** **تفسیر** کہا متعلق ہے  
 کہ ملک الموت اور تابعدار اسکے کہنیتے ہیں کا فر کی روح کو جیسے کہ کہنیا جاتا ہے سچے سمیت کاٹنے والا  
 صوف تر سے پس نکالی جاتی ہے جان کا فر کی مانند ڈوبے ہوئے پانی میں اور کہا ابن عباس کہ  
 مومنوں کی جان نشاط و خوشی سے لگتے ہے وقت موت کو اس سبب کہ وہ دیکھتی ہی دکان کی خوبیاں  
 اسلئے کہ پیش کیجاتی ہے اسکے جنت پہلے مرنیکے پس انکی روح نکالنیوالے فرشتوں کو نایشطانات  
 فرمایا کہ سہولت سے جان نکالتے ہیں اور پرتے پرتے ہیں انہیں ہوا میں جلدی آتے جاتے  
 ہیں مانند گھوڑے تیز رو کی الدتھا کے حکم لیکر اور سمیت کر نیوالے یعنی جو فرشتے الدتھا کے  
 فرمانبرداری میں جلدی کرتے ہیں ایک دوسرے یا جو فرشتے کہ جلدی اور حین مومنوں کی جنت کو  
 لیجا ویکنے یا بنی آدم میں جو کہ جلدی کرتے ہیں خیر و صلاح میں اور کہا ابن مسعود کہ وہ مومنوں کی  
 جانیں ہیں جو جلدی سے فرشتوں کے ساتھ ہو لیتے ہیں وقت قبض روح کو سبب قیارت اللہ علیہم  
 اور حاصل کرنے نعمتوں جنت کے جو اس وقت دیکھینگے اور تدبیر کر نیوالے فرشتے جیسے جبریل  
 متعین ہیں ہوا پر اور لشکر و سپہ اور اسرافیل متعین ہیں قضاء و قدر جاری کرتے ہیں اور ہر ہر ہر ہر  
 اور میکائیل مینہ برسانے اور کہیت و درخت وغیرہ آگاہی پر اور عزرائیل روحوں کے قبض کرنے پر  
 متعین ہیں اور جواب ان قسموں کا محذوف ہے یعنی **کنتون لک لک** یعنی قسم ان فرشتوں مذکور  
 کہ تم قیامت کو اہلے جاؤ گے اور حساب لگے جاؤ گے اور جزا دیے جاؤ گے **جلالین**  
**یوم ترجع الیہ** **تبعوا الذاریہ** کا جہنم ہلنے والا ہے آوے اسکے پیچھے  
 آئیوالا یعنی نعمت پہلا اور نعمت دوسرا وجود میں آوے **فہ** کا جہنم کانپے کانپے والا  
 یعنی زمین کو ہنچال آوے اسکے پیچھے دوسرا یعنی لگتا تا رہنچال چلے آوے **موق**  
**لقنسیر** مراد راجعہ سے نعمت پہلا ضرور کا ہے کہ زمین اور پہاڑ وغیرہ جیش میں آویکے  
 اور زمین بد نونے جدا ہو جائیگی اور انتظام دنیا کا دوسرا برسم ہو جائیگا اور مراد اود سے دوسرا  
 بار کا صورت ہو نہ کتا ہے کہ اسکے سبب پہلا روحین قالب میں آجا ویکے اور نئے سر سے پہلا عالم

یہاں چار تفسیریں  
 ۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۲۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۳۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۴۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۵۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۶۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۷۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۸۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۱۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۲۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۳۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۴۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۵۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۶۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۷۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۸۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۹۹۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱  
 ۱۰۰۔ آیتیں کہیں ہیں ۱۲۱









یا کچھ لایا ہوا ہے اور آپ کے ہمراہ ایک خچر تھا جو جی سہاب کی اوپر لاد کر ایک غلام کو اوسیر متعین کیا اور کچھ بکریاں  
 بھی انکی ساتھ بہتیں دوسرے غلام کو اوٹنی نگہبانی اور ناگنی پر مقرر کیا اور آپ اپنی بی بی کی سواجی ساتھ  
 ہوئے چلتے چلتے ایک دن راہ پہول گئے اور کوہ طور کی طرف جا چکے کتنی ہی راہ ڈھونڈی تھکانہ نہ لگا اور  
 دن آخر ہو گیا اور رات نمودار ہوئی وہ رات جمعہ کی تھی اہلار دین ذلیقہ کی اور موسم جا چکا تھا اتفاقاً  
 بکران متفرق ہو گئیں دونوں غلام اونکے جمع کر نہیں مشغول ہوئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 اپنی بی بی کے پاس ایک جگہ پر بیٹھ گئے کہ یکایک آپکی بوی کو راہ کی سختی سے درزہ شروع ہوا  
 اور حمل کی مدت بھی پوری ہو چکی تھی تب آپکی بی بی نے آپسے یہ حال ظاہر کیا اور کہا کہ اگر کہیں لگ  
 ملے تو خوب ہی کہانے گے کام آوے اور روشنی بھی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے غلاموں سے فرمایا کہ  
 دیکھو تو کہیں آگ بھی اس جنگل میں نہا تہ لگے غلاموں نے چاروں طرف دڑ کر آگ کو تلاش کیا کہیں نہ  
 آگ کا اور آبادی کا نہ پایا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ اوٹنی آگ کی تلاش کو آپکو ایک پہاڑ پر کہ  
 ایک سیڑی ماہتہ کی طرف تھا کچھ روشنی معلوم ہوئی آپنے بی بی اور غلاموں سے فرمایا کہ تم یہاں ٹھہرو  
 کہ میں پہاڑ پر روشنی دیکھوں وہاں جا کر آگ لے آنا ہوں اور جو دھان کوئی ہو گا تو راستے کا بھی تیار پوچھتا  
 آؤ لگاتار کہ منزل پر پہنچیں یہ کہہ کے آپ چلے گئے حضرت موسیٰ علیہ السلام قریب اوس مکان کو  
 پہنچے دیکھا کہ آگ بہت بڑی قدرت الہی کی ہے کہ دور سے مثل آگ کے معلوم ہوئی تھی  
 اور حقیقت میں وہ ایک نور ہے بہت بڑا کہ عوج کے درخت کو گھیر لیا عوج ایک درخت ہے عجاب  
 درخت کے مشابہ شام کی طرف پہاڑ زمین بہت ہوتا ہے اور وہ درخت جڑ سے چوٹی تک تر و تازہ  
 ہو رہا ہے اور اوس روشنی میں اسقدر چمکے کہ اوپر آنکھیں ٹھہر نہیں سکتی ہے اور گردا گرد اوس  
 آواز فرشتوں کی تسبیح کی آ رہی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود دیکھنے ان چیزوں کے کہ اس  
 پہول اوس میدان میں سے جمع کر کے ایک پولاسا باندہ کے چائا کہ اوس نور تیشی رنگ سے جلایوں  
 یہ ارادہ کر کے چون ہی اوسکی نزدیک ہوئے یکایک وہ آگ انکی طرف لگی گویا چاہتی تھی کہ انکو  
 جلادیں حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ حالت دیکھ کے ڈر کے پیچھے ہٹے آگ بھی درخت پر مٹ گئی  
 پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارادہ کیا جلانی کا پہرہ آگ دوڑی پھر پیچھے ہٹے اسطرح کہی مرتبہ  
 اتفاق ہوا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام اس ماجر کو دیکھ کے حیران و متحیر ہوئے اس عجاب  
 کا رخاۃ الہی کا نشانہ دیکھنے لگے کہ یکایک ایک اور نور بڑا اوس بلند ہوا اور زمین آسمان تک مسکونہ  
 کر دیا اور روشنی اوس نور کی بیان تک غالب ہوئی کہ حضرت موسیٰ کی آنکھوں میں اندھیری آگئی اور  
 آنکھ دیکھنے سے رہ گئی اور اپنے ماہتہ اپنی آنکھ پر رکھ لے اور آواز فرشتوں کی تسبیح کرنیکی بہت  
 بلند ہوئی اور حضرت موسیٰ نے اوسوقت اوس آگ سے ایک آواز سنی کہ یا موسیٰ راقی اُنْکَا  
 رَبُّکَ فَاحْکَمْ تَعْلِیْکَ یعنی اے موسیٰ میں ہوں پروردگار تیرا کہ آگ کی مانند تجلی کی ہی میں  
 جس جوتیاں اپنے بازو سے اوتار ڈال لے لے کہ اس مکان کی تجلی الہی اور حاضر ہوتی فرشتوں کے سبب سے



کام جو مجھ سے ہوا تھا اور وقت میں نادان و ناشعجہ تھا پر جب میں نے ڈر کے بہا کا اللہ تعالیٰ نے علم و حکمت مرحمت فرمائی اور مرتبہ ہدایت و رہنمائی کا عطا کیا اور رسالت و ایلیٰ کر کے طور پر مہار کے پاس پہنچا ہے فرعون کھاب تو نے دعویٰ سال کا کیا کہ اللہ کا بھیجا ہوا ہے اگر اس عجیب سیچا ہے تو کوئی دلیل ہے آہ عزیزی ۱۰ فَارَآهُ الْاَزْدِیُّ ۱۱ فَکَذَّبَ ۱۲ لَیْسَ کَھَا یَا فِرْعَوْنُ کَودہ معجزہ بڑا یعنی عصا اور ید بیضاء ۱۳ قتلہ ۱۴ پھر دکھائی او کو وہ بڑی نشانی ۱۵ مو ۱۶ تفسیر ۱۷ فَارَآهُ ۱۸ الخ پھر دکھائی موسیٰ نے فرعون کو ایک نشانی بڑی اگرچہ حضرت موسیٰ پہر دو نشانیاں تھیں ایک عصا کہ اتر رہا ہوا تھا اور دوسرا پکا ہاتھ کہ مانند آفتاب کر روشن ہو جاتا تھا لیکن ایک ہی مجلس میں ایک ہی مطلب ثابت کرنے کے لیے بہتیں ایسے دو نوکوا ایک ہی نشانی اعتبار کیا اور ایک وجہ اور یہی ہے کہ ید بیضاء مانع تھا عصا کے ڈالنے کے یعنی جب پہلے عصا کو زمین ڈال دیتے تھے اور وہ اتر رہا ہوا تھا پھر زمین میں ڈالنے سے مثل آفتاب کے چمکنے لگتا تھا گویا اصل نشانی وہی عصا تھا اور عصا میں اور یہی معجزے تھے پانی کہنچنے کے وقت موافق گہرا و کون کے رسی کب بڑھ جاتا اور اس کی لڑیں ڈول سے بندہ جاتیں اور تاریکی میں دونوں شاہین او کے شعل کی مانند روشن ہو جاتی تھیں اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہ کھڑا ہوا گھبراہٹ کر تا اور اگر کبروین کے پس چوڑ آتے تو اونکی محافظت کرتا بیٹری وغیرہ سے بیان تک کہ بعضوں نے کہا ہے کہ عصا میں ہزار معجزے تھے دو تو کلام مجید میں مذکور ہیں پھر دیا کا او کو مارنے اور چاری ہونا چشمو کا پتھر سے او کے ضرب سے تو نشانی بڑی عصا ہونا ید بیضاء اصل کلام کا یہ کہ فرعون باوجود دیکھنے ایسے معجزوں کے کہ حضرت موسیٰ کے دعویٰ ثابت کرنے کے دو گواہ عادل تھے ایسے کہ ورنہ نازد گانی غیبی کا انکے ہاتھ سے ایسی جسم یعنی لکڑی کہ ہرگز قابلیت زندگی کی نہیں رکھتا تھا یہ دلیل صریح ہے سہاات پر کہ انکے جب دل مردہ بطریق اولیٰ زندہ ہونگے اور نفس کی خباثت و برائی کو دور کر کے پاک و صاف کر دیا انکے نزدیک بہت آسان ہے اور چمکانا نور الہی کا انکی ہاتھ میں دلیل ہے ظاہر اس پر کہ انکے ہاتھ سے ساکان راہ خدا کو انوار تجلیات الہی تک بخوبی ہوسکیگا پھر یہی ہرگز فرمانبردار نہوا ملک ۱۰ فَکَذَّبَ ۱۱ لَیْسَ کَھَا یَا فِرْعَوْنُ کَودہ عزیزی ۱۲ فَکَذَّبَ ۱۳ وَکَھَضٰی ۱۴ اَذْکُرْ لَکَ ۱۵ فَخَشَرْنَا دَیْ ۱۶ فَطَالَ ۱۷ نَارُ ۱۸ لَکَ ۱۹ اَلْعَلٰی ۲۰ پس چٹلایا اور نافرمانی کی پھر اس مجلس سے پھر تدبیر کرتا ہوا پس جمع کیا اپنی قوم کو پھر اوز دہی پس کہا میں پروردگار بزرگ ہمارا ہوں ۱۰ فَکَذَّبَ ۱۱ پھر چٹلایا اور نانا پھر چٹلایا پھر پھر کرتاش کرتا پھر سبکو جمع کیا پھر بیکار تو کہا میں ہوں رب ہمارا سب او پر ۱۰ فَکَذَّبَ ۱۱ لَیْسَ کَھَا یَا فِرْعَوْنُ کَودہ حضرت موسیٰ نے پھر انکار کیا حضرت موسیٰ کی رسالت کا اور نانا حق تعالیٰ کا حکم جو حضرت موسیٰ کی زبانی پہنچا تھا اور اس قدر نافرمانی پر کفایت تھی بلکہ ۱۰ فَکَذَّبَ ۱۱ چٹلایا پھر پھر تماش کر ہوا حضرت موسیٰ اعم کی رسالت کی چٹکانے کی تدبیر جب دیکھا کہ حاضر و نکی دلوغین

اون معجز ذکر دیکھنے سے حضرت موسیٰ کا صدق آجائیکا کھنکھایا جس پر جمہ کیا جادو کر دیکو حضرت موسیٰ  
مقابلہ کے لیے اور اپنے ملک کے لوگوں کو اکٹھا کیا اوس مقابلہ کے دیکھنے کے لیے کہ یہ کام حیلہ و تدبیر سے بھی ممکن  
ہے اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا نہیں فتنا ڈی پہر بکارا لوگوں کو مقابلے سے پہلے تاکہ اگر جادو کر مقابلے میں جادو  
تو بھی حضرت موسیٰ کا مطالب حاصل نہو دے اس حیلہ سے کہ وہ پروردگار کے جسکی طرف سے ایلیچی گری کا  
دعویٰ حضرت موسیٰ کرتے ہیں ربوبیت میں مجھ سے بہت ہی اور کم زور اور تابعداری ادنیٰ کی علی کے  
ہوئی خلاف عقل اور شان رعیت کے نہیں فقط آل انہ پر کہا فرعون نے کہ میں ہوں تمہارا  
رب سب کا اور پروردگار بالفرض کوئی رب دوسرا جان میں ہوگا جیسے وہ شخص جسے سولے کو بطریق  
ایلیچی گری کے میرے پس پہچا ہے تو مرتبہ میں مجھے کم ہوگا تو موسیٰ اگر اپنی رسالت پہنی ثابت کرے  
تو بھی قابل اس کے نہیں کہ اوس کے تابعداری کرے اور اپنی ربوبیت باطلہ کو حضرت رب العالمین کی  
ربوبیت پر یوں ہی فوقیت دیتا تھا کہ حق تعالیٰ کی ربوبیت نظر سے غائب اور عقل میں نہیں آتی  
اور میری ربوبیت ظاہر ہے کہ تم سب کہتے ہو اور یہ بھی ہے کہ ایلیچی حق تعالیٰ کا موسیٰ اپنے کو بتاتا ہے  
میرے ایلیچوں کی طرح طمطراق تو رکھتا ہی نہیں نہ سونے کے گنگن ہاتھ میں ہیں اور نہ خزانہ اور  
شکر ساتھ ہے تو اوسکی ایلیچی گر میں نقصان ہوا اور اوس کے نقصان اوس کے بادشاہ کا نقصان  
کہ جس کے طرف سے آیا ہے سمجھا گیا بس ایسی خطبیت یہ فَاخَذَ اللَّهُ الْخُرْجَ عَزِيزِي ۝ فَاخَذَ  
اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَىٰ ۚ پس گرفتار کیا اوس کو خدا تعالیٰ  
نے عذاب آخرۃ اور دنیا میں تحقیق اس خبر میں نصیحت ہے اوس کے لیے کہ دُرسے ۝ فَاخَذَ  
بِهِمْ ۖ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ  
فَاخَذَ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ  
رسو کیا اور آخرت کو دوزخ میں ڈال دیا کہ جہنم اور جگہ فرعون اور اوس کے لشکر جمع ہیں فرمایا ہے کہ  
وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ ۖ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ  
لیسے پہلے ذکر فرمایا کہ مقصود اصلی وہی ہے اور بیان کا عذاب وسیلہ اوسکا ہے اور یہ بھی ہے کہ ان  
عذاب دائمی ہے اور ہزاروں حصہ سخت ہی یہاں کے عذاب سے ایلیسے پہلے ذکر کرنا عذاب آخرت کا  
اولیٰ ہوا اور دنیا پر چند کہ دار الحجاز نہیں ہے لیکن ایسے فرعون اور شریروں کو بیان سزا دی با  
اور دنیٰ عبرت کی ہے جیسے کہ فرمایا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَىٰ ۚ اَوَّسَكَوَاللَّهُ سَزَامِيْنَ ۖ بَحَلَّيْلٍ ۚ  
سے دُرتا ہے کسی وجہوں سے پہلے وجہ یہ ہے کہ گمراہی کے پیٹھ اونیکی تدبیر پیش میں نہیں سکتی اور  
ایک ایک وقت اور نکالیا برباد ہو جاتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنی حلیمی کی صفت سے  
بدوا توں کو کچھ ڈھیل دیتا ہے لیکن جہل نہیں چھوڑتا ایک نہ ایک دن سزا قرار واقعی دیتا ہے  
تیسری وجہ یہ ہے کہ معجز و نکال دیکھنا اوس شخص کو مفید ہوتا ہے کہ کفر کی بڑا اوسکی دل میں ختم کر  
ہو اور اوس کے ریشی پہن گئے ہوں والا ہر معجز کو کسی مکر و حیلہ سے دفع کر دیکھا اور ہر دلیل و حجت

سہ اور جن  
کہ تابع ہوگی  
کہ دھنس کیا جاتا  
لوگوں کو دھنس  
کیا کوئی عذاب  
۱۲

مخالطہ سے دور کر دیا یعنی وہو کا دیکے مقابلہ کر گیا چوتھی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایسے  
 کا فر کشش سے کہ دعویٰ خدائی کا کرتا تھا کس خفی سے بات کرتے تھے تو اور پیغمبرین اور ان کے بعد  
 چاہیے کہ بلا دلی اور کلمات کفر کے منکر غصہ میں نہ آجا دین اور غلگین ہنوں بلکہ صبر کریں کہ آخر کو  
 فتح پاویں اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے سوکھی لکڑی میں  
 جان ڈا کر دکھادی تو قیامت کو پیدا کرنا اوس کے نزدیک کیا دشوار ہے تو منکر و مکر پہر ہی وہی  
 اعتراف کی جگہ باقی رہے کہ یہ تو ہم دنیا میں ہی دیکھتے ہیں کہ مینہ برستے ہیں درخت  
 خشک ہرے ہو جاتے ہیں اور زمین خشک سرور ہو جاتی ہے مینڈک بی ماویہ کے پیدا ہو جاتے  
 ہیں ویسے ہی اس عصا کا جاندار ہو جانا کچھ دلیل قوی بعث پر نہیں ہے کوئی اور دلیل قوی  
 بیان کرنی چاہیے تا فہم نشین ہوا اوس کے جواب میں ایشا و ہوتا ہی **عَاثَلْکُمْ اَشْدُّ خَلْقًا**  
**الْخَلْقِ** **عَلٰی** **اَنْتُمْ** **اَشْدُّ خَلْقًا** اور اللہ کا ہذا **اَنْتُمْ** **اَشْدُّ خَلْقًا** **اَنْتُمْ** **اَشْدُّ خَلْقًا** **اَنْتُمْ** **اَشْدُّ خَلْقًا**  
 حد بتے بنایا اوس کو بلندی اوسکی پس دست کیا اوس کو **فَنَزَّلْنَاهُ** **فَنَزَّلْنَاهُ** **فَنَزَّلْنَاهُ** **فَنَزَّلْنَاهُ** **فَنَزَّلْنَاهُ**  
 وہ بنایا اوچائی کی بلندی اوسکی پہر اوس کو صاف کیا **مَوْءِدَ تَقْسِیْرٍ** **اَنْتُمْ** **اَشْدُّ خَلْقًا**  
 زیادہ سخت ہوئے میں اور پیدا ایشی تمہاری زیادہ سخت ہی آسمان زیادہ سخت ہے بنے میں  
 اور پیدا ایشی اوسکی تمہاری نظر و عین مشکل معلوم ہوتی ہے اور جواب اس سوال کا ظاہر ہے  
 کہ آسمان انداز میں ہی آدمی سے بہت بڑے کہ صلا اوس کو اس کے کچھ نسبت ہنیں اور اجزا کے  
 اعتبار سے ہی بڑے جیسے برہ اور ستارے مختلف تاثیر و ن اور کمون وال اور حد و واسطی جا  
 جدا آدمی سے بہت زیادہ ہیں کیونکہ حق تعالیٰ نے بندہ کیا بنایا اوس کو ایسے سخت بنا کہ ہرگز باوجود گذر  
 قوتوں کے اور سد پہر نیکی پر آنا ہی ہنیں ہوتا اور ٹٹھا ہوتا ہی ہنیں اور قوت روحانیہ ہی  
 اوسکی آدمی کی قوت روحانیہ سے بہت غالب ہے ایسے کہ حق تعالیٰ نے دفع **مَمْلُکًا** **اَوْجَی** **مَمْلُکًا**  
 بلندی ہی اوسکی بغیر ٹیکو کے اور دیوار و کئے اور اکل تفتیر اور اہل حدیث نے یون روایت کیا ہے  
 کہ دنیا کے آسمان کی بلندی زمین سے پانچ سو برس کی راہ ہے اور سیطرہ ساتون آسمانوں کی دریا ہن  
 فاصلہ ہے اور مٹا پا اور دل ہر آسمان کا ہی اس قدر ہے پس تامل کرنا چاہیے کہ ساتون آسمان کی  
 بلندی کقدر ہوئی حاصل کلام کا یہ ہے کہ آسمان کی قوت جسمانیہ اور روحانیہ کا زیادہ ہونا  
 آدمی کی قوت روحانیہ اور جسمانیہ کی ہر شے سے اگر آدمی یہ خبر کری کہ میرا مزاج کمال اعتدال اور لطافت پر ہو تو  
 پھر آسمان ہی کمال اعتدال اور لطافت میں واقع ہوا ہے چنانچہ فرماتے ہیں **فَسَوَّیْنَاهُ** **اَلْاَیْرَ مِثْلَ** **الْاَیْرَ**  
 کیا ہے اوس آسمان کو اور نفوس کاملہ یعنی فرشتوں کو اوپر جگہ دی کہ وہ لطافت اور تجرد میں نفوس  
 ان میں سے زیادہ تر کامل ہیں اور باوجود ان سب باتوں کے آسمانوں کو ایک بڑی تاثیر بخشی ہے  
 کہ لب طب ہر ہوتے آفتاب اور ستاروں کی شعاع کی ایک حرارت قومی عالم میں ظاہر کی ہی اور  
 اوس کے روشنی سے چہب جانیسے نہایت تنگی عالم میں پیدا کرتے ہیں اور یہ تاثیر سرور و ترانے جانیسے

لحمک  
 وقت میں ابرس جانی  
 کہتے ہیں کہ چاہیے  
 اور کہو جاوے اور اوس کو  
 ارتفاع ہی لیتے ہیں  
 چنانچہ ہر ہوتے ہیں  
 ارتفاع ہی لیتے ہیں  
 دیوار بچت کی قوت  
 ہے اور اگر اوس  
 نیچے کو جاوے تو اوس  
 دراز کی کوئی کشتی  
 چنانچہ جانتے ہیں کہ  
 نیچے کو جاوے تو اوس  
 آسمان سے اسی  
 ہوتا ہے  
 اہل بیت اور اہل ہنر کی  
 ہی کسی تفتیر  
 بلکہ اہل تفتیرین  
 اور نہایت عوام  
 ہنیں کہیں ہیں  
 ائمہ





نام خلقت کو اور جو کہیں اس میں ہے آسمان کی خلقت سے مقدم فرمایا ہے اور سورہ بقرہ میں بھی آیت حکما  
 لَمْ يَكُنْ لَكَ دُونَهُ حَمِيْلٌ وَارِثٌ لَّكَ وَالْكَافِرُ لَكُمْ أَعْدٌ  
 یہ ہے کہ مراد و خونی سے پہلے زمین کیسے کہ آسمان کی تسویہ کے بعد ہے مرتبہ قضا اور ایجاد مافی الارض کا  
 ہے اور زمین کو بطور پہلے کے مرتب کرنا اور مراد خلقت سے مافی الارض من انجبال والذبات والاقوات کے  
 کہ سورہ فصلت اور سورہ بقرہ میں ہے آسمان کے تسویہ پر مقدم ہے سوا دن چیز و کئی اندازے  
 اور رقم کا مرتبہ ہے نہ بالفعل کا پیدا کرنا والا ظاہر ہے کہ ہونا معدن و نباتات بلکہ جو چیزیں آسمان و زمین  
 کہ جبین میں شاعون آسمانی پر اور اوضاع مختلفہ پر اور شاعون کے موقوف ہیں کہ آسمان کی حرکت  
 سے متعلق ہیں اور بعض مفسرون نے کہا ہے کہ تختہ اور بعد ذلک ان آیتوں میں ترکیب کے لیے نہیں  
 ہیں بلکہ لغتوں کی گنتی کی واسطے ہیں کہ بکثرت عنایت کے رعایت پس میں کی ذکر میں نہیں  
 کرتے ہیں جیسے کوئی شخص اپنے غلام سے کہے کہ میں تجھ کو فلا نے فلا نے چیزیں نہیں دی  
 تیرے پرورش نہیں کی پہر تجھ کو اگلے ملک کے ہاتھ سے کہ تجھ غلام کرتا تھا نہیں جہاں آیا اور حضرت عباس  
 رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ بقدر ذلک بیان مع ذلک کے معنی ہیں ہے جیسے آیت عَنِ الْبَعْلِ  
 ذَلِكِ زَيْتُكَ مِینْ اَوْر حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے پہلے زمین کو  
 بہت چھوٹا پیدا کیا اور اوس میں پہاڑ و کئی رنگین پیدا کیں اور اون کو عین برکت دی کہ ان کی سب سے  
 پانی کو اندر کھینچ لے اور چٹے جاری ہوں اور اندازہ کہا نیکی چیز و کھا مقرر کر دیا پہر آسمان کی طرف  
 متوجہ ہوا اور آسمان ایک دہریوں کی طرح تھا اوس کے سات آسمان بنائی پہر زمین کو پہلا یا بقدر کہ  
 اب اسے اور اول پیدا ہونے زمین کی کعبہ معظیہ کے مقام پر رہتی وہیں سے پہلائی گئی اسی واسطہ  
 اوس خانہ مکرم کے حق میں اور جیسے فرمایا ہے اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ اَوْر کہ کے شہر کو لے اَمَّ الْبَشَرِ  
 کہتے ہیں واللہ اعلم اور کا فر جو بھی حیات اخروی میں کرتے تھے ان کو دفع سے جب فارغ ہوئے تو  
 وہ بات کہ مقصود تھی لیکن تفصیل نیکوں اور بدو کی حال کی اور میانہ ہر ایک کا ان دونوں میں اپنے  
 حال کے اندر دہوارہ گیا تھا پہر تمام کر نیکو اوس مقصد کے رجوع فرماتے ہیں کہ کتنی دل اوس روز کی  
 دوبارہ زندگی کے سبب اور نفقہ صورت کی آواز سنتی سے بقدر ہوا و نیکی اور شہرہ ہی ان کے اس  
 اضطراب و بقیارسی کا ظہور کر گیا اور جس بلا سے کہ ڈرتے تھے وہی واقع ہو گئی فَاِذَا جَاءَ زِلْطَامَةُ الْاَخْرِ  
 عَنِ الْمَوْتِ فَاِذَا جَاءَ زِلْطَامَةُ الْاَخْرِ فَاِذَا جَاءَ زِلْطَامَةُ الْاَخْرِ پس جو وقت کہ آوے قیامت کہ فتنہ کا پہر حب آوے  
 وہ بڑا ہنگامہ ہو گا نفس پیر پس آئیںے راز و فہ کے لوگ مضطرب و بقیار ہو جائیں گے اور  
 ہر شخص کو نہایت اندیشہ ہو گا کہ دیکھا جاسیے مجھے آج کے دن اس مقام پر زندگی میں کس طرح سے  
 پیش آتے ہیں اور کیا کرتے اور جب دوسرا حادثہ آویگا وہ بہت ہی بڑا اور سب حادثوں پر غالب کا  
 کہ مراد تجلی قہر الہی سے ہے مجازت کے لیے اور حاضر کر نیکو علمو کئے صحیفوں کے اور شاہد و کئے اور دھون  
 اور ملا کر کے اور نزدیک لانیکیو ورنہ کے اوس کے موقف پر اور دار و گیر گہکار و کئے اور سوال و جواب کے

۱۔ اور بیان  
 لغتوں و لغتوں  
 بعض جگہ جہاں  
 لے ہیں اور بعض جگہ  
 نہیں سواس ملک کے  
 دریافت کر چکا قاعدہ  
 یہ ہے کہ جس جگہ  
 ہیں لغت مجمل ہے  
 اور اس کی تفصیل  
 اور اس کا حرف و مان  
 تعطف کا حرف و مان  
 نہیں لے لے لیے کہ  
 مجمل و مفصل دونوں  
 یہ ہیں ایک  
 عطف کی گنجائش  
 ممکن نہیں جیسے  
 بعد ذلک و جدا  
 مہما ما ہما دم  
 جیسے بیان و  
 اور جہاں پہلی لغت کی  
 بیان سے فائدہ ہو کر دوسری  
 لغت کا بیان کرنا مقصود ہے  
 چنانچہ عطف کا لا ہون  
 ۱۱۔ منہ سے یہ دونوں  
 کہ اسے یہی اوس  
 ۱۱۔



کہے ہو بیسے اور سبھا کہ جنگلوں کے حضور میں کھڑے ہونا ہے لیل و نسی مقرر کی ہوئی حدوں سے تجاوز  
اور سرکشی بچا ہے کرنا نہیں تو دمان روسیا ہی ہوگی اور دنیا کی زندگی کا فی کو کہ ایک غفر قلیل سے یاد  
نہیں حق تعالیٰ کی مرضیات اور آخرت کی ثواب پر ترجیح دینا چاہئے کہ آخر کو کام اوس سے پڑتا ہے و  
عَنْكَ النَّفْسُ اَلْاُ و اور رو کا جی کو چاؤ سے یعنی خواہش نامشروع سے کہ اکثر دنیا کی ترجیح کی باعث لغز  
کی خواہش ہی ہوتی ہی پس حقیقت بہشت و بہنیکان اوس کے لائق ہے شیخ ابو بکر وراق فرماتے ہیں  
کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا اور آخرت میں کوئی چیز زیادہ بری ہو اسی کہ مخالف حق کے ہو نہین پیدا کی  
اور سب سے اہل طریقت کی تردید آدمی او سوقت بالغ ہوتا ہے کہ ہواے نفس سے خلاص ہو جاوے  
چنانچہ عام لوگوں کے عرف میں او سوقت بالغ ہوتا ہے کہ محبت سے کہیں کو دکی خلاص ہو جاوے  
سیت خلق اطفال اند جز مست حذا نہ نیست بالغ جز مریدہ از ہوانہ میں بچہنا اور کا دوزخ کو سطر سے  
ہوگا جیسے تماشین جلاؤ کو یا سون کو دیکھیں کہ اور موجب فرحت اور خوشی کا ہو چہ کہ اس مقام حال  
بیان کرنا آدمیوں کے و فر تو کھا منفر سے کہ محشر کے دن انجام ہر ایک کا و عین سے ایک اور ہی رنگ کینا  
لیکن منقرن نے کھا ہے کہ ان دونوں و صفو عین اشارہ ہے و حقیقی بہا میوں کی حال کی طرف  
توجہ میں کہ دونوں کو اکنے باپ کا مال بہت سا ہوتا تھا اور ان کی مان اوں کو بہت چاہتی  
ہی اور ان کی خوش خوراک اور خوش پوشاک میں شب و روز مصروف رہتے تھے ایک اور عین کہ مصنف  
بن عیاز نام کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بابرکت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے  
خوف سے دنیا کی لذتیں چھوڑ دین تھیں اور ان کو تہجد گزار عین بیدار رہتے تھے اور ہمیشہ روزے کہتے  
اور چاہا کہانا نہ کھاتے کہ عورتوں کی خواہش زیادہ ہوگی آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فراموشی  
وہ سبیل تمنع اور دولت و حشمت چھوڑ کر اور سارے گھر بار سے جدا ہو کر غربت و کربت میں مدینہ منورہ  
کی طرف ہجرت کی اور ان کے لوگوں کی قرآن شریف پڑائیں مشغول ہوا اور جنگ احد میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا نشان اوٹھا کہ کمال استقلال اور جوانمردی و آزادگی کے ساتھ دنیا سے یکے شہید کر  
ان اللہ دانا الیہ راجعون اور ان کے کفن کے لیے سولے ایک لنگے کچھ میسر ہوا اور وہ ہی ان کے قہر  
برابر رہتی اگر پاؤں چپاتے تو سر کہل جاتا اور سر چپاتے تو پاؤں کہل جاتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
کہ لنگے ان کا سر چپا دو اور پاؤں کو اوخر گھاس سے کہ خوشبودار ہوتی ہے چپا دو اور دوسرا ہائی کچکا  
نام عام بن عیاز تھا شب روز عیش و عشرت میں مصروف رہتا اور محرمات شرعیہ میں مستغرق اور ک  
دنیا پر اپنے بہائی سے لڑتا جھگڑتا رہتا اور دنیا کی محبت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت  
ہی گاتا تھا اور ایمان کے حکموں کو قبول نہین کرتا تھا یہاں تک کہ جنگ بدر میں کافر کے ساتھ مارا  
گیا اور دوزخ کا گندہ ہوا عاذا اللہ من سوء الخاتمة **تنبیہ** یہ دروکار کے سامنے کہے  
ہے دُعا بر ضرور ہے حدیث شریف میں آیا ہے لَا تَزُولُ قُلُوبُنَا عَنْ اَبْنِ اٰدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
وَدُعُوهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ لَاحُوتٍ وَكُنْ شَهِيدًا لِّمَا اَبْلَاكَ وَعَنْ اَبْنِ اَلنَّسْبَةِ وَكُنْ اَلنَّفَقَةَ مَا دَاغَ فِي عِلْمِ مَشْكُوةٍ  
یَسْأَلُ عَنْ مَرْيَمَ بْنِ عَمْرٍو فَمَا اَفْأَنَّهُ وَعَنْ شَهِيدًا لِّمَا اَبْلَاكَ وَعَنْ اَبْنِ اَلنَّسْبَةِ وَكُنْ اَلنَّفَقَةَ مَا دَاغَ فِي عِلْمِ مَشْكُوةٍ

بیان ہوا نقصان  
دو تون قدم ابن آدم  
دن قیامت کے لیے  
مخس کے بیان سے  
پہنچا کہ پوچھا جاوگا  
پانچ سو پونے اڑھائی  
علم کے کامچین  
صرف کی اور جو ان  
کہ کامچین پر آیا کیا  
اد کو اور اس کی مال  
کہ ہانسنے لکھا یا اد کو  
اور اس کے پھر میں فرم  
کیا اور کو اور کیا عرض  
کہ علم میرا  
قصہ مصیبت و عار کا کہ دو تون کی کتاب ہے







حضرت پر جو آگے مذکور ہوتا ہے منافی اپنے منصب کے نہیں ہے بلکہ عین عنایت و شفقت کی راہ ہے جب یہ قاعدہ جان لیا تو اب سمجھا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک در مسجد الحرام میں تشریف لکھتے تھے اور آپ کے پاس عمدہ اور سردار قریش کے مانند عبدہ اور ربیعہ بیٹے شیبہ در ابوہریرہ بن شام اور حضرت عباس بن عبدالمطلب اور زبیر بن عوف کے بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دین اسلام کی خوبی اور کفروت پرستی کی برائی سمجھاتے تھے اور کمال توجہ سے ان کی ساتھ بات کرنا شروع کر دیتے تھے ایک انداز یعنی عبداللہ بن شریح بن مالک بن ربیعہ نہر می کہ ان کو ابن ام مکتوم بھی کہتے تھے ایسے کہ مکتوم اندھے کو کہتے ہیں اور ان کی ماں کو ام مکتوم کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے اور آپ اوستوت کے آئینے ان کے ناخوش ہوئے اور جانا کہ یہ نابینا ہے مجلس کا رنگ ڈھنگ تبدیل ہو گیا نہیں ملے محل و بیوقوف کلام کر گیا اور باتیں باکر بیٹھ گیا اور یہ جو میں ان سرداروں کی باتیں کر رہا ہوں اور دعوت اسلام کی کر رہا ہوں نا تمام رہ جاؤ گی آخر اوس نابینا نے کچھ مجلس کے پس و پیش کا خیال کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر بیٹھا اور کہنے لگا کہ مجھ کو کلام اللہ کی نفلانی فلافی سؤہ سکھلاؤ اور میری ف توجہ فرماؤ کہ میں بغیر سہ کے بری شقت سے پوچھتا پوچھتا آپ تک آیا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سرداروں کی خاطر کچھ جواب دیا اور فرمایا کہ تمہارے نابینا ہونے کی وجہ سے کہنے لگا یہاں تک کہ کئی بار یہ مقدمہ سی طور سے ہوا آخر اس کی اس حرکت سے بچا کے سبب کہ اوس سرداروں کی بخشش کے باعث تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن بچپن ہوئے اور چہرہ مبارک پر آثار غم کی نظر آنے لگے اور اپنا منہ اوس نابینا کی طرف سے ہر اکراؤں سرداروں کی طرف متوجہ ہوئے پس اسی حالت میں یہ سؤہ نازل ہوئی اور اس معاملہ پر سخت غمگی اور تری اور روایت کیا گیا ہے کہ چون چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل کی زبان سے سنتے تھے وہ دن دن رنگ مبارک آپ کا خوف سے زرد ہو ہو جاتا تھا یہاں تک کہ جب کلام اُنزل ہوا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی زبان سے سنا تو خوش ہوئے اور خوف دل سے کم ہوا اور رنگ ہلکا پڑا اور سمجھے کہ یہ غمگی فقط نصیحت کے لیے ہے مہربانی و عنایت کی راہ سے کچھ غضب کی راہ سے نہیں ہے بعد اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس نابینا کے گھر کہ جو یابوس ہو کر چلا گیا تھا تشریف فرما ہوئے اور غم دیکھا اور اس کو ہمراہ لیکر دولت خانہ کو تشریف لائے اور اپنے چادر مبارک پہنا کر اوپر اس کو بیٹھا پر جب کہ وہ نابینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں آتا تو آپ اس کی نہایت خاطر دہری کرتے اور فرماتے مَحْجَبٌ عَنِ النَّبِيِّ اَوْ جِبْرِی اَوْ جِبْرِی اور جب آپ اوس نابینا کو دیکھتے تو فرماتے کہ تجھ کو کچھ حاجت و کام ہو تو کہہ اور آپ دوبار اوس نابینا کو مدینہ منورہ میں امام اپنے قائم مقام کر کر سفر کو تشریف فرما ہوئے ہیں اور اس نے ایک عجب حال اوس کا نقل کیا ہے کہ میں نے قادیان کو لڑائی میں اوس نابینا کو دیکھا کہ زہ پہنے ہوئے اور تازی گھوڑے پر سوار اور سیاہ نشان الکی پہنے ہوئے اور کافروں پر حملہ کرتے ہیں اور یہی ہی روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد اس

صلی اللہ علیہ  
وہابی زیادہ  
نفس کا بچا  
دست علیہ  
چشمہ  
برسہ

حصے کے کسی فقیر سے چین چین نہیں ہوئے اور کسی دولت مند کی خوش آمد نہیں کی اور اس مقام پر مفسر و مفسرین کی غلطی کے ہونے کا بڑا اشکال ہے کیونکہ اگر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے اس معاملہ میں کوئی ایسی بات کہ قواعد شرعیہ کے خلاف ہو عمل میں نہیں آئی پہر اوپر تلک غلطی کیونکہ قرآنی اس لیے کہ شریع کا قاعدہ ہے کہ عام نفع مقدم ہے خاص نفع پر پس اگر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کو جو اون سر داروں کو کر کے تھے قرآن سکھانے پر اون ناپاک اس لیے مقدم رکھا کہ اون کے اسلام لائین تو ہم سارے اہل مکہ کے اسلام کی تھی کہ انکے اہل علی دین کو ہم اور تعلیم کرین قرآن کے سوتوئے اون ناپاک کو خاص اوسیکو فائدہ تھا دوسرے یہ کہ اسلام کی دعوت مقدم ہے قرآن سکھانے کیونکہ وہ اہل تھے اور یہ شریع اور فقہاء کے نزدیک یہ بات ہمیشہ چلی ہے کہ اگر کوئی شخص اگر کہے کہ مجھ کو اسلام تعلیم کرو اور دوسرا شخص ویسوت کہی کہ مجھ کو قرآن پڑھایا کچھ ارشاد وضاحت کی خواہش کرے تو اوں وقت اسلام کی تعلیم کو مقدم کرنا چاہیے کہ اگر دیکر نہیں بڑا نقصان اور باتوں میں دیکر نیکی نسبت اور وہ ناپاک دیکھتا ہی نہیں تھا کہ حضرت کی ترش روی دیکھ کر اوسکو رنج ہوتا اور ان سببوں سے علاوہ یہ ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اوسوقت تک جواب الہی میں اس فعل کا ناپسند ہونا ہی معلوم نہ تھا اس لیے کہ مخالفت اوسوقت تک اس قول کے نازل نہیں ہوئی تھی پس ابتدا سے ہی میں اس قدر غلطی کا کیا محل تھا جواب میں یہ کہ اگر یہ شریع کا یا کماز احاس از خود دیگر گز کہ یہ ماند و نوشتن شیر و سیر و ہر چند کہ وہ ناپاک چہرہ مبارک کے تغیر کو نہ دیکھتا لیکن اور لوگ تو دیکھتے تھے اور عقیدہ کی خاطر داری اور فقر او کی طرف سے بے پروائی دریافت کرتے تھے حق تعالیٰ نے اپنے محبوب کے حق میں اتنے توہم کو ہی پسند نہ کیا اور چاہا کہ خاص و باطن میرے محبوب میری رضامندی و ہونہ نہیں مصروف رہے اور ہرگز کسی کو میرے محبوب کی طرف ریائی تہمت کا گمان ہی نہ رہے اور یہ ہی ہے کہ اوس ناپاک کو فائدہ ہونا امر یقینی تھا اور اون سر داروں کا فائدہ اوٹھانا دعوت اسلام سے پہر فائدہ اوٹھانا شہر و الونکا اونکی پیروی سے ایک خیالی بات تھی اور معلوم بات کو ترجیح دینی خوب نہیں اور کہ اس بات کی یہ ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی یہ جرات گناہ اور خلاف شریع ہونیکا لگاؤ ہی نہیں رکھتی تھی لیکن مجھ کے فقط گناہ سے بچنے پر اکتفا نہیں کرتے ہیں بلکہ اونے تخلیق باخلاق الہی چاہتے ہیں جیسے شفیق باپ اگر کوئی بات اپنے فرزند و لئے خلاف اپنے وضع اور آئین کے دیکھتا ہے گو کہ وہ مشرہ اور اچھی ہو غصہ کرتا ہے جیسکہ بادشاہ اپنے فرزند و لئے نہیں چاہتے کہ صلیا اور شاخوں کی طرح مسجد و عین تکلف ہوں یا گوشہ گیری اختیار کریں اور ایسی ہی شاخ و صلیا نہیں چاہتے کہ جاری اولاد و سپاہیوں اور نوکری پیشوں کی مانند تلاش معاش میں مشغول ہوں گو کہ وجہ حلال سے ہو و علی نہ القیاس میں یہ خطاب عا۔ یہ گناہ و تقصیر نہیں ہے کہ وجہ اوسکی بے گناہی کی صورت میں مشکل ہو جائے بلکہ اوس قسم سے جیسے والدین کی تربیت اپنے فرزند و کو ہوتی ہے وہ اوسکی ظاہر ہے اور وجہ اسکے نام ہونکی

عین  
جو اپنے  
پڑا ہوا  
دین کا نام  
پڑا ہوا

ساتھ عیس کی بیہ ہونے کے بعد تعالیٰ ایسے نبی عظیم القدر پر جو خدا ہوا بے علیہم تو بھی اور تیوری چڑھائی گئی  
 اور فی شاگرد پر اور اللہ تعالیٰ نے اس کو تقسیم کے طور پر لفظ عیس کی زبان فرمایا تو وہی نام بھیر اسورہ کا  
 تاکہ عبرت اتنا دین اور رشید و کمو کہ شاگردوں اور مرید و پیروان خاندانوں میں اور نظر مہربانی اور شفقت کر  
 او پیہر کہہ کرین اور بجز ذمہ اس سورہ کے وہ قصہ یاد آجادی اور سبب فقر و غربت اور نیکی اور کمو  
 حقیر خباہین اور امیرون کو او پیہر ترجمہ نین اور بیہ ہی ہے کہ کمال محبوبیت اس پیغمبر کی حضور اقدس  
 میں ثابت ہو کہ اس قدر تغیر چہ کیونکہ انکی اتنا شاق جاناکہ بار بار پڑھنے والوں کی زبان سے یاد فرماتے  
 ہیں اور اس کی خبر دیتے ہیں اور اس کلام کو کہ او میں یہ قصہ مذکور ہے اسے طور سے شروع کیا  
 جسکے عاشق شیدا اپنے محبوب کے معاملہ نامرغوب کو شاق جانکر اس معاملہ کے وقت اور مکان کا  
 ہی بتاؤں معاملہ کے ساتھ بتاتا ہے **عزیزی** **لے** **اللہ الرحمن الرحیم**  
 جلس و کوئی ہاں جاء الا **عزیزی** **لے** **اللہ الرحمن الرحیم** اور موہنہ ترش کیا اور موہنہ بیہر البیبا کے کہ آیا اس کے پاس  
**عزیزی** **لے** **اللہ الرحمن الرحیم** اور موہنہ موٹا اس سے کہ آیا اس پاس اندھا **مو** **عزیزی** **لے** **اللہ الرحمن الرحیم**  
 تیوری چڑھائی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس قدر پر ہی اکتفا کی بلکہ اور موہنہ موٹا اس سے کہ آیا اس  
 پاس اندھا اور مفسر و کمو اختلاف ہے کہ ان کہ نابینا کا آنا کیلئے یہاں ذکر فرمایا بعض کہتے ہیں کہ محض  
 بیان واقعہ کا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ کثرت عتاب کے لیے ہے کہ عین اس پیغمبر کو رحمتہ للعالمین  
 کیا اور مخلوق کی ہدایت کے لیے بھیجا اور زیادہ تر لائق رحمت کے ضعیف اور فقیر اور اندھے ہیں اور  
 سخی رحمت کے اندھے شاہ گردہ ہیں میں اس قسم کے لوگوں سے موہنہ پھرانا پیغمبر کی مرتبہ سے نہایت  
 بعید ہے مثال کی ایسی ہے جیسے ایک شخص اپنے خادم کو فراوے کہ چراہ ہوئے اس کو راہ دیا اور  
 وہ خادم دیکھنے بہانے وانو کمو راہ بتاوے اور اندھے دہندے کی طرف التفات نہ کرے اور محققین نے کہا ہے  
 کہ اس قصے کا لانا بہت عذر کے واسطے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس معاملے میں کہ  
 اس نابینا کے ساتھ کیا اور بیہ کمال رحمت و محبت کا قصہ ہے کہ عین عتاب میں اور بجا عذر ہی بیان  
 فرماتے ہیں جیسے کوئی شفیق باپ شکایت نامناسب اپنے بیٹے کی لوگوں کے سامنے کرتا ہے اور عین شکایت  
 میں اپنے بیٹے کا عذر ہی بیان کیے جاتا ہے تاکہ لوگ جانیں کہ بیہ لڑکا قابل غفلت کے نہیں ہے  
 اور ان کاموں کے کر نہیں معذور ہے لیکن بیہ شفقت پدری کا کمال ہے کہ اس کے حق میں اس قدر  
 ہی راضی نہیں ہے اور چاہتا ہے کہ تربیت اس کی کمال کے درجہ کو پہنچا دے اور وجہ عذر کی  
 بیہ ہے کہ گویا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ حسن خلق اس پیغمبر کا صلا اس بات کو نہیں چاہتا تھا کہ فقیر و  
 محتاجوں کے کہ طالب حق کی کرتے ہیں اور دین کی راہ دہوڈتے ہیں اس طور سے پیش آویں  
 اس پیغمبر نے جاناکہ بیہ شخص نابینا ہے موہنہ پھر ایمن اور توجہ کر نہیں اور ترش روی اور رشید روی  
 میں امتیاز نہیں کر سکتا ہے تو اس کی بیجا حرکتوں سے تیوری چڑھائی اور موہنہ موٹا اور اپنے تئیں بڑے  
 اس عمل سے نردکا اور سبب کمال حمت و غایت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہر مقام میں

بکثرت ہر ایک  
 نابینا نظر اور بجا  
 آنحضرت صلا  
 بیہر اس کی مجلس  
 میں آیا اور بجا  
 بلکہ بوجہ  
 پاک و شریف سے  
 اور بجا و شرف  
 اشرف علیہ  
 اسلام کی دین  
 کہ ہی ہاں پس

آپ کے کو  
 کیا اور موہنہ  
 موٹا اور بجا  
 نے خلق عظیم  
 پر نہایت  
 فرمائی ارشاد  
 ولی اللہ علیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور بجا  
 کو بجا  
 کے رسول کو  
 خطاب فرماتا ہے

کر کر فعل ثواب کو فاعل سے خالی لائی تاکہ صریح نسبت اس فعل کی اوس محبوب کی طرف نہ کریں  
 کو یا یون ارشاد ہوتا ہے کہ تیسری چڑائی ایک تیسری چڑائی بنو لینے اور موبہ موٹا ایک موبہ موٹا بنو لینے  
 اور اگر خطا کی لفظ فرماتے تو اوس فعل کی نسبت صریح اوس محبوب کی طرف بھی جاتی اور یہ کمال  
 رحمت و شفقت کے خلاف ہے پس عین شکایت و عقاب میں لطف و محبت کے مرتب کی رعایت کسی طرح  
 جلتے ہیں اور مبنیٰ کھا کا اندہ ہے کی تعلیم مشکل ہے کیونکہ وہ فقط یاد کر نیک محتاج ہے لکھا توڑہ سکنا  
 نہیں پس عذر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسطور سے ارشاد ہوا کہ تو نے اوس نابینا کو کم ہمتا دیا کہ اوس کی  
 تعلیم سے موبہ پہرایا حال آگاہ ہو سکا اندھا بن موجب موبہ پہرایا نیک نہیں ہے بلکہ دل کا اندھا بن موجب  
 اوس موبہ پہرایا نیک ہے اور وہ امیر سبیل کے اندہ ہے تبس تکو لائق تھا کہ اوس سے موبہ پہلے نہ اس  
 انکو سکھائے نہ ہے سے کیونکہ یہ اندھا شائد و لکھا بنیا ہو ۵ **عزیری** ۵ وَمَا يَكُنْ لَكَ لَعَلَّ يَزِيدُ ۵ اَوْ  
 يَنْ كَرْتَفَعُ ۵ اَللَّ كَرِي ۵ اور کس چیز نے خبر دار کیا تجکو شائد وہ پاک ہوتا یا نصیحت سنتا پس نفع دیتی  
 اوسکو وہ نصیحت سنی ۵ **فتم** ۵ اور تجکو کیا خبر ہے شائد وہ سنو تریا سوچتا تو کام آتا اوسکے بھنا ۵ موٹا  
 تقصیر وَمَا يَكُنْ لَكَ ۵ **لحم** ۵ اور کیا جانتا ہے تو شائد کہ وہ اندھا پاک ہو جاوے اور امینہ اوسکے دل کا  
 ایسا صاف ہو جاوے کہ جو اکہ لے امور غیبیہ اور کشفیہ نہیں دیکھتے ہیں سو وہ دیکھنی سکے اور بقید اسارے  
 عالم کا بن جاوے اور وہ ایک اندھا ہزاروں سکھونے بہتر ہو جاوے جیسا کہ لکھا گیا ہے ۵ **فد** ۵  
 کوری خفاں چشم بینا ۵ کہ بخیر زرخ آفتاب نیم شبی ست ۵ اَوِیْن ۵ گزرا ۵ یا وہ نابینا نصیحت  
 قبول کرے اگر یہ حقیقت قابل کے مرتبہ کو نہ پہنچے لیکن قرآن کے معنی اور امر و نہی اوسکے اوسکے  
 ولینح ایسے قایم ہو جاوے گی کہ وہم و سوسہ و سمن نہیں آوے گا پس نفع دے اوسکو یہ نصیحت پڑے  
 کہ اوسکے سبب سے عہدہ منفعتین دین کی حاصل کرے اور ضرر پہنچا نیوالی چیز دے بچے اور نہ لارو  
 سکھونے بہتر ہو جاوے اور عالم پانی بن جاوے جیسکے دل شوق میں لطیفہ قلب اوسکا صاف ہو کر مرتبہ  
 ولی شکست و عرفان کا حاصل ہو لاوے حاصل ہونا ایک شوق کا باخصوص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 اور اور حوال دیکھنے والو کو اوسکے یقینی معلوم تھا تو اس مضمون کو کلمہ اوسے کہ دلالت شک پر کرنا  
 ارشاد فرمایا لیکن اوس نابینا کے کمال شوق اور کثرت حرص سے فیض حاصل کرنے پر حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے اور سب اوسکی تلاوت پر قرآن کی اور امل کر نیسے اوسکے معنوی  
 اس قدر یقین تھا کہ آخر کچھ ہو رہیگا اور دونوں مرتبوں سے مطلق محروم نہ رہیگا اور کثافت والا ہی  
 کلمہ اوسکے مدلول سے متنبہ ہو کر اپنے تفسیر میں بطور سوال کے لایا ہے کہ پاک ہو نیسے زیادہ کونسے نفع کر  
 تو قہ ہے اور جواب لکھا ہے کہ پاک ہونا عبارت ہی پر ہرگز کاری اور گناہوں کے بچنے سے اور نفع کرنا  
 نصیحت کا عبارت ہے طاعت و بندگی کے کاموں سے کہ اوسکے سبب سے ثواب حاصل ہونگی امید ہے  
 ثواب منفعت دایمی ہے ۵ **عزیری** ۵ اَلْمَا كُنْ اَسْتَغْفِرُ ۵ فَاَنْتَ لَهْ تَصْبُدُ ۵ امیر جوئے پر  
 کرتا ہے پس تو اوسکی طرف توجہ کرتا ہے ۵ **فتم** ۵ وہ جو پردا نہیں کرتا تو اوسکے فکر میں ہے



ۛ **موہ نقسیر** جو شخص بے پروائی کرتا ہے تیرے ارشاد سے بلکہ تیری راہ سے اور اپنے مال و جاہ  
 ریچھہ بنا ہے پس تو اوسکے ہدایت کے لیے تصدیق کرتا ہے اور شوقین شاگردوئی نہونہ موڑتا ہے اس  
 خیال پر کہ بے پروا کو طالب اور شوقین اس راہ کا کرنا چاہیے اور اوسکے حال پر منتو ہونا چاہیے اور  
 شوقین طالب کو اوسکا شوق ہی راہ بریں سے آخر مطلب کو پہنچ رہیگا ۛ **عزیزی** ۛ و مکا  
 علیک الا بڑگی ۛ اور زیان نہیں ہے تجر اسین کہ پاک نہو وے ۛ **فتم** ۛ اور تجر گناہ  
 نہیں کہ وہ نہیں سنو تا ۛ **موہ نقسیر** اور تجر الا ہنا نہیں سبات کا کہ وہ بے پروا ناگ  
 نہو کیونکہ تیرا کام تو حکام الہی پہنچا دینے کا ہے اور تربیت مستعدون شوقین کی کرنا اور وہ بے پروا نہو

[illegible]





مرسے کو کیا اوس گڑھے میں ڈال دیا ہر ریت اوپر ڈال کر خوب ایک تو وہ بنا دیا تا بیل نے معلوم کیا کہ مرد کو اسی طور سے دفن کرنا چاہیے پس اپنے لاش کو اسی طور سے دفن کر دیا اور قبر بنا دی پھر حضرت آدم علیہ السلام وفات پا کر فرشتے نازل ہوئے اور ان کی اولاد کے سامنے اذکو تجہیز و تکفین کر کے قبر میں دفن کیا اوس طرح بھی طریقہ معمول ہو گیا اور یہ تعلیم آج بھی پہلے بار تا بیل کی اولاد کو اوس کے ہتھکڑا کے تصور کے سبب کیے واسطے سے واقع ہوئی اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کو فرشتوں کے واسطے سے تعلیم فرمائی پس یہ ایک نہایت بڑی نعمت ہے کہ اپنے بند و موم کو رحمت کی ہے والا مرد کی لاش کو اور جانور کی طرح کھینچوا پھینک یا کرتے اور وہ لاش ذلیل دہرا دہرا سی رہی پھر حق اور جب شرعی گھنٹی تو لوگ اوسکی بدبو سے بے تنگ ہوتا اور بدگوئی ان کرتے پھر مرد کے اور پرندے اوسکے اعضا کو گللی کو بچہ میں لیے پھرتے اور ناپاک جانوروں مردار جو رکھی خوراک ہو جاتی اور تو قیر و عذرت اوسکی لوگوں کی نظر و عین نہ رہے پس اوسکی عورت تعلیم کے لیے یہ بات غیبی تعلیم فرمائی اب آئے ہم سہا بات پر کہ ہندو مرد کو جلا میں اور کہتے ہیں کہ اگر ہر چیز کو پاک کر نیوالی اور ہر بدبو کو مٹا نیوالی ہے سو جن لوگوں کو سٹرا منظر ہے وہ دفن کرتے ہیں والا آگ میں جلا نا بہتر ہے جواب سکا یہ ہے کہ آگ خائیں ہے جو چیز اوسکو سو پودہ کہا جاتی ہے اور زمین امانت دار ہے جو چیز اوس میں دفن کر وہ باقی رہتی ہے پس مرد کو زمین میں رکھنا بہتر ہے اس سے کہ خائیں کو سو پھین اس واسطے آدمی کی بلکہ بعضے جانور کی بھی عادت ہے کہ جس چیز کو چاہتے ہیں محفوظ رکھنا مثل لال خزائن کے تو زمین میں دفن کرتے ہیں اور جب چاہتے ہیں کہ نیست و نابود کر دین کسی چیز کو تو جلا دیتے ہیں اور آدمی کو اوسٹھنے کا انتظار اور ارواح کے دخل ہونیکا اپنے چھوٹے ہوئے جسم میں درپیش ہے پس مرد کو آگ میں جلا دینا اس انتظار کے خلاف ہے اور دوسرے یہ کہ مرد کی کال تحات ہے کہ آگ میں جلا کر اوسکی خاک کو ہوا میں اڑا دین جس عمدہ چیز کی توقیر کرتے ہیں اوسکو زمین میں کھا کر کہتے ہیں اور حقیر و بری چیز کو جلا دیتے ہیں اور وہ جو کہتے ہیں کہ آگ بدبو کو دفع کرتی ہے اور زمین اوسکے برخلاف شرادیتی ہی پس یہ اوسوقت برا ہو کہ اوس چیز کا پھر نکالنا منظر ہو اور جب اوسکو زمین ہی میں چھوڑنا مقصود ہو تو پھر سٹھنے گھٹنے سے کیون تحات لازم آوے کیونکہ لوگوں کو تو اوسکا کچھ حال معلوم ہے ہنیں ہوتا اور باوجود سہا بات کے یہی کتنی رطوبتیں بدن کی گل ٹھکے خشک ہو جاتی ہیں اور اعضا سب اپنے شکل پر رہتے ہیں بس ایسا ہوتا ہے جیسے آدمی اپنی زندگانی میں سوتا ہوا یا ہی ہا بھی ہوتا ہے برخلاف جلائیے کہ آگ اوسکے اعضا کا نام و نشان ہی ہنیں چھوڑتی اور یہ یہی ہے کہ آدمی کی خلعت خاک سے ہے تو بموجب گل کٹی ریڑھ والی اٹھلیہ کے اوسکو اپنی اصل کی طرف پہنچا دینا چاہیے برخلاف آگ کے کہ جن و شیطین کا مادہ ہے پھر جب آدمی کے بدن کو مرنیکے بعد زمین جلا دیتے ہیں تو اوسکے روح لطیف آگ کے دھوئیں سے مکر شیطین و خباثت کے ساتھ کمال مشابہت پیدا کرتی ہے اور اسی سبب اکثر دھین اوں لوگوں کی کہ جلائی جاتی ہیں بعد موت کے شیطین کا حکم سدا کرتے ہیں اور آدمیوں نے جھٹتے ہیں اور ایذا دیتی ہیں اوزکو پس دفن کر زمین اوس شے کا جو عمر کا کچھ

بنا مردوں کے جلائیے عورتوں کا







کی امید سے اپنی خاطر جمع کر گیا اور اوپر ہو گیا کہ چال و حال تو اسکا یہ ہے مگر ایک شخص کا امر کا ہونے  
 تمام نہیں کیا اور سہ انجام کو نہیں پہنچایا ہے اور پھر کو کہ اسکو فرمائی نہیں اس کے خالق و عزت بخور  
 والے نے اور اگر اس کے فرمان کو بجالاتا اور عہد جیسے بندگی کے جزا تو ابدتہ توقیر عزت و اکرام کی اسکو  
 بجا ہتی اور اب تقصیر اور نافرمان بر داری کی صورت میں خوف کرنا چاہئے اور امید وار زلت و خوار  
 کار ہونا چاہئے اور وہ جو کہتے ہیں کہ نوحہ را نباید اندخت و عزیز کردہ خود را ذلیل نباید ساخت و ہم  
 کے خلاف ہے بلکہ بہت سی چیزیں ہیں کہ بعد اکرام کے لائق تزیل و تحقیر کے ہو جاتی ہیں اور اگر سہا  
 پچھہ شک ہو تو فلینظر الانسان انہ عزیزی ۵ فلینظر الانسان الى طاعه ۵ انا صبیبتنا  
 الماء صبیبتنا ۵ ثم شققنا الارض شققا ۵ پس چاہیے کہ دیکھے آدمی طرف کہانے  
 اپنے کے طرف اس کے کہ جسے گرایا پانی کو گرہے کر ہر پہاڑ اپنے زمین کو ہاڑنے کر ۵ فتنے اب نگاہ کرے  
 آدمی اپنے کہانیکو کہ جسے ڈالا پانی اوپر سے ہر چیز زمین کو ہاڑ کر ۵ فتنے تفصیل فلینظر  
 انہ پھر چاہئے کہ آدمی اپنے خوراک کی طرف دیکھے کہ کس طرح کاناپاں فضلہ ہو جاتی ہے بعد اس کے  
 کہ نہایت عزت اور تہرانی اور احتیاط سے پالی جاتے ہے اور وہی عنایتیں اللہ تعالیٰ کی اس کے  
 پیدا کرنے میں صرف ہوتی ہیں جو آدمی کے پیدا کر نہیں صرف ہوتی ہیں چنانچہ سہا بات میں خود  
 عور کرے کہ انا صبیبتنا الماء انہ تحقیق جسے گرایا پانی آسمان سے جیسا کہ حق گرایا کہ جسے کہ آدمی  
 کے نطفہ کے گرنے کہیں زیادہ بہت سی ہے ہر پہاڑ اپنے زمین کو جیسا کہ حق پہاڑ نیچا ہے کہ  
 کہو لے سے بچہ دان کے کہ آدمی کے تولد کے لئے کہو لاجاتا ہے بہت زیادہ ہے ۵ عزیزی ۵  
 فابتنافضہا حبابہ و عنبا و قطبہا ۵ و زینونا و فخلارہ و حدایق علیہا ۵ و فاکتھہ  
 و ابابہ ۵ متاعا لکم و لا تعامکم ۵ پھر آگائی جسے اوس زمین میں دانے اور انگور اور سبب  
 یعنی شلغم وغیرہ اور تیون اور درخت کجور کے اور باغ بہت درختوں کے اور میوے اور چارہ جانور و چوہا  
 واسطے منفعت تمہارے اور چارپایوں تمہارے کے ۵ فتنے ۵ پھر آگایا اوس میں اناج اور انگور اور  
 لوزیون اور کجور زمین اور باغ گرج اور میوہ و ردوب کام چلانیکیو تمہارے اور تمہارے چارپایوں کے  
 ۵ فتنے تفصیل فابتنافضہا پھر آگائے جسے زمین میں دانے کہ قوت کے قابل ہیں جیسے کہو  
 اور چنے وغیرہ و عنبا اور انگور کہ قوت ہے اور میوہ بھی اور دوا بھی اور شراب بھی و قطبہ  
 اور جربین جو قابل کہانیکے ہیں جیسے شلغم اور کاجا و حقیندر اور شکر قند کہہ انہیں نہایت قوت  
 بخشی ہیں پھر اگر انگور کچی کہاؤ تو حرارت اور خشکی کو دفع کرتے ہیں اور اگر کچاؤ تو مقول سالن  
 اور اگر تر یا آجاریا وین تو میوہ کا حکم پیدا کرتے ہیں و زینونا اور زینون کو کہ تیل ہی ہے اور  
 سالن ہی ہو سکتا ہے و فخلارہ کجور کہ قوت ہے اور میوہ بھی اور سالن بھی وغیرہ و اک  
 بہت کام آتی ہے و حدایق اور باغ جابو اور خشکے کہ اوسین طرح طرح کے میوے اور دوا و کچے  
 درخت برتے ہیں اور جمتے ہیں علیہا کہنگے درختوں کے کہ اونکی ہڈیاں موٹی موٹی ہیں و فاکتھہ

یہ وہاں  
 کہ تفسیر  
 قریش  
 غلہ و بارگاہ  
 خدا و مرد  
 درخت و دار  
 خداوند و نر  
 کس نر و  
 کہ بجا آورد

اور اور قسم کے میوے کہ باغونین بہین ہوتے بلکہ جنگل اور بہار زمین ہوتے ہیں کاٹا اور ب  
 طرح کی گھاس کہ جو بخود اگتی ہے اور اوسکو کوئی بوتہ نہیں مٹاتا۔ اہم کام چلانیکو تھا اور  
 مہارے چار یا پونچھ کہ بعضی ستین اون چیز زمین سے جو مذکور ہوئی ہیں خاص ہیں جانور و  
 واسطے جیسے گھاس پیوس اور بعضے مشترک ہیں آدمیوں اور جانور زمین جیسے اناج کے دانے اور  
 بعضے اس قسم کی ہیں کہ اچھی اچھی زمین سے آدمی کہاتے ہیں اور پیوس اور چمکے اور گھلیان  
 اور پتے اونکے جانور کہاتے ہیں پھر کہانیکے بعد کھد زلیں و خوار ہو جاتے ہیں کہ نجاست  
 اور گوہر ہو جاتے اور اوسکو گھر وٹنے دور پہنک دیتے ہیں اور اوسکی بدبو کے سبب اوس سے  
 نفرت کرتے ہیں اب اوس پہلے اکرام کو اور اس چھلی ذلت کو قیاس کرے اور مغرور ہووے  
 برا فرق ہے سہا بات میں کہ آدمی کی خوراک کو عزت اور بزرگی دیکو چٹ پٹ ذلیل اور زچوار  
 کر دالتے ہیں کہ غلیظ ناپاک ہو کے باہر نکلتا ہے اور آدمی خوب کوجانتا ہے اور بزرگی آدمی کی بعد  
 مدت وراز کے ذلت سے بدلی جائیگی اور اس مدت کی حد معین ہے وہ یہ ہے فاذا جاءت  
 الصاخۃ ثم عمری فاذا جاءت الصاخۃ ۛ ۛ یوم یفر المکر من اخیہ ۛ ۛ و اُمہ و اخیہ ۛ ۛ  
 و صا حبتہ و بکینہ ۛ ۛ پس اوسوقت کہ آوے آواز سخت اوسدن کہ بہاگی آدمی اپنے بہاگی  
 اور اپنی مان کے اور اپنے باپ کو اپنے بیوی سے اور اپنے عزیز ہونے ۛ ۛ فلتے ۛ ۛ پھر جب آوے وہل  
 جدن بہاگے مرد اپنے بہاگے اور اپنے مان سے اور اپنے باپ سے اور اپنے ساتھ والوں سے اور  
 اپنے بیٹوں سے ۛ ۛ مو ۛ ۛ تقسیر فاذا انہرچ آوے وہ غل کہ ہرے کرے جہان  
 والوں کے کان اور یہ اشارہ ہے صو رہونکے کی طرف یوم یفر المکر من اخیہ جدن کہ بہاگے  
 آدمی اپنے بہائی سے باوجود اسکے کہ اسکو ب غیر وٹنے زیادہ دوست رکھتا ہے اور بچپن سے  
 اوسکے ساتھ الفت رکھتا تھا اور مدد اور تائید اسپن ایک دوسر کی کرتا تھا و اُمہ اور اپنی مان  
 کہ اوسکو بہائی سے ہی زیادہ دوست رکھتا ہے اور اسکے ذمہ پر حق ہی اوسکے بہت ہیں و اخیہ  
 اور اپنے باپ سے کہ اوسکی تعظیم مان سے ہی زیادہ ہے اور حق ہی اوسکا بڑے و صا حبتہ اور  
 اپنی جورو سے کہ آدمی کو مان باپ سے ہی زیادہ عزیز ہوتی ہے کیونکہ اوسکے ساتھ دم مرگ تک  
 محبت منظور ہوتی ہے و بکینہ اور اپنے بیٹوں سے کہ بیٹے آدمی کو عورت سے ہی زیادہ پیار  
 ہیں اسلیئے کہ اوسکو اپنے مرثیکے بعد اپنا قائم مقام جانتا ہے اور ذکر کریمین ان قرابتوں کے ترقی کو  
 اعلیٰ کی طرف سے چنانچہ ظاہر ہے کہ جو آدمی باوجود ان قرابتوں کے اقرار سے بہاگیگا تو غیر وٹنے  
 اولیٰ بہاگیگا اور کہتے ہیں کہ اول جو شخص کہ اپنے بہائی سے بہاگیگا وہ قایل ہوگا کہ باہل سے  
 بہاگیگا کہ دنیا کے خون کے عوض میں اوسکو پکڑے بہین اور اول جو شخص کہ اپنے مان اور باپ سے  
 بہاگیگا حضرت ابراہیم علیہ السلام ہو گئے کہ سبب و شفاعت کے واسطے احتجاج و زاری کریں اور  
 کا خروٹے حق میں شفاعت مقبول نہیں ہے اور اول جو شخص کہ اپنے بیوی سے بہاگیگا حضرت

ۛ ۛ یوم یفر المکر من اخیہ ۛ ۛ و اُمہ و اخیہ ۛ ۛ  
 و صا حبتہ و بکینہ ۛ ۛ  
 ۛ ۛ تقسیر فاذا انہرچ آوے وہ غل کہ ہرے کرے جہان  
 ۛ ۛ فلتے ۛ ۛ پھر جب آوے وہل  
 ۛ ۛ یوم یفر المکر من اخیہ جدن کہ بہاگے  
 ۛ ۛ و اُمہ اور اپنی مان  
 ۛ ۛ و صا حبتہ اور  
 ۛ ۛ و بکینہ اور اپنے بیٹوں سے  
 ۛ ۛ و اخیہ اور اپنے باپ سے  
 ۛ ۛ و اُمہ اور اپنی مان  
 ۛ ۛ و صا حبتہ اور  
 ۛ ۛ و بکینہ اور اپنے بیٹوں سے  
 ۛ ۛ و اخیہ اور اپنے باپ سے

اور لو علیہا السلام ہو گئے کہ اون دونوں کی ہوائیں منافق بہین اور منافق کے حق میں ہیں منافق  
قبول نہیں اور اول جو شخص کہ اپنے بیٹے سے بہا گیا حضرت نوح علیہ السلام ہو گئے کہ اون کا بیٹا کننا  
کا فرما اور علمائے خلاف کیا ہے احین کہ اوس دن اپنے اقربا سے پہلے کی کیا وجہ ہوگی بعض  
کہتے ہیں کہ حق کے جلد کے نیچے خوف سے کہ جو کچھ مجھے اوس کے حق پہنچی ہوئی ہے مبادا کہ مجھے  
دیکھ کر غلب کرنے لگے جیسے مفلس آدمی قرض خواہ سے بہا گیا ہے اسی واسطے حدیث میں  
وارد ہوا ہے کہ قیامت کے دن آدمی اپنے آشناؤں دوستوں سے زیادہ بہا گیا غیر حق نا آشناؤں  
نسبت کیونکہ دنیا میں اون سے کچھ معاملہ نہ رکھتا تھا کہ مطالبہ کا خوف ہوا اور بعضوں نے کہا ہے  
کہ مدد اور شفاعت کے خوف سے بہا گیا کہ یا ہنو کہ اوس نا تیا لیکو یا آشنا کو دوزخ کو لے جائیں اور کچھ  
اوس کے چہرے کے لئے اپنی نیکیوں میں سے کچھ دینا پڑے یا اوس کے کچھ گناہ اپنے ذمہ پڑیں چنانچہ  
تھوڑے سالی میں ہی اسی قسم کے خوف سے اپنے اقربا سے کم التفاتی کرتا ہے اور بعض کہتے ہیں  
کہ اس سبب بہا گیا کہ تکلیف و عذاب اور کھا دیکھنا نہ جاوے گا اور قدرت شفاعت کی اور طاقت نیکی  
دینے کی یہی نہ کہتا ہو گا ناچار اون کی نگاہوں سے چہرہ جاوے گا اور صبح یہ ہے کہ ان سب جہتوں کے  
سبب بہا گیا کوئی تو ایک جہت سے کوئی دوجہت سے کوئی تینوں جہتوں سے بلکہ اوس وار و گیر  
ون ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا اور دوسرے کی طرف کچھ التفات نہ کرے جیسا کہ فرماتے ہیں  
لَیْسَ اَمْرِیْ اَمْرَیْ لَیْسَ اَمْرِیْ فَمَنْ یَّوْمَئِذٍ یَّسْتَنْشِدُ بَعْضُہُمْ بَعْضًا لِّمَا کَانُوا فَعَلُوا  
اوس دن ایک شخص ہو گا کہ کفایت کرے گا اوس کو ۱۰ فقیر ۱۰ ہر مرد کو اوس دن ایک فکر لگا ہے  
جو اوس کو نہ ہے ۱۰ **موا ۱۰ نفس** ہر شخص کے لیے نزدیک ترین جہت کہ مذکور ہو گیا  
حالت ہوگی کہ کفایت کرے گی اوس کو غم اور تشویش کہیں گے میں اور اتنی فرصت نہ پاوے گا کہ دوسرے  
حالت کی طرف متوجہ ہو اور خبر لے پر حیا یا عادت ہو گا تو لوگ عزت اور ذلت میں مختلف ہو  
جاوے گے **وجہ ۱۰ یومئذ** ۱۰ در باب منبوی قیامت کے فرید الدین عطار قدس  
فرماتے ہیں کہ کشتی آورد در دریا شکست نہ تخته زان جلد بر بالانشت نہ کر نہ مومے دران  
تختہ باند نہ کارسان با یکدگر بختہ باند نہ نہ زگر نہ موش راجو نہ گریز نہ نہ موش آن گہ برا چکان  
ہر دوشان از ہول دریائے عجب نہ در تحیر باز ماندہ خشک لب نہ در قیامت تیر این غوغا بود  
یعنی آنجا لے تو نے ما بودہ اور حدیث میں آیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یا رسول اللہ کو  
اگر ہمارے اور جہم کے جاوے گے لوگ قریب یا حفاۃ عراۃ یعنی تنگے یا تنگے بدن کہا جائے نہ  
ہے کبھی عورتیں مردوں کے ساتھ تنگے یا تنگے بدن اوہیں گی پس پڑھی رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے یہی آیت لکل امرئ اثم یعنی ہر ایک اپنے اپنے حال میں گرفتار ہو گا کہ کوئی کیونکہ  
اور بہا گیا بخوف مطالبہ کے ہو گا کہ کوئی کہیں کہ تو نے اپنے مال سے خبر گیری میری کی کی ان با  
کہیں کہ تصور کیا تو نے میرے سلوک کر نہیں اور جو یہی کہیں کہ کہلا یا تو نے مجھ کو مال حرام اور فحاشی ظاہر

حق تعالیٰ میری کی اور میرے ہینگے کہ نہ تعلیم کیا تو نے مجھ کو اور نہ حق نہ بتائی تو نے مجھ کو یا راجا مگر بہاگین کے  
جیسا کہ ابن عباس سے منقول ہے کہ ابراہیم بہاگینگے اپنے باپ سے الی آخر وہ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور ایسا ہی  
وہ ہے جو روایت کیا گیا ہے کہ آدمی بہاگینگے اپنے یارو شے اور اقربا سے تاکہ نہ دیکھیں اور سکو اوس کے حال  
میں کہتا ہے بعض مشائخ نے کہ جو کوئی مشغول ہو آج ساتھ نفس اپنے کے پس کل کو یہی مشغول ہوگا  
ساتھ نفس اپنے کے اور جو کوئی آج مشغول ہے ساتھ رہنے کے پس وہ کل کو یہی اپنے کے ساتھ مشغول  
ہوگا اور کھائیے بن سناوے کہ جب مشغول یعنی غافل کیا تجھ کو تیرے نفس نے دنیا و عقیقی میں تیرے  
رہے کہ دنیا میں تو طلب مراد اور اتباع شہوات یعنی خواہشوں میں رہا اور آخرت میں مشغول رہا اپنے  
حال میں جیسا کہ خبر دی اللہ تعالیٰ نے ساتھ قول اپنے کے لکل افریٰ الخ تو پس کب فارغ ہوگا تو  
موفق و طاعت رہ اپنے کے لیے **۸ تفسیر روح البیان** ۸ وجوہ ۱۰۰ مہین  
مسفرۃ ۸ ضاحکہ ۸ مستبشرۃ ۸ کتنے مہینہ اوس دن روشن ہونگے بہتے اور خوش  
ہونگے ۸ کتنے مہینہ اوس دن روشن ہوں بہتے خوشیاں کرتے ۸ موہ تفسیر  
وجوہ ۱۰۰ مہین ۸ مسفرۃ ۸ کتنے مہینہ روشن ہونگے ایسے کہ ایمان کا نور اونکے باطن کی ظہر کی طرح  
جسود فرما دیگا اور اونکے چہرہ و نور روشن کر دیگا ضاحکہ ۸ بہتے ہونگے انعام و اکرام کی توقع پر کہ آثار  
اوس کے اپنے میں دیکھینگے مستبشرۃ ۸ خوشیاں کرتے اوساطے کہ دم بدم انعام و اکرام میں زیادتی  
پاؤینگے اور سبب خوشی و خرمی کے روز بروز بڑھتے جاؤینگے ۸ عن یزیدی ۸ ابن عباس  
منقول ہے کہ یہ مہینہ کی روشنی سبب قیام لیل یعنی تہجد کے ہوگی اور حدیث میں آیا ہے کہ جو تہ  
نوازی بہت پڑیگا اچھا ہوگا چہرہ اوس کا دن کو اور صبحا کہ ہے کہ لبشیاں وضو کے یہ حال ۸  
اور کہا سہل حمد اللہ نے کہ چہرے روشن ہونگے سبب نور توحید اور اتباع سنت کے ۸ روح  
وجوہ ۱۰۰ مہین علیہا غفرۃ کا لفظ کا فترۃ اور کتنے مہینہ نسیر اوس دن غبار ہوگا غالب گی اوپر  
تاریکی ۸ فتنے ۸ کتنے مہینہ اوس دن اوپر گرد پڑی ہے چہرے آتی ہے اوپر سیاہ ہے  
۸ موہ تفسیر اور کتنے مہینہ اوس دن اوپر سیاہی اور گرد و غبار ہوگا لبشیاں ۸  
نما ہونگے تاریکی کے کہ باطن میں اونکے گہر کر گئی ہتی اور تہ نشین ہو گئی ہتی اوس وقت ظہور کریگی  
چہرے آتی ہے اوپر سیاہ ہے اور یہ سیاہی ہر چند کہ کفر کا اثر ہے اور کفر دل کی تہ میں ہوتا ہے  
کہ گناہوں کی سیاہی سے یہی پوشیدہ ہے لیکن کفر کے غلبہ کے سبب غالب ہو کر ظہور میں لگتا ہے  
تاریکی سے اوپر آجاوگی جیسے تیل کہ ہر چند اوس کو باجی کے نیچے کریں اوپر آجاتا ہے ۸ عن یزیدی  
اولئک هم الکفرة الفجرة ۸ یہ جماعت یہ ہیں کا فربکار ۸ فتنے ۸ وہ لوگ ہی  
منکر و بیہ ۸ موہ تفسیر یہہ لوگ مہینہ کالے یہی ہیں کا فربکار کہ کفر ہی کرتے  
تہہ اور گناہی بہی رکھال ذلت اور خواری کے سزاوار ہوں اور اونکی انسانیت کچھ کام نہ آتی اور  
اکرام کے لائق نہ ہوں باوجود ایکے کہ پہلے بار دنیا کی پیدا لائن میں وہ لوگ مغرور و کرم تہہ اور



غایت آہی ازمنی پرورش کیلئے مسخر ہوئی ہوتی اور جمیع ہونا اس قسم کے دوزگو کا خاصہ اور ان لوگوں کا ہے کہ کفر اور گناہ دونوں کرتے ہیں اور جو لوگ کہ فقط کفر یا فقط گناہ کرتے ہیں ان کے لیے ایک ہی نیک پرکھنا کیا جاوے گا اور گناہوں کا رنگ سیاہ میلاد ہوگا اور کفر کا رنگ کالا بہنور آب باقی رہا یہاں پر ایک سوال وہ یہ ہے کہ اول میں اس سورۃ کے جناب باری کا عتاب ایسے پیغمبر جلیل القدر پر نازل کر نہیں اس قصہ کے قرآن مجید میں کیا حکمت ہے ظاہر تو عقل سے یوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس عتاب خطاب کو حضرت جبریل علیہ السلام کی زبانی ارشاد فرماتے اور وہ پیغمبر علیہ السلام کو خبردار کرتے اور حال یہ ہے کہ یہ قصہ قرآن مجید میں نازل ہوا اور مدون قرآن تک زبانی تلاوت کرنیوالوں اور قاریوں کے جاری رہے گا اور بار بار یہ قصہ لوگوں کو یاد دیا جائے گا اور اس کا یہ ہے کہ اس قصہ اور عقلی میں فائدے بہت سے ہیں اور تعلیم اور ارشاد کے اور قاعدے عقل کے توجہ سے اس قصہ کو تمام فائدوں کے ساتھ قرآن مجید کا جز کر دین تاکہ لوگ دمدم اور کسی فیضیاب ہوں اور محروم نہ ہوں اور ان سب فائدوں میں سے کہ اس قصہ میں ہیں کتنے اور غین سے بیان کیے جاتے ہیں اور باقی کو سننے والی عقل کامل پر سوچتے ہیں اول فائدہ یہ ہے کہ کہی کہی پیغمبر علیہ السلام پر ہی جہاد کرتے ہیں اور اپنی عقل کے زور سے نہ ہر کے قواعد سے ایک حکم دریافت کرتے ہیں اور وہ حکم خطا ہو جاتا ہے تو حضور خداوندی سے پیغمبر و نکو اس خطا پر جلد آگاہ کر دیتے ہیں چنانچہ اس قصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یوں سمجھے کہ عام کے نفع کو خاص کے نفع پر مقدم رکھنا چاہیے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا چاہیے اور اس سے ہر کے ہونے لوگوں کو مایوس کرنا چاہیے اور جو شخص کہ خود بخود طالب شوقین ہے فی الفور اس کی طرف التفات کرنا چاہیے کہ ارادت اور شوق اس کا اس مطلب پہنچا دے گا اور اس سمجھے میں خطا واقع ہوئی کہ اس ضمن میں عام کا نفع مہم ہوتا اور خاص کا ظاہر اور عام کے نفع کو خاص کے نفع پر اور وقت مقدم کرتے ہیں کہ دونوں معلوم ہوں یا دونوں مہم ہوں پس مہم کو معلوم پر ترجیح دینا شرع کے قاعدہ کے خلاف ہے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر اور وقت ترجیح دینا چاہیے جو وقت دعوت اسلام کا قبول ہونا یقینی ہو اور جو یقین قبول ہونیکا نہ ہو تو لازم کرنا حجت کا ایک بار ٹٹے ہو جاتا ہے حاجت خوشامد کی نہیں دوسرا فائدہ یہ ہے کہ کہی ایسی چیز پر کہ گناہ ہونا اس کا یہی معلوم ہوتا ہے لیکن باعتبار گناہ کرنیوالے کے حال کے اور عالی منصبی کے سبب کو کہ نا معلوم ہو تو ہی عقلی اور شکوہ متوجہ ہوتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منع ہونا اس فعل کا معلوم نہ تھا اور سپر ہی عقلی ہوئی تیسرا فائدہ یہ ہے کہ جب تعظیم کے لیے رعایت تعظیم کی ضرورت ہو کہ وہ اس تعظیم پر مطلع ہو کیونکہ وہ اندازاً بتائی کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک کی کیفیت سے کہ ترش ہے یا خندان ہے اور میری طرف متوجہ ہیں یا موہنے پیہرے ہیں کچھ خبر نہ کہتا تھا کہ رنجیدہ ہو لیکن ازب کہ یا نذر تھا اور خدا کی راہ کا طالب تو تعظیم اس کی ضرورت تھی





لیکن مراد بوتر ہے جو نیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صنعت قومی کا اور بدن کی سستی مراد ہے نہ سفید ہونا  
 بالون کا کیونکہ مونے مبارک آپ کے ایسے سفید ہونے ہوتے کہ دیکھنے والے پر ظاہر ہوں چنانچہ انس بن مالک  
 رضی اللہ عنہ کہ خادم خاص بن فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے قریب سر مبارک  
 اور پیش مبارک میں سفید بال پیش تک پہنچے تھے اور ظاہر ہے کہ اس قدر بال دیکھنے والے کو بھی نہیں معلوم  
 ہوتے اور عرف میں بھی اس قدر سفیدی کو بڑا پانہن کہتے ہیں اور نائل ہوئی ہے یہ سورہ بقرہ  
 تکتے کے اور سورہ عبس کے ساتھ ایک ربط کی وجہ یہ ہے کہ اول میں اس کے وصف قرآن مجید کا اسطور  
 مذکور ہے کہ کَلَّا اِنَّهَا كَذْبَةٌ كَرَّةٌ اَلَمْ اور آخر میں اس سورہ کے ہی میں مضمون مذکور ہے اِنَّ هُوَ  
 اَلَا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ اور آخر میں اس سورہ کے قیامت کا اور اس کے اوصاف اور ہول اور سختی کا  
 مذکور ہے کہ یَوْمَ يُفْرَأُ الصُّرُورُ اَلَمْ اور اس سورہ میں اولیٰ ہی مضمون کو خوب شرح و بسط کے ساتھ بیان فرمایا  
 اور اس کے نام کی وجہ ساتھ تکویر کے یہ ہے کہ اس سورہ میں اولیٰ ہی جادو کو مذکور کیا ہے کہ اَفْتَابَ  
 کَانَ لَوْ جَا تَارِسْ گِا اور اس سورہ میں قیامت کے باران مانے یاد فرمائے ہیں لیکن ادن سب حادثوں کو  
 یہ حادثہ نہایت سخت ہے اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو حادثہ مقصود بالذات پر واقع ہوتا ہے  
 وہ بہت سخت ہوتا ہے اس حادثہ سے کہ مقصود بالذات کے غیر پر واقع ہو مثلاً صنایع ہونا جان کا کہ  
 آدمی کا مقصود بالذات ہے زیادہ سخت ہے صنایع ہو نیسے مال کے کیونکہ مال جان کے نفع کے لیے مطالبہ  
 نہ بالذات ہے **عزیزی** ۱۰ **رب** ۱۰ **اللہ الرحمن الرحیم** ۱۰ **تکویر**  
 اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۱۰ جو وقت کہ آفتاب لپٹا جاوے ۱۰ **فتی** ۱۰ جب سورج کی دھوپ  
 نہ ہو جاوے ۱۰ **موجہ تفسیر** جو وقت کہ آفتاب لپٹا جاوے گا مٹنے تکویر کے لغت عرب میں کسی  
 چیز کو گر دہلنے کے ہیں جیسے سی یا گڑھی کو اسکو طعنے کر کر لپٹتے ہیں اور کو العمامۃ مٹنے پکڑنے کے  
 بیج کے اسی لفظ سے ہے اور اس لفظ کو بطور استعائے استعمال فرمایا ہے گویا جیت تک کہ روشنی اسکی  
 پہنچی ہوئی ہے تو مٹا دوس تہاں یا پار چکے ہے کہ اسکو کھول کر سپلا دیا ہے اور جب وہ روشنی خارج  
 رہے اور جرم اسکا پیر کی چلتی کے مانند بے نور رہ گیا تو گویا اس تہاں کو نہ کر لیا اور حدیث تفسیر  
 آیا ہے کہ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ تَوْرَانِ تَوْرَانِ یَوْمَ الْقَمَةِ یعنی سورج اور چاند پیر کی دو چلتیوں کی مانند بے نور رہے  
 ہونگے قیامت کے دن اور ہر جہ کہ آفتاب و مہتاب موافق حدیث کے اس حادثہ میں شریک ہونگے لیکن  
 یہاں آفتاب ہی تکویر ذکر فرمائی کیونکہ شعاع آفتاب کی جرم سیاہ کو مہتاب کی روشنی بجھتی ہے تکویر  
 آفتاب کی مستلزم ہے مہتاب کی تکویر کو حاجت علمیہ بیان کی نہیں **عزیزی** ۱۰ **وَاِذَا النُّجُومُ  
 انْكَدَرَتْ** ۱۰ اور جو وقت تارے تارے ہو جاوینگے ۱۰ **فتی** ۱۰ اور جب تارے میلے ہو جاوین  
 ۱۰ **موجہ تفسیر** اور جب ستارے میلے ہو جاوینگے اور نور ہی اونکا جاتا رہے گا حضرت ابن  
 عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ ستارے قذایو میں نور کی زنجیر دے لگتے  
 ہیں اور وہ زنجیر میں فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں جب فرشتے مر جاوینگے تو وہ قذیلین ان کے ہاتھ سے

تکویر سورج کی روشنی کو  
 مٹانے کا ہے اور سورج کی  
 روشنی کو مٹانے کا ہے  
 اور سورج کی روشنی کو  
 مٹانے کا ہے اور سورج کی  
 روشنی کو مٹانے کا ہے

مگر پرنیک اور ستارے گر کے بہر جاوینگے اور نور اوکھا جاتا رہیگا پس اس سورتین بیان اس انقلاب  
 کی انتہا دکا ہے کہ ستارے وغیرہ ہر ہوگا اور اکل سورتین بیان ہے.... اس انقلاب کی ابتدا کا  
 سن بڑی **وَإِذَا الْكُتُوبُ أُنزِلَتْ** اور جب پہاڑ روان کیے جاوینگے **فَنُفِثَ** اور جب  
 پہاڑ چلائے جاوین **مَوْحًا تَقْسِيرًا** اور جب پہاڑ چلائے جاوینگے اور ان کی طرح سے  
 ہوائیں اڑائے جائیں اور پہاڑ زمین کے لنگر اور میر فرس کے مانند تھے جب اونکا یہ حال ہوگا  
 تو زمین کی حالت کو ہی اسی پر قیاس کر لیا جائیے کہ کیا کچھ اوکی خرابی ہوگی **عِزِّي**  
**وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ** اور جب اونٹیاں گھبراہٹ میں چھوڑی جاوین **فَنُفِثَ** اور جب بیاہ  
 اونٹیاں چھوٹی پھریں **مَوْحًا تَقْسِيرًا** اور جب گاہیں اونٹیاں جنکا حمل میں بیٹھے کا ہو  
 چھوٹی پھریں اور اونکے مالک اونکی طرف کچھ التفات نہ کریں اور ایسی اونٹنیوں کی تخصیص کی وجہ  
 یہ ہے کہ منظور تعلق انسانی کے انقطاع کا بیان ہے اپنے مالوں سے اور سب مالوین سے جزاؤ  
 محتاج خبر داری کا ہے تو جانور زمین کیونکہ زرد جو اہر اور اور سہاب و مہم محتاج محافظت کی ہیں  
 ہوتی اور زراعت اور درخت اور عمارت اور مکانات ہی محتاج محافظت کے ہوتے ہیں لیکن نہ ہر لحظہ  
 و ہر ساعت برخلاف جانوروں کے کہ ہمیشہ وہو پکچہا نو میں اور چاروں سے وہو پکچہا نو میں باندھنے کے محتاج  
 ہوتے ہیں اور ہر دم دلنے پانی گھاس کی خبر گیری جانتے ہیں ایسے تجربہ والوں کا کہا ہے غم  
 نذاری پر بخیر اور ان سب جانوروں میں عمدہ اور سلیے عرب کے نزدیک جنے کے قریب الی اور  
 اوس میں دو طرح کی خوشی ہی ایک تو بچہ کی دوسری دود کی اور محافظت اس کلام لہیت فرجام  
 اول فرقہ عرب کا ہے تو رعایت اسکی کہ اونکے خیال میں جلد آجاء سے ضرور بڑی کیونکہ مقتضایا  
 کا ہے ہے اور بیان بعض اشکال وار کرتے ہیں حاصل اوسکا یہ ہے کہ بعد اسکے کہ اسرافیل م  
 صور پہونگیں گے تو سب جانور مر جاوینگے اونٹیاں کہاں ہونگی جو چھوٹی پرنیکی اور صور پہونگی  
 سے پہلے قیامت کہاں ہے کہ اونٹیاں معطل پھریں پر یہ بات کو کسی وقت کی ہی جواب لگا  
 یہ ہے کہ جب حضرت اسرافیل پہلے صور پہونگیں گے تو آدمی اور حاملہ اونٹیاں اکٹھی مرجائیں گی اور جب  
 دوسری بار صور پہونگیں گے تو سب حیوان ہونگیں تو وہ اونٹیاں مذکورہ ہی اوسے طور سے زندہ ہونگی  
 چنانچہ حدیث صحیح میں ہے **يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَا مَأْنُوْا عَلَيْهِمْ** اور مالک اونکے اس وقت  
 اونکی طرف متوجہ ہونگے اور معطل چھوڑ دینگے **عِزِّي** **وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ**  
 اور جب وقت وحشی جانوروں کو جمع کیا جاوینگا **فَنُفِثَ** اور جب جنگل کے جانور زمین پہل پڑے  
**مَوْحًا تَقْسِيرًا** اور جب وقت کہ وحشی جانور کو ہی اور بیاہانی جمع کئے جاوین اور وہ  
 اونکے جمع کرنے کے یہ ہے کہ رہنے کی جگہ اونکی کہ پہاڑ اور جنگل تھے خراب ہو جاوینگے اور اگل اور  
 وہاں ہر طرف سے اونکے پیچھے پڑیگا ناچار آدمیوں کے مجمع مکان امن کا سمجھ کر ہلکے آدمیوں کے  
 جیسے سردی کے ملک میں برف پڑنے کے وقت وحشی جانور طبیعت میں کو کہ نفرت اور وحشت ہوتی ہے

سلسلہ شمار  
 پہونگیں اور کچھ  
 جیسے فاسر ج  
 فسلکی اور عشا  
 دس بیٹے کی ہلا  
 اونٹنی کو کھنکھ  
 بن تمام سال تک  
 اور تمام ہونساں کا  
 اونکی سزا  
 حاکم تمام ہون  
 کی پوری مدت  
 جو نرس نام  
 اوکھونکو فرمایا  
 اور غنیمت سے  
 بیاہنے کی تہ  
 اونٹنی ہونگیں  
 ہوتی ہیں  
 کا اور دودھ کی  
 سے بیاہنی  
 جاوینگے  
 قیامت کے  
 اوس حال تک  
 کہ



بستیوں اور گھر دھین گنتے ہیں اور اس واقعے میں دلیل صریح ہے سہیات پر کچھ ہول اوسد نکلا اس مرتبہ کو پہنچا کہ حشیونکو انسان سے نفرت نہ رہی اور بعضی جو بعضوں سے عداوت طبعی کہتے تھے کچھ خوف ایک دوسرے کا باقی نہ رہا اور تباہ اور اور مغسٹن نے کھا ہے کہ مراد حشر سے وحوش کے اور نکار زندہ کرنا ہے بعد مرثیے کے قصاص کے واسطے اونکو پھر زندہ کرینگے اور حدیث شریف میں آیا ہے ح  
کہ جانور دین میں یہی قصاص جاری ہوگا یہاں تک کہ منڈی بکری سیگنو نوالی بکری سے اپنا بدلہ لے لیں قصاص کے بعد سبکو خاک کر دینگے اور جو خدا کے نام پر ذبح ہوئی ہیں وہ بہشت کی خاک ہونگے مگر وہ جانور جو بہشتیوں کی خوشی کے باعث ہونگے یا سبب اونکی لذت کے سودہ جانور بہشت میں ناقی ہونگے جیسے غاؤس یا گھوڑا یا اور کوئی جانور خوبصورت خوش آواز یا وہ جانور کہ جنکا گوشت بہشتیوں کو مرغوب ہوگا وہ اونکی غذا کے لیے چھوڑ دیئے جائینگے چنانچہ قرآن مجید میں سورہ وہقہ میں مذکور ہے  
وَلَحْمٌ طَيْرٍ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ ۝ اور وہ جانور باقی رہینگے جو درختوں کے عذاب زیادہ ہونگے سبب ان سود و زخمین جاوینگے جیسے ساب اور بچھو اور کہی کہ اونکے جلے پہنے بدن پر ہینگے اور اونکو رنج و دکھ بغیر اس بات کے کہ اون جانور و نکو اوس و دینج کی آگ سے کچھ رنج و کلفت پہنچے  
حدیث شریف میں آیا ہے کہ الذباب کُلُّهُ فِي النَّارِ اور یہی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ان فی الجحیم طایر لاکمۃ واکلہا لآئعہ منہا ۝ عزیر ۷۰ اذالہا لآئعہ منہا ۷۰ اور جو قوت دریامند آگ کے ہڑکائے جاوین ۷۰ فتنے ۷۰ اور جب دریا چھوٹے جاوین ۷۰ مَوَۃٌ نَفْسِیۡرِ اور جو قوت کہ دریا ہڑکائے جاوینگے اور باقی اونکا دھوان اور آگ ہو جاوے گا اور مَوَۃٌ اوس آگ اور دھوین کے ملنے سے حرارت و تیزی پیدا کریگی اور اہل محشر کی تکلیف و رنج کا سبب ہوگی لیکن ان کے شکر اوس دھوین کے محفوظ رہینگے اور حدیث میں آیا ہے کہ اوس روز کے دھوین سے باایمان لوگوں کو اس قدر تکلیف پہنچی کہ کڑکام ہو جاوے گا ۷۰ عزیر ۷۰ وَاِذَا النُّفُوسُ رُوِّجَتْ ۷۰ اور جو قوت کہ ادا ہو جائے گا  
بدن کے ساتھ جمع کیا جاوے ۷۰ فتنے ۷۰ اور جب جیونکے جوڑے بند ہوں ۷۰ مَوَۃٌ نَفْسِیۡرِ یعنی ارواحین بدنوں کی ساتھ ملین گی اور بعضوں نے کہا کہ ہر شخص کو اپنے ہم شرب اور ہم شرب کے ساتھ جمع کر کے جدے جدے غول بنا دینگے اور بعضوں نے کھا کہ ہر شخص کا حشر اوس کے ساتھ کریں گے جس کے ساتھ دنیا میں نہایت محبت رہتا تھا وہ خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے پیر اور استاد اور بادشاہ اور امیر اور این عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مومنوں کو حور عین کے ساتھ جوڑ لگا دینگے اور کافروں کو شیطانوں کے ساتھ ملا دینگے اور زجاج نے کھا کہ ہر نفس کو اوس کے علموں کی صورت کی ساتھ خواہ نیک ہوں یا بد جوڑ لگا دینگے ۷۰ عزیر ۷۰ وَاِذَا النُّفُوسُ رُوِّجَتْ ۷۰ یا ذی ذنوب قَتِلَتْ ۷۰ اور جو قوت کہ میتی بیٹی سے کہ گور میں دفن کی گئی تھی پوچھا جاوے گا کہ کس گناہ سے ماری گئی تھی ۷۰ فتنے ۷۰ اور جب یہی میتی کاٹھی کو پوچھی کہ کس گناہ سے ماری گئی ۷۰ نَفْسِیۡرِ ۷۰ اذالہ ۱۱ اور جب مودہ پوچھی جاوے گی اور مودہ عرب کی بولی میں جیتی کا مودہ

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

لڑکی کو کہتے ہیں شتیق ہے وَاَذْیَعْلٰہ سے اور عربین رسم ہی کہ لڑکی کو پیدا ہونے ہی گاڑ دیتے تھے  
 بعضے تو سنگ ستی اور شادی بیاہ کے اخراجات کے خوف سے بیہ کام کرتے تھے اور بعض کو بیہ عار ہی کہ کم  
 اپنی بیٹی کی کو دینگے اور وہ ہمارا داماد کہلاو گیا اس خیال فاسد میں گرفتار ہو کر اس فعل شنیع میں  
 مبتلا ہوتے اور اس امر قبیح نے اوس زمانی میں اوس ملک میں ایسا رواج پایا تھا کہ اس کو فخر اور  
 غیرت جانتے تھے اور ہرگز اوس گناہ کے عذاب کا خوف نہیں کر لیتے تھے اس گمان پر کہ چار لڑکیاں  
 ہمارے ملک ہے اس میں ہلکوت یا ہے جو چاہیں سو کرین حق قائلے نے اونکے اس فعل شنیع پر  
 جا بجا قرآن مجید میں مذمت فرمائی اور وحی میں اوسکی برائی کی کہول کر بیان کر دین کہ صمن میں  
 اس فعل قبیح کے سوائے قطع رحم اقرب کر کہ فرزند ہے اور بہت سے قبا حیت موجود ہیں اور میں سے  
 ایک تو ظلم ہے بے گناہ معصوم پر کہ وبال اوسکا معلوم ہے اور مکروہ جاننا اللہ تعالیٰ کی پیدائش کو  
 بلا وجہ اور ناخوش ہونا اللہ تعالیٰ کی خواہش سے اور مقابلہ کرنا اوسکے فعل کا ضد کے ساتھ کہ اوس خالق  
 نے نو مہینے میں اوسکو نبا کر تیار کیا اور اوسے پیدا ہونے کے ساتھ ہی ارادہ اوسکی ہلاکت کا کیا اور  
 دوسرے بے عبادی ہے اللہ کی زراعتی اور کاشتاری پر اور یہ کہ مال کا بخل اس وجہ کو ہی کہ اپنی  
 اولاد پر مال خرچ کرنا روا نہیں رکھتا پس اس طرح کی اور بہت سی باتیں ہیں اور ایسی جو عربین سمجھ  
 والے لوگ تھے اوسکی قباحیت دریافت کر کے اپنے کو اس کام سے روکتے تھے لیکن قوم کی رسم سے  
 ناچار تھے یہاں تک کہ زید بن عمرو بن نفیل حجاز دے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے  
 مکے میں پیدا ہوئے اور چھان ستے کہ فلاں نیگے گھر میں لڑکی پیدا ہوئی ہے اور وہ جیتی گاڑی  
 جائیگی تو چٹ و مان جالتے اور کہتے کہ میں نے اس کو اپنی بیٹی کیا جو کچھ کہ اس کے کہانے پنے اور شادی کا  
 خرچ ہے وہ سب میرے ذمہ ہو گا کچھ کام نہیں سید طور سے بہت سی لڑکیاں بچا لیں آئیوں گے  
 اوسکو تجھے الاموات کہتے تھے اور اوسنے اس رسم صلاح کی اور قبیلہ مکے ہی بعضے بعضے عرب اتباع کرتے  
 تھے چنانچہ صعصعہ فرزدق شاعر کا دادا ہی یہی کام کرتا تھا ایلیہ فرزدق نے اپنے دادا کے  
 اس فعل کی برائی اکثر اپنے شعر و سخن لکھی ہے اور اب اس امت میں اس فعل شنیع نے اور  
 صورت سے نمود پکڑی ہے اور شیطان کا قاعدہ ہے کہ جو کئی ہی کام کو لوگ ممانعت شرعیہ سے  
 یا دلائل عقلیہ کے سبب قبیح جان کر چھوڑ دیتے ہیں تو وہ لعین اوسی کام کو دوسری صورت میں  
 اوسکی نظر و سخن ہلکا کر دکھاتا ہے تاکہ اوسکا اصل مطلب فوت نہ ہو اور وہ صورت اس امت میں یہ  
 کہ اگر کسی لونڈی یا بندہ سی یا کسی اور کم حمل عورت کو کسی سے حمل ہو گیا تو مارے غیرت کے کہ مبادا لڑکی  
 پیدا ہو تو کسی کم حمل سے رشتہ کرنا پڑیگا اس بات کو ننگ غیرت شرافت کی جان کر بعد جان چیکے  
 کہ مدت اوسکی اکثر چار مہینے گذرینگے بعد سے گردا دیتے ہیں اور اس امر شنیع کے ترک ہو کر  
 بطور فخر و برائی کے اسکو بیان کرتے ہیں حالانکہ خرافات میں یا اور قبا حیتوں میں ہر مومن و مودہ  
 سے یہ فعل کم نہیں ہے لیکن اگر روح پڑنے سے پہلے ہو تو صحابہ کو گرا لے میں عذر شرعی سے جیسے

مینی بیہوشی کا اور شنیع بیان  
 بیان اور ذکر  
 بیہوشی کا بیان  
 کہ کسی عورت پر  
 عاقل نہ ہو  
 اور کہیں ہیں  
 جاننا اور  
 بیان عربی  
 کہ عاقل نہ ہو  
 اور دلائل  
 کا اصل ازبخت  
 سبب سے



سجین اور علیین میں رکھے تھے کہو لے غلوینکے اور ہر شخص جو کچھ کہے اسکی صحیفہ بنیں ہے معلوم کر لیا  
 اور قنادہ سے منقول ہے کہ آدمی کے مرتبے بعد اسکے اعمال کے صحیفہ کو لپیٹ کے دفتر میں رکھتا  
 ہیں اور بعض مفسرون نے نشر کو پرانہ کے بنوین لیا یعنی اعمال نامہ کو کہہ دیں گے اور جس  
 دفتر میں جمع تھے وہاں سے نکال کر بائٹ دینگے کیونکہ بائین ماہتہ میں بہتہ کے پیچھے سے اور  
 کیونکہ ماہتہ میں منہ کے سامنے سے دینگے اور مردین و دوحہ سے منقول ہے کہ قیامت کے دن  
 صحیفہ کو عرش کے نیچے سے اڑا دینگے پس جو صحیفہ کہ ایمان دار کے ماہتہ میں آویگا اوس میں یہ لکھا  
 ہوگا کہ **بِیْ حَبِیْبَةٍ عَلَیْہِہِ سَلَامٌ** اور جو کافر کے ماہتہ میں آویگا اوس میں یہ لکھا ہوگا **بِیْ حَبِیْبَةٍ عَلَیْہِہِ سَلَامٌ**  
 صحیفے فال کے قریب کے مانند ہونگے اعمال کے صحیفے ہونگے یہ کتاب میں ہے **عَنْ زَیْنَبِ**  
**وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ** اور جو وقت کہ آسمان کا پوست اوتا راجا و یگا لینے سنخ ہو جائیگا  
 مانند اوس بکر کیے کہ پوست اوسکا اوتا راجا و یگا **فَتَمِ** اور جب آسمان کا چلکا اوتا رہے  
**مَوْءُؤُفٌ تَفْسِیر** اور جب آسمان کا پوست اوتا راجا و یگا جیسے جانور کا کہ بعد بیچ کے  
 پوست اوتا لیتے ہیں اور تمام اجزاء اور اعضاء اور رگ و ریشے اوسکے ظاہر ہو جاتے ہیں ایسا  
 فلک کے کمونات کہ شہیاد کی صوتیں مثالیہ ظاہر ہو جائیں گے اور فرشتے صحیفے اوٹھائیں اوسے اور  
 اور مستموتے فرشتے نازل ہونگے **عَنْ زَیْنَبِ** **وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ** اور جو وقت کہ دوزخ  
 دہکایا جائیگا **فَتَمِ** اور جب دوزخ دہکالیے **مَوْءُؤُفٌ تَفْسِیر** اور جو وقت کہ  
 دوزخ دہکائی جائیگی اور نورش اوسکے بیت سخت ہوگی **عَنْ زَیْنَبِ** **وَإِذَا الْجِبَالُ أُرْفِفَتْ**  
 اور جو وقت کہ بہشت نزدیک کیجا و یگی **فَتَمِ** اور جب بہشت لائے **مَوْءُؤُفٌ تَفْسِیر**  
 اور جو وقت کہ بہشت محشر کے نزدیک لائی جائیگی پس مسلمانوں کو خوشی پر خوشی زیادہ ہوگی  
 اور کافروں کو حسرت پر حسرت اور جب باران حادثے متحقق ہونگے کہ چہرہ زمین سے دنیا میں ہلے  
 صورت ہونگے کے ہونگے اور چہرہ زمین سے بعد صورت ہونگے کے **عَلَيْکَ تَقَشُّ مَا أَحْضَرْتَ** اور جو  
 ہر شخص جو کچھ کہ حاضر کیا ہے **فَتَمِ** اور جو جان لیوے جی جو لیکر آیا **مَوْءُؤُفٌ تَفْسِیر**  
 جان لیگا ہر جی جو لیکر آیا ہے نیکی اور بدی اور بعضے ہل تاویل نے کھا ہے کہ ان باران حالت  
 موت کی وقت کہ قیامت کا نمونہ ہے معلوم کر لینے کیلئے اسکو قیامت صغری کہتے ہیں اور  
 حدیث شریف میں بھی وارد ہوا ہے کہ **مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِیَامَتُہٗ** حاصل کلام کا یہ ہے  
 کہ جو سباب کہلنے غیر و شر کے حقیقت کے نفس انسانی پر بیان کے گئے اور تحقیق اس سباب کی  
 خبر مخبر صادق سے کہ صدق القادریں ہے پینے حق تک کی ذلت پاک متیقن ہوئی تو حاجت تم کی  
 نبی ایسے یوں فرمایا ہے کہ **فَلَا أُفْسِمُہٗ عَنْ زَیْنَبِ** **فَلَا أُفْسِمُہٗ بِالْحَشِشِ**  
**أَجْوَارِ الْکَلْبِ** پس قسم کہتا ہوں ستاون پیچھے ہٹ جائیوں سیر کر نیو الون غاب  
 ہو نیو الون کی مترجم کہتا ہے نمل اور مشتری اور مسخ اور زہرہ اور عطار و باغ تارے متحیر ہیں

یعنی اگر ہوا  
 اور گئی ہیں  
 تکیا کہ ہیں  
 جو کوئی نہ  
 پس قیامت  
 قائم ہوئی  
 قیامت  
 اوسکی







بڑی مرتبہ والا اور عالی قدر ہے کہ عدالت اور تقویٰ اور سکا نہایت کو پہنچا ہے کیونکہ بزرگی اور بڑی مرتبہ کی نسبت اور تقویٰ کے ہونہیں سکتی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے **اَلتَّوْقٰی وَالْحَسْبُ الْکَمَالُ** اور قرآن شریف میں بھی اشارہ ہے اسی بات کی طرف **اِنَّ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰی کُمْ** بس عدالت اور تقویٰ تو ان راوی میں ہی موجود ہے اب اس کے حافظہ کی قوت معلوم کیا جاوے تو دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ ذی قوت بڑی قوت والا کہ اس کی حفظ میں ہرگز غلغلہ کو دخل نہیں جو کچھ کہ سنتا ہے بے گھڑتی بڑھتی کے یاد کرتا ہے اور سبب کامل ہونے پر قوت کے وہ یاد رکھی ہوئی اپنی بے کم و زیادہ کے اور اگر تاہم اور ہر چیز منظور اس مقام پر بیان اس ایلچی کی قوت حافظہ اور قوت بیان کا ہے لیکن کمال ان دونوں تو تو بخدا علی الاطلاق نہیں ہوتا ایسے مطلق قوت کے ساتھ اس کو موصوف فرمایا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام سے کہ مراد وہی ایلچی ہیں جنکی صفیتیں مذکور ہوئیں فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہاری قوت اور امانت کی تعریف فرمائی کہ کچھ اپنی قوت و امانت کا حال ہمارے سامنے بیان کرو اور انہوں نے کہا کہ قوت تو مجھ میں اتنی ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو خراب کر نیکو قوم لو طے کے شہر دیکھے کہ چار شہر تھے پہچا اور ایک شہر اون شہر میں تھا کہ اس کا نام سدوم تھا اوہیں عورتوں اور بچوں کے سواے چار لاکھ آدمی مسلح پوش تھے میں اون شہر دیکھو ساتویں زمین کی تہ سے ایک پرکے اوپر اڑھا کر قدرت آسمان کے نزدیک لے گیا کہ آسمان کے پہلے والے اون شہر دیکھے مرغون اور کتون کی آواز سننے تھے پھر اون سب شہر دن کو دیکھ کر اسی غار میں اونڈ ڈال دیا اور مجھ کو کچھ تکلیف اور بوجہ معلوم نہوا اور امانت داری میری ابھی ہے کہ مجھ کو کہی کسی کام کو نہیں فرمایا کہ بے کمی زیادتی اس کو سچا نہیں لایا کوئی ہید مجھ سے نہیں فرمایا کہ میں نے اپنے سینے میں اس کو پوشیدہ نہیں رکھا پس ذکر فرمائیے ان دو وصفوں کے دو شرطین روایت کی کہ عدالت اور قوت حفظ ہے ثابت ہو چکیں اب بطور علاوہ کے اور کئی صفیتیں ہیں ذکر فرماتے ہیں اونکی کمال خوبی اور عطا دے لیے اوہیں سے ایک یہ ہے کہ **عِنْدَ ذٰی الْعَرْشِ مَسْکِیْنٌ** یعنی وہ ایلچی مالک تخت کے نزدیک رو دار عالی مرتبہ ہے اور ظاہری کہ جو دشمنانوں کو حضور کہ ہمیشہ دربار میں حاضر رہتے ہیں ایلچی گری پر بھیجتے ہیں تو عطا دے اوہیں ہر زیادہ تر ثابت ہوتا ہے اوس کے کہ زبان سے ہر کایکے یا کسی عہدی کی معرفت وہ پیغام پہنچا جاوے وجہ سے اول تو یہ کہ وہ رویت وار بلا واسطہ بادشاہ کا کلام سنتا ہے اور احتمال ہے کہ اس کلام میں کمی زیادتی کی ہوگی نہیں رہتا دوسرے یہ کہ وہ عالی مرتبہ اپنے مرتبہ اور منصب کے محافظت کے لیے سرکاری پیغام پہنچانے کمال احتیاط کرتا ہے ایسے بخاری اور مسلم اور محدث اور لوگوں کو کہ اس کے پس سے پہلے تھے اور ثقہ تھے ان کو روایت میں مقدم اور مرجح کرتے تھے روایت میں اور دنیا داروں کے عرف میں ہی جو پیغام بادشاہی امیر یا وزیر کے واسطے سے پہنچا ہے وہ زیادہ معتبر ہوتا ہے اوس کے کہ کسی خوش یاد زبان باری دار کے واسطے سے پہنچے اور انہیں میں سے ایک یہ بھی کہ

یہی ایلچی ہے  
اور سبب کامل ہونے پر قوت کے وہ یاد رکھی ہوئی اپنی بے کم و زیادہ کے اور اگر تاہم اور ہر چیز منظور اس مقام پر بیان اس ایلچی کی قوت حافظہ اور قوت بیان کا ہے لیکن کمال ان دونوں تو تو بخدا علی الاطلاق نہیں ہوتا ایسے مطلق قوت کے ساتھ اس کو موصوف فرمایا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام سے کہ مراد وہی ایلچی ہیں جنکی صفیتیں مذکور ہوئیں فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہاری قوت اور امانت کی تعریف فرمائی کہ کچھ اپنی قوت و امانت کا حال ہمارے سامنے بیان کرو اور انہوں نے کہا کہ قوت تو مجھ میں اتنی ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو خراب کر نیکو قوم لو طے کے شہر دیکھے کہ چار شہر تھے پہچا اور ایک شہر اون شہر میں تھا کہ اس کا نام سدوم تھا اوہیں عورتوں اور بچوں کے سواے چار لاکھ آدمی مسلح پوش تھے میں اون شہر دیکھو ساتویں زمین کی تہ سے ایک پرکے اوپر اڑھا کر قدرت آسمان کے نزدیک لے گیا کہ آسمان کے پہلے والے اون شہر دیکھے مرغون اور کتون کی آواز سننے تھے پھر اون سب شہر دن کو دیکھ کر اسی غار میں اونڈ ڈال دیا اور مجھ کو کچھ تکلیف اور بوجہ معلوم نہوا اور امانت داری میری ابھی ہے کہ مجھ کو کہی کسی کام کو نہیں فرمایا کہ بے کمی زیادتی اس کو سچا نہیں لایا کوئی ہید مجھ سے نہیں فرمایا کہ میں نے اپنے سینے میں اس کو پوشیدہ نہیں رکھا پس ذکر فرمائیے ان دو وصفوں کے دو شرطین روایت کی کہ عدالت اور قوت حفظ ہے ثابت ہو چکیں اب بطور علاوہ کے اور کئی صفیتیں ہیں ذکر فرماتے ہیں اونکی کمال خوبی اور عطا دے لیے اوہیں سے ایک یہ ہے کہ **عِنْدَ ذٰی الْعَرْشِ مَسْکِیْنٌ** یعنی وہ ایلچی مالک تخت کے نزدیک رو دار عالی مرتبہ ہے اور ظاہری کہ جو دشمنانوں کو حضور کہ ہمیشہ دربار میں حاضر رہتے ہیں ایلچی گری پر بھیجتے ہیں تو عطا دے اوہیں ہر زیادہ تر ثابت ہوتا ہے اوس کے کہ زبان سے ہر کایکے یا کسی عہدی کی معرفت وہ پیغام پہنچا جاوے وجہ سے اول تو یہ کہ وہ رویت وار بلا واسطہ بادشاہ کا کلام سنتا ہے اور احتمال ہے کہ اس کلام میں کمی زیادتی کی ہوگی نہیں رہتا دوسرے یہ کہ وہ عالی مرتبہ اپنے مرتبہ اور منصب کے محافظت کے لیے سرکاری پیغام پہنچانے کمال احتیاط کرتا ہے ایسے بخاری اور مسلم اور محدث اور لوگوں کو کہ اس کے پس سے پہلے تھے اور ثقہ تھے ان کو روایت میں مقدم اور مرجح کرتے تھے روایت میں اور دنیا داروں کے عرف میں ہی جو پیغام بادشاہی امیر یا وزیر کے واسطے سے پہنچا ہے وہ زیادہ معتبر ہوتا ہے اوس کے کہ کسی خوش یاد زبان باری دار کے واسطے سے پہنچے اور انہیں میں سے ایک یہ بھی کہ

فَصَاحٌ شَمُّ امْنِیْن ۝ وہ ایچی سبکا مانا اوس عالم میں کہ ملک الہی کے دربار کی کسولی ہے اور امانت دار جا کیا ہے اوس دربار کے ارکانو میں کہ بے پوچھے اور دریافت کیے فقط اوس کے کہنے کے عمل کے ہیں اور رسالت اوس کی اس قدر ذہنوں میں اوس دربار والوں کے اور اوس سرکار کے متعلق کہ جسم گئی ہے کہ اوس کے حکم کو بن پوچھے اور تحقیق کیے حکم الہی جانکر فرمانبردار ہیں اوس کے دوسرے ہیں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات اپنے ساتھ نیکر گئے تو آسمان کے دربار نے اور بہشت و دوزخ کے نگہبانوں نے اوس کے حکم سے دروازے کھول دیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہان چاہتے تھے سیر کرتے تھے چنانچہ معراج کی حدیثوں میں اسکا مفصل بیان ہے اور بہشت و جہنم الہی ساتوں آسمان والوں کو پہنچانا اور بہشت کا کام ہے گو یا حضرت جبرئیل سب فرشتوں کے اس صفت میں کہ اللہ کے پیغام پہنچاتا ہے ممتاز و مشہور ہیں اور تمام قسموں میں فرشتوں کی اور آسمانوں کے ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام لائیں پس جو وقت کہ راوی اس درجہ کا ثقہ ہو کہ تمام ثقہ اوس کے پیغام کو قبول کرتے ہیں اور اوس سے سند نہیں مانگتے پہر حمال کذب و قمار کا اوس کے خبر میں کرنا سوائے ایلیو لیا کے کچھ نہیں اور دوسرا وسط کہ تمہارا پیغمبر ہے وہ بھی ایک شخص ہے کہ چالیس برس کے زیادہ ہوئے کہ تمہارا ہم صحبت ہے اور کہی چوٹ برا اوس کے کیا خلوت اور کیا جلوت کیا غرض کیا بیغرض مطلع نہیں ہوئے ہو پہرا اوس کو خبر اور دایت میں معتبر نہ جانا خلاف عقل کے ہے مگر یہ وہ شخص خفائی یا سودائی ہو کہ بسبب فاسد ہونے حواس درونی کے صورتیں عجیبے اصل اوس کے خیال میں گذرتی ہیں اور آواز عجیب و غریب سنتا ہے اور جو اوس کے خیال میں آتا ہے ہونیوالا سمجھتا ہے سو یہ بھی غلط محض و کا صاحب کو اچھے ۝ عزیزی ۝ و صاحب کو مجنون ۝ اور نہیں ہے یہ یا تمہارا دیوانہ ۝ فتح ۝ اور تمہارا رفیق ہی کچھ نہیں دیوانہ ۝ تقسیم اور نہیں ہے یہ ہمیشہ تمہارا سودائی اور خیالی کہ اس حمال کو اوس کی خبر میں روا کر ہو کیونکہ اتنی صحبت دراز میں کمال اوس کی عقل اور دانائی کا دم بدم اور ساعت بساعت تجربہ کر چکے ہو اور صحت اوس کے خیال اور قدر کہ کی معلوم کر چکے ہو کہ تمام عقلا سے بالاتر ہے اور اگر باوجود ان باتوں کے تمہارے دل میں شبہ گذرے کہ یہ پیغمبر ایک صورت دیکھتا ہے اور اوس صورت کی زبان سے کلام الہی سنتا ہے مگر یہ کیونکر معلوم ہو کہ یہ صورت جبرئیل ہی کی ہے شاید کہ انکو کسی جن یا شیطان نے یہ صورت بنا کر فریب دیا ہو یا آواز کی ہو کہ پیغمبر نے اوس کو جبرئیل کی آواز سمجھی ہو ہم کہتے ہیں کہ یہ سب شے تمہارے اوس وقت میں جاتے ہیں کہ اس پیغمبر نے کہی جبرئیل کو اپنی صورت اصلی نہ دیکھا ہوتا ۝ عزیزی ۝ و گفتار آہ بالا ۝ فی المبین ۝ اور تحقیق یا تمہارے دیکھتا اوس فرشتہ کو کنارہ ظاہر آسمان پر ۝ فتح ۝ اور اوس نے دیکھا ہے اوس کو کہلے کنارہ آسمان کے ۝ موہ تقسیم اور دیکھا ہے اس پیغمبر نے اوس ایچی کو اپنی اصلی صورت پر کہلے آسمان کے یعنی مشرقی میں اور بسبب ہونے آفتاب کے اوس طرف اصلاً حمال ٹٹک شبہ کا نہیں

راہ تھا اور جو حقیقت ایک چیز کی ایک بار دیکھ لے اور پہچان لے پہ پہچاننا اور حقیقت کا چہرہ  
 صورت اور ہر لباس میں آسان ہوتا ہے جیسے کوئی لڑکا پانی کو دریا میں پہرہ گر اور پانی کو آنچر سے  
 یا پالے میں اور کے سامنے لادین وہ پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے جو دریا میں دیکھا تھا اسطرح سے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا حضرت جبریل علیہ السلام کو صورت اہلبیہ پر موجب کہلنے حقیقت  
 جبریل علیہ کا ہوا تھا کہ بعد اسکے ہر صورت اور لباس میں او کو پہچان لیتے تھے شعر تو خواہی جائے و  
 خواہی تباہی نہ پہرنگے ترا سن ہر شہنام ۵ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ میں نے جبریل کو کبھی دیکھا  
 اصلی صورت میں نہیں دیکھا مگر دوبار ایک بار تو زمانہ میں شروع وحی کے کہ بتیاب ہو کر چاہتا تھا میں کہ  
 اپنے کو پہاڑ پر سے گرا دوں اس ارادے موضع اجیاد میں کہ ایک مکان ہے کہ معطنہ میں گذر میں  
 اور وقت جبریل کو دیکھا میں نے کہ ایک سونکی جہلک کی کرسی پر زمین و آسمان کے درمیان میں  
 شرق کی طرف بیٹھے ہیں اور او کے جسم نے تمام کناروں کو آسمان کے گہر لیا ہے اور او کے چہرے  
 پر مہین اور او کے پر سب یا قوت اور موتیوں سے بنے ہوئے ہیں پس عجیب یک نورانی شکل کی بھی میں نے  
 اور دوسرے بار شب معراج میں سدرۃ المنہ کے پس ہی اسی صورت سے دیکھا میں نے اور قرآن  
 مجید میں اول میں سورہ النجم کے ان دونوں بار کا مذکور فرمایا ہے مگر یہ کہ وہاں ہر ذکر میں پہلے  
 باکے دیکھنے کو یا لَافِقُ الْاَكْثَلِ مذکور فرمایا ہے اور یہاں پر یا لَافِقُ الْمُسْتَبِیْنِ  
 پر جب تمام وجہیں قرآن نازل ہونیکے مستباحہ کی سب صورت سے زائل ہو گئیں تو گئیں  
 او کے خیر میں احتمال کذب کا نہ مگر یہ کہ بعضے کا فر بطور شبہ کے اس کلام کو بطور کلام  
 باتوں کے جانتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کاہن کہتے تھے اور حقیقت کاہن کی یہ کہ  
 کہ بعضے انسا کو بعضے شیطانوں سے نسبت حاصل ہو جاتی تھی اور وہ نفوس شیطانی مخلوق  
 ملائکہ کی کہ تدبیر آئندہ کے کاموں کی اور مجلسین مذکور ہوتی ہیں جوڑی سے کچھ اور میں سے  
 شکر اور اپنے دوست سے بیان کر دیتے ہیں یہ وہ شخص اور سبب کو لوگو میں کہتا ہے اور کہی  
 کہی وہ برابر ہی پڑ جاتی ہے اور یہ معاملہ شیطانی انساؤں کے ساتھ پہلے پیدا ہونے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت مروج تھا اور کئی آدمی سبائین مشہور گذرے ہیں جیسے شیخ اور  
 شیخ کہ عجائب عجائب قصہ اونکے اخبار بالغیب میں مشہور و مذکور میں چنانچہ اس شبہ کو ایکلی  
 آیتوں میں دفع کیا ہے اور تقریر اس شبہ کے دفع ہونیکے یہ ہے کہ علم کاہن کا کافی اور کہیں  
 والا غیب کے اقام کا نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس سے نام اور صفیق اللہ تعالیٰ کی یا احکام عسیہ  
 کو کہ عالم غیب میں مقرر ہیں یا حقیقت اور بطولان اہل مذاہب اور ملتوں کا یا احوال بہشت و جہنم  
 یا وہ جو ارواح کو بعد موت کے پیش آتا ہے اور مانند ان علموں کے پھر میں تو گونگے اور لا جواب  
 رہ جادین بلکہ تواریخ بادشاہوں اور اگلے لوگوں کی ہی نہیں جانتے کیونکہ او کے علم کی جڑ تو ملائکہ  
 کی باتوں میں سے کچھ جوڑی سے سن آتا ہے کہ تدبیر ان کے ہونے والے کاموں کی کرتے ہیں اور پس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر رنگ و روپ میں پہچان لیا تھا اور وہی پانی کو آنچر سے یا پالے میں اور کے سامنے لادین وہ پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے جو دریا میں دیکھا تھا اسطرح سے

حقیقت حال کاہن کا





کہہ کر کے فرماتے ہیں فَاَیْنَ سَمَّیْتَ هَیْوَانَ ذَا عِزِّی ۝ فَاَیْنَ تَرَ هَیْوَانَ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا  
 ذِکْرٌ لِّلْعَالَمِیْنَ ۝ پس کہاں چلے جاتے ہوں نہیں ہے قرآن مگر نصیحت عالموں کے لیے ۝ فَاَیْنَ  
 پہنچ کر کہہ چلے جاتے ہو یہ تو سمجھوتی ہے جہاں کے واسطے ۝ **مَوْجِہٖ تَقْسِیْرُہٗ**  
 فَاَیْنَ ۝ آخر پہر کہہ کر جاتے ہو اور کفن خیالوں میں سرگردان ہوتی ہو اور واقعی کو چھوڑ کر ایسے تھالوں  
 کو جھکا ہونا ہرگز ممکن نہیں اور لڑکے ہی اوپر سہنتے ہیں قریب کہاتے ہو گویا گہر کی راہ بھول کر کوہ میں  
 گرتے ہو اور یہاں پر سمجھ لیا چاہئے کہ اکثر قرآن مستعرب نے لفظ بعضین بدلے ضاد نقطہ دار کے کہ ہم مکمل  
 صاوا کا ہے ضاد نقطہ دار کے کہ ہم شکل ط کے ہے پڑا ہے اور معنی ظنین کے جو ط کے ساتھ ہے  
 مستہم کے ہیں اور اس صورت میں ضمیر متو کی صاحب کی طرف پر گئی کہ مراد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی ذمت سے ہے یعنی نہیں ہے تمہارا پیغمبر غیب کی بات پر مستہم کہ بن دیکھے کہہ دے کہ مینے دیکھی ہے  
 کیونکہ چوٹی چوٹی اور سہاگن باتوں میں تو اسکو چھوٹا نہیں جانتے ہو پر ایسے امر عظیم میں کیسے اسکو  
 چھوٹا جانتے ہو اور تمہمت لگاتے ہو پس یہ شبہ ہی جاتا رہا کہ یہ پیغمبر شاہ جبریل کی صورت میں  
 دیکھنے کے دعویٰ میں دروغ ہو اور فرق مخرج میں ضاد اور ط کے بہت مشکل ہے اکثر اس ملک کے  
 پڑھنے والے دونوں کو ایکساں لکھتے ہیں نہ مقام پر ضاد کے ضاد ہوتا ہے نہ مقام پر ط کے ط  
 ان دونوں کا مخرج پچھانا قرآن پڑھنے والے کو بہت ضرور ہے پس مخرج ضاد کا زبان کے کنارے  
 جڑ سے امداد سے دانٹو لے کر اوٹکھا ضرر کہتے ہیں خواہ سید ہی طرف سے لین خواہ الٹھی سے  
 اور لکھنا اس حرف کا اکثر لوگوں کو بائیں طرف سے آسان ہوتا ہے اسی واسطے اکثر اسی طرف سے نکالتے  
 ہیں اور مخرج ط کا کنارہ زبان کا ہے مد سے لگے دانٹوں کی جڑ دیکھ کر اوپر کی جانب سے کہ اوٹکھایا  
 علیا کہتے ہیں مانند دال اور تا کے **تندیہ** ۵ مولانا صاحب علیہ الرحمہ نے بیج لکھا لیکن  
 جسے ضاد او کے مخرج سے نہ نکلے وہ کیا کرین دال منخم کی طرح پڑھیں یا ط کی طرح حرین شریفین  
 وغیرہ اکثر ملک عرب میں توشب دال منخم کی طرح پڑھتے ہیں اور دہلی وغیرہ اکثر ہند کے ملک میں ہر  
 پہلی اس طرح پڑھتے تھے کہ ان ایام میں بعضوں نے ط کے طور پر پڑھنے کا فتوے دیا اور آپ بدستور سابق  
 پڑھتے تھے پھر ایک مجلس میں اسکی تحقیق کے لیے منعقد ہوئی اکثر قرآن وقت کی دے بطور سابق  
 کے پڑھنے پر غالب ہی اور زبانی مولوی رحمت اللہ صا کہ جامع علوم عقلی اور نقلی کے اور جو جہاں  
 فرماتے تھے کہ میں جو مصر میں وارد ہوا تو سنا کہ وہاں ایک طالب علم نے اسی مسئلہ میں گفتگو شروع  
 کی تھی سو وہاں کے حاکم نے کہا کہ مجھے سننا تھا کہ آگے ہی اس مسئلہ میں گفتگو ہوئی تھی مجھ کو  
 جو نکلایا تو معلوم ہوا کہ اس وقت میں اکثر علماء و قراء کہتے ہی شہر دیکھے جمع ہوئے تھے سب نے  
 فتویٰ سپرد کیا کہ ضاد منقوطہ کو دال منخم کی طرح پڑھنا چاہئے کہ جو مخرج کو جانتے نہیں ہیں یا مخرج  
 سے نکالنے پر قادر نہیں ہوتے ہیں سو حاکم حلال نے کہا کہ جب اکثر علماء کا اتفاق رہو کہ حاکم سابق  
 ہو چکا تھا تو اس میں اختلاف کرنا باعث خرق و رعب اور سبب فساد عظیم کا ہے اختلاف کرنا لا اس میں

تحقیق ضاد ضاد منقوطہ کی

احزاب  
 ۱۲



ع الرج

کے ہاتھ میں ہے کیونکہ وہین دخل نہیں ہے عزیزی ۵ وَمَا تَشَاءُونَ اِنْ يَشَاءَ اللَّهُ  
 رَبُّ الْعَالَمِينَ اور نہین چاہتے مگر اسوقت کہ چاہے پروردگار عالموں کا ۵ وَمَا تَشَاءُونَ  
 اور تم جیسی چاہو کہ چاہے اللہ جہان کا صاحب ۵ وَمَا تَقْسِرُ وَمَا تَشَاءُونَ ۵  
 اور نہین چاہتے ہو تم سیدھے چلنے کو علم و عمل میں مگر جب چاہے اللہ کیونکہ تم اس کے قبضہ قدرت میں  
 ہو اور تمہارا ارادہ اس کے ارادے کے تابع ہے بلاشبہ جیسے بازگیر کی پتلیاں کہ بازی گر کے ہاتھ میں  
 ہوتی ہیں لیکن اتنا فرق ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ارادے سے تمہارے اندر ارادہ اخذ کر سکتا ہے  
 اور تم موافق اس ارادے اور اختیار کے نیک و بد کام عمل میں لاتے ہو اور حق نواب و عقاب کے ہوتے  
 اور بازگیر کو قدرت پیدا کرنے اور اختیار کی تیلیوین ممکن نہیں فقط حرکت و بے سکنا ہر  
 اس لیے تیلیوین کے کام بازگیر کی طرف منسوب ہوتے ہیں اور خوبی اور برائی کی نسبت تیلیوین کو کوئی نہیں  
 کرتا بلکہ بازی گر کی طرف کرتی ہیں برخلاف آدمیوں کے کہ جو اپنے ارادے اور اختیار سے کام کرتے ہیں  
 تو مورد برائی اور تعریف اور ثواب و عقاب کے ہوتے ہیں اسی واسطے عقلا نے کہا ہے کہ واسطہ  
 ہونا مختار کا درمیان میں فعل اور سبب علاقہ کیوں اس فعل کے اس سبب سے قطع کر دیتا ہے جیسا کہ  
 تہذیبات دنیویہ میں خطا اور صواب کو مشورہ کرنا ان کی طرف منسوب نہیں کر بلکہ خطا اور صواب کے  
 کرنا ان کی طرف پہلائی اور برائی کی نسبت کرتے ہیں اور بطور حے سب کاموں میں یہ قاعدہ جاری  
 ہے اور باوجود تخصیص مشیت کے ہدایت ساتھ بعض افراد کے اور عام ربوبیت اس ذات پاک کی  
 سب جہان والوں نے بحال و برقرار ہے کیونکہ وصف اس کا رَبُّ الْعَالَمِينَ ہے یعنی پالنے والا  
 سارے عالم کا ہے پس ضامنہ اس کی اس کی تابعدار ہیں ہے اور غضب اس کا اس کی نافرمانی میں  
 آگے ربط عالموں کا آپس میں برہم ہو جاوے اور اگر گنہگار و شے ہی عابد و ان کی طرح سے راضی ہوتا اور  
 اوپر غصہ نظر آتا تو عالم قہر و سیاست اور حکمت و عدالت کا کہ دفع اور طبع اس کی کہ نشانیاں اور  
 قہر و سیاست کی ہیں بیکار رہ جاتے اور اگر اہل طاعت کو نوازش و کرم سے تخصیص کرتا اور نعمتیں  
 بہشت کی ان کو عنایت نظر آتا تو عالم اس کے لطف و قدردانی کا کہ بہشت اور اس کے درجے اور جوار  
 علما کہ اشارے اس عالم کے ہیں بیکار و معطل رہ جاتے ۵ عَزَّوَجَلَّ ۵ سُورَةُ الْاَنْفُثَارِ  
 یہ سورۃ مکی ہے آئین آیتیں اور تین سو آیتیں حرف ہیں اور ربط اس سورۃ کا سورۃ الْاَنْفُثَارِ  
 کورت سے اس قدر ظاہر اور کہلا ہے کہ حاجت بیان کی کچھ نہیں ہے ان دونوں سورتوں میں قیامت  
 کے شروع حادثوں کا بیان کرنا منظور ہے کہ سطح سے یہ دنیا خراب ہو کر دوسرا عالم بن گیا اور اس میں مخلوق  
 دوسرے تو نہیں علیحدہ علیحدہ بیان فرمایا اس لیے کہ اس میں تفصیل سے اس کا بیان ہے اور اس میں مجمل اور  
 اس سورۃ کا نام انفطار اس لیے رکھا کہ اول ہی میں لفظ انفطرت کا مذکور ہے اور نزول اس کا بعد از  
 ۵ عَزَّوَجَلَّ ۵ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۵  
 اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۵ وَاِذَا الْاُكُلُوتُ نَزَرَتْ ۵ حَبِ اَسْمَانِ پھاڑا جاوے اور جب سارے

سورۃ انفطار  
 کا بیان ہے کہ  
 جب قیامت  
 آئے گی تو  
 آسمان  
 ٹوٹ جائے گا  
 اور زمین  
 بکھری جائے گی

سورۃ انفطار

جڑ پھیلنے کا وقت جب آسمان چر جاوے اور جب تارے چھڑ پھیلنے کا وقت ہو تو نفس پھیلے گا  
 اِذَا الشَّكَاوَاتُ اجْتَمَعْنَ اور آسمان کے چرنیکی کیفیت اور جگہ سطح پر پانی فرمائی ہے کہ ایک چیز پانی کے  
 مانند عرش کے پیچھے اور ترگی اور سب آسمان اوکے صدمہ سے ٹکڑی ٹکڑے ہو جائیں گے اور وہ بدل  
 حقیقت میں تجلی ہے قہر الہی کی کہ اس عالم کے خراب کرنیکو اس شکل سے متوجہ ہوگی اِذَا الْكُوفُ  
 انہ اور جب تارے چھڑ پھیلنے کا وقت ہوگا عَزِيزِي ۞ وَاِذَا الْبُحَارُ فَجَّرَتْ ۞ وَاِذَا الْقُبُورُ  
 بَعَثَتْ ۞ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قُلَّتْ ۞ وَاٰخِرَتْ ۞ اور حقیقت کہ دیا و نکور وان کیا جاوے  
 نہایت شدت سے اور جب قبریں کہودی جاوین جان لیا ہر نفس و سپیر کو کہ گے بھیجی تھی اور  
 او سپیر کو کہ بھیجے جوڑی تھی ۞ فتنے ۞ اور جب دیا بہ پھیلے اور جب قبریں اوٹھائی جاوین  
 جان لیوے جی جو آگے بھیجا اور جو پیچھے چھڑا ۞ مَوٰھُ نَفْسٍ ۞ وَاِذَا الْبُحَارُ  
 انہ اور جب دیا بہ لے جاوین اور ٹھیرا اور کا و پانی کا جو اس وقت میں ہے وہ نہر ہے شیخ ابو المنصور  
 ماتریدی رحمۃ اللہ نے لکھا ہے کہ پہلے سب دیا کی جگہ کہ گئے کیے جاوینگے اور اس جہم ہونیکے سبب  
 او عین ایک جوش اٹھیکا او عین سے شعلہ اٹھیکا کہ سب دیا جل کے کچھ پانی او عین سے دھوان  
 ہونے کے قیامت کے سید انکو ہر دیکھا اور کچھ پانی دوزخ کی آگ ہو جائیگا سو اس سورۃ میں دیا  
 پہلے انقلاب کا فکر ہے کہ اپنے نہیں اوسے متغیر ہونے کے بہ نکلینگے اور سب ملکر ایک دیا ہو جائیگا  
 اور سورہ تکویر میں اس انقلاب کے پیچھے جلانا اور دہکانا بیان فرمایا ہے اور اس سورہ میں قبر  
 القبور کے مناسبت سے بہانیکو اختیار فرمایا ہے اسلئے کہ جب پانی مکان کی جڑ میں پہنچتا ہے تو  
 اوسکو خراب کر دیتا ہے اور اس سورہ میں تسخیر جمیم کی مناسبت سے جلانے اور دہکانیکو اختیار  
 فرمایا ہے اور عرب کی لغت میں بحر خاص نام ہے دریائے شور کا اور حبشی مذاہن میٹھی ہیں کتنی  
 لبتی جوڑی گہری ہوں او کو نہر کہتے ہیں بحر ہنن کہتے اور دریائے شور جبکو سمندر کہتے ہیں  
 وہ ایک ہی ہے لیکن اوسکے ٹکڑوں اور کہاریونکی رعایت سے جمع لائی ہیں جیسا کہ تاریخ  
 والوں نے لکھا ہے کہ سمندر کے ایک ٹکڑی کا نام بحر چین ہے اور ایک ٹکڑی کا نام بحر ہند اور  
 ایک ٹکڑی کا نام بحر فارس اور ایک ٹکڑی کا نام بحر فلزم جو دریائین حبش اور عرب کے جاری ہے  
 اور ایک ٹکڑی کا نام بحر روم ہے حبش فرنگیوں کے جزیرے واقع ہیں اور ایک ٹکڑی کا نام بحر خزر  
 ہے سہی طرح اور یہی نام ہیں اور دیا و نکے بہنے کے سبب انان کے بدنوں کے ماوے اور انکے  
 بدنوں کے عذاب اور عقوبت کے سبب زیادہ ہونگے اور آسمانی نفوس کا تعلق اون بدنوں سے  
 صحیح ہو جائیگا وَاِذَا الْقُبُورُ ۞ اور جب قبریں اوٹھائی جاوین یعنی قبر والے اور جو کچھ میں  
 تہ میں ہے سب میں کے اوپر آ جاوے اور بدنوں کے اجزاء اہمیں ملجاوین اور اس وقت ایک  
 پانی عرش کے نیچے سے برسیگا او عین زندگانی کی قوت ہوگی اور مرد کی مٹی کا حکم ہوگا  
 اوسکے بعد حضرت اسرافیل صور پھونکیں گے اور انان کی روحیں اپنے بدنوں سے ملجاوینگے اور

وہی ہے  
 یعنی عرش کا  
 پانی زمین  
 اور اس  
 کا

وہاں کے ٹکڑے کا بیان

آسانی رحمن انکی خادم اور مددگار ہو نیکی اور شہ قادم ہوگی اوسوقت عیلت نفس مما قل صحت  
 جان یونیکا ہرجی جو اگل ہیجا ہی حق تالے کی طرف قسم نیکی اور بدی سے اور اگلے ہیجے سے مراد و سکا  
 کرنا ہے اسلئے کہ جو کچھ نیکی اور بدی کی ہے سنا مہ اعمال میں لکھی ہے اور وہ مہ لکھنے والوں کے ہاتھ سے  
 حق تالے کے دربار میں پہنچا ہے و ما آخرت اور جو پیچھے چوڑ ہے قسم نیکی اور بدی اور نیچے چوڑ  
 مکرنا مراد ہے یعنی اوس کام کو نکلیا اسلئے کہ جو نہیں کیا ہے وہ مہ اعمال میں لکھا ہے نہیں کیا اور  
 حق تالے کے دربار میں ہی نہیں پہنچا اور بعضی مفسرین نے کھا ہے کہ تقدیم سے خیم مال و اسباب کا  
 استدکا کی رضامندی میں مراد ہے کہ وہ ب و خیرہ آخرت کا ہے اور تاخیر سے چوڑ جانا مال و اسباب کا  
 مراد ہے وارثوں کے لیے اور بعضوں نے کھا کہ ما قدمت سے وہ اولاد مراد ہے جو ان باب کے سامنے  
 رکھی ہی اور ما آخرت سے پیچھے چوڑی اولاد مراد ہے اور بعضوں نے تقدیم سے اول عمر کے کام پیچھے  
 ہون یا برے مراد لیے ہیں اور تاخیر سے آخر عمر کے کام اور بعضوں نے کھا کہ نیکی اور بدی کرنی  
 کوئی چیز ہو یا چوڑی سب ما قدمت میں داخل ہے اور رسم نیک ہو یا بد اور مذہب یا طریقہ جو کچھ  
 نے نیا نکالا اور اسکے بعد لوگوں نے اوسکو خست کیا کیا اور اسی راہ پر چلے یہ سب ما آخرت میں داخل  
 اور حدیث شریف میں آیا ہے عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے کہ ما قدمت من خیر اور ما آخرت  
 من شہ حسنہ استسنن لہا بعدہ فکذا اجزہ واجزہ من النعمۃ من عکبر ان یفقد من اجزہ شہ  
 اوسننہ سیئۃ عمل لہا بعدہ فکذا اجزہ واجزہ من کل نعمۃ کا یفقد من اجزہ شہ  
 یعنی جو کچھ اگلے ہیجا نیکی اور بدی سے اور جو کچھ پیچھے چوڑ طریقہ نیک سے جسکو اختیار کر لیا لوگوں  
 نے بعد اسکے پس اوسکو اجر ہے اپنے کے کا اور اجر ہے اون لوگوں کا جنہوں نے پیروی کی اوسکی  
 بغیر اسکے کہ کم ہوا اسکے اجر سے کچھ اور جسے بری رسم والی اور اوسکو لوگوں نے اختیار کیا بعد اسکے  
 تو اوس شخص پر ہے گناہ اوسکے کے کا اور گناہ اون لوگوں کا جو اوس رسم بد پر چلے اوسکے بعد بدوں  
 اسکے کہ کم کیا جاوے گناہ اون لوگوں کیسے کچھ اور حدیث میں آیا ہے کہ اکیسوال کر نیوالا حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہوا اور سوال کیا جتنے شخص آپکی خدمت میں حاضر ہتے سب چپ رہے  
 ایک شخص طحان مجلس سے اوٹھا اور اوسکو کچھ یا پیر اور ان نے بھی اوسکو دیکھ کے اوس اعل کو دینا  
 شروع کیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نیک رسم نکالتا ہے اور لوگ اوپر  
 عمل کرتے ہیں تو اوس رسم نکالنے والیکو ایک ثواب پاتا ہے اور ثواب اوپر عمل کر نیوالو نکالتے  
 اسکے کہ ان کے ثوابوں سے کچھ کم ہوا اور سبطہ جو شخص بد رسم نکالتا ہے اور لوگ اوپر عمل کرتے  
 ہیں تو اوسکا وبال اوس رسم کے نکالنے والے برابر اور لوگوں کا وبال ہی اوسکی گردن پر ہے بلکہ  
 عمل کرتے ہیں بے اسکے کہ اوسکے وبال سے کچھ کمی کچھ بڑی اس حدیث کا کہتا ہے کہ اس  
 قسے کے نقل کرنیکے بعد حضرت حذیفہ بن الیمان نے یہ آیت پڑھی کہ عیلت نفس مما قل صحت  
 و آخرت حاصل کلام کا یہ ہے کہ نفس انسانی کو اپنے نیکی اور بدی پر آگاہی بخوبی حاصل







وقت پر تیار ہوا اور غلہ کا منتظر ہے اسکو رجا اور امید کہتے ہیں اور اگر ایک چیز کے بہت سے اسباب جاتے رہیں اور اسکا انتظار کرے تو وہ غرور اور حماقت میں گرفتار ہے جیسا کہ ایک کسان نے بری طرح میں بیج بویا اور وقت پر اپنی بیج یا پھر غلہ کی منتظاری کرے اسکو غرور و حماقت کہتے ہیں اور اگر اسباب کے حاصل ہونے میں شک واقع ہو پھر وہ سپیچر کا انتظار کرے جیسا کہ ایک کسان نے اچھی زمین میں بیج بویا لیکن بانی نہیں دیا یا بری زمین میں بیج بویا اور بانی دیا پھر غلہ کا منتظر ہے اسکو تنہا اور آرزو کہتے ہیں پھر جب یہ مثالیں خوب سمجھ میں گئیں تو ایمان دار کو مجاہد کہ اپنی نجات اور فلاح کی سبب سے اللہ تعالیٰ کا شکر کرے اور اس کے اسباب کو اپنے میں جمع کرے یعنی فرمانبرداری مالک کے حکموں کی کرے اور بچے منہیات سے پر حمت الہی کا امیدوار ہے اور اس انتظار میں خوشی خوری میں گذران کرے اور جسے اپنی نجات اور فلاح کے اسباب کو کہو دیا اور اپنی عمر کو نامرضیات الہی میں صرف کیا پھر منتظر فلاح و نجات کا ہے وہ احمق ہے اور غرور میں گرفتار اور شک کی صورتیں جیسے غار و درزہ کیا لیکن اسکی ضرورتوں کو خوب بجا نہ لایا تو وہ آرزو مند ہے یعنی شائد اسکو نجات ہو لیکن یہ دونوں صورتیں اخیر کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بری اور نامقبول ہیں منقول ہے کہ سلیمان بن عبد الملک حج کے لیے شام سے آتا ہوا مدینہ منورہ میں حضرت ابو حازم تابعی سے ملا اور پوچھا کہ بھگنو موت کیوں بری لگتی ہے اور ہونے لے کہا کہ تم نے اپنی دنیا کو آباد کیا ہے اور آخرت کو اجاڑا ہے سو تم آبادی کے آجائے جاننا برا سمجھتے ہو سلیمان نے کھا کھا سج کھا تم نے پہلے سلیمان نے کہ قیامت کے دن بندگی ملاقات پر وردگار سے کس طرح ہوگی ابو حازم نے کہا کہ اگر بندہ نیک ہے تو سطح ہوگی کہ جیسے سافر سفر سے بہت دنوں میں اپنے گھر آتا ہے اور بہت کچھ کما کے اپنے گھر ساتھ لاتا ہے خیال کیجئے کہ گھر والے کیسے خوش ہوں گے اور کیسی خاطر داری اوسکی کر نیکی اور اگر بندہ برا ہی بہت برائیوں کر کے دنیا سے گیا ہے تو اسکا سامنا دیا ہوگا جیسا کہ غلام بھاگا اور خاوند نے پیادے اوسکے پکڑ لیا تو بھیجے وہ پیادے اوسکو پکڑ کے ہاتھوں بہت کڑیاں اور پانچوں ٹیریاں اور گلے میں طوق ڈالے اوسکے مالک کے حضور میں لاوین اوسکے اوسوقت کی حالت کو خیال کرو کہ غلام کیسا شرمندہ ہوگا اور مالک کے نزدیک کیا لائق لعنت و نفرین کے کا ہوگا سلیمان کو سہاگے سے رقت غالب ہوئی بہت رویا اور کھا کہ کیا ابھی بات ہوئے کہ میں اپنا حال جانوں کہ مجھ کو کس طرح ان دونوں صورتوں میں سے اوس مالک مطلق کے سامنے یہاں و نیکی ابو حازم نے کھا کہ اسباب کا معلوم کرنا بہت آسان ہے اور قرآن شریف میں خوب کہوں کر بیان فرمایا ہے سلیمان نے پوچھا کہ کس آیت میں ابو حازم نے کھا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَاِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي سَجْدٍ اب اپنے علموں کا جائزہ دیکھو کہ ابرار میں ہو یا فجار میں سلیمان نے کھا کہ اگر ہمارے علموں پر انجام پھرے تو کہاں ہے رحمت الہی ابو حازم نے کھا کہ اسکا جواب یہی قرآن میں

نجات کے اسباب  
گناہ کے اسباب  
توق ہونا نجات کا  
نادانی سے

حکایت سلیمان  
بن عبد الملک  
ابو حازم سے

ہی کہا سیلیان نے کہ کس آیت میں ابو حارث نے کہا ان رحمۃ اللہ فشریبت من المحسنین سیلیان کو  
 اس بات کے سننے ہی خوف غالب ہوا اور روتے روتے حالت متغیر ہو گئی اور چیز مار کے رویا اونکھا  
 کہ مجھ کو تہاری باتیں سننے کی طاقت نہیں کہ میرا پیٹا پٹھا جاتا ہے پہر کھا کہ مجھ کو کچھ نصیحت کر دو ابو حارث  
 نے کھا پتچارہ اس سے کہ تجھ کو اللہ تعالیٰ دیکھے ایسی جگہ جہاں نہ منع کیا ہے اور نہ دیکھے اوس جگہ کہ حکم دیا  
 یعنی ممنوعات سے بچتا رہ اور احکام الہی بجا لاتا رہ پس سیلیان یہ سن کر چلا گیا انتہی اور جب اس میں  
 آدمی پر توبیخ اور سزائش متوجہ فرما سنی اس پر کہ نہ سے اللہ تعالیٰ کے کرم پر مغرور ہوا چاہے تو اب  
 کسی لغتین جو اوپر انعام کی ہیں اور وہ غرور و فریب کو مانع ہیں بیان فرماتے ہیں اوعین سے ایک  
 یہ ہے الگدی خلک کث وہ کرم کہ اپنے محض کرم سے تیکو میدا کیا اور سرگز خواہش اور دعا  
 اوس شہی کی حالت میں تجھے مقصور نہتی اور کسی منفعت کی جسے توقع نہتی فسو لک پیر سے  
 بدن کو ٹھیک بنایا اور سب جو بند برابر پیدا کئے انداز سے ہاتھ برابر ہاتھ کے اور پاؤں برابر پاؤں  
 اور کان اکٹھے برابر کان اکٹھے کے کیسوا عین سے کم زیادہ نہیں کیا اگر ایک پاؤں چوٹا ہوتا اور دوسرا بڑا  
 تو چلنے میں بھی رنج ہوتا اور دیکھنے میں بھی عیب و ناقص یہہ اوس کا کرم ہے کہ ایک قطرہ ناپاک  
 تجھ کو ایسا خوب صورت اور سڈول پیدا کیا فعد لک پیر معتدل مزاج بنایا تجھ کو او تیرے بدن کے مزاج کے  
 خلط کے رگوں کو یعنی گرمی اور سردی اور تری اور خشکی کو طبیعت میں اکیساں و برابر کیا تاکہ جو احوال کہ  
 اعتدال سے خارج ہیں ان کو پہچانے اور سمجھے کہ ظاہری اعتدال سے خارج ہونا کقدر رنج دیتا ہے پیر مغرور  
 اعتدال کو اسی پر قیاس کیا چاہے فی آری صورۃ مآشاء کسے کس طرح جس صورت میں چاہا  
 تیری پروردگار نے بنایا تجھ کو تو اوس وقت میں حاضر تھا جو کہتا کہ فلانی صورت اچھی ہے اور فلانی بچہ  
 مجھ کو اچھی صورت چاہیے نہ تیری یہہ اوس کا کرم ہے کہ اچھے صورتیں تجھ کو بنایا ہاتھ دیئے نکیر میں اوٹھانیکو  
 مصحف بکرنیکو تیار جہاد میں اوٹھانیکو اور سوائے ان کے کتنی چیزیں بندگی کی کہ ہاتھ سے تعلق نہ تیرا  
 اور زبان دی شاد اور صفت اور بیج اور ذکر اور قرآن پڑھانیکو اور اچھی بات کے حکم کرنیکو اور تیری ہمت  
 منع کرنیکو اور ذات و صفات الہی کی حقیقتیں بیان کرنیکو اور بانو دیئے نماز میں کہہ کرے جو نیکو چہا میر  
 اور نیکو بیت اللہ کے طوف کرنیکو مریضوں کی عیادت کرنیکو اور بزرگوں کی زیارت کو اور سوائے ان کے  
 جو اچھی چیزیں اس کے متعلق ہیں ۱۔ سبطرح پر ایک عضو کو طاعت کے لیے پیدا کیا اور تو نے  
 ان نعمتوں کو اوسکے خلاف میں خج کیا اور گناہ کا واسطہ بنایا سو جسے ایسی نافرمانی اپنے مالک کی کی  
 وہ ہرگز صفت کر ہی کے لائق نہیں ہوتا اور ایسے شخص کو مغرور ہونا کرم کے کرم پر زب نہیں دیتا  
 اور بعض مفسرین انسان کے رگوں کے مختلف ہونے پر حمل کیا ہے جیسک پہلے اور دوسری قلب کے  
 ہستے والے کالے ہوتے ہیں ایسے کہ آفتاب اوسکے سر کے مقابلہ میں رہتا ہے یا متقابل سے ٹکٹھا ہوا اور فضا  
 کی گرمی کی ہنسی رنگ کو سیاہ کر دیتی ہے جیسک دیہونیو نہیں اور اون گنوار و عین جو ہمیشہ دیہونیو  
 ہستے ہیں یہ بات ظاہر سے اور تیرے قدیم کے ہستے والے اگر گندم گون ہوتے ہیں اور چوٹی اقلیم کے

۴  
 اس کی تشریح  
 چھٹیک  
 کار سے  
 ۵  
 فوٹو  
 فکریہ  
 ستوی  
 اختتام  
 اعضا  
 باجنتیف  
 ۶  
 جملہ اعتدال  
 متاسب  
 الاعضاء  
 لیست  
 ۷  
 بل طول  
 من الآخر  
 ۸  
 جلدین  
 ۹  
 سلسلہ

رہنے والی گویا مائل بسیر حنی اور پانچوین اقلیم کے کہنے والے سنج رنگ اور چہرے اور ساتوین قلم کے  
 رہنے والے زرو رنگ ہوتے ہیں اور حضرت نصیری رحمہ اللہ نے لکھا کہ بعضوں کو ایسی صورت پر  
 پیدا کیا ہے کہ اپنے بندگی کے لیے جن دیا ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ کے حقیقین فرمایا ہے **أَصْطَفَيْتُكَ**  
**لِنَفْسِي** اور اور انبیاء کے حقیقین فرمایا ہے **أَتَيْتُكَ كَأَنْ فَجَلَّمَ كَأَنْ بَيْك** وہ تھا چاہا ہوا اور **أَتَيْتُكَ**  
**عِبَادًا نَا الْحَمْدُ لِي** وہ تھا چاہا ہے چنے ہوئے بند اور یہ گرد و باؤ شاہی خاص بندہ  
 مانند ہیں کہ حضور کی خاص خدمتوں کے لیے مقرر ہوئے ہیں اور بعضوں کو ایسی صورت پر پیدا کیا ہے  
 کہ اس کے غیر کسٹرف مشغول ہیں جیسے بعضے مال کی تجارت کے لیے اور بعضے کہتی ہیں اور بعضے کہتے  
 و پیشہ میں مشغول ہیں کہ دنیا کا کام چلے اور اس کلام میں جو گمان سبب تھا کہ کرم کی صفعتی  
 سے جو اس تو بیخ و سوال میں مذکور ہے شاید کافر کہنے لگیں کہ ہمارا غرور و عتماد اس کے کرم پر  
 تھا ایسے دوسری توبیخ و تنبیہ پہلے سے یہی زیادہ سخت ارشاد فرمائی **كَلَّا إِنَّ عَنِ بَرِي**  
**كَلَّا بَلْ تَكُنْ بَعْدَ نَا بِاللَّيْنِ** نہ نہ بلکہ جو ٹکنتے تھے تم جزاء اعمال کو **فَتَمَّ** کوئی نہیں پر  
 تم جو ٹکنتے ہو انصاف ہونا **مَوْهَ نَفْسٍ يَرَكُ** ایسا نہیں ہے کہ  
 اس کے کرم پر عتماد کر کے گناہ کرتے ہو ایسے کہ یہ عتماد تو آخرت کی جزا کے اقرار کرنے پر اور اس کے  
 عتماد دلائل پر موقوف ہے اور تم آخرت کا اقرار و عتماد نہیں کرتے ہو بلکہ **تَكُنْ بَعْدَ نَا بِاللَّيْنِ**  
 بلکہ تم انکار کرتے ہو جزا کا اور حال یہ ہے کہ جزا کا وعدہ ہی اوسیکے کرم کا مقتضایہ ہے تاکہ اچھی جزا  
 امید بر طاعت کرو اور دین و دنیا کی تمہارے کام لچھے بن جاوین اور عذاب کے خوف سے گناہ  
 سے بچتے رہو تاکہ دونوں جہان کے تمہارے بگڑنا و ن اور جزا کا انکار تم سے کس طرح نہ پڑیگا  
**وَرَأَى عَلَيْكَ كُزَّ** **عَنِ بَرِي** **وَرَأَى عَلَيْكَ كُزَّ** کو امان کا ثبوت  
**يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ** اور حقیق تیسرے میں نگہبان مقرر ہیں سرور کہنے والے جانتے  
 جانتے ہیں جو کچھ تم کرتے ہو **فَتَمَّ** اور تیسرے نگہبان مقرر ہیں سرور کہنے والے جانتے  
 ہیں جو کرتے ہو **مَوْهَ نَفْسٍ يَرَكُ** اور حال یہ ہے کہ  
 کی طرف سے تیسرے نگہبان چوکیدار مقرر ہیں تاکہ نیک اور بد کا مونیر مختارے خبردار  
 اور کوئی اچھا کام تمہارا ضایع نہ جاسے اور کوئی برا کام بھی رائیگان نہ ہو کیسا **يَعْلَمُونَ**  
 چوکیدار تم سے حق قتالے کی صفت کے موافق تم سے کرم کا معاملہ کرتے ہیں سو اس کے کرم میں سے  
 جو تم سے کرتے ہیں ایک یہ ہے کہ تم سے چپے ہوتے ہیں اور اپنے تئیں تمہاری ہر نہایت کرتے تاکہ کہیں  
 شرمندہ ہو کے عورت کوئی صحبت اور بجا ضرور پیشاب اور اپنی مزیداریاں اور لذتیں چھوڑ دے اور ان کو  
 کہ مومنین سے یہ ہے کہ باوجود تمہارے کام جاننے کے تم کو فضیحت اور رسوا نہیں کرتے ہیں اور  
 کیسے آگے تمہارے یہید و فکوکو کہوتے ہیں اور ان کے کرم میں سے یہ ہے کہ جب تم سے کوئی  
 نیکی ہوتی ہے تو اس کو دس گونے کر کے لکھتے ہیں جیسے کہ اگر ایک روپیہ بد کے راہ میں تم سے دیا ہوا ہو

لعلی  
 بنی دین  
 بنی دین

بیان کرام کا تبیین کے معاملہ کا جزا و عذاب کے تفسیر





عشر

[illegible]

کر دیکھ لیتے تو ہری سی سختیاں اوسدن کی استفہام پہنچلی کی طور پر محاسبات فرماتے ہیں وہ  
**عَرِزِي** ﴿وَمَا آذَرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ششم  
 آذَرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ اور کس چیز نے مطلع کیا تجھ کو اے آدمی کہ کیا ہے روز جزا کا پہر کہتا ہو نہیں  
 کہ سپر نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا ہے دن جزا کا ﴿فَتَحْتَهُ﴾ اور تجھ کو خبر ہے کیسا ہی دن انصاف  
 کا پہر ہی تجھ کو کیا خبر ہے کیسا ہے دن انصاف کا ﴿مَوْءُ﴾ **تَفْسِير** ﴿وَمَا آذَرَاكَ﴾  
 اٹھ اور کیا جانتے کہ کیا ہے دن انصاف کا حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ اپنی عقل سے سختیاں  
 اور مصیبتیں اوسدن کی آدمی دریافت نہیں کر سکتا یہ اسلئے کہ جو جو کہہ دو کی سختیاں اور قیامت  
 و فوہین اور گزری ہیں ایسی اپنے ہم جنس سے ہی ہیں وہب اوسدن کی مصیبتوں اور سختیوں کی  
 نسبت سے کچھ حقیقت نہیں کہتے تاکہ اونکو انہر قیاس کرے اور عقل کا کام تو یہی ہے کہ بن  
 ویکھی چیز کو دیکھی چیز پر قیاس کر لے اور بن سنی کو سنی پر ششم **عَرِزِي** ﴿وَمَا آذَرَاكَ﴾  
 کے ہم کہتے ہیں کہ تو نے کیا جانا کہ کیا ہے انصاف کا دن اہتمام پر ششم کے لفظ کا حاصل ہے  
 کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ اونکو سنتے ہی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے بعد تو ہری دیکھ کر اوس  
 کر دیکھ اوسکی حقیقت معلوم ہوتی ہے لیکن جو چیز ایسی ہے کہ وہم و خیال کی اوسین گنجائش نہ ہو اور  
 چیز میں مدون تک فکر و تامل کرنا اوستے ہی اوسکے دریافت سے ناامید ہونا دونوں برابر ہیں  
 اسی سبب فرمایا ہے کہ بعد مہلت و فرصت دراز کے ہی اوسکی حقیقت حال کو دریافت کر  
 گے مگر تو ہری سی شدت اور سختی اوسدن کی تجھے بیان کرتے ہیں ہم وہ دن یوم لا مثلاً  
 اٹھ **عَرِزِي** ﴿يَوْمَ لَا تَكُنْ لَكَ نَفْسٌ لَّنَفْسٍ شَيْكَاظٌ وَلَا مَرْيُومٌ﴾ ع  
 وہ دن ہے کہ نہ فائدہ پہنچا سیکے گا کوئی شخص کیسے کچھ اور حکم اوسدن خدا ہی کو ہی ﴿فَتَحْتَهُ﴾  
 جسدن پہلا کر کے کوئی جی کسی جیسا کچھ اور حکم اوسدن اسکا ہے ﴿مَوْءُ﴾ **تَفْسِير**  
 یوم لا تکتل لک اٹھ جسدن نہ مالک ہو کوئی جان کسی جان کے لیے کچھ اہتمام سے شدت  
 اوسدن کی جانتی چاہے اسلئے کہ دنیا میں اگر کوئی شخص کسی بلامین گرفتار ہوتا ہے تو پہلے عوام الناس  
 سے اوس شہر کے اوس بلا کے دفعہ کی تدبیر پوچھتا ہے اور اپنی خلاصی ڈھونڈتا ہے اور جب تک  
 کہ عوام سے کچھ کار براری نہیں ہوتی تب خاص کی طرف جواس بلا کا دفعہ جانتے ہیں انہی  
 بجاتا ہے جیسے طبیب ذوق کی طرف رجوع کرتے ہیں بیمار یوں کے دفع کر دیکھ لیتے اور کامل جراحوں کی  
 طرف پھرتے اور درمومین اور تیز نظر کمالوں کی طرف انہوں کی مصیبتوں میں اور عادل حاکموں کی طرف  
 ظلم و زبردستی کے مقدمہ میں اور ہر کام کے تجربہ کاروں کی طرف اور کاموین اور جب دیکھتا ہے کہ  
 انہیں سے کوئی میرے حال پر متوجہ نہیں ہوتا ہے تب لاچار ہو کے اوسکے یار و دوستوں سے سفارش  
 کرواتا ہے اور مدد چاہتا ہے اور اپنے کار براری کرتا ہے لیکن اوسدن جتنے ملتے رشتے اپنا  
 اشتہار کے ہیں سب نیست و نابود ہو جائینگے اور سوئے نفسی نفسی کے کیسے دوسرے ملانے

وہ بیان نہ ہوگی بیان کہ ان پ کو اپنی اولاد پر رحم نہ ہوگا اور نہ بان باب کا اولاد کو کچھ غم ہوگا  
 اپنے اپنے حال میں مبتلا ہو گئے اور وہ ان کے مقدمات میں کیس کو دے ہو یا اگلے کچھ دخل نہ ہوگا  
 خاص بندے عوام کی طرح حیران و پریشان ہو گئے اور بڑے بڑے سردار رعایا کے مانند شہر و  
 ہونگے اوسدن بدون حکم اوس مالک ملک کے کوئی کیسی سفارش نہ کر سکیگا اور عاجزی اور جاہلوی  
 اور صبر و استقلال و دونوں بنیادہ اور بیکار ہو گئے اوسدن وہی ارحم الراحمین جبر پر حکم کرے اوسکی نجات  
 ہے اور جبر پر قہر و غضب ہو اوسکی خرابی اور رسوائی اور اس آیت میں تین عموم واقع ہوئی ہیں پہلا عموم  
 مالک کی ذمت میں اور دوسرا مملوک کی ذمت میں اور تیسرا مملوک کی ذمت میں اور ان تینوں عموم سے پرلے وجہ  
 مایوسی حاصل ہوئی اپنی مصیبت کے دفع کر نہیں کسی سرے کی طرف التجا کر نہیں اوس دن کے  
 معاملہ میں چنانچہ یہ بات ظاہر ہے وَالْمَرْيُومُ مَيْمُونٌ اَللّٰہ اور حکم اوسدن اللہ کے لیے ہے  
 اور دنیا میں جسطرح بادشاہ کا حکم رعیت پر اور ان باب کا حکم اولاد پر اور آقا کا حکم نوکر پر اور خداوند کا  
 حکم جوہر پر اور میان کا حکم لونڈی غلام پر جاری ہوتا ہے اوسدن یہ سب حکم موقوف ہو جائیں گے  
 اور سوائے اوس مالک علی الاطلاق کے حکم کے کیسے قدرت دم مانگی نہ ہوگی جسکو اوس مالک نے  
 پسند کیا ہے اوسکی نجات ہے اور جسکو سب سے ناپسند کیا اور اسکی ہلاکت و خرابی ہی اور جسکو  
 بعضی وجہ سے پسند اور بعضی وجہ سے ناپسند کیا اوسکے واسطے پیغمبر دن یا دلیا یا علما یا یا حافظوں یا شہیدان  
 یا فرشتوں کو حکم ہوگا کہ فلاں شخص کی شفاعت کرو تاکہ تمہاری ہی عزت و مرتبہ پر ہے اور  
 اس طرح کی شفاعت جو حاکم کے حکم پر موقوف ہے اوس میں کیس کو دخل نہیں ہوتا اور عقائد کا ناہی اور سپر  
 نچا ہے اور اسی مضمون سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں شفاعت کی نفی نہیں ہے جو معتزلہ نے سمجھا  
 بلکہ شفاعت کا ہونا حاکم کے حکم پر موقوف رکھا ہے اور یہی ہے اہل سنت و جماعت کا صحیح مذہب  
**سورة مطففين**  
 و عَقَادُ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالظُّلُمِ اب اس سورة میں اختلاف ہے کہ مکی ہے یا مدنی اکثر متبیین تفسیر وغین مذکور ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لگئے اور اوس وقت میں وہاں کے لوگ ماپ اور تو لمین و غابازی بہت  
 کرتے تھے تو یہ سورة نازل ہوئی اور اول سورة جو مدینہ میں اوتری وہ یہی سورة ہے بس آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے مدینہ کے لوگوں کو یہ سورة تعلیم فرمائی اور وہ لوگ ہدایت سے قرآن اور رسول کے حکم  
 اور وہ و غابازی چھوڑ دی چنانچہ اوس روز سے آج کے دن تک کوئی پورا ماپنے تو لنے والے مدینہ  
 منورہ کے لوگوں کے برابر نہیں اور جو لوگ کہ اس سورة کو مکی کہتے ہیں تو اور نکاتوں ہیں کہ یہ سورة  
 کہ معظمہ میں اوتری تھی جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو تشریف فرما ہوئے اور وہاں کے  
 لوگوں کو اس بلا میں مبتلا دیکھا تو یہ سورة اُن کے سامنے پڑی پس اس سبب سے لوگوں نے جانا کہ یہ  
 سورة ہی وقت نازل ہوئی اور اُس کے ربط کی وجہ سے سورة انفطار سے یہ ہے کہ اوس سور میں نیک کا اور  
 بدکاروں کے نامہ اعمال کی ابتداء کا مذکور ہے کہ دنیا میں لکھے جاتے ہیں اور پس سورتن اون اعمال کے

سورہ مطففين  
 کہ سورہ میں پڑ  
 فرمایا یوم النزال  
 فرمایا دام  
 وایہ صابجہ  
 وپیہ کل ارضیہ  
 وپیہ نشان نینہ  
 یعنی اوسدن  
 کہ پیہ لگادی  
 پستہ بانی اور  
 مان اور باب  
 اور جوہر اور  
 اولاد سے  
 آیتوں کے  
 اور مدینہ میں  
 سورہ مطففين  
 کہ یہ سورہ  
 کہ یہ سورہ  
 کہ یہ سورہ



روکی جاتی ہے حاصل کلام کا یہ کہ مقدمہ اب تول کا نہایت نازک ہے حضرت شعیب علیہ السلام کا  
 قوم پر جو عذاب نازل ہوا تھا سو اسی گناہ کی شامت سے تھا اور علماء کو اس کے کبیرہ ہونے میں  
 اختلاف ہے بعضوں نے ازراہ مبالغہ کے کہا ہے کہ قصہ اس فعل شیع کا یہی کبیرہ ہے اور بعضوں  
 فرق کیا ہے قلیل و کثیر میں کہتے ہیں کہ اگر نقصان اب تول چوری کی نصاب کی حد کو پہنچے  
 کہ اس ملک کے تین بچے راج کے قریب ہوتے ہیں تو کبیرہ ہو جاتا ہے اور اگر اس سے کم ہو  
 تو صغیر ہے اور اکثر ظاہر میں ہوتا ہے کہ یہی کہتے ہیں کہ تھوڑا سا حق کیسا دبا کر کہا ہوا  
 وبال ہنہین رکھتا اور بالاجماع صغیر ہے لطیف کو کیونکہ کبیرہ میں گناہ ہے اور دوسرے سخت و عید فرمایا  
 جواب اسکا یہ ہے کہ غضب ایک گناہ ہے شریعت کی ٹہرائی ہوئی چیز کا اور یہ لطیف ایک  
 غلم ہے عدل کی صورتیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ تول اور اب کی چیز و نکو و سدا کے لئے عدل  
 قائم کر نیکی کے لئے مقرر فرمایا ہے اور مخلوقات کے معاملہ کا مدار انہیں دونوں چیزوں پر رکھا ہے  
 پس ان دونوں کو وسیلہ ظلم کا قرار دینا ایسا ہے جیسے عبادت کو وسیلہ گناہ کا ٹھہرانا بعض بزرگوں  
 منقول ہے کہ اپنے زمانے کے بادشاہوں نے وعظ و نصیحت میں فرمایا کہ تمکو کچھ معلوم ہے کہ مطففین  
 حق میں کیا وعید آیا ہے تم جو لوگوں کے مال بے تول کہاتے ہو تمہارا کیا حال ہوئیوالا ہے مراد ان  
 بزرگوں کی یہ ہے کہ بادشاہ کا ظلم ہی لطیف کے مانند شریعت کے حکم کے برخلاف اور اولیٰ ہے  
 کیونکہ قدرت سلطنت کی اسکو واسطیٰ دی ہے کہ قائم ہونا عدل کا اور دوسرا ظلم کا ہو ہر چاہے  
 قدرت کو عدل کے مٹانے اور ظلم کے قائم کرنے میں خیر و شر کا اور خلاف مقصود کا  
 لازم آتا ہے غرض کہ ہر صورت ہر حکم کے کنا ہو عین سوائے خلق اللہ کی حق تلفی کے تلبیس اور  
 اور مکر اور رخنہ حکمت الہی میں کرنا ہے اور ظلم کو عدل کی صورت میں نمودار کرنا ایسا ہے  
 جیسے قرآن کو درمیان میں دیکر دغا کرے بس ایسی ایسی برائیاں جمع ہونیکے سبب  
 کبیرہ ہوا ہے اور سطح سجد کو نجاست کی جگہ بنا کر حرام ہے نہ غیر مسجد کو اور دین کے  
 کام دینا کی عرض کے لئے اور اپنے کو صلحا کی صورت سے نمودار کر کے دایمسی کی دینی نہایت  
 بری سے کھلے بندوں دنیا طلب کرنے اور ظاہر منق و فحور سے اور جو لطیف لینے گھٹانا اب  
 اور تول میں کہی بے پروائی کی راہ سے یہی ہوتا ہے چنانچہ بعضا شخص وارستہ مزاج ہوتا  
 لیکن دین میں جذبات حسیا طہ نہیں کرتا اور یہہ لطیف پنا حق لینے میں مضائقہ نہیں کہتے  
 لیکن دوسرے کے حق میں کرنا حرام و ممنوع ہر قدر شدت و عذاب اس کے واسطے نہیں ہے  
 کہ اس کے کر نیوے پر دے کا لفظ کہا جاوے اس قسم کی لطیف کے احراز کے واسطے مطفقین  
 ایک دوسری علامت و صفت سے موصوف فرمایا ہے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ کم کرنا یا حق میں  
 مزاج کی بے پروائی اور وارستگی کی راہ سے نہیں ہے بلکہ کمال طائی اور ہوشیار سی جان ہے کہ  
 یہہ کام کرتے ہیں اور کمال حرص کہتی ہیں کیونکہ انکی صفت یہہ ہے کہ انکی زبان انکی آواز انکی

دن کا کام  
 دین کا  
 دنیا کا  
 یہاں ظاہر  
 کے حق و غیر  
 کہ سننے



وہ گھٹا ہوا مالے باپ اور تول کے جب باپ کر لیتے ہیں لوگوں نے اپنا حق کہہ ان کے ذمہ پر کہتے ہیں کیسٹو وکی  
 پورا پر لیتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ ہمارے حق میں سے ایک نہ کم نہ ہو بلکہ پورا کر نیکی بہانہ سے تھوڑا سا  
 اپنے حق سے زیادہ لیتے ہیں اور تقریر کرتے ہیں کہ بھلا پنا پورا حق نہا یقینی نہیں معلوم ہوتا جب تک  
 کہ تھوڑا سا زیادہ نہ لین اور جبکہ باپ میں یہ جیلہ کرتے ہیں اور اپنے حق سے زیادہ چاہتے ہیں تو تول میں  
 تو بطریق اولیٰ پورا کر نیکی بہانہ سے زیادہ چاہتے ہیں کیونکہ باپ میں مسالہ راج ہے اور تول میں  
 کہنچ ونگلی **عزیزی** ۱۱ واذا کالوہم اوزو توہم یخسرو ۱۲ اور جب چاہیں  
 کہ باپ کر دین اور کو با تول کر دین اور کو نقصان پہنچا دین ۱۳ **فہ** ۱۴ اور جب باپ میں اور کو با تول میں  
 گھٹا کر دین ۱۵ **موا** ۱۶ **تفسیر** اور جب باپ کر دیتے ہیں لوگوں کو اور نکاح با تول کر  
 گھٹاتے ہیں لوگوں کو نکاح اور اور کو نقصان پہنچاتے ہیں تھوڑا تھوڑا نکاح نکاح کر یہاں پر سمجھ لیا جائے  
 کہ دین لین کے پورا پر دینے اور گھٹانے میں چار صورتیں خیال میں آتی ہیں اول تو یہ کہ تول  
 صورت تو تین پورا پر دے دوسری یہ کہ دونوں صورتوں میں گھٹا دے تیسری یہ کہ دینے میں گھٹا دے  
 اور لینے میں پورا پر لے بس اس آیت میں یہی صورت مذکور ہے چوتھے یہ کہ دے پورا اور لے کہ  
 یہ صورت اولے ہے اور بڑے حوصلہ والوں کا کام ہے اور اون پہلی دونوں صورتوں کو اس لیے  
 ذکر نہیں فرمایا اگرچہ قبح اور حرمت موجود ہے لیکن پرلے درجہ کی بُرائی نہیں کہتی ہیں کہ ان کے حال  
 دے کھا جاوے کیونکہ دینے کا نقصان لینے کے نقصان کا بدلہ ہو جاتا ہے اسی طرح سے زیادہ  
 لینا زیادہ دینے کا معارضہ ہے بس ایک صورت سے نیکی اور ایک صورت سے بدی بائی گئی اور یہ  
 اس قیاس پر ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ لوگ قرض کے معاملہ میں چار قسم میں ایک وہ  
 شخص کہ اپنا قرض بھی لوگوں سے سہولت سے وصول کرتا ہے اور جو لوگوں کا قرض اسکے ذمہ پر ہے  
 اور کو بھی بخوبی ادا کرتا ہے سو یہ شخص سب سے بہتر ہے دوسرا وہ شخص ہے کہ لوگوں کا قرض بھی کمال  
 دشواری اور ایذا سے ادا کرتا ہے اور اپنا قرض بھی لوگوں سے کمال شدت اور بے مروتی سے وصول  
 کرتا ہے پس یہ سب بدتر ہے تیسرا وہ شخص ہے کہ لوگوں کا قرض تو بخوبی ادا کرتا ہے اور اپنا  
 قرض شدت سے طلب کرتا ہے چوتھا وہ کہ لوگوں کا قرض خرابی سے ادا کرتا ہے اور اپنا قرض وصول  
 کر نہیں نہایت نرمی کرتا ہے پس یہ دونوں قسمیں میانہ لینے بیچ بیچ کی ہیں کہ ایک طرف کی  
 خوبی دوسری طرف کی بدی سے مقابل ہے تو نرمی بدی سے بہتر ہے اور اسی طرح غصہ کے متعلق  
 میں بھی لوگوں کو چار قسم کا فرمایا ہے اول قسم تو وہ ہے کہ جلد غصے ہوا اور جلد راضی ہو دوسری قسم وہ  
 کہ دیر میں غصے ہوا اور دیر میں راضی ہو یہ دونوں قسمیں میانہ ہیں تیسری قسم وہ ہے کہ جلد غصے ہوا  
 اور دیر میں راضی ہو یہ سب سے بدتر ہے چوتھی قسم وہ ہے کہ دیر میں غصہ ہوا اور جلد راضی ہو یہ  
 قسم سب سے بہتر ہے اور مطفین کو جو دے کہ کر ڈانٹا تو اب ارشاد فرماتے ہیں کہ گویا یہ لوگ اس  
 کام کے خستہ کر نیسے قیامت کے منکر ہیں کیونکہ جو شخص اعتقاد اس روز کا کہتا ہے اس قدر تلف

۱۲ اس کے لئے  
 ۱۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۲۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۳۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۴۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۵۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۶۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۷۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۸۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۱ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۲ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۳ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۴ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۵ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۶ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۷ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۸ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۹۹ بنیاد و اولیٰ کے لئے  
 ۱۰۰ بنیاد و اولیٰ کے لئے







اور ہزار دنیا کے کہ معجزوں قطب سے تاکید کی گئی اور مضبوط کی گئی ہیں وہ یہی اور کے ذہن میں تہیہ اور عسرت  
 پیدا نہیں کرتیں کیونکہ اِذَا أَتَى عَلَيْكَ إِلَهٌ عَزَّ وَجَلَّ اِذَا أَتَى عَلَيْكَ  
 اِذَا أَتَى فَكُلْ اِسْطِطِطْ اِرْوُلْ لَيْتَ ۞ جب پڑھی جاوے اور پڑھتے ہیں ہماری کہے کہانیاں میں اکلونکی  
 ۞ فتح ۞ جب سناتے اور سکو ہماری آیتیں اکلین میں پہلونکی ۞ **مواہ نفسیر**  
 جب پڑھی جاتی ہیں اور پڑھتی آیتیں کہ ہونے پر جزا کے دن کے اور باز خواست پر خلق اللہ کے حق کی  
 اوس روز کے دلالت کرتی ہیں تو ازادہ غنا کے کہتا ہے کہ یہ کہانیاں میں اکلونکی کہ لوگوں کے خوف کا  
 اور ڈرائیکو ہے کامونسے بنائی گئی ہیں کہ ظلم و غضب سے ملک خراب ہو جائے اور فتنہ و فساد ظہور کرے  
 سو اوسنے کیا صل نہیں کہ اوپر کچھ یقین کیا چاہیے ۞ **عزیز** ۞ کَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ  
 مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۞ نہ نہ رنگ لگایا ہے اوسنے دلونپر و پھیرنے کرتے تھے ۞ **فتح** ۞ کوئی نہیں  
 پر رنگ پڑ گیا اوسنے دلونپر وہ جو کچھ کہاتے تھے ۞ **مواہ نفسیر** ۞ کَلَّا يَوْمَ نَبْهَتِ  
 جَاہُ اِیْہِ اَوِیُونَ ۞ کہا چاہے کیونکہ واقع ہونا جزا کا اور پھر دنیا خلق اللہ حق بڑی بڑی دلائل علیہ  
 اور گواہوں نقلیہ صادقہ متواترہ سے ثابت ہے پھر اگر وہ گواہ تشنی منکر و نکی خاطر کی نکرین اور انکے  
 دلنشین ہوں تو اون گواہوں اور دلیلوں کے قصور نہیں بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ  
 بلکہ رنگ چھا گیا ہے اوسنے دلونپر یہاں تک کہ دل کامونسے سیاہ ہو گیا ہے مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ  
 وہ جو کب کیا تھا دنیا میں اور کیفیت اوس رنگ کے پیدا ہونے کی لوں پر وہ جو رویت سے عبداللہ  
 مسعود رضی اللہ عنہ کی اور اصحابیوں نے روایت کی گئی ہے یہ ہے کہ جب بندہ ایک گناہ کرتا ہے  
 تو ایک سیاہ داغ اوسکے دل پر پیدا ہوتا ہے اگر اوسنے توبہ کی تو آئینہ اوسکے دل کا صاف روشن ہو جاتا  
 والا وہ خال سیاہ اوسمیں رہ جاتا ہے پھر جب دوسرا گناہ کیا تو ایک اور نقطہ پیدا ہوا اسی طرح سے  
 ہر گناہ سبب پیدا ہونے سیاہی کا ہوتا ہے یہاں تک کہ تمام دل سیاہ ہو جاتا ہے اور اندھیری چھا  
 جاتی ہے اور دل مانند آئینہ کے ہے جتنا صاف ہو گا اتنی ہی صورت اوسمیں نمود کرے گی اور جب تک  
 اتودہ ہو گیا تو کوئی صورت اوسمیں نہیں معلوم ہوتی پس پیدا ہونا یہ یعنی رنگ کا دل پر سبب بنتی ہے کہ  
 استعدا کے باطل ہونیکا سبب ہوتا ہے دلیل کث سے اور ذکر دلیوں کا اور پیغمبر و نکی صحبت کا اور اوسمیں  
 تاثیر نہیں کرتا اور حق کو باطل اور باطل کو حق جانتا ہے اور بریکو اچھا اور اچھے کو برا سمجھتا اور خال  
 سیاہ پیدا ہونیکے معنی کہ حدیث شریف میں وارد ہیں یہ ہیں کہ ہر فعل بلیک ہریت ظلماتی لطیفی  
 قلب کے پیدا کرتا ہے یہ کہ اس گوشت کے تو ہر سیر جو کھلی کی صورت ہے رنگ آ جاتا ہے کیونکہ یہ  
 گوشت کا تو ہر قلب حقیقی نہیں ہے کہ نیک و بد کا نہ ہو اور اوسمیں تاثیر ہوس قلب حقیقی عبارت اوس  
 لطیفی ہے کہ جسم محی سے تعلق رکھتا ہے جیسے بنیائی اور شنوائی ایک اور چیز ہے کہ انکھ اور کان  
 سے تعلق رکھتے ہیں اور جانا چاہے کہ حفع اوس اور قاری معتبر لام پر بل کے سکے کرتے ہیں اور لام کو اس  
 حرف میں موافق قاعدے پر ملوں کے صاف اور غام نہیں کرتے اور ظاہر ہے کہ یہ طریقہ اور اگر نیک

۴  
 کہ سخت  
 علیہ السلام  
 نہایت  
 ان کا دل کی کیفیت

مقبول جناب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوگا اور نزولِ وحی کا اس کے موافق ہوا ہوگا اور اس آئینِ نہایت بزرگ و نامنطور سے اس شخص کا کد کدہ پر گناہ کیے جاتا ہے اور اس کا علاج جلد توبہ اور استغفار سے نہیں کرتا تو اس کے مثال ایسی ہے جیسے ایک مریض تھوڑی سی بیماری کو خیال میں نہیں لاتا اور کہا نے پینے میں ہی بے اعتدالی کرتا ہے اور دوا دارو کی تدبیر نہیں کرتا یہاں تک کہ فساد مزاج کا مستحکم ہو جاوے اور قابلِ علاج کے نہ رہے اور یہ مرض باطنی ہے کہ سو ہے اظہار روحانی کے کہ مراد نہایت اور دلیار میں اسکو اور کوئی نہیں جانتا اور علاج نہیں کر سکتا اور بڑی قیامت یہ ہے کہ یہ مرض جیسا کہ روح کے مزاج کا فساد کا موجب ہے اور مانعِ نظر اور کشف کا ہوتا ہے اس طرح سے انبیاء اور اولیاء دور کرتا ہے اور ایک حجاب کثیف اظہار روحانی کے دریافت میں پیدا کرتا ہے یہ جبکہ طیب کو نہ پہچانا اور دجال کو مسیح جانا تو معالجہ محال ہو گیا اور نوبت یاس کی پہنچی اعاذنا اللہ من ذلک اور کہی رنگ آنودہ ولون دے کہین کہ ہکو بیت بیت سے ذکر و سننے اور گناہوں کے ترک سے نصیحت اور صیقل کرنا دل کا ہیکو چاہے کیونکہ قیامت کے دن تجلی الہی کی چمک سے خود بخود دینہ تک دور ہو جاوے گا اور صفائی کامل حاصل ہوگی جیسا کہ اس روز کے مستعد و نکاحان ہے تو جواب میں یوں کہنا چاہیے

**کَلَّا لَآ تَهْمُ الْاَلٰہُ عَزِزِیْ ۝ کَلَّا لَآ تَهْمُ عَنْ رَبِّہِمْ یَوْمَئِذٍ ۝**

نہ بلاشبہ یہ اپنے پروردگار کے دیدار سے پرور میں ہو گئے ۝ فتح ۝ کوئی نہیں وہ اپنے رب سے رو کے جاوے ۝ مو ۝ نفسیر ۝ کلا ۝ یون کمان کرنا نہ چاہیے کہ اس کے دل کے رنگ سنے فقط دنیا میں تاثیر کر کے سمجھ حق سے اور معرفت سے آیات اللہ کی اور عقائد سے جزا کے دن کے روک رکھا ہے بلکہ تاثیر اس رنگ کی قیامت کے دن اور زیادہ قوت پکڑے گی کیونکہ **لَآ تَهْمُ الْاَلٰہُ** دین رکھا ہے اپنے پروردگار سے محبوب ہو گئے اور چمک سے نور تجلی کے فائدہ مند ہو گئے اور دیدار اسکا نہ پاوے گی کیونکہ قاعدہ عقلی ہے کہ نور کو بغیر نور کے نہیں دیکھ سکتے اور حطر سے کہ آنکھوں کی دنیا میں کمال رنگ آنودگی سے دیکھنے اور تلاوت سے آیات الہی کے اندر ہے تھے اس طرح بنیائی اور انکی آخرت میں بسبب ظلمات ذاتیہ اور عرضیہ کے دیدار سے استلک کے اور ظاہر ہوئے افسانہ پاک کی تجلیوں کے اندر ہے ہو گئے **لست احرا** ہر کہ امروزہ بنید اثر قدرت و دست ۝ غالب انت کہ فرداں زمین دیدار ۝ اور جو محبوب ہونا دیدار سے پروردگار کے جزا کے دن کا فروں اور منکر دن بدنامی کے تمام پروردگار فرمایا تو دلیل صریح ہوئی سہبات پر کہ مسلمان اوس دن دیدار الہی سے محروم ہونگے اور اوس لذت سے خوشوقت ہو گئے اور اگر مسلمانوں کو یہی بیہ دولت نصیب نہ تو کافر و عین اور عین سہبات میں کچھ فرق نہوا اور ذکر کرنا اس صفت کا کافر و سنے حق میں نہایت نامناسب اور آئین بلاغت کے خلاف ہو معاذ اللہ کہ کلام الہی کو کوئی سطح کا سمجھے اور حضرت موسیٰ علی نبیا و علیہ السلام کو سوال دینے کا کیا تھا اس کے جواب میں کن شکر ارفی ارشاد ہوا تو منظور یہ تھا کہ دنیا میں اللہ تک کے دیدار کی طاقت ان آلات جیسے کہ فانی ہیں نہ لاسکے گا نہ یہ کہ آخرت میں ہی نہ دیکھ سکا کیونکہ کلام آئندہ یعنی

سلا اسکا کا  
لیک نکتہ باریک  
مع نہیں سکتے ہیں  
فیہ کثیف ہلی ہے  
نور دراز لگا  
نہیں نکتہ  
گیسا ۱۸

دیدار الہی کی وسیلہ کیفیت







اور برار کے حق میں اتنا خیر ہی پس ہے کہ اس نے نام اوس مقام میں لکھے جاوین اور اعمال حسنہ اوس  
اوس دفتر والو کو مقبول ہون اور بیان سمجھ لیا جائیے کہ قرآن میں اہل نجات و فلاح کو کئی سورتوں  
و قسم سے یاد فرمایا ہے کہی برابر اور مقررین اون دونوں کا نام رکھا ہے اور کہی اصحاب الیمین اور  
سابقین فرمایا ہے اور اہل تحقیق ان دونوں قسموں کو تحقیق میں خلاف رکھتے ہیں بعضے کہتے  
ہیں کہ سابقین اور مقررین صاحب محبت و ایتہ کے ہیں کہ محبت اونی اللہ تک سے محض اوسکی ذمہ  
و سطر ہی اور برابر اور اصحاب الیمین وہ لوگ ہیں کہ اللہ تک سے محبت انعام کی توقع پر رکھتے تھے اور اسی کو  
قریب ہے وہ جو کہا ہے کہ مقررین اور سابقین فنا فی اللہ اور بقا باللہ والے ہیں اور برابر اور اصحاب الیمین  
وہ لوگ ہیں کہ انوار و طاعات و افکار سے منور ہیں اور الشرح صدر پیدا کیا ہے لیکن ہنوز فنا و بقا  
کا حاصل نہیں ہوا اور جو لائق سے ارشاد آہی کے کہ وصف اون دونوں گروہوں کا کیا ہے معلوم  
ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ برابر کہ اصحاب الیمین اور برابر ایک جماعت ہیں کہ ادا کرین حقوق خلق و احوال  
کے اور حسان کرین لوگوں سے اور اعمال نیک اور بندیدہ میں کوشش کر کے قوت ملکہ کے قوت  
بہیم اور سبعیہ پر اپنی غالب کیا ہے اور مقررین و سابقین ایک جماعت ہیں کہ بطور جذب الہی کے  
ان صفوں اور اعمال کے سبب اوسکے پر دے باطنی اوڑھ گئے ہیں اور حضور پوری نصیب ہوئی  
ہے اور سلوک اور کساہ جذب کے منہتی ہو گیا ہے اور قربت اپنے محبوب پیدا کیا ہے واللہ اعلم  
اور چونکہ حوال بیان کر نیسے برابر کی ارواح کے کہ بعد قبض ہونے روح کے کیا معاملہ اونسے گذر گیا  
فناغ ہوئے ثواب اونسے انجام کا حال کہ قیامت کے دن کیا ہوگا بیان فرماتے ہیں ان  
الاکبرار کلمۃ عزیزی ہا ان اکبرار کئی تعبیر علی الاربابک یسئلونک تحقیق  
نیک کار نعمت میں ہونگے تختونیر بیٹھے ہوئے ہر طرف دیکھینگے ۛ فسمۃ ۛ نیک  
لوگ ہیں آرام میں تختونیر بیٹھے دیکھتے ۛ ہوا ۛ تعنی ۛ اکبرار ۛ  
تحقیق نیک کار نعمتوین ہونگے نعیم کا لفظ بہشت کی تمام موعود و چیز و کنوشا مل ہے حور اور  
مصور اور طعام و شراب اور پوشاک اور سواری اور خادم و خول و بصورت اور مکان پاکیزہ اور اور  
جو نعمتیں کہ وہاں تیار ہیں کیونشا مل ہے اور علاوہ ان سب نعمتوں سے یہ ہے کہ اونکو وہاں  
سویکے جڑا و تختونیر بیٹھا میں گے اور اون تختونیر موتیوں کے قبے کمرے کیسے جاوینگے کہ  
جتنی اونسے اندر بیٹھے سب کچھ دیکھیں اور اونکو کوئی مذکیبہ جیسا کہ فرماتے ہیں علی الارباب  
الم نیک لوگ سایہ دار تختونیر بیٹھے دیکھتے ہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ مؤمن کو بہشت  
میں سب نعمتوں سے وہاں کی ہر ہر مذکر نیکے برخلاف دنیا کے کہ حق تعالیٰ یہاں نعمتیں  
بعضے لوگوں کو دیتا ہی مگر لطف اون نعمتوں کا اونکو نصیب نہیں ہوتا جیسے بادشاہ مرلیض یا  
ضعیف الشہوت کہ ہرگز نفیس کھانوں سے اور شہری پاکیزہ باکرہ عورتوں کی صحبت سے کچھ کیفیت  
نہیں اٹھا سکتا اور یہی حدیث صحیح میں وارد ہے کہ اونی اور کم سے کم درجہ کا وہ بہشتی ہوگا

کہ او سکودنیا کے برابر مکان نعمتوں سے ہر اہوا ملیگا کہ عزیزی کہ نعمات فی وجوہہم  
 نصراً الشکر یہ سپہانیکا تو اونکے مونیہونین تازگی نعمت کی کہ فتمہا سپہانیکا  
 اونکے مونیہونین تازگی آرام کی کہ موہا نفسا معلوم کر گیا تو اسے دیکھنے  
 والے چہرہ وینین اونکے تازگی نعمت کی حاصل یہ کہ دوزخوئیں حال دیکھنے سے کچھ دیکھ  
 ملال تغیر چہرہ کا ظاہر نہ ہوگا کیونکہ اپنے دشمنوں کا اپنی آنکھوں کے سامنے ذلیل ہوتا تو وہی خوشی کی  
 بات ہے ایسے نشانیاں سرور کی اونکی چہرہ وینین ہمیشہ نظر آوینگی کہ عذابا یزی  
 یسقون من کجیق فحشورہ ختامہ مسک و فی ذلک فلیتکافیرا لمتناکسون  
 پلایا جاوینگا اونکو شراب خالص بہر سے بجا موم ہر او کی شک کی ہوگی اور بے بسی شراب  
 پاک کے چاہیے کہ رغبت کرین رغبت کر نیوالے کہ فتمہا اونکو پلائی جاتی ہی شراب ہرین  
 دہری جکی مہر جیتی ہے شک پر او سپر چاہیے ڈھو کین ڈھو کتے والے کہ موہا نفسا  
 یسقون من کجیق پلائے جاوینگے خالص شراب کہ محبت الہی نمونہ ہے اور دنیا میں  
 اپنے ولین جگہ وہی تہی اور شراب کے مانند قومی اور دھوینین اونکے سرایت کی تہی اور وہ  
 محبت خالص محبت تہی کہ او سکے ساتھ ہولے فغانی اور عاصی کی محبت کی آمین من تہ  
 اور شراب بہشت کی کثر ہزون اور چشمون میں جاری ہوگی جیسکہ اور سور توینین مذکور ہے  
 تو اوس نصر فی شراب احترام کے واسطے کہ ماہتہ ہر خاص عام بہشتی کا اوسین پڑتا ہے  
 ایک دوسری قید کو اوسین پڑتے ہین فحشورہ یعنی وہ شراب خالص مہر کی گئی ہے  
 اور عام شرابوں سے ممتاز اور جدی ہے اور بہید مخوم ہونین اوس شراب خالص نمونہ محبت الہی  
 ہے یہ ہے کہ وہ محبت باوجود علو اور جہان کے کہ عشق کے مرتبہ سے کوسون بڑھ گئی تہی تو ہی  
 شریع کی ہر سے مخوم تہی اور حکام الہی کے ہر کے نیچے محفوظ ہرگز مجتہد وہمہ محرمہ و شہوت  
 نقانہ ممنوعہ اور نجاسات شیطانیہ اوس محبت سے کچھ آمین من نہیں رکھتی تہین اور عجائبات  
 سے اوس شراب مخوم کے یہ بات ہے کہ دنیا کی شراب کے شیشو نکو ہی جو اونکی تہی  
 منقور ہوتی ہے تو ہر کرتیے ہین لیکن جن چیز سے کہ ہر کرتے ہین تو وہ شیشو یا موم یا لاکہ  
 وغیرہ ہوتی ہے اور نیکیوں کی مخوم شراب کا وصف یہ ہے ختامہ مسک یعنی جس چیز کی  
 کہ او سپر مہر کی ہے وہ شک ہے تاکہ خوشبو شک کی شیشہ لیتے ہی باغ میں بس جاوے  
 اور دماغ کو خوش کر دے اور جس شک کی او سپر مہر کیجاوگی وہ نمونہ حکم شریع کا ہے ساتھ  
 اون مباح چیزوں کے کہ نیکیوں کے دلو کی قوت دینے والین اور اونکی خاطر کو خوش کر نیوالین  
 اور اونکے ذوق و شوق کی بڑھانیوالین دنیا میں تہین و فی ذلک اور اس قسم کی شراب  
 میں کہ نمونہ اور مثال اوس قسم کی بغیس شئی کا ہے چاہیے کہ رغبت کرین رغبت کر نیوالے  
 نہ ایک مہی جو یا گہون میں کہ لوگوں کا حق ماپ اور تول میں گہا کر لیں کہ او سکودنیا کے

کر نیوالے ہر اہوا  
 لے اور منقول  
 نصراً الشکر  
 یسقون من کجیق  
 فحشورہ ختامہ  
 مسک و فی ذلک  
 فلیتکافیرا  
 لمتناکسون  
 پلایا جاوینگا  
 اونکو شراب  
 خالص بہر سے  
 بجا موم ہر  
 او کی شک کی  
 ہوگی اور بے  
 بسی شراب  
 پاک کے چاہیے  
 کہ رغبت کرین  
 رغبت کر نیوالے  
 کہ فتمہا اونکو  
 پلائی جاتی ہی  
 شراب ہرین  
 دہری جکی مہر  
 جیتی ہے شک  
 پر او سپر چاہیے  
 ڈھو کین ڈھو  
 کتے والے کہ  
 موہا نفسا  
 یسقون من کجیق  
 پلائے جاوینگے  
 خالص شراب کہ  
 محبت الہی  
 نمونہ ہے اور  
 دنیا میں اپنے  
 ولین جگہ وہی  
 تہی اور شراب  
 کے مانند قومی  
 اور دھوینین  
 اونکے سرایت  
 کی تہی اور وہ  
 محبت خالص  
 محبت تہی کہ  
 او سکے ساتھ  
 ہولے فغانی  
 اور عاصی کی  
 محبت کی آمین  
 من تہ اور شراب  
 بہشت کی کثر  
 ہزون اور  
 چشمون میں  
 جاری ہوگی  
 جیسکہ اور سور  
 توینین مذکور  
 ہے تو اوس نصر  
 فی شراب احترام  
 کے واسطے کہ  
 ماہتہ ہر خاص  
 عام بہشتی کا  
 اوسین پڑتا ہے  
 ایک دوسری قید  
 کو اوسین پڑتے  
 ہین فحشورہ  
 یعنی وہ شراب  
 خالص مہر کی  
 گئی ہے اور عام  
 شرابوں سے  
 ممتاز اور جدی  
 ہے اور بہید  
 مخوم ہونین  
 اوس شراب  
 خالص نمونہ  
 محبت الہی ہے  
 یہ ہے کہ وہ  
 محبت باوجود  
 علو اور جہان  
 کے کہ عشق کے  
 مرتبہ سے کوسون  
 بڑھ گئی تہی  
 تو ہی شریع کی  
 ہر سے مخوم  
 تہی اور حکام  
 الہی کے ہر کے  
 نیچے محفوظ  
 ہرگز مجتہد  
 وہمہ محرمہ و  
 شہوت نقانہ  
 ممنوعہ اور  
 نجاسات شیطانیہ  
 اوس محبت سے  
 کچھ آمین من  
 نہیں رکھتی  
 تہین اور  
 عجائبات سے  
 اوس شراب  
 مخوم کے یہ  
 بات ہے کہ  
 دنیا کی شراب  
 کے شیشو  
 نکو ہی جو  
 اونکی تہی  
 منقور ہوتی  
 ہے تو ہر  
 کرتیے ہین  
 لیکن جن چیز  
 سے کہ ہر کرتے  
 ہین تو وہ  
 شیشو یا موم  
 یا لاکہ وغیرہ  
 ہوتی ہے اور  
 نیکیوں کی  
 مخوم شراب کا  
 وصف یہ ہے  
 ختامہ مسک  
 یعنی جس چیز  
 کی کہ او سپر  
 مہر کی ہے وہ  
 شک ہے تاکہ  
 خوشبو شک کی  
 شیشہ لیتے  
 ہی باغ میں  
 بس جاوے اور  
 دماغ کو خوش  
 کر دے اور جس  
 شک کی او سپر  
 مہر کیجاوگی  
 وہ نمونہ حکم  
 شریع کا ہے  
 ساتھ اون مباح  
 چیزوں کے کہ  
 نیکیوں کے دلو  
 کی قوت دینے  
 والین اور اونکی  
 خاطر کو خوش  
 کر نیوالین اور  
 اونکے ذوق و  
 شوق کی بڑھانی  
 والین دنیا میں  
 تہین و فی ذلک  
 اور اس قسم کی  
 شراب میں کہ  
 نمونہ اور مثال  
 اوس قسم کی  
 بغیس شئی کا  
 ہے چاہیے کہ  
 رغبت کرین  
 رغبت کر نیوالے  
 نہ ایک مہی جو  
 یا گہون میں  
 کہ لوگوں کا  
 حق ماپ اور  
 تول میں گہا  
 کر لیں کہ او  
 سکودنیا کے



کرتے تھے اور مسلمانوں پر تو اسپین سینین اترتے تھے کہ یہ لوگ وہی بے عقل جن ہیں کہ  
ایسے کو نقد لذتوں سے بہشت کے خیال پر جو مہوم ہے محروم رکھا ہے **عزیزی** **وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ** اور جب پر تے اپنے وطن پر تے خوش ہو کر **فَتَمِ**  
اور جب ہر کرتے اپنے گھر پر جاتے باتیں بناتے **مَوْءُتِفْسِير**  
**وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ** اور جب ہر کرتے جاتے تھے یہ کافر اپنے گھر والوں میں اور وہاں ہر طرح  
طرح کے دنیاوی لذتوں کا دیکھتے تھے جیسے عورتیں خوبصورت اور لڑکے مرغوب اور لڑکیاں  
محبوب اور خوش بختیں اور برتن مکلف اور کھانے لذیذ اور پانی سرد و خوشبودار تو جانتے تھے کہ  
یہ چیزیں ہر کوئی عقیدے سے حاصل ہوئی ہیں کہ ہم جزائے روز کا عطا و نہیں کہتے اور کچھ  
خوف اوس روز کا ہمارے دلیں نہیں اور مسلمان نیک کا ان لذتوں سے اسی سبب کر  
محروم ہیں کہ تو تم پر بہشت کی مہوم نعمتوں کے اور خوف سے ووزخ کے خیالی عذابوں کے ان  
نقد لذتوں سے دست بردار ہیں تو مثال اؤ کی ایسی ہے جیسے مجنون کہ اپنے خیال فاسد سے  
غذاؤن لطیف فائدہ مند سے ڈرتا ہے اور پر ہیز کرتا ہے **انْقَلَبُوا فَكِهِينَ** پر تے تھے باتیں  
بناتے اور خوش طبعی کرتے **عزیزی** **وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَعْصَاؤُنَ** **وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ خَافِظِينَ** اور جب دیکھتے مسلمانوں کو کہتے تحقیق پر گمراہ  
اور نگہبان نہیں بھیجے گئے تھے مسلمانوں کے سر پر **فَتَمِ** اور جب ان کو دیکھتے کہ  
ٹیک یہ لوگ بہکے ہے ہیں اور ان کو بھیجا نہیں اونپر نگہبان **مَوْءُتِفْسِير**  
**وَإِذَا رَأَوْهُمْ** انہم اور جب دیکھتے تھے مسلمانوں کو کہ اپنے جان کو مشقت میں طاعت  
و عبادت کی لگاتے ہیں اور اچھی پوشاک نہیں پہنتے اور کھانا خشک بجزہ کھاتے ہیں  
اور گرمی کے دن میں روزے رکھتے ہیں کہتے تھے کہ تحقیق یہ لوگ البتہ راہ ہولے ہو  
ہیں کہ مہوم لذتوں کو مہوم لذتوں پر ترجیح دیتے ہیں اور بے حاصل مشقتوں کا کمالات  
حقیقی نام رکھا ہے **وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ خَافِظِينَ** اور نہیں بھیجے گئے ہیں وہ کافر مسلمانوں پر نگہبان  
کہ ان کو نیک راہ سے پر لے نین اور ہر محاسن مجسم میں انکا پیچا کرین اور طعن و تشنیع  
کرتے رہیں اور یہ کافر اس وجہ کی اس کام میں نقدی کرتے ہیں کہ اول تو ہنستی ہر  
بعد اوسکے چمک زبیاں اور اشارے کرتے ہیں بعد اسکے غائبانہ اوسکے پہتیاں کہتے ہیں  
اوسکے بعد مٹے بنے گمراہ کہتے ہیں اور وجہ ان جادوں حالوں کی اس ترتیب کے ساتھ  
یہ ہے کہ جب کسی شخص کو کیسی کوئی حرکت ناپسند آتی ہے تو اسے حقارت کی راہ سے  
ہنسا ہے اور جب اس سے زیادہ نفرت ہوتی ہے تو اپنے ہنسر بون کو بھی جہنم و ابرو سے  
بتاتا ہے تاکہ امانت و حقارت کر نہیں اوس حرکت والیکے شریک ہوں اور جو تضرع نہایت  
کو پہنچا ہے تو غائبانہ بھی اوس حرکت والے پر پہتیاں کہتا ہے اور خوش طبعیاں



کرتا ہے تاکہ ایمان و توحید کا حق ادا کرے اور حجابات متفرق سے بھی گزر گئی تو منہ بمنہ ساتھ حاکمیت اور  
 جہالت اور گمراہی کے نسبت کرتا ہے اس لیے اس ترتیب کی ان امتوں میں رعایت رکھی کہ اور کافر کے  
 اس غلم بیان کرنے کے بعد مسلمانوں کو ارشاد ہوتا ہے کہ یہ غلم یہی اونکار لیگان نجاو سکا بلکہ جز کے  
 روز ان کے غلم کا یہی انتقام دینگے **فَاَلَيْسَ لِلّٰهِ عَسْ**  
**اَمْسُوْا مِنْ اَلْکُفْرِ لَیْسَ کُوْنُ بَیْنِ اَکْثَرِ مِّنْ سُلٰمٰنٍ سَآءَ مَا کَافَرُوْا بِهٖ فَاَلَيْسَ لَہٗ فَتْحٌ**  
**سَآءَ اَیْمَانٍ وَّ اَلَمْ نَسْخَرْ مِنْہٗ فَاَلَيْسَ لَہٗ فَتْحٌ** **تَفْسِیْرُ** **فَاَلَيْسَ لَہٗ**  
 سوا جکے دن کہ جزا کا روز ہے جو لوگ کہ ایمان لائے تھے اور کمالات حقیقی کو ساتھ قوت ایمانی کے  
 لذت نفسانیہ پر ترجیح دیکر اختیار کیا تھا **اَلْکُفْرَ** کافروں کے کمالات کے منکر تھے اور کمال  
 حاصل کر سکیو دنیا کی فانی لذتوں میں منحصر جانتے تھے **یَضَعُ کُوْنُ** کہہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ  
 کیا کوتاہ اندیش اور حق تھے کہ کس فانی خیس چیز کو کس نفیس باقی سہنے والی چیز پر ترجیح  
 دی تھی اب دو زخین کس طرح سے عذاب میں اور طوق و زنجیر و عنین جکڑے گئے ہیں اور  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ کافروں کو دو زخین ایک دروازہ بہشت کی طرف کہولہ نیکے اور  
 اور دو زخنے دربان کہینگے کہ جلد او بہشت میں وہ کرتے پڑتے طوق و زنجیر و عنین جکڑے ہوئے  
 اوس دروازہ کی طرف جاوینگے جب قریب پہنچینگے تو اوس دروازہ کو بند کر دینگے اور دوسرے  
 دروازہ کہولہ نیکے اور کہینگے اوس دروازے جاؤ تو اوس دروازے کی طرف جانیکا ارادہ  
 کرینگے اور آگ کے پہاڑ و نیر کرتے پڑتے گزریں گے جب تک پہنچیں گے تو اوس کو بھی بند کرینگے  
 علیٰ ہذا القیاس اوں کو دو زخین ان حیلوں سے سرگردان و پریشان کرینگے اور مسلمان جب بہشت  
 میں سے یہ حالت اون کی کہیں گے تو لیکن باوجود ایسے بُرے حال دیکھنے کے کہ ہنسی کے سبب ہرگز  
 اوں کو ملیں و وقار مانع آویگا اور حد سے ہنسی اور مسکرائیگی تجاویز کریں گے اور کافر کی طرح سے  
 کہ دنیا میں چشم و ابرو سے بہن کرتے تھے اور غائبانہ پھتیاں کہتے تھے اور منہ و منہ گمراہ ہوکر  
 تھے یہ بات سننے ہرگز ظہور میں نہ آویگی بلکہ باوجود ایسا حال دیکھنے کے کہ موجب کمال ہنس  
 پڑنے اور لوٹ جانیکا ہے چنانچہ اکثر لوگ اس قسم کے تماشک واسطے دوڑ جاتے ہیں وہ لوگ  
 اپنے مکانوں سے جنبش نہ کرینگے بلکہ **عَلٰی اَلْاَرَاکِبِ** **اَلْاَلٰی** **اَلْاَرَاکِبِ** **یَنْظُرُوْنَ** **تَحْتُوْہُمْ** **یَرْبِیْہِ** **ہُوَ**  
**نَظَرُ** کرتے ہیں ہر طرف **فَاَلَيْسَ لَہٗ فَتْحٌ** **تَحْتُوْہُمْ** **یَرْبِیْہِ** **ہُوَ** **نَظَرُ** **تَفْسِیْرُ**  
 اپنے سایہ دار تختوں پر بیٹھے دیکھتے ہیں اور انہیں کمال تمکین و وقار پوچتے ہیں **ہَلْ تَنْوِیْ**  
**اَلْہٰ عَزِیْزِی** **ہَلْ تَنْوِیْ** **اَلْکُفْرَ** **اَمَّا کَا نَآیْفُ کُوْنُ** آیا جزا دی گئی کافروں کے  
 موافق اور کے کرتے تھے **فَاَلَيْسَ لَہٗ فَتْحٌ** **اَبَدًا** **یَا کَا فَرُوْا** **حَیٰ اَکْثَرُ** **کَرْتِیْہِ** **ہُوَ**  
**مَوْہُ** **تَفْسِیْرُ** کیا سزا پائی ان کافروں نے اپنے کاموں کی عوض اور کے جزا  
 کرتے تھے یعنی شک زنی اور ہٹنے اور لطیفہ گوئی اور گمراہ کہنا **عَزِیْزِی**

سورۃ الشقاق سورۃ شقت کی ہے اس میں پچیس آیتیں اور اکیس نو رکعات  
اور چار سو بیس حرف ہیں اور نازل ہوئی ہے سورہ بعد سورۃ اذا السماء انفطرت اور رطب  
سورۃ کا سورۃ مططفین سے ابتدا سے انتہا تک کہ جسے کہ دونوں سورۃوں کے مضمون و معنی  
قرب و قرب ہیں جیسا کہ اس سورہ میں وَاٰتِیَ الْکَافِرِیْنَ وَاٰتِیَ الْکَافِرِیْنَ واقع ہے اور  
اس سورۃ میں یَذَّکَّرُوْنَ اور اس سورۃ میں اَلْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِکَ لَمْ یُؤْمَرْوْا بِہَا اور اس سورہ میں  
اِنَّہٗ ظَنُّ اَنْ لَّنْ یُحْکَمَ اور اس سورۃ میں یَوْمَ یَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ اور اس  
سورۃ میں فَاَلَا ذِکْرٌ اور اس سورۃ کا نام الشقت اور الشقاق اس حجت سے رکھا ہے کہ اولاً  
اسکے پٹنا آسمان کا حکم آگہی سے قیامت کے دن مذکور ہے اور یہ واقعہ ایک بڑی حجت ہے  
آدمی پر کیونکہ جو آسمان باوجود اس بڑے پن اور بلندی کے کہ رکھتا ہے اس امر شاق کو جو  
حکم اپنے رب کے بغیر توقع ثواب اور خوف عذاب کے بجایا یہ آدمی کہ نہایت ہمت و دل  
بتائے آسمان سے کام کو ادا نہ کرے کہ کچھ نہایت سخت و بھاری نہیں ہے باوجود ثواب کے  
توقع اور عذاب کے خوف کے کیونکہ قبول کرے اور بجا نہ دے ۛ **عزیزی** ۛ  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ جو وقت کہ آسمان بہت جگہ  
ۛ **فتح** ۛ جب آسمان پٹ جاوے ۛ **مفسر** حضرت امیر المؤمنین  
علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ پٹنا آسمان کا کہ آسمان کے مقام سے واقع ہوگا اور جو  
اور اس کے پٹنے کی اس روز یہ ہے کہ فرشتے مومل و روانہ آسمان کے روزی رزق و فائز  
بند و مملیٰ اور پریا بنیکو اذکے اعمال کے مقررین اپنے کام سے فراغت کر کے اتر نیچے اور اور  
فرشتے کہ رہنے والے آسمانوں کے ہیں صفین باندہ کر گرد و محشر کے کھڑے ہو گئے اور تجھے قہر کر  
اور روز عرش منسلے پر غلبہ کر کے اسکو نیچکی جانب کو حرکت دیکر تو اس تجلی کے صدر سے  
اور عرش منسلے کے بوجہ سے آسمان کے اجزا پاش پاش ہو جاوینگے اور یہ بھی ہے کہ منظور  
اور وقت خراب کرنا اس عالم کا اور تعمیر کرنا دوسرے عالم کا ہے اور نئے مکان کی تعمیر بغیر پر  
مکان کے توڑنے پھوٹنے کے نہیں ہو سکتی اور پٹنا آسمان کا اس روز بربت و تباہی  
اور مکی بنیاد کے ہوگا جیسا کہ توشا دنیا کی عمارتوں کا اور اس جہان کی بنی ہوئی چیزوں کا ہونا  
بلکہ اسکو کمال قوت اور منان اور عظمت کی حالت میں کہ رکھتا ہے حکم اللہ تعالیٰ کا اور اس کے  
پٹ جانیکے واسطے پہنچا ۛ **عزیزی** ۛ **واذنت لربها وحقت** ۛ اور کان کہے اپنے  
پروردگار کے حکم کے لیے اور آسمان لائق کان کہنے کے ہے ۛ **فتح** ۛ اور اس کے حکم اپنے  
رب کا اور اسی لائق ہے ۛ **مفسر** اور کان کہے اس آسمان نے اور  
فرمانبردار ہو گیا حکم ماننے کو اپنے پروردگار کا اور قبول کر نیے اس حکم کے کہ نہایت شاق و  
سرنہ پیر اور یہ فرمانبرداری کہ اس سے واقع ہوئی سو اس قسم سے نہیں ہے کہ اسکی عظمت

اور بلندی کو مانع ہو بلکہ یہ تدریج لائق اور سزاوار اور اسکی عظمت کی تہی و تحقیق اور وہ سہماں  
 لائق اور اسکی تابعداری اور فرمانبرداری کے تھا کہ **عَلَمَی** ۱۰ **وَإِذَا الْكَافِرُ**  
**مُتَلَكِّتٌ** ۱۱ **وَالْقَلْبُ** ۱۲ **وَإِذَا نَزَلَ بِكَ الْوَحْيُ** ۱۳ **وَأَوْحَىٰ** ۱۴ **وَأَوْحَىٰ** ۱۵ **وَأَوْحَىٰ** ۱۶  
 اور اسکو کہ اوسمین ہے اور خالی ہو جاوے اور کان رکھے اپنے پروردگار کے حکم کے لیے اور نہاں  
 لائق کان کہنے کے ہے حساب و زآخر کا ہونا ہے کہ **فَتَلْمِزْهُ** ۱۷ **وَأَوْحَىٰ** ۱۸ **وَأَوْحَىٰ** ۱۹  
 جاوے اور نکال دے جو کچھ اوسمین ہے یعنی فروے اور خالی ہو جاوے اور سن لے حکم  
 اپنے ربکا اور اسی لائق ہے کہ **مَوْحِیَاتٍ** ۲۰ **وَأِذَا الْكَافِرُ** ۲۱ **وَأِذَا الْكَافِرُ** ۲۲  
 اور جو وقت کہ زمین کہنجی جاوے گی کہ لبنی اور چوڑی ہو جاوے اور اس مجمع عظیم کے واسطے کہ  
 ساتون سہماں نوکے فرشتے اور اوٹھائیوں لے عرش کے اور طرح طرح کے مخلوقات جن دامن  
 جانور اولین و آخرین کے سب اوس وقت جمع ہو گئے اور زمین پر کھڑے ہو گئے کہ سب کو گنجائش  
 کرے اور دوسرے کہنجی زمین کا اس سبب سے ہو گا کہ بلند می و درستی اور عمارتیں اور رہائش  
 سب برابر ہو جاوے گی کہ کھڑے ہو بیٹھنے کے لیے وہاں و پناہ پناہ اور کوئی چیز آسپین ایک  
 دوسرے کی آڑ و اوٹ نہ ہو اور ایک کا حال دوسرے پر ظاہر رہے جیسکہ فرش پر نظر آتا ہے کہ  
 کہنجی تانے کے سبب دو فائدے حاصل ہوتے ہیں ایک تو فراخی دوسرے ہمواری اور  
 جو زمین کہ منشا انسان کے جسم کا ہے اور اوسکا جزو غالب ہی اور غذا اور منفعتیں اور طرح کی  
 یہی اوسکو زمین سے پہنچتی ہیں بس فرمانبرداری اور اسکی خدائے کے حکم کو دلیل قوی ہے  
 اس بات پر کہ تمام اعضا اور رگ و ریشے سے اپنے مطیع اور فرمانبردار حکم الہی کا ہو **وَالْقَلْبُ** ۲۳  
**مَكَرٍ** ۲۴ **فِيهِمَا** ۲۵ **وَأَوْحَىٰ** ۲۶ **وَأَوْحَىٰ** ۲۷ **وَأَوْحَىٰ** ۲۸ **وَأَوْحَىٰ** ۲۹  
 اور دینے اور کانین ماحشر و میوٹھا اوکھنے تمام اجزا سے حاصل ہو اور منفعتیں زمین کہ  
 کہ اوپر خبک جلال اور ضرب و قتال کرتے تھے اور ایک دوسرے کی حق تلفی کرتے تھے کمال  
 دلیل و بقدر اسکی نظر و بین ظاہر ہوں **وَتَلْمِزْهُ** ۳۰ **وَأَوْحَىٰ** ۳۱ **وَأَوْحَىٰ** ۳۲  
 جو اس سے متعلق ہیں اعمال آدمیوں کے تاکہ جزا موافق اس کے ہمیر جاوے اور زمین کو اس کی نگر  
 دینے اور خالی ہو جانے میں کچھ عوصن یا ضرر یا فتنہ دینا کی کو منظور نہیں بلکہ فرمان الہی اور اسکو  
 اسی کام کہ نیکو پہنچا ہے **وَإِذَا نَزَلَ** ۳۳ **وَأَوْحَىٰ** ۳۴ **وَأَوْحَىٰ** ۳۵ **وَأَوْحَىٰ** ۳۶  
 فرمانبرداری اور لائق ہی اسی فرمانبرداری کے تہی اور یہاں پر سمجھ لیا چاہیے کہ اکثر عوام  
 گمان کرتے ہیں کہ یہ آیت مکر رہی اور حال یہ ہے کہ یہ بات یوں نہیں ہے بلکہ اول آسمان کیوں  
 ہی اور دوسری بار زمین کے واسطے تو ہرگز نکرار نہ ہوئی اور جزا شدہ کی محذوف ہے یعنی جو  
 آسمان ایسا فرمانبرداری ہو جاوے اور زمین ایسی تابعداری کرنے لگی تو اسے آدمی تجھیر صریح  
 الزام لاحق ہو گا اور حجت قائم ہو جاوے گی کہ تو نے کو واسطے حکم اپنے پروردگار کا روم اور جسم سے

قبول کیا اور ارمی کی مخالفت میں عمر گزاری چنانچہ الزامِ محبت کے بیان کر کے لیے ظاہر کر کے  
 فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ** ۱۱  
 کا ترجمہ الیٰ کر گیا کہ **كَذَّابًا مُّذِلِّينَ** ۱۲ اے آدمی تحقیق تو کام کر نیوالا ہے  
 اپنے پروردگار کی ملاقات تک ساتھ کوشش تمام کے پس ملاقات کر گیا تو ساتھ پروردگار  
 اپنے کے فتح ۱۳ اے آدمی تجھ کو پہنچتا ہے اپنے رب تک پہنچنے میں پیچ پیچ کر کے پہنچاؤں  
 ملنا کہ **مَوْهًا تَفْسِيرُ** ۱۴ انا الخ بیشک تو کوشش کر نیوالا ہے کہ تو بے  
 حاصل کر رہے اپنے پروردگار کا کمالِ شفقت سے کیونکہ تجھ کو استعداد وصول کا دیا اور اس کی  
 دشمن تیرے دماغ میں رکھی ہے برخلاف آسمان و زمین کے کہ نہ اون میں استعداد وصول کا  
 اور نہ اون کو اس کے حاصل کر نیکا اور یہ وصول موعود اور دیدار بے پردہ کہ اس کے حصول کے  
 فکر میں تو لگا ہے محض خیالی نہیں ہے کہ دنیا میں تو خوش تھا بلکہ کلام ہو نیوالا ہے جیسا کہ  
 فرماتے ہیں **فَمَلَأْ قَبِيضَهُ** ۱۵ پر ملاقات کر نیوالا ہے تو اپنے پروردگار سے بے پردہ خیال  
 اور اور اک کے اور بغیر حجاب نمونہ اور مثال کے جس تجھ کو تابعداری اللہ تک کے امر کی اقتدار  
 ور کا ہے کہ کسی مخلوق کو اقتدار و کار نہیں کیونکہ اس روز عین ملاقات اور خصوصی کے  
 وقت شرمندگی نہ اوٹھاوے کیونکہ اس روز قوت اور ضعف تیرا سہی میں قرب کے مرتبہ کے  
 حاصل کر نہیں ظاہر سوجھا و گیا اس طور سے **فَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ** ۱۶ **عَزِيزٌ ذُو**  
**فَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كِتَابَهُ يُصِيبُهُ فَسَوْفَ يُجَاسِبُ جَسَابًا لَّيْسَ لَهُ وَبِقِلَابِهِ وَاهِلًا مُّسَدَّدًا**  
 پس ایسے جو کوئی دیا گیا اس کو نامہ اعمال اس کا اس کے دائیں ہاتھ میں پس ساتھ اس کے  
 حساب کیا جاوے گا حساب آسان اور پہر گنا طرف گہرا و اون اپنے کے خوش ہو کر کہ **فَتَنِي**  
 سو تجھ کو ملا لکھا اس کا اپنے ہاتھ میں تو اس کا حساب لینا ہے حساب آسان اور پہر کر آج  
 اپنے لوگوں پاس خوش وقت کہ **مَوْهًا تَفْسِيرُ** ۱۷ **فَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كِتَابَهُ** ۱۸ پر جس شخص  
 دیا جاوے گا نامہ عمل اس کا اپنے پروردگار کی ملاقات کے وقت کہ اس نامہ میں سعی جمیل  
 اس کی اور طاعت و تابعداری اس کے حکموں کی لکھی ہے تاکہ بالکل اون چیزوں کا جو اس  
 شوق میں بجا لایا تھا موجب اس کے سرور اور لذت کا ہو اور جانے کہ سعی میری ٹھکانی لگو  
 یہ کتب نہ سید ہے ہاتھ میں اس کے کہ علامت نجات اور ضمانتی کی ہے کیونکہ سید ہا ہاتھ اکثر  
 اولے ہاتھ سے غالب ہوتا ہے اور اس شخص نے طاعت اللہ تک کے فرمان کی تو اپنے لغز  
 کی خواہش پر غالب آیا اور ایک قوت بڑی پیدا کی اور نیکیوں نے اس کے بدیوں پر غلبہ کیا  
**فَسَوْفَ يُجَاسِبُ** ۱۹ پس بعد دینے اعمال نامہ کے سید ہا ہاتھ میں حساب کیا جاوے گا جو کامیو  
 کہ مغلوب اور تھوڑے سے رہ گئے تھے جیسا کہ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** ۲۰ حساب حدیث شریف میں آیا  
 کہ **أَمَّا الْمُؤْمِنِينَ** ۲۱ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ یا رسول اللہ حساب ایسے کیا ہے تب

لپٹے فرمایا کہ حساب سیر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اوسکو دیکھا دینگے اور اوداویلی کہ اسے میرے بندے  
 مسلمان جو تولدے بندگی کی سوئے قبول کی اور جو توفیٰ خطا کی وہ سینے بخش رہی اور کسی تپا کے  
 واسطے کھانا جاوے گا کہ جو باتیں کر نیکی تہیں سو تو نے کیوں نکلیں اور جو نکلی تہیں سو کیوں کہیں  
 فَأَمَّا مَنْ نَوَّقَشَ فِي الْحِسَابِ عَذَابَ يَمِينٍ پھر جس شخص کے واسطے تکرار اور پوچھنا پچھتاہوئی تو  
 شخص آفتابین پڑا ایسے کہ اوسوقت کوئی عذر گناہ کا نہیں رکھتا ہے اور گناہ سے خالی نہیں ہے  
 اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز فرماتے تھے کہ جس  
 شخص کے حساب لیا جاوے گا اوسکو عذاب بھی ہوگا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ  
 تو فرماتا ہے فَسَوْفَ يُكَفِّرُ سَيِّئَاتِهِ اور اس آیت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعض آدمی  
 حساب کے بند نجات پائینگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ حساب نہیں ہے  
 محض عملوں کا دیکھا نہ ہے کہ تولدے یہ کچھ کیا اور سمجھنے عفو کیا اور فلاںے فلاںے کام نہیں کیے  
 اور سمجھنے درگزر کی لیکن مراد یہ ہے کہ جس شخص کے واسطے پوری پوری پوچھ ہوگی  
 تو وہ ہلاک ہوگا وَيُقَالُ لَهُ أَهْلَكَ سَيِّئَاتُكَ اور پھر گناہ اپنی اہل کی طرف خوش ہو کر نہ اوسکو خوف  
 عذاب کا رہے گا اور نہ خیالت جہر کی اور غصے کی لاحق ہوگی بلکہ نجات کی خوشی اہل عیال کے  
 ملنے کی خوشی کے ساتھ ملے گا ایک عجیب حثت اوسکو نصیب ہوگی کہ کوئی کیفیت اوسکی برابر  
 نہیں کر سکتے اور افراد اہل سے اوسکی عورتیں بہن اور دنیا کی عورتیں جو اوسکے نکاح میں  
 بہنیں اور بہنیں میں لینگے اور اور ناتے اور رشتہ والے کہ حشر میں اوسکے حساب و کتاب کی  
 اطلاع کے واسطے منتظر رہے ہونگے اور یہاں سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ بند عین دھم  
 جمع نہیں کرتا جو کوئی کہ دنیا میں کاغم کرے گا تو اوس روز خوش ہوگا عَزِيزُ يَوْمِ  
 وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْتَابَهُ وَأَرَاءَ ظَهْرَهُ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا وَيَسْعَىٰ سَعِيرًا  
 اور ایسے جو کوئی دیا گیا نامہ اعمال اوسکا اوسکی پیٹھ کے پیچھے سے پس پاد کرے گا ہلاکت کو اور  
 داخل ہوگا دوزخ میں فَاتَمَّ ھ اور جب کو ملا اوسکا لکھا پیٹھ کے پیچھے سے سودہ پکارے گا  
 موت موت اور بیٹھے گا آگ میں ھ مَوَّ ھ تفسیر وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ ھ اور جو  
 کہ دیا جاوے اعمال نامہ اپنا اولے ہاتھ میں اور یہ علامت ہلاکت اور عذاب کی ہے کیونکہ  
 اولٹا ہاتھ بہت ضعیف ہے یہ ہاتھ سے اور اس شخص نے ضعیف جانب کو اپنی کہ  
 خواہش نفس ہتی قوسی جانب پر اپنی کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے مقدم رکھا تھا بس  
 قوسی کو ضعیف اور ضعیف کو قوسی کیا تھا اور معاملہ کی صورت کو اولٹا کر دیا سیوا طے اعمال  
 کو اوسکے اولے ہاتھ میں دینگے لیکن سامنے نہ دینگے بلکہ اولے ہاتھ کو اوسکے پیچھے  
 پاتھ دینگے اور اعمال نامہ کو اوسکے اوس ہاتھ میں دینگے کہ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ھ پیچھے سے اوسکو  
 پیٹھ کے فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا پھر اگے پکارے گا موت کو یعنی آرزو کرے گا کہ کی طرح

استقامت بندہ عین دھم نہیں

ح  
 لہ اور نقد  
 سو ف کا کرات  
 تاری اور تاجیہ  
 تریاے اشارہ  
 رنج سی طرف ہے  
 کر دل خان نامے  
 بنی بیکار و کو کو کار  
 اور بہت سی ہمت  
 سکے بندہ اوسکو پیو پھر  
 اطلاع دینگے تار اول  
 اطلاع دینگے  
 شرمندہ ہواور  
 پیشانی نہ ادا ہوگا  
 امانت  
 یعنی عذاب کی  
 دہ دہا موت  
 مانگے گا ۱۱ مرت









کہ کافروں نے اپنے پیغمبر کو قتل کیا ہے اور ایذا دی ہے لیکن کفر کی حالت میں ایسا کہتے نہیں کیا کہ دعویٰ  
ایمان کا کریں اور یہ کام کریں غرض کہ ظاہر معنی وہی ہیں جو پہلے مذکور ہوئے اور مقصود کافروں کا وہ تھا  
کہ آخرت کے سفر کی نشانیوں کو جان بوجہ کے اس سفر کا انکار کرتے ہیں اور جو معاملے کہ وہ ان پر ہوئے  
ہیں ان پر ایمان نہیں لاتے اور اگر انکی عقل خود بخود ان حالتوں کو دریافت نہیں کر سکتے ہتے تو انکو لازم  
ہے کہ قرآن کے بیان سے فائدہ اٹھاتے یعنی قرآن شکار اور سپر عمل کرتے اور انکو سکر بچ جانتے  
لیکن انکو ہتھکڑیاں لائیے آخرت پر انکار ہے کہ قرآن میں ہی ان میں انکو سکر فرما رہی  
نہیں کرتے **عَنْ يٰ نَبِيٍّ** ۱۰ **وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْكُمْ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْهُ وَاَنْصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ**  
**بِئْنَ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَيُّكُمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْاٰمِنِ اَوْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ اَمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ اَمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ**  
**مِنْ هٰذَا فَتَمَّ** ۱۱ **اَوْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ اَمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ اَمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ**  
**مِنْ هٰذَا فَتَمَّ** ۱۲ **اَوْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ اَمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ اَمْ يَسْمَعُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ**  
تو اسکی عبارت کو کہ سر اسر عجا ہے متحیر ہو جاتے ہیں لیکن عاجزی اور نڈل نہیں کرتے اور جوت  
کہ مسلمان اپنا عجز ظاہر نہ کر سکیو سجدہ کرتے ہیں تو یہ لوگ سجدہ نہیں کرتے حالانکہ سجدہ کرنا اللہ  
تعالیٰ کو جسے سطح کا قرآن فصیح و بلیغ اور امارا کہ کوئی ایک سورۃ اس کے برابر بنا نہیں سکتا ہے  
کسی آئین و مذہب میں منع نہیں اور فقط نافرمانی اور سجدہ کرنے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اَلَّذِيْنَ  
اسخ بلکہ جو لوگ کہ کافر ہیں جھٹلاتے ہیں قرآن کو اور ہر حد کہ زبان سی نہیں کہتے لیکن  
حق تعالیٰ ان کے اس انکار کو جو یلین کہتے ہیں جانتا ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ**  
**عَنْ يٰ نَبِيٍّ** ۱۳ **وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْكُمْ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْهُ وَاَنْصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ**  
اور پیغمبر کو کہ اپنے ولیمین بخاہ رکھتے ہیں پس خبر کرو انکو عذاب دردینے والی کی **فَتَمَّ**  
اور اللہ خوب جانتا ہے جو اندر بہر رکھتے ہیں سو خوشوقتی سناؤ انکو وہ کہہ والی مار کی **فَتَمَّ**  
**تَفْسِيْرُ** ۱۴ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ** اور جب اللہ خوب جانتا ہے جو دل کے برتن میں کہتے ہیں  
یعنی جو کچھ کہ باطن میں سوائے مذہب و انکار کے مخالفت اللہ کے امر و نہی اور نافرمانی واری  
او کے حکموں کی اور خوشی دنیا کی زندگانی پر اور اس گمان پر کہ آخرت کا سفر سبکو درپیش نہیں  
اور محبت گناہوں کی اور شہوتوں کی اور مکر و چیلے کرنے پیغمبر و سنے دل او کے لبالب اور  
مالا مال ہیں سو اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں اور لفظ میں یٰٰمُؤْمِنُوْنَ کے اشارہ سب بات کی طرف  
ہے کہ وہ کو نہ اندیش و اوان ان چیزوں کو کمال حدتیا و سے اپنے اندر کے باطن میں نہا کہتے  
ہیں لیکن جہت سیاح کے وقت جب اس باطن سے یہ موزیات نکلیں گے تب یہ جانیں گے کہ ہم  
کیا چو کے کہ اندھیری راتیں کالے ناگ کو پہونچا گجرا سمجھ کر گلیمیں پہنا چاچھ کیسے کہا  
شعر بوقت صبح شود ہجو روز معلومت ۱۵ کہ کہ باخہ عشق در شب و بجوڑ ۱۶ لیکن یہ جاہل جو  
ان برائیوں کو نیکی جانتے ہیں اور آئندہ کے نفع کے واسطے زرد جو اہر کے مانند کمال احتیاط



یہ سورہ اذا الشمس کے اور ربط اس کا سورہ شفا کے یہ ہے کہ ابتداء میں اس کے ذکر آسمان  
پہننے کا ہے قیامت کے دن اور اس سورہ میں ذکر ہے آسمان کے جسے کرینکا دنیا میں بارہ جگہ ہے  
کہ ہر ایک جگہ احکم رکھتا ہے اور اخیر میں اس سورہ کے بَلِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا یَكْذِبُونَ  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا یُكْفَرُونَ واقع ہے اور اس سورہ کے اخیر میں بَلِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا فِی  
تَكْلِیْبٍ وَاللّٰهُ مِنْ دَوْلَتِهِمْ خَبِیْرٌ اور یہ دونوں مضمون آپس میں ظاہر اتحاد کہتے ہیں اور  
درمیان میں اس سورہ کے حال پرستیوں اور دوزخیوں کا ذکر ہے جیسے کہ درمیان میں اس  
سورہ کے مذکور ہے پس ان دونوں سوروں کو آپس میں کمال مناسبت حاصل ہوئی اور اس سورہ  
کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ مکہ کے کافر مسلمانوں کو سبب اسلام لائیکے طرح طرح کے  
رجح و اذیت پہنچاتے تھے اور مسلمان یہ قصہ جناب رسالت آب علیہ السلام سے عرض کرتے  
تھے آپ ارشاد فرماتے تھے کہ ایک وقت ایسا آویگا کہ محکوم حق تعالیٰ ان لوگوں سے بدلہ لینے کی طاقت  
بخنیکا اور جو کچھ کہ یہ تہنارے ساتھ کرتے ہیں ایسا ہی تمہارے ساتھ کر دے گا کافروں کو جو یہ ماجرا  
شا تو طعن و ٹھٹھول شروع کی کہ یہ ذلیل مفلس کیا حقیقت کہتے ہیں کہ جسے بدلہ لیں گے  
اگر ہماری عزت اور انکی دولت حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہوئی تو ہم کو کیوں اونپر غالب کرنا  
پس معلوم ہوا کہ ہر وقت و ہر آن انعام الہی جاری ہی نصیب اور دولت و خواری اونکے نصیب ہے  
کافروں کی اس بات کے جواب میں یہ سورہ نازل ہوئی اور ابتداء میں اس سورہ کے قسم آسمان  
کی کھائی ہے کہ جو باران برج رکھتا ہے اور ہر برج سبب عالم اور عالم والوں کے انقلاب کا اور بہت  
چیزیں ہیں کہ ایک برج کی تاثیر سے عزیز ہوتی ہیں اور وہی دوسرے برج کی تاثیر سے ذلیل  
بیتدر ہو جاتی ہیں چنانچہ پوشا کین شال اور پوتین وغیرہ گرمی کے دنوں میں اور ہنڈ لاپانی  
اور لطیف شربت اور برت جاڑ و یمن یہاں سے اس انقلاب کو اپنے ولین خوب سمجھیں اور  
اپنی عزت پر مغرور نہ ہوں اور ذلت پر مسلمانوں کے طعن و استہزا نہ کریں کہ ہر سال اختلاف موسم  
کے وقت اس انقلاب کو دیکھتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ اس سورہ کا نام سورہ البرج  
اسلئے رکھا ہے کہ منظوم اس سورہ میں بیان نیکی اور بدی پے درپے آئیکہ ہے اور سعادت  
اور نحوست کے بدلنے کا نام معلوم ہو جاوے کہ جو شخص مسلمان کو ایذا پہنچاتا ہے اور نہایت قوت  
و غلبہ رکھتا ہے ہو سکتا ہے کہ انتقام میں گرفتار و خراب ہو جائے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالسَّمَاءُ ذَاتِ الْبُرُوجِ قَسَمٌ اَمَّا سَمَانُ بَرْجُونِ وَاِیْکے یعنی باران ہر برج میں ۷۰ قسماں  
قسم ہے آسمان کی جس میں برج ہیں ۷۰ قسماں تفہیر قسم کہا تا ہونین یہاں  
برجوں والیکہ کہ ہر برج نیکی اور بدی اور سعادت اور نحوست میں جدا حکم رکھتا ہے اور وجود  
محکوم کے اختلاف کے تقاب اور دور کرتا ہے اور چنڈ روز حکم اس کا عالم میں جاری ہوتا ہے

پہر جا تا رہتا ہے وہی حکم پہر آتا ہے سو کسی شخص کے لئے یوں اعتماد نہ کرنا چاہیے کہ یہ حالت خالص نیکی  
 لیے ہے دوسرے کو ہرگز نصیب نہوگی کیونکہ یوں ہو سکتا ہے کہ یہ حالت موجودہ جاتی رہے  
 اور وہ حالت معدوم نہ ہو آوے اور حقیقت برجوں کی یہ ہے کہ آفتاب کی گردش کے سبب آسمان پر  
 ایک دائرہ پیدا ہوتا ہے کہ اوسکو دائرۃ البروج کہتے ہیں اور آسمان اوسکو ایک سال کی مدت  
 میں تمام طے کرتا ہے اور جب اوس دائرہ کو باران حصوں پر برابر تقسیم کریں تو باران حصے ہونگے  
 تو ہر حصے کو برج کہتے ہیں اور سب فکر باران برج پیدا ہوتے ہیں اور ہر برج کا موافق اوس صورت کو کہ  
 جمع ہونے سے تارون کے اوس برج میں پیدا ہوئی ہے نام رکھا ہے جیسے حمل اور ثور اور جوزا اور  
 سرطان اور اسد اور ثبلہ اور میزان اور عقرب اور قوس اور جدی اور دگ اور حوت حاصل  
 سرخان اور اسد اور ثبلہ اور میزان اور عقرب اور قوس اور جدی اور دگ اور حوت حاصل  
 کلام کا فی ہر خواص اور احکام سے ان برجوں کے کہ نسبت عوام کے ذہنوں کے ظاہر اور روشن ہے  
 سو خلاف فاصلہ نکلتا ہے کہ اوس کے ضمن میں عزت اور ذلت تمام عالم میں تعاقب و تبادل کرتے  
 اور ہر سال یہ انقلاب ظاہر ہوتا ہے ہر دوسرے برس اوس طوعے عزت مفتوح اور ذلت معدوم  
 پہر عود کرتے ہے تو یہ دلیل صریح ہے حالات کی تبدیل پر اور انقلاب عزت کا ذلت سے اور ذلت  
 عزت سے اور جو اس قسم کے انقلاب کو کہ ہمیشہ نظر میں عام و خاص کے مشہور و محسوس ثابت  
 فرمایا اب ایک قسم اور واسطے بیان کرنے ایک بڑے انقلاب کے کہ واقع ہونیوالا ہے اور عام و خاص  
 کی نظر سے پوشیدہ ہے اور عقل کسی عاقل کی خود بخود بغیر نور نبوت کی مدد اوسکو معلوم نہیں  
 کر سکتی ہے یا فرماتے ہیں **وَالْيَوْمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَزِيزِي** ۛ **وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ** ۛ  
**وَشَاْهِدُواْ كُفْرَهُمْ** ۛ اور قسم و سدن کی کہ وعدہ کیا جاتا ہے فیروز قیامت اور قسم و سدن کی  
 کہ ہفتہ میں حاضر ہوتا ہے فیروز جمعہ اور قسم و سدن کی کہ حاجی اوسدین حاضر ہوتے ہیں  
 فیروز عرفہ تحقیق مجازت ثابت ہے ۛ **فَلَمَّا** ۛ اور اوسدن کی جب کا وعدہ ہے اور حاضر  
 ہونیوالیکی اور جس پاس حاضر ہوں ۛ **مَنْ** ۛ **تَفْسِيرُ** ۛ **وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ** ۛ  
 اور قسم کہا تا ہوں میں اوسدن کی کہ وعدہ کیا گیا ہے جزا دینے کے لیے اور اوسدین ایک بڑے  
 تغیر و تبدیل ظاہر ہوگا کہ آسمان اور آسمان کے برج اوزین سب اوس روز الٹ پلٹ ہو جائے  
 اور ایک عالم دوسرا اوس روز پیدا ہوگا اور اس عالم کے عزت داروں کی اوس روز کمال ذلت  
 اور اس عالم کے ذلیلوں کو اس عالم میں کمال عزت حاصل ہوگی اور جو وہ روز جزا کے واسطے  
 مقرر ہے تو پہچانیں جزا کے تین چیزیں ضرور ہیں اول متحق جزا کا ہونا اور دوسرے حاکم کا ہونا  
 کہ ہر شخص کو اوس کے موافق بدلہ دیوے تیسرے اوس کام کا ہونا نیکی اور بدی سے کہ اوس کے ہونا  
 جزا دی جاوے اس واسطے بیان کر نیکیوان تینوں چیزوں کے کہ اوس روز جمع ہوگی دو قسم  
 بیان فرمائیں **وَشَاْهِدُواْ** ۛ اور قسم کہا تا ہوں ہر حاضر ہونیوالیکی جنس سے آدمیوں کی اور  
 جنوں کی اور فرشتوں کی کہ اوس روز ایک جگہ پر حاضر ہونگے اور ایک جماعت عظیم کہ ہرگز اوس

سلسلہ اسکا  
 آگے اور پیچھے  
 بہت سا احوال  
 اور زمین و آسمان  
 ذلک انکی ہونا  
 صاحب علیہ السلام  
 لکھی ہیں ہر کوئی  
 پاس ہونا  
 انکی ہونا  
 ہونا دراز کی  
 اور عام  
 غم سے بیان  
 عوام کے بیان  
 عین کعبین  
 اس سے ثابت  
 بلکہ ہونا  
 پاس کا ہونا  
 شہر میں  
 حاضر ہونا  
 جمعہ کا دن اور  
 حاضر ہونا  
 عرفہ کے دن جب



خیالین بہنیں ساقی ترتیب پاویگی اور سبب اس اجتماع کے مقدمہ جزا کا درست ہوگا کہ معنی اور معنی علیہ  
 اور گواہ اس محکمہ میں موجود ہیں و کشف ہوا اور تم کھا کھاتا ہوں اس چیز کی کہ اس کے  
 پاس حاضر ہوگی اور وہ چیز بھی کئی صورتیں رکھتی ہے اولیٰ علی نیک اور بدکہ مجر و او ہٹنے کے جو  
 اور زندہ ہونیکے بنو دار ہونگے اور ہر شخص کے ہمراہ ہونگے دوسرے فرشتے کہ رنگانگ صورتوں پر  
 نعمت و عذاب دینے کے لیے آوے کے ظاہر ہونگے اور فرشتے ساون آسمان کے اور اوتھانوں کے  
 عرش کے اور کھنے والے اعمال کے سبب حجاب آدمی کو نظر آونگے تیسرے نامہ اعمال کے ہر شخص کو  
 دیکھے کہ مطالعہ کرے چوتھے اعمال کا وزن کہ وقت حاضر ہونے میزان کے کہل جاوے گا پھر  
 تجلی الہی کہ حاکم اس روز کا ہے بے پردہ نمایاں ہو جاوے گی چھٹے بہشت و دوزخ کہ اس جہان پر  
 پوشیدہ ہیں ساتھ لباس و آرایش کے اور ہول و شدت تو نیکے جلوہ کرینگے اور سبب ظاہر ہونے  
 ان چہرہ چیز دیکھنے ایک انقلاب عجیب آدمی کی جان و بدین بلکہ تمام عالم میں نمودار ہوگا اور تفسیر میں  
 شاہد و مشہود کے بہت اختلاف ہے اور وہ جو اس جگہ مذکور ہوا وہ صحابہ کرام کے معتبر و مستقر  
 جیسے عبداللہ بن عباس اور حضرت امام حسن اور ضحاک اور مجاہد اور ابن اسباب رضی اللہ عنہم لیکن معاملہ  
 میں بنوی ہے اور اور حدیث کی معتبر کتابوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مروی ہے کہ مراد شاہد سے جمعہ کا دن ہے کہ ہر شہر و ہر مسجد میں کہ او میں جمعہ پڑھا جاتا ہے کہ تیز  
 اس روز کی حاضر ہوتی ہیں اور مراد مشہود سے عرفہ کا دن ہے کہ حاجی و درود کے ملکونے  
 حج کے انوار حاصل کر نیکو اس روز ایک خاص مکائین جمع ہوتے ہیں بس گویا وہ دن اس کا عین  
 سکونت رکھتا ہے کہ لوگ اس کے شائق ہو کر اس کے پاس آتے ہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے  
 کہ خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم اکتمت فیہ ظلمات آدم و قیلہ اولیٰ الحجۃ و قیلہ اسطر سہا و قیلہ یوم انما  
 و قیلہ تاب اللہ علی آدم اور یہ بھی آیا ہے کہ جمعہ کے دین ایک ساعت ہے کہ اگر بندہ مسلمان اس  
 ساعت کو ساتھ دعا اور التماس کے جناب الہی میں مطلب حاصل ہونیکے لیے اسی طرح گزرا  
 تو مطلب و سکا حاصل ہو جاوے اور یہ بھی وارو ہے کہ اکثر الصلوٰۃ علی یوم اکتمت  
 یعنی بہت ہی مجرور و درہم جمعہ کے کہ وہ دن تبرک ہے اور یہ بھی حدیث شریف میں وارو ہے  
 کہ حق تعالیٰ فرشتوں کو عرفہ کے روز فرماتا ہے کہ دیکھو میرے بندوں کو کیسے غبار آئو وہ بالان  
 کہان کہان سے میرے گھر کا حجر نیکو لے لیں گواہ ہو کہ میں انکو بخش دیا اور اس روز شیطان  
 عام مغفرت الہی کو دیکھ کر داویلا مچاتا ہے اور خاک سر پڑاتا ہے اور اس دن کا روزہ دو سال  
 اگلے اور تھپکے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہفتے کے نو مین  
 بہتر دن جمعہ کا ہے اور سال کے نو مین بہتر دن عرفہ کا ہے یعنی نو مین و ہجے کی اور اگر دونوں جمعہ  
 ہوں تو نور علی نور ہے اور ان دونوں میں ہی ایک طرح کا انقلاب ہے کیونکہ جمعہ کا دن ہماری  
 شریعت میں ہفتے کی ابتدا ہے اور عرفہ کا دن سال کی عبادتوں کا انتہا ہے بسبب کرنے عبادہ و کبر کے

اور یہ  
 مذکور ہے کہ  
 اختلاف اسکی  
 کہ معرفت ساتھ تمام  
 ہیں یہی ہے کہ جبکہ  
 دن اور عرفہ کا دن  
 ایک فرد میں منحصر ہیں  
 مگر رواد ہونے ہیں  
 بخلاف قیامت کے  
 دن کے اور اسان اور  
 ہجرت کے غیر کہ  
 واقعہ ہر سبب میں  
 سورہ نفا جوعہ کا دن ہے  
 اسی دن پیدا کئے گئے آدم  
 علیہ السلام اور اسی دن  
 جنت میں داخل کیے گئے  
 اور اسی دن قیامت کی  
 شمشیر کاٹنے کی  
 قائم ہوگی قیامت اور  
 اسی دن قیامت کی  
 اس دن سے آدم علیہ السلام  
 کی

کہ حج ہے خانہ کعبہ کا اور بیت قول میں بعض مفسر نے شاید و مشہود کی تفسیر میں سعید بن جبیر  
 لکھا ہے کہ شاید خدا ہے اور مشہود بہ توحید شہد اللہ کہ لا الہ الا ھو و ذکر یہ کہ شاید یہ  
 خدا میں اور مشہود علیہ میں بہتین اونکی جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ فکیف اذا اجئنا من کل امۃ  
 بشہید علیہ تہیے بہن کہ شاید علیہ کے لکھنے والے اور مشہود و مکلفین جیسے قول ہے اللہ تعالیٰ  
 و جاء کل نفس فمحا سائر و شہید جو تہیے بہن شاید آدمی کے عصا میں اور مشہود علیہ  
 آدمی جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ یوم تشهد علیہم الیسنہم و ایدہم و انجلہم پانچویں شاید  
 سات و دن میں اور مشہود بہ بنی آدم کے اعمال جیسے حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ  
 ما من یوم الا ینادی رانی یوم حدیثی و رانی علی ما یعمل فی شہیدی چہیے بہن کہ شاید  
 آسمان و زمین میں کہ ہر قطعہ آسمان کا جو چیز کہ اس کے نیچے واقع ہوتی ہے نیکی یا بدی سب ان کا  
 اور ہر کرا زمین کا جو کچھ اوپر واقع ہو ہے نیکی یا بدی قیامت کے دن گواہی دیگا اور مشہود بہ  
 وہ نیک و بد کام میں کہ آسمان کے نیچے اور زمین کے اوپر واقع ہوتے ہیں سب توین یہ کہ شاید  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے اور مشہود علیہ دوسری امتیں جیسے فرمایا اللہ  
 تعالیٰ نے و کذالک جعلنا کما امۃ و سطا لکونوا شہداء علی الناس لیکون الرسول علیک  
 انہوین یہ کہ شاید تمام مخلوقات میں اور مشہود ذات پاک واجب الوجود کی کہ ہر ذرہ ذرات سے  
 عالم کے وجود پر ذات اور صفات حق تعالیٰ کے گواہ ہے یہ قول امام رازی رحمۃ اللہ کا ہے  
 نوین یہ کہ شاید حج اسود ہے اور مشہود وہ حجاج کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حجرا الاسود  
 یمین اللہ فی الارض یجیی یوم القیمۃ کہ عینان یمصر یمہا و لسان بیطق یمیشہد علی من استکبر  
 اور اور روایت میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرا اسود کے حق میں  
 واللہ لیمشہد اللہ یوم القیمۃ کہ عینان یمصر یمہا و لسان بیطق یمیشہد علی من استکبر  
 یحجوا رواہ الترمذی و ابن ماجہ و الدارقانی ہر تقدیر یہ ہر چیز میں کہ مذکور ہو دین بسبب  
 اور عظمت کے کہ کہتے ہیں قابل قسم کہانی کے ہیں اور فی الجملہ ولالت القلاب پر احوال کے  
 یہی کرتے ہیں اور معین کر نین لان قسموں کے جواب کے مفسر و نکو بڑا اختلاف ہے بعض کہتے  
 ہیں کہ جواب ان قسموں کا قتل اصحاب الاخذ و وہی متداسنہ کے لام اور قد کے فیض لفتا  
 قتل الخ اور ابن مسعود اور قتادہ سے منقول ہے کہ جواب ان قسموں کا ان ببطش  
 زبک کسشد یدہمے اور دریا میں انکے جو کہ مذکور ہے حکم جملہ معترضہ کا کہتا ہے  
 اور کثاف والے اور تہیے مقدمین نے یون اختیار کیا ہے کہ جواب قسم کا محذوف ہے  
 فیض لفتا سن یوفی المؤمنین لایا نہم کما لکن اصحاب الاخذ و آدمی یہ ہے کہ جواب قسم کا  
 ان الذین فکلتوا المؤمنین ہے اور قتل اصحاب الاخذ ویدہ بطور گواہ  
 کے اس مضمون پر بعد ان چاروں قسموں کے دریا معین لائے ہیں کہ دلائل عقلیہ ساتھ دلائل

مستوفی کو بسیار ایمان ہو سکے  
 ذی السیفین بہ کہ بہن  
 لیس کیا حال ہوگا جو وقت کہ  
 دوسری قسم پر امت میں سے  
 گواہ یعنی بنی کو  
 نفس کہ اس کے ساتھ مانگے  
 والا ہوگا یعنی وقتہ اور گواہ  
 یعنی علی کھنے والا  
 گواہی دے گی اور ہر ذریعہ  
 میں گواہ ہوں اور  
 ہر کرا زمین کا جو کچھ اوپر واقع ہو ہے نیکی یا بدی قیامت کے دن گواہی دیگا اور مشہود بہ  
 وہ نیک و بد کام میں کہ آسمان کے نیچے اور زمین کے اوپر واقع ہوتے ہیں سب توین یہ کہ شاید  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے اور مشہود علیہ دوسری امتیں جیسے فرمایا اللہ  
 تعالیٰ نے و کذالک جعلنا کما امۃ و سطا لکونوا شہداء علی الناس لیکون الرسول علیک  
 انہوین یہ کہ شاید تمام مخلوقات میں اور مشہود ذات پاک واجب الوجود کی کہ ہر ذرہ ذرات سے  
 عالم کے وجود پر ذات اور صفات حق تعالیٰ کے گواہ ہے یہ قول امام رازی رحمۃ اللہ کا ہے  
 نوین یہ کہ شاید حج اسود ہے اور مشہود وہ حجاج کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حجرا الاسود  
 یمین اللہ فی الارض یجیی یوم القیمۃ کہ عینان یمصر یمہا و لسان بیطق یمیشہد علی من استکبر  
 اور اور روایت میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرا اسود کے حق میں  
 واللہ لیمشہد اللہ یوم القیمۃ کہ عینان یمصر یمہا و لسان بیطق یمیشہد علی من استکبر  
 یحجوا رواہ الترمذی و ابن ماجہ و الدارقانی ہر تقدیر یہ ہر چیز میں کہ مذکور ہو دین بسبب  
 اور عظمت کے کہ کہتے ہیں قابل قسم کہانی کے ہیں اور فی الجملہ ولالت القلاب پر احوال کے  
 یہی کرتے ہیں اور معین کر نین لان قسموں کے جواب کے مفسر و نکو بڑا اختلاف ہے بعض کہتے  
 ہیں کہ جواب ان قسموں کا قتل اصحاب الاخذ و وہی متداسنہ کے لام اور قد کے فیض لفتا  
 قتل الخ اور ابن مسعود اور قتادہ سے منقول ہے کہ جواب ان قسموں کا ان ببطش  
 زبک کسشد یدہمے اور دریا میں انکے جو کہ مذکور ہے حکم جملہ معترضہ کا کہتا ہے  
 اور کثاف والے اور تہیے مقدمین نے یون اختیار کیا ہے کہ جواب قسم کا محذوف ہے  
 فیض لفتا سن یوفی المؤمنین لایا نہم کما لکن اصحاب الاخذ و آدمی یہ ہے کہ جواب قسم کا  
 ان الذین فکلتوا المؤمنین ہے اور قتل اصحاب الاخذ ویدہ بطور گواہ  
 کے اس مضمون پر بعد ان چاروں قسموں کے دریا معین لائے ہیں کہ دلائل عقلیہ ساتھ دلائل

نصیب کے ملکر کمال قوت سے اثبات مطلب کا کریں اور یہی ہے کہ ان قسموں نے انقلاب عالم کا  
اور انتقام ظالم سے دنیا میں دائرہ خواست کے آنے کے وقت اور وعدہ دئے گئے دینیں بعد قائم  
ہونے شاہدوں کے اور انہماں شہود کے مطلقاً ثابت ہوتا ہے اور اس قصے سے بالخصوص  
مسلمانوں کو مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوتی ہے گویا یوں فرماتے ہیں کہ انتقام مسلمانوں کا  
ظالموں سے کیا دنیا میں اور کیا آخرت میں بعد لانے کو انہوں نے اور ثابت ہونے حق کے ضرور  
ہوینا والا ہے جیسے قتل کے واقع ہو چکا ہے کہ قَتَلَ الْمَلِكُ قَتِيلًا فَتَنَزَّلَ أَصْحَابُ الْأَحْذُودِ وَالنَّارُ  
ذَاتُ الْوُقُودِ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ  
ہلاک کئے گئے خندق والے خدقین قسم آگ بہت ایندھن والی جو قوت کہ وہ اوپر کنارہ اون  
خندقوں کے بیٹھے تھے اور وہ ساتھ اوپر کے کہ کرتے تھے ساتھ مسلمانوں کے حاضر تھے ہاں  
ہاں مارے جائیو کہا نیان کہو دینوالے آگ بہری ایندھن سے جب ہاں اوپر بیٹھے اور جو کچھ کرتے  
مسلمانوں سے سامنے دیکھتے ہوں نفیسید فتنل اصحاب الاحذود قتل عام کئے گئے  
خندق والے کہ طول میں چالیس گز اور عرض میں باران باران گز کہو دسی تہیں تاکہ مسلمانوں کو  
اون خندقوں میں ڈالیں اور عذاب کریں اور وہ خدقین ایسی گرم اور تپتی تھیں کہ انکار  
ذات الوقوق تمام وہ خندق ایک آگ ہی شعلہ والی یا بہت سی لکڑیوں والی  
کہ اوس میں جلا کر نہایت گرم کیا تھا اور حدیث شریف میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ملاوت میں اس سورہ کے اس آیت کو پہنچتے تھے فرماتے تھے اَعْوَاذُ بِاللّٰهِ مِنْ جَهْدِ  
الْبَكَاءِ اَلَمْ اَوْرِیْہِ قتل عام کہ خندق والوں کو واقع ہوا بدلا تھا جلد کہ بسبب کئے آگ کے اور اس  
چنگاٹوں کے بعد ڈالنے مسلمانوں کے اوس میں فی الفور ہلاک ہوئے اور فرصت کہہ تک پہر جانکی نہ  
سیلے کہ یہ انتقام اوس وقت واقع ہوا کہ اِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ جو قوت کہ وہ خندق والے  
اوس آگ پر بیٹھے تھے پہلے اسکے کہ کریو لئے اوہیں اور گہ کو جاوین جل گئے اور تھوڑی سی  
فرصت ہی نپائی اور اس قسم کا بدلہ جلد لینا عوام کی نظر دینیں موجب عبرت کا ہوتا ہے اور  
فی الواقع اس جماعت نے ظلم میں کمال مرتبے کی زیادتی کی تھی کہ ایسی جلد سزا کو پہنچے اسلئے  
کہ اور ظالم جو کسی پر ظلم کرتے ہیں تو اپنے سامنے مارواڑ نہیں کرتے بلکہ پایہ و نکو یا قید خانہ  
والوں کو حکم کرتے ہیں کہ گناہ کاروں کو سزا پہنچا دیں تاکہ خلاف مروت کے نہ ہو و کھم علی الخ  
اور وہ ظالم خندق والے جو کچھ کہ ایمان والوں نے کرتے تھے خود اپنے سامنے کرتے تھے اور  
یہ قصہ صحاب خندق کا کہ دین و ایمان کے سبب لوگوں کو اوس آگ پہری خندق میں ڈالا  
اور آپ ہی جلد اوس وقت گرفتار انتقام ہو کر دوزخ کے کندہ ہوئے چار بیویوں کے قریب حجاز  
مکے تھیں واقع ہوا ہے سو معلوم یوں ہوتا ہے کہ اس آیت سے یہ چاروں قصے مراد ہوں  
اور منظور اہل مکہ کو ڈرانا ہے تاکہ ان قصوں سے کہ اوپر ہی ظاہر ہیں عبرت پکڑیں اور مسلمانوں

لے چاہیہ  
بانتخابین  
ساتھ لکھا  
شفقت  
چاہیہ

کی ایذا دینے میں زیادتی نہ کریں پہلا مقدمہ جو شام کے ملک میں واقع ہوا کیفیت اس کی حدیث صحیحہ میں کہ مسلم اور اصحاب میں صہیب رومی رضی اللہ عنہ کی روایت سے وارد ہے سو یہ ہے کہ اس ملک میں ایک بادشاہ تھا بڑا جلیل القدر اور اس کے ہاں ایک جادوگر تھا کہ جادو کے فن میں کمال مہارت رکھتا تھا اور اس بادشاہ کی سلطنت گویا ایک سبب قائم رہی جو دشمن کو ارادہ اس کے ملک کا کرنا وہ جادوگر اس کو جادو سے ہلاک کر دیتا تھا کچھ لڑنے کی بھی حاجت نہ ہوتی اور جب کبھی ارکان اس بادشاہ کے اس کی نالائقی حرکتوں سے رنجیدہ ہوتے تو وہ جادو کے زور سے اس کو بوج کر دیتا تھا اور اس طرح سے ہر امر میں سحر اس کا کام کرتا تھا یہاں تک کہ وہ جادوگر بڑا ہوا اور اپنی زندگی سے ناامید ہوا تب اسے بادشاہ سے کہا میں بڑا ہوا اور قریب ہے کہ مر جاؤں جا رہا ہوں کہ آپ کوئی لڑکا خوب عاقل ہو شیار اپنے غلاموں میں سے سپردِ حیرت کرنا کہ اس کو سحر کا علم سکھاؤں تاکہ بعد میرے وہ لڑکا کاروبارِ تہاری سلطنت کا درست کرنا ہے بادشاہ نے ایک غلام ہو شیار اپنے غلاموں میں سے تجویز کر کے اس کو علم کیا کہ صبح سے شام تک ساحر کے پاس لگا کر اور جادو کا فن سیکھے اس لڑکے نے روزانہ جانا جادوگر کے گھر شروع کیا اور جادو سیکھنے لگا اتفاقاً ایک روز رستے میں کیا دیکھتا ہے کہ بہت سے لوگ ایک دروازے سے نکلتے ہیں پوچھا کہ اس گھر میں کون ہے کہ لوگ اس کے پاس جاتے ہیں کیسے کھا کہ یہاں ایک راجہ ہے یعنی عابد کہ دنیا کو ترک کر کے خدا کی طرف مشغول ہے یہ سنکر وہ لڑکا اس راجہ کے مکان میں آ گیا اور اس کے سامنے بیٹھا اور اس کی باتیں سنیں بس سنتے ہی راجہ کا کلام اس کے دل میں اثر کر گیا یہاں تک نوبت پہنچی کہ جب بادشاہ کے مکان سے ساحر کے گھر کو جاتا تو رستے میں راجہ کے پاس بیٹھتا تھا اور جو کبھی راجہ کے پاس زیادہ بیٹھ جاتا تو جادوگر اس کو نہایت قہر سے کہتا کہ دیر کیوں کی وہ لڑکا کہتا کہ مجھ کو گھر میں دیر لگی آخر ساحر نے یہ ماجرا بادشاہ سے عرض کیا بادشاہ نے نہایت قہر سے کہ یہ لڑکا بہت سویرا ساحر کے پاس جایا کرے لوگوں نے عرض کی کہ یہ لڑکا یہاں تک تو صبر دم جاتا ہے اگر دیر کرتا ہے تو راہ میں کرتا ہے پس بادشاہ اور ساحر نے یہ خبر سنکر لڑکے کو دیکھ لیا کہ خبردار پر ایسی دیکھنا لیکن یہ خیال کیا کہ رستے میں لڑکے کو نہ لے کر کیل میں لگ جاتا ہے اس لیے دیر ہو جاتی ہے یہاں تک کہ ایک روز یہ لڑکا راجہ کے گھر سے بادشاہ کے مکان کی طرف آتا تھا ناگھان کیا دیکھتا ہے کہ رستے میں ایک بڑا اژدہا پڑے اور اسے بندھو رہا ہے اور ہر کے لوگ اوپر اوپر اڑ رہے لوگ اوپر ٹھٹھک رہے ہیں لڑکے نے اپنے دل میں کہا کہ آج امتحان کرتا ہوں کہ ساحر کی صحبت بہتر ہے یا راجہ کی بس یہ کہہ کر ایک پتھر اڑھایا اور کہا اے بار خدا یا اگر دین و مذہب راجہ کا بہتر ہے سحر و ساحر ہی تو اس اژدہا کو مار ڈال تاکہ لوگ خلاص ہو جائیں اور اس پتھر کو اژدہ کی طرف پھینکا اس پتھر کے پچھنے پر وہ اژدہا ہلاک ہو گیا لوگ اس معاملے کو دیکھ کر بھڑک اڑے کہ یہ لڑکا جادو کر سکے کمال کو پہنچا

رفتہ رفتہ یہ خبر راسب کو پہنچی تو اوس نے لڑکیسے غلو میں کہا کہ اے لڑکے تجھ کو خدا تعالیٰ نے بزرگ  
اور تیرا رتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا اچھا ہو گا اسکو میں خوب جانتا ہوں لیکن تو ایک بلا میں مبتلا ہو گا  
خبردار مجھ کو نہ بتانا لڑکی نے راسب کے قول و اقرار کیا کہ میں ہرگز تیرا نام نہ لوں گا اور تجھ کو نہ بتاؤں گا تو  
خاطر جمع کر کہہ پیر لڑکی کو حق تعالیٰ نے برکت سے راسب کی صحبت کے بچیل مقدس کی ملاقات کر  
برکت گئے اوس سے سیکھی تھی اور دین عیسوی کے اتباع کے برکت سے کہ اوس زمانہ میں حقیقت  
اوس دین میں منحصر تھی ولایت عظمیٰ کے مرتبہ کو پہنچایا یہاں تک کہ کورسی اور اوزار ادا شدہ اسکے  
ہاتھ کی برکت سے اچھے ہو جاتے اور بہت سے مریضین کہ طیب اونسکے علاج سے عاجز ہو جاتے  
تھے اوس لڑکی کی غائے تندرست ہو جاتے اتفاقاً بادشاہ کے ایک مصاحب کی انکھیں جاتی ہی  
ہئیں اور اوس سبب بادشاہ کی مصاحبت چھوٹ گئی تھی جب اوس لڑکی کی شہرت اوسکے کان میں  
پہنچی تو اوسکے پاس آیا اور کچھ ہدیہ اور نذرانا اوسکے لیے لایا اور کھا کہ مجھ پر ہی توجہ فرما اور شفا  
بخش اوس لڑکے نے کھا کہ میں کیا چیز ہوں کہ شفا دون شفا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اگر  
تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاوے اور بت پرستی چھوڑے اور بادشاہ کو اپنا پروردگار بنانے تو میں  
جناب الہی میں عار کروں گا کہ تجھ کو شفا نصیب ہو وہ اندھا اوس مجلس میں شرف بامان ہوا اور  
دعا سے اوس لڑکی کی فی الفور اچھا ہو گیا اور موافق معمول کے بادشاہ کی مجلس میں حاضر ہوا بادشاہ  
بہنایت تعجب ہوا اور کہنے لگا کہ اظہار اور کمال ہمارے سرکار کے تیری انہونے معاجز سے عاجز  
ہو گئے تھے اب تو کس طرح سے اچھا ہوا اوس نے کھا پروردگار نے میرے ہوا سلسلہ غیر کے مجھ کو دنیا کیا  
بادشاہ نے کھا کہ میرے ہوا پروردگار تیرا کون ہے مصباح نے کھا کہ پروردگار میرا اور ہمارا اللہ تعالیٰ  
کی ذات پاک ہے جس نے مجھ کو آگوستاری خلق کو پیدا کیا ہے بادشاہ غصہ ہوا اور اوسکو مار دیا مارشع  
کی کہ تو نے یہ عقیدہ کس سے سیکھا جب مار کوٹ نہایت ہونے لگے تو گہر کر اوس لڑکی کا نام  
بتا دیا بادشاہ نے اوس لڑکی کو اپنے سامنے بلا کر کھا کہ تجھ کو میری پرورش سے اور میرا سرکار کی  
برکت سے یہ فیض حاصل ہوا ہے کہ اندھے کو انکھیاں آکر تھیں اور ہر مریض کو شفا دیتا ہے  
کیا کفران نعمت ہے کہ میری پرورش کو کنارہ کر دیا اور پروردگار اپنا دوسرے کو ہیرا لڑکی نے  
کہا کہ شفا نہ میرے ہاتھ ہے نہ آپ کے نہ ساحر کے محض اللہ تعالیٰ کی قدرت پر موقوف ہے بادشاہ  
نے کھا کہ اس لڑکی کو خوب عذاب کرو اور کھا کہ یہ لڑکا جو ساحر سے غائب رہتا تھا معلوم  
ہوا کہ دوسری جگہ جاتا تھا اور وہاں سے یہ عقیدہ سیکھا ہے ساحر ہی اس بات کے سننے سے  
کز تا پڑتا بادشاہ کے حضور میں پہنچا اور کھا کہ یہ ایک برکت سے میرے پاس نہیں آتا معلوم نہیں  
کہ یہ کھان جاتا ہے اور سرکاری لوگوں پہی عرض کیا کہ یہ لڑکا یہاں سے تو صبح سے جا رہا ہے  
نہیں معلوم کہ کہاں رہتا ہے بادشاہ نے کھا کہ اسکو طح طرح سے عذاب دیکر پوچھو کہ یہ عقیدہ  
کہاں سے سیکھا ہے وہ لڑکا نہایت عذاب کبھرا ہو گیا اور نام اوس راسب کا بتا دیا بادشاہ نے





اس مین سے باز اور جواز نہ اوسے اوسکو ۱۔ ون خند تو مین والد اور بادشاہ و تمام اراکین سلطنت خندق پر جمے ہوئے اور کرسیاں بچھائے ہوئے اوس عذاب کا تماشا کرتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت کو پکڑ کر لائے اوسکی نینل مین ایک دود پتیا بچہ تھا چاہا کہ اوس عورت کو یہی اگ مین ڈالیں وہ عورت اگ مین کر نیسے ڈری اور چھپک کے پیچھے کو ہی بادشاہ نے لکھا کہ اس عورت کو مہلت دے وہ بچہ جو اوسکی گود مین تھا آواز بلند سے کہ ہر خاص و عام نے سنا کہ کہنے لگا کہ ایسے مان نادان کیا کرتے ہے جبر کہ تو پتھے دین پر ہے بسم اللہ کر کے امین بیٹھ جا کہ یہ اگ تجیر گلزار ہو جاوے وہ اگ وہ عورت یہ سنتے ہی بے دھڑک بچہ سمیت اگ مین جا پڑی اور وہ اگ ایک بارگی ایسی پڑی کہ بادشاہ اراوسکے مصاحبوں کو کہ کرسیوں پر بیٹھے تھے تماشا دیکھنے کو اتنی فرصت نہ ہو کہ ہاگ جاوین سبکو جلا کر خاک کر دیا اور ہر خندق پر ایسی قسم سے اگ پڑی اور اکثر شہر والوں کو کہ بادشاہ کی بیعت مین ہتی اور مسلمانوں کی ایذا اور جلا مین مشغول تھے سبکو جلا کر فنا کر دیا اور مسیح بن انس نے لکھا کہ حق تعالیٰ اوین مسلمانوں کی جان کو کہ اوس اگ مین ڈالیا جاتے تھے پہلے اسکے کہ اگ کی گرمی اوسنے بدن تک پہنچے اوسکی جان قبض کر لیتا تھا اور بیعت مین داخل کرتا تھا دوسرا قصہ وہ ہے جو بخران کی سرزمین مین ہوا اور وہ شہر مین کے ملک مین واقع ہے کیفیت اوسکے یہ ہے کہ ایک شخص مسلمانوں مین سے کہ اوس وقت مین مسلمان انجیل کے تابع تھے ایک شخص کے مکان پر آکر نوکر ہوا اور رات دن اوسکے دروازہ پر بیٹھا رہتا تھا تاکہ جس کام کا حکم ہو بجا لاوے اوس شخص مسلمان کو انجیل مقدس یاد ہتی ہمیشہ اوسکو پڑھا کرتا تھا اوس شخص کی بیٹی کو جکا یہ شخص نوکر تھا ایسا نظر آیا کہ انجیل پڑھنے کے وقت ایک نور عظیم اوسکے سینے سے نکلتا ہے اور عالم مین پھیل جاتا ہے لڑکی سننے پہ باپ کے سامنے اس عجائبات کا ذکر کیا تو اوسکے باپ نے یہی اوسکے انجیل پڑھنے کے وقت سوراخ سے دیکھا کہ فی الواقع ایک نور عظیم پیدا ہوتا ہے اوس نوکر سے پوچھا کہ یہ کیا کلام ہے اور کیا اسکی تاثیر ہے کہ تجھے سنتے ہن اور دیکھتے ہن وہ مسلمان و مانسکے بادشاہ کا فر کے خوف سے اور رئیسوں کے ڈر سے چھپاتا تھا لیکن وہ گہر والا اوسکا بیچھا پنچوڑتا تھا اور تنگ کرتا تھا تاکہ کہ لاچار ہو کر احوال دین اسلام کا اور انجیل مقدس کا اوس کے بیان کیا پس وہ شخص اوسکی بیٹی فی الفور مسلمان ہو گئی اور انجیل کو پکڑ کر اوسکی تلاوت مین مشغول ہوتے رہتے رفتہ رفتہ یہ بات اوس شہر مین مشہور ہوئی تو ستائشی اور مردود عورتوں سے شرف اسلام سے مشرف ہوئے یہاں تک کہ یوسف ذی نواس جبرمی کا بیٹا کہ بادشاہ اوس شہر کا تھا اور بت پرستی مین مستغرق تھا یہ بات سنکر اون سب مسلمانوں کو کہ نوے آدمی تھے اپنے سامنے بلایا اور ایک خندق کھدوائی اور خوب اگ سے دھکائی اور حکم دیا کہ تم لوگ اگر عیسے علیہ السلام کے دین سے نہ پھوگے تو تمکو اگ مین پہونک دوں گا جان حاجت مین یہی ایک عورت ہتی بچہ والی کہ دود پتیا بچہ اوسکی گود مین تھا اوس بچہ نے آواز بلند سے

کھا کہ مان بمقام اس گھین کہ کھو بلکہ اس الگ کا پشت ہے سدا رہنے کو پہر عبادت کے کر کہ  
 سلمان ہلاک ہو چکے بادشاہ اور اس کے مصاحب خندق کے پس کر سیونپر بیٹھے تھے کہ کھا  
 اس الگ کے شعلے ایسے پڑے کہ اون بکو جلا کے خاک کر دیا اور یہ قصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کے آسمان پر اڑنے کے بعد واقع ہوا تھا اور روزے نجران کے لوگوں نے دین اضرانی کو  
 حق جانکر قبول کیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اسی دین پر تھے اور  
 اوسنے کہ عاقب اور سید وغیرہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو مدینہ منورہ میں گئے  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حاملین بحث اور تکرار کی تھی اور آیت مباہلہ کی اونہیں کے  
 جواب میں نازل ہوئی تھی تیسرا قصہ فارس کی زمین میں واقع ہوا تھا کیفیت اوسکی حضرت  
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے آپ فرماتے ہیں کہ مجوسی ہی کتاب آسمانی کہتے  
 تھے اور ایک پیغمبر کے دین کے تابع تھے اور اونہے دین میں شراب سقا کر کہ بیہوش کر کے  
 بدن کے قلع کے لیے حلال تھی ایک روز مجوسیوں نے بادشاہ نے شراب پیت پی اور اوس سستی  
 کی حالت میں اپنی بہن سے صحبت کی جب بیہوش میں آیا تو نہایت پشیمان و نادام ہوا اور اپنی  
 بہن سے تدبیر اس عار کی کہ اوسکو لگ گئی پونچھی بہن نے کھا کہ تدبیر سکی یہ ہے کہ تو دعویٰ  
 بہن کے حلال ہونیکا کر اور کہہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اولاد میں بہن بھائی کا نکاح  
 حلال تھا میں ہی اوسی صنغ پر قائم ہوں بادشاہ نے لوگوں کو جمع کر کے اس مذہب اور اس  
 مسئلہ کو بیان کیا لوگوں نے ہرگز قبول نکیا پہراوسکی بہن نے کھا انکو کور دینے اور اونہے  
 اسی طور سے کیا لیکن لوگوں نے قبول نکیا پہراوسکی بہن نے کھا کہ اوکئی گردین ماراؤنہے  
 کیا لیکن لوگوں نے اسپر ہی قبول نکیا پہراؤنہے کھا کہ خدقین کہہ و اور اونہیں ایندہر  
 بہر واکے الگ ڈلوادے جب الگ خوب دہکا جاوے تو حکم کر کہ جو کوئی اس مسئلہ سے انکار کرے  
 اوسکو اس آگ میں پھینک دو قدرت الہی سے عین جلانیکی حالت میں خود ہی جل گیا اور  
 روز سے مجوس کی مذہب میں آتش پرستی اور بہن کا طلال جاننا رائج ہوا چوتھا قصہ نقیصر اندھیر  
 منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شہر مسلمانوں کا تھا اوسین قحط پڑا اوس شہر کے لوگ غول  
 غول حبش کی طرف بہاگ کے گئے حبش کے لوگوں نے کہ کافر تھے اپنے بادشاہ سے عرض کی کہ  
 اگر یہ مسلمان قحط کے مارے ہوئے اس شہر میں آؤں گے تو ہم پر غلہ کی تنگی ہو جاوے گی اور یہاں  
 یہی قحط ہو جائیگا بادشاہ نے حکم دیا کہ شہر کے دروازے پر ایک خندق کھود دی جاوے اور اوسکو  
 اس سے بہرین کو بادشاہ خود ہی دکان تحت بچھا کر بیٹھا اور ایک بڑا بت ماتی کے برابر دکان  
 کھڑا کیا اور شہر میں منادی بہراوی کہ غریب الوطنوں اور باہر کے آئے ہوں میں سے جو کوئی اس  
 بت کو سجدہ نہ کرے اوسکو اس آگ میں جھونک دو اتفاقاً ایک مسکین عورت کو کہ بچہ اوسکی گود میں  
 تھا پکڑ کر لائے اور اوس سے کہنے لگے کہ اس بت کو سجدہ کر اوسنے کھا مساؤ ہد بادشاہ نے کھا

تیسرا قصہ

مجوسیوں کے پس پی کتاب تھی

چوتھا قصہ

کہ اسکے پیچہ کو اس سے چہین کے آگین و اندر جب چیکو اوس سے چہین کے آگین ڈالا تو وہ نہایت  
 بغیر رہو گئی تب اوس سچے نے آگ کے اندر سے آواز دی کہ اے مان کچھ خوف نہ کر بیدار  
 چلی آ کہ یہ تو آگ نہیں ہے بھول ہیں اوس عورت نے ہاتھ اوٹھا کر جناب باریعین دعا کی کہ  
 یارب تو دیکھتا اور جانتا ہے میرے رویہ و حاجت بیان کر نیکی سنیں ہے فی الفور اوس کے  
 ایک شعلہ چالیس گز کا اوٹھا اور اون سب کا فروختے اس پاس قنات کو مانند ہو کے سب کو گہرا  
 اور ایک ایک کو جلا دیا ہر جب اشارہ جمالی سے کہ ان چاروں مقصود متغور تھا فارغ ہو چکے  
 اور بیان کر چکے ان چاروں ظالموں کے بدلہ ہاتھوں ہاتھ بلا مہلت واقع ہوا اور اونکا لکر  
 اوتسا ہو گیا یعنی جو آگ کہ مسلمانوں کے جلائیے لیے تیار کی تھی اوسین پہنچ جل گئے اب چہ  
 ایسے ہاتھوں ہاتھ بدلہ لینے کی کہ خلاف عادت ہے بیان فرماتے ہیں وَمَا نَقَمُوا اَخْرَجَ

**عزیزی** وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ الَّذِي لَهُ  
 مَلَكُوتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اور عیب نکلیا اُسے مگر اس خصلت کو  
 کہ ایمان لاوین حد سے غالب تعریف کیے گئے پردہ کیا اوس کے لیے بادشاہی ہے آسمان و زمین  
 کی اور خدا ہر چیز پر مطلع ہے صلیح جبر کہتا ہے کہ ایک بادشاہ جبار نے اپنی رعیت کو  
 تکلیف کفر کی دی جب وہ کافر ہوئے تو خدقین آگ سے پھر کے اوتکو آگین ڈال دیا خدا تعالیٰ  
 نے اوس آگ کو بادشاہ اور اوس کے ہنشینوں پر مسلط کیا تا خدق سے اوت کو سبکو بالکل جلا دیا  
 والد علم **فتح** اور اوتنے بدلہ نہ لیتے تھے مگر اسکا کہ یقین لائے اللہ پر جو بڑا  
 ہے خوبیاں سرا ہا جسکا راج ہے آسمانوں اور زمین میں اور اللہ کے سامنے ہے ہر چیز **مفسر**  
 وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ مگر سب بات کا کہ ایمان لا  
 تھے اللہ پر اس سے معلوم ہو کہ کسی وجہ کی ان کافر کو مسلمانوں سے عداوت نہ تھی مگر ایمان  
 کی جیت سے پس اس جیت سے عداوت ایمان کی ہوئی برخلاف اور کافر کو کہ باوجود  
 مسلمانوں کی ایذا دینے کے سالہا سال کی مہلت پائی اور یاقین کہ عداوت اوتکی فقط  
 ایمان کی جیت سے نہیں بلکہ طمع ریاست اور امید مال و جاہ کی پس اوسین ملی ہوئی ہے اور  
 اوت کو کون کو عداوت خالص ایمان کے تھی اور جس ایمان سے دشمنی رکھتے تھے یہی  
 صحیح تھا کیونکہ متعلق اوس ذات پاک کے ساتھ تھا جو ان صفوں کے ساتھ موصوف ہے  
 الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ الخ وہ اللہ کہ غالب ہے سب خوبیاں سرا ہا گیا اور وہ ذات ہے  
 کہ اوس کے واسطے ہے بادشاہت آسمانوں اور زمین کی اور ہر صفت ان تینوں صفوں میں  
 اسی بات کو چاہتے ہے کہ ایمان او سپر لانا چاہیے کہ اپنے ماسوا پر غالب ہے اور کیسی عزت  
 اوسکی عزت کو نہیں پہنچتی تو او سپر ایمان لانا ہی عزت و افتخار کا سبب ہوا اور جو وہ

یہ سب باتیں  
 شاہ ولی اللہ  
 علیہ الرحمہ  
 فرماتے ہیں  
 اور صیغہ  
 مستعمل  
 ہے  
 اس لیے کہ  
 عین مطلب  
 کا فہم لانا  
 مسلمانوں  
 پر ایمان  
 کی سبقت  
 راندہ میں تھا  
 اور اوس  
 ثابت ہے  
 اور صبر  
 کیلئے  
 اوتکو عذاب  
 آسان تھا  
 نہ ایمان  
 کا ترک کرنا  
 پس

مجموعہ سے تو شکر اور سکا دل اور زبان اور اعضا سے واجب ہوا اور اٹھا رایان کا فرض و لازم ہوا  
 اور جو اوکے واسطے بادشاہتیں آسمان و زمین کی ہوئیں تو اوکے مخالفوں سے دُعا جائز  
 ہوا اور یہ تینوں صفیں مذکورہ جیسے موجب اٹھا رکھنے یا ان کی بہن اس طرح سے ہمیشہ  
 بہن بدلہ لینے کی کیونکہ بدلہ لینا دشمنوں سے موجب عرت کا ہے نہن تو ذلت پہنچتی ہے  
 اور مقتضائے محمودیت کا یہی بدلہ لینا دشمنوں سے ہے کیونکہ مخالفوں سے بدلہ لینے واجب  
 یہی تعریف بہن کرتے ہیں مگر عفو کی صورت میں سو عفو کرنا کفار پر جائز نہن اور بادشاہت  
 یہی موجب انتقام کی ہے دشمنوں سے والا دشمن و لیر ہو جائیں اور بادشاہت کے کا خا  
 میں خلل واقع ہو جاوے اور اگر باوجود ان صفوں کے کوئی انتقام لینا چہوڑ دے تو ضرور  
 ملایک کے حال سے بخیر ہے کہ دشمنوں کی دشمنی کو اور دوستوں کی دوستی کو نہن جانتا یا دشمنوں کو  
 ایذا رسانی سے کہ اسکی دوستی کے سبب اس کے دوستوں کو پہنچاتے ہیں بخیر ہے یا محمول کسی  
 اور سباب پر اور خدا تعالیٰ اس بخیر سے پاک ہے کیونکہ **وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ** اور اللہ ہر چیز  
 خبردار ہے اور جب کا فر ایمان دار دینے ایمان کی حجت سے عداوت کرنے لگے اور انتقام  
 اللہ تعالیٰ کے غافل ہوئے تو گویا عرت اور بادشاہت اور خبر داری اور خوبی اس جانب کی کو اٹھا  
 کیا تو حکمتیں اللہ تعالیٰ کی ان بدعتوں کے جمع ہونیکے سبب تکمیل انتقام کو تقاضا فرماتی ہیں  
 چنانچہ خندق والوں کے قصہ میں نمودار ہوا اور جو دلیل ایک فرد خاص میں سمجھ ہوئی تو قیام  
 کلی کا اس پر دست آیا چنانچہ فرماتے ہیں **اِنَّ الَّذِیْنَ اَلٰہَ عَزَّ وَجَلَّ**

**اِنَّ الَّذِیْنَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ شَرُّكُمْ یَتَوَبُّوْا فَکَھْمُ عَذَابِ جَهَنَّمَ**  
**وَلَکَھْمُ عَذَابُ الْاٰلِ الْاٰتِیِّۃِ حَقِّقْ جَنُوْن** نے عذاب کیا مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو  
 پہر توبہ نہ کی پس ان کے لیے ہے عذاب دوزخ کا اور ان کے لیے ہے عذاب جلائی کا **فَکَھْمُ**  
 جو دین سے بچلانے لگے ایمان والے مردوں کو اور عورتوں کو پہر توبہ نہ کی تو ان کو عذاب ہے دوزخ کا  
 اور ان کو عذاب ہے آگ لگی **مَوْءَاظِنَ الَّذِیْنَ اَلٰہَ عَزَّ وَجَلَّ حَقِّقْ**  
 جو لوگ کہ ایذا دیتے تھے ایمان دار مردوں کو ایمان کی عداوت کے سبب اور ایمان دار عورتوں کو  
 پہر باوجود ہمت کے اس ظلم سے توبہ نہ کی اور اسی شغل میں مر گئے اور اگر توبہ کر لیتے تو حنیہ  
 کہ حق العباد کی حجت سے اوکے پریش ہوئی لیکن یہ شدت ہوتی اوپر کیونکہ عداوت  
 ایمانی اور حق اللہ کے تلف کرنیکے الزام سے چوٹ جاتے اور اسی آیت سے دلیل پکڑی  
 کہ جو کوئی مسلمان کو قصد مارے اور پہر توبہ کرے تو توبہ اسکی مقبول ہے لیکن اگر کفر  
 بحث ہے کیونکہ مسلمان کا قتل عداوت کفر کی حالت میں ہو ہے تو بالاجماع توبہ اسکی مقبول  
 یعنی بعد اسلام کے کیس کا اس میں اختلاف نہن اور اس آیت میں مراد کا فر ہیں کہ ایمان کر لیے  
 مسلمانوں کو مارے تھے اور ایذا دیتے تھے **فَکَھْمُ** پس ان کے لیے عذاب ہے دوزخ کا









عقلمند کے ہر سے پہلے لکھا گیا تھا فی کون محفوظہ ایک تخت میں کہ شیاطین اور جن اور انسان کچھ دخل سے باہر ہے اور محفوظ ہے اوسین کوئی تصرف نہیں کر سکتا کہ زیادہ اور کم اور تخریب اور احاطہ کرے بس اس قسم کی محفوظ چیز میں احتمال جھوٹ اور طوطا کا کرنا مستحکم عقل کے خلاف ہے اور بغویٰ مسلمین ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ لایا ہے کہ لوح محفوظ سفید موتی کی شکل میں طول اس کا جیسے زمین سے آسمان اور عرض اس کا جیسے مشرق سے مغرب اور کنارہ سپر اس کے یاقوت جڑے ہیں اور دونوں دفتیان اس کی یاقوت سرخ کی اور نور کے قلم کے کلام قدیم اوسین لکھا ہے سر اس تختی کا عرش سے معلق ہے اور نیچے کی طرف اس کی ایک مغز فرشتے کی گود میں رکھی ہے اور وہ عرش عظیم کی سیدھی طرف کھڑا ہے اور سر پر لوم کے یہ عبارت لکھی ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ دَبِيتُهُ الْإِسْلَامُ وَ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَصَدَّقَ بِرَسُولِهِ وَاتَّبَعَ رَسُولَهُ أَذْخَلَهُ الْجَنَّةَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ عَشْرًا سُورَةُ الطَّارِقِ سورہ طارق میں ہے اَسْمِئِ اَنْسِ اَتَيْنِ مِنْ اور اَكْسُ كَلِمَ اور اَنَّا لَيْسَ اَحْرَف اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ لَاقِيَةً جَعَلْنَا الْبَلَدَ کے اور ربط اس کا سورہ بَرَاءِ بسبب مناسبت کلام کے ہے کہ ابتداء میں دونوں کے قسم آسمانوں اور ستاروں اور رجوں کی توجہ اور انتہا میں ہیں دونوں کے بیان محافظت الہی کا غیب کی چیز و کون جیسے لوح محفوظ اور آرمی کی جان سو یہ چیزیں ظاہر میں کچھ حاجت بیان کی نہیں اور اس سورہ کا نام سورہ طارق ایسے رکھا ہے کہ طارق عرب کی لغت میں اس جہان کو کہتے ہیں جو رات کے وقت اُڑنے اور جو حادثہ کہ رات کو نمود ہوا و سکو یہی طارق کہتے ہیں ایسا سٹے مدین وار دہے کہ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ طَوَّارِقِ اللَّيْلِ پناہ لیتا ہوں اللہ کی اس شر سے کہ رات کو آجائے آپڑے کیونکہ دفع کرنا ایسی آفت کا مشکل پڑتا ہے اور حدیث شریف میں مسافر کو منع فرمایا کہ طوارق کرے یعنی یکا یک رات کے وقت گہر میں نہ چلا آوے جب تک کہ اس کے گہروالے بن سنور کے درست نہ ہوں کہ اس کو گہر سے حال میں دیکھ کے نفرت نہ ہو جاوے اور اس سورہ میں مراد طارق آسمان کے تارے ہیں اور سب تارے اس صفت میں برابر ہیں ایسے کہ رات کو نظر آتے ہیں اور ذکو غائب ہو جاتے ہیں اور کہنے مراد طارق سے زحل کہنے ثریا کہی ہے لیکن اکثر علماء اسپر ہیں کہ مراد جنس ہے اور ہر ستارہ زمین و دل ہے کیونکہ ہر ستارہ تین صفتیں کہتا ہے اول تو یہ کہ ہر ستارہ اپنی شمع سے تاریکی کو دفع کرتا ہے دوسرے یہ کہ پناہ کا شریک طرف ہو یا مغرب کی طرف ہر مسافر کو تری خشکی کا اس سے معلوم ہوتا ہے یہ کہ یہ کہ سب آسمان کی محافظت کا شیاطین کی شر سے اور اس کے دو سبب ہیں اول تو یہ کہ شیاطین دفاعی مادہ سے پیدا ہوئے ہیں اور اندھیرے کو بالطبع دوست رکھتے ہیں اور روشنی سے بھاگتے ہیں چنانچہ تجربہ اسکا کیا ہوا ہے کہ اکثر غلبہ کا اندھیرے مکالمین ہوتا ہے اور جہان

لوح محفوظ کا بیان

سورۃ الطارق

شیخ و غیرہ ہوتی ہے وہاں انکا وصل کم ہوتا ہے پس آسمان کو ان نورانی قندیلوں کے  
روشن کیا تاکہ روشن ہونے سے آسمانوں کے کہ محض شفاف ہیں سب شیطان چند ہلکے ہلکے  
جاوین و دوسرے یہ کہ فرشتے شجاع سے ستاروں کے گیند بنا کر شیاطین کو مارنے میں جیسے  
توپ کے گولے سے دشمنوں کو مارتے ہیں اور محافظت آسمان کی تاروں کی ایسی ہے جیسے محافظت  
قلعوں کی ہوتی ہے تو پوچھئے کہ برجون اور فضیلوں پر چنے ہوتے ہیں لیکن فرق اس قدر ہے  
کہ تاروں کو اور ان گولوں کو کہ فرشتے ان تاروں کی شجاعوں سے تیار کر کے شیاطین کو مارنے  
میں دو نو کو عرب کی لغت میں نجم اور کوکبا اور ہندی میں تارا کہتے ہیں اور توپ کے گولیکو  
توپ ہنیں کہتے اور قرآن مجید میں تاروں کے ان قائدوں کو جا بجا ذکر فرمایا ہے اور سب اس سے  
نازل ہو چکا یہ تھا کہ ابوطالب حضرت کو چچا آنحضرت کے دیکھنے کو آپ کے مکان پر آئے اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ان کے روبرو رکھا کہ دودھ اور روٹی ٹہری پھر دونوں کھانے لگے اور  
ایک تارا آسمان سے ٹوٹا اس قدر زمین سے نزدیک ہوا کہ تمام گہراؤں کے روشنی سے پھر گیا اور ابوطالب  
کی آنکھیں چند ہلکیں اور گہرا کر رہا تھا کھانے کے کچھ لیا اور ادبہ کھڑا ہوا اور پوچھنے لگا کہ یہ  
کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تارہ ہے کہ فرشتے آسمان کے محافظت کے لیے  
شیطانوں سے اسکو اوپر سے پہنکتے ہیں اور یہ ایک علامت ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی علامت ہے  
ابوطالب متعجب ہو کر خاموش بیٹھ گیا اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام اس سویر کو آئے  
اور اس سویر میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ان چیزوں کے دیکھنے سے عقائد حقہ پر دین  
اسلام کے مضبوط ہونا چاہیے اور اسکو بنیاد چوڑ دینا چاہیے کہ یہ معاملہ بڑی دلیل ہے  
آدمی کے جشرو نشرو اور عدا پر اسلئے کہ آسمان باوجود اپنی عظمت اور بلندی کے یہاں بات  
کہ ماہرہ کیسکا اوس تک پہنچ نہیں سکتا ابھی محافظت ابھی کا محتاج ہے اور صورت  
اوسکی محافظت کی اس وضع پر ظاہر ہوئی کہ گرے ہوئے تاروں کے آسمان کے ایک  
ستارہ دوڑنیوالا پیدا ہوتا ہے کہ شیطانوں کو روکتا اور پہنکتا ہے سو آدمی کی جان کہ  
نہایت ناتوان ہے کسطور سے بغیر اللہ تعالیٰ کی محافظت کے ایسی مصیبتوں اور حادثوں کی  
شکست میں باقی اور سلامت رہ سکی پس جب یہ بات ثابت ہوئی کہ آدمی کی جان  
اللہ تعالیٰ کے قبض و تصرف میں ہے زندگی میں ہو خواہ بعد موت کے تو بس یہی ہے  
سمجھ لیا جائیے کہ بعد موت کے نعمتیں اور تکلیفیں وہاں کی اللہ تعالیٰ کے دست قدرت میں  
ہیں باقی طرح حال بد بخا سو اسکو بھی بعد تامل و فکر کے قابل پیر سیدنا ہونیکے سمجھا جائیے

عزیزی مختصر اھ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النُّجُومُ الثَّاقِبُ ۝

قسم آسمان کی اور قسم وچرخ کی کہ رات کے وقت ظاہر ہوتی ہے اور کچھ نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا

عزیزی مختصر اھ  
بسم اللہ الرحمن الرحیم  
وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النُّجُومُ الثَّاقِبُ ۝  
قسم آسمان کی اور قسم وچرخ کی کہ رات کے وقت ظاہر ہوتی ہے اور کچھ نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا



ہر شخص کی جان کے لباس کو سورہ انعام میں مذکور ہے کہ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَرْشِ  
وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ لَوَفِّيْهُ رُسُلَنَا وَهُمْ كَافِرُونَ  
اور اور فرشتے آدمیوں کے نیک بد اعمال کہنے کے لیے مقرر ہیں اور خدا مذکور سورہ اذا السماء انفطرت  
میں ہے یٰٰنَاصِرٍ عَلٰی کُلِّ لَظْفٍ لِّیَّ اَکْثَرُ اَمَّا کَا تَبٰیۡنَ اور جو فرشتہ کہ آدمی کو حشر و لفظ  
مقرر ہے اور او کو کتاب ہے اور کہتا ہے ۔۔۔۔ اور خدا ذکر سورہ ق میں ہے یٰٰنَاصِرٍ عَلٰی کُلِّ لَظْفٍ  
مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَیْہِ رَقِیْبٌ عَتِیْدٌ غَضَبُکَ مِیَّانِ بَیَّانِ کرنا جان کی محافظت کرنا ہے کہ یہ امر  
کے واسطے ہے اور کہی اس محافظت میں تصور نہیں ہوتا اور جو آدمی کو بحث سدا کی اور باقی  
رہنا اور کے جان کا اور محفوظ رہنا اور کے نفس کا پہلے موت کے اور بعد موت کے معلوم ہو چکا اور جو حکم  
کہ میری جان کہ حقیقت میں ذات میری وہی ہے اور بدن اور کا لباس کی مانند ہے سو وہ  
جان کہ ملک حقیقی کے قبضہ و تصرف میں ہے تو اب اور کو اعتقاد کرنے میں سدا کے واقع ہوئی  
اور سچ جانتے میں حشر و نشر کے کچھ تردد و ہنگام نہ رہتا بلکہ جانتے کے جیت سے بدن کے اعدا میں  
کہ اجزاء اور کے بعد موت کے نہایت متفرق اور پر گندہ ہو جاتے ہیں کچھ زمین کی خاک میں ملکر  
نیت و نابود ہو جاتے ہیں اور کچھ حیوانات کی خراک ہو جاتی ہیں پر وہ حیوانات ملک و عین جا کر  
موتے ہیں اور خاک میں مل جاتے ہیں اور بعضے ۔۔۔ ایک ملک سے دوسرے ملک کو اور ایک  
جگہ سے دوسرے جگہ کو اڑ جاتے ہیں پر ان سب متشعبہ جزاؤں کو جو جمع کرنا اور بچا کر نہا کہ یہ خبر طائفے کے  
بدن کا ہے اور یہ خبر فلاں کے بدن کا یہ ایک کام ہے کہ عقل ظاہر میں کو نہایت دشوار معلوم ہوتا ہے  
اور اسی سبب سے کسی کہنے والے نے کہا ہے ہندیکا دہرہ سات چہرے تھے یوں کہیں میں سے  
بگے رہے ہاتھ بگڑے ناہ ملین دور پڑینگے جاے : ناچار اس نتیجے کے دفع ہونیکے واسطے  
ایک راہ اور سکھاتا ہے کہ فَکَلِّمْهُمْ عَنْ عَزَازِیْ ۝ فَکَلِّمْهُمْ عَنْ عَزَازِیْ ۝ فَکَلِّمْهُمْ عَنْ عَزَازِیْ ۝  
اَلْاِنْسَانُ مِرَّةً خُلِقَ ۝ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ فَیَکْجُرُّ مِنْ بَیْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝  
پس چاہیے کہ دیکھے آدمی کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے پیدا کیا گیا ہے پانی اچھلنے والے کے نکلتا ہے  
مرد کی پیٹھ اور عورت کے سینہ کی ہڈی سے ۝ فَتَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اُذُنِیْ ۝ فَتَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اُذُنِیْ ۝  
ایک اچھلنے پانی سے جو نکلتا ہے پیٹھ اور چاتی سے فکتے ہیں مرد کی منی آتی ہے پیٹھ سے  
اور عورت کی چاتی سے ۝ فَتَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اُذُنِیْ ۝ فَتَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اُذُنِیْ ۝ فَتَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اُذُنِیْ ۝  
دیکھے کہ کس چیز سے بنایا گیا ہے اور مادہ اور کی خلقت کا کہاں سے جمع کر کے لائے ہیں تفصیل اور  
یہ ہے کہ نقطہ آدمی کا خلاصہ ہے لہو کا غذا سے ہوتا ہے اور غذا یا لے والی چیز میں سے ہے  
یا جاندار چیز سے سو اگر گنے والی چیز سے ہے تو اس کی بہت قسمیں ہیں جیسے آماج اور ساگ تر کا  
اور سیوہ اور مصالح گرم و سرد اور سارے لکے بہت سی چیزیں ہیں اور جو حیوانی ہی تو اس کی بہت  
کئی قسمیں ہیں جیسے گوشت اور دہی اور دودھ اور گھی اور جربی اور سو ان کے اور طب کے علم میں تھیں

۱۔ اور کیا  
۲۔ غائب ہے  
۳۔ اپنے بندہ پر  
۴۔ اپنے بندہ پر  
۵۔ اپنے بندہ پر  
۶۔ اپنے بندہ پر  
۷۔ اپنے بندہ پر  
۸۔ اپنے بندہ پر  
۹۔ اپنے بندہ پر  
۱۰۔ اپنے بندہ پر  
۱۱۔ اپنے بندہ پر  
۱۲۔ اپنے بندہ پر  
۱۳۔ اپنے بندہ پر  
۱۴۔ اپنے بندہ پر  
۱۵۔ اپنے بندہ پر  
۱۶۔ اپنے بندہ پر  
۱۷۔ اپنے بندہ پر  
۱۸۔ اپنے بندہ پر  
۱۹۔ اپنے بندہ پر  
۲۰۔ اپنے بندہ پر  
۲۱۔ اپنے بندہ پر  
۲۲۔ اپنے بندہ پر  
۲۳۔ اپنے بندہ پر  
۲۴۔ اپنے بندہ پر  
۲۵۔ اپنے بندہ پر  
۲۶۔ اپنے بندہ پر  
۲۷۔ اپنے بندہ پر  
۲۸۔ اپنے بندہ پر  
۲۹۔ اپنے بندہ پر  
۳۰۔ اپنے بندہ پر  
۳۱۔ اپنے بندہ پر  
۳۲۔ اپنے بندہ پر  
۳۳۔ اپنے بندہ پر  
۳۴۔ اپنے بندہ پر  
۳۵۔ اپنے بندہ پر  
۳۶۔ اپنے بندہ پر  
۳۷۔ اپنے بندہ پر  
۳۸۔ اپنے بندہ پر  
۳۹۔ اپنے بندہ پر  
۴۰۔ اپنے بندہ پر  
۴۱۔ اپنے بندہ پر  
۴۲۔ اپنے بندہ پر  
۴۳۔ اپنے بندہ پر  
۴۴۔ اپنے بندہ پر  
۴۵۔ اپنے بندہ پر  
۴۶۔ اپنے بندہ پر  
۴۷۔ اپنے بندہ پر  
۴۸۔ اپنے بندہ پر  
۴۹۔ اپنے بندہ پر  
۵۰۔ اپنے بندہ پر  
۵۱۔ اپنے بندہ پر  
۵۲۔ اپنے بندہ پر  
۵۳۔ اپنے بندہ پر  
۵۴۔ اپنے بندہ پر  
۵۵۔ اپنے بندہ پر  
۵۶۔ اپنے بندہ پر  
۵۷۔ اپنے بندہ پر  
۵۸۔ اپنے بندہ پر  
۵۹۔ اپنے بندہ پر  
۶۰۔ اپنے بندہ پر  
۶۱۔ اپنے بندہ پر  
۶۲۔ اپنے بندہ پر  
۶۳۔ اپنے بندہ پر  
۶۴۔ اپنے بندہ پر  
۶۵۔ اپنے بندہ پر  
۶۶۔ اپنے بندہ پر  
۶۷۔ اپنے بندہ پر  
۶۸۔ اپنے بندہ پر  
۶۹۔ اپنے بندہ پر  
۷۰۔ اپنے بندہ پر  
۷۱۔ اپنے بندہ پر  
۷۲۔ اپنے بندہ پر  
۷۳۔ اپنے بندہ پر  
۷۴۔ اپنے بندہ پر  
۷۵۔ اپنے بندہ پر  
۷۶۔ اپنے بندہ پر  
۷۷۔ اپنے بندہ پر  
۷۸۔ اپنے بندہ پر  
۷۹۔ اپنے بندہ پر  
۸۰۔ اپنے بندہ پر  
۸۱۔ اپنے بندہ پر  
۸۲۔ اپنے بندہ پر  
۸۳۔ اپنے بندہ پر  
۸۴۔ اپنے بندہ پر  
۸۵۔ اپنے بندہ پر  
۸۶۔ اپنے بندہ پر  
۸۷۔ اپنے بندہ پر  
۸۸۔ اپنے بندہ پر  
۸۹۔ اپنے بندہ پر  
۹۰۔ اپنے بندہ پر  
۹۱۔ اپنے بندہ پر  
۹۲۔ اپنے بندہ پر  
۹۳۔ اپنے بندہ پر  
۹۴۔ اپنے بندہ پر  
۹۵۔ اپنے بندہ پر  
۹۶۔ اپنے بندہ پر  
۹۷۔ اپنے بندہ پر  
۹۸۔ اپنے بندہ پر  
۹۹۔ اپنے بندہ پر  
۱۰۰۔ اپنے بندہ پر

۱۔ پھر نگاہ  
۲۔ پھر نگاہ  
۳۔ پھر نگاہ  
۴۔ پھر نگاہ  
۵۔ پھر نگاہ  
۶۔ پھر نگاہ  
۷۔ پھر نگاہ  
۸۔ پھر نگاہ  
۹۔ پھر نگاہ  
۱۰۔ پھر نگاہ  
۱۱۔ پھر نگاہ  
۱۲۔ پھر نگاہ  
۱۳۔ پھر نگاہ  
۱۴۔ پھر نگاہ  
۱۵۔ پھر نگاہ  
۱۶۔ پھر نگاہ  
۱۷۔ پھر نگاہ  
۱۸۔ پھر نگاہ  
۱۹۔ پھر نگاہ  
۲۰۔ پھر نگاہ  
۲۱۔ پھر نگاہ  
۲۲۔ پھر نگاہ  
۲۳۔ پھر نگاہ  
۲۴۔ پھر نگاہ  
۲۵۔ پھر نگاہ  
۲۶۔ پھر نگاہ  
۲۷۔ پھر نگاہ  
۲۸۔ پھر نگاہ  
۲۹۔ پھر نگاہ  
۳۰۔ پھر نگاہ  
۳۱۔ پھر نگاہ  
۳۲۔ پھر نگاہ  
۳۳۔ پھر نگاہ  
۳۴۔ پھر نگاہ  
۳۵۔ پھر نگاہ  
۳۶۔ پھر نگاہ  
۳۷۔ پھر نگاہ  
۳۸۔ پھر نگاہ  
۳۹۔ پھر نگاہ  
۴۰۔ پھر نگاہ  
۴۱۔ پھر نگاہ  
۴۲۔ پھر نگاہ  
۴۳۔ پھر نگاہ  
۴۴۔ پھر نگاہ  
۴۵۔ پھر نگاہ  
۴۶۔ پھر نگاہ  
۴۷۔ پھر نگاہ  
۴۸۔ پھر نگاہ  
۴۹۔ پھر نگاہ  
۵۰۔ پھر نگاہ  
۵۱۔ پھر نگاہ  
۵۲۔ پھر نگاہ  
۵۳۔ پھر نگاہ  
۵۴۔ پھر نگاہ  
۵۵۔ پھر نگاہ  
۵۶۔ پھر نگاہ  
۵۷۔ پھر نگاہ  
۵۸۔ پھر نگاہ  
۵۹۔ پھر نگاہ  
۶۰۔ پھر نگاہ  
۶۱۔ پھر نگاہ  
۶۲۔ پھر نگاہ  
۶۳۔ پھر نگاہ  
۶۴۔ پھر نگاہ  
۶۵۔ پھر نگاہ  
۶۶۔ پھر نگاہ  
۶۷۔ پھر نگاہ  
۶۸۔ پھر نگاہ  
۶۹۔ پھر نگاہ  
۷۰۔ پھر نگاہ  
۷۱۔ پھر نگاہ  
۷۲۔ پھر نگاہ  
۷۳۔ پھر نگاہ  
۷۴۔ پھر نگاہ  
۷۵۔ پھر نگاہ  
۷۶۔ پھر نگاہ  
۷۷۔ پھر نگاہ  
۷۸۔ پھر نگاہ  
۷۹۔ پھر نگاہ  
۸۰۔ پھر نگاہ  
۸۱۔ پھر نگاہ  
۸۲۔ پھر نگاہ  
۸۳۔ پھر نگاہ  
۸۴۔ پھر نگاہ  
۸۵۔ پھر نگاہ  
۸۶۔ پھر نگاہ  
۸۷۔ پھر نگاہ  
۸۸۔ پھر نگاہ  
۸۹۔ پھر نگاہ  
۹۰۔ پھر نگاہ  
۹۱۔ پھر نگاہ  
۹۲۔ پھر نگاہ  
۹۳۔ پھر نگاہ  
۹۴۔ پھر نگاہ  
۹۵۔ پھر نگاہ  
۹۶۔ پھر نگاہ  
۹۷۔ پھر نگاہ  
۹۸۔ پھر نگاہ  
۹۹۔ پھر نگاہ  
۱۰۰۔ پھر نگاہ

کہ غذا سے مصالح کے کہانیکے بعد جب بہتر ساعتیں گذرتی ہیں تو منی پیدا ہوتی ہے تو آدمی کو اپنی ہر روز کی غذا میں فکر کرنی چاہیے جیسے چانول کہ کھانسنے آئے ہیں کس قطعہ زمین میں کس تہہ میں کس گائون میں سے پہرہ کا نوکس پر گنہ میں اور وہ پر گنہ کس سرکار میں اور وہ سرکار کس میں اور وہ صوبہ کونسی حکومت میں متعلق ہے جہاں ان چانول کو لکھو یا تہا اور بخار و کس راوے پر یا اسکا مستعد کیا کہ اس ملک سے اونٹوں یا بیلوں سپر لا کر اس بازار میں لائیں اور مجھہ بچا کے ہاتھ بچین اور مجھوا وین سے کہا نا نصیب ہو اور اسی قیاس پر حال تمام ضروریات کو اپنی غذا جانیں اور سمجھے کہ میرے ماں باپ کو بھی سپر سے غذا میں طبع طبعی دور دور کے ملکوں کے جمع کر کہلا میں تہیں تو لطفہ میرا دیکھتے بدین پیدا ہوا تھا اور مجھوا وین لطفہ سے بنایا پہرہ جو شخص کہ ہر روز کی غذا میں اس قدر اجزائے متفرقہ کو جمع کرتا ہے کہ اگر ان سب کو ایک جاکیر اکھٹا کرین تو آدمی کے بدن کے انداز لیے ہزاروں درجے زیادہ ہو پر اس سے کیا بعید ہے کہ چالیس برس کے عرصہ میں کہ دونوں نغونکے درمیان میں ہے تمام اجزاء کو بدن کے کہ بلاشبہ اس مقدار سے کمتر ہیں متفرق مسکانوں دور دراز سے جمع کر کے صورت گوشت اور پوست کی پہناوے پر بعد اوس کے غذا کو لطفہ کر کے کھانسنے کہاں کو پہنچاتے ہیں اور راہ میں اس لطفہ کے کون کون سی ہڈیاں بڑی بڑی سخت کہ آدمی کے بدن میں پہاڑوں کے مانند حامل ہیں پہرہ جو وہ سب بات کے اوس لطفہ کو کس سے مانع سے کہنیکے بنیاب کی مقام کو پہنچاتے ہیں پہرہ اوس راہ سے رحم کے اندر کس طور سے پہنچتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں خلیق میں مٹاؤ کافر پیدا کیا گیا ہے آدمی آچلتے پانی سے اور وہ پانی مرد و عورت کا لطفہ ہے کہ رحم میں ملکر کیاں ہو جاتا ہے پس اوس غذا کو بعد طے ہو جانے ضمیمت کے درجوں کے صورت پانی کی بخشنا دلیل صریح ہے کہ بدلتا صورت تو کونسی ایک صورت کو دوسری صورت پر کر دینا قدرت الہی کے روبرو بہت آسان کام ہے یختر ج من بین الصلّٰب والکڑا لب نکلتا ہے وہ آچلتا پانی درمیان سے پیٹھ کے اور سینے کی ہڈیوں کے کیونکہ مادہ منی کا اول مانع سے اوترتا ہے اور ان رگوں میں کہ دونوں کا نوکسے پیچھے ہیں وہاں سے گذر کر نخلع میں آتا ہے اور مقام نخلع کا درمیان میں پیٹھ اور سینے کے ہے پہرہ مادہ مرد کی پیٹھ کے شکو کی راہ سے گذر کر دوین آتا ہے وہاں سے خضیونین وہاں سے فکر کے نیچے کی رگ پہرہ کو رحم میں گرتا ہے اور عورت کے سینے کی طرف سے سپر سے خضیونین کہ رحم کے عمق میں ہیں اگر جماع کی حرکت کے سبب رحم میں گرتا ہے اور رحم میں دونوں مل جاتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ منظور اس آیت سے پانی کے گذارنیک بیان ہے کہ کس کس طرح سے اس سخت راہ سے کہ دونوں طرف ایسی بڑی بڑی ہڈیاں ہیں اوس کو زور دیتے ہیں اور اوس کے انتہا کو پہنچا دیتے ہیں نہ یہ کہ مادہ منی کا پیٹھ میں یا سینے کی ہڈیوں میں پیدا ہوتا ہے والا طب کے قاعدہ کے مخالف ہو کیونکہ اوس کے نزدیک منی تمام عصارے لیمباتی ہے اسلئے اولاد میں شامہ

دو نغونکے کا  
درمیان میں  
چالیس برس کا  
عرصہ ہو گا



[illegible]

بیتین اللہ  
زیبا عین  
سبحہ لاجپا  
دل کی پہلی  
یاقین امت  
عقائد دینوں  
بالکلہ کے ۱۹۱۷ء







نازل ہونے شروع ہوئیں اور مجید و بے حساب غیب کی طرف سے جبریل علیہ السلام کیواسطے  
 سے علوم نازل ہوئے شروع ہوئے تو خاطر مبارک میں یہم وغذہ آتا تھا کہ میں تو اتنی محض ہوں  
 یاد کہ نہ ان الفاظ و معنوں کا بغیر لکھنے کے مجھے کیا ہو سکیگا مبادا کہ بہت سی چیزیں اس میں سے  
 بھول جاؤں اور رسالت کے مقدمہ میں نقصان واقع ہو جاوے پس خدا تعالیٰ نے اذکی خاطر  
 مبارک کی تسلی کے لیے یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورہ میں خوشخبری دی کہ جناب خدا تعالیٰ  
 خود اوستادی کر گیا تجاؤ ہوئے کا خطرہ ہرگز نہ لانا چاہیے اور اسی کیلئے حدیث شریف میں آیا **ح**  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورہ کو بہت دوست رکھتے تھے اور وتر کی پہلی رکعت میں اور  
 جمعہ اور عیدین کی پہلی رکعت میں اس سورہ کو اکثر پڑھتے تھے اور سلف کے لوگ بھی اکثر تہجد کی نماز میں  
 اس سورہ کو پڑھتے تھے اور اس کی برکت کے امیدوار رہتے تھے اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت  
 ہے کہ جب آیۃ فسبح باسم ربک العظیم نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے رکوع میں مقرر کر دینے رکوع میں سبحان ربی العظیم پڑھا کر اور جب  
 آیۃ تسبیح اسبح ربک اعلیٰ نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے مسجد میں مقرر کر دینے  
 مسجد میں سبحان ربی اعلیٰ پڑھا کر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے  
 کہ جو شخص تسبیح اسبح ربک اعلیٰ پڑھے تو چاہے کہ اس کی ساتھی ہی سبحان  
 ربی اعلیٰ کہے تاکہ فرمانبرداری امر الہی کی ادا ہو جائے **عزیز بن علی**  
**بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُبْحٰنَ اَسْمٰی رَبِّکَ اَعْلٰی سَابِیْہِ**  
 پاک کے یاد کر پروردگار بزرگوار اپنے کے کو **فیلے** پاکی بول اپنے رب کے نام کی جو کج اور  
**موا** نفس پاک سمجھ نام کو اپنے رب کے سب اونچو سے اونچا ہے جانا چاہیے  
 کہ اکثر مفسرین کے نزدیک پاک جانتا نام کا نیا یہ ہے پاک جاننے ذات سے کیونکہ عرب کا قاعدہ ہے  
 کہ تعظیم و ادب کے مقام پر ذات کو نام کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں چنانچہ عرف میں مشہور ہے کہ انسا ہوں  
 اور امیر و کنے حضور میں عرض کرتے ہیں کہ حضور کے نام سے یہ کام ہوا اور فلانا قلعہ فتح ہوا پس اگر  
 سب سے **ربک** فرماتے تو یہ رعایت تعظیم و ادب کی حاصل نہ ہوتی دوسرے یہ کہ ذات  
 کو حق تعالیٰ کے سواے کوئی نہیں جانتا پس پاک جانتا اذکی ذات کا یہی ہے کہ ناقص اور  
 نئے ادبی کے ناموں کو اذکی ذات پاک کی طرف نسبت نہ کرے اور حق کی ذات کو پاک جاننے  
 کے معنی جحد کہ شریعت میں وارد ہیں یہ ہیں کہ اجمال کے طور سے سمجھ لیجیے کہ حق تعالیٰ کی  
 ذات ہماری عقل و جسم اور ادراک سے برتر ہے اور کوئی نالائق صفت اور عیب اس کے جاؤ  
 جلال کے سراپہ و شکے گزشتہ نہیں ہو سکتی اور تفصیل سے یہی سمجھ لیا چاہیے کہ وہ ذات پاک  
 نہ جو ہرے نہ جسم نہ عرض اور کل اور بعض کو اس میں گنجائش نہیں ہے اور صوت اور حیت اور حد  
 اور نہایت اور محسوس مکان کی قیدیں ہرگز اس کو لاحق نہیں ہوتی ہیں اور نہ کوئی چیز اس پر

یہ سورہ تھیں  
 چنانچہ اسے  
 شہد ربک عا  
 لایقیت ہوا کہ  
 نازل اذکی  
 صفت ربک  
 جبرائیل







سورۃ لقمر میں فرمایا ہے مَا نَنْسِيْهِ مِنْ اٰیٰتٍ اَوْ نُنْسِيْهِ اَنْتَ اَنْتَ الْغٰفِرُ الْوَهَّابُ اور میں نے اس کی انتہا سمجھ لیا چاہیے کہ پہلا دینا اس وقت علامت منوح ہونے کی ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے اور ساری امت کے قاریوں کے دل سے منوح ہو جاوے والا حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار نماز کے قرات میں ایک آیت چھوڑ گئے پھر بعد نماز کے آپ کی جگہ پر چھا کر میں اس سورت میں کوئی آیت چھوڑ گیا ابی رصنی اسد عنہ نے عرض کی کہ ہاں فلاں آیت رہ گئی فرمایا کہ چھکو تباؤ کیوں نہیں ابی رصنی اسد عنہ نے عرض کی کہ میں سمجھا کہ یہ آیت منوح ہو گئی فرمایا کہ نہیں میں ہی بھول گیا تھا اور اگر منوح ہوتی تو تم کو خبر کر دیتا عن ابن ابی شیبہ اسد عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت ہذا لیس الاشیاء ما تقرء الا ما شاء اللہ ان نساہ ابل فالمر بالنبی ان یسألہ ان یشاء ان یشاء ای لا تنسی شیئا من الاشیاء ما تقرء الا ما شاء اللہ ان نساہ ابل فالمر بالنبی ان یسألہ ان یشاء ان یشاء اور یہ بشارت ہے اس کی طرف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہ نگاہ کیے جاوے اور اس کے وحی بیان تک کہ یہ پہلا ہی جاوے اور اسے کوئی شے مگر کہ چاہے اسد پہلانا اور سکا پس لیجائے اس کی یاد اور اس کے سبب اوٹھانے حکم اور تلاوت اس وحی کے **مَلٰٓئِکَہٗ یَعْلَمُ الْجَمْعَ وَمَنَاسِجِدَہٗ یُخَفِّیْ** وہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور ان کمال کو جو حق میں ظاہر اور چھوڑ کر میں اور ہر ادنیٰ علی اور دیکھتا ہے اور جانتا ہے اور کو جو کہ ہنوز تیری استعداد کی تہہ میں پوشیدہ ہیں اور اپنے وقت پر مصلحت کے موافق پوشیدگی سے فعل کی طرف ظہور کرنے کے اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے استاد سے تسلی بخٹھے تاکہ خط قرآن سے اونکا دل فارغ ہو اور جان لین کہ یہ پودہ دنیا کا شبہ چلنے والا ہے **عَنْ زَیْنِی** وغیرہ تحقیق اسد جانتا ہے ظاہر احوال تمہارا اور باطن تمہارا **بِیضَاوِی** اور یہ بات اس طرح کی نہیں جیسے دو سر ہونا اور ہوتا کسی شخص کے تعلیم کے درپے ہوتے ہیں اور وہ شخص بعضے عارضہ کے سبب ناقص ہو جائے تو اب دوسرے علمو کی حفاظت سے یہی اونکے خاطر جمع فرماتے ہیں **وَلَنْ یُّسْرِکَ لِلْبَیِّنَاتِ** اور آسان کر دیں گے ہم تمہیں راہ آسان **عَنْ زَیْنِی** ف عطف ہے اور **سُفْرًا** کے اور قول اللہ تعالیٰ کا انہ یعلم الحیر وایضے جملہ معترضہ ہے معنی اس کے یہ ہیں تو فوق دیگے ہم تمہارا واسطے اوس لہ کے کہ وہ آسان زیادہ ہے یعنی یاد رکھنا وحی کا **مَلٰٓئِکَہٗ** اور آسان کر دیں گے ہم تمہیں راہ آسانی کی راہ چلنا کہ اس کے طرف رہتو میں سے بہت نزدیک کا رہتا ہے معرفت اب رہی اور عبادت میں ہیں اور ملک اور ملت کے سیاست میں ہیں جس جو جو علم کہ ان تینوں متعلق ہیں فوار کی مانند تیرے دل سے جوش باریگیں اور ان علمو کے حاصل کرنے میں کچھ محنت اور مشقت نہیں نہ کہ کچھ گھبراہٹ اور کسی کتاب اور دستور العلم اور فرقہ اور استاد کا یہی محتاج نہ ہو گا

حقیقت میں بات یوں ہے تو جھگڑا کر نہیں قرآن اور دوسرے علموں کے مبالغہ اور کوشش ضرور  
 نہیں ہے بلکہ جھگڑا چاہیے کہ دوسرے لوگوں کو ملے ہوئے علم یا دلا دے اور کامل ہونے سے کامل کیلئے  
 طرف رجوع کرے کہ ہم نے جھگڑا محض امت کے تکمیل کے محنت اور رنج کیونکہ پہلے ہی ہے اور تیری  
 تکمیل ہمارے ذمے پر ہے چنانچہ فرماتے ہیں فَكَرَّانُ تَفْعَلُ الَّذِي أَتَىٰ فِيهِ نَصِيحَتُكَ  
 لوگوں کو اگر فائدہ کرے نصیحت کرنا ہر ایک کے موافق ترجمہ قرآن کا شاید کہ یہ شرط سوا اسکے نہیں  
 کہ آئے بعد مکرر کرے نصیحت کے اور حاصل ہونے ناامیدی بعض لوگوں نے تو کہ نہ مشقت کہنے  
 نفس مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل قول اللہ تعالیٰ کے ومانت علیہم بجا بارگاہ  
**بیضاوی** ۱۰ پہر یاد لا اگر نفع کرے یا دلانا اور نصیحت کرنا تاکہ تیرا کمال مستعدی ہو جاوے  
 اور ہزاروں آدمی تیرے رنگ میں رنگ جاوین یہاں پر ایک سوال ہے جواب طلب کہ اکثر مفسر  
 ایسے رنج و تعب میں ہیں وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب تذکرہ دینا ہے خواہ  
 کوئی قبول کرے یا نہ کرے پھر اس شرط کو کس واسطے پڑایا ہے یہاں تک کہ بعض مفسرین نے لکھا  
 کہ مراد الہی یہ ہے کہ اِنْ تَفْعَلْتَ الَّذِي كَرَّاهُ اَوْ اِنْ لَمْ تَفْعَلْ يَسْأَلُ اَبَدًا قَرِيبًا كَوْحُودِ  
 لکھا ہے چنانچہ رب المشارق اور سر اہل تقییم الحرمین بیان ہے اور دوسرے جواب یہی اسی  
 قیاس سے ذکر کیے ہیں اور تحقیق تمام کی یہ ہے کہ تذکرہ اور موعظت اور ہدایت یہ سب مشروط  
 قبولیت کے ظن کے ساتھ اور منصب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ اور وعظ ہر شخص کے لئے  
 نہیں مان حکم الہی بوجہ ناجاننا اور ڈرنا اللہ تعالیٰ کے عذاب تاکہ الزام محبت کا ہو اور عذر جہل و نادانیا  
 نہ ہے اتنا نسبت ہر شخص کے ضرور ہے لیکن اسکو تذکرہ اور موعظت نہیں کہتے اپنی سورہ غاشیہ  
 میں قول صریح یہ ہے کہ الامن تولے و کفر استنا ہے فذکر سے تو اس سے صراحت یہ ہے  
 شرط بوجہ جاتی ہے اور یہ بات ہی ہو سکتی ہے کہ یہ شرط امر کی تاکید کے لیے ہے تذکرہ کے  
 واسطے یعنی اگر کسی کو تذکرہ نفع کرے تو جھگڑا تذکرہ کرنا چاہیے اور یقین ہے کہ تذکرہ البتہ عالم میں  
 کسی کو نفع کرے گی گو ہر کسی کو نفع نہ کرے پس گویا معلق ہونا ایک شے کا ایسی چیز پر ہو کہ  
 کہ جبکا واقع ہونا ضروری ہے کہ یہ امر موجب تاکید کا ہے اور جو بیان فرمایا کہ جھگڑا خلق اللہ کے  
 نفع کے واسطے تذکرہ کرنا چاہئے اب بیان اس شخص کا جسکو پیغمبر کے تذکرہ سے فائدہ ہو گا ورنہ  
 میں سبکدش گشتی البتہ نصیحت پر لکھا جو شخص کہ ڈرتا ہے ۱۱ عن نزی موعظ  
 قریب ہے کہ نصیحت یا دیکھا اور نفع مند ہو گا ساتھ اس نصیحت کے وہ شخص کہ ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ  
 پس تحقیق وہ شخص فکر لکھا اور سوچے کا نفع اس نصیحت کے پس خائیکا حقیقت اس نصیحت کے  
 اور یہ شخص شامل ہے عارف باللہ اور مشرود کو ۱۲ **بیضاوی** ۱۰ اب منجہا دیکھا جسکو  
 اللہ کا ڈر ہے ہر خد کہ جھگڑا علی العموم نصیحت کرنا فرض ہے لیکن ہر شخص کو اس سے فائدہ نہ ہو گا  
 بلکہ فائدہ اسکا مستعد او کے شرط کے ساتھ مشروط ہے اسی واسطے کہا گیا ہے سبب اصل مستعد او

شرطِ صحت است \* مرد چون کورست عینک لبت است \* اور علامت خدا کے خوف کی دل کا  
 نرم ہونا اور سلامت رکھنا جاننا یہودہ اور یوحنا تو نے مصاحبوں کی تاکہ نوازیت اور صفائی  
 روح کی ظلمت اور کدورت سے بدل بخا وے اور نبوت کے شعاع سے روشنی قبول کرتے ہیں  
**عزیز بنی** \* لوگ کا آخرت میں اور برتین قسم کے ہیں بعضہ اوہین سے یقین  
 رکھتے ہیں آخرت پر اور بعضہ اوہین سے جائز کہتے ہیں وجود اوسکیو لیکن یقیناً نہیں جانتے  
 اوسکو سبب شک اور تردد کر ٹیکے اور بعضہ اوہین سے اصرار کرتے ہیں آخرت پر اور دونوں  
 قسم تو نفع مند ہوتی ہیں ساتھ ہی بعضہ کے بخلاف قسم تیسری کے کہ اوسکو نصیحت  
 کچھ فائدہ نہیں ملے گی \* **وکی تحت ہما الاشیء الذی یصلی النار انک لدری**  
 اور سر کے ساتھ پیچھے وہ بد بخت نصیحت سے جو کوئی کہ ادیگا الگ میں جو اس الگ سے زیادہ تیز کوئی اگر  
 نہ ہوگی دوزخ میں \* **مسیح** \* دور رہیگا ذکر سے اور نہ سے گا اوسکو سنا قبول کا جو شوق  
 تر ہے بد بختی میں وہ شخص کہ زیادہ ہے بیج عداوت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل ولید بن مغیرہ  
 اور ابوہل اور مانند انکی یا شہتی سے مراد کا فر مطلق ہے اس واسطے کہ بدتر ہے فاسق سے اور  
 روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق میں شخص وہ عثمان بن عفان ہیں اور اشقی رحل ہے منافقین سے  
 اور بیان یوں ہے کہ ایک منافق تھا واسطے اوسکے ایک درخت کجور کا مال بیچ مکان الفکا  
 پس گر اپیل اوسکا بیج گہر انصار سی کے پس ذکر کیا یہ واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پس یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی آدمی کو طرف منافق کے اس عاملین کہ نہیں جانتے  
 تھے حضرت اتفاق اوسکا پس سوال کیا منافق سے درخت کا واسطے انصار سی کے اوپر دینا  
 اس بات کے کہ دیوے تھیکو اللہ کا درخت جنت میں پس کھانقہ نے کیا چوٹ نقد کو بدلہ  
 اودار کے نہیں کرونگا میں یہ سوداگری پس دیا اوسکو حضرت عثمان نے باع کجور کا پس اترے  
 یہہ آیت جیسا کہ کلمہ میں ہے اور نظیر اس قصہ کی یہہ ہے کہ ادا کیا آنحضرت کی حاجت کو ایک  
 آدمی نے پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنا تو ہمارے پاس مدینہ میں پس آیا وہ شخص  
 مدینہ میں پس فرمایا حضرت نے جو چیز محبوب ہو طرف تیرے آئی کرے یا یہ کہ دعا کردن میں  
 اللہ کا ہے اپنے ساتھ جنت میں جانیکا کھا اوس شخص نے اسی بکری کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے دوسکو اسی بکر میں پر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق صاحبہ موسیٰ علیہ  
 کے تھے عقیل زیادہ تجھے اور واقعہ یہہ ہے کہ تحقیق ایک بڑا نے حضرت یوسف علیہ السلام کی  
 ہڈیاں پرانی تبتلا میں پس کھا اوسکو موسیٰ علیہ السلام نے جو چیز تجھے محبوب ہو سوال کردن میں  
 اللہ کا ہے یہ کہ ہوئے تو ساتھ میرے جنت میں ! سو بکری سے کہا بڑا یہ جنت کو بہت  
 ہر کہ میں عطار اصد عوص \* زود و باز و عطار ازین غرض \* آرزو سے کل بود گل خار را \*  
 گلش گزارد آن بیچارہ \* **روح البیان** \* اور کنار اکر پیکار اس نصیحت سے

وہ شخص جو بڑا بدبخت ہے اور حقیقت میں وہ شخص ہے کہ کچھ خدا کا خوف نہیں رکھتا ہے اور عداوت اور  
 عناد کے راہ سے کفر کرتا ہے پس حقیقت کلام کی سطر سے یہی کہ **مُتَّبِعِي الْيَمِينِ** لیکن سب سے  
 اگلی جگہ واسطے کہ جو شخص خدا کا نہیں رکھتا ہے نہایت بدبخت ہے اس واسطے شقی کو من کا پختہ نشی  
 کی جگہ پر لائے ہیں **عَنِ نَبِيِّ هَذَا تَفْسِيرِ** اب یہاں پر معلوم کرنا چاہیے  
 کہ آدمی کے بقاوت یہ ہے کہ عمل اور عقدا اور سکا درست نہ ہو اور جبکہ عمل نام درست ہے اور عقدا  
 درست ہے وہ شقی ہے لیکن جو شخص کہ عقدا وہی فاسد رکھتا ہے وہ اسے ہی زیادہ بدبخت ہے  
 پہر اگر کوئی تصور اس کے عقدا میں چل بسید کہ سبب یا مانوف ہونے اور تقلید کرنے سے کسی سبب  
 باطلہ کے ہے تو اس کو ممکن ہے کہ نیک نصیحت اور مرشد کے سچا سے راہ پر آ جاوے اور جو شخص کہ عقدا  
 اس کا سبب عناد کے نام درست ہے کہ دیدہ و نہتہ انکار حق کا کیے جاتا ہے اور ایک بڑا حجاب کشف  
 اس کے ہمتاؤ کے آئینے پر پیدا ہوا ہے کہ ہرگز تعلیم ملے اور ارشاد سے مرشد کے ہلام او کی ممکن  
 نہیں رہی ہے اور بدبختی کے نہایت کو پہنچا ہے **وَمَا تَغْنِي الْاِيَابُ وَالشُّكْرُ**  
 اوس کے شان میں ہے اور اس آیت میں مراد شقی سے وہ ہی ہے اور انجام اس کے کام کا  
 یہ ہے کہ **الَّذِي يَصْلِي السَّارَاتِ** یعنی یہ شخص وہ ہے جو داخل ہوگا  
 بڑی آگ میں کہ اس کا وصف سورۃ واللیل میں ہے جس جابے پر کہ فرمایا ہے کہ **فَاَنذَرْتُكُمْ**  
**نَارًا تَلَظَّى** اور وہ ایک آگ ہے نیچے کے طبقے میں دوزخ کے کہ ساتواں درجہ ہے اور فرعون  
 والے اور اس امت کے منافق اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مانڈے کے منکر اسی طبقے میں ہو گئے  
 اور دوسرے طبقے آگ سے سوزش میں بہت تیز ہے اور خند کہ حدیث میں وارد ہے کہ  
**نَارُكُمْ هَلْ جَزَاءُ مِنْ سَبْعِينَ جَزَاءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ كَلَّ جَهَنَّمَ مِنْ جَزَاءِ**  
 یعنی یہ دنیا کی آگ شتر وان حصہ ہے دوزخ کی آگ سے گرمی میں پس دوزخ کی آگ کی بہت  
 دنیا کی آگ کے بہت بڑی اور بزرگ ہے اس واسطے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ نہایت  
 جہنم کی آگ ہے اور نہ صغیر ہے دنیا کی آگ ہے لیکن جو آگ کہ اسکے در کے میں ہے بہ نسبت دوسرے  
 دوسروں کی آگ کے جہنم کی آگ کا حکم رکھتی ہے دنیا کی آگ کے نسبت سے پس آتش کبر سے  
 حقیقت میں وہی آگ ہے اور سبب اس آگ کی گرمی کی زیادتی کا بہت دوسری آگ کو  
 اس مثال سے سمجھ لیا چاہیے کہ دنیا کی آگ سرد ملکوتین میں سردی کے موسم میں برف  
 پڑنے کی حالت میں سردی کے کام میں مشغول ہوتے وقت جیسے تلاحی اور تقای علی الخصوص  
 جڑنا پے میں اور مزاج ہی سرد ہو جیسے بڑا بھٹی مزاج اس قدر سوزش نہیں رکھتا ہے کہ اس کا تحمل نہ  
 نہیں ہو سکتا پہر وہی آگ گرم ملک میں عین دو پہر کے وقت گرمی کے موسم میں گرمی کے کام میں  
 مشغول ہوتے وقت جیسے باورچی گرمی اور زمان پڑی علی الخصوص جوان صغیر آدمی مزاج کو کہ  
 روزہ داری ہو تو تپ ہی جڑی ہو تو قیاس کیا چاہیے کہ کتنا تفاوت اس آگ کی گرمی دوسری

اگر کسی گرمی سے ہوتا ہے العیاذ باللہ من کل اصفاء الدنار عزیزی ۛ  
 باوجود ایسی گرمی کی شدت کے ہلاک نہیں ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں شَمَّ لَا يَمُوتُ  
 فِيهَا وَلَا يَحْيِي ۛ پرنہ مرے گا اس آگ میں اور نہ جیے گا ۛ عزیزی ۛ  
 ترجمہ قرآن ۛ تفسیر میں پرماد وجود ہقدر عذاب کی شدت کے اور دلائل  
 ہونے مدت کے نہ مرے گا اس آگ میں کہ بسبب مرنے کے جسم اسکا اس بلا سے علیحدہ  
 ہو جاوے اور روح اسکی اس کہہ سے نجات پاوے کیونکہ بنیاد اس عالم کے بدنوں کی ایسی ہے  
 کہ روح آتے جدا ہو سکے اور پیدا نہیں ہو سکتا کہ احکام روح کے اس عالم میں بدن پر غالب  
 ہو گئے اور بدن حکم روح کا پیدا کر سکے اور روح کا معدوم ہونا محال ہے اس واسطے کہ دنیا میں ہر چند  
 محنت سخت اور مصیبتیں بے انتہا پیش آتے ہیں لیکن روح قابض ہوتی بلکہ نہایت سبقتیاری اور کثرت  
 بدن کو جوڑ کر چلی جاتے ہی اور جو بدن کے بدن حکم روح کا پیدا کر سکتا تو کثرت ترکیب کا بھی ایسا  
 غیر ممکن ہو گا ۛ عزیزی ۛ وکلیچہ اور نہ جیے گا کیونکہ اسکی روح ہمیشہ دیکھ  
 اور عذاب میں ہے یہاں تک کہ موت کی آرزو کریں گے اور موت نہ آوے گی اور اس قسم کی زندگانی  
 حقیقت میں زندگانی نہیں ہے بہت عمر جو خوش گذر زندگی خضر کم ست ۛ دریا خون  
 گذر و نیم نفس بسیار است ۛ پس پست آنکے بدن کا آگ کی تاثیر سے جلجاوے گا پھر روح کے غلبے سبب  
 انا فانا و سرائیا چڑا پیدا ہو گا تاکہ اس میں ایذا اور دکھ زیادہ ہو چنانچہ زخم پر انگوڑے کے پتھر پڑنا  
 تجربہ میں آچکا اور حیات سسکے گا گوشت چھشتی میں بیان اس شخص کا جو مذکر ہے پیوستہ  
 فائدہ مند ہوتا ہے کیا گیا تو فرماتے ہیں کہ خوف آہی کا ہونا آدمی کے دل میں سینے سے پیدا  
 اور نصیحت بزرگوں کی ابتدا ہے کمال کی اور نہایت کمال کی دوسری چیز ہے عقائد کرنا نقطہ  
 فوق ہونے پر نہ چاہیے کیونکہ اگر وہ خوف دل کے خیال کی مانند آیا اور چلا گیا تو کچھ کام نہیں آلا  
 نہیں جب تک کہ دل میں جم جھاوے اور ہر ہر عضو کو برے کاموں کے بند کرے اور اچھے کاموں پر  
 قائم کرے پھر جب ایسا ہو گیا تو اس وقت قابل اعتبار کے ہوا اور سبب ہو گا رستگار کیا ۛ  
 عزیزی ۛ تورا یوت فیہا وکلیچہ اور شمر واسطے تراخی کے ہے مرتبوں سختی سے  
 ایسے کہ تحقیق تردد و درمیان موت اور حیات کے سبقتیاری زیادہ رکھتا ہے نفس خول سے اور کہا ابن  
 عطاء نے لایموت فیستزیج من غم القطعیۃ وکلیچہ فیصل الی روح اللہ صلاۃ  
 اور کھا قاشانی نے نہ مرے گا واسطے امتناع معدوم ہونے اسکی کے اور زندہ رہے گا حقیقت میں واسطے  
 ہونے ہلاک میں روح کے ۛ روح البیان ۛ تَدَا فَلَکُمْ مَن تَزَكُّوۃ  
 وکذا اسم ربہ فضلیۃ ۛ بیشک چھٹکارا پایا آئے جو پاک ہو ا کفر اور شرک سے اور یاد کیا نام اپنے پروردگار  
 پر نماز پڑھی وقت پر پانچویں ۛ فتح الرحمن ۛ تحقیق مراد کو پہنچا جو پاک ہو اور پاک  
 کی کسی قسم میں اور دل کی باکی کفر اور شرک اور باطل عقیدوں سے اور برتری میں ہونے اور برتری



اخلاق سے جیسے عمل یعنی بدیا ملتی اور نقد یعنی کینہ اور دغا بازی اور حسد اور تکبر وغیرہ ذلک سرور  
بدن کی پاکی اور کپڑوں کی نجاستوں سے جیسے پیپ اور لہو اور بول و برہان اور سنی اور فنی اور سوک  
انکے تیسری پاکی بدن کی حدت اور جنابت سے وضو اور غسل کے ساتھ چوتھے پاکی بدن کی  
پیدا ہونیوالی چیزوں سے جیسے ناف کے نیچے بال اور نیل کے اور ناخن اور بد بخامیل اور سوک  
انکے اور اگر کیسی ڈاڑھی یا سر کے بال لبے ہوں تو ہر شے میں جمعہ کی دن آن بالوں کو دھونا  
اور کنگھی کرنا اور عطر لٹا سنت مؤکدہ ہے پانچویں مال کی پاکی کرنا زکوٰۃ اور صدقات کی  
دینے سے اور سود کا مال لہجانے سے بچنا دوسرے اور طور کے حرام مالوں سے جیسے جوا اور زنا  
اجرت اور یگیان لگانے کی جرت مکروہ تہرہ ہی ہے ایسے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مزدوری سینگے کہینے کی دی ہے اگر حرام ہوتی تو حضرت کا ہیکو دیتے مظاہر الحق  
یا جو نجس چیزوں کی تجارت سے حاصل ہو جیسے کچے چمڑے مزار کے اور دوسرے کام نجس  
کہ ماہتہ پہنا پڑے ۛ عربی ۛ و ذکر آسم کریم فضلہ ۛ اے ساتھ دل اور  
نہان کے ہر تمام کی پانچوں نماز وقت پر ایسے کہ ذکر ساتھ دل کے کرنا اور معرفت الہی کی ہے  
اور اور نماز سے عبارتہ تو اس سے ہے روایت کیا گیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا  
اللہ تعالیٰ سبحانہ نے کہ تحقیق واسطے میرے ساتھ نمازی کے تین شرطیں ہیں ایک وضو کی  
یہ ہے کہ اترتی ہے رحمۃ آسمان سے اوپر سر نمازی کے جتنا کہ وہ نماز پڑھتا ہے اور  
دوسرے یہ کہ چپا تے ہیں اسکو ملائکہ بیرون میں اور تیسرے یہ کہ مناجات کرتا ہے اپنے  
رب سے جو وقت کہ کہتا ہے یا رب کہتا ہوں میں کہتے ۛ پھر فرمایا حضرت نے اگر  
جانے نمازی کہ کیسی مناجات کرتا ہوں میں کہی دوسرے جانب التفات نہ کرے ۛ  
روح البیان ۛ حضرت مولانا یعقوب چرخ رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے  
کہ اس آیت میں اشارہ ہے سلوک کی منزلوں کی طرف کہ اول و سکی توجہ ہے اور بعد اسکے تکیہ  
اور تصنیف نفس کا ہے یعنی پاک اور صاف کرنا اور کرنے سے بری صفتوں اور حاصل کرنے  
نیک صفتوں اور بعد اسکے ہمیشہ کے ذکر لسانی اور قلبی اور روحی اور سرے کے ہے اور بعد اسکے  
پونچھا ہے مشاہدات کے تمام کو پس فتد اکمل من تزکیۃ اشارہ ہے اول مرتبہ کی  
طرف اور ذکر آسم کریم اشارہ ہے ذکر قلبی کے ہمیشہ نیکوں کی طرف اور فضلہ  
سے اشارہ ہے مشاہدہ مرتبہ حاصل ہونے کی طرف کہ الصلوات معہ اجماع المؤمنین  
کی یہی سننے ہیں اور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی صدقہ  
فطر کا ادا کرے اور عید گاہ کے راستے میں بھی تکبیر کہتا جاوے اور عید گاہ میں پونچنے کے بعد  
کہے اور عید کی نماز پڑھے تو میں اسید وار ہوں کہ اس آیت کی بشارت میں داخل ہوگا پس کے  
کا لفظ اس سورہ میں زکوٰۃ سے ماخوذ ہے اور صدقہ فطر کا وجب ہوا فرض حکم زکوٰۃ کا کہتا

یہ لفظ اشارہ صدقہ فطر کے لینے کے طریق ہو اور ذکرِ اتم یہ اشارہ ہے عید کی تکبیر پہلی اور فصلی اشارہ ہے عید کی نماز کی طرف پس مقصود حضرت امیر المؤمنین کا اس تفسیر سے یہ کہ ہر جگہ قرآن میں زکوٰۃ کا ذکر نماز کے بعد آیا ہے اور یہاں پر جو نماز پر بلکہ ذکر پر ہی مقدم کیا ہے تو ضرور کوئی خاص صورت مراد ہے کہ اوس میں یہ تینوں کام ترتیب سے واقع ہوں اور وہ صورت شروع میں سوائے اس صورت کی نہیں ہے اور فقہائے اہل تینوں سے شرطیں اور ارکان نماز کے مراد رکھے ہیں اور کہتے ہیں کہ تنز کے کچھ اشارہ ہے طہارت کی طرف خواہ وضو اور غسل ہو خواہ تعمیم اور ذکرِ اتم یہ اشارہ ہے تکبیر تحریمہ کی طرف اور فصلی اشارہ ہے نماز ادا کرنے کی طرف اور حضرت امام عظیمؒ نے موافق اس تفسیر کے دو مسئلہ فقہی مسئلوں سے اس آیت سے نکالے ہیں اولین سے ایک تو یہ ہے کہ تحریمہ باندھنے کے وقت بالخصوص ابد اکبر کا لفظ کہنا لازم نہیں ہے چو چیز کہ خدا کا ذکر ہو سکے کفایت کرتے ہے جیسے الرحمن عظیم یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ مگر جو ذکر ملا ہو اعراض اور حلیتے ہو شروع نماز کا اوسے جائز نہ ہو جیسے اللہم غفرلے کہ ذکر خالص نہیں ہے اور اٹھین سے پہلی کہ تکبیر تحریمہ انکے نزدیک نماز کی شرط ہے رکن نہیں ہے یعنی نماز میں داخل نہیں ہے کیونکہ فصلی ذکرِ اتم یہ کے بعد حرف عطف کے ساتھ لائے ہیں کہ معطوف اور معطوف علیہ کی مناسبت بات کرتا ہے اور اسی ذہب سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اکثر نماز کی شرطیں جیسے طہارت اور سرعورت اور رو قبلہ ہونا اگر تکبیر تحریمہ کے وقت کیونکہ حاصل نہ ہو اور بلا فصل بعد اوس کے حاصل ہو جاوے تو نماز اوسکی درست ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ ہی نماز میں داخل ہے اس واسطے کہ تکبیر مذکور قیام کی حالت میں قائم رہتا ہے اور قیام نماز کا رکن ہے اور جو ارکان کہ بطور فرضیت کے مقرر ہوئے ہیں وہ ہیں نماز ارکان سے ہیں پس شرطیں نماز کی اوسکے ذہب پر تکبیر تحریمہ کی حالت میں ضرر چاہیے کہ عذابی کا اور جو ان آیتوں میں فرمایا کہ حاصل ہونا کمال کا اور خلاصی عذاب سے موقوف تکبیر اور ذکر اور نماز پر ہے کہ خدا کے خوف کا پہل ہے تو مقام اس بات کا تھا کہ کا فر بطور شبہ کے ذکر کریں کہ ہکو باوجود کمال عقل و دانش کے کس واسطے خوبی ان اعمالوں اور اعمالوں کی معلوم نہیں ہوتی اور سبب ہوا اس سبب کا حاصل کر نہ کیونکہ ان کو واسطے جاری نظروں سے پوشیدہ اور مخفی رکھا ہے جو اب میں اوسکے فرماتے ہیں کہ سب لوگ بستیات ازلے کے ان چیزوں کے کمال کو نہیں جانتے بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ تَرْتَبِطُ تَبْتَغِي ط بَلْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ آخرت پر اور دنیا ایک ہرزہ زار سے بڑھ کر نہیں ہے اور انجام اسکا سو کہی کہ اس کی طرف سیاہ سوچا ہے اور حاشیٰ بڑھی لذتوں میں دنیا کی اور حاصل کرنے میں نام و جاہ کے

کمال کو منحصر جانتے تھے حالانکہ دنیا کی زندگی ہرگز اس قابل نہیں کہ آخرت کی زندگی پر ترجیح دیا جادوی کیونکہ آخرت سب کے سب اوسمین نیک ہے بدسل کو اوسمین گنجائش نہیں بخلاف دنیا کے زندگی کے کہ ہر چند نعمت اور جاہ و حشمت سے گذاری جاوے لیکن اوسمین رنج و فکر اور غم اسکو لازم ہے اور کوئی نعمت دنیا کی نظر نہیں آتی مگر ایک دکھ اور ضعف اور کھلا ناچھیچہ لگا ہے اور اگر با بعض دنیا ہی نیک ہو اور کسی طرح سے شر اور بدی اوسمین گنجائش نہ کرے اگرچہ یہ فرض محال پر ہی دنیا اس قابل نہیں ہے کہ آخرت پر ترجیح دیا جادوے کیونکہ آخرت دنیا فانی ہے اور آخرت باقی چنانچہ فرماتے ہیں **وَالْبَاقِي** اور آخرت بہت باقی ہے دنیا سے کیونکہ دنیا کے بقا ہر چند دراز و طویل ہو لیکن فنا و کسے پیچھے لگے ہے اور آخرت کے بقا کو فنا کا کھٹکا نہیں اسی واسطے کہا گیا ہے **ع** حاصل دنیا کہیں تانبو چوں گز زندہ ست نیز زبجو چرخ غرض دنیا سے یہ کہ اسکو آخرت کا وسیلہ کریں کہ **وَاللّٰهُ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ** یعنی دنیا کہیتی ہے آخرت چنانچہ عقلانے کہا ہے کہ دنیا کو جلتے گہر کی طرح سے سمجھنا تاکہ ہو سکے اوسمین گنجائش **ع** حاصل عمارت عزیزست غنیمت و دانش گوئے کہ توانی بہر از میدانش نکتہ فہون نے کہا ہے کہ اسکلام اعجاز نظام میں باوجود کمال اختصار کے دو دلیلین قوی باطل کرنے پر دنیا کے ترجیح کے آخرت پر مذکور ہیں یعنی ایک تو خیر ہونا اور دوسرے باقی رہنا واسطے کہ عاقل ہرگز آؤنے کو اعلیٰ کے بدلے میں نیچا کیسی طرح سے خانیکی باقی کے بدلے خستیاں نہ کر گیا پس ترجیح دنیا کی آخرت پر تاجر و مکی مقتضای عقل کی یہی خلاف ہے کہ بادشاہوں اور امیروں اور علما و حکماء سے بہت کم عقل کہتے ہیں اور مضمون کو کہ ترجیح دنیا کی آخرت پر نچا ہے اور ظالم دنیا سے نہ لگایا چاہیے مقتضای نفوس بنی آدم کی خلاف دیکھا کہ اونکی حیثیت میں محنت دنیا کی اور موتہ پرانا آخرت سے ودیعت ہے یعنی امانت ہے اور ہرگز آخرت کے ترجیح کو وہ ہرگز اونکا باور نہیں کرنا چاہا واسطے ثابت کرنے اس مطلب کے اگلے کتابوں کی سند سے کہ عالم کے فرقہ و تزیب علی الخصوص عرب کے ملک کے ہونیوالوں پاس مسلم الہیوت نہیں لاکر فرماتے ہیں **اِنَّ هٰذَا لَكَيْفِي الصَّحُفِ الْاُولٰٓئِ** صحیفہ ابراہیم و موسیٰ کے یعنی تحقیق یہ مضمون **ع** **وَقَدْ اَفْتَحْنَا مِنْ تَشْرُكِ** سے یہاں تک کہ مذکور ہوا البتہ اگلی کتابوں میں ہی مذکور ہے و کسی وقت میں یہ مضمون منور اور بدلائین کیا صحفونین حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہم السلام کے کہ ان پر آسمان سے نازل ہوئی تھی پس یہ اون قاعدہ کلیوں سے دین اور شریعت کے ہے کسی پیغمبر کے زمانہ میں نہیں ہوئی اور انکار اور کج گویا علوم و نظریہ کا انکار ہی کہ سو فطریات کا کاش و کشف میں مذکور ہے اور بعضے حدیث کی کتابوں میں ہی سند ضعیف سے دیکھنے میں آیا ہے کہ ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتنی کتابیں نازل ہوئی ہیں ایسے فرمایا کہ ایک سو چار کتابیں حضرت آدم پر دس صحیفے اور حضرت شعیب پر

علم

(۴۳)

پچاس صحیفے اور ادریس پر تیش اور حضرت ابراہیم پر دس صحیفے اور توریت اور انجیل اور زبور  
اور فرقان اور طبعی کشف کے حاشیہ میں ایک سو پندرہ لایا ہے اور ان سب میں سے ہر  
صحیفے سو اے توریت کے موسے علیہ السلام پر زیادہ کہتے ہیں و اللہ اعلم بالصواب لیکن یہ  
زبان سننے میں نہیں آیا کہ حضرت موسے علیہ السلام پر سو توریت کی دس صحیفے دو کتب  
نازل ہوئے ہیں اور حضرت ابراہیم کے صحیفے تو موجود ہیں اوغین طرح طرح کے وعظ اور نصیحت  
میں چنانچہ اوغین سے ایک یہ ہے یٰ نَبِیُّ لِلْعَاقِلِ اَنْ یَّکُوْنَ حَافِظًا لِللِّسَانِ عَارِفًا  
بِقَوَائِمِهِ مُقْبِلًا عَلٰی شَاْئِدِهٖ یعنی عاقل کو چاہیے کہ اپنے زبان کو نگاہ رکھے اور اپنے زمانے کو پہچانے  
اور اپنے کام پر بالکل مصروف ہو جاوے عذیزیؑ اور نقل کیا گیا ہے صحیفوں  
موسے سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اے بیٹے آدم کے اچھا عمل کر تو بڑے نفس پسند کے پہلے اور ترے ساتھ  
تجھ کو اور نہ فریب میں ڈالے تجھ کو تحقیق سفر نیچے لو گے ہے اور نہ غفلت میں ڈالے تجھ کو  
زندگانی دنیا کی اور رازی امید کی توبہ سے پس تحقیق تو نادام ہوگا اوپر تاخیر کرنے تو بڑے نقص  
نہ نفع دیگی تجھ کو مذمت اسے بیٹے آدم کے جوقت کہ نہ نکالیکا تو حق میرا مال میرے لیے کہ  
مال دیا مینے تجھ کو اور روکا تو نے اس مال سے حق فقرا کا تو مسلط کرونگا اوپر میرے عالم  
سیلگا تجھ سے اس مال کو اور نہ ثواب دوں گا اور بھیج تفسیر تیسرے ذکر ہے کہ دلائل کے  
یہ کلام اوپر قول حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے کہ تحقیق قرآن کی زبان فارسی میں  
بیچ نماز کے اونکے نزدیک صحیح اور درست ہے وہو قرآن یا کئی لِسَانٍ قُرِیْ لِآئِهٖ جَعَلَ هَذَا  
الْمَدَنُ کَوْمَ مَنْ کُوْرًا فِی ذَلَالَتِ الصُّحُفِ وَلِذٰلِكَ قَالَ آئِهٖ لَعْنٌ زَمَرُ الْاَوَّلِیْنَ وَلَا شَاءَ  
اِنَّهٗ لَمْ یَكُنْ فِیْهَا هَذَا النِّظْمُ عَلٰی وَالدُّعْوَةُ کَانَ قُرْآنًا لَا اَنَّ الْعِبْرَةَ بِالْمَعَانی وَالْاَفَاعِلُ طُرُقُ الْقُلُوبِ  
یعنی وہ قرآن ہے کہ ساتھ کسی زبان کے پڑھا جاوے ایسے کہ تحقیق گردانا اللہ نے اس مذکر  
کر کیا گیا اور صحیفوں میں اور سیوا لئے فرمایا اللہ نے اور تحقیق وہ قرآن البتہ مذکور ہے  
بیچ کتابوں پہلی پیغمبر و سکے اور منین شک کہ تحقیق یہ قرآن نہ تھا بیچ اور صحیفوں کے  
ساتھ اس نظم اور ساتھ اس لغت کے اور تھا قرآن ایسے کہ تحقیق عبرۃ ساتھ معانی کے  
اور الفاظ طرف اور قواعد قرآن کے ہیں اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
کہا کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے اور رکعتوں میں کہ وتر کرتے ساتھ تین کتابوں  
پہلی رکعت میں سُبْحَانَ سَمِیٍّ کُوْرًا دوسری میں قُلْ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوا  
اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ کُوْرًا وَمَلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْاَشْرِ  
کو اور اسی پر عمل ہے امام شافعی اور مالک رحمۃ اللہ علیہما کا اور نزدیک امام عظم اور امام  
رحمۃ اللہ علیہما کے تیسری رکعت میں قُلْ هَسُوْا لِلّٰهِ مَا یَرْضٰی مستحب ہے روح البیان  
فرمایا علیہ السلام نے کہ جو کوئی پڑھے سورہ علی کو دیکھے اللہ تعالیٰ اس کو دس نیکیاں

گنتی ہر حرف کی کہ نازل کیا اوسکو اللہ تعالیٰ نے اوپر ابراہیم اور موسیٰ علیہم السلام ﷺ بیضاوی  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سورہ کی ہے اس میں چالیس آیتیں اور بہتر  
 کلمے اور ایک سو ایک نوین حرف ہیں اور حدیث شریف میں مکرر آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم اکثر نمازوں میں مخصوص جمعہ کی نماز میں اور عشا کی اس سورہ کو سب سے پہلے اُتھا اَلَا اَعْلٰی الْاَلَمِ  
 سورت کے ساتھ دونوں رکعتوں میں جمع فرماتے تھے پس بطور اس سورہ کا سب سے پہلے اُتھا کر سکتے  
 ساتھ اشارہ نبوی سے ثابت ہوا اسی واسطے صحابہ کرام نے قرآن جمع کرنے کے وقت اس سے پہلے  
 یہ سب سے پہلے اس سورت کے کلمے اُتھا کر کے پڑھنے سے پہلے ہی وہیں ربط کی غائز  
 نظر آتی ہیں چنانچہ اون میں سے ایک یہ ہے کہ اس سورہ میں فَذٰکِذٰلِکَ اِنَّمَا اَنْتَ  
 مُذٰکِرٌ ہے اور اس سورہ میں فَذٰکِذٰلِکَ اِنَّمَا اَنْتَ مُذٰکِرٌ ہے  
 اور اس سورہ میں فَصَلِّ اِنَّ اَحَادِیثَہٗ اور اس سورت میں یُصَلِّی النَّارَ الْکٰذِبِیۃ  
 واقع ہے اور ختم اس سورت کا اس مضمون پر ہے کہ دنیا کی زندگی کو ختم یا کرنا میرا ہے  
 اور آخرت ہر صورت سے بہتر ہے اور اس سورت میں تفصیل اور لوگوں کے حال کی ہے  
 کہ دنیا کی لذت میں مشغول ہیں اور آخرت کو پہلادیا ہے اور لوگوں کا حال ہے کہ دنیا میں  
 آخرت کی زندگی کا خیال نہیں کرتے اور تفصیل آخرت کی خوبی کی یہی ہے کہ طرہ طرہ  
 نعمتیں دیاں موجود ہیں اور سب باتیں غیر فانی ہیں پس گویا بابتیں یہ سورہ تمام  
 اس سورت کی ہے گو کہ بندوبست میں کلام کے مشابہت کم ہو اور اس سورہ کو سورہ غاشیہ  
 اس واسطے کہتے ہیں کہ غاشیہ نام قیامت کا ہے اور اول میں اس سورہ کے ہول قیامت کی  
 دُرانا ہے اور دُرانا قیامت کے حالات سے بڑا مقصود قرار کیا ہے عَزِیْزِی ۛ  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۛ اِنَّکَ اَنْتَکَ حَدِیْثُ الْغَاشِیۃ ۛ  
 کیا پہنچی تجھ کو قیامت کی خبر کہ لوگوں سے کیا کریگی ۛ عَزِیْزِی ۛ اور غاشیہ  
 عرب کے لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں جو چھپا لے تے ہیں اسی واسطے زین پوش کو غاشیہ کہتے ہیں  
 اور قیامت کا دیشہ کسی چیز کو چھپا دینا اور پہلے ہونے کو کہ بسبب شدت ہول کے پوشیدہ  
 ہو جاوے گا دوسرے دن کو سب سے پہلے یعنی اوپر اور نیچے آگے پیچھے دائیں اور بائیں سے  
 اس روز عذاب جسا و گنا خانہ دوسری جائے پر فرمایا ہے یَوْمَ یُعْذِبُہُمُ الْعَذَابُ  
 مِنْ قَوْفِیْہُمْ وَ مِنْ حِجَّتِہُمْ وَ لَحْیَہُمْ وَ جَوْہَرِہُمْ لَکِنَّا نَسْرِہُمْ کَا مَوْنِکُمْ کَا فَرَوْنِہُمْ کَا  
 مسلمانوں کے ہی کا مونس چھپا دین کے اول کو جھٹ کے طور سے اور دوسرے کو عفو سے اور  
 غرض پوشیدہ سے کہ تجھ کو کچھ قیامت کے خبر پہنچی ہے یہ ہے کہ ہنسنے والا کمال تو ہے  
 کان دہر کے ملقت ہو جاوے اور آئندہ کی بات کو حضور دل سے سننے چاہیے بعد اس جہان کا  
 اور جہلا نے کے معاملہ اس دنیا کو گولنے بیان فرماتے ہیں وَ جَوَّہُہُمْ یَوْمَہُمْ خَاشِعَۃ ۛ

یعنی کہتے سنہ اوس روز ذلیل اور خوار ہونگے ۛ عذیزی ۛ پس وجوہ میتہ ۛ  
اور خالصتہ ۛ اوسکی خبر تقدیر کلام کے محتاج ۛ وجوہ ساتھ اضافہ کے ہر گاہ کہ تھا  
خوش ۛ وجہ کے حذف کیا گیا مضاف کو اور قائم کیا گیا مضاف الیہ کو مقام مضاف کے  
ۛ روح البیان ۛ ہر چند کہ ذلت اور خواری صفت چہرے والوں کی ہے لیکن  
جو آثار ذلت اور خواری کے اکثر چہروں پر ظاہر ہوتے ہیں تو گویا ذلت اور خواری صفت  
چہروں کی ہے اور عرب کا قاعدہ ہے کہ ذات سے شخص کے سہلہ اور گردن اور کے ساتھ تعبیر  
ہیں کیونکہ یہ اعضا ہر شخص کی ذات کے بقا کا سبب ہیں گویا قائم مقام ذات کے ہیں  
اور وہی چہرے اوں لوگوں کے چہرے ہونگے اور دنیا میں کہہ خوف اور جھکا اور فروز  
اور ذلت اور خواری دین کو مقدموں میں اپنے اوپر پسند نہ کرتے تھے اور سبج اور مشقت  
وینے سے اسرحہ ڈھونڈ لے تھے اور صورت آرائی اور تن پروری میں مشغول اور ہر  
اسی واسطے لذیذ طعام کھانا اور ٹہنڈے شربتوں کا پیانا اور ستحال عطریات کا کرنا اور نکاح  
تھا دنیا سے سوا و بدن بدلے میں ہنگام اور تن پروری کے اور کو ذلت اور خواری میں  
گرفتار کریں گے اور خوف فروشی دنیا میں دین کے مقدموں میں اور آمدت کے عباتوں  
ۛ ونگو نصیب ہوتے تو بڑے بڑے وجہ ثواب کے پاتے لیکن تکلیف کے کاموں سے اپنے  
تن پروری کی سبب دل چراتے تھے چنانچہ اوسکے بدلے میں اوس روز تکلیف اعمال  
شاقہ کے اور کھو دینگے اور پنج حجاب اور بے ثواب اور کھو لیک چنانچہ فرماتے ہیں عاصمہ  
ثَابِتَةٌ ۛ تَصَلِّي نَارًا حَامِيَةً ۛ لَشَفِي مِنْ عَيْنِ اَنِيبَةٍ ۛ لَكِنَّ لَهُمْ طَعَامٌ  
اَكْلًا مِنْ ضَرِيْمٍ ۛ لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۛ  
محنت کرنیوالے مصیبت دیکھنے والے آگ میں اندر آویں گے جلیق آگ میں پلائے جاویں گے  
پانی ایک کہوتے چشتے سے نہیں ہے اوسکے واسطے دامن کوئی کھانا مگر ضریم کے قسم سے  
نہ ہوتا کرتا ہے بدن کو اور نہ کام آوے ہو کہہ میں ۛ عن بڑی ۛ عاصمہ ۛ ثَابِتَةٌ  
وہ دن خبرن میں وجہ کی تَصَلِّي نَارًا حَامِيَةً ۛ یہ خبر تیسری ہے وجوہ ۛ کی  
روح البیان ۛ عاصمہ ۛ یعنی وہ چہرے اوس روز کام کریں گے کہ اوں س میں  
ایک یہ ہے کہ کمال ذلت اور محنت سے چڑھنا ہو گا آگ کے پار ہو نہ جو دوزخ میں ہیں اور اون  
میں سے کہ طوق اور زنجیریں آگ کی گردن اور پاؤں میں گہسی شہرین کے اور تفصیل  
اعمال شاقہ کی جو اوس روز واقع ہونگے دوسری سورتوں میں مذکور ہے جسے سارہقا  
مَعُوذٌ اَوْ خَلْوَةٌ فَعَلُوهُ ثُمَّ رَجَعُوا فَمِنْهُمْ سَلَسِلَةٌ ذَرَعًا سَبْعُونَ ذَرَاْعًا فَسَلَكُوهُ وَيَوْمَ  
يَدْعُوْنَ اِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاوُ يَطُوفُوْنَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حِمِيٍّ اِنَّ اَوْلَٰئِكَ لَشَرُّ النَّاسِ  
لِرُكُوْهِ كُوْا چاندی سونے کے تخمیں آگ میں گرم کر کے دلخ دینگے پیشانی اور پہلو اور



اور جو لوگ کہ بخار پائے رکھتے تھے اور حق تعالیٰ کا حق اون جانوروں میں سے ادا نہیں کرتے تھے تو  
 اونکو قیامت کے میدانِ حیت لٹا کر جانور و انکو حکم دیا جائیگا کہ انکو روندو اور تصویر بنائی و انکو تکلیف  
 دینگے کہ اپنے بنائے ہوئے تصویر و زمین جان و الو اور اون لوگوں کو کہ چوٹے خواب بیان کرتے ہیں  
 حکم ہوگا کہ دو جو میں گرہ لگا دو اور جو لوگ کہ حق بات سے خاموش ہوئے اگ کی لگائیں اونکے  
 منہ میں ڈالیں اور علی بن ابی القیس **عزیزی** **ہا** ناصبہ وہ چہرے اون  
 اون عیالوں کے سبب دکھ اٹھادیں گے اور مردادوں چہروں سے چہرے ریاضت کرنا  
 ہنود اور یہود اور نصاریٰ اور دوسرے باطل سینوں کے ہیں کہ دنیا میں شاق عمل خدا کیوں  
 کرتے ہیں اور محض بچ اٹھاترین اسلئے کہ رضیتین اونکی اپنے وقت کے پیغمبر و کئے انکار کے سبب  
 بیادہ اور اکارت ہیں اور کتبے مفسرین نے کہا ہے کہ عمل دنیا میں اور ربخ آخرت میں مراد  
 اور وہ چہرے چہرے عیاشوں اور دولت مندوں اور مال اور جاہ کے طالبوں کے ہیں کہ حاصل ہو  
 ان مطلبوں کے دنیا میں بڑی بڑی محنتیں اور مشقتیں کرتے تھے آخرت میں پہلے اون تکلیفوں کا  
 ربخ بیہودہ اور مشقتیں بیادہ حاصل ہونگے بلکہ فقط اوس ربخ بیہودہ پر کفایت ہوگی کہ  
 یہی اوس کے ساتھ زیادہ کیا جائیگا کہ اس آیت میں اوسکا بیان ہے **تصلیٰ نارا حاکمیة**  
 بیہوشین کے دکھتی اگ میں بدلے سہات کے کہ خدا سے فافل ہو کر ہوا دار مکانوں میں اور  
 خشکانو میں رہا کرتے تھے **عزیزی** **ہا** اور بیان اس اگ کی گرمی کا حدیث  
 شریفین یوں وارد ہے کہ ایک ہزار برس تک وہ اگ پہو کی گئی تو سفید ہو گئی پھر ہزار برس  
 پہو کی گئی تو سبز ہو گئی پھر ہزار برس پہو کی گئی تو سیاہ ہو گئی اب اوس سیاہی پر ہے  
 اور جب گرمی و دوزخ کی ہوا کے اون کے اندرون میں نہایت تشنگی پیدا کریگی بے اختیار پیاس  
 پیاس پکاریں گے کہ شاید پانی پینے سے یہ پیاس دفع ہو جاوے تو اوس وقت **تسفی من عین**  
**انبیاء** **ہا** پلائے جائینگے پانی ایک کھولتے چشمے سے کہ جسکے پتے ہی اونکے منہ کباب ہو جائیں  
 اور آئین اونکے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ٹپٹیکے پھر فوراً درست ہو جائیں گے اور اسطور سے عذاب میں  
 گرفتار ہوں گے اور یہ جہان کی اونکی عوصن میں جو گلاب اور کیوڑا ڈال کر برف میں ٹھنڈا کر کے  
 پیتے تھے اور جب دوزخ کے لوہوں کی گرمی اور اس پانی کی ٹپٹ میں اونکی جمع ہو کر ہو کر  
 اگ ہڑکاؤنگے تو ایک ہزار برس پہو کا عذاب اونپر مسلط ہوگا اور حدیث شریفین میں ہے  
 کہ یہ پہو کا عذاب اکیلا دوزخیوں کو دوزخ میں سارے عذابوں کے برابر ہوگا پھر ہر ایک  
 داویلا کے بعد دوزخ کے پیادو کو حکم ہوگا کہ لوگوں کو کچھ کہلاؤ لیکن **لیس لھو طعمہ**  
 نہیں ہے اونکے واسطے دمان کوئی کھانا مگر ضمیمہ کے قسم سے اور ضمیمہ نام ہے ایک گھاس کا  
 کہ اکثر پانی کے کنارے پر ہوتے ہے اور میٹک کہ سبز رہتی ہے تو اوسکو شروق کہتے ہیں اور اوسکو  
 جار کچے کام میں آتی ہے اور جب خشک ہو جاتی ہے تو اوسکو ضمیمہ کہتے ہیں اور زہر قاتل ہو جاتی

اور کوئی جانور اسکو نہیں کہتا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ دہان کے ضریح کو یہاں سے  
 ضریح پر قیاس نہ کیا جائے اسلئے کہ وہ ایک چیز ہے آگ کے اور چیز ہے مین جیسے کانٹا اور  
 اور کرطوائی مین لہو سے زیادہ اور بد بو مین مردار سے بدتر اور گرمی مین آگ سے بدتر ہے  
 اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جیسے کہ دنیا مین جو ہر خاک اور آب کا طبیعتو نہر ہا یک حیوانات  
 اور نباتات کے غالب ہے سہیطہ سے دوزخ مین جو ہر زاری طبیعتو نہر دہانکے حیوانات اور نباتات کے  
 غالب ہے پس حیوانات اور نباتات دہانکے ظاہر صورتین حیوانات اور نباتات سے دنیا کے مشابہت  
 رکھتے ہین اسواسطے کہ اس نام سے وہ یہی پکارے جاتے ہین والا معنی مین مادہ اور خاک  
 جو ہر آگ کا ہے اور ہر چیز مین دہانکی سوزش اور ناریت موجود ہے اور مقصود کہانا کھانے کا  
 خالی ان تین چیزوں سے نہیں ہوتا ہے یا تو لذت یا سونا کرنا بدن کا یا دفع کرنا ہوک کا سوز  
 کرنے سے ضریح کے اور اس کے وصفون کے جو حدیث شریف مین وارد ہین سولذت تو کو سون نزدیک  
 نہیں پہنچ سکتی اب باقی رہین دو چیزیں دوسرے کہ بعضے وقت بد مزہ کھانے سے یہی کچھ مقصود  
 ہوتے ہین اوکے یہی نفع فرمائے لایسین و لایضین من جوع طے موٹا کرے دہانکو  
 اور نہ کام آوے ہو کہ مین طے عنیتری کا روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ علیہ  
 اوہراوے ہو کہ ساتھ اسطور کے کہ بے قرار ہونگے طرف کھانے ضریح کے پس جو وقت کہانا  
 اوکے کو غالب ہوگی اونہر پائیں میں مضطرب ہونگے طرف پسینے جمیم کے پس جلاوہی کا جمیم نہر  
 اوکے کو اور خال ڈالیکا ستر یون اونکی کو اور تنکیر جمع کی واسطے تحطیر کے ہے طے مین  
 باقی ہے یہاں دو سوال جواب طلب اول یہ کہ وجود نباتات کا آگ مین ممکن نہیں اسلئے کہ ہر  
 گرمی کے موسم کی اکثر درختوں کو جلا دیتی ہے تو آگ کی گرمی کا کیا حال ہوگا خصوصاً دوزخ  
 آگ جو آب اوکا یہ ہے کہ وجود انسان کے بدن کا اور وجود سانپ اور بھڑوں کا جو اس  
 آگ مین مسلم ہے تو وجود مین نباتات کے کیا نتیجہ ہے اور علاوہ یہ کہ بعضے نباتات عین شجر  
 آفتاب کی گرمی کے بڑھتی ہین اور سبز اور سرسبز ہین جیسے گوہر دیا جو آسا اور علیٰ علیہ  
 بہت سے درخت گرمیوں مین بڑھتے ہین پھر کیا بعید ہے کہ دہان کے آگ مین یہی سہیطہ  
 تاثیر و بعثت ہو کہ بعضے نباتات کو بڑا دے اور سرسبز کرے علیٰ نحوہ ص جب کہ جو ہر تیشی  
 اصل طبیعت پر اون نباتات کے غالب ہو پھر ازراہ تماثل کے گرمی سے آگ کی مدد دین جیسے  
 سمندر کٹر دنیا کی آگ سے دوسرے یہ کہ اس آیت مین دوزخو نہا کہانا فقط ضریح نہر کہانا  
 کہ سوا اوکے دہان دوسرا کہانا نہ ملیگا جالاکہ دوسری آیت مین دوسرا کہانا نہر دوزخو نہر کہانا  
 مذکور فرمایا ہے انھن سے زقوم ہی ہے کہ ان شجر کے تالو قوم طعام الا نذیر اور مین  
 ایک عتیکین ہے و لا طعام الا مین غنسلین جواب اوکا یہ ہے کہ  
 دوزخ کے بہت طبقے ہین بعضے طبقے مین فقط یہی کہانا ہوگا اس کے سوا اور کچھ نہ ملیگا پس جو

یومئذین خاشعۃ مراد اوسے طبعی والے ہیں تو پس کچھ اشکال باقی رہا اور بعض مفسرین  
کہا ہے کہ مراد میں ضرر نیچ سے خصوصیت ضرر نیچ نہیں بلکہ جو کچھ کہ ضرر نیچ کی ضرر  
ہے بلکہ لذتی اور تنجیہ برہو اور موٹا کر کے اور ہوک کو دفع کرنے میں وہ ب ضرر میں داخل ہے  
یہاں تک کہ بعض مفسرین نے ضرر کو مفیل جو مفیل کے معنی میں ہے جیسے علیہ اور  
بدایع مقرر کیا ہے اور معنی اوسکے یوں کہے ہیں کہ جو طعام کہ سب ضرر اور خوراک  
اور طبیعت کے بد مزگی کا ہو وہ ضرر نیچ ہے اور اس صورت میں ہی اشکال دفع ہو جائے گا  
عزیزی ۛ رُوی اِنَّہٗ تَعَالٰی یُسَلِّطُ عَلَیْہِمُ الْجُوعَ لَیَحْبِطَ بِعَصَطِہُمْ  
اِلٰی اَکْلِ الصَّیْرِیِّ فَاِذَا اَکَلُوْهُ یُسَلِّطُ عَلَیْہِمُ الْعَطَشَ فَبِعَصَطِہُمْ مَّحْمٰلِی شَرِبَ الْجَمِیْعِ  
فَبِیْنِیْہُمْ وَجُوعُہُمْ وَیَقْطَعُ اَمْعَآءُہُمْ وَتَذٰلِکَ اُجُوعٌ لِّلْمُتَّقِیْنَ اِیَّیْ لَا یُغْنِیْہُمْ جُوعُہُمْ  
یعنی روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ مسلط کر گیا اونپر ہول سطح کہ بقیرار ہونگے وہ طرف  
کہا لے ضرر کے پس جب کہا وین گے اوسکو مسلط کر گیا اونپر یاس کو پس بقیرار ہونگے  
وہ طرف پیچے حیم کے پس جلا ڈالیکا وہ منہ اوسنے کو اور کاٹ ڈالیکا انٹرطیان اونکی کو  
اور نہ لانا جو غ کو واسطے حقارت کے ہے لے نہ غنا حاصل ہوگی کسی طرح کی ہوک سے  
روح البیان جب کہ احوال بیان کرنے سے دوزخیوں نے کہا لے اور پیچے  
کے اور رہنے کے جائے کے فارغ ہوئے تو اب جنتیوں نے کہا لے پیچے رہنے کو ابے اور سباب  
سامان کا بیان فرمایا وَجُوعٌ یُّوْمِیْدٍ نَّارَۃٌ لِّسَعِیْہَا رَاضِیَۃٌ ۛ فِی جَنَّةٍ عَالِیَۃٍ  
لَّا تَسْمَعُ فِیْہَا رَاجِیَۃٌ کہتے موندہ اوسدن نعمتوں میں ہیں گے اپنی سے راضی ہیں بیج بہشت  
لہ کے نہیں سنتے بیچ اوسکے یہودہ وَأَمَّا الدَّٰنِیَۃُ وَفَجَٰلِیْسٌ اَہْلَہَا فِی لَآ  
تُخَلَّوْا مِنَ اللَّعُوِّ وَلَٰئِکَ قَالَ عَلَیْہِ السَّلَامُ مِّنْ جَلِیْسٍ فُجَلِیْسًا فَکَلَّمَہُ  
لَعْنَتُہٗ وَهُوَ الْکَلَامُ الرَّوِّیُّ الْقَبِیْہُ وَالصَّیْۃُ وَالْاَصْوَاتُ اَلْمُخْتَلِفَۃُ لَا یَفْہَمُ  
مَعْنَاہَا فَقَالَ قَبْلَ اَنْ یُّقَرَّبَ سُبْحَانَکَ اَللّٰہُمَّ وَیَحْیٰ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ  
وَ اَتُوْبُ اِلَیْکَ اَلَّا عَفِیْرَ لَہٗ مَا کَانَ فِی فُجَلِیْسَہٗ ذٰلِکَ رُوحُ الْبِیَّانِ  
اور یہ صفت ہشتیوں کو مقابلے میں تَصَلٰی نَارًا حَامِیَۃً ۛ کے دس ہے اور  
مقابلہ میں کہوتے چشمے کے اذکو فیہا عَیْنٌ جَارِیَۃٌ ۛ یعنی اس باغین چشمہ ہے کہ پانی  
اوسکا بہتا ہے اور برف سے ٹھنڈا اور شہد سے بہتا ہے اور مقابلہ میں دوزخیوں کے ذلت  
اور خواری کے اذکو فیہا سُرٌّ مَّرْفُوعٌ ۛ اذکو اس باغین تخت میں اونچے تاکہ کمال عزت سے  
اس پر بیٹھیں اور مقابلہ میں دوزخیوں کے محنت اور رنج اور تجس کہا لے پیچے کے اذکو  
وَ اَکْوَابٌ مَّوْضُوعٌ ۛ اور کوزے ترتیب کے چشمے ہو گئے انہیں تختوں پر یعنی جب کہ خواہر  
کہا لے اور پیچے کی جیسے شراب اور دودھ اور شہد کی نکو ہوگی تو بن مانگے اوٹھا کر لینگے اور

عقبت  
 و ہیات کی حاجت نہو گی کہ تختوں سے اوترین اور محنت کریں اور انکے فرش کیوٹے آس پاس  
 و نمارق مصفوفہ اور مسند اور توشکیں برابر بطور صف کے بچے ہو گئے تاکہ جس مسند اور  
 توشک پر چاہیں لے ٹہیں اور تکیے لگا دیں اور انکو مکانوں میں و ذکر الہی مباحث و توفیق  
 اور قالین ہوں گے بکھرے پڑے تاکہ جس مکان میں بیچو ادین کا سحرانیری کا جیسا  
 دوزخیوں اور ہشتیوں کا تفصیل سے اس سور میں مذکور ہوا تو کا فر بطور طعن کہتے تھے  
 کہ اس پیغمبر کے کلام میں تناقض پایا جاتا ہے کیونکہ دوزخیوں کے رہنے کی جگہ اور کھانا  
 اور مینا انکا اس طور سے بیان کرتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ اس عذاب شدید سے  
 دوزخی مر چکے ہیں نہین اور اب الابد تک زندہ رہینگے حالانکہ آدمی اور جانور و نگو اس قسم  
 عذاب میں ایک لمحہ زندگی بسر لیجانا محال ہے اور ہشتیوں کے ترفیع میں کہتا ہے  
 کہ اونچے اونچے تختوں پر بیٹھے ہوں اور شفقت اور ربخ کسی طرح کا کریں گے حالانکہ بار بار  
 اترنا چڑھنا اونچے اونچے تختوں سے یہ بھی تو شفقت ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ وہاں  
 کوزے پانی اور شراب کے ہرے دہرے ہو گئے اور مسند اور قالین بھی بچھے ہو گئے  
 حالانکہ جو بیٹھنے کے تخت ہوتے ہیں ان میں اس قدر گنجائش کھان ہوتی ہے اور دوسرے  
 یہ اگرہ کوزے ٹہل جا دیں تو تمام فرش بھیگا دے اور قابل بیٹھنے کے نہ رہے حقیقتاً  
 انکے اس طعن کے جواب میں یہ آیت بھیجی اور حاصل جواب کا یہ ہے کہ نمونہ ہشتیوں  
 اور دوزخیوں کا عالم میں موجود ہے اور صورت ہی ہشت اور دوزخی کی نمودار ہے پھر  
 کوٹے ہشتیوں اور دوزخیوں کے احوال کا اور ہشت اور دوزخ کی صفوں کا انکا کرنا  
 ہوا اور ان چیزوں میں جو ہمارے سامنے موجود ہیں کیونکہ تامل نہین کرتے اور وہ چار  
 چیزیں ہیں اول تو جانور و عین سے اونٹ ہے دوسرا باٹھ علویہ سے آسمان ہے تیسرا  
 سعادین میں سے پہاڑ ہیں چوتھا باٹھ غلیہ سے زمین ہے پس اول ذکر شتر کا فرمایا  
 افلا یبظرو ان الی الا بل کیف خلقتہ کیا نہین کرتے اونٹوں کی طرف کہ کسی پیدائش  
 گئے ہیں اور پیدائش میں انکے نمونے جنبتیوں اور دوزخیوں کے دونوں موجود ہیں ذات  
 اور معاش میں اپنے مشابہت دوزخیوں سے رکھتا ہے اور فوائد اور منفعتوں میں مناسبت  
 ہشتیوں سے لیکن جو مشابہت دوزخیوں سے اپنی ذات اور معاش میں جو رکھتا ہے سو اس  
 جہت سے اکثر اس کے رہنے کی جگہ گرم اور ریگیاں ہوتی ہے اور لوونکے چلنے سے اور  
 آفتاب کی گرمی سے گویا کہ اگ ہوتا ہے اور دتوں تک یہ جانور یا سارہا ہے اور اگر  
 پانی میسر ہوتا ہے تو بالکل گرم کہ وہوب کی شدت سے گاڑھا بن جاتا ہے اور خود اک  
 آسکی خست خار دار اور کڑوا جیسا گو کہر وادو اس اور ضریع وغیرہ اور باوجود ان سب باتوں  
 حیات اور قوت اور طاقت بارکشی اور اعمال شاقہ کے اور آترنا چڑھنا پہاڑوں کا وغیرہ جو اسکو

نصیب ہوتی ہے عیش و عشرت کا کسی اور جانور کو نہیں اور جیسے گرفتار بچہ و بلا میں رہتا ہے اور سببت کی  
 بہشتیوں نے فائدہ اٹھایا اور مفتون کی حیثیت ہے کہ اگر اسکے پیٹھ کو خیال کریں تو گویا ایک اونچا تخت چار  
 ستون پر درج ہے پہرہ و جو اس بلند سی کے کہ ہاتھ ہی آدمی کا اس تک نہیں پہنچ سکتا جب چاہیں  
 پہلا کر سوار ہو جاویں جیسے جنت کے تخت چنانچہ معالہ التذیل میں ذکر کیا ہے کہ یہ تخت  
 تخت درجے بلند نظر آویں گے پہرہ جنتی چاہیں گے کہ انہیں سہمیں تو وہ پیچھے ہو جاویں گے پہرہ  
 اونچے ہو جاویں گے اور اس کے چاروں طرف گویا دودھ کے ہرے آنچور سے تیار رکھے ہیں اور جتنی دودھ  
 ان سے جاری ہیں اور اس کی لپٹ سے غم سے اور قالین اور خلی سندین بناتے ہیں اور گویا اس کا کھانا تو بڑا  
 اور دودھ اس کا پی تے ہیں اور پیٹ پر اس کے سوار ہوتے ہیں اور جب اس کو لا کر لیچلو تو گویا ایک کشتی ہے  
 کہ اپنے پائون چلے جاتی ہے اور اگر اس کا دودھ وہیں تو سارے گھر کو کفایت کرتا ہے اور اگر اس کو ذبح  
 کریں تو اس کا گوشت ایک فصلے کو کفایت کرتا ہے سیواسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ لا یلبس  
 عذرا ولا ھلھا ولا تختر برکۃ ولا تحیل معقود بنوا صیدہ الخیر الی یوم الیقین  
 یعنی اونٹ عورت کا سبب گھر والوں کو بکریاں برکت میں اور گھوڑے کے ساتھ بہترے لگی ہوئے  
 دن قیامت تک اور عجائبات سے اس کے ایک پیہ ہے کہ رو قبیلہ چلتا ہے اور اگر مالوں کو اس کے جلا کر  
 خشک کر کے جاری خون پر رکھے تو بند ہو جاتا ہے دودھ اور شیب اس کا استتے والوں کو اور  
 ملی اور بوا سیر والوں کو نہایت مفید ہے اور طبیب لوگ اس بات کو خوب جانتے ہیں اور ماہی کو  
 اس مقام پر مذکور قرار دیا اس واسطے کہ ماہی میں نمونے و فرخ اور جنت کے موجود نہیں اس لئے اول تو  
 مکان اس کی بود باش کا سرسبز اور آباد ہوتا ہے اور اکثر خوراک اس کی کیلے کہ پیسے ہیں یا اور زعفران  
 اور کار و بار میں رنج و مشقت اٹھانہیں سکتا اور ذلیل اور مستور ہی نہیں ہے بلکہ سرکش اور کبر حد سے بڑھا  
 زمین پائی جاتی ہے دوسرے یہ کہ یہ جانور بے منفعت ہی ہے کہ نہ دودھ ہے نہ پیٹھ اور نہ گوشت  
 اس کا لائق کھانے اور نہ ہر شخص ہر وقت اس پر سوار ہو سکے اور نہ ہر ایک کا تابعدار اور فرمانبردار پس نہایت  
 ہی نہیں ہو سکتا اگرچہ ذیل اس کا بڑا ہے تو کس کام کا کیونکہ بیان بیان اور ہی مقصد کا ہے کا عجز  
 ھ اف لا یظن ان ھ ہمزہ واسطے انکار اور بجز کہ ہے اور ف واسطے عطف کے ہے اور متذکر  
 اور اہل ساتھ کبریا کے اور سکون بے کے واحد ہے واقع ہے اوپر جم کے اور نہیں ہے جم اور نہ سم  
 جمع کا اور جم اہل کے آہل ہے جیسا کہ بیچ فاسوس ہے اور کہا بعض نحو یون کہ اسم جمع کا ہے نہیں  
 واحد واسطے اس کے لفظ اس کے سے اور سوائے نہیں کہ واحد اس کا بیع اور ناقہ اور حمل ہے اور کلمہ  
 کیف منصوب ہوتا ہے بعد اس کے متعلق ہے واسطے فعل نظر کے اور جملہ بیخ خبر کے بدل آہل  
 ہے اہل سے ای ایستکرون ما ذکر من الیبعث و احکامہ و کیستبعون  
 و قوعہ عن قدارۃ اللہ فلا یظن ان ھ نظر اعتبار الی الیل الکی ھ نصیب  
 عنہم لیستعملو نھا کل حین انھا کیف خلق خلقا بایع معلول انہی فی منہ

اور مولانا روم فرماتے ہیں **۵** بخوان افلا نیطر قدرت مابینی ۛ بکرہ شترنگر تا صنع فلان  
 مینی ۛ درخا غری قانع دربار سری راضی ۛ این وصف اگر جوئی در ایل صفا مینی ۛ  
 اِلَی السَّحَابِ کَیْفَ رَفَعَتْ ۞ اور کیا نظر نہیں کرتے آسمان کی طرف کہ کس قسم کا  
 بلند کیا گیا ہے تاکہ بلند کیو بہشت کی اور دھانک تختوں کی کچھ عجیب نجانہ اور آسمان وجود اس بلند کی  
 بسبب حرکت دوری کے ہر خزانہ کی اجزا کا دور میں رات اور دن کے بہت ہی ہو جاتا ہے بلکہ  
 کہ سر کی طرف سے قدموں کی طرف آجاتا ہے اور نچا پنوا بہشت کے اونچے تختوں کا بہشتیوں کے  
 قدموں کے نیچے اس بلند سی اور پستی سے سمجھ لیا چاہیے اور یہ بھی سمجھا چاہیے کہ آسمان میں  
 تارے کو زون کی طرح رکھے ہیں اور اس حرکت دوری سے آسمان کے وہ تارے اپنے مرکز سے  
 جیش نہیں کرتے اور اونڈھے نہیں ہو جاتے جیسے کہ کوزے بہشت کے سینے کے گرم دوسرو  
 چیزوں سے ہرے دہرے ہیں اسی طرح سے کوزے آسمان کے رنگارنگ شعاعوں کی شکار ہیں کی  
 شعاع مرورید کی سی ہے اور میریخ کی شعاع سرخ اور مشتری میں صرف سفیدی اور زحل کے لاپاز  
 اور نیل گوئی اور کھنڈھ میں شعاع عباسی اور گرمی اور سردی میں شعاعین ستاروں کی  
 مختلف اور گونا گوں ہیں پس جو سردی کہ چاند کے نور میں ہے ظاہر ہے اس طرح سے حرارت آفتاب  
 اور شعلہ کی حل کی اور رطوبت نہرہ کی اور سی قیاس پر اور تاروں کو سمجھا چاہیے اور یہ بھی ہے کہ  
 چشمہ آفتاب اور قہتاب کا آسمان میں نمونہ ہے بہشت کی جاری نہر و کھا کہ ایک کے شراب گلگون  
 تیز و تند و آبرے کی مانند جوش مارتی ہے اور دوسری سے دودھ سرد تر نکلتا ہے ۛ  
 رَوْحًا وَاِلَی الْجِبَالِ کَیْفَ نَفِثَتْ ۞ اور کیا پہاڑوں کی طرف نہیں دیکھتے ہیں کہ کے سے  
 کہڑے کیلے گئے ہیں ہرگز اندھینو اور میہوں کے برسنے سے اور یہو نچا لون کے آنے سے گرتے نہیں  
 ہیں نہ اونڈھے ہوتے ہیں اس طرح سے آنچور دن کو سمجھنا چاہیے بلکہ اگر فکر کرے تو پہاڑ بلند  
 اور خوش ہوا ہونہیں بہشت کی مانند ہیں کہ بد بو میں اور موزی جانور زمین کے اور خراب بنات  
 دھان نہیں پہنچتے ہیں اور یہودہ گوئی دنیا والوں کی خصوصاً لڑائی جھگڑے ہرگز دھان سے  
 نہیں جاتے اور چشمے میٹھے پانی کے دھان جاری ہیں اور اونچے اونچے پہر صاف مانند تختوں  
 جا بجا دہرے ہیں **۶** اِلَی الْأَرْضِ کَیْفَ سَفَّحَتْ ۞ اور کیا نہیں دیکھتے زمین کو کہ کسی بھیجائی  
 کسی ہے کسی جاتے پر بار بار مصفا مندی طرح سے بھیجی ہے اور کسی جاتے پر سختے رنگارنگ پہلو  
 کے قائم مقام کبیرے قالینوں کے چھٹک ہے ہیں بلکہ ہی زمین ہے کہ بہت اعتناء اور امر اس کے  
 حکم بہشت کا کہتی ہے کہ کمال عزت اور نکبت سے باغون اور سیرگاہوں میں مکلف و شہر  
 بیٹھے ہیں اور کھانے پینے کی نعمتوں کے برتن طرح بطح کے سامنے دہرے بہتے ہیں اور چشمے زرو  
 جو اہر کے معدنوں سے اور خزانوں سے جاری اور تخت بلند سترے رو پہلی جڑاؤ بیٹھنے اور  
 سواری کو موجود اور اگر کسی میں کو بہت تماچوں اور غفلوں کے خیال کریں خصوصاً بہت



اون لوگوں کے کہ گرم ملک میں عین گرمی کے موسم میں بے سامانی کے ساتھ پیادہ پا پلے توتق  
 مسافت کے سفر کی سرگودانی میں گرفتار ہیں حکم دوزخ کا کرتی ہے کہ تمام سبب رنج و محنت کو  
 موجود اور آرام اور رحمت بالکل مفقود پس یہ چاروں چیزیں عاقلوں کو ہشت اور دوزخ و احوال و نیت  
 کرنیکو کافی ہیں اور ان چاروں چیزوں کو مثل کے واسطے اس سبب اختیار کیا کہ اس کلام عجاز  
 نظام کی مخاطب اس ملک کے جنگلوں کے رہنے والے عرب تھے کہ جانور و عین اکثر اونٹ کو پالتے  
 تھے اور اسکا دودھ پی پیتے تھے اور گوشت بھی کھاتے تھے اور اسکی بانو کو کرے پڑے ہیں تھے  
 تھے اور فرش فروش اور خیمہ بھی بناتے تھے اور سفر میں اسی پر سوار ہوتے تھے اسی واسطے بجز  
 والوں نے کھا ہے کہ تمام کاروبار عجب موقوف اونٹ پر ہے اور اہل ایران کا خچر پر اور اہل توران کا  
 گھوڑے پر اور اہل ہند کا بیل پر اور جو اکثر جنگلوں کو رہنے والے جانور بہت پالتے ہیں تو پانی اور  
 چار کی طرف انکو محتاج بہت ہوتی ہے اسی سبب ہمیشہ نظر انکی اتنا کی طرف ہوتی ہے  
 کہ کدھر کی ہوا چلتی ہے اور کونسی ہوا سے مینہ برستا ہے اور اکثر سپاہ کی جاے اور گزرگاہ  
 انکی بڑی بڑی بھاڑ ہیں جب کوئی غنیمت آتا یا زمین میں پانی اور گھاس کا قحط ہوتا تو ہاگ  
 پہاڑوں پر چلے جاتے تھے اور وہاں فرغت سے گزران کرتے تھے پھر احتیاج اس قسم کے  
 لوگوں کو بلکہ تمام بنی آدم کو بادشاہ سے فقرات طرف زمین کی ہوتی ہے چونکہ محل ان  
 اور چارہ کا اور مکان زراعت اور سیوہ کا اور مقام سکونت اور عمارت کا اور زر اور جو اہر کی  
 معدنوں کا ہے پس یہ چاروں چیزیں ہمیشہ وہاں کر رہنے والوں کی خیال میں رہتی ہیں اور مقصود  
 مثال سے حاضر کرنا خیالیہ صورتوں اور محسوسات کا ہے کہ ان صورتوں سے کہو معنوں مقول کا  
 اور جو چیز کہ جلد خیال میں آوے مثال دینا ایسی چیز کی نہایت مفید ہے اور کمال بلاغت کا  
 ایسی مثال کے بیان کرینے اور محققوں نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں اپنی نعمتوں کو یاد دلانے  
 کے مقام پر ذکر دلیلون وحدت ذات کا اور کمال صفاتوں خود مختار کیا بیان فرمایا ہے تاکہ صر  
 اور شہوتیں نجا پڑے اور دنیا کی شہتیں مدہ نظر نہ جو جاوین والا جو غرض کہ اس تمثیل سے  
 بنیاد ہو جاوے اور لوگ بسبب کر کے خواہشوں اور رنجہ کی چیزوں کے اوسے خیال میں  
 جا پڑیں اور مقصود کو نہ پہنچیں اسی طرح سے عجیب غریب چیزیں کہ بنی آدم کی صنعت  
 کے سبب ظاہر ہوئے ہیں وہ بھی قابل استدلال کے نہ تھیں کہ باور ان تمام عجائبات  
 کو ارادہ اور اختیار سے بنی آدم کی تصور کرنی حکمت اور قدرت پر انکی حوالہ کریں اور مطلب  
 پہنچنے سے محروم رہیں نا چارو چیز کہ ہر شخص کو حاصل ہے اور ہرگز موجب طمع اور حرص نہیں  
 ہو سکتی اور حسن و جمال طبعی کہتی ہے اس کلام پاک میں ایسی چیزیں تمثیل کے واسطے جا بجا  
 کی ہیں اسی واسطے کہ میں نہیں فرمایا کہ کا خانو عین بادشاہوں کے اور سامانوں عین امرا کی فکر کر دینا  
 خوبصورت مردوں کو یا حین عورتوں کو غور سے دیکھو اور یہاں سے یعنی ان چیزوں کی دیکھنے سے صانع

حکمت کو دریافت کرو اور بعض علماء اپنی سطحیت کے لفظ کو زمین کے حقیقین دار و ہوا ہند لال  
اس بات کا اگر دانا ہے کہ زمین کی شکل کروسی نہیں لیکن یہ ہند لال نہایت ضعیف ہے چونکہ  
زمین حقیقت میں شکل کروسی رکھتی ہے لاکھ بسبب پڑے پن کے معلوم نہیں ہوتی اور  
بسبب یافت نہونے بلندی اور پستی اور سطحی اجزاء امتداد صفحہ کے سطح معلوم ہوتی، اور کلام دوم اور خیال  
والوں نے ہے کہ گرویت اس قدر پڑے جسم کی دریافت نہیں کر سکتے کہ اجزائی کا  
در بیان آورہ کہ مخاطب عرب اندک اثر ایشان اہل بریہ باشند و مال ایشان شترست و ہر طرف  
نے نگرند جز آسمان و زمین و کوہ منی سیند لاجرم بعد از ذکر شتر آسمان و کوہ و زمین یا دیگر  
قُرْآنِ الْاٰیٰتِ بِاللّٰہِ وَالْجِبَالِ یَا اَلَا رُحْ لَآ اِلَہَ اِلَّا یَہُ تَزَکَّیٰ بِکَ تَبٰرَکَ تَبٰرَکَ تَبٰرَکَ  
وہم کا نوا آئند ملا یسہ یھنہ اَلَا شَیْءٌ مِّنْ غَیْرِہُمْ فَاِذَا جَمَعَهُ اللّٰہُ بَیْنَہَا  
روح البیان کہ اور جبکہ کافروں کی طرف سے اور ہمتیاد کے جواب کہ قصیر بہشت اور دوزخ کے اور  
احوال میں بہشتیوں اور دوزخیوں کے کرتے پہنچے ہوئے تو گویا مقام اس بات کا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کمال غما و سرکشی اور کافروں کی دیکھ کر ایسا ہو کہ نپذ و نصیحت کرنا موقوف کر دے  
اور اس تمام وعظ و نصیحت کو سیفایہ سمجھیں اس واسطے تاکہ اس امر کی منظور ہوئی اور کسی  
اپنی خاطر مبارک کی ضرورت پڑی تو ارشاد فرمایا فَاِذَا کُنَّا لِلْاٰثِمِ نَا لَمْ نَمُکِّمْ اِلَّا بِمَا کَسَبُوْا  
پس نصیحت کر رہی ہے تو مگر نصیحت کرنا الّا نہیں ہے تو انہیں تالیق اور داروغہ کہ ہرگز اولیٰ  
حق کی راہ سے بیراہ نہونی دے اور دلو عین ان کی حق بات کو زور سے ڈالے کیونکہ یہ کام  
مقابل القلوب و دلوں کے مالک کا ہے بشر کا مقدور نہیں کہ عَزَّوَجَلَّ  
فَاِذَا کُنَّا لِلْاٰثِمِ نَا لَمْ نَمُکِّمْ اِلَّا بِمَا کَسَبُوْا  
مِنْ عَذَابِ النَّظَرِ اِنِّیْ فَاَقْضِیْ عَلَی النَّاسِ کَیْرًا وَلَا تَکْرِہْ عَلَیْہُمْ وَلَا یَہْتَمُّکَ اَنَّهُمْ لَا یَنْظُرُوْنَ  
وَلَا یَتَذَکَّرُوْنَ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّقَوْمٍ یَّغْلِبُ لَیْلُہُمْ یَا مَعْشَرُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلَا یَہْدٰی اللّٰہُ اِلَی الْتَوْفِیْقِ  
اِلٰی اللّٰہِ تَعَالٰی لَسْتُ عَلَیْکُمْ بِمُصِیْطِرٍ اِنِّیْ لَسْتُ بِمُسَلِّطٍ عَلَیْکُمْ تَجِدُوْہُمْ عَلٰی مَا تُرِیْدُوْنَ  
لَقَوْلِہٖ تَعَالٰی وَ مَا اَنْتَ عَلَیْہُمْ بِجَبَّارٍ وَّ اِنْ کُنَّ قُرٰنِیْ پڑا ہے بِمُصِیْطِرٍ کو ساتھ صا و کے برابر  
تالیق کے واسطے مناسب ط کے بعد صا و کے اور پڑا گیا ہے ساتھ سین کے اور صلح اور ساتھ  
تمام کی اور معنی مصیط اور میطر کے مسلط ہونا اور ایک شے کے ہر روح البیان  
لَسْتُ عَلَیْکُمْ بِمُصِیْطِرٍ بِمُسَلِّطٍ فَتَقَاتِلُوْہُمْ وَ تَکْرِہْ عَلَیْہِ الْاَیْمَانِ  
نَسَخَتْہَا اٰیۃُ الْقِتَالِ مَعَ اَلَا مَنْ تَوَلٰی وَ کَفَرَا اِنْ کُنَّ قُرٰنِیْ پڑا ہے  
موزنہ پیرا تیری نصیحت سے اور کفر اختیار کیا اور ان کا تیری رسالت کا کیا اب معاملہ اوستا  
خدا سے ہے فَبِعَدَابِ اللّٰہِ الْعَذَابُ الْاَلْبَدُیُّ پس عذاب کر گیا اوستا کو لہذا وہ عذاب کہ  
بہت پڑا ہے دوسرے گنہگاروں کے عذاب سے جنہوں نے کفر نہیں کیا کہ عزیزی ما



مقام  
الہ

یہ سواہر کی ہے اس میں مسین استین اور ایک سو تیس کلمہ اور پانچ سو ستائیس حرف ہیں اور سکی بطلی جو  
 ہلکے آتش سے یہ ہے کہ اس سورہ میں قیامت اور پست اور دفع اور ثواب اور عذاب کا  
 ذکر ہے اور اسیوں کی دو قسم جانیکا ہستی اور دفعی اور ظاہر ہونا برائی اور بھلائی کی نشان دہی کا ہر  
 اور اس سورہ میں ہی اسی مضمون کا بیان ہے اور اس سورہ میں لیس عید کا ارضیہ بھلائی والوں کے  
 حقین فرمایا ہے اور اس سورہ میں راضیہ مقرر ضعیفہ اور اس سورہ میں فیعد علیہ  
 اللہ العذاب اکا کبوتہ کا فرق حقین ارشاد ہوا ہے اور اس سورہ میں فیو مین کلا  
 یعد ب عذاب اکا کبوتہ ارشاد ہوا اور یہ دون مضمون اسپین قریب ہیں اور نازل  
 اس سورہ کا دفع کر نیکیو ایک شبہہ کی ہوا ہے جو اکثر ملحوظ اور زندیقوں کے خیالین گذشتہ  
 اور اس شبہہ پر مقابلہ بنیادوں اور واعظوں نے کرتے ہیں اور حاصل ہر شبہہ کا یہ ہے کہ حقیقت  
 کو بندہ کو نہ گناہ کی پرواہ ہے نہ نیکی کی اور یہ جو انبیاء اور وعظ کرتے ہیں کہ دنیا کی میدانیں  
 کے بعد از سر نو ایک اور عالم پیدا ہوگا کہ حشر اور نشر اور سوال اور جواب اور بدلا دنیا اوسین ہوگا تو  
 اس بات کی کچھ اصل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ بنی آدم کی سب سے پہلے کاموں سے خبردار ہے اور ہر شخص  
 اوسکی کام کی سزا اور جزا دینے پر ہے قادر ہے اگر طاعتوں سے خوش ہونا اور گناہوں سے ناخوش  
 کو واسطے نیکیوں کو نعمتوں سے نوازنی بہن کرنا اور بدکاروں کو گناہوں کے بدلے عذابین گرفتار ہونے  
 کرنا پس تاخیر کرنا جزا دینے میں اور انتظار کرنا قیامت کی دیکھا یا تو واسطے ہے کہ اب اوسکو نیکیوں  
 کا منہ پر اطلاع نہیں یا اس سبب سے کہ اس وقت بدلا لینی کی طاقت نہیں رکھتا اور یہ دونوں  
 باتیں اوسکی ذات پاک کی طرف متصور نہیں ہو سکتی ہیں پس معلوم ہوا کہ بدلائیک اور بدکاروں کو  
 منظور نہیں اور جو کچھ کہتا ہے سوا اسی دنیا میں ..... کرتا ہے مگر بے پروا ہے کی طور سے لیکو  
 دولت و حشمت دیکر مغرور اور مکر کر دیتا ہے اور کیوں کہ در محنت مشقت میں ڈال کر ذلیل کر دیتا  
 سو جواب اس شبہہ کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ باوجود اپنے کمال علم اور قدرت کر حکیم مطلق ہی ہے  
 اور حکمت اوسکی چاہتی ہے کہ ہر شخص کی سزا اور جزا پہونچانے کے واسطے قیامت کا ہتھار کیا جائے  
 اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ آدمی کو تین حال ہیں اول تو دنیا کا حال کہ اوسین طرح طر علی  
 حاجتوین گرفتار ہے اور قسم قسم کے علاقے قرابت اور دوستی اور ہمسائیگی کے مخلوق سے رکھتا ہے  
 اور مکلف طاعت اور بندگی کا بھی ہے اور مشغول ہے آخرت کے توشہ حاصل کرنے میں اور اپنی پورے  
 کے بڑا یحییٰ فائدوں سے دوسرا حال ہر شخص کا ہے کہ مرنیکے بعد وہاں رہتا ہے اور ان شعلوں سے  
 فارغ ہوتا ہے لیکن جو کچھ کہہ پائی بندیا کرنا اگر درمیان ہی طرف سے یا اوسکے کہنے سے اوسکے  
 دنیا میں کرتے ہیں اوسکا ثواب اوسکو ملتا ہے اور اوسکے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے تو گویا کہ  
 وہ خود دار العمل یعنی دنیا میں ہے اور یہ بھی ہے کہ بر خضین جمع ہونا جدار دنیا کہ دنیا میں اوسے  
 طرح حکم معاملہ نیکی اور بدی کے کئے تھے ممکن نہیں اس واسطے کہ ہر شخص کی موت اپنے وقت پر

مقرر ہے پہر انفصال کرنا مبالغہ بخا بغیر حاضر ہونے حقداروں کی عدالت کے خلاف ہے تیسرا حال  
آخر تھا کہ ہرگز کسی طرح کا عمل اور منہل مان نہ ہو گا اور بنی نوع اور اس کی تابعدار اور شناسا مان حاضر  
ہونگے اور جو کچھ کہہ دینے خود کیا تھا یاد و سرور میں اس کی واسطے اس کے کہنے سے کیا تھا اب اس کو پہنچ  
چکا اور ہم ہو گیا اب آئندہ کو کسی اور چیز کے آنے کی امید سبب منقطع ہونے نوع انسانی کے نہ رہی پس  
حکمت ہرگز انسا کو تقاضا نہیں کرتی ہے کہ اس کو دنیا کی حاملین سزا دی جاوے واسطے کہ وہ یہی  
کام میں مشغول ہے اور اس کی عمر کی مدت کہ اس کی پونجی کے قائم مقام ہے ہنوز بالکل اس کے ہاتھ  
میں نہیں آئی ہے اور اپنے گزیرے ہوئی عمر کے جمع خرچ کو برابر نہیں کیا ہے اگر اس کو اس حالت میں  
جزا اور سزا میں گرفتار کریں تو وہ جواب میں البتہ کہیگا کہ ابھی مجھ کو فرصت دینا چاہیے کہ میں اپنی  
عمر پوری کروں اور جو جو تقصیریں کہ مجھ سے ابتدا سے جو انہیں نا تجربہ گی میں ہو گئی ہیں اور کیا بدلا  
آخر میں آؤں گا کروں اور تجارت و کما بھی یہی معمول ہے جب کسی گماشتہ کو تجارت کے واسطے کسی طرح  
ہیں تو اس کو مہلت دیتے ہیں کہ چند مدت اپنی رہے کی موافق لین دین کرے اور اگر ایک  
معاملہ میں کچھ کہو ہو بٹھا اور نقصان کیا تو یہی نہیں بولتے کہ شاید دوسرے سو دین کما لیکھا واسطے  
عالم برزخین یہی جزا دینا حکمت کے خلاف ہے اس واسطے کہ ابھی نیکیاں اور نیکی ہر آدمی کے  
عملوں کے اس کے بنی نوع کے باقی رہنی کے سبب اس کو چلے آتی ہیں پس گویا کہ ابھی جمع خرچ  
اس کا برابر نہیں ہوا اور حکمت نے دے والے ہی ابھی جمع نہیں ہوئے ہیں کہ معلوم  
ہو کہ اس کا حق کس پر ہے اور اس پر کس کا حق ہے اور کوننا حقدار اپنا حق معاف کرتا ہے اور  
کوننا طلب کرتا ہے پس چاروں اچار بدلا لے نے کے واسطے قائم ہونا آخر کا مقرر ہوا اور  
اس وقت کے آنے تک حق نہ لے بندوں کے خیر و شر کے اعمال کو دیکھتا ہے سو یہ ہر گز غفلت  
نہیں ہے اور اوراق برگ کیا لڑ صا د کے یہی معنی ہیں اور اسی مضمون کو اس سورہ میں کہی ہے  
ساتھ تاکید سے ارشاد کیا ہے اور اس سورہ کا نام سورۃ الفجر اس واسطے رکھا ہے کہ اول قسم فجر کی  
کھائی ہے اور فجر کمال شہادت رکھتی ہے قیامت کے دن سے کہ تمام رات لوگ اس کے انبیا  
انتظار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہے تو گویا ایسا ہوتا ہے کہ مرنیکے بعد پہر جی اُٹھتے اور  
بازار اور ستر اور دربار لوگوں پہر جاتے ہیں اور جن کا مولے انتظار میں تمام شب گذری تو  
وہ کام سر انجام کو پہنچے اور جو ان قسموں میں بیان ہے انتظار کریگا کا مولے واسطے کہ  
یہ ہر انسان کی عادت ہے اور فجر سب انکی ثابت کرنیکی اول دلیل ہے تو اس سورہ کو اس  
نام سے موسوم کیا **عزیزی** **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
والفجر قسم کہا تاہوں میں فجر کے وقت کی کہ اکثر لوگ اپنے کام کاج کرنے کے واسطے اس کا  
انتظار کرتے ہیں اور باوجود کام کی ضرورت فجر کے آنے کو واسطے تاخیر کرتے ہیں پر خدا نور اپنے  
گھوٹوں میں رزق کی تلاش کو واسطے پہر کے پنا سے اس کا انتظار کرنے میں اور چرنے واسطے

جانو یہی چرنے جانے کو اس کے منتظر رہتے ہیں اور درباری لوگ اپنے عرض و معروض کے واسطے اور  
 حکم کے واسطے اپنے جھگڑے قصے فیصلہ کرنے کو اہل حرفہ اور بازاری لوگ اپنے کاروبار کے واسطے اور کہتی اگر  
 والے جوتے بونے کو اور سافر چلنے کے لئے اس کے منتظر رہتے ہیں اور حکام کے روشنی اور اوجائے متعلق  
 ہیں وہ سب فجر کے ہونے پر موقوف ہیں اور بعضے فجر کو اور یہی زیادہ خصوصیتیں ہیں کہ ہر  
 مخلوق اپنی اوقات اس کی انتظار میں کاٹتے ہے جیسے عرفہ کے اور عہد کے روز کے فجر عاجز  
 کے واسطے کہ تمام سال اس دن کے آرزو میں گزارتے ہیں اور مہینوں اور سون کی راہ سے بلکہ  
 اس دن کے واسطے اس تبرک مکانین اپنے تئیں پہنچاتے ہیں اور صبح کی نماز یہی اہمیت  
 میں ہے اور جو فرشتے کہ بندو کے محافطت کے واسطے مقرر ہیں اور صبح و شام اپنے اپنے  
 آتے جاتے ہیں اس وقت وے دونوں چوکیان آئے اور جانے کی جمع ہوتی ہیں اور اس وقت  
 نماز کا انتظار کرتے ہیں اور سیواسطے حدیث شریفین آیا ہے کہ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ قَهْرِي  
 ذِي مَلَكَةٍ اَللّٰهُ يَعْنِيْ جِسْمُ مَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَعَمَلُ فِجْرِ كِي تَوَاسِدُنِ الْمَدَى فَمَنْ مِّنْ دَخَلَ هُوَ  
 اور سورہ اسراء میں واقع ہوا ہے اِنَّ فِجْرًا الْفَجْرِ كَانَتْ شَهَادَةً لِّعِنِيْ فِجْرِ كِي قَرَأَتْ حَضْرَتِمْ هُوَ  
 اور حدیث شریف میں اس کی تفسیر فرمائی ہے کہ رات اور دن کے فرشتے اس وقت حاضر  
 ہوتے ہیں اور ان کے حضور کے سبب زیادت برکات اور انوار کے ہوتی ہے حاصل کلام کا یہ ہے  
 کہ جو کچھ انتظار مخلوق کو اپنے کاروبار میں فجر کے آنے کا ہوتا ہے سو ظاہر ہے کہ درمند تمام  
 رات اس امید پر کہ وہ در کے گزارے ہیں کہ صبح کو طیب کے پس جا کر اپنا حال بیان کریں گے  
 اور دوپہر میں گے اور فقیر مسکین تمام رات بہو کے پیٹ سے گزارتے ہیں اس توقع پر کہ صبح  
 کو امیروں اور دنیا داروں کے دروازوں پر جا کر کچھ مانگ لائیں گے اور اپنے بچے بالوں کے ساتھ  
 اوقات بیری کریں گے کہ سیدہ سارے نبی آدم اپنی حاجتوں کو صبح کے نکلنے پر متوقع  
 کہتے ہیں پس دیر کرنا کاموئین باوجود ضرورت اور قدرت کے ایک وقت کے انتظار کیوں  
 حکمت الہی نے اس وقت کو اس کام کی واسطے مقرر کیا ہے انسان کی عادت ہے تو اسی قیام  
 جزا کے مقدمہ میں تاخیر کو قیامت کے آنے کے انتظار پر سمجھ لیا جاوے عَزِيزِيْ  
 صَدَا وَغَايِرَ ۞ وَالْفَجْرِ اَقْسَمُ بِالْفَجْرِ رَوِيْ ابُو صَالِحٍ عَنْ  
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ هُوَ الْفَجْرُ الصَّيْفُ كُلُّ يَوْمٍ وَهُوَ قَوْلُ عِكْرَمَةَ وَقَالَ عَطِيَّةُ عَنْ  
 صَلَوةِ الصَّيْفِ وَقَالَ قَتَادَةُ هُوَ فِجْرٌ اَوَّلُ يَوْمٍ مِنَ الْمَحْرَمِ يَتَفَجَّرُ مِنْهُ السَّنَةُ وَقَالَ الضَّحَّاكُ  
 فِجْرٌ يَعْنِي الْحَجَّةَ لِأَنَّهُ فَرَقَ بِهِ الدِّيَالِي الْعَشْرَةَ مُعَالِمَ وَالْفَجْرِ قَالَ وَكُشِفَ الْأَسْرَاطُ كَانَ الْعَرَبُ  
 اَلْتَّخْلُقُ اَللّٰهُ فَنَمَّافِي كَلَامِهِمْ جَاءَ الْقُرْآنُ عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الْقِسْمِ وَالْفَجْرِ فِجْرٌ مُسْتَطِيلٌ كَذَلِكَ السَّحَابُ  
 وَهُوَ الْكَادِرُ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ حَكْمٌ وَمُسْتَطِيرٌ وَهُوَ الصَّادِقُ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِهِ الصُّومُ وَالصَّلَاةُ اَسْمُ  
 اَللّٰهُ بِالْفَجْرِ الَّذِي هُوَ اَوَّلُ وَقْتِ ظَهْرِ الشَّمْسِ فِي جَانِبِ الْمَشْرِقِ كَمَا اَسْمُ بِالصَّيْفِ حَيْثُ



کہ وقت نماز صبح ۴

حیث قال والعصير اذا تنفس لما يحصل به من انقضاء الليل لظهور الضوء وانتشار الناس سائر الكوا  
من الطيور والوحوش في طلب الرزاق وذلك مشكل لانتشار الملوحة في عروق عظميها ناكل قال لما شفي سوكل بصير  
عرقه لانه يشرف يتوجه فيه النجم الحرام الحبل عرقا في الحن الصبح فترتفع صبا من روزه في طائفه وغاويها حجابا درشت  
وصبا يوم النحر لانه عظيم ايضا ويقع في لطف المصن والحق والرحمة ويروي ان يوم النحر يوم الصبح الاكبر ويقول  
مرور روز اول محرم است که سال از منفر میشود بامروز که حج مکین است و در میان آورد که اشارت بانجا  
اب از صاحب حضرت رسول صلی الله علیه وسلم در روز طائف و غیر آن گفته اند انفجار ناقة صبا لعمریه  
السلام از صخره یا انفجار آب از حجر موسی علیه السلام یا انفجار از سحاب  
یا روان شدن اشک است از دیده عاصیان **روح البیان** بیان از دو سحر شریف دید جوے و دو الایسی لری از  
خود نبوے **روح البیان** و لیکن عشت در او قسم کھا تا ہون میں اون  
دس اتون کی کہ بیت بزرگ و شیرک ہیں کہ لوگ تمام سال او کے انیکے انتظار میں گذارتے ہیں اور  
کار و بار کو اون کے لئے پر موقوف کہتے ہیں اور وہ دس راتیں تین قسم پر ہیں اول تو دس راتیں و دو چھ  
کے ہینے کی اول کی کہ سب حاجی لوگ اطراف و جنوب آون دس راتوں میں کہ معظمہ کے شہر میں آتے  
ہیں یا او کے گرد نواح میں حج و طواف کے بجالاتے کو جمع ہوتی ہیں اور ابتدا جمع ہونے کی شب  
اول سے ہوتے ہیں اور انتہا اسکے دسویں رات کو ہوتی ہے اور حدیث شریفین آیا ہے کہ دنو میں  
نویں اس مرتبہ کا نہیں ہے کہ اوس میں عمل صالح بہتر اور فضل ہونویں الحج کے دن نوے  
نہ روزہ اون دس روز کے روز وین سے ایک برس کے روز دن کے برابر ہے ثواب میں اور عبادت ہر  
لی اون اتون میں سے شب قدر کی عبادت سے دس گنی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ما من ایام العسل الصائم فیہن احب الی اللہ من ہلینہ  
الا یساکم العشر قال یا رسول اللہ ولا الجہاد فی سبیل اللہ قال ولا الجہاد فی سبیل  
اللہ الا رجل خرم بفسیہ و مالہ فکمد برجم من ذلالت لیس فی راء و اہ البغی اوشے  
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کوئی دن کہ عمل نیک میں بہت پیارا ہو طرف اللہ اس دس  
دنوں سے کہ یہاں بقرعید کا ہے کہا صحابہ یا رسول اللہ روز جہاد و بیج را خدا کے کہ غیر ان ایام میں واقع ہو  
بہت پیارہ ہے طرف خدا کے فرمایا اور نہ جہاد و بیج را خدا کے بیٹھے وہ ہی اندون کے اعمال کو برابر  
ہینیں مگر جہاد اوس شخص کا کہ نکلا ساتھ ذات اپنے کے اور مال اپنے کے پس نہ ہر اساتہ کسی چیز کے  
نقل کی یہ تجاری نے ف یعنی اگر ایسا جہاد ہو کہ جان و مال سب مان کام آوین تو البتہ فضل  
محبوب تر ہے ان دنوں کے اعمال سے ایسے کہ ثواب ملتا ہے بقدر شفقت کے اور شاید کہ مراد یہ ہے  
کہ نیک عمل کرنے اندون میں بہت محبوب ہیں سوا اعمال رمضان کے اور دنوں کے اعمال سے  
یابہ کہ رمضان شریف کے اعمال محبوب ترین باعتبار فرض روزوں اور لیلۃ القدر ہونے کے اس میں  
اعمال اس ہی کے محبوب ترین باعتبار ہونے عرفہ کے اور اعمال حج کے اس میں ۴۶ و مولانا قال





[illegible]

اور صبر اور رنج کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں کھینچا ہے اور سکا نواب کو بھی ارفاح سندس پر اوس دہی میں نامل ہو سکا  
 اور ضال اور عیق لوگ اپنی جہالت کی راہ سے قائم کر نیکو رسوات غم الم کی مانند سینہ زنی اور کتاب خوانی  
 اور تصویر سازی اور نوبت نوازی کی واسطے تمام سال اوس دہی کا انتظار کرتے ہیں اور بعضے مفسرین نے  
 ان دس راتوں کو تمام سال میں بے متفرق لیا ہے کہتے ہیں کہ بلخ راتین طاق رمضان مبارک کی آخر دہر  
 کی کہ اوٹین مسئلہ لیلۃ القدر کی برکتا ہے اور ایک رات عید الفطر کی اور ایک عرفہ کی اور ایک عید النحر  
 کی اور ایک معراج کی رات یعنی ستائیسویں شب کی اور ایک شب برات کی مراد ہیں و اما علم حلی  
 عزیزؒ اور وضع ہو کہ قسم کو اس سویرین معرف بالام لائی ہیں اور گیکال عتیکہ کو  
 منکر فرمایا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ ان دس راتوں کی تعلیم کا سبب پوشیدہ تھا اس واسطے نکرہ لائی تاکہ  
 یہ تیکلرون دس راتوں کی تعلیم پر دلالت کرے برخلاف دوسری قسموں کے کہ انکی عظمت کی وجہ  
 ظاہر و بار ہے و یہ بھی ہے کہ لیال عشر کا احتمال چار طو پر ہے چنانچہ مذکور ہوا واسطے فائدہ اہام  
 اور شعور کے لکن نکرہ فرمایا ہے کہ سب احتمالوں کی گنجائش ہو سکے کا عزیزی کا والشفیع والوثر  
 اور قسم ہے جفت اور طاق کی کہ شامل اور محیط ہے تمام عددوں کو اس واسطے کہ کوئی عدد ان دو قسموں  
 باہر نہیں ہو سکتا اور تمام معدودات بلکہ جمیع موجودات کو شامل ہے اور انانکو جیسے وقت کا انتظار کرنا  
 اپنے کار و بار کے واسطے جلی ہے اسطرح سے جفت اور طاق عدد و نفا ہی اپنے معاملات اور لین دین میں  
 جلی ہے جیسیکہ حاملہ کو وضع حمل میں نو مہینے کا انتظار کھینچا جائیے کہ طاق ہے اور بچہ کے دودھ پور  
 میں و بر سکا انتظار کرنا چاہیے کہ جفت ہے اور مکتب میں پڑھانیکو لڑکیکے انتظار چار برس کا اور ناز کے  
 کہانی کے واسطے سات برس کا اور روزہ کی تعلیم کی واسطے دس برس کا اور بلوغ اور نکاح کی واسطے پندرہ  
 برس کا انتظار چاہیے کرنا اور اسطرح سے مہینے کی تاریخوں میں کار و بار کی واسطے جفت اور طاق کا انتظار  
 کرتے ہیں اور سسی سال کے پورا کر نیکو تھا بارہ برجوں کا اور قمری سال کے واسطے انتظار بارہ مہینوں  
 کرتے ہیں اور مہینہ پورا کر نیکو انتظار سات روز کا اور تمام کر مہینے کے انتظار تین یا اوتیس روز کا  
 اور دو گانہ اور چار گانہ ناز و نین ابتدائے بکیر سے سلام میری کت انتظار دویا چار رکعت کا ہوتا ہے  
 اور تیکہ گانہ ناز میں انتظار تین رکعت کا کرتے ہیں اور اسطرح سے تمام امور شرعی اور عرفیہ میں  
 انتظار جفت اور طاق کا معمول مروج ہے اور بعضے مفسرین نے کھا ہے کہ مراد جفت سے خلق ہے  
 اس واسطے کہ ہر چیز کو مخلوق نامی دوسری چیز کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور شریک کر دیتے ہیں جیسے کہ  
 اور زمین دن اور رات اندھیر اور اوجالا اور تر اور مادہ اور مراد طاق سے حضرت حق کی ذات پاک  
 ہے کہ کوئی چیز اسکی برابر نہیں اور بعضوں نے کھا ہے کہ مراد شفع سے خلق کی صفات ہے کہ تائید  
 و اضا د سے ملی ہوئی ہے جیسے علم اور حیل اور قدرت اور عجز اور حیات اور موت اور عزت اور  
 ذلت اور قوت اور ضعف اور وتر سے مراد صفات خشکی ہے کہ جو وہے بقیم اور قدرت ہی بقیہ  
 اور علم ہے بغیر حیل کے اور چاہے بغیر موت کے اور عزت ہے بغیر ذلت کے اور قوت ہے بغیر ضعف کے

اور بعضے مفسرین نے کہا ہے کہ شفع سے مراد دو گنا نماز اور دوسرے مراد ست گنا نماز ہے اور یہ تفسیر عمر بن حنین کی ہے بروایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے جنت کے درجے اور راہۂ دروازے ہیں اور طاق سے مراد روزہ کے ساتون طبقے اور کو درواری ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جنت بارہ بیج ہیں اور طاق سات سات سارے یعنی سیارے کہ ان کے پہرنے سے ان بر جوین طرح طرح کی وضعیں اور قسم قسم کی تغیریں عالم میں نمودار ہوتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے وہ چاند ہے کہ پورے تیل روزین نکلتا ہے اور طاق مراد وہ چاند ہے کہ آنتیں روز میں نمودار ہوتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت دو پھرے ہیں ہر رکعت میں اور مراد طاق سے ایک رکوع ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے وہ بار چوبیس کہ موسیٰ علیہ السلام کی لاٹھی کے مارنے سے ایک پتھر میں جاری ہوئی ہے اور مراد طاق سے وہ دونوں معجزے ہیں کہ فرعون کے مقابلہ میں ظاہر کئے تھے اور قرآن مجید میں ہی اشارہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ نَسَمَٰ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ اور ابوسعید خدری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے اور مراد جنت سے عید قربان کا روز ہے کہ دسویں ذی الحجہ کی ہے اور طاق سے مراد عرفہ کا روز ہے کہ نوین ذی الحجہ کی ہے اور یہ تفسیر لیا ل عشر سے بہت مناسبت رکھتی ہے وَاللَّيْلِ إِذَا يَكْسَرُ اور قسم کہاتا ہونین رات کی جو قوت کہ اسکی اندھیری سرایت کرے جہان میں کہ وہ قوت ہی ان لوگوں کے انتظار کا ہے کہ جب کار و بار پردہ پوشی سے علافہ کرتا خواہ نیک ہو خواہ بدجے سے عبادت شب بیدار فکلی اور عقد سخا اور چور فکلی چوری کرنا وغیرہ ذلک پس ان پانچ قسموں نے ثابت ہوا کہ انتظار وقت اور مدت کا باوجود ہونے اسباب اور اذیت کرتی ہیں اور یہ از روئے حکمت کے انسانی جبلت کی موافق ہے کہ ہر نیک اور بد کام میں قوت کی رعایت کرتے ہیں اور صاحب عقل کو تہوڑی سی فکر کرنے سے ان چیز و نمین معلوم ہو جاتا کہ جزا کی اخیر کریمین قیامت کے روز کیا کیا حکمتیں اور فائدہ ہیں اور سیواسطے ارشاد ہوتا ہے هَلْ فِيْ ذٰلِكَ فَتَنًا يَّلِيْذِيْ حَجْرًا کیا ہے ان چیز و نمین جو بیان ہوئیں کوئی قسم کہ کفایت کرے عقل والے کو گویا ہر قسم ان پانچون قسموں سے عقل والیکو ثابت کرنے میں اس بات کے کافی ہے کہ حق تک قیامت کے وقت کا منتظر ہے ہر نیک اور بد کی خبر اور سزا دے نے کو اور اگر کم فہم کو کچھ تعجب آتا ہو تو شاید سہا بات پڑا تا ہو کہ اس ذرا گلے پچھلے سبب ہو گئے اور ایک ن میں ہر شخص کو خبر اور سزا دینا ایک مشکل امر ہے کیونکہ اگر ساری حشر کی مخلوق بگڑ گڑی ہو اور مقابلہ بر اجادی تو اس وقت سزا دینا انکو ہرگز ممکن نہ ہو سکے اس واسطے پانچوں انہو کثیر کی تنبیہ دینے سے حکمت کی رو سے کنارہ کیا ہے اور حلیوں اور تدبیروں سے اول انکی جمیعت کو بکھیر دیا ہے جب اونکا زور کم ہو گیا ہے تب حسبِ نحوہ جو منظور ہے سو کیا ہے پس اگر کارخانہ حجاز کا بھی ہر ایک گناہ کار بر جدا جدا جاری کیا جاتا تو اس اندیشے کا ہکا



ہوتا سو حق تعالیٰ نے درمیان میں ان قسموں کے کہ مذکور ہوئے ہیں اور اس مضمون کے کہ جس پر  
 قسمیں کھائی ہیں کہ ان تک کیا اوصاف ہے بطور جملہ معترضہ کے تین مقصد اپنے محاورات کے جو  
 دنیا میں واقع ہوئے ہیں کہ اوہیں بڑے بڑے مخلوق کو جو نہایت قوت اور شوکت رکھتے تھے  
 اونے اس بات سے ہلاکت کی نیت اور نابود کر دیا پس اسکی قدرت کے آگے بڑی مخلوقوں زور و  
 کوسر اور دنیا کچھ مشکل سمجھنا چاہیے اور حق تعالیٰ کی قدرت کو ذوالاقدار یا وہنوں کی قوت  
 قیاس نچا ہیے کرنا کہ یہاں سے کچھ نسبت نہیں رکھتے ہیں اور اس مقام پر تین قصوں کے  
 اختیار کرنے کے وجہ یہ ہے کہ اگر ایک کام خلاف قیاس سے ایک واقع میں آدمی تو لوگ اسکو  
 اتفاقات سے سمجھتے ہیں اور جو مکر سے کر واقع ہوئی تو معلوم کر جاتے ہیں کہ یہ کام اس شخص کے  
 روبرو نہایت آسان اور سبک ہے **عزیزی** ۱۷ آیا دین سو گند کہ یاوہ دم سو گندے  
 پسیدہ مر خداوند عقل تا اعتبار کند و دانند کہ سو گندیت محقق و موکد و الحکم العقل لانه  
 یحس صاحبہ ای یمنعه من النہافت فیما لا ینبغی و قال بعض الحكماء العقل  
 للقلب منزلة الروح للجنس فکل قلبا عقل له فهو صیت بمنزلة قلب البہا **روح البیان**  
 الشکر شکر الخ اے کیا نہیجا تو نے یعنی کیا نہیں جانتا جو کیا سلوک کیا تیرے پروردگار نے  
 ..... عادی قوم سے جو ارم کی اولاد میں تھی وہ قوم ارم بیٹا حضرت سام بن نوح علیہ السلام  
 کی سوارم کی اولاد سے عادی جو عادی اولاد کے بڑے دراز قدر تھے اور بہت زور اور ارم نے اپنے  
 نام شہر کیا یا تھا اس شہر کا یہ نام ارم ہے اور عادی اولاد میں دو بیٹے تھے ایک کا نام شدا  
 اور دوسرے کا نام شدید شدا و بڑا ہی باو شا ہوا اور اسکی عمر نو سے برس کی تھی اور اس وقت کہ  
 حضرت ہود بنی تھے اور اسے نصیحت کرتے تھے تو خدا تعالیٰ کو ایک جانکر اس کی بندگی کر  
 شدا نے کہا اگر میں تیرا کہا مانوں تو خدا مجھے کیا دیگا حضرت ہود نے کہا کہ تجھے بہشت دیگا  
 جو ایسا ہوگا اور بہشت کی تعریف کی اسنے کہا کہ یہ کیا بڑی چیز ہے ایسا تو میں ہی بنا سکتا  
 ہوں ہر حکم کیا کہ عیار کر دسودہ عیار کیا تین سو برس میں ۱۷ ترجمہ قرآن ۱۷  
 الم تر کیف فعل کربلک یعاد الهمزة لانکار و هو فی قوة النفی ونفی النفی اثبات  
 ای قد علت باعلام الله تعالى بالتواتر ایضاً **ارم** عطف بیان لعدالایان بانہم حاد الاول و انتقد  
 مضارف ای سبط ارم و اهل ارم ذات الیم و صفة لازم والام الجنس الشامل للقلیل و اکثر  
 التي لم یخلق مثلها فی الیاد و صفة اخرى لازم والضمیر لھا علی انها اسم القبيلة ای لم یخلق  
 مثلام فی عظم الاجرام والقوة فی الافاق والنواحی حیث کان طول الرجل منهم اربع مائة  
 ذراع و کان یأتی الصخرة العظيمة فیجعلھا ویلقیھا علی الحی فیملکھم ولذا کانوا یقولون من اشد  
 مناقرة و نظیر ہم فی الطیور الرخی و الطیر فی جزائر الصبین یکون جناخ الواحل عشرة  
 الاف باع یحمل حجا فی جملہ کالبیت العظیم و یلقیہ علی السفینة فی البحر **روح البیان**



پایس موجود ہے مجھ کو کیا پرواہ ہے کہ کسی کی خدمت گزار ہی کروں انہوں نے کھا کہ یہ سب ملک اور دولت نیا کر  
 فانی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی عبادت کے ثواب میں بہشت عنایت کر گیا کہ تمام دنیا سے بہتر ہے اسے  
 پوچھا کہ اس میں کیا خوبی ہے واعظوں نے جو کچھ کہ تعریف اور خوبی اس کی گلے اندیاؤں سے منقول تھے  
 اسکے سامنے بیان کی اسنے کھا مجھ کو اس بہشت کی یہی حاجت نہیں ہے کیونکہ میں دنیا میں ویسے  
 نیا سکنا ہوں پس اپنے معتبر سردار وغیرہ سے سوا آدمیوں کو مقرر کیا اور ہر ایک کے ساتھ ہزار ہزار  
 آدمی متعین کئے کہ جیسا کچھ کہ وہ کہیں انکے حکم کے موافق عمارت کے کام میں مشغول رہیں اور  
 ہر ایک سردار کو اپنا اپنا کام سونپ دیا اور تمام رجب مسکو عین حکم پہنچا کہ چاندی سونے کی معدنوں پر  
 جہاں کہیں کہ ہوں گنگا جہتی اینٹیں بنوا کر بیچو اور گرے ہوئے خزانے نکالو اے اور متصل کوہ حد  
 ایک شہر مریج مسکون یعنی چو کہوئٹا دس کوس کا لہنا اور دس کوس کا چوڑا کہ بکتر دورہ اسکا چالیس  
 کوس کا ہونٹا کرنے کو حکم دیا اور اسکی نیواس قدر کہودی کہ پانی کے قریب جانچے اور اسکو گنگا پانی  
 سے بہرہ دیا جب نیوہر چکے اور برابر زمین کے پہنچے تباہ سپر سونے روپے کی اینٹوں کے دیوار بن چکا  
 شروع کیا بلند ی آن دیوار دن کی اس نائے گز سے پانچ سو گز کی مقرر کی جن وقت کہ آفتاب چلتا  
 تھا تو اس کی چمک سے دیوار دن کی روشنی پر نگاہ ہیر تھی بہت پر چار دیواری کے اندر ہر محل  
 تیار کئی اور محل ہزار ستون کا اور ہر ستون جواہرات میں جڑا ہوا اور میان میں شہر کے ایک ہزربانی  
 اور ہر ہر مکان عین حوضین اور چہرے تیار کئے اور اس ہر سے ہر مکان کو ایک ایک ہر و ڈرائی ہی  
 کہ ہر مکان میں ہمیشہ فوارے اٹا کرتے تھے اور چادرین چوٹیا کرتی تھیں اور حوضین اور چہرے سدا  
 بہالبہ تھے اور سخن ان ہر و گن یا قوت اور ضرر داو در جان وغیرہ سے ہر لئے تھے اور  
 کنار و نہر ان ہر وں کے درخت بنائے تھے کہ جڑیں انکی سونے کی اور شاخیں اور پتے زمرہ کے  
 اور پھول پہل انکے موتی اور یا قوت کے اور دوسرے جواہرات کے درخت بنائے تھے کہ جڑیں انکی  
 سونے کی اور شاخیں اور پتے زمرہ کے اور پھول پہل انکے موتی اور یا قوت کے اور دوسرے جواہرات کے  
 بنا کر لکائے تھے اور دو کا نون اور دیوار دن کو شکا اور عفران اور عنبر سے کھجک کر کے ستر کا زو  
 کروا کے مٹلا اور مذہب کیا تھا اور خوبصورت خوش آواز جانور یا قوت اور جواہر کے بنوا کر درختوں پر  
 بٹھائے تھے اور گردا گرد شہر کے ہزار مینارے سونے روپے کے جڑاؤ بنائی تھے کہ چوکی پر سے  
 والے لوگ اپنے اپنے باری سے انین بیٹھے چوکی دیا کرین جب اس انداز کا شہر بن کر تیار ہوا  
 تو حکم دیا کہ سارے شہر میں قالین ریشمین زر و زری کی بچاؤ بن سونے روپے کے  
 مکانوں میں ترتیب سے چن دین اور کسی ہر میں میٹھا پانی اور کسی میں شراب اور کسی میں  
 اور کسی میں شہد اور شربت مبارکی کر دیا اور بازار اور دوکان کو بھی کھجواں اور زلفیت کے پردوں  
 آراستہ کیا اور ہر پیشے اور ہر دے کو حکم دیا کہ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوں اور حکم دیا کہ انواع  
 انواع قسم کے میوے اور طرح طرح کے عمدہ کھانے ہمیشہ سب شہر والوں کو ہر جاکرین بارہ برس کے عرصہ میں

یہ شہر اس سجاوٹ کے ساتھ تیار ہوا بعد اوسکے حکم دیا کہ تمام امرا اور کان کمال تجمل اور زینت کے ساتھ اس شہر میں جا کر رہیں اور خود بھی اپنی فوج اور لشکر کو سوار ہیکر کمال غرور اور کبر سے کوچ کیا اور راستے میں بطور جمل اور ٹیٹول کے اون واعظوں اور نصیحت کرنے والوں کو کہنے لگا کہ تم اسے بہشت کے واسطے مجھ کو کہتے ہو کسی دوسرے کے واسطے سر جھکاؤ اور ذلیل بنو گویا تم نے یہ قدرت اور شروت دیکھی اور بے پرواہی اور بے نیازی کو میری معلوم کیا کہتے ہیں جب قریب اس شہر کے پہنچا تو اوس شہر کے لوگ غول کے غول استقبال کے واسطے شہر کے دروازے سے باہر آکر زجواہر اور سپر شمار کرنے لگے اور تحفے اور تحائف نذر گذرانی اسطرح سے جب دروازے پر پہنچا پہنچا اور ایک قدم اوسکا دروازے کے باہر اور ایک قدم اندر تھا کہ آسمان کی طرف سے ایک لہر کرکٹ اور اواز سخت ہوئی کہ تمام مخلوق ہلاک ہو گئی اور بادشاہ بھی وہیں دروازے میں گر پڑا اور مر گیا اور اوس شہر کے دیکھنے حسرت کہ کس محنت اور مشقت سے حکومت تیار کیا تھا دلی لہز لہز بیگیا اب سنا چاہیے کہ وہ شہر کیا بدلتا تفریق نہیں لکھا ہے کہ اس بادشاہ اور لشکر کے ہلاک ہونے کے بعد امدد تلے اوس شہر کو لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ کر دیا مگر کہیں کہیں رات کو عدن کے گرد فوج کے لوگوں کو اوسکی جھلک اور روشنی اوس جاہر معلوم ہوتی ہے کہتے ہیں کہ یہ روشنی اسی شہر کی دیواروں کی ہے اور عبداللہ بن قلابہ کہ جا رہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ و تابعین سے تھے اتفاقاً اس النواح میں وارد ہوئے کہ ناگاہ ایک اونٹ اونٹنے اونٹوں میں سے چھٹ کر ہلاک گیا وہ اوسکی تلاش میں ڈھونڈتے ڈھونڈتے اوس شہر کے قریب پہنچے تو اون مناروں اور دیواروں دیکھ کر بیہوش ہو گئے اور اپنے دلیلیں کہنے لگے کہ شہر تو صفات اوسی بہشت کی سی صورت ہے جہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وعدہ فرمایا ہے شاید کہ یہ معاملہ میں خواب میں دیکھتا ہوں جب اوس شہر کے دروازے پر پہنچے اور اندر گئی تو دیکھا کہ تمام مکانات اور نہریں اور درخت و مان کے سب بعدینہ جنت کے سے ہیں لیکن شہر میں کوئی آدمی نہیں تھوڑے سے جواہر اور یا قوت کہ مکانات کے صحن میں سنگ میزوں کی جاے پر بکھرے پڑے تھے اپنی چادر میں لے لیے اور تنہائی کے خوف سے جلد نکل بہا گئے اور دمشق کو گئے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو یہ سارا احوال بیان کیا تو حضرت معاویہ نے اون کو پوچھا کہ شہر تھے خواب میں دیکھا ہے یا بیداری میں انہوں نے کھا بیداری میں اور نشانیاں اوس شہر کی خوب دلیلیں یاد رکھی ہیں کہ عدن کے پہاڑ سے فلائی جانب کو اسقدر فاصلہ رکھتا ہے اور دوسری طرف فلا درخت کی نشانی ہے اور ایک طرف کو فلا ناکنوا ہے اور یہ جواہر اور یا قوت وہاں سے لایا ہوں میرے پاس موجود ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس نہایت متعجب ہوئے اور اوسوقت کے عالموں کے پس آدمی بھیجا کہ دنیا میں کوئی شہر ایسا ہی ہے کہ سونے رپے سے بنا ہوا اور ایسا ہو اوسوقت کے حکماء لکھا کہ مان قرآن مجید میں اوسکا ذکر آگیا ہے اور

آیات العسما دگر اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی نگاہ سے پوشیدہ کر دیا ہے اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت میں سے ایک شخص اوشین جاوے گا اور وہ شخص  
 کوتاہ قد سبز رنگا اور گردن پر اس کے دو خال ہوں گے اور اپنے اونٹ کو ڈھونڈتا ہوئے رہے گا  
 اوش شہر میں جا پہنچے گا اور وہاں کے عجائبات دیکھ کر حضرت معاویہؓ یہہ شبانیان اوشین  
 دیکھیں تو برابر نکلیں فرمایا والد یہہ وہے شخص ہے حاصل کلام کا یہہ ہے کہ اوش شہر کی  
 اسے زیادہ کوئی کیا تعریف کرے گا کہ خود رب العزت باوجود احاطہ علم کے تمام معلومات پر اس کے مختار  
 ارشاد فرماتا ہے اَللّٰہِیْ لَمْ یَخْلُقْ مِثْلَہَا فِی الْبَلَدِ ط وہ شہر کہ ہرگز پیدا نہیں  
 کیا گیا وہاں کے زمین کے شہرون میں ۛ عزیز ۛ وَتَشْمُوَادِ الدِّیْنِ  
 جَا بُوَالْقَحْطَرِ یَا لَوَا اِدہ اور کیا کیا تیرے پروردگار نے نمود کے فرستے کہ بڑے  
 بڑے شہرون کو تراش دے تھے وادی القرامین وادی القریۃ سے جس تک ایک ہزار سات سو  
 بستیان اپنے تصرف میں کہتے تھے اور ہر ہستی میں بڑے بڑے محل اور آریان اور دروازے  
 اور طاق شہرون کے ترشے تھے اور تصویریں گل اور یاسین کے زمین بنائے بہتر اور وادی  
 ایک شہر کا نام ہے کہ عرض اور طول میں کہ معظمت کے برابر ہے اور خلیستان اور حبیہ اوشین  
 بہت ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کی فتح کے بعد سب سے متعلقات کے ساتھ قایض و  
 تصرف ہوئے ۛ عزیز ۛ وَفِرْعَوْنُ ذِی الْاَوْتَادِ ۛ اور کیا کیا فرعون  
 یسحون والے سے جو لوگوں کو چومنا کر کے مارتا تھا ۛ ترجمہ ۛ دوی عن ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما ان فرعون انما سمی ذاللات لان امرأۃ خازنہ خربیل کانت مانشطۃ فھیں بنت  
 فرعون وکان خربیل مؤمنًا بکثر ایمانہ منذ مائتہ سنۃ وکلن امرأتہ فبیناھن ذات یوم متشطہ راس  
 بنت فرعون اذ سقطت المشطۃ من یدھا فقالت تعس من کفر باللہ تعالیٰ فقالت ابنت فرعون وھلک  
 الہ غیر ابی فقالت الھی والھہ والہ السموات والارض احد لاشریاء لہ فقامت ودخلت علی ابیھا وھی  
 تبکی فقال ما یبکیک قالت ان الماشطۃ امرأۃ خازنات تزعم لھا والھہ والسموات والارض احد  
 لاشریاء لہ فارسل الیھا فاسألھا عن ذلک فقالت صدقت فقال لھا ویحک الکفری لھا قالت لا فقل  
 فمدھا بین اربعۃ اوتاد ثم ارسل علیھا الحیات والعقارب وقال لھا الکفری باللہ والاعن بئس هذا  
 العذاب شہرین فقالت لو عدت بنی سبعین شہرا ما کفرت بہ وکان لھا بنتان فجاء یابنتھا الکبری  
 فذبحھا علی فیھا وقال لھا الکفری باللہ والاذبحی الصغری علی فیات ایضا وکانت رضیعا فقل  
 لو ذبحت من فی الارض علی فی ما کفرت باللہ تعالیٰ فأتی یابنتھا فلما اضطجعت علی صدرھا وأرادوا  
 ذبحھا جریعت المرأة فاطلق لسان ابنتھا فتکلمت وھی من اربعۃ الذین تکلموا الطفال و قالت یا أمالہ  
 تجر عن فان اللہ تعالیٰ قد بنی لك بیتا فی الجنت اصبری فانک نقضتین الی رحمۃ اللہ تعا وکرامتہ  
 فذبحت فلم تلبث ان ماتت فاسکنھا اللہ تعالیٰ الی جوار رحمتہ وکان فرعون قد تزوج امرأۃ من اجل

نساء بنی اسرائیل یقال لها آسیہ بنت مزاحم فرأت ما بینهم فرعون بالماشطة فقالت  
 فی نفسها کیف یسعی ان اصبر علی ما یفعل فرعون وان مسلمة وهو کافر فینهاهی توامر  
 نفسها ان یخل علیها فرعون فجلس قریبا منها فقالت یا فرعون أنت شر الخلق واخبرتهم عملت  
 الی الماشطة فقتلتها قال فلعلک بات الجنون الذی کان بها قالت ما بی جنون وانما الجنون  
 من یکفر بالله الذی له ملک السموات والارض وما بینهما وحده لا شریک له وهو علی کل شیء  
 قدیر فمد لها بین اربعة اوتاد یعدن بها ففتر الله لها بابا الی الجنة لیرثون علیها ما ینهم بها فرعون  
 فعین ذلك قالت رب ابن لی عندک بیتا فی الجنة وبجنى من فرعون وعمله فقبض  
 الله روحها واسکنها الجنة العالیة روح وثقی عاداشارة الی الطبیعة  
 البشریة وفی شمواد الی الفتوة الشهویة وفی فرعون الی الفتوة الغضبیة  
 فلا بد للسالك من تزکیتها وازالة آثارها روح البیان الذین طغوا فی البیاد  
 جنون نے سر اٹھایا تھا شہرین فَاكْتَرُوا فِيهَا الْفُسْكَادَ بِرَبِّهِمْ كَرِهَتْ تھے ان لشکر کو  
قَصَبَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ پر رہا یا ان پر تیرے رب نے سقا ط عند ایب ط ایک کوڑا غار کا  
 اور مجموع نقط صب اور سوط سے معلوم ہوا کہ عذاب کے واسطے دو ہتھارے فرمائے ہیں اور منہ  
 کہ صیت کا لفظ اسکی تشبیح ہے دوسرا تا زیادہ کہ سوط کا لفظ اس کے تصریح ہے اور ایک عبارت میں  
 دو ہتھارے جسم فرمائے ہیں کلام اس کا ہے بشر کے کلام میں پایا بہنیت عاتیا چا نیخہ اس کی شہر  
 بھی فاذا ففها الله لباس الجوع والخوف مذکور ہے اور یا تخصیص ان تینوں قصوں کے  
 لانے میں نکتہ یہ ہے کہ لوگوں کے خیال و ذہنوں میں جو بدالینا جم کثیر سے شکل معلوم ہوا  
 یا تر اس حیت سے ہوتا ہے کہ وہ جماعت کثیر بڑی زور اور قوی سیکل ہوتی ہیں کہ  
 کوئی ان کے مقابلہ کے طاقت نہیں رکھتا تو اس کے واسطے قصہ شداد اور عاد کا بیان فرمایا اور یا  
 گھر کے کوٹ کے مضبوطی کے سبب ہوتا ہے اس شہر کے قدم کے لیے شود کا قصہ ارشاد ہوا  
 یا فوج اور لشکر کے باعث سے ہوتا ہے سو اس کے لئے فرعون کا احوال مذکور فرمایا عسری  
 اب اس مضمون کو جب کے واسطے یا نیخہ تین اور تین قصے تہید ہوئے تھے ارشاد فرماتے ہیں  
 ان ربک کیا لیرمسا حد حقیق نا ہوا کہ تیرا رب البتہ کہات میں ہے عسری  
 فاما الانسان اذا ما ابتلناه ربہ فاكرامه و نعمه فقیول ربی اکرم  
 واما اذا ما ابتلناه فقد رعلیه رزقه فقیول ربی اهان و بس آدمی جب  
 آزماتا ہے اسکا پروردگار پس عزت دیتا ہے اسکو اور نعمت میں رکھتا ہے اسکو پر کہتا ہے یہ  
 ربی مجھ کو عزت دی اور مقرر آوے جب آزماتا ہے اسکو پروردگار اسکا تو تنگ کرتا ہے اسکو  
 اسکا پر کہتا ہے میرے پروردگار نے مجھ کو ذلیل کیا تر جمہ فہ بے سحر و  
 ایات کے کہ یہ سب آزمائش ہے میرے صبر کی اور عزت اور ذلت کا مقدمہ تو پرشیدہ



ہرین معلوم کر کیا ہے کیونکہ بہت ہوتا ہے کہ فقر آخرت کی عزت کا سبب ہو جاتا ہے اور بہت  
ہوتا ہے کہ مال و دولت آخرت کی ذلت اور وبال کے سبب ہوتے ہیں سو دنیا کے پہلے حال پر  
مغور ہونا اور ان دونوں صورتوں میں یعنی نعمت اور بلا میں غیب کے معاملے کو کہ استیجاب  
اور آزمائش ہے نہ سوچنا بڑے غفلت ہے ان ربک لبالمصا وکے مضمون سے بل التقدير  
قد یؤدی الی کرامة الدارین فی حق الفقیر الصکاب **س** اے اگر مدید  
تحقیق نگر می ؟ و ریشی خستیا گئی بر تو کمر می ؟ و معن ابی ہر یقہ رضی اللہ عنہ فآل  
لقد رأیت سبعین من اصحاب الصفة ما منهم رجل علیہ رداء اما ازرا و اما کساء  
قل ربطوه فی اعناقهم فمنہا ما یبلغ نصف الساقین ومنہا ما یبلغ نصف الکعبین  
فیجمعہ بیدہ کراہۃ ان تری عورتہ فتأمل ہل تكون ہذا اہانۃ لخواص عباد اللہ  
فالمؤمن ما فی قلوبہ الشکر و فی مقام الصبر قال علیہ السلام الایما تضرع فی نصف صبر نصف شکر **و**  
یہاں پر چند سوال جواب طلب پر ضرور ہیں اول یہ کہ لفظ کا تفریع کیواسطے آیا ہے اور  
عرب کے لغتیں ایا کا کلمہ مجمل کی تفصیل کے واسطے ہوتا ہے جو کلام سابق میں گذرا ہو سو  
اس کلام میں وہ مجمل کماں ہے اور تفریع تفصیل کی کس چیز سے علاقہ رکھتی ہے جواب ہکا  
یہ ہے کہ وہ مجمل کلام مضمون ان ربک لبالمصا و کا ہے اس واسطے کہ اس مضمون کا معلوم ہوا کہ از ہر  
وہ تہاں کر پے ہے اور بندوں کے احوال کے غافل نہیں اور یہ بات ہکو چاہئے کہ بندے ہی ڈرتے  
اور ہوشیار رہیں غافل نہیں لیکن آدمی غفلت میں گرفتار ہے اور اس کے غفلت کا بیان  
دونوں صورت میں عزت یا ذلت دولت ہو یا فقر تفصیل اس مضمون کی ہو مٹی اور اس تفصیل  
اس اجمال پر ف کے لفظ سے تفریع فرمایا ہے دوسرے یہ کہ دولت کی آزمائش کی جاسے پر فاکر  
ازشا و ہو اور بند کیے زبانی ہی ناگزین نقل فرمایا اور فقر کی آزمائش کی جائے فاکر نہ فرمایا  
اور بند کی زبان سے فاکر نہ فرمایا اس میں کیا کتب ہے جواب ہکا یہ ہے کہ حقیقت میں رزق کی تنگی  
ایمانت کا سبب نہیں ہے پس فقر کو ایمان کا غفل بند کا کام ہے کچھ موافق واقع کے نہیں  
اس لیے کہ اکثر ہوتا ہے کہ فقر ظاہر ہے دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہو جاتا ہے بلکہ موجب عزت  
اور جاہ کا بھی ہو جاتا ہے چنانچہ بہت سے اولیاء اللہ کے احوال سے ظاہر ہے اور دولت و مال حقیقت میں  
عزت ظاہری کا سبب ہوتا ہے اکثر حالات میں گو کہ آخرت کی عزت کا سبب ہو بہر صورت فاکر  
رزق کی دنیا میں بہتر ہے دنیا اور آخرت کے خیر ان معاً سو اس نکتے کے واسطے فاکر کے لفظ کو  
اس جائے پر بڑا فرمایا تیسرے یہ کہ اصل کلام میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ فاکر انساں فیقول  
رَبِّیْ اَکْرَمٌ اِذَا مَا ابْتَلٰہُ فَاکْرَمَہُ وَاَمَّا ہُوَ فِیْ قَوْلٍ رَبِّیْ اَکْرَمٌ اِذَا مَا ابْتَلٰہُ فَقَدْ عَلَیْہِ رِزْقٌ پس لفظ فیقول  
کا مبدیہ ان خبر سے دونوں جائے پر و املاً اذ اما ابنت لہ طرف سے یقول کا اور کلام مجید  
اول اما کو انسان پر داخل کیا اور دوسری بار اما اذ اما ابنت لہ پر کہ طرف یقول کا ہے لا ازلت میں

کیا کہتے ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ حقیقت میں ادا طرف پر داخل ہے اس واسطے کہ ادا کا لفظ لانے سے انسان کی  
 تفصیل منظور نہیں بلکہ اسکی آزمائش کی تفصیل دولت اور فقر سے منظور ہے اور پہلے قرینے میں کہ انکا  
 لفظ متصل ادا کے وارد ہے ضمیر و نکتہ فرج کی تعین کے واسطے ہے جو کہ سابق میں مذکور نہیں  
 ہوئی سو باعتبار اصل معنی کے کلام کو یوں سمجھا جائے کہ ان ربک لیسوا وادوا الانسان خلقت  
 عن ذلک فی کلنا الحالتین فاما اذا ابتلناہ رزقہ فاکرمہ و نعمة فبقول  
 رَبِّیْ اَکْرَمَ مِنْہُ وَاَمَّا اِذَا مَآ اَبْتَلْنَاهُ فَقَدْ رَحَلْنَاهُ رِزْقَہُ فَبَقُول رَبِّیْ اَھَاکِنْ  
 بلکہ اگر خوب غور کیجئے تو بیان دو تفصیلین منظور ہیں اول یہ کہ ادا انسان فہو غافل عن  
 کون ربہ لیسوا وادوا فی کلنا الحالتین اور دوسرے یہ کہ ادا فی حالتہ  
 الابداء بالنعمة و المال فلا ینتفی النعمة بالشکو و ادا فی حالتہ الابداء بالفقر و الضیق فلا  
 یتقاہ بالصبر لایدر ان ربہ ملا و یجانی علی معانی اور جو تفصیل دل کی مقصود بالذات نہتی تو اسکا لفظ  
 اس تفصیل کی واسطے شروع میں اس تفصیل کے زیادہ کیا تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل پر اور دوسری تفصیل  
 اشباع کے طور پر لائے ہیں اس واسطے کہ یہی تفصیل بالذات مقصود تھے و اللہ اعلم بحالہ  
 چوتھے یہ کہ انکار اور مذمت انسان کی جو اگر من اور ادا من کے لفظ سے جو بھی جاتی ہے کن خبر  
 کی طرف متوجہ ہے حالانکہ انسان بیچارہ اس کہنے میں سچا ہے چنانچہ اکرام کے مقام پر اس کے  
 مطابق خود ہی ارشاد فرمایا ہے پر اگر بندے نے یہی اس کے موافق کھا تو جائے انکار نہیں ہے اور  
 امانت کی جائے پر ہر خد کہ خود نہیں فرمایا ہے لیکن مطابق واقع کے ہے کیونکہ فقر اور معاش  
 کی تنگی اکثر اوقات میں سبب دولت اور حقارت کا ظاہر بنون کے نظر و بین معلوم ہوتی ہے چنانچہ  
 کہا ہے عِزٌّ لِّلَّذِیْ نَیَّا بِالْمَالِ وَ عِزٌّ لِّلَّذِیْ نَیَّا بِالْاَعْمَالِ جواب اسکا یہ ہے کہ انکار  
 اور مذمت کہنے پر اگر من اور ادا من کے واسطے ہے کہ موافق واقع کے نہیں ہے بلکہ اس حالت  
 ہے کہ بندہ اکرام اور امانت دینویں گرفتار ہے اور اس آزمائش سے کہ پر دین اکرام اور امانت  
 کے محقق و مستور ہے غافل ہو جاتا ہے اور حقیقت کو اکرام اور امانت کی کہ قیامت کے روز ظاہر  
 ہوگی نہیں جانتا اور سو اکرام اور امانت دینویں کے کی طرح کا اکرام اور امانت تصور نہیں کرتا پس بندہ  
 مانند بے عقل بچے کے ہے کہ نہ شکر اودہ کو مانند شکر کے جانتا ہے اور بندے دو اکو کہ سراسر اس کے حقیر  
 نافع ہے نہر جانتا ہے سو یہ انکار اور بھڑکیان اسکی بے وقوفی پر مبنی کہ حقیقت کو چھوڑ کے ظاہر پر  
 ریجہ ہا ہے کا عزیزی لگا پانچویں یہ بات ہے کہ ابتلا کے معنی عرف کے موافق فقر میں  
 تو ظاہر ہیں لیکن دولت اور اکرام میں ابتلا کے کیا معنی ہو سکتے جواب اسکا یہ ہے کہ کنت میں  
 ابتلا کے معنی امتحان اور آزمائش کے ہیں سو جیسے کہ فقر میں آزمائش منظور ہے یعنی صبر کر گیا  
 یا نہیں اسی طرح دولت میں یہی وہی آزمائش منظور ہے کہ شکر کر گیا یا نہیں ۵۔ بادہ نوشیدن  
 شیا نشستن پہل ست چکر بدولت برسی مست مگردی مودی پڑ پس ابتلا سے اس جابے پر لغوی



اور لائی جاوے گی اس روز دوزخ اور دوزخ کو چھوڑا آدمی اور کھانے لے اسکو سوچنا کہنے لگے گا آدمی افسوس  
اگر میں نے کچھ آگے سے پہنچا ہوتا اس زندگانی کے واسطے مال اور اعمال نیک پس اس روز نہ مارا گیا  
اسکا سا مارنا کوئی اور نہ باندھ گیا اسکا سا باندھنا کوئی اور بعضے معتبر قاریوں نے لایعذب اور لا یؤثم  
مجمول کے صیغہ سے پڑا ہے اور اس صورت میں معنی ظاہر ہیں کہ نہ عذاب کیا جاوے گا اس غافل کی  
طرح سے کوئی اور نہ بند کیا جاوے گا اس غافل کی طرح سے کوئی نہ عذریزی و روح  
یَقُولُ يٰلَيْتَنِي قَدْ مَتَّ رَحِيْقِيْ هُوَ يَذِلُّ اَشْتَمَالُ مِنْ بَيْنِ كِرَاوِ اسْتِثْنَاءِ وَقَعِ جَوَابًا  
عَنْ سَوَالِ نَشَأَ عِنْدَهُ كَأَنَّهُ قَبِيلٌ مَاذَا يَقُولُ حَتَّى تَذْكُرَهُ فَقِيلَ يَقُولُ يٰلَيْتَنِي عَمِلْتُ  
لَا حِلَّ حَيَاتِيْ هَذِهِ لِيَعْنِي لَتَحْصِيْلِ الْحَيَاةِ الْاُخْرَوِيَّةِ اَلْقِيْ هِيَ حَيَاةٌ نَافِعَةٌ دَائِمَةٌ غَيْرُ مُنْقَطِعَةٍ اَعْمَالُ اَصْحَابِ  
اَتَفْعَمُ بِهَا الْيَوْمَ عَمَلُكَ وَرُوحُ الْبَلِيَا اَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اَرَجِعِيْ اِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً قَادِرَةً  
فِي عِبَادَتِيْ قَادِرَةً عَلَىٰ جَلَّتِيْ اے جی چن بکرے ہوئے پلڑا اپنے پروردگار کی طرف ایسی حالت میں خوش  
ہونیوالا ہے تو دیکھنے تجلی سے جمال حق کے اور پند کیا گیا ہے تو ساتھ فہور امار جمال جمیل مطلق کے  
بہر داخل ہو میری مقرب بندوگی کروہ میں کہ دیدار کے مقام میں ریچھ رہے ہیں اور داخل ہو میر  
جنت میں کہ وہ مقام ہے لذت جسمانی کی فرے اور پھانیکار رزقنا اللہ لقوز بالسعاداتین  
اسجگہ پر سمجھ لیا جاوے گی کہ نفس انسانی کو قرآن مجید میں تین صفتوں سے موصوف کیا ہے  
اَمْسَا رَہْ اور لَوَا اَمَنَہْ اور مُطْمَئِنَّہْ اَمْسَا رَہْ کی صفت ہے کافروں اور فاسقوں  
نفس کی کہ کفر اور فحش سے موہنے بہنیں پہیرتے اور انکا نفس انکو ہر وقت انہیں کاموں کے  
طرف غبت دلاتا ہے اور لو اگلی اون گنہگاروں کی نفس کی توفیق ہے کہ وہ اپنی بدی پر ندامت  
پہنچتی ہیں اور گناہ ہو جانیکے بعد اپنی کو آپ ملامت کرتے ہیں کہ یہ کام میں کیوں کیا اور بہت  
را کیا اور مطمئنہ بننا انبیاء اور اولیاء اور اصحاب کے نفسوں کی صفت ہے کہ ایمان اور اطاعت اور ذکر اور  
فکر میں حق کے اطمینان کہتے ہیں اور کنش مکش سے خواہشوں کی اور خطرت سے گناہوں کے اون  
احوال پر گذرے اور اوقات مکدر نہیں ہو سکتی اور بعضے کہتے ہیں کہ آمارگی ہر نفس کی صفت ذاتی  
ہے کہ شہوت اور غضب کیوقت عقل اور شرع کی حکم پر ٹھو کرتی ہے اور لو اگلی یہی ہر نفس کی  
صفت ہے مگر جو وقت کہ عقل اور شرع کیطرف رجوع کرے اور خیر اور شر کو پہچانے اور اطمینان  
یہی ہر نفس کی صفت ہے مگر جبکہ ذکر کا نور تمام بدن کے اجزاء پر غالب ہو جاتا ہے اور حضرت  
امام جن بصری صنی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ سارے نفس قیامت کے دن لوامہ ہو گئے اور  
ایکو ملامت کرنیکی کہ طاعت تو نے زیادہ کیوں نہ کی اور گناہ کیوں کیا اور یہ حدیث کہ صل میں وقت  
اس نذر اور تبارک و تعالیٰ وقت فرع اکبر کہ ہے کہ قیامت کے روز ہوگا لیکن نمونہ اسکا وقت ہر  
ہر عین کر ظاہر ہوتا ہے چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب باایمان آدمی کو اجل آتی ہے تو سر ہانے اوکے رشتے

خوبصورت خوش لباس معطر آتی ہیں اور کہتے ہیں اسے جان بچ آرسیدہ خوشی اور سہانی سے  
 نکل آ کر تیرا پروردگار تجھے خوش ہے یہ بات سن کر مسلمانوں کی جان کمال خوشی سے نکل آتی ہے اور  
 اور ایک عالم اس کی خوشبو سے معطر ہو جاتا ہے اور فرشتے اور کوریشی معطر کر وینیں لیجاتے ہیں  
 اور دروازے آسمان کی کھلیجاتے ہیں اور وہاں کے دربان مرجا کہتے ہوئے استقبال کرتے ہیں  
 اور اسکے واسطے بخشش طلب کرتے ہیں اور اسکو عرشِ معلیٰ کے نیچے لیجاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو  
 سجدہ کرے اور حضرت میکائیل کو حکم ہوتا ہے کہ اس جانکو مسلمان اور نیکو کاروں کے ارواح کی تمامیز  
 داخل کرو اور اسکی قبر کو فرخ کر دو کہ آرام اور رحمت اسکو پہنچتی رہے اور اسکو کہہ دو کہ آرام سے  
 سو رہے نئی دواہن کی نند کہ اسکو کوئی بد خواب نہیں کرتا اور کافروں کی ساتھ اسکے برعکس عمل  
 واقع ہوتا ہے ۴ عز بن زنی راضیہ بالتوب مرضیۃ عنک وقال الحسن اذا اراد الله  
 قبضها اطمانت الى الله ورضيت عن الله رضى الله عنها قال عبد الله بن عمر واذا  
 توفي العبد المؤمن ارسل الله عز وجل ملكين وارسل اليه بتمنحة  
 من الجنة فيقال لها اخرجي ابنتها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وريحان  
 ورب عنك راض فتخرج كاطيب ريح مسكت وجداء في انفه والملائكة  
 على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة  
 طيبة فلا يبر باب الا فتخر له ولا بملات الا صلي عليه حتى تؤتى  
 به الرحمن فيسجد ثم يقال ليكائيل اذهب بهذا فجعلها من انفس  
 المؤمنين ثم يوسع عليه قبره سبعون ذراعاً عرضاً وسبعون ذراعاً  
 طولاً وينبئ له فيه ریحان ان كان معه شيء من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل  
 له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس نيام فلا يوقظه الا احب  
 اهله اليه واذا توفي الكافر ارسل الله اليه ملكين وارسل اليه قطعة من ثياب  
 انتن واخشن من كل خشن فيقال ابنتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب  
 اليم ورب عليك غضبان وقال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهدت  
 جنازته فجا طائر لم ير صلى خلقته فدخل نعشه ثم لم يخرج منه فلما دفن تلبت هذه  
 الآية على شفير القبر لم يد من قرأها يا ابنتها النفس المطمئنة اخرجي الى ربك راضية  
 مرضية فادخلني في عبادي وادخلني جنتي ۵ معاً عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
 الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نوراً يوم القيمة ۶ بيضاوی  
 قبل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيد الذي صلبه اهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين  
 اذ العبرة لعمى اللفظ لا بخصوص السبب ۷ والله سبحانه تاعلم بالصواب فيتميم الفجر  
 سورة البقرة سورہ کہ ہے آمین بآیتیں آیتیں اور پائنتی کلمے اور تیسوا کتیس سو پانچ

اور اس سورہ کا سورۃ بلد اس واسطے نام رکھا ہے کہ اس کے شروع میں کہ عظمیٰ کے شہر کی قسم کھالی ہے اور بلد عرب کی لغت میں شہر کو کہتے ہیں اور دیکھنا اس شہر کے حال کا اور وقت کہ قسم کہا گیا وقت بتا دلیل میری ہے سب بات پر کہ آدمی کو دنیا اور آخرت میں اوٹھانے سے مشقت اور بھگ کے چاروں طرف چونکہ جب ایسا شہر بزرگ مجمع ایسی مشقتوں کا ہووے تو دوسرے شہر بطریق اولیٰ بڑے بڑے ہیں اور مشقتوں سے خالی ہوں گے اور انسان جو مدنی الطبع ہے یعنی اس کی طبیعت میں شہر کی محبت بسی ہوئی ہے بغیر شہر کے رہ نہیں سکتا اور کوئی شہر مقام رحمت کا نہیں مگر عہد بیچ گنجے بے دودنی دام نیت ہے اور شہر کے کی عظمت بہت وجہوں سے ثابت ہے اور عین سے یہ ہے کہ حرم الہی مکان ہے اور مقام امن کا اور ہر خلق کا کہ ہر سال میں ہزار ہا آدمی دور دور کے ملکوں اور شہروں سے ارادہ دلا نکھارتے ہیں اور وہ عمدہ تسک کی جگہ ہے کہ حج اور عمرہ ہے اور اہل ہے سب دنیا کی بناؤں سے اور قبلہ ہے عالم کا اور مقام حضرت خلیل علیہ السلام کا بھی یہاں ہے اور ان سب بڑی بڑی یہ بتا ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تولد کی جگہ ہے اور ان جگہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نازل ہوئی جگہ ہے اور اس سورۃ کی رابط کی وجہ سورہ وانجر سے ہے کہ اس سورۃ میں تاکید عزت اور حرمت کرنے پر تہم کی اور کھانا کھانا فی پر سکین کے اور مذمت مال کی محبت کی مذکور ہے اور اس سورۃ میں بھی مضمون مذکور ہیں اور اس سورۃ میں ہلاک کرنا بڑی بڑی زبردست سرکشوں کا گناہوں کی مشابہت کے سبب مذکور ہے جیسے غاد اور ثور اور فرعون اور اس سورۃ میں ہی ایسے کافر بڑے ہیں کہ اپنے قوت پر اترتا تھا اور کیوں جابر نہ لاتا تھا اور سبب اس سورہ کی نازل ہونیکا یہ ہے کہ قریش میں ایک کافر کھڑہ بن اسید نام بڑا پہلوان قوی ہیکل زور آور تھا اور ابوالاسد اس کی کنیت مقرر کی تھی اور قوت اس کی اس مرتبہ کو پہنچی تھی کہ چڑا گائے چکا چلی کا اپنے پانوں سے دبالتا تھا اور لوگوں کو بتاتا کہ اس چمڑکویہ کے پانوں کے نیچے سے گینچ کو تمام آدمی ملکر زور کرتے تھے یہاں تک کہ وہ چمڑا پر زور سے ہو جاتا تھا لیکن اس کے پانوں کی نیچے سے جنبش نہیں کرتا تھا جب انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو اسلام کی طرف دعوت کی تو وہ کافر ایمان نہ لایا اور کلام کہنے کہ تو مجھ کو ایک قید خانہ سے ڈراتا ہے جکے کل آنسیں پیادے ہیں اونکو تو میں ایک میں یا تہ سے لپست کرتا ہوں ایسا کون ہے کہ میرا سنا کرے اور ایک باغ پر مجھ کو بہلاتا ہے کہ میں نے شادیوں میں اور خاطر دار یونین ڈسیر وں مال خچ کئے ہیں اگر ان مالوں کو گن لے تو وہ تیرا باغ سامان اور سباب اور درختوں اور ہنروں سمیت اس کی رویر و بحقیقت ہے پس اس کے ان باتوں کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورت بھیجی اور مضمون اس رکھا یہ ہے کہ آدمی کو اپنی قوت اور ہیر اور مال کی کثرت اور بڑائی پر زام اور جاہ کے مغرور ہونا بچا ہے اور ابتداء کو اپنے پیدائش کی موت کی نہایت تک نظر میں رکھنا چاہیے کہ کیا کیا سختیاں درپیش ہیں کہ طاقت اونکی اوٹھانیکی بغیر اللہ تعالیٰ کی





سر کے فانی میں یعنی دنیا میں طرح طرح کے دردوں اور رنجوں جسمانی اور روحانی میں مبتلا ہونا چاہیے  
 اس واسطے کہ بھیکیں روئیں پیدا ہونے کے ساتھ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اس جہان میں کائنات  
 روہوں کے کائنات کا اور کیا اچھا کھا ہے کسی شاعر نے لکھا تو ذن الدنیا من صر وھا یکن  
 بکاء الطفل ساعة تولد والا فمأینکبیدہ منها و انھا لا وسع مھا کان فیدہ از حد  
 یعنی اس سبب کہ خبر دیتی ہے دنیا تغیر حال اپنے سے ہوتا رہتا ہے لہذا کتنا وقت پیدا ہونے کے اور  
 اگر ایسا نہ ہوتا تو نہ روتا رٹ کا جنے کے وقت اور البتہ وہ فراغت میں آیا ہے اس چیز سے کہ تھا اگر  
 اور کٹاؤ گی میں اور بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد والد سے حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ کشت  
 بہشت نکالے گئے اور دیکھی یہاں کہاں یہی نعمتوں کو آتے ہیں لیا اور مراد والد کے انکی ذرات  
 یعنی اولاد ہیں کہ تمام عمر میں اپنے مولے اس دار الحمت کے کچھ نہیں دیکھا اور صفیٰ بنی وطن  
 اصلی کے کمال حسرت اور افسوس کستے اور ان دونوں جن سے قسم ثابت ہوئی کہ آدمی صحت الی اور  
 مشقت اور رنج ہے اور اصل آبی ہی مورد مشقت اور رنجی ہے اب اس دلیل پر مدلول اور متفرع  
 کر کے فرماتے ہیں لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْدِيرٍ مقرر پیدا کیا ہننے انسان کو مشقت اور رنج میں  
 کیونکہ اصل آدمی عالم خاک میں مکی کی زمین ہے اور اصل اسکی عالم آب میں نافذ آدم علیہ السلام  
 ہے اور دونوں مشقت اور رنج میں گرفتار ہیں لہذا کو یہاں پر بے کے زبر سے پڑنا چاہیے  
 کہ مشقت کی معنوں میں ہے اور کیدنا بے کے زیر سے کہ جگر کی معنوں میں ہے وہ بھی اس سے  
 مشتق ہے کیونکہ آدمی بدن میں باورچی گیری اوسیکا دہ ہے غذا کو اپنے اندر لائیں اور  
 اوسکی پکانیں اور اوسکے تقسیم کرئیں بڑی بڑی مشقتیں اٹھاتا ہے اور دوسرے عصار  
 لقمہ بے دودہ پر قابض اور تصرف ہوتے ہیں ۛ عَزَّ وَجَلَّ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْدِيرٍ  
 للقسم وفي كبد حال من الانسان بمعنى مكابد والمعنى لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي تَقْدِيرٍ  
 ومشفقة وشديد الدنيا من قطع سرقه وغیره كصداع ووجع الاضراس وهد العين وهم  
 الدين ونحو ذلك او شامل ہے شاید تکالیف کو ہی مانند شکر کے اوپر خوشی کے اور صبر کے اوپر  
 مصیبت کے اور ادا کرنے عبادات کے مثل صوم اور صلوة اور زکاة اور حج اور جہاد وغیرہ کے  
 پہ بعد اسکے ساتھ قیاس کرنے شدت موت اور سوال منکر نکیر اور ظلمت قبر کی پہر اٹھنے اور عذر  
 اوپر ملائکہ محاسب یہاں تک کہ پہنچے طرف صبح استقرار یعنی بیچ جنت کو اور یا بیچ نار کے جہاں کہ  
 فرمایا لَكِنْ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۛ روح البیان ۛ اَلْجَنَّةُ ابْنُ  
 یقیناً علیہ احدہ اے کیا سمجھتا ہے کہ نہ قدرت پاویگا اوپر کوئی جو اپنے زور پر ایسا مغرور  
 مترجمہ ۛ ف ۛ کہتے ہیں یہ بات ابوالاسدہ کلدہ کے حقیق ہے جو وہ ایسا زور  
 آور تھا جو اونٹ کی کہاں پر بانو کہتا اور کسی مرد زور آور اس کہاں کو کہتے یہاں تک کہ کہاں  
 ٹکڑے ہوتے پر اوس کے پاؤں تلے سے نہ نکلتی سو وہ کلدہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے دشمنی کہتا

اور اپنے زور قوت پر کیونکہ خاطر میں نہ لانا تھا کہ عزیزیٰ کہ قولہ تعالیٰ اَنْ كُنْ يَغْفِرَ  
 عَلَيْهِ اَحَدًا ان مخففہ من الثقیل سادۃ مع اسمہا مسئلہ مفعولی الحسبان  
 روح البیان کہ یَقُولُ اَهْلَكَتُمْ مَا اَلْبَدَا کہتا ہے کہ خراب کیا میں نے بہت مال کہ  
 ترجمہ ف یہ ابو جہل تھا جو لوگوں کو مال دیتا تھا چار سو اسطے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 طرح بطح سے ستادین کہ ترجمہ کہ مَا اَلْبَدَا اسی کثیر امت تبدل امن تبدل الشئی اذا  
 اجتماع یرید کثرة ما انفقہ سمعہ ومفاخرۃ وکان اهل الجاہلیۃ یسمون  
 مثل ذلک مکاررو فی لفظ الہلاک اشارۃ الی انہ ضائع فی الحقیقۃ اذ لا ینتفع  
 بہ صاحبہ فی الاخرۃ کما قالت عائشۃ رضی اللہ عنہا فی حق عبد اللہ بن جدعان کا  
 فی الجاہلیۃ یصل الرحم ویطعم المسکین فہل ذلک نافعہ یا رسول اللہ فقال علیہ السلام لا ینفعہ لانہ لم  
 یقل یومار رب اعفر لی خطیئۃ الذنوب الذین اثمنا حق تعالیٰ فرماتا ہے اَلْحَسْبُ اَنْ لَّمْ یَرِہْ اَحَدًا  
 کیا سمجھتا ہے وہ کہ نہیں دیتا اس کو مال دینے کے وقت یعنی خدا تعالیٰ دیتا ہے کہ یہ مال کو  
 لوگوں کو دیا تو نے اور یہ احسان خدا تعالیٰ کا نہیں سمجھتا کہ اَلَمْ یَجْعَلْ لَّہٗ عَیْنَیْنِ وَ لَیْسَا نَا  
 وَ شَفَعَتَ بَیْنِی وَ ہَکَیْنِ اَللّٰہُ یَسِّرُ لَہٗ سُبُلَہٗ سُبُلَہٗ سُبُلَہٗ سُبُلَہٗ سُبُلَہٗ سُبُلَہٗ سُبُلَہٗ  
 دیکھتا ہے نیک بد عالم کا اور زبان اور ہونٹ نہ بات تو کئے واسطے اور راہ دکھائی بہتے اسے ہلاک  
 اور برائی اور ہلائی کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیج کر پیغمبر سنا تا ہے اور دکھاتا ہے راہ  
 نیکی بدی کی یا نجدین کہ مراد دوستان ماکہ بین جو حق تعالیٰ نے اوہ راہ دکھائی یعنی اللہ  
 تعالیٰ قادر ہے ایسی چیزیں بنائیں آدمی کے واسطے وہ کب پیغمبر ہے اس کے مال خرچ کرنے سے  
 بلکہ آدمی کا فرہین سمجھتا اور غافل ہے زبان آمد اور ہر شکر و سپاس بغیث نگر داندش خوش  
 گزر گاہ قرآن و پندست گوش بہ بہتان و باطل شنیدن کموش و خوشیم از پیہ صنع باری  
 نکوست و زعیب براور فرد گیر دوست و ہکذیلہ اللہ کی معطوف علیہ الم جعل روح البیان  
 اور دقیقہ شناس عالموں نے کھا ہے کہ حق تعالیٰ نے آویس کو دو آنکھیں اور ایک زبان دی ہے  
 تا اشارہ ہو بہا کی طرف کہ بولنا اسکا دیکھنے سے کم چاہیے کیونکہ دیکھنا اسکا شامل ہے  
 خیر و شر کو اور بولنا سوائے ہلائی کے اچھا نہیں سہیواسطے ایک زبان پر دو نگہبان مقرر فرما  
 ہیں کہ دونوں ہونٹ بہتین تاکہ معلوم کرے کہ زبان کو اپنے لگام رکھنا چاہیے چنانچہ حق تعالیٰ  
 دوسری جگہ فرماتا ہے ما یلفظ من قول الا لدیہ قیوب عتید نہیں بولتا آدمی کوئی بات بگڑیہ کہ  
 نزدیک مقرر ہیں نگہبان طیار اسکا کام کیواسطے آدھریٹ میں ہے کہ جو شخص کہ خدا اور آخرت کے  
 دن پر ایمان رکھتا ہے پس چاہیے کہ نیک چیز کہے یا خاموشی اختیار کرے اور ترغزی میں  
 عقیدہ عامر سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ نجات کس  
 چیز میں ہے فرمایا کہ اپنے زبان کو بند کر اور اپنے گہر میں بیٹھ کر رو اور اپنے گناہوں پر روار

سلف کے لوگ کہتے ہیں کہ آدمی کی زبان ایک مہلک شے ہے کہ سوراخ اوسکا دہن ہے اور کیا خوب ہے  
 اِحْفَظْ لِسَانَكَ اَيْهَذَا اَلْاِنْسَانُ لَكَ يَكْبَلُ غَضَبُكَ اِنَّكَ تَغْبِطُ لَكَ مَعْنٰی لُغَاہُ رُكْبَةُ زَبَانٍ كُو  
 اپنی لے آدمی نہ کاٹ کہائے تجھ کو وہ تو ایک اژدہا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ  
 جب آدمی چاہے کہ بات کرے تو اول چاہیے کہ فکر کرے اور اپنے دل سے مشورت لے پہر اگر جانے پرے  
 بات کرنے میں سراسر مصلحت ہے اور اس میں کسی طرح کہ دین دنیا کی کوئی مضرت نہیں تو البتہ بابر  
 اور اگر مضرت کا یہی شک ہو تو ہرگز اوسکو بات کرنا روا نہیں ہے پہر بات کا کہان ٹھکانا جیسا کہ  
 ہوا اور مضرت ظنی بالیقینی ہو اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ جب آدمی صبح کو اٹھتا ہے تو  
 تمام اعضا اور جوارح اوسکے زبان کے آگے عاجزی اور زاری کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لے ظالم  
 الضاف کہ ہم سب تیری پہلامی اور برائی کے ساتھ متعلق ہیں اگر تو سید ہی راہ پر رہے گی  
 تو ہم ہی نجات پائیں گے اور نہیں تو تیرے کیسے پر ہم ہی گرفتار ہوں گے اور اس آیت میں  
 تَخْصِيصُ اَنْ تَتَوَلَّوْا لِمَنْ تَخْتَارُ کے بیان کئے کہ انکبہ و زبان اور مونہہ ہیں اور ایک جہد دوسری  
 یہی ہے وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنے اکے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے تو ہوا کا ہوتا ہے اور پہلے چیز اپنی  
 قوت کی واسطے دنیا سے حاصل کرتا ہے وہ دودھ ہے کہ پستان سے پیتا ہے اور دودھ میں شیر  
 یہ تین عضو ضرور ہیں تاکہ دودھ پلائیو الیکو دیکھے اور پستان کو ہونٹھونٹھونے چوسے اور دودھ کو  
 زبان کی مدد سے مزہ چکھ کر حلق سے اوتارے پس چن چن کر پہلے کھائی پر اپنی قادر ہو کہ بقا  
 اسکی زندگی کی اوپر موقوف ہے تو دوسرے مکتوبات پر اپنی خودی سے کس قسم سے اوسکو اتارنا  
 روا ہو گا اور اگر مقابلہ میں وہی کافر کہے کہ ہر چند خدا یتا لے سب چیز و کو ظاہر اور باطن سے  
 دیکھتا ہے اور جانتا ہے لیکن سینے جس جاے پھر مال خرچ کیا ہے اور جس نیت سے کیا ہے  
 معذرتہا کیوں کہ جبکہ وہی محل اور وہی نیت بہتر خوب معلوم ہونی تھے دوسرے محل اور  
 دوسرے نیت کو میں جانتا ہی نہ تھا کہ اس محل اور اس نیت سے مال خرچ کر دن اوسکے جواب  
 فرماتے ہیں وَهَكَذَا يَتَّبِعُ اللّٰهُ الَّذِي كَانَتْ اَوَّلُ دِينٍ اور دیکھا دین تہنہ اسکو دونوں  
 خیر اور شر کی پس عوی میں بیٹھیں اور وہی سمجھی گئے جو ٹھکانے کیونکہ اول اوسکو مہنے عقل دی پہر  
 انبیا اور عالمون اور داعیوں کے واسطے سے اوسکے کا چین علامتیں نیک راہ کی اور بد راہ کی  
 پہونچا دین اور دونوں راہوں کو جدا جدا کی نظر دینین دکھایا اور سننے بری راہ کو اختیار کیا اور  
 سید سے رستہ کو چھوڑ دیا اور ہرگز اپنے ملک کو نیک جگہ نہ پر خرچ نہ کیا چنانچہ فرماتے ہیں فَلَا فَتْخَ لَكَ  
 الْعُقْبَةُ پس افسوس کا فرے ہو سکا کہ ہکتا سخت کہا ملی پر اور سختی اور دشواری یہی ایک عمدہ علامت  
 ہے نیک راہ کی کیونکہ بری راہ نفس کی موافقت اور اوسکی خواہش کے سبب سے آسان اور  
 نیک معلوم ہوتی ہے اور خرچ کرنا مال کا خواہش ہے اور لذت تو عین آسان ہو جاتا ہے مال خرچ کرنا  
 زبان مشکل ہوتا ہے کہ کچھ لذت اور توقیر منفعت کی اس میں ہوا اور محض ابتغاء لمرضی اللہ واقع ہو

یعنی واسطے طلب کے لئے رضا مندی اللہ تعالیٰ کی ہو چنانچہ فرماتے ہیں وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ  
اور کیا بوجہ تیرے آدمی کہ کیا ہے وہ سخت کہاں ہے عَنْ نَبِيِّكَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ  
اِنِّیْ اَشْیَءُ شَیْءٌ اَعْلَمْتُ بِمَا اَفْتَحْتُمْ الْعَقْبَةَ فَانْزِلُوْهُ اَوْ اَطْعَمُوْهُ فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوْا فَاِنَّ الْعَقْبَةَ  
چھوڑنا ہے گردن کا کہلانا ہے یہ کہہ کے دونوں محتاجوں کا یتیم تر ویکٹا تے دار و ملک و یا غریب کیس  
محتاج کو جو زمین پر پڑا ہے والرقبة اسرار العضو المخصوص ثوبیہ بھا عن الجملة وحمل فی  
التعارف اسما للہما لیات فالفت لیس تفسیر النفس العقبة بل لا فتھا مہا  
بنقدیر المضائق وذلالت لان العقبة عین والفت فعل فلا یكون تفسیرا  
للآخر وقال بعضهم تقدم العتق علی الصدقة یدل علی انه افضل مذھا كما هو  
مذھب ابی حنیفة رحمہ اللہ و فی الحدیث من فت رقبۃ فت اللہ لکل  
عضو منھا بعضو امذ من النار لکنہا مفعول اطعام والمسغبة والمغربة والمغربة مفعلات  
من سقبل اذا جاء وقرب فی النسب وارب اذا افتقر روح البیان و بیضاوی ؕ ثم کان  
من الذبائن امنوا و نوا صوا بالضمیر و نوا صوا بالمرحمة ہر سو سے وہ شخص جو بروہ آزاد کرے یا  
محتاجوں کو کہلا دے ایمان لائے والوں اور مسکین مسلمانوں کو نصیحت کرنیوالا ہو مصیبت میں صبر  
کرنیکے اور نصیحت کرنیوالا ہو مسلمانوں کو رحم کرنے کی پہچان آیا ہو کہ سب کام کرے تو ہر  
او لئلا تک اکتھب المکتبۃ وہی لوگ ہیں داہنے ہاتھ والے یعنی اوہنیں کو اعمال  
اونکے داہنے ہاتھ میں یمن کے قیامت کو اور ثم کاللفظ ہر چند کہ ان اعمالوں سے تراخی اور تاخیر  
ایمان کے دلالت کرتا ہے حالانکہ ایمان تمام طاعتوں اور عبادتوں کے قبول ہونے کے شرط ہے اور  
شرط مقدم ہے مشروط پر لیکن مراد تاخیر اور تراخی بیان میں ہے نہ واقع ہونے میں چنانچہ کہتے ہیں  
نماز او سوقت میں مقبول ہوتی ہے کہ ابتدا ترکیب سے سلام تک اسکے ارکان ترتیب سے ادا کرے  
پھر وضو یہی کیا ہو حالانکہ وضو نماز کی شرط ہے پہلے نماز سے کیا چاہیے لیکن بیان میں مرتبہ شرط  
پیچھے ہے مشروط کے مرتبے سے سوائے خیر کے آگاہی کے واسطے شکر کے لفظ کو استعمال فرمایا اور  
اگر اول سے ایمان کو مذکور فرماتے تو یوں گمان ہوتا کہ ایمان حقیقتہ مالی کے ارکان میں داخل ہے  
اور واقع میں اس طور سے نہیں ہے اور بعضے علمائے کھاسے کہ تاخیر وقوع میں مراد ہے کیونکہ  
کافروں کے عمل توقف میں رہتے ہیں اور اگر آخر عمر میں ایمان لائے تو وہ سب اگلے اعمال برکت سے  
ایمان لاحق کے مقبول ہو جائیں اور اوپر ثواب پاتے ہیں چنانچہ حکم بن خرماء جو بہتجا حضرت  
خدیجہ رضی اللہ عنہا کا تھا آخرت سے اللہ علیہ وسلم سے بعد سلام کے سوال کیا یا رسول اللہ میں نے  
کفر کے حالت میں بہت نیک کام کئے ہیں فرمایا کہ تیرے سلام بنے سب کاموں کو نیک کر دیا اور  
مقبول ہو گئے پس معنی اس تقریر پر اس طور سے ہیں کہ اول جس شخص نے خرچ وجوہ مذکورہ میں  
کیا اور بعد اسکے توفیق ایمان کی یہی باقی تو سخت اور ٹھن گھاٹی سے گذر گیا اور خست قاعدہ عریضہ

اس آیت میں ایک تشکال ہے وہ یہ ہے کہ عرب کے کلام میں لفظی ماضی کی لاکے ساتھ نہیں آتی ہے مگر دعائیں چنانچہ دعائیں کا بارک اللہ فی سہیل یا تکرار کے ساتھ چنانچہ فلا صدق ولا صلیٰ میں ہے اور اس آیت میں یعنی فلا فحکم میں لفظی فعل ماضی کی لاکے ساتھ ہے دونوں نوع سے خارج ہے جو اب سکایا ہے کہ جو عقیقہ کسی چیز کے ساتھ بیان فرمایا تو اعتبار معنوں کے ماضی مکرر پیدا ہو گیا اور کلام میں زیادہ اعتبار معنی کا کرتے ہیں نہ لفظ کا اور اسکے ساتھ یہی قرآن خود حجت کافی ہے گواہ لائے کی حاجت نہیں ہے وگواہوں بالصبر اور صبرین وصیت کرتے ہیں صبر کی کہ مجموعہ نیک خلقوں کا ہے اور کتابا لدین تکرار اور کئی آیتوں میں اس پر تاکید واقع ہے اور حق تبارک نے اپنے پیغمبر کو یہی اسکا حکم فرمایا ہے فا صبر كما صبروا لوالد الغرم من الرسل اور اسی جگہ سے صبر کی بزرگی کو معلوم کرنا چاہیے کہ قرآن میں اسکا ذکر نماز پر ہی مقدم رکھا ہے چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین امنوا استعينوا بالصبر والصلاة اور اسی رفاقت کو یہی صبر والوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے کہ ان لد مع الصابرين اور کسی جائے میں نہ مع الصابرين اور مع الصابرين اور مع المتصدقين نہیں فرمایا اور یہ ہی ہے کہ ہر عمل کے واسطے ایک اجر مقرر فرمایا ہے اور صبر کو پہلے بے حنا اجر کا وعدہ دیا ہے قال تعالیٰ انما یوتی الصابرون اجرکم بغير حساب اور دین کی پیشوائی کو ساتھ صبر کے متعلق رکھا ہے وجعلنا منہم ائمة یہدون باہرنا لما صبروا اور بنی اسرائیل کو صبر کی برکت سے عزت دین دنیا کی بخشی کہ مدت کلمۃ ربکم علی بنی اسرائیل با صبروا فرمایا **عزیزی** اب حقیقت صبر کی معلوم کرنا چاہیے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صبر کے وصیت کرنا گویا سب جہ کی کمالات کی وصیت کرنا ہے اور حقیقت صبر کی یہ ہے کہ آدمی اپنے دین پر طمع اور نفس کی کشاکشی کے وقت ثابت رہے اور بے پروا اور یہ استقلال ثبات کہی تو جسم سے ہوتا ہے اور وہ دو قسم ہے ایک تو عبادت شافہ سے نکال اور سستے نکرنا اور دل نہ چرانا اور تکلیف اور ایذا کے آجانے سے ہر اسانہنا اور وضع دینی کو اپنے چھوڑنا اور کہی ساتھ نفس کے ہوتا ہے پس اگر وہ دونوں شہوتوں سے کہ شہوت لطن کی اور شہوت فرج کے ہے نفس اسکا نہ بڑھکا اور خلاف دین کے کوئی حرکت اور خواہش اس سے ہوتی تو اسکو عفت کہتے ہیں اور مقابل اس کے حجاب و خجور ہے اور اگر یہ ہیز کرنے میں مکر و مات کے اور طبیعت اور نفس کی ناخوشیوں پر تحمل اور استقلال کرے تو اسکو صبر مطلق کہتے ہیں اور خدا کی صبرا اور بے باکی ہے اور الداری اور دولت منی کی حالت میں اپنے نفس کو حکم شرع کے ضبط میں اور بکھراؤ خود پسندی کو دخل نہ دے اور بڑائی اور فخر نگری تو اسکو حوصلہ و وسعت کہتے ہیں اور اسکی ضد تنگی حوصلے کی ہے اور لڑائی میں بہا گنی سے اور سستی کرنے سے اپنے کو بچاوی تو اسکو شجاعت کہتے ہیں اور خدا کے جین ہے یعنی نامردی اور غصہ سچا کر وقت استقلال کرے تو اسکو علم کہتے ہیں اور خدا کی طیش ہے اور اگر سر انجام میں مہر ہوئے

صبر



خندلی ہنوی تو اسکو کنگا دی سینہ اور وصلہ کی کہتے ہیں اور صد اسکی تنگدلی ہے اور اگر راز داری اور  
چھپانی میں بیدار نہ کیجیا ہنوی تو اسکو کنگا کہتے ہیں اور صد اسکی اظہار ہے اور اگر نگاہ ہنوی  
حق جیسے امانت اور قرض میں احتیاط کری تو اسکو امانت کہتے ہیں اور صد اسکی خیانت ہے اور اگر  
لذت و شیر دنیا کے رغبت کرے اور ضروریات پر انکشاف کرے تو اسکو زبدا اور قناعت کہتے ہیں اور صد اسکی صبر  
حاصل کلام کا یہ ہے کہ اکثر خلاق ایمان کے صبر میں دخل نہیں کیوں اسلئے صحیح حدیث میں وارد ہے  
کہ الصبر الا یمان او صبر حرام سے فرض ہے اور کردہ سے واجب اور دین میں صبر سے بہتر کوئی  
چیز نہیں ہے اسواسلئے کہ بنا عبادت کے صبر پر ہے کیونکہ دخل ہونا عبادت میں نفس کی مرضی کے  
مخالف ہے اور تمام کرا عبادت کا زیادہ تر لغت ہی مخالف پڑتا ہے اگر صبر ہو تو کوئی عبادت سر انجام  
ہو یعنی تمام کو نہ پہنچے اور یہ بھی ہے کہ دنیا بلا اور محنت کا گہر ہے اور جزع اور فرغ روکنے والی طاقت  
اگر صبر ہو تو دنیا کی محنت ہمیشہ آدمیکو جزع اور فرغ میں گرفتار رکھیں اور کہیں اسکو فرغت عبادت کی واسطہ  
میسر نہ ہو اور یہاں سے وجہ تقدیم صبر کی غائر پر واضح ہوگی اور صبر کے درجے مختلف اور گونا گون ہیں  
اور شرح ہر رنگ سے مطلوب ہے پس جو صبر کہ مقابلے میں لذتوں اور دنیا کے یہودہ کا نمونہ چاہے  
وہ یہ ہے کہ میل اور التفات بجانب کو نہ کرے اور رعایت حق تعالیٰ کی منظور کرے جو صبر کہ طاعت و بندگی  
چاہیے سو اس میں اول نیت کو بجا نا چاہے یا سے اور دوسری چیزوں سے کہ اخلاص کے منافی ہیں  
پھر اس عبادت کے ادا کرنے کے محافطت فساد اور ابطال سے پھر محافظت اس کے ثواب کی ہے  
ضایع ہونے سے اور محافظت عبادت کی تسلسل سے اور وقتوں اور شرطوں کی رعایت معدوم  
ہونے سے اور صبر کہ گناہوں کے مقابلے میں چاہیے سو یہ ہے کہ ریاضت سے نفس کو اون گناہوں پر  
طرف رغبت کرنے سے روکے اور دمع کا قصد کرے اور دمع کہتے ہیں گناہ کے اسباب اور دلیوں سے  
پرہیز کرنے کو اور جو صبر کہ مصیبت میں ہوتا ہے وہ دو قسم پر ہے اسواسلئے کہ مصیبت دو قسم کی  
اول مصیبت کہ انتقام اور بدلہ لینا اسکا بندے کی قدرت میں ہے تو اس قسم کی مصیبت پر  
صبر یہ ہے کہ تحمل کرے اور اسکا بدلہ لے نہ زبان سے نہ ہاتھ اور اس مقدمہ میں سلف کے صالح  
لوگوں نے ظالم پر بدعا کرنے سے ہی آخر ہن کیا ہے اور اسکو موجب صبر کے نقصان کا جانا ہے  
چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک چور کو کہ انکا اسباب چرا لیکر گیا  
بدعا کرتے بہتین آنحضرت صلی اللہ وسلم نے سنکر ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ اوس چور کا غلام  
کم ہو جاوے اور بوجہ اور وبال اسکا خفیف ہو جاوے اور تیرا اجر بھی گہٹ جاوے اور اسکو بدعا نہ کرنا کہ  
وبال اسکا سخت اور اجر تیرا زیادہ ہو دوسرے وہ مصیبت کہ تدارک اسکا بندے کے ہاتھ میں ہو  
اور صبر اس قسم کی مصیبت پر وہ ہے کہ فریاد نہ کرے اور شکایت صلا قولاً و فعلاً نہ کرے اور یہ بھی  
معلوم رہے کہ جاہلوں کے ذہن میں اکثر اوقات میں قہر قلب سختی دل کے ساتھ صبر کے مشتبہ  
ہو جاتی ہے کہ خلق اللہ کے مصیبت اور سختی میں بے تاب ہونا اور قلوب کو صبر کے خلاف ہے اور اس

خیال فاسد سے اقربا کے اور دوسرے مخلوق الہیہ کے مدد کرنے سے محروم ہوتے ہیں سو حق تعالیٰ نے  
 دفعہ کر نیکی اس مہم کے مرحمت کی وصیت کو صبر کی وصیت کے ساتھ قریب کیا ہے تاکہ اشارہ ہو  
 اس بات کی طرف کہ استقلال اور ثابت رہنا اس جا پر محمود ہے کہ لاحق ہوا صبر کا کسی بند کو خدا کے  
 بندوں کے مطمئن نہ ہو والا بموجب اس بیت کے اگر بنیم کہ مانیہ: چاہے ست پڑ کر خاموش نشین  
 گناہ ست پڑ محمود نہیں ہے اور سیوا سے عرب کے بزرگ اپنی مثالوں میں کہہ گئی ہیں کہ صبر ک  
 فی مصیبتک خیر من جزعک و جزعک فی مصیبتک خیر من صبرک یعنی صبر کرنا تیرا اپنی مصیبت  
 بہتر ہے جزع اور فرغ سے اور بقیہ راری اپنے بہائی کی مصیبت میں بہتر ہے صبر سے غم نہی  
 ثم کان بن الدین المؤمن عطف علی المنفی وتواصوا بالصبر عطف علی انوا ثم روح البیت

و غیرہ ۛ والدین کفر و ابائنا کفر اصحاب المسک ۛ

علیکم ناکر مؤصدا ۛ اور وہ لوگ جنہوں نے نماز ہمارے آیتوں کو وہ لوگ یا دین ہاتھ وہ پڑ  
 یعنی کافروں کو بائیں ہاتھ میں اوکے اعمال نامہ دیوں گے اور برائی آگ دہلی ہوئی یعنی اپنی  
 دوزخ میں ڈالیں گے وازہ بند ہوگا جو وہاں کا دہوان باہر نکلے گا نہ باہر سے ہوا جاوے گی اندر

ترجمہ ۛ پس کفر کے ذکر سے سب عباد توں مالی کے مقابلہ میں معلوم ہوا کہ وہ سب

خیرات جو کفر کے ساتھ ملے ہوئے ہیں محض ریگان اور برباد ہیں فخر اور بڑائی کی جالے نہیں ہے اور

کافر جیسے کہ شامی اور بدختم ہیں سیطرہ سے شقاق کے دن حضرت آدم علیہ السلام کے پیہر ہاتھ

پیدا ہوئے ہیں اور قیامت کے دن اعمال نامہ بائیں ہاتھ میں پادشکے اور بائیں طرف کو عرض

عظیم کے کہ دوزخ کی راہ چلین گے پھر اگر شہ کو بائیں کی مغویں کہئے تو یہی درست ہے اور جو بقدر

بیان فرمایا کہ کافر کو کسی عمل پر فخر نہیں ہے اب یہاں فرمایا علیکم ناکر مؤصدا ۛ اذہم

سلط ہو گئی ایک آگ کہ سر پوش کی گئی ہے اور دروازے اسکے بند کر دیئے ہیں تاکہ اسکے کرسی سے

کرم بہا پ باہر نہ نکلے اور باہر کی سردی سے ٹھنڈے ہوا اندر نجاوے نفوذ البدن اہل النار ۛ

عزیزی ۛ علیہم خیر مقدم بقولہ ناکر مؤصدا ۛ اسے نار ہوا بہا مغلقہ فلا فیہ لہم

فلا یخرج منها نعم ولا یدخل فیہا روح ابدال ابدال فاصل التکریب موصدة الابواب فلما ترکت الاضافۃ

عاد التوین الیہا عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ سورۃ الاقسم ہذا البلد عطاہ اللہ تعالیٰ الا ان

من غنہ یوم القیامہ ۛ روح البیان و بیضاوی و السلام علم بالاصواب

سورۃ الشمس یہ سورہ ملی ہے آئین پندرہ آیتیں اور چھوٹے کلمے اور دو سو چالیس

حرف ہیں اور اس سورہ کا ربط سورہ الاحقہ کے ساتھ اس جیت سے ہے کہ اول سورہ میں

یہی ہدایت خیر و شر کی راہ کی مذکور ہے جیسے و کھدیتہ اللجسدین سیطرہ اس ۛ

فجور تقویٰ کی الہام کا یعنی ملین والہ سے نیک بیان ہے اور اس سور میں صحابہ مینہ اور صحاب

نامہ کا بیان ہے اور اس سور میں نفس کی پاک کر نیا لوٹنا اور ذلیل کر نیا لوٹنا بیان ہے اور

یہ دونوں مضمون ایک دوسرے کے قریب ہیں اور اس سورہ کا سورہ الشمس اس جیت نام تھا  
 کہ عہد سے عہد چیز جو اللہ کی راہ کی چلنے والی کو درکار سی سو آفتاب نبوت کا نور ہے کہ اس نور کی  
 سبب اس کی نجات ایسی روشن ہو گیا کہ نجات کی راہ اور ملاکت کی راہ میں تیز کر لیا ہے اور دوست  
 اور دشمن کو پہچان لیا ہے اور موافق اور مخالف میں فرق کرتا ہے اور نبوت کی آفتاب کو انوار حبیب  
 عالم میں کہاں مناسب اور شاہیت آفتاب ظاہر کی ساتھ ہے کہ عرب کے لغت میں اس کو نبی کہتے ہیں  
 اور توحیح اس لہام کی یہ ہے کہ نفس انسانی دنیا میں کہ مزرعہ آخرت کا ہے مانند ایک کسان کے  
 ہے کہ اس کی معرفت الہی کا بیج دیکر اور سہا ب اوس تخم کے بونیکے کہ قوی اور عضاہیں عنایت  
 فرما کے اس مزرعہ میں پہنچا ہے اور ہر مزارعہ کو چھ چیزیں ضرور ہیں کہ بغیر اُن چیزوں کے عمل کرنا  
 کا ممکن نہیں ہے اقل اُن سب میں سے آفتاب ہے کہ اس کی شعاع سے زمین صلاحیت کہیتی کر  
 قبول کرتی ہے اور زمین کی اندر گرمی پیدا ہوتی ہے اور اوس گرمی کی سبب قوت نامیہ زور کرتی ہے  
 اگر خوب غور کیجئے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کہیتی کے حقیقین ایسا ہے جیسے حرارت عنیزی  
 حیوانوں کے حق میں کیونکہ جب بیج کو زمین میں ڈالتے ہیں تو خاک اور مٹی اور پانی تینوں ملکر مقدار  
 حیات بناتے پیدا کرتے ہیں لیکن پکا نیکو اور عفونت کو دفع کر نیکو ایک حرارت و رکاوٹ پر اگر ازل  
 حرارت کو الگ کے عنصر سے لیوین تو تخم جلجا دے ناچار حکمت الہی نے چاہا کہ آفتاب کی حرارت کو  
 اوس پر مسلط فرما دیتا کہ منفعت آگ کی حاصل ہو اور نقصان اور ٹھنڈا ہوے اور یہ یہی ہے کہ  
 بدلنا و فصلو نجا اور تابیع اور خلیف کا آفتاب کی حرکت کے سبب ہے اور انا فصلو نجا اور  
 بدلنا موسم کا کہیتی کے واسطے ضروریات سے ہے حاصل کلام یہ ہے کہ فائدہ آفتاب کی کہیتی  
 کے ابتدا سے انتہا تک علم فلاح و دالون پر پوشیدہ نہیں ہیں دوسرا چاند کہ دانا پر نیکی اور پل  
 لگتے وقت اور اسکے اُپر لگنے کے وقت زمین کے پانی کی رطوبت کفایت نہیں کرتی پس ایک دوسرے  
 رطوبت اوپر کے ہی چاہیے تاکہ میوہ اور دانہ پر مغزا اور پڑا پیدا اور میوہ اور دانہ لگنے کے وقت چاند  
 کی تاثیر ضرور ہے چنانچہ یہ بات ہی فلاح کے علم دالون پر ظاہر ہے تیسرا دن کہ وقت تلاش اور جست  
 کا اور بل جلالی کا اور پانی سیچنے کا اور دوسری مشکل کاموں کا ہے چوتھے رات کہ اگر رات نہ  
 آوے تو آدمی اور بیل آرام نہ پاوین اور جو انسان کو دنیا کے کہیت میں کسان بنا کر بھیجا ہے تو  
 اس کو ہی یہ چھ چیزیں لازم ہیں ایک تو آفتاب کہ اس کی کام آدمی سو اوس کے زبانی کہنے کے دل کا  
 آفتاب ہے کہ اسکے شعاعیں دور اور نزدیک سے پہنچتی ہیں اور چاند کہ اسکے کام آوے وہ نور  
 ولایت ہے اپنے صاحب طریقے کا اور جبطر سے کہ ماہتاب ظاہری خلیفہ آفتاب ظاہر کیا ہے  
 اسطر سے نور ولایت کا قائم مقام نور نبوت کے ہے بلکہ حقیقت میں وہی نور ہے کہ اوسے نور  
 کیفیت پیدا کی ہے اور اگر فرق درمیان دونوں فرقوں کے کیس کو مستمار غیب ہو تو سب کے نور نبوت کا  
 ملا ہوا مہر اور سیاست سے ہے کیس واسطے انبیا اپنی امت پر ایسا حکم رکھتے ہیں جیسے بادشاہ

اپنی رعیت پر اور اطاعت انہی اوتن سب لوگوں پر جس طرف پہنچی گئی ہیں واجب ہے فرماں پہنچا کر  
مخالفت کرنا اور نئے سبب جانی دنیا اور آخرت کا ہے اور معجزوں کا ہرہ کا دکھنا اور چاروں بانی پاک  
یاسانی اور نیر لازم اور واجب اور ولایت کا نور ملا ہوا ہے جمال اور تالیف قلوب کے اور کشتن لغت  
اسی واسطے یہ چیزیں وہاں یعنی نبوت میں ضروری ہیں اور کیا اچھا کھا ہے کسی عمر نے سے  
بادہ شعلہ گون کہ دار و خورشید بزرگانہ ماہ چون شمشیر شود پڑا اور ایک فرق یہ ہی ہے کہ ایک  
نور انہیں اصل ہے اور دوسرا عکس اس کا جیسے نور آفتاب کا کہ اس کی ذات کو لازم ہے اور  
چاند کا نور کہ اس کے صفائی کے سبب سے اور آفتاب کی روشنی مشابہ  
کرنے سے ہے اسی واسطے مقابلہ اور نزدیکی اور ترمیم کے جائز مختلف اور متدل جانا  
اسی طرح سے نبوت کا نور اصل ہے اور ولایت کا نور عکس اس کا اور اس کی واسطے نیاجی و نیک  
کا وقت ہے کہ سالک طریقت کو اور آخرت کے بہتو کر نیو الیکو وہی زمانہ حصول سلاطین کا نور  
اور نور ولایت کو اسی ریاضت کی قوت میں سعی اور کوشش اور رنج اور محنت سے اپنے کام میں  
لگتا ہے یعنی اس سے فائدہ حاصل کرنا ہے اور بجائے رات کے زمانہ پیدائش اور راحت کا  
ہے اور نفس کے احتیاج میں مشغول ہو نیکا اور اہل اور عیال اور تمام مخلوق کے حق ادا کر نیکا  
ہے کہ اس کی حقین رات کی مانند ہے اور اگر یہ رات اس کی واسطے ہوتی تو ہتھیلی نور نبوت  
اور ولایت کی اس کے دل پر قرار پکڑے دنیا کے کاموں سے اس کو بیکار کر دیتی اور انسانیت کے  
مرتبہ سے نکال کر کہانے کھان پہنچ جاتا لیس **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
**وَاللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ** اور اس کی دہوپ کی ترجمہ ۵ تم کہا تاہن  
آفتاب کی کہ اپنے زمانے کے پیغمبر کے دل کے مانند ہے ۵ **عَزِيزِي ۵ وَالْقَمَرِ**  
اذا تَلٰهَا ۵ اور تم چاند کی جب پیچھے لگا چلا آوے سوچ کی جیسے اول کی تاریخین  
۵ ترجمہ اور تم کہا تاہن میں چاند کی کہ مشد طریقہ والے اور استاد تعلیم کرنے والے  
کی مانند ہے اور پیغمبر کے خلیفہ کو قائم مقام ہے بعد پیغمبر کے یعنی مرنے یا دور ہونے پیغمبر کے اور  
اس شرط کو یعنی پیروی کو اس واسطے لائے ہیں کہ مشد کے حرمت مشروط ہے نور نبوت کی پرک  
پر اور کمال پر و نگی سبب اس کو خلافت کا منصب نصیب ہوا اور آفتاب کا پیرو کرنا آفتاب  
کی وجہوں سے ہے اول ہتھادی میں اور دوسرے اس کی پیروی غروب میں کرنا اور یہ  
اول مہینے میں ہوتی ہے تیسرے طلوع میں اس کے پیروی کرنا اور یہ پیچھے مہینے میں ہوتی ہے  
چوتھو جتہ یعنی جسم کی بزرگی میں بموجب ظاہر جتنے کہ کوئی تار آفتاب سے حسین برابر ہی نہیں  
کر سکتا سو آفتاب کے اگرچہ العباد اور اجرام کی دلیوں کے موافق اور بزرگ اور بڑا دوسرا ہے  
اور اسی طرح سے بدنا ہر مہینے کے شکو شکا اور دنیا کی مصلحتیں انہیں دونوں کی حرکتوں پر متوکل  
ہیں ۵ **عَزِيزِي ۵ وَاللّٰهُ اَرَادَ اَجَلَ** لکھا اور قسم ہے دن کی جب

روشن کر دیا ہو جسے جہان کو اور اندھیرے کو دور کرے ۞ ترجمہ ۞ اور اس جگہ کہ شریعتیں والے  
 شبہ لاتے ہیں کہ روشن کرنا دن کو آفتاب کا کام ہے نہ یہ کہ دن آفتاب کو روشن کرتا ہے ایسی الٹی  
 عبارت بیان کن اسلئے ۞ میں بیان کیا کہ بعض مفسرین نے اس شبہ کو قومی جائز کر  
 نہیں کرنا آفتاب کی طرف سے پھر کر زمین اور دنیا کی طرف عائد کیا ہے تاکہ اعتبار قبل الذکر لازم نہ آوے  
 ایک قرینہ جو مرجع پر دلالت کرے ذکر کر کے اس الزام سے اپنا بچاؤ کیا ہے اور حق بات یہ ہے کہ کھنیز  
 ضمیر و نکی جدائی لازم آتی ہے اور ضمیر و نکی تفریق خوب نہیں اسلئے کہ ضمیر اور نکیا میں ملا شبہ  
 ضمیر آفتاب کی طرف راجع ہے اور باوجود ذکر مرجع کے مرجع کو مقدم نہیں انا چاہا نہیں لیکن اس ترکیب کو  
 وجہ کو کہ ظاہر میں الٹی معلوم ہوتی ہے من لیا چاہیے کہ عادت و ہم کی نہیں ہے کہ جو کسی چیز کو ایک  
 مقرر وقت میں کسی بار دیکھتا ہے تو اس وقت لئے کو سبب اس چیز کا جانتا ہے اور عقلی قاعدہ  
 موافق یہی ہے کہ وجود اثر کا دلیل مؤثر کے وجود کے ہے چنانچہ بحث میں بران اتنی کے مقرر ہے  
 اور وجودن کا وقت دونوں وجہوں عقلی اور وہی سے آفتاب کو روشن کرتا ہے یعنی جب ن ہو جائے  
 تبھی آفتاب روشن ہوتا ہے نسبت اسکی طرف کی گئی اور اس مجاز کو کہ اس جگہ پر استعمال  
 کیا ہے سو مثل لہ کی حقیقت کے لحاظ سے کہ وقت ریاضت کا ہے اور موجب روشن ہونے نور  
 نبوت کا تو استعمال سے حقیقت کی بہتر ہو اور یہ ہی تھما ہے کہ معنی اذاجہا کے یہ ہوں کہ اس  
 روز ابر و غبار حاصل ہوں اس صورت میں روشن کن نسبت ون کی طرف بے تکلف درست ہو جاتی ہے  
 ۞ عزیزی و روح البیان و عنیرہ ۞ وَالْقَلِيلُ اِذَا بَغِثَهَا اَوْ قَرَمَ  
 رات کی جب چہاں کی روشنی ڈھانک لے ۞ ترجمہ ۞ ف ۞ اور حدیث صحیح میں وارد ہے  
 کہ حضرت امیر المؤمنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک روز مجلس مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 اوٹھ کر اپنے گھر کو تشریف لیا لے تھے کہ ناگاہ ایک شخص صحابہ کرام سے کہ اوٹھنا نام خطبہ تہارتے میں  
 لے اور پکار کر بولے کہ خطبہ منافق ہو گیا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا حال  
 کہنے لگے کہ جو وقت حضور پر نور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہوتا ہوں تو مجھ کو غیب کا عالم  
 ایسا مشکف ہو جاتا ہے کہ گویا ان اکھنوں سے دیکھتا ہوں اور جب اس مجلس مقدس سے اٹھ کر  
 گھر آتا ہوں اور جو رو بچوں کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہوں تو وہ کیفیت باقی نہیں رہتی حضرت ابوبکر  
 صدیق نے فرمایا کہ سب کا یہی حال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جا کر عرض کن  
 دو وزن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے پھر خطبہ نے اسی طور سے پکار کر کہا کہ  
 خطبہ منافق ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ماجر ہے انہوں نے سارا احوال اپنا  
 عرض کیا فرمایا کہ اگر تمکو ہمیشہ یہی حالت رہے جو میری حضور میں یا ذکر اللہ کی مجلس میں رہتی  
 تو ہرگز تم لوگ اپنے عورتوں سے خط نہ اٹھاؤ اور غریبے مارتے ہوئے اور فریاد کرتے ہوئے جنگلون  
 چلیجاؤ اور فرشتے تم سے مصافحہ کریں لیکن حالت کسی ہمیشہ نہیں رہتی بلکہ ایک ساعت احوال میں گزرتا

اور ایسا عت غفلت میں تاویہ بحق اور توجہ علی کے ہوئے رہتے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ غفلت اور راحت کے وقت یہی بزرگی رکھتی ہیں کہ آئندہ کی ریاضتوں کو مددگار ہوتے ہیں اور انہیں عبادتوں کے ثواب حاصل ہونیکا باعث ہوتے ہیں جو تعلق مخلوق کے حق سے رکھتے ہیں چنانچہ معاونین جیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ اتی لا حقیب قومتی کما حقیب قومتی یعنی میں اپنے خواب میں متوقم اجر اور ثواب کا رہتا ہوں جیسا کہ نبی امجد میں ہوگا کہ تہجد میں اللہ کا حق ادا ہوتا ہے تو سونے میں یہی نفس کا حق ادا ہوتا ہے اور یہ دونوں حق تعالیٰ کا واجب کرنے سے واجب ہوئے ہیں مگر جو غفلت کہ مددگار طاعت کے ہو اور موافق حکم شرع کے اور فرمان الہی کے ادا کرنے کے نیت سے ہو تو ایسی غفلت کی کچھ حرمات اور بزرگی نہیں ہے بلکہ حرام مطلق ہے اور یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ چاروں قسمیں حقیقت میں آفتاب سے متعلق ہیں ایسا واسطے اس سوریکہ نام آفتاب کے نام پر رکھا گیا وَالشَّمَاكُ وَ مَابَسْمَاكُ اور قسم کہا تا میں آسمان کی اور اس حکمت الہی کی کہ اس آسمان کو محیط بنایا ہے ان چیزوں پر جو اس کے دریا میں ہے اور یہی مثال شریعت کی ہے کہ مانند آسمان کے محیط ہے مکلفوں کے تمام علموں پر اور ہر عمل کا حکم اس میں موجود ہے **عزیزی** وَالْأَرْضُ فَاطْلُهَا اور قسم ہے زمین کی اور بچانے اس کے کی وَنَفْسٌ مَّا سَوَّيْهَا اور قسم ہے بدن آدم کی اور درست کرنے اس کے کی **ترجمہ** **ہ ف** یعنی خدا تعالیٰ نے جو ان سب کو بنایا اور درست کیا اس کے ہی قسم ہے اور قسم کہا ہوں میں اس نفس کی کہ وہ چیز رکھتا ہے اول قابلیت کمال حاصل کرنی کے دوسرے نقد اس کمال کا بالفعل کہ بسبب ان چیزوں کے بونا تخم معرفت کا اسکو میسر ہوتا ہے اور وہ نفسانی ہے کیونکہ لغتوں ملا کہ اپنے کمال کو بالفعل حاصل رکھتو ہیں انکو کمالات طلب کرنے کی حاجت نہیں ہے اور نفس حیوانی کمالات حاصل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتے ہیں پس بونا معرفت کے تخم کا اونے ممکن نہیں اور اس نکتہ کیواسطے نفس کو نکرہ لانے ہیں تاکہ دلالت کرے ایک نوع پر تو نفس کے برخلاف دوسری قسموں کے کہ معرفت لانے ہیں کیونکہ وہ سب چیزیں رنگ کتے ہیں نقد و زعم انہیں متصور نہیں ہے **فَاَلَمْ يَكُنْ لَهُ جُودًا تَقْوً لِّهَا** یہ جیسا کہ اس نفس کو گناہ اس کے اور دُنا اس کا یعنی جو کچھ کہ براتہا اور ہلا اس کے حق میں سب سچا یا **ہ ترجمہ** **ہ ف** اور یہ قسمیں اس بات پر ہیں **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا** وَ **قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** ایک چٹکا پایا یا اونے جسے پاک رکھا اپنے نفس کو گناہوں اور نافرمانی خدا تعالیٰ کے سے اور مقرر خراب ہوا وہ جسکو چھپایا اور کہو یا اس کے گناہوں کی نافرمانی کرنے سے خدا تعالیٰ کے یعنی گناہوں نے گہیر لیا اور الہام لغت میں کہتے کہا نا ڈالنے کو کسی شخص کے خلق میں اسطورے کہ اس شخص کو دنت اور بوٹ ڈالنے نہ پڑیں اور قرآن کے عرف میں عبارت ہے ڈالنے سے کام کے داعیہ کے ولین بغیر واسطے پہلے فکر کے اور جو اعمال بنے آدم کے خواہ خیر ہوں خواہ شر سب تابع داعیہ اور ارادے کی ہیں پس سرشتہ نیک اور ک



مندی ہوا ہے داعیہ اور ارادے سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سرشت کو اپنے دست قدرت میں رکھا ہے اور کسی دوسرے کو نقش اور شیطان اور شیریں اور مصاحبوں کو نہیں سونپا مان یہ چیزیں مددگار اور سبب نیک اور بد داعیہ کے فیضان کے عالم غیب سے ہوتے ہیں اور اسی سبب کے محل عتاب اور ملامت ہوتی ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ ان قلوب بنے آدم بنے آسمان من صانع الرحمن یقلبہا کیف یشاء یعنی بنی آدم کے دل دو انگلیوں میں اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کے پیرا تھے اُن کو تو جو طرف چاہتا ہے اور اگر اس جاے پر کسی کے دل میں شبہ گزرے کہ جب دلیں انسان کے دلنا بدی اور نیکی داعیہ کا اور جانب سے ہے تو پس جبر لازم آیا اور بے اختیار ثابت ہوئی اور خائن جزا دینے کا اور نصیحت کر نیکا اور خوف اور عبرت دلانیکا سب برابر ہو گیا اور پہنچا پیغمبر و نجا اور نازل کیا تو نجا اور قائم کرنا قیامت اور حشر اور نشر اور سوال اور جواب اور حساب اور کتاب کا سب بیفائدہ اور سیکار ہو گیا جواب اسکا یہ ہے کہ جبر اُس صورت میں لازم آتا ہے کہ ارادہ اور اختیار درمیان میں ہوا اور جب یہ بات ثابت ہوئی کہ جو کچھ کہہ کر اتی ہیں سو اس شخص کا ارادہ اور اختیار سے کراتے ہیں پہر جبر کو لازم آویگا اور ہر شخص اپنے نیک اور بد کا منو کو اپنے ارادے اور اختیار سے کراتا ہے اور حرکتیں اختیار کرتا ہے جمادات کی میں جیسے پانی کا بہنا اور پتھر کا پڑا رہنا ان میں فرق ظاہر ہے پس اُسکو کہتے ہیں نہ ہو جزا دینے کی واسطے اور سوائے اسکے جو ایسا امر ہے اُسکے واسطے وجود اختیار کا کافی ہے یہ کہ اختیار ہی اپنے ماہر میں اور جو بندے کی ذات نے قوم اور دوسری جگہ سے پیدا کیا تو اختیار اسکا کیونکر اپنے ذات سے ہو گا کہ مرتبہ صفت کا موصوف سے ادنیٰ ہے اور فجور کے معنی کے تحقیق یہ ہے کہ آدمیکو حق تعالیٰ نے تین قوتیں عنایت کی ہیں ایک قوت عقلی ہے جسکے سبب نیک اور بد کو دریافت کرتا ہے اور دوسری قوت شہوی یعنی خواہش کی ہے جسکے سبب چیزوں کی طرف خواہش کرتا ہے اور اپنے لذتوں کو حاصل کرتا ہے اور تیسری قوت غضبی ہے کہ اُسکے سبب اپنے مخالف کو دفع اور دور کرتا ہے سو آدمی کے جب یہ دونوں قوتیں یعنی شہوی اور غضبی اسکے عقلی قوت کی تابعدار ہو جائیں اور بے اُسکی صلاح کے کوئی کام نہ کریں جس چیز کو حکم کرے وہ ہی کام کریں اور جس سے منع کرے اُسے دور رہیں اور جسے کہے کہ لڑو نیکو تو لڑو بیہوش اور جسکو منع کرے اُسکو روکدین اور وہ شخص اپنی قوت عقلیہ کو شریعت کے نور سے روشن کرے اور انبیاء کے طریقے پر چلاوے اور نیک نیک اور بد کو بد پہچان کے دونوں قوتوں کو کام میں لاوی تو مرتبہ قوت سے حاصل ہوتا ہے اور اگر خدا خواہستہ قوت عقلیہ کے نور سے شرع سے متور نہ ہوئی اور نیک کو بد اور بد کو نیک جانایا یا وجود متور ہوئے شریعت کے نور سے حکم قوت عقلیہ کا ان دونوں قوتوں پر جاری ہوا اور یہ دونوں قوتیں اُسکی کہنے پر چلیں بلکہ اس قوت عقلیہ کو ہی اپنا تابعدار کر لیا اور حیطہ خواہش کی اور جسے چاہا لڑیہ اسوقت مرتبہ فجور کا حاصل ہوتا ہے پس حقیقت فجور کی غالب ہو جانا قوت شہویہ اور غضبیہ

کاسے قوت عقلمیہ پر **عریزی** کا الہام القاء الہی فی الردع اما من حیۃ السلاوس جبر  
 اللہ الا علی والنجور شق ستر ہدیۃ فالمراد فحور یا نتیجۃ التعلیل و تقویٰ بالمتعل بہ اذ الیس فی کلام ہم  
 تناقض ابد و قال بعضہم لا یخفی ان محل الالہام ہو النفس قال اللہ تعالیٰ قالہم فحور و تقویٰ یا فاعلم  
 ان الفاعل فی الالہام ہویتہ تعالیٰ لا غیرہ کان الہم النفس فحور یا تعلیم و لا تقویٰ و تقویٰ یا تعلیم بہ تقویٰ  
 فہو فی قسم النجور الہام علام لا الہام عمل ان اللہ لا یامر بالفتنہ **روح البیان** کا اور  
 حدیث صحیح میں ہے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے کھا کہ پوچھا دو شخصوں مزیینہ کے لئے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یا رسول اللہ ارائت ان یعمل الناس الیوم ویکذجون فیہ اشئ شقی علیہم من فیہم  
 من قد یسبون او یضامون یقولون یا ما اہمہم و یثبت الحجۃ علیہم فقال لا بل شئ شقی علیہم من فیہم  
 فیہم و تصدیق و لک فی کتاب اللہ عز و جل و فین ما سوتہما الخ اور روایت ہے عمران بن حصین سے  
 کہ دو شخص مزیینہ کے لئے کھا اے رسول خدا کے خبر دو ہکواؤں چیز کی کہ کرتے ہیں لوگ آج کے دن  
 یعنی دنیا میں اور محنت کہتے ہیں بیچ اوکے یہ ایک چیز ہے کہ مقدر کے گئی او پر اوکلی اور گزرتی  
 بیچ اوکے تقدیر سے کہ ہو چکی ہے یا بیچ اوس چیز کے آگے ہو نیوالی ہے او سچیز سے کہ لایا اوکے پار  
 یعنی اونکا اور ثابت ہوئی دلیل او نیفر فرمایا نہیں بلکہ ایک چیز ہے کہ مقدہ ہو چکی او نیفر اور گزرتی  
 او نیفر مطابق اسکے یہ کتاب اللہ کے کوعت والا بزرگی والا ہے قسم ہے جان کی الخ و عن عمر  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجالسوا ہل القدر ولا تقاؤہم رواہ ابو داؤد اور روایت  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کھا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہشتی کرو و فرقیہ قدر سے  
 اور نہ حکومت لجاؤ طرف اوکلی روایت کے یہ ابو داؤد نے و عن ابی ہریرۃ قال خیم علینا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نحن نشاعر فی القدر فغضب حتی اخمر وجہہ حتی کانما یغشی فی وجہہ  
 حب الزمان فقال ایہذا اعمم ام یہذا رسل الیکم انما ہلک من کان قبلکم حتی تآزر عوانی ہذا الامر فزنا  
 علیکم عنمت علیکم ان لا تآزر عوانیہ رواہ **رواہ الترمذی** اور روایت ہے ابی ہریرہ سے کہا نقلی  
 او پر ہمارے رسول خدا صلعم اور ہم بحث کرتے تھے بیچ قدر کے پس غصہ ہوئے حضرت یہاں تک کہ سرخ ہوا  
 مبارک یہاں تک کہ گویا پھوٹے گئے ہیں بیچ رخساروں آنحضرت کے دانے انار کے پس فرمایا گیا ساتہ  
 اس چیز کے حکم گئی ہو تو یہاں تک کہ بیچ گیا ہوں میں طرف تمہارے سوا اسکے نہیں کہ ہلاک ہوئے وہ  
 لوگ کہ تھے پہلے تم سے او وقت کہ بحث نے لگے پچاس امر کے قسم دیتا ہوں میں او پر تمہارے  
 اس بات میں کہ نہ بحث کیا کرو تم بیچ اسکے روایت کی یہ ترمذی نے و حذف الام لطلول الکلام  
 وقد خاب من دہبہا منی القاموس خاب یحییٰ غیبہ جرم و خسر و کفر و لم یبق ما کلب و اصل  
 و سکت قسقی البازمی و قسطنض من التدریس و ہوا لاختار و مبالغۃ الدس و حب ساع  
 الامثال لما اوجب لقتل قلبت اسین الاخرۃ یاء **روح البیان** کا  
 کذب تدمی و یطعن الہکاء جو وہ جانا قوم ثمود صابری صلی اللہ علیہ وسلم کو سرکشی اور بغی ہونے

اپنے سے یعنی اپنی شہوت اور غضب کی خواہشوں کو شرع اور عقل کی حکومیت پر غالب اور حاکم کیا اور یہ علیہ الکرار اور تکذیب کا سبب ہو گیا ان کے حقیق اور ظہوری کے لفظ میں ایک اشکال ہے مشہور اس واسطے کہ یہ طغیان سے مشتق ہے تو موافق قاعدہ کے چاہیے تھا کہ طغیان ہوتا ہے کو واسطے کہ اس کو بدلہ کیا سو صرف علماء نے اس اشکال کے جواب میں یوں لکھا ہے کہ فعلی کہہ ہی اسم ہوتا ہے اور یہ صفت تو واسطے فرق کے درمیان اسم اور صفت کے اسم میں یا کو واسطے بدل کرتے ہیں اور صفت میں اپنی اصل پر رہنے دیتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں اَمْرًا صَدِيدًا وَخَرًّا یعنی ایک عورت پیاسی اور رسوا قولہ تعالیٰ طغیٰ لھا و ہوسختیافت وارڈ بقیر مضمون قولہ تعالیٰ وَفَتَنَ

خَابَ مَنْ دَسَّهَا ۝ **روح البیان** ۱۱ اِذْ اَنْبَغَتْ اَشْقٰہَا جَوَتْ کہ اوٹھا اور اسکے مارنے کو بڑا بد بخت اوس قوم کا یعنی قذابین سالف الاشعاب من الاشعیاء فَاِنْ اَنْفَلَ اَتَقْضٰی اِذَا اَضِیْفَ لِیَعْلَمَ لِلْوَاحِدِ وَالتَّکْذُرِ وَالتَّوْثِ وَیَدُلُّ عَلٰی الْاَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالٰی فِی سُوْرَةِ الْاَنْعَامِ فَاَوْدَا صَاحِبُهُمْ فَتَعَالٰی فَعَقَرَا فَانْ یَدُلُّ عَلٰی اَنَّ الْاَبَا شَرَّ وَاحِدٍ مُّسَمَّیْنِ وَفَضْلُ شَقَاوَتِهِمْ عَلٰی مَنْ عَدَمَ

مباشرتہم العقر من اشتراک الفعل فی الرضی بہ ۱۱ **روح البیان** ۱۱ فَقَالَ لَهُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ نَاقَةُ اللّٰهِ وَسُقٰیہَا یعنی پہر کہا قوم نمود کو بھیجے ہوئے خدا کے لئے یعنی صالح علیہ السلام نے کہا وٹنی کو خدا کی مت ستاؤ اور اس کے پان پیسنے کے دن بابر کی وعدہ بخلائی نکر و فکد یوگا پہر جھٹلایا اوس قوم نے حضرت صالح علیہ السلام کو فَعَقَرُوْہَا ۝ پہر کاٹی اور وٹنی کی کو بچین ہر چند کہ کو بچین کاٹنے والا وہی قذابین سالف تھا اور اس کے اٹھون یار جو اس کے مدد کا تھے لیکن جو سب شہر والوں کی فرضی کے موافق یہ کام تھا اور سب کے خوش ہوئی تھی گو یا سب اسمین شریک تھے ایسی گروہ میں سے ایک شخص کا کام جو بکے شہر اور صلح سے ہوتا ہے تو شب کو رو کی طرف نسبت کرتے ہیں بموجب مضمون اس شعر کے ۱۱

جو از قوسے یکی سپیداشی کرد نہ کہ را منزلت مانفتہ مد راہ ۱۱ **عربی فی الحدیث** قال علیہ السلام لعلی یا علی اندری من اشق الاولین قال اسد رسولہ اعلم قال عاقر الناقة قال انذرک من اشقی الاخرین قال اسد رسولہ اعلم قال قاتلک **روح** ۱۱ **نفس** ۱۱ اور شہر نام ہے ایک شخص کا حضرت نوح علیہم السلام کے اولاد سے یعنی ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح علیہم السلام کہ چوتھی پشت میں حضرت نوح علیہم السلام سے ملتا ہے سو اس شخص کی اولاد بعد ہلاک ہونے قوم عاد کے عرب کے ملکومین پہل گئی تھی اور اولاد ملکون کی مالک ہو گئی تھی اور صلح وطن اور کثا شام اور حجاز کے درمیان میں تھا اور انکی شہر و عین ہی جو شہر شام کے قریب تھا نام اوسکا جیر تھا اور جو شہر حجاز سے ملا ہوا تھا نام اوسکا وادی القری تھا اولاد دونوں کے درمیان میں ایک نہایت بستیان او کو تصرف میں بہتین اور بہت ہی سنگین عمارتیں بنائی تھی اور کہتی کرتے تھے اور کو میں اور الایاب کہہ دتے تھے لیکن اوس میں میں پانی کم تھا اور پتھر کے سب سے کنواں اور

تا وہ بے سواری سے کہو اور اجا ماتھا اور اکثر مال و کثرت کے بنانے میں اور اخون کے لکھانے میں اور پتھر تراش کے مکان بنانے میں خج ہوتا تھا یہاں تک کہ بڑی بڑے سنگ تراش کاریگر بہاروں پر عمارتیں منقش تراش تے تھے آخر کو ہوتے ہوتے پتھروں کی صورتیں عجیب غریب تراش کے انکو پوجا شروع کیا اور پہلے سم و دینن را بھم ہوئی یہاں تک کہ بت پرستی و دینن بالکل پہل گئی اور جھگڑا سے بالکل غافل ہو گئے تب بعد جل شانہ نے حضرت صالح بن عبید علیہم السلام کو کہ صورت اور شکل میں سے بہتر اور حسب اور نسب میں سب سے اعلیٰ مرتبہ رسالت کا عنایت فرما کے وحی ازل فرما کر کہ اپنی قوم کو سمجھا کہ بتوں کی عبادت سے باز کہو اور عبادت رب لا رب الاہ کی طرف انکی غبت دلاؤ حضرت صالح علیہم السلام نے بموجب حکم الہی کتبلیغ حکام اپنی قوم کو کرنا شروع کیا اور قوم نے انکار بہر ہزار کیا اور حضرت صالح علیہم السلام سے معجزہ طلب کیا اپنے فرمایا کہ اگر میں بموجب تمہاری خاطر معجزہ سکھو دکھلاؤں اور پھر تم میرا کھانا مانا اور ایمان نہ لائے تو تم سب عذاب الہی میں گرفتار ہوؤں اور ان لوگوں نے یہ بات کمالیقتین نہ کیا اور کھا کہ ہم سب فلائی تاریخ شہر کے باہر چائے ہیں اور بتوں کو پوشاک اور زیور سے آراستہ کر کے باہر نکلتے ہیں اور حاجتیں تمام سال کے ان بتوں سے اوسدن مانگتے ہیں اور وہی ہکودہی تے ہیں تو یہی اوسدن ہمارے ساتھ چلے اور اپنے مذہب اپنا مطلب کہ دیکھیں تو تیرا خدا کیا دیتا ہے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات کو قبول کیا اور اوسدن جسکا کو ہو اتھا سب کے ساتھ باہر نکلا اور تھوڑے سے لوگ جو اونپر ایمان لائے تھے وہی بھی ان کے ساتھ ہوئے اور جب عید گاہ کو پہنچے دیکھا کہ بتوں کو نہایت نیت سے آراستہ کر کے اپنے سامنے تختوں پر بٹھایا گیا اور نہایت ادب سے سب قوم ان کے سامنے کھڑی ہوئی اپنی اپنی حاجتیں مانگتے ہیں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اپنے بتوں سے کوئی چیز انکو بھی مانگو تاکہ ہم بھی دیکھیں کہ تمہارا بت کیسی قدرت کہتے ہیں ان لوگوں نے کھا اچھا ہر بتوں سے ایک چیز انکو بھی مانگنا شروع کیا اور مال اور فریاد اور عاجزی اور چالوسی حد سے زیادہ کی لیکن سوائے محنت بیفائدہ کے کچھ بھی حاصل نہوا آخر کو عاجز ہو کر بیٹھ رہے تب حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ حج کہو میں بھی اپنے اوس مالک الملک اور قادر علی الاطلاق کے سامنے ماہتہ پہلا کر مانگوں اور اس قدر قدرت کو بھی دیکھو کہ کیا اپنے بندے خاص کی فریاد کی کو پہنچتا ہے اور جو مانگو سود پاتا ہے جندع میں عمر و کہ اوں کے سرداروں میں بڑا سردار تھا دوسروں سے کہا کہ ان کے ایسی چیز طلب کیا چاہیے کہ عقل کے نزدیک محال ہو اور ان کا مٹی نہ جاوے اور ہمارے بتوں کی بھی عزت و آبرو باقی رہا والا ہم ذلیل ہو جاؤ گئے اور سب نے کھا کہ تو ہمارے سردار ہے اور عقل و روانی میں بھی سب سے زیادہ ہوشیار ہے تو کوئی چیز تجویز کر کہ یہ عاجز ہو جاوے اور لانا سکے تب جندع نے حضرت صالح علیہ السلام سے کھا کہ اس پہاڑ کی پشت سے عید گاہ کے سامنے ہے اور پشت کو انکی عرف میں کاٹتے کہتے تھے ایک اونٹنی ہمارے واسطے نکلتی ہے اسکی پیشانی سیاہ ہو اور سارا بدن اوسکا

سید اور بال اسکے پیسے ہوں اور نرم اور اسکے دس چھینے کا حل بھی ہوا اور ڈیل اور سکا بہت جبر  
ہو کہ سچم کو اس ٹیکر ہی کنی برابر معلوم ہووے اور اس پتھر سے نکلنے کے بعد ہمارے سامنے چھینے  
اور وہ بھی یہی اوسکی مانند ہو سکل اور رنگ اور ڈیل میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں  
اسی حکلی اور مٹی اس پتھر سے نکالوں تو تم ایمان لاؤ گے اور حق تعالیٰ دین اور حکم کے فرمانبردار ہو  
سب نے اقرار کیا کہ اگر یہ امر ظہور میں آویگا تو ہم سب ایمان لاؤ گے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات  
عہد اور پیمان اور ان سے مضبوط کیا پھر ان لوگوں کو جو اون پر ایمان لائے تھے ساتھ لیکر اوس پتھر کے  
نزدیک تشریف لیکے اور و رکعت نماز ادا کی اور خباب الہی میں دعا کی اور ان مسلمانوں کو کھا  
کہ تم سب میرے پیچھے کہڑے ہو کر آمین کہو اور اس قوم ثمود کے سردار معد فوج لشکر کے گرد اگر آدمی کہے  
کہڑے ہوئی اور تماشا دیکھنے لگے کہ کیا ہوتا ہے کہ یکایک قدرت سے اوتقل و توانا کی اُس پھاڑ کو  
پشتے سے آواز جانور کی چلائے کی آنے لگی جس طرح جانور جنے کے وقت آواز کرتا ہے یہاں تک کہ وہ  
پشتہ مٹا اور ایک اونٹنی جیسی اونٹ کے طلب کی تھی وہی سی ہے نکلی اور جنگل میں چلتے لگی اور بعد  
ایک ساعت کے اوسکے پہی دروازہ شروع ہوا اور وہ بھی ایک چھ جہنی اپنے برابر قد و قامت اور  
صوت و شکل میں اس جبر سے کو دیکھ کر لوگ ایک آواز کرا پئے اور سب حسابات کے قائل ہوئے  
کہ حضرت صالح کا معبود بڑی قدرت رکھتا ہے اسی پر ایمان لایا جا ہیے اور جند بن عمر و جہ  
ہزار آدمیوں کے ایمان لایا اور حضرت صالح علیہ السلام کے قدموں پر گر پڑا اور پچھلے تفسیر دن کے  
نام دم و شرمندہ ہوا اور اسکے بخشش طلب کیا اور دوسرے سردار اپنے نفس کی شامت سے اسی انگار  
قائم لہے اور اپنے تابداروں کو بھی بہکانا اور پھر کانا شروع کیا کہ ایسے جادویر فریفتہ مت ہواور  
اپنے دین و مذہب کو مت چھوڑو کہ یہ وقت آزمائش و امتحان کا ہے دسے بد بخت اپنے دینوں  
پھر کانے سے کفر کے کلمے کہنے لگے اور حضرت صالح علیہ السلام کو جادوگر قرار دیکر پھر گئے تب حضرت  
صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمہارے خلاف عہد کے کیا اور مجھ پر ایمان نہ لائے اب تمہارے بچاؤ  
صوت عذاب آگے یہ ہے کہ اس اونٹنے اور اسکے بچے کو نہایت تعظیم سے اپنے ملک میں رکھو اور  
کسی طرح سے اسکو رنج مت دو اور بڑی طرح سے مت چھیڑو کہ تمہاری اس میں اور بچاؤ کے سبب  
اور جیت تک یہ اونٹنی اور اسکا بچہ تم میں رہے گا عذاب الہی تمہارے آویگا اور کسی طور سے تمہارے  
بڑائی پہنچائی تو عذاب الہی میں گرفتار ہو گے آبا س جگہ پر جانا چاہیے کہ اس معجزہ کی خاص ہو  
اس قوم کے واسطے بہید ہوتا کہ انکو پتہ ترشنے اور بصویر بنانی میں بڑا دخل تھا اور اس کام میں  
بڑی بڑی باریکیاں اور کاریگریاں کرتے تھے تو اس معجزہ کیے خاص کرنے میں اس گروہ کو مدد ملے  
انشارہ حسابات کی طرف سے کہ ہر چند کہ تم لوگ پتھر کی تصویریں عجیب اور غریب بناتے ہو لیکن  
جان بہنیں ڈال سکتے اور ہم پتھر سے ایک جاندار جانور کہ اس ملک کے جانور و سننے بڑا ہونکاں سکتے  
ہیں ۵ کا وزن ازبت بچان چہ تو تم دارندہ بارے آں بت بر پرستید کہ جانے دار وہ اور زمین

اشارہ نبات کی طرف ہے ہو کہ حق تعالیٰ کی ہدایت پیہر کے دنوں کو نرم کر سکتی ہے اور اسے روح  
وصف ظاہر کر سکتی ہے اب آئے ہم باقی رہے قصی کے بیان پر کہ اونٹنی قدر و قامت اور  
ذیل اور ڈول میں بہت بڑی ہوتی چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہ بڑے جلیل القدر  
صحابیوں میں سے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں شہر میں جسکا حجر نام ہے گیا تھا اس  
اونٹنی کے بیٹنے کی جگہ کہ مشہور ہے اور لوگ اسکی زیارت کرتے ہیں اپنے ماہتہ سے بیٹے  
ناپی ہوتی تو سنا گز دور اسکا ہوا تھا اور اس اونٹنی کی خاصیت یہہ ہوتی کہ سب جانور اہلی  
اور جنگلی اس کے دیکھنے سے خوف کھا کر ہیا گنتی تھے اور جس جنگل میں وہ چرتی ہوتی کوئی  
دوسرا جانور قدم نہیں رکھ سکتا تھا اور جس کنوے اور تالاب اور ندی پر وہ پانی پیتی کو جانور  
ہوتی تو سب پانی اسکا پی لیتی ہوتی اور جس چراگاہ میں وہ چرتی ہوتی اوس میں گہاس کا نام  
ہنیں رہتا تھا اور شام کی وقت جو شہر میں آتی ہوتی سب شہر والے اپنے اپنے برتن لاکر اس کے دوا  
بہرے تھے اور تمام شہر دانوں کو اسکا دودھ کفایت ہوتا تھا جب ایک مدت اسی طور سے گزری  
تو نمواشی اور جانور والے اس کے چلنے اور پھرنے سے عاجز ہوئے اور حضرت صالح علیہ السلام  
فریاد کی اپنے مصاحب کے طور پر ایسا مقرر کر دیا کہ ایک روز تم سب اپنے جانور چرایا کرو اور دین  
اونٹنی کو ہم گھر میں اپنے بند رکھیں گے اور دوسرے روز ہم اس اونٹنی کو چھوڑ دینگے تو ہم  
اپنے جانور و نگو بند رکھو اس قول کے اقرار پر ایک مدت تک گزران کرتے رہے لیکن اکثر  
شہر والو خیر جو جانور و نگی پرورین کا ذوق شوق رکھتے تھے یہ تقسیم ہی کران گزری  
اور اپنے دلو میں کہتے تھے کہ کس حیلہ اور تدبیر سے اس اونٹنی کو بیان سے دور کیا جائے  
ہا کہ ہمارے جانور اہی طرح سے دانہ اور پانی کھایا پیا کریں لیکن عہد ٹوٹ کر اور قول اور قرار  
کے خلاف ہونے سے خوف کھاتے تھے اس درمیان میں ایک نوجوان اوس قوم کا کہ نہایت  
شورہ پشت اور دنگی تھا اور اسکا نام قذاب بن سالف تھا کہ تہ گردن چار شانہ مان بآپ کو آزار  
دینے والا زبان دراز ماہتہ چہٹ پیدا ہوا اور وہ ایک عورت فاحشہ پر عاشق ہوا اور نام اوس  
عورت کا غیرہ تھا خوب صورتی اور خوش اسلوبی اور لطیفہ گوئی اور نزاکت طبع میں دمان مشہور تھی  
اور اوس فاحشہ کے گھر میں آہٹہ شخصوں نے جو اس کے ہم مشرب اور ہم وضع ہوتی اور اوس میں سے  
ایک شخص کا نام مصدر بن داہر تھا کہ اس کے چچا کا بیٹا تھا جاکر تا تھا اور اسے حظ نفسانے حاصل  
کر کے دونوں جانکے دنیائے کھایا کرتا تھا اور اس کے بار اور مہنشین شراب خواری کر کے اس کے گھر  
کی لونڈیوں اور باندیوں کے مونہہ کالا کرتے تھے ایک روز اوس جوان نے یعنی قذاب بن سالف  
اوس فاحشہ سے کہا کہ کب تک یہہ تشنانی چوری چہبی کی رہیگی کہل کے مجھے خجاک کیوں  
ہنیں کر لاتی ہے کہ عمر بہر خوشی اور مہنشی سے گزران کریں اوس تجھ بے کھا کر اگر سبیا تھا  
بچہ کو خیال ہے تو ایک فرمایش میری ہے اگر اس کو تو بجا لاوے تو میں معال اور سباب



اور نوڈیونکے تیری تابعدار ہو کر رہوں اور وہ کام یہ ہے کہ اس اونٹنی کو کہ جسے مجھ کو اور تمام شہر کو ایک  
بلا اور رنج میں ڈال رکھا ہے اور تمام جانور ان کی زبان کو ہو کہ اور پیاس کے عذاب میں گرفتار  
کر رکھا ہے کسی طرح مار ڈال اور اسکی کوچین کاٹ کہ ہم اس بلا سے نجات پائیں اور فحشہ کے جان  
ہیت ہے اس باعث سے اور وہی نسبت زیادہ اس اونٹنی سے دشمنی رہتی غرض کہ قذاز نابکار  
اس اونٹنی خسیں کام کے لئے ایسے بڑے گناہ کے کرنے کا قرار کیا اور اس اونٹنی کو کہ  
تدبیر میں پڑا اور اپنے یاروں اور شاہناؤ کو یہی اس کام میں اپنا رفیق کیا اور ایک روز ایک تنگ  
کلی میں جو اس اونٹنی کے آمد و رفت کا رستہ تھا اسکی راہ روک کر کہات میں بیٹھا اور اپنے  
یار کو کہی اس کو بچہ میں لکھا جو میں بیٹھا یا جو وقت وہ اونٹنی چراگاہ سے پہری اور اس کو بچہ میں  
پہنچی تو پہلے مصدر عین ستر اسکی پیشانی پر مارا اور دوسرے ساتون شخص تلواریں کنج کے غل  
مچاتے ہوئے اونٹنی تک پہنچے لیکن وہ اونٹنی باوجود رنجی ہونے کے کسی کو اپنے پاس نہیں  
لگنے دیتی تھی اور حطرف حملہ کرتی تھی سب کو ہچکا دیتی تھی آخر کو قذاز نابکار نے اسکے پیچھے  
پہنچ کر ایک تلوار اسکی کوچین میں ماری کوچین کے کٹ تے ہی وہ اونٹنی زمین پر گری اور گرتے ہوئے  
سب اسکے یار گرد سے پہنچے اور تلواروں سے اسکے پرزے پرزے کر ڈالے اس نابکو شہر کا  
سبب ش ہو اور اسکے گوشت کو قسیم کر کے سب شہر والے اپنے اپنے گھر کو لے گئے اسکا بچہ جو  
بیچھے سے آیا اور اپنی مانگا یہ حال دیکھا تو دماغ سے ہلاک کر اوسے پہاڑ کے پشت سے جا کر کھڑا  
ہوا جو یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کو پہنچی تو افسوس کرتے ہوئے باہر نکلے اور شہر کے لوگوں  
فرمایا کہ تم نے اچھی بات کہی بلکہ خدا کے عذاب کو قصد کر کے اپنے واسطے منگوایا اور ابھی ایک  
بچاؤ کی صورت ہے کہ میرے ساتھ آؤ اور اسکے بچے کو اپنے شہر میں لاؤ تاکہ اسکے سبب  
حق تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ قذاز نابکار دوسرے کافروں نے اس بات کو نہ سنا اور ابھی  
کچھ حقیقت تجانی تب تو حضرت صالح علیہ السلام سب مسلمانوں کے ساتھ اس بچے کے لانے کو  
جنگل کی طر گئے جو میں بچے نے حضرت صالح علیہ السلام کو دیکھا تین آواز کی اور شہر پہاڑ کا پہلا  
اور وہ بچہ اسکے اندر گھس گیا تب حضرت صالح علیہ السلام اس حال کو دیکھ کر افسوس کرتے ہوئے  
پہاڑے اور شہر والوں سے کھا کہ تم نے اپنی خرابی اپنے ہاتھ سے کی اور اس بچے کی تین مرتبہ  
آواز کر تیکی تعمیر یہ ہے کہ تمکو تین دن کی جہالت ہے عذاب الہی سے پہلے دن منہ ہمارے  
بزد ہو جائیگے اور دوسرے دن سبج ہو جائیں گے اور تیسرے دن سیاہ وریہ اجڑا ہوگا  
دن سے بدہ کو ہوا تھا جمجمہ انکی صبح کو شہر والے جو سوکے اوٹے تو دیکھا کہ بکے منہ زرد ہو گئے  
تب سب کو یقین ہوا کہ کچھ حضرت صالح علیہ السلام نے کھا تھا سب بچاؤ و قوت ہونے والا ہے لیکن  
اس وقت انکی قوت غضبیہ نے جوش کیا اور قوت عقلیہ بالکل معزول ہو گئے قذاز نے اپنی ہول  
یاروں کے قسیم ہو کر یہ بات پھرائی کہ قبل آئے تیرے دن کے حضرت صالح علیہ السلام کا کام تمام

یہ ارادہ دلین ٹہا کہ اسی رات کو یہ نو آدمی حضرت صالح علیہ السلام سے بے ادبی کرنے کو پہلے اور دست  
 حضرت صالح علیہ السلام اپنی مسجد میں جتے ایک درخت اس مسجد میں تھا بلند آواز سے بولا کہ قذار اپنے  
 یار و نمکی ساتھ آپ کے مار نکلو آتا ہے سو آپ اپنے گھر میں تشریف لیجا بیٹھے اور دروازہ بند کر لیجئے حضرت  
 صالح علیہ السلام نے اوسکے کہنے کے بموجب عمل کیا اور گھر کا دروازہ بند کر کے جاسیٹھے جب قذار  
 تاجکار اپنے یار و نمکی ساتھ مسجد میں آیا اور حضرت صالح علیہ السلام کو دکان نہ پایا تو ارادہ کیا کہ آپ کے  
 مکان کا دروازہ توڑ کر گھر کے آپ سے بے ادبی کریں وہ اسی صبح میں تھو کہ یکایک فرشتے بموجب  
 حکم الہی کے ایک کی حمایت اور مدد کو پہنچے اور اپنے پر و نمکوں بد بختوں کے منہ پر مارا بجز اس مار مارنے  
 کے وہ سب مذہبے ہو گئے اور حیران پریشان کرتے پڑتے تھے تماشا دیکھنے پہاگنے میں کیا کیا  
 دیوار میں لگ کر پھٹ گیا اور کوئی مین کر کر گیا بیان تنگ سب کو سب مر گئے اور خسر الدنیا والا آخر  
 ہوئے دوسرے دن شہر والے جو اپنے تو سب کے منہ سرخ پائے اور قذار وغیرہ کے داروں  
 جو انکی تلاش کی تو حضرت صالح علیہ السلام کے گھر کے قریب ان سب کو مرا ہوا پایا ہوا اس حال میں  
 رئیسوں اور سرداروں کے جو کافر تھے ظاہر کیا تو سردار اور سب شہر والے حضرت صالح علیہ السلام کے گھر  
 چڑھ گئے اور گھر کو گھیر لیا اور کھا کہ تھے اوس اونٹنی کے عوض میں ہمارے نو آدمی مار ڈالے ہیں ہم  
 اون آدمیوں کے عوض میں نکلو اور ہمارے سب گھر والوں کو مار ڈالیں گے حضرت صالح علیہ السلام  
 نے فرمایا کہ یہ ان لوگوں کے گھر میں مارے کو نہیں گئی تھے یہ خود ہمارے گھر پر رات کو چڑھا  
 تھے اس لئے ان کے عیب کی مدد سے انکو سزا دی وہ سب اسی جواب و سوال میں تھے کہ جب عبد بن عمر  
 اس شہر کا بڑا رئیس تھا کہ معہ اپنی فوج کے اسلام سے مشرف ہوا تھا اور بڑا معتقد اور دوست  
 حضرت صالح علیہ السلام کا تھا اس حال کے خبر پاک کے معہ اپنی فوج حضرت صالح علیہ السلام کے  
 مدد کو پہنچا اور ان رئیسوں اور شہر والوں کے مقابلہ کیا آخر کو چند آدمی درمیان میں آئے کہ سب پار  
 صلح ہوا کہ حضرت صالح علیہ السلام اس شہر سے باہر جا دیں حضرت صالح علیہ السلام اس بات کو  
 عنایت جانا اور خدیج بن عمرو اور دوسرے مسلمانوں کو اپنے ساتھ لیکر شہر سے باہر چلے گئے تھے  
 دن کہ پنچر کا دن تھا صبح کو شہر کے لوگ جو اٹھ سکے منہ کالے پائے اوس دن پر نہایت غم  
 میں رہے کہ کیا ہونیوالا ہے آخر یہ بات سوچی کہ سنگین مکان خالی کیجئے اور خدا کا عذاب جب  
 آویگا تو ان مکانوں میں چھپ رہیں گے کیونکہ عذاب یا آسمان سے آویگا جیسے پانی یا پتھر برسنا یا  
 زمین سے ہوگا جیسے زلزلہ اور ان چیزوں نے ان مکانوں میں بچاؤ ہے اس واسطے کہ یہ مکان  
 پہاڑ کو تراش کے بنائے ہیں ایسی چیزوں نے ان مکانوں میں کچھ دہشت نہیں ہے یہ نہ سمجھ  
 کر حق تعالیٰ کے غضب کوئی چیز بچا نہیں سکتے حاصل کلام کا پختہ کی صبح کو حضرت جبریل  
 علیہ السلام بموجب حکم الہی کے درمیان میں آسمان اور زمین کی ایک بڑی صورت دہشت  
 ناک سی ظاہر ہوئی اور کیا ایسی سخت آواز کے کہ اوس کے سب پہاڑ غبار میں آگئے اور تیز ہوا آنکری

کیطوس سے چلتی شروع ہوئی سب شہر والے ہشت کھانکے انہیں سنگین مکانوں میں گھسے پھر حضرت  
جبریل علیہ السلام نے ایک آواز پہلے سے ہی زیادہ سخت کی کہ اوسکے سبک شہر والے آؤ اور  
اپنے اپنے زانو پر گر پڑے اور سب جہنم چلے ہوئے ایک ہی آدین سے باقی نہ رہا حضرت صا  
علیہ السلام نے جو یہ ماجرا سنا تو مسلمانوں نے فرمایا یہ شہر غضب الہی کے نازل ہوئی جگہ ہوئی  
یہاں پر رہنا ہرگز مناسب نہیں ہے اسکو چھوڑو اور مکہ معظمہ کے حرم کا احرام باندھو اور وہیں چلکر  
رہو چنانچہ وہ سب حضرت صا علیہ السلام کے فرمان کی مو جوب عمل میں لائے اور نجات دارین  
کی حاصل کی اللہم از قنا انباء نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جب آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غزوہ تبوک کے سفر میں شہر حجر کے دروازے پر پہنچے صحابہ سے ارشاد  
فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس شہر میں نہ بیٹھی اور نہ پانی پئے مگر یہ کہ رو تا ہوا اور ڈرتا ہوا  
اس واسطے کہ رو حین اون کا فروں کی اسی شہر میں عذاب الہی میں گرفتار ہیں اور جس کا  
عذاب الہی نازل ہوتا ہے وہاں سے دور رہنا خوب ہے اور یہ ہی حدیث شریف میں آیا ہے  
کہ تھو دکی قوم کے کافر و فتنے کوئی آدمی نہیں بچا مگر ایک شخص جس کا نام ابو عیال تھا کہ یکا م  
واسطے مکہ معظمہ میں آیا تھا جب تک حرم شریف کے اندر نہ آتا تب تک عذاب الہی سے محفوظ رہتا تھا  
حرم سے باہر نکلا اور طائف کی طرف چلا راستے میں اسی عذاب میں جبین اوسکی قوم ہلاک ہو گئی  
ہی یہ ہی ہلاک ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طائف ہم پر جائیکے وقت جو اوسکی  
قبر پر پہنچے اور عادت وہاں کے لوگوں کی یہ ہتی کہ جب اوسکی قبر کے نزدیک پہنچتے تو اوسکو  
نگسکا کرے تپتے تپتے فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ یہ قبر کسکی ہے صحابہ نے عرض کیا کہ یہ  
اور رسول اوسکا خوب جانتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب قصہ اسکا مفصل اپنی زبان  
فیض تر جانے ارشاد فرمایا کہ اس میری بات کی صداقت کی نشانی یہ ہے کہ اس شخص کی چوڑی  
سونیکل اوسکے ساتھ ہے دفن ہوئے ہی صحابہ نے جو یہ کلام سنا دوڑے اور اوسکی قبر کو تلواریں  
کہو دا اور وہ چٹری سونیکل نکال لائے اور اوسکی قبر کو بدستور بند کر دیا یہ ہی قصہ تھو د کا  
بطریق مختصار کے اور بعضی سورتوں میں زیادہ ہی تفصیل سے مذکور ہے **ہا عزیزی**  
**تنبیہ** ہا یہاں یہ معلوم کرنا چاہیے کہ ایسے شہر و نئے چان غلبہ کفر و فسق کا ہونا  
ہجرت کرنی لازم ہے ایسے کہ بری صحبت کی بری تاثیر ہوتی ہے کہ بسبب اختلاف کے گناہ  
برائی دے لئے نکل جاتی ہے اور جب یہاں حال ہوتا ہے تو خوف زوال نیا نکا ہے عیا ذابا لدنہ  
ایسے فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انارٹی من کل مسلم مقیم بن اظھر الشریکین قالوا  
رسول اللہ قال لا تراہی نار ہارواہ ابو داؤد و لیثی من بنی ہاروس مسلمان سے کہہ رہے  
شہر کو نہیں صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیوں فرمایا ایسے کہ نقصان سے ایمان یہ ہے کہ مشرک ہوں  
مسلمان اسپین ایک دوسرے کے آگ نہ کیہیں یعنی کافر سے ایسی جدائی ہو دوری چاہیے کہ

اونکی آگ نہ نظر پڑے چہ جاوین رہنا کہ ساتھ رہنے سے سستی اسلام میں آجاتی ہے بسبب  
 سمون اون کی کے میں بہانیوں ہم لوگوں کو اپنی حال پر رونا چاہیے کہ ہم سے رسول اللہ نیز ان  
 اس کفرستان کے رہنے سے لیکن جو کہ استطاعت نہیں رکھتے امید ہے کہ وہ معذور ہوں  
 اور جب رسول اللہ ہی بنی اسرائیل کو کیا ٹھکانا ہے ہمارا جس کو اللہ تعالیٰ استطاعت دے وہ ارادہ کرے  
 کرے کہ بیان بڑی ہی آگ لگ ہی ہے کہ حق کہیں تو گلے گھونٹے جاتے ہیں اور خاموش  
 رہیں تو نقصان ایمان ہے ۵ الہی تجستی من کل صلیق ۶ بجاہ المصطفیٰ مولیٰ العجیم ۷  
 فی مدینۃ قرار ۸ ایمان و دوق بالیقین ۹ یا اللہ نجات دے مجھ کو ہر تنگی سے بھرت مصطفیٰ کہ  
 کہ جو صاحب ہیں سکے اور بخش میرے لیے مدینہ میں ٹھہروں ساتھ ایمان کے اور دوق ہونے کے  
 جنت ابقیم میں کہ قبرستان مدینہ کا ہے مولانا محمد قطب الدین عطاء رحمہ کہ استاد و مرشد اس صحر  
 تھا اکثر دعا اونکی یہی رہتی تھی ہدیل شاید نے انکو منزل مقصود کو پہنچا دیا اب اللہ تعالیٰ اسے  
 بدست و پاکی یہی دستگیری کرے کہ بیان کے مکروہات سے نجات دیکر حرمین شریفین میں  
 پہنچا دے اور وہیں مارے اللہ اجل موتی فی بلد حبیبک آمین رب العالمین فکامدم  
 عَکِبَہُمْ رَہْمَہُمْ بِذَہِہُمْ فَسَوَّیْہَاکَ پیر سخت عذاب پہنچا اوں پر اونکے پروردگار نے بسبب انکے  
 من ہوں کے پیر ایکسا کڑا لا جو ٹا بڑا غریب و لہتمند اوں کا سبکو ہلاک کر کے برابر کر دیا واکا  
 یحکا و عقیباک اور بہنیں و تہا خدا تعالیٰ آخر کام بدکاروں گناہگاروں کے سے  
 یعنی ایسا کوئی نہیں جو اسکی فرامی کر کے اونکے عذاب پہنچے اپنی قوت اور زور سے ۱۰  
**فتی الرحمن** ۱۱ اب بیان پر جان لیا چاہیے کہ حدیث صحیح میں جو مندا ام محمد غفر  
 معتبر کتابوین پائی جاتی ہے واروہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ سے ارشاد فرمایا کہ کچھ تلو معلوم ہے یہ کہ سب سے زیادہ بد بختی انہیں امتوں کا کون  
 شخص ہے اور اس امت میں زیادہ بد بخت کون ہے حضرت علی نے عرض کی کہ مجھ کو معلوم نہیں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بڑا بد بخت اہل امتوں کا ایک سرخ رنگ شود کی قوم سے تہا یعنی  
 قتار بن سالف کہ حق تعالیٰ کی اونٹنی کی کوٹھن کاٹن اور اس امت کا بڑا بد بخت وہ شخص ہے جو  
 تیرے سر پہ تلوار مارے گا اور تیری ڈاڑھی اوس خون سے رنگیں ہوگی اور اسی تلوار سے تو شہید ہوگا  
 اب بیان پر ضرور دیکھو کہ اگلی امتوں سے قتار کی زیادہ بد بخت ہونے کی وجہ اور اس امت میں  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قاتل کی زیادہ بد بخت ہونی کی وجہ بیان کی جاوے اور اوسکا بیان  
 موقوف ہے کئی مقدموں کی تہید پر ہنگام مقدمہ یہ ہے کہ فرج کی شہوت شب شہوتوں سے  
 خیر اور بدتر ہے اس واسطے کہ اس حالت میں عقل سے بہت دور ہو جاتا ہے اور جانور کی جی کہتر  
 آدمی سے ظاہر ہوتے ہیں اور اوس شہوت کی جائے یہی خواست اور ناپاکیوں سے یہی بد  
 ہے اور عورت کی جگہ کا کہنا اس شہوت کو لازم ہے جسکا تمام نئے آدم کے نزدیک جہان و جہنم

ایسواسطے عادت پیدا ہوتی آدمی کی ہے کہ اس شہوت کے نکالنے کی بہت پردہ کرتا ہے اور سب سے چھپاتا ہے اور اسکا نام محفل اور مجلس میں کہول کہنیں لیتا سواے اشارہ اور کنایہ کی اور جو کائن دنیا میں جاوے سواں شہوت سے کچھ تنے زیادتی کر کے نقلی ہو کر دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ شہوت سیکڑ ہو اس قسم مذکور کی ہو یا خواہ دوسری قسم کی جیسے کھانی کی ہو یا پینے کی پیسے کی ہو یا مسکاتا سنوارنی کی ہو یا سیرینغ اور بہار کی گانے بجانے کی سونے کی ہو یا خوش بوؤں کو سونگہٹنے کی اور جو سوائے ان کے ہیں بہت سب کثرت اور جس عفت اور غیرت سے ہیں ایسواسطے عرف میں دن لوگوں کو جوان شہوتوں کے مغلوب بنیں بدتر جانتے ہیں ان لوگوں سے جو عفت اور غیرت کی شہوت سے مغلوب ہوتے ہیں جیسے بادشاہ روم نالیش میں گویا جانتی ہیں بادشاہ سفاک خونریز سے اور اسکا ہمیز یہ ہے کہ غضب قوت سب غلبہ اور قہر اور ریاست کی اور شہویہ قوت یا غبت ہے علی اور چالوسی اور خوشامد کی اور سب لوگوں کے نزدیک فاعلیہ قوت بہتر ہے اسواسطے کہ زبردست ہے منتقلہ قوت سے..... تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ جب شہوت اور غضب کے سبب وجہ حق تلف ہونے لگیں تو سب لوگوں کے نزدیک وہ شخص معیوب اور مطعون ہو جاتا ہے اور جب قدرہ حق بزرگ ہوگا اسقدر طعن اور تشنہ زیادہ لاحق ہوگا تو اول نجات وہ شخص ہے جو اپنے نفس کے حق پر شہوت اور غضب کو مقدم رکھے اور اپنے نفس کے حق کو تلف کرے اور اس بد بخت وہ شخص ہے کہ اپنی لذت شہوی اور غضب کو سبب دوسرے کا حق تلف کرے اور اس سے اپنی زیادہ بد بخت وہ شخص ہے کہ ان دونوں دونوں کے سبب بہت حقوں کو تلف کرے پہر حق ہی لپٹیں مختلف ہیں جیسے دنیا کا حق کہ اسکا تلف ہونا سہل اور آسان ہے آخر کے حق تلف ہونے سے کہ اسکا دفعہ بہت مشکل ہوتا ہے چوتھا مقدمہ یہ ہے کہ آدمی پر تین حق پڑے اور عمدہ..... ثابت ہیں پہلا حق تعالیٰ کا حق ہے کہ اسکا پیدا کرنے والا اور نعمت دینے والا اور سب کا درست کرنے والا وہی ہے اور کیوقت اور کسی دم آدمی اس کے احسان سے باہر نہیں ہو سکتا اور ہر کام میں آدمی اسکی مدد اور ہر مافی کا محتاج ہے اسواسطے کوئی حق اسکی اس حق کے برابر نہیں ہو سکتا اور دوسرا حق اپنی قوم اور برادری کا ہے کہ اپنی زندگی اور موت کا انکا محتاج ہے اور سطر کی مدد کا اولئے امید دار تیسرا حق اپنے نفس کا اور اس حق کی حقیقت خود ظاہر ہے کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے پس سب بد بختوں سے بد بخت وہ شخص ہے کہ ان تینوں حقوں کو ایک خپس شہوت کے عیوض میں تلف کرے سو یہ وصف اگلی امتوں میں کر دیا ہے سالف میں تھا کہ ادا اور خپس کام کے واسطے ان تینوں حقوں کو تلف کر ڈالا اہل اپنے نفس کے حق کو تلف کیا کہ کافر اور دوزخ کا کندہ ہوا اور اپنی زندگی کو برباد کیا دوسرے اپنی قوم کے حق کو تلف کیا کہ اوکے سبب سب حق تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہوئے کیا نشان بھی باقی نہ رہا تیسرے حق تعالیٰ کا حق تلف کیا یعنی اس آونشی کو جسکو اللہ تعالیٰ اپنی طرف منسوب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ

کی ہدایت کی صورت ہوتی اور صفت اور غایت الہی کے نزول کا سبب اور بیت اللہ کی بزرگی پیدا کی ہوتی اور اس کی کوئی  
 کاٹن و نپلاک کیا اور اس امت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قائل یعنی ابن نجم ویسا ہی بد بخت  
 تو خیم اس کہنام کی اور تشریح اس مقام کی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اوٹنی جسطرح حضرت صالح علیہ السلام  
 کی کمال کی صورت ہوتی اور ان کی نبوت پر گواہ صادق ہوتی اور قول نبوت کی ہدایت کے واسطے جو  
 حقیقت کے غایت کہ متوجہ ہوئی ہوتی اور حضرت صالح علیہ السلام کو مرتبہ رسالت کا مرحمت کر کے  
 اس قوم کی طرف منسوب کیا تھا اور وہی ہدایت اس کے سوال کے بموجب ناقہ کی شکل ہو کے اون  
 ٹھہری ہوتی اور قرار پکڑا تھا بیان تک کہ اس ناقہ کی تعظیم اور اس کے حق کو ادا کرنا گویا حضرت صالح  
 علیہ السلام کی شریعت کا قبول کرنا تھا اور عذاب الہی کے دفع کرنے کے واسطے اون کے دین قبول  
 کرنے کے قائم مقام تھے گویا حضرت صالح علیہ السلام کی ولایت کا نور اس راہ سے جلوہ گر اور  
 ظاہر ہوتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اون کے مرتبہ کی بزرگی اور ان کی دعا کی قبولیت اس چہرہ کی  
 ظاہر ہوتی ہوتی اس سبب سے وجود جسمانی حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کا ختم کرنے والا خلافت  
 حقہ کا تھا اور جناب نبوت آب صلی اللہ علیہ وسلم کے ولایت کی کمال صورت ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی ہدایت کا نور اور راہ سے جلوہ گر تھا اور اس جناب کے قرب مننوی کی روشنی کی  
 راہ سے ظاہر ہوتی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت اور نیابت اس وقت میں اسی ذہن کا نور  
 میں منحصر تھے اسی پر حدیث شریفین جسطرح بیت اللہ کے حق میں وارد ہے کہ النظر الی البیت  
 عبادۃ یعنی دیکھنا بیت اللہ کا عبادت ہے اور قرآن شریف کے حق میں وارد کہ النظر الی المصحف  
 عبادۃ یعنی دیکھنا قرآن کی حرفون کی طرف عبادت ہے اس طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں آئے فرائض  
 النظر الی وجہ علی عبادۃ یعنی دیکھنا حضرت علی کے منہ کی طرف عبادت ہے سو اس وقت میں  
 وجود شریف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مثل وجود شریف حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا سو واسطے  
 کہ اس وقت میں تشنگان ہست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوسے چشمہ خاص کے سیراب ہوئے  
 تھے اور ہر حاجت ظاہری اور باطنی کو اس وقت میں بہت جمع ہونے تمام صفات و کمال شہرہ  
 کی وہ ذات مبارک کنایت کرتی ہوتی ایسے وقت میں اس وجود باوجود کو کہ بد بخت ترین بد بخت کو  
 شہید کیا تو گویا ہدایت کی شمع کو گل کر دیا اور اللہ تعالیٰ کے حق کو تلف کیا اور تمام امت کے حق کو  
 ہی تلف کیا یعنی ایسی ذات کو کہ اس وقت میں اپنا ثانی اور قائم مقام فضیلت اور بزرگی میں کہتے  
 تھے ہلاک کر کے تمام امت کو چار و بے بسی کی مانند منتشر اور فوج بے سردار کی طرح پریشان  
 کر دیا اور اپنے نفس کے حق کو ہی تلف کیا اور کندہ و دوزخ کا ہوا اور اپنی زندگی کا کافی کو برباد کیا اور اپنے  
 برائی اس بد بخت کو اسی شہوت کے سبب سے حاصل ہوئی چنانچہ روایات صحیحہ میں وارد ہے کہ  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قائل عبدالرحمن بن عجم وادی تھا خارجی مذہب کو فتنے میں آیا اور ناگھجان اس کی لفظ  
 ایک عورت خوبصورت پر جب کا نام قطام تھا پڑھی اور دن جانک امیر فریقہ ہوا اور وہ عورت ہی یہی



باطل رکھتے تھے اور باپ اور بہائی اوسکا مروان کی لڑائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ مبارک سے  
چشم و ہل ہوئے تھے جبکہ بنی تمیم کو اسکی ملاقات کا خیال ملین پڑا اور خط کتابت اس مقدمہ میں لکھ کر  
شروع کی اور آدمیوں کو درمیان میں ڈال کر اس عورت نے جواب میں یہ لکھا کہ ایک میرا کام اگر وہ  
تجسس ہے اور تو اسکی کرینکا اقرار کرے تو البتہ میں تجھکو قبول کروں اور میں اپنے تین تیرے نکاح میں  
دون اور وہ کام یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تو شہید کر اس ملعون نے کہ مغلوب شہوت کا تھا ہاں کہ  
اوس ملعونہ کی قبول کیا اور اسکا کام کی تدبیر میں پڑا ایک تلوار ہزار دم کو خرید کی اور اسکو نہم کے پائیز  
بچایا اور اپنے یاروں سے اس کام کی تدبیر پوچھی اوسکی یاروں نے کھا کہ یہ کام کچھ مشکل نہیں ہے  
بہت آسان ہے اسواسطے کہ وے کوئی گھجیان اپنے ساتھ نہ لے کر کہتے ہیں کہ اس کو انہیں میر  
مسجد کو جاتے ہیں کسی دن مسجد میں اندھیرے میں چھپ رہے اور ایسے کا سکوا انجام کو پہنچا انہیں  
رمضان المبارک کی صبح صاف کے وقت کہ تہنوز تاریکی باقی تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شریف  
مسجد شریف میں لائے اور یہ ملعون ایک ستون کی آڑ میں مستند اس کام پر کھڑا تھا اور  
ایکی عادت شریف ایسی تھی کہ مسجد میں سوئے ہوئے آدمی کو کبیر کی آواز سے بیدار کرتے  
تھے تاکہ وے سب اہل کے طہارت کریں اسی آواز سے جو نہیں اپنے مسجد شریف میں  
قدم مبارک رکھا وہیں اوس ملعون نے پیچھے سے غفلت میں ایک تلوار کا حربہ آپ کے سر پر  
مارا اور ہاگ آدھی ہر طرف سے دوڑے اور اسکو پکڑ کے قید کیا ہر چند کہ زخم کاری نہ تھا لیکن  
زہر کی تاثیر سے آپکا کام تمام ہوا اور اس خاکدان علمانی سے فردوس برین کو انتقال فرمایا  
اکیسویں رات کو رمضان کی جبکہ مبارک کو آپ کی نجف الخیرہ میں کہ ایک جگہ کا نام ہے کوئے  
نزدیک مسجد جامع سے ایک فرنگ پر حیرۃ البنان کی راہ میں دامن مدفون کیا اور آپکی قبر کو بلند  
نہ کیا بلکہ بالکل بی نشان رکھا تا خارجی کہ اس مانہ میں کوئے کی فوج میں بہت منشر تھے کچھ اور  
آپ کے جد مبارک کے ساتھ نہ کریں اور یہ قصہ سال چالیس ہجری میں واقع ہوا اور آپکی شہادت کے  
بتوں کی خلافت منقطع ہوئی اور کوئی قائم مقام اس رتبہ کا نہ آیا یہ بات صحابہ نے سنکر نبایت  
انہوں کیا چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب خبر شہادت حضرت علی  
رضی اللہ عنہ کی سنی تو فرمایا کہ اب عرب جو چاہیں سو کریں اب ایسا کوئی نہ رہا کہ انکو کسی بدکار  
منع کرے اب چاہیے کہ صحابہ میں بعد وفات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علماء اور واعظ بہت  
موجود تھے اور آدمیوں کو بدکاروں سے بے محابا یعنی بے دہشت منع کرتے تھے اور کسی  
بہی بادشاہوں یا دوسرے سرداروں کا سناط اور خاطر داری بات کہہ دینے میں ہنسین کرتے  
تھے لیکن اوسکے امر و منی مانند سچائی علماء کے اور سچائی اولیا کی ہتی نہ پیغمبر و انکی  
حکم کی مانند کہ وہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ختم ہوئی اسیواسطے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا  
عجلتے پھلا شہادہ فرمایا اسی جگہ سے قاتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شتمی ہونے کی وجہ قاتل ہوئی کہ

کہ اس وقت میں تمام کمالات اس ولایت کی ہیں کہ جو قائم مقام نبوت مکتبہ اوس ذات مبارک میں  
منحصر تھی دوسرا کوئی اس وقت میں ویسا نہ تھا بخلاف خلفاء سابقین کے کہ ان کے زمانہ میں  
دوسری یہی جولایت اس امر کی رکھتے تھے موجود تھی کہ ان کی معدوم ہونے کے بعد اس امر کو  
سہل کیا اور ان کے قتل ہونے سے اپنے میں خلل نہ پایا گیا بخلاف قتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے  
کہ خاتم خلفائے تھے تو آپ کا قتل گویا اللہ تعالیٰ کے نذر کو بالکل بجا دینا تھا اور ہدایت کی شمع کو  
کل کر دینا تھا اس واسطے آپ کے قتل میں ایسی خرابی میں ہوئی کہ ہر تدارک اوسکا ہنوسکا اور  
اگر کسی کو یہ شبہ خاطر میں گذرے کہ اور بدبختیوں کی حرکت سے شہود کی قوم سب ہلاک ہوئی  
اور اس امت کی بدبخت ترین کی حرکت سے باقی ماندہ کو کچھ آسیب بھی نہ پہنچا سکا کیا سبب ہے  
اسکا جواب یہ ہے کہ ان دونوں بچ فریق دو وجہ سے ہے اور اول وجہ یہ ہے کہ اوشنی کے مارے  
جانے سے تمام شہود کی قوم راضی اور خوش ہوئی تھی اور اس امت میں اکثر لوگ حضرت علی رضی اللہ  
عنہ کے قتل ہونے سے راضی نہ تھے بلکہ اس حرکت کرنے والے پر لعنت اور نفرین کرتے رہے دوسرے  
وجہ یہ ہے کہ اوشنی کے مارے جانے کے بعد اوسکا بچہ ہی غایب ہو گیا تھا اور بالکل اوسکا نام  
نشان نہ رہا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد آپ کی اولاد انجاء و باقی رہی اور آپ کا  
نام اور نشان قائم رہا اور اس ولایت کا جگہ آپ حامل تھے ننگا بعد ننگا ایک جاں آگاہی والا تاج  
پیدا ہوتا رہا اور امام اپنے وقت کا ہوتا رہا ہر چند کہ ہمیشہ اجتماعی مٹ گئی تھی لیکن وہ نوز  
مستغرق اور منتشر ہو کے موافق ہستاد کے ہر ایک فرقے میں اہل خیر سے قائم رہا ان پیوستہ  
یہ امت ہلکے عذاب سے بچ رہی اور ایک سونچہ عجیبہ سے آپ کی شہادت کی یہ ہے کہ اوس  
بیت المقدس میں کوئی پتھر ایسا نہ تھا جس پر سے خون جو نہ مارتا تھا واللہ اعلم بالصواب  
یہ سورت کی ہے اسمین کہیں آیتیں اور اکثر رکعے اور تین سو دس حرف ہیں اور اس سورہ کا لفظ  
والمش کی سورت سے یہ ہے کہ دو نو کو قسم سے شروع کیا اور اس امر میں یہ دونوں سورتیں  
مناسبت تمام رکھتی ہیں اور اس سورت میں انسان کے نقصان کا اختلاف مذکور ہے کہ بعض  
دلین بدکاری ڈال جاتی ہے اور بعضوں کے دلین پر سیر گامی اور اون لوگوں کا حال  
مذکور ہے جو اپنے نفس کی پاکی میں مشغول ہیں اور دوسرے اون لوگوں کا حال ہی جو اپنے  
نفس کی ذلت اور غلامی کی بچھو پڑے ہیں شہوت اور غضب کی مابعداری کے سبب اور اس  
سورے میں یہی بنی آدم کے عملوں کا اختلاف بیان ہے نیکی بخیر اور بدبختی میں اور بعضوں کو بھلا  
چلنے پر توفیق دی اور بعض کو بری راہ بدبختی میں ڈال کے شرمندہ کر رکھا ہے اور یہ بھی ہے  
کہ دونوں سورتوں میں بدبختوں کا حال بیان ہے چنانچہ اس سورت میں شہود کی قوم کی بڑی  
بدبخت کا حال بیان ہے جس کا نام قذارتا تھا اور اس سورت میں اس بڑے بدبخت کا حال بیان ہے  
جو اس امت کی شروع میں بیان اسکا نام امیہ تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے شخص کی انبیا

میں بڑا تھا اور بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کامی اور صحبت سے بڑا رتبہ حاصل کیا تھا کہ حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ شے بہت پیچھ سنبھالے ہتی اور اس سے ریکھا نام والا لیل اس سبب سے کہا ہے کہ عرب کی زبان میں لیل رات کو کہتے ہیں اور اس سے بڑا اور میونکے علو کئے خلاف کا بیان منظور ہے نیکی اور بدی میں اور بڑا عمدہ وقت اس اختلاف کا رات ہے کہ عابد لوگ عبادت میں مشغول ہوتے ہیں اور چور چوری میں اور عیاش لوگ حرام کاری اور شراب خور عین اور آزاری دکھ اور مصیبت میں اور بعضی محبوبوں کے جدائی میں طرب و طرب کے رات کا شے ہیں اور بعضے باغ وصال سے اور چین ہم آغوشی سے اپنی آرزو و امن کو مرا کی پہلو سے پر کرتے ہیں مضر عشب تنو گشت و شب سہو گشت رات سے فرق ست میان آنکہ باریش و زبر با آنکہ دو چشم انتظارش بر در ہر چند کہ دشمن ہی اس قسم کے خلاف اور سنگ بزرگی معاملے ہوئے رہتے ہیں لیکن جو وقت ظہور اور روشنی کا ہے تو ہر شخص مکلف اور بناوٹ کرتا ہے چور عابدین کے نکلنا ہے اور فاسق صاحب کی لباس میں اپنے تئیں ظاہر کرتا ہے بخلاف رات کے کہ تاریکی سبب سے حجاب کا پردہ اٹھ جاتا ہے اور شرم اور حیا بالکل جاتی رہتی ہے اور ہر شخص اپنے نفس کی خواہش کے موافق بے تکلف اور بے پردہ ہو کے اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتا ہے اور ظاہر کا تکلف اور بناوٹ بالکل جاتا رہتا ہے اور سب نزل اس سوچ کا یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں دو شخص رئیسوں سے بڑے مال دار تھے ایک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دوسرا امیہ بن خلف اور ان دونوں کا سامانہ مال کے صرف کرنے میں مختلف ہوا امیہ بہت کہتا تھا اور بارہ غلاموں کو تربیت کر کے ہر ایک کو ایک ایک کام سپرد کیا تھا چنانچہ ایک غلام کو کہیتی کا دار و عنہ کیا تھا اور ایک کو میوؤں کے باغ کا اور ایک غلام کو قیمتی کپڑوں کے تجارت کے واسطے میں اور شام کی طرف بھیجتا تھا اور ایک کو جانور و غیر مقرر کیا تھا کہ دودھ دہیے اور نسل کو خبر داری کر کے اسکی حاصل کو جمع کیا کرے اور اس طرح ہر غلام کو ایک کام سپرد کیا تھا اور اس تدبیر سے مال بہت جمع کیا تھا اور باوجود اس ثروت اور مال واسطے ایک کو ٹی فیر کو ہنیں دیتا تھا اور اگر کوئی غلام کسی محتاج کو کچھ ادھی و مٹری کہی دیتا تو اوپر خفا ہوتا بلکہ اس کام سے متوجہ نہ کرتا تھا اور اگر کوئی شخص اس کم بخت کو بطور نصیحت کے کچھ سمجھاتا تھا کہ باوجود اس کثرت مال کے اللہ تعالیٰ کی راہ پر محتاجوں کو کیوں کو کس واسطے ہنیں دیتا ہے اور آخرت کا ذخیرہ کیوں ہنیں کرتا ہے تو وہ بی بخت اس کے جواب میں کہتا تھا کہ اول تو آخرت ہی کھان ہے اور اگر بالفرض ہوتی ہی تو اس قدر مال اور سہا ب اور اولاد میں جمع کیا ہے کہ مجھ کو کچھ محتاج بہشت کی نعمتوں ہنیں ہے اور ان چیزوں سے جکی ظم اور لالچ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقرا اور محتاجوں کو دیتا ہے اور اس سبب ان لوگوں کو اپنا گردید کرتا ہے مجھ کو کچھ بردا ہنیں ہے اور اسی کے غلاموں میں ایک شخص بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاضر خادم تھے اور رنگی میں ان کا رتبہ اس حد کو پہنچا تھا کہ آنحضرت

علیہ وسلم نے انکو عالم موالہ میں ایسے آگے لے کے چلا دیجھا اور آپ کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ بہشت بلال کی مشاق ہے سو حضرت بلال جو وقت میں کہ غلوک اس بد بخت کے تھے تو پوچھنا کہ اسلام لائے تھے اخیر کو رفتہ رفتہ انکا اسلام لاکھی خبر اسکو پہنچی تو اول انکو معزول کیا اور خزانے اور بجانہ کی دار و غلی جو ان سے تعلق رکھتی تھی دوسرے غلام کو سپرد کی پھر انکو اپنے سامنے بلوا کے پوچھا کہ تو کسکو پوچھا ہے حضرت بلال نے کھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدا کو اس ملعون نے کھا کہ اس دین کو چھوڑ دے ہنیں تو میں تجھکو بی بیٹھ کر بیٹھ آؤنگا اور مارنے مارنے مار ہی ڈالونگا حضرت بلال نے کھا کہ میں تو اس میں سے یہ نہیں سکتا تیرا جو جی چاہے سو کر میں تیرا غلام ہوں اس شخص اذلی نے اپنے غلام سے ایسا حکم کیا کہ دن جڑ ہے ان کے بدن میں کانٹے چھبویا کر دیا اور جیتا قباب خوب گرم ہو تب ہو پ میں چت لگا کر سنے پریک اوپر گرم پتھر رکھ دیا کہ وہاں نہ سکیں اور گردن کے آگ جلا دیا کہ وہاں نہ شام ہو تب ماتہ پر باندھ کر اندھیری مکان میں قید رکھنا اور راجی باری سے رات بھر کوڑے مارا اور صبح تک یہاں سو قوت نہ کر دیا سطر سے کتنے دنوں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس صیبت کو گزار رہے اور پکار پکار کر احد احد کہا کئے یعنی مہبود میرا ایک ہے ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رات کے وقت اس طرف سے گذرے اور اس ملعون کے گھر سے آواز نالہ و زاری کر اچکے کا نین پڑی پوچھا کہ اس گھر میں کیا ہوتا ہے اور یہ آواز کیسی ہے لوگوں نے کھا کہ بلال رضی اللہ عنہ نام ایک غلام ہے اسکو مارتا ہے یہ آواز اس غلام کے رونے کی ہے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ بات سنے نہایت رنج ہوا اور صبح اوکے گھر میں آپ تشریف لے گئے اور اس مردود کو نصیحت کرنا شروع کیا کہ خدا سے ڈر اور اس غلام پر اتنا ظلم ناحق مت کر سوا سٹے کہ او سے پیار قبول کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی اور رضامندی کو اختیار کیا ہے تجھکو چاہیے کہ اس غلام کو عنیمت جان اور اوکے ساتھ حسان کر کہ آخر تمہیں تیرے کام آوے اور تجھکو اس سختی سے بچاؤنگا اس ملعون نے کھا کہ آخرت ہے کہاں اور یہ دین کہاں سے معلوم ہوا کہ سچا ہے اور اگر بالفرض آخرت ہوئی یہی تو مجھکو دنیا میں کس چیز کی کستی ہے کہ آخر کی نعمتوں پر جو فقط وہم اور خیال ہے فریفتہ ہوں میرے پاس دنیا میں بھی بہشت موجود ہے چنانچہ تم بھی جانتے ہو کہ کوئی چیز ایسی نہیں جو میرے کارخانے میں موجود نہیں ہے اور مضمون ان بیوقوفانہ ادا کرتا تھا سیت صبح تو جام سے گذرتی ہے : شب لا رام سے گذرتی ہے : عاقبت کی خبر کسے معلوم : یہاں تو آرام سے گذرتی ہے : حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پھر اسکو سمجھایا اور نصیحت کی کہ میرا کھانا اور اس بیچارے مسکین پر ظلم کرنے سے باز آؤ میں نے کھا کہ اگر تمہارا دل اس پر ترس کہتا ہے تو تمہی والدہ ہو اور آخر کتنا عتقاد وہی رکھتے ہو ستم ہی ثواب کماؤ اور اس غلام کو مجھ سے خرید کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

جو اس بات کی آرزو رکھتے تھے فرمایا کہ اسے کیا بہتر ہے اس کے عوض میں جو تم طلب کرو میں دوں گا اور ہر کو خرید کر لوگا اوس کا فریضہ عاجز کرنے کو کھا کہ تم اس کو نہ خرید سکو گے اور اگر یونہی نہیں منگے اور نہیں اس کے خریدنے کا بڑا شوق ہے تو اپنا غلام لستاس دے گی کہ وہ اپنی غلاموں میں بڑی ریافت اور قابلیت تجارت کی رکھتا تھا اور دو ہزار دنیا کے قریب پونجی جمع کی تھی تجکو دو اور اس غلام کو یعنی بلال رضی اللہ عنہ سے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی جان تک دینی میں عذر نہ کہتے تھے یہاں تک کہ دل اور جان سے قبول کیا بلکہ چالیس قیہ اور اس پر زیادہ کر کے اس کا فروٹ لے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو قید خانہ سے باہر نکال کر اپنے ساتھ لے کر چلے وہ کا فر پکڑ دیکھتا تھا اور ہنستا تھا اور اپنے مصاحبوں کہتا تھا کہ اس شخص کا وجود درجستہ اور دانائی کے اس معاملہ میں کفہر دہو کا کہا یا ہے اور اپنا نقصان کیا ہے کہ ایسے غلام قابل جو دو ہزار دنیا کی پونجی ہی کہتا تھا ایسے نکتے غلام کے عوض میں جو کسی کام کا نہیں ہے اور ایک کوڑی ہی پونجی نہیں رکھتا ہے دیا ہے اور میں ایسے غلام کو یعنی بلال کی تہ کو ایک الفی کے عوض میں دانق درہم کا چٹا حصہ ہوتا ہے نہ خرید کروں بلکہ مفت ہوں تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو یہ بات سنی تو فرمایا کہ اس غلام کا مرتبہ یعنی بلال رضی اللہ عنہ کا اس قدر میری نزدیک ہے کہ اگر تمام مین کی بادشاہت کے عوض میں تو بیچا تو بیچ میں بے لئے نہ چھوڑتا پھر بلال رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر کیا اور سب حال جو گذرا تھا عرض کیا کہ سطر سے بیٹے انکو خرید کیا ہے اور آپ گواہ رہیے کہ اللہ کی رضامندی کے واسطے انکو میں نے آزاد کیا جا اب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے بہت خوش ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس روز سے فارغ البال ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں بسنے لگے اور نیکوختی دونوں جہانوں حاصل کی اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ابتدا اسلام سے کہ مسلمانوں کی نہایت ضعیف اور عاجزی کا وقت تھا اپنے مال کو اللہ تعالیٰ کے رضامندی کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مصارف اور حاجتوں میں اور کافروں کے ہاتھ سے مسلمانوں کو چھوڑا یعنی میں اور سوا اوس کے دوسرے اچھے کاموں میں صرف کر کے ذخیرہ آخرت کا جمع کیا تھا چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی خرید کرنے میں جو کچھ خرچ کیا سوا ہی معلوم ہو چکا ہے سطر سے سا خضر غلام اور نوٹڈی قریش کے دین اسلام کو دل سے قبول کیا تھا اور ان کے مالک اس سبب انکو ایذا دے تے تھے خرید کر کے اللہ کی رضامندی کے واسطے آزاد کر دیا تھا چنانچہ انہیں سے ایک عامر بن فہیرہ ہین کہ بنی جدمان کے غلام تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انکو اپنے مالکو سے ایک مظل بہم دیکھتے عوض میں خرید کر کے آزاد کر دیا تھا اور وہ ہجر کے سفر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رکابی میں مشرف تھے اور بیرعونہ کے دن شہید ہوئے اور

وہ بڑے اولیاء اللہ میں سے تھے اور انہیں سے ایک نسیرہ بنی کہ کمال کی نہایت کو پہنچ رہی تھی اور بڑا  
ایمان کامل انکو نصیب ہوا تھا انکو بھی اونکی مالکوں نے لیکر آزاد کر دیا تھا لیکن قصائے کردگار سے  
بعد آزاد ہونے کے انکی آنکھوں میں بنیائی جاتی رہے انکے مالکوں نے یہ بات سنکر انکو طعز  
طوسے کھا کر دیکھا لات غری کے مارنے تجھ کو کیا انداز دیا اور ہونے جواب دیا کہ یہ بات  
تمہاری جھوٹی ہے لات اور غری کو ہرگز یہ قدرت نہیں ہے کہ کسی کا کچھ اچھا پیر کر سکیں سو  
اللہ تعالیٰ کے وہ مالک ہے جو چاہے سو کر سکتا ہے یہ بات انکی اللہ تعالیٰ کے جناب میں بند ہوئی  
اور اس وقت اونکی آنکھیں اچھی ہو گئیں اور جیسے بنیائی ہتی ویسی ہے ہو گئی اور انہیں  
جہدیہ اور اونکی بیٹی ہے کہ یہ دونوں ایک عورت عبدالدار کی لونڈیاں تھیں اور وہ عورت  
انکو نہایت ایذا پہنچاتی تھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اونکی حال سے خبر پانے اس  
عورت کی گھر تشریف لے گئے اور اسکو نصیحت کی کہ انکو ایذا مت دے اور جو کچھ انکی قیمت  
ہو مجھ سے لے اس عورت نے قیمت بہت مانگی آپنے بلا کر آزاد کی قیمت موافق اسکی  
خواہش کی اسکو ادا کی اور اون دونوں نے کہ اس عورت کی آٹا پیسنے میں مشغول تھیں کھا  
کہ خوشخبری ہو جو تکو کہ مینے تم دونوں کو مول لیکر اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے آزاد  
کر دیا اب اوٹھو اور آئی کو چوڑو اور میرے ساتھ آؤ اون دونوں نے عرض کی کہ یا ابوبکر صدیق  
رضی اللہ تعالیٰ عنک بہت برسوں سے ہم نے اوکے گھر میں پرورش پائی ہے اور اسکا نکاح کیا ہے  
اب یہ سکا کام ادھور اچھوڑنا مناسب نہیں ہے اس آئے کو پیس کے اسکو دیکر ہم نے ہر  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سہا تکو سنکر اونپر آفرین کہی اور اونکو ادھنہن کے  
بموجب اجازت دی اور انہیں میں سے ایک عورت وہ ہے کہ بنی مویل کی ملک تھی اور بنی  
ایک فرقہ ہے بنی عدیسی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس وقت تکا یا نے مشرف ہوئے تھے اس  
لونڈیکو اسلام لانے کے سبب سخت تنزیر اور تعذیب کیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت ابوبکر  
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسکو خرید کر کے آزاد کر دیا اور سیدہ حمیمہ عیہہ بھی خرید کر  
آزاد کیا تھا اور سو اسے اسنے جو مذکور ہوئے اور بر دو کو آزاد کیا ہے اور بعد اس تمام خرچ کے  
چالیس ہزار درم کہ سرمایہ اونکے پاس باقی رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بموجب  
انکے فرمانے کے دوسرے مسلمانوں پر تیرہ ہر کے عرصہ میں صرف کیا اور چھ ہزار درم باقی  
ہے کچھ حیرت کے سفر میں اور کچھ مسجد نبوی کے زمین کے خرید کرنے میں اور کچھ دوسرے نیک  
کاموں میں خرچ کئے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا انی زبان فیض ترچھانے اس  
کلمہ کو ارشاد فرمایا ہے کہ مَا لَفَعْنِي مَالٌ أَحَدٌ قَطُّ مَا لَفَعْنِي مَالٌ لِيْ نَكْبِرُ رَضِيْعِيْ كَيْسٍ كَيْسٍ  
جسکو اس قدر فائدہ نہیں پہنچا جس قدر ابوبکر کے مال سے مجھ کو  
فائدہ ہوا اسواسطے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا مال اور طالب اور عیدہ لمطلب کا



مال آجکے کھانے اور لباس میں اور صلہ رحم میں یعنی خویش اور اقربا کے دینے میں اور مہمانوں کے  
 ضیافت میں اور محتاج جو کئی خبر گیری میں صرف ہوا تھا اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مال  
 اسلام کی شوکت اور دیدن کی زیادتی میں اور مسلمانوں کی خلاصی میں کا فروگنے بچنے سے اور ضعیف  
 مسلمانوں کی مدد اور دستگیری میں صرف ہوا تھا اور دونوں مصروفین میں بہمان اور زمین کا  
 تفاوت ہے حاصل کلام جو وقت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سب مال تمام ہوا اور اللہ تعالیٰ  
 کی راہ میں خرچ ہو چکا اور بالکل محتاج ہو گئے ایک روز ایک کلمے کو کڑی کی طرح اسکو کاٹنے سے  
 گونہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مجلس میں حاضر ہوئے تھے اسوقت حضرت جبریل علیہ السلام  
 نازل ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ابو بکر تو بڑے مالدار اور تو نگرتے ہیں کیا  
 ہوا کہ فقیروں کے سے کپڑے پہنے ہوئے بیٹھتے ہیں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا کہ انہوں نے شب اپنا مال مجھ پر اور میرے واسطے خرچ کر ڈالا اور اپنے پاس کچھ نہ رکھا  
 حضرت جبریل علیہ السلام نے کھاکر حق تعالیٰ نے ابو بکر کو سلام فرمایا ہے اور پوچھا ہے  
 کہ اس فقیری میں یہی مجھ سے راضی ہے یا کچھ رنج و ملین رکھتا ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 عنہ کو سکلام کے سننے سے ایک عجیب حالت پیدا ہوئی اور صحابہ حال کی مانند بخود ہو کے  
 کھامین کیونکر اپنے پروردگار سے کدورت رکھو گنا اور اس کلمے کو بار بار اپنی زبان پر لاتے تھے  
 اَنَا عَنِ رِجْئِي رَاضٍ اَنَا عَنِ رِجْئِي رَاضٍ یعنی میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں  
 میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں سو حق تعالیٰ نے اس سورعین ان دونوں مسلمانوں کو ذکر  
 فرمایا ہے یعنی حضرت ابو بکر کا اور امیر بن خلف کا اب سب اچھائی اور برائی کو اور آدمیوں کو مہمت اور  
 کوشش وغیرہ کو تپاس کر لیا چاہیے عَزَمِي كَا ۝ لَبَّيْكَ اللَّهُ اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ  
 وَاللَّيْلِ اِذَا تَغَشَّیْ ۝ قسم کہا تا ہونین رات کے جب چہا لیوے جہانکو اندھری سے والہا  
 اِذَا تَجَسَّیْ ۝ اور قسم کہا تا ہون میں دن کی جب روشن ہو جاوے آفتاب کے نکلنے سے وَا  
 خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰی ۝ اور قسم او کی جنم پیدا کیا نہ اور مادہ کو یعنی آدم اور حوا کو  
 یا تمامی مخلوق کو جو طے اور وہ مضمون جبریمہ تینوں قسمیں کہائی ہیں یہ ہے ان سب کے  
 لکشتے ۝ تحقیق کوشش تمہاری علون اور غلو کئے بہت مختلف اور رنگا رنگ ہے جیسے ایمان  
 اور صلاح اور فوق سخاوت اور بخل بہی طرح دوسرے عمل ہیں اور آدمیوں کے نیک اور  
 بد کاموں کا مختلف ہونا اسقدر کثرت سے ہے کہ اسکا شمار کوئی نہیں کر سکتا مگر اصل او کی  
 تین قسم سے یا ہر نہیں ہے پہلے نری خیر کہ کچھ ہی ملاؤ شر کا نہیں رکھتی اور دوسرے  
 نے شر جہتیں بویہی بھلائی کی ہوتی سرے خیر اور شر ملی ہوئے چنانچہ تینوں قسموں  
 مذکورہ میں انہیں تین قسم کی طرح اشارہ فرمایا ہے کہ علون میں خیر محض وہ  
 ہیں جو ظاہر اور باطن میں ایک ہوں اور اُن کے واسطے تین شرطیں در

میں اول یہ کہ صورتِ افکی شرع کے موافق ہو دوسرے یہ کہ نیت خالص ہو تیسرے یہ  
 کہ عقداً صحیح اور لیتین کامل سے کیا ہوا اور شر محض میں کہ تینوں شرطیں مذکورہ اوّلین یا  
 نہ جاوین یعنی صورت اور اسکی خلاف شرع کہ ہو اور نیت یہی تیری ہو اور بدعتا دی سے ہو  
 کیا ہو اور جہین خیر اور شر ملی ہوئی ہے اسکی یہی کئی قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ صورتِ اول کی  
 موافق شرع کے ہو مگر نیت قاسد جیسے نماز کسی کے دکھلانے کے واسطے پڑنا دوسری قسم  
 یہ ہے کہ صورت اور اسکی شرع کے خلاف ہو مگر نیت نیک ہوئے جیسے روزا پٹنا مرثیہ خوانی  
 کر بلا کے شہیدوں کی واسطے یا جو کھانا کہ ذوق شوق حق تعالیٰ کا زیادہ ہووے تیسرے یہ کہ  
 صورت اور نیت دونوں درست ہوں لیکن اعتقاد کی درستی سے نہ کیا ہو جیسا کہ فرود بخا  
 یہ خیرات کرنا انتہی ۛ **عزیزی ۛ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ ۛ** اذنا واسطے  
 حال کے ہے واسطے ہونے اسکے کے بعد تم کے اور کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ شبِ رامرتی  
 و شرعے داد کہ ابنہ اور قرآن مجید محلِ قسم خود گردانید و این شرف از ان یافت کہ چون شبِ کیا  
 دوستان خدا در مناجات شوند ہمہ شب شرابے صفائے نوشند و خلعتِ رضائے پوشند و  
 عنایتِ محبوب میں نوشند و چون سحر باند کہ فرمانِ ستاد را بے این قیہ بر فرما باز کشاید و استہا  
 سر اوقاتِ عرشِ مجید بر اندازند و مقربانِ حضرتِ بامر حق خاموش شوند آنکہ حیار کائنات و علو  
 و کبر یابی خود خطاب کنند کہ الا قد خلا کل حبیب بحبیہ فابنِ احبائی یعنی ہر دوستے با دوست  
 خود در خلوت و شادی آمدند و دوستان من کجا اند السیل و اج و لہ صانیام و العابدون لذلک  
 اجملاں قیام و قال القاشانی قسم بل طاعتِ لغت و استر نور الروح و اذ تجلی طہر من اجما عنہا وجود و طاب  
 الذی عن الرحمن ۛ **روح ۛ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۛ** اے عبارت عن صفت  
 العالم کما فی و بانبا و قیل ان ہا آدم و حوا علیہما السلام علی ان اللام للجد قال صدقاً یا ایہا انار  
 انا خلقا کم من ذکر و انثی و عند بعض العافین الیل ذکر و النہار انثی و فیہ انشاء الی الذکر الذی ہو  
 الروح و الانثی اللتی ہے لغت قد ولد القلب من ابوابہا ۛ **روح ۛ**  
 فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَ الشَّقٰی وَ صَدَقًا بِالْحَسَنٰی ۛ فَسَنُکَثِّرُہٗ وَلَکِنِّیْہٗ ۛ ہر جس شخص  
 خیرات کی اور ڈرا خدا کے عذاب سے اور سچ جانا نیک بات کو یعنی کلمہ طیب یا قرآن کو پورا و سکون  
 سچ میں و برہین آسانی کی راہ اس سورۃ کی کئی آیتیں حضرت ابو بکر صدیق کی شامین میں  
 اور کئی آیتیں امیر بزرگ خلف کے بیٹی یا ابو جہل کے حق میں ہیں **فَاٰیْد ۛ** حضرت بلال غلام  
 تھے امیر بن خلف کے اور ایمان کامل لے گئے تھے اسرا شرمیہ کا فر حضرت بلال کو نہایت دکھ دیا  
 ہوا اور کہتا کہ دین اسلام سے پورا ورتو نکو پو جا کر یہ نہ مانتے تھے ایک دن امیر نے حضرت بلال کو  
 گرمیوں کی دھوپ میں لٹا کر ایک پتھر بھاری افکی چاتی پر رکھا اور کہتا ہوا کہ بتو نکو خدا کہہ  
 وہ کہتے تھے کہ خدا ایک ہے حضرت صدیق اکبر رض اوکے گھر سے گزرے اور یہ حال دیکھ کر کہتا

دل مبتلا ہوا اور کہا کہ اے امیر حیف تجھ پر ایسے خدا کے دوست پر عذاب مت کر اوسنے کھاکر اچھڑ  
 دروتا ہے تو مجھے بلال کو مول لے لے حضرت صدیق نے کھا کہ کتنے کو دیتا ہے اوسنے کھا  
 نطاس رومے کے بدلے سونطاس دے حضرت صدیق کا غلام بہت خوبصورت اور دلدار  
 دینار کا مالک تھا پر کافر تھا ہرگز ایمان نہ لاتا تھا حضرت صدیق اوسے کہتے تھے کہ اگر تو ایمان لاوے  
 تو تجھے مال سمیت آزاد کروں وہ نہ مانتا تھا اس سبب صدیق اکبر اوسے سبزار تھے جب وہ بت  
 امین سے سنی تو دلمین بہت غنیمت جانا اور خوش ہو کر نطاس کو اوسکے مال سمیت امین کو دیا  
 اور حضرت بلال کو اوس سے لیکر آخرت کی صواب کی امید پر اوس وقت آزاد کیا خدا تعالیٰ نے  
 یہ تین اونکی شانیں یہ تین ۱۱ **فَلَمْ يَلْمِ الْاَیْمَانُ وَجَرَہُ وَاَمَرَ**  
**مَنْ لَّحَلَ وَاسْتَعْنٰی** اور جس کسی نے بخل کیا اپنے مال دینے میں اور بے پرواہی کی آخرت  
 نعمتوں سے اور اس مال کو سبب بنایا بے پرواہی کا **وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَةِ** اور  
 جھٹلایا پیغمبر کی شریعت کو اور آخرت کی نیک خیرت کو تو بس اوس نے ایسا کام کیا کہ نہ را  
 برا ہے اس واسطے کہ بخل سب دینوں اور مذہبوں میں برا ہے اور محبوب اور بے پرواہی آخرت  
 کے ثواب سے مالکے گھنڈ پر خیر کی نیت کو بالکل دھم بہم کر دیتی ہے اور پیغمبر کی شریعت کو  
 جھٹلانے کے سبب اسکا اعتقاد فاسد ہو گیا تو کسی وجہ سے اوسکی عمل میں بہتری پائی نہ گئی  
 اس واسطے کہ ظاہر عمل اوسکا بخل سے اور باطن عمل اوسکا بے پرواہی کے گھنڈ پر آخرت کے  
 ثواب اور عتقا و اوسکا شریعت کو چھوٹا جاتا ہے اور یہ سب باتیں بد میں تو بڑائی اس کے نہ ہتی ہوگی  
 چنانچہ فرماتے ہیں **فَسَدَ كَيْسَرُہُ لِلْعُسْرٰی** پر شتابی آسان کریں گے ہم اوسے سختی  
 اور دشواری کی راہ کو تاکہ باطل ہو زمین اور بدعتوں میں محنت اور شقتیں پہنچی اور رنج اور ہار  
 اور غم کی دور کھینچ پڑتے ہیں سستی کرے اور دل چڑا دے چنانچہ دوسرے جگہ ایسے قصوں  
 حقین ارشاد ہوئے **وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَالْاَسْوَاقِ** اور دوسری جگہ یہ فرمایا ہے **وَإِنَّمَا**  
**لِكَبِيرَةِ** الاعلیٰ انما شیئیں اور جب موت ایسے لوگوں کو پہنچتی ہے تو نہایت سختی اور رنج سے  
 اس جہان سے جاتا ہے گویا باغ سے نکل کے قید خانہ میں پڑا اور منکر لکیر کے سوال میں اور حشر  
 اور نشر میں اور حساب اور میزان میں طرح طرح کی سختیاں اور عذاب دیکھتا ہے اور بعد ان سب  
 دوزخ میں پڑنا کھینچا دے عذاب ہے احوذ باللہ منہا اور حیل کو جو جوڑے رکھتا تھا اس امید  
 کہ سختی کے وقت کام آویگا اور اوسکے سبب مصیبت آئی ہوئی مل جاوے گی سوائے وقت میں  
 اوس سے جدا ہو گیا اور دار تو کئی ماہتہ میں پڑا ۱۱ **عَزِیْزِہُ** **فَسَدَ كَيْسَرُہُ**  
**لِلْعُسْرٰی** یعنی پس مہیا کر دینیم مورا بے صفی کہ مودعی دشواری و محنت بود یعنی کردار  
 کہ اور بد دوزخ بروقیہ اشارہ الی ان من یخل فی نفسه بالطاعة والعبادة الروحیہ و التواضع و التواضع  
 عز الایمان علینا و کذب بائعنا اللہ اعطینا ما ایاہ من سلاعة الاعضاء و اجوارح و اجاہ و المال



اور جسے جدا ہونے والی بہن ہے جیسے کافر اور شرک کی شفاعت اذکے حق میں کام نہ آویگی اور قبول نہ ہوگی سو جو پہلی قسم میں مبتلا ہیں وہی شقی ہیں اور جو دوسری قسم کے گرفتار ہیں وہی شقی ہیں اس واسطے شقی کی تفسیر میں یہ ارشاد ہوا اَلَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ یعنی سب بد بختوں سے بڑا بد بخت وہ ہے جس نے دین کو چھوڑ دیا اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے منہ کو موڑا اور یہ تفسیر مطابق بہن ہوئی مگر کافر پر اس واسطے کہ مسلمان کتنا ہی بڑا گناہ کرے لیکن دین کی تصدیق میں اوسکو کچھ فرق بہن آتا یعنی دین اسلام کو ہرگز ہرگز جو یا بہن نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے حکم قبول کرنے سے کبھی منہ بہن موڑتا یعنی یہ بہن کہتا کہ یہ حکم جو ہے میرا بلکہ یہی کہتا ہے کہ یہ حکم برحق ہیں مگر نفس کی شامت سے مجھے کچھ بہن سکتا ہے عمر بھر یہی اب یہاں پر باقی رہا ایک سوال اور وہ سوال یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ سے مراد کافر ہوا تو اگ میں جانیکا انحصار کافر ہی کے واسطے ہونا اسکے کیا معنی ہوں گے اس واسطے کہ گناہگار ایسا نذرانہ آگ میں جانا اوسکے گناہ کی قدر ثابت ہے اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ میان وہ آگ مراد ہے جسکی لپک دو سو برس کی راہ سے پہنچنے لے گی اور یہ آگ خاص ہے کافروں کے واسطے اور انہوں نے گناہگار اگرچہ بقدر گناہ کے آگ میں رہیگا لیکن وہ آگ اور ہے یہ آگ بہن ہے جو کافروں کے واسطے خاص ہے تو اس صورت میں حصر درست ہو گیا اور بعض مفسرین نے اس شبہ کے جواب میں ایسا لکھا ہے جو کہ مسلمان گناہگار کا دوزخ میں جانا جہنم نامی یعنی گہر کی اور اب دینے کی طور پر گناہگار کو آگ میں جانا ہوا آگ میں جانا وہ ہے جسکے بعد کبھی لطف نہ ہو ایسا جانا خاص ہے کافروں کے واسطے تو حصر سے اس طرح کا داخل ہونا مراد ہے نہ مطلق داخل ہونا چنانچہ بولتے ہیں کہ کوئی نہ لڑا مگر زید اور غنیمت نہ پائے مگر عمر نے یعنی لڑنا جیسا چاہئے دیا کوئی نہ لڑا مگر زید اور غنیمت کا مال بہت کسی نے پنا یا مگر عمر نے اور جو اگلے آیت میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْكَافِي کے لفظ وارد ہے حصر کا حرف مذکور بہن ہے تو وہاں یہ شبہ ہی بہن وارد ہوتا ہے اور وہ جو بعضوں نے لکھا ہے کہ جب ہمارے لفظ کے لفظ سے خاص آگ مراد ہوتی جو کافروں کی ہے تو اس آگ سے دور بہن سب ایمان و اشریک بہن خاص اتقی کی تعریف ہو جی نہ گئی ہو کہ جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس آگ سے دور رہنا ہی بہت طرحوں سے ہوتا ہے سوائے دوری اتقی کے واسطے اور دوسرے مومن کو وہ دوری حاصل بہن ہے اور یہ خیال ہے کہ کچھ مفسرین کی ضمیر آگ مطلق کی طرف پھرتی ہو آگ مقید مذکور کی قربت سے یعنی جب اس آگ کا جو کافر کے واسطے خاص ہے ذکر ہوا تو مطلق آگ ہی اس میں پائی گئی تو اس مطلق کی طرف ضمیر پہنچ سکتی ہے عزیزیہ فقولہ ۱۰ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْكَفَالِ اِی استناف مقرر لما قبلہ لے ان علینا بموجب تفسیرنا بہن علی حکم البانۃ حیث خلقنا الخلق للعبۃ ان نہیں ہم طریق الہدیٰ مایودی الیہ من طریق الضلال مایودی وقد قلنا ذلک بالافریض علیہ حیث بنیاسک کل الطریقین ترعیبا وترعیبا من ہنا نہیں ان الہدایۃ الی اللہ

وہاں سے دور رہنا ہی بہت طرحوں سے ہوتا ہے سوائے دوری اتقی کے واسطے اور دوسرے مومن کو وہ دوری حاصل بہن ہے اور یہ خیال ہے کہ کچھ مفسرین کی ضمیر آگ مطلق کی طرف پھرتی ہو آگ مقید مذکور کی قربت سے یعنی جب اس آگ کا جو کافر کے واسطے خاص ہے ذکر ہوا تو مطلق آگ ہی اس میں پائی گئی تو اس مطلق کی طرف ضمیر پہنچ سکتی ہے عزیزیہ فقولہ ۱۰ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْكَفَالِ اِی استناف مقرر لما قبلہ لے ان علینا بموجب تفسیرنا بہن علی حکم البانۃ حیث خلقنا الخلق للعبۃ ان نہیں ہم طریق الہدیٰ مایودی الیہ من طریق الضلال مایودی وقد قلنا ذلک بالافریض علیہ حیث بنیاسک کل الطریقین ترعیبا وترعیبا من ہنا نہیں ان الہدایۃ الی اللہ

روح البیان و کتب مجتہدین فی الدینی و فی ہما لہ تفسیر و در جلد دوم سر جاوید  
 اوس آگ سے وہ دھنے والا جس نے یہاں اپنا خدا کا کی راہ میں اور چاہا اوس نال دینے سے پاکیزہ  
 اور تہرانی کا عزیزی کا کہتے تھے کہ بلال کا حق تھا صدیق اکبر کے واسطے اوسے  
 اس طرح لیکر انا دیا سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ جو بی بی صدیق نے صرف آخرت کے ثواب کی  
 امید پر اوسے لیکر انا دیا وَمَا لَاحِظًا مِّنْ نَّعْمَةٍ تُجْزَىٰ اور نہ تیار دیک صدیق کے کچھ  
 بلال کا جو اوسکا بدلہ لے کر اَلَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰی مگر واسطے خوشی خدا تعالیٰ کے جو پروردگار  
 ہے بڑے نہایت بزرگ و کسوف کی رخصتی اور البتہ راضی ہو گا خدا تعالیٰ صدیق سے اور دیکھ  
 صدیق کو جو وعدہ کیا ہے آخرت کے ثواب کا مَا عَزِيزِي روح مَا عَزِيزِي اہل  
 سنت اور جماعت نے حضرت ابو بکر ص کی فضیلت اور بزرگی سب امت پر بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے کہ سب باتوں میں سب میدانوں سے لگائی ہے اور یہی آیت اسکی دلیل ہے  
 بقدر اس دلیل کی اس طرح پڑھے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حق تعالیٰ نے امتی  
 فرمایا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ ان اگر کم عند اللہ تعالیٰ یعنی بیشک بڑا بزرگ  
 تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو بڑا متقی ہے تو ان دونوں آیتوں میں تو متقی وہی ہے  
 ایسا ثابت ہوا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آدمیو میں بڑے بزرگ ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 اور یہی معنی ہیں فضیلت کے اور تفضیلی لوگ کہتے ہیں کہ بیان پر اہل سنت سے متقی مراد ہے پیغمبر  
 کہ جو سب کے زیادہ ہو تقویٰ میں وہ مراد ہوا سو واسطے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بلاشبہ کمتر تھے تو ان معنوں سے انہیں اہل سنت ہونا ثابت ہوا بلکہ لفظ  
 جناب رسالت آج صلی اللہ علیہ وسلم پر البتہ صادق ہوتی ہے اور جب اہل سنت کے معنوں میں  
 ہوا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فضل ہونا سب امت پر ثابت ہوا اور اہل سنت انکے جواب میں  
 کہتے ہیں کہ اہل سنت کو تقی کے معنوں میں کہنا عربی لغت کے خلاف ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام  
 کو کہ ٹیٹ عربی ہے اسی معنوں پر ڈالنا جو عربی جمادہ کے خلاف ہو درست نہیں ہے  
 اور جو ضرورت ان معنوں کی بیان کرنے میں مراد لینے میں بیان کرتے ہیں وہ مردود ہے  
 کیونکہ کلام دوسرے آدمیو میں نہ پیغمبروں میں سو واسطے کہ شریعت کے قواعد سے  
 معلوم ہو چکا ہے کہ سب پیغمبر بزرگ اور درجہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑے ہیں پیغمبر  
 کو دوسرے آدمیو میں اور دوسرے آدمیو میں پیغمبروں پر کسی امر میں قیاس نہ کیا جاسیے واسطے  
 کہ ان سے لفظوں کے بولنے سے بزرگی اور بڑائی کے مقام پر عرف شرعی میں امت ہے  
 مراد ہوتی ہے پیغمبر پرگز اس سے مراد نہیں ہوتی اور عرف کے تخصیص کی کے تخصیص کی قوی  
 ہوتی ہے جیسا کہ اگر کوئی شخص کہے کہ گیسوں کی روٹی دوسری روٹی سے اچھی ہوتی ہے  
 تو اسکا نام سے بہرہ بوجھا جاوے گا کہ بادام کی روٹی سے بھی بہتر ہوتی ہے باوجود ہبات کے



اور اہل بیت کی بھی روٹی پہنچتی ہے لیکن وہ اس نظام میں خارج ہے اس واسطے کہ اس نظام کے بولنے سے  
 وہ روٹی مراد ہے جو غلے سے ہوتی ہے وہ روٹی جو میوے سے ہے جی ہوا اور بعض اہل سنت اور  
 جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا ہے کہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ یہاں اپنے اصل معنی تفصیل پر ہے  
 یعنی وہ شخص کہ تقویٰ میں زیادہ ہو اپنے سوا کل پر خواہ پیغمبر میں خواہ امت لیکن یہ خاص  
 ان لوگوں کی نسبت سے ہے جو زندہ ہیں تو حضرت ابوبکر آخر عمر میں بعد رحلت آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے کہ ان کی خلافت کا زمانہ تھا اس کلمے کی مصداق ہو سکتے ہیں یعنی اقی سکا  
 لفظ اس وقت میں ان پر صادق آتا ہے اور حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو مرثیہ  
 بنیت میں بلکہ آسمان پر ہیں تو دنیا والوں کے نزدیک مروی حکم کہتے ہیں اور اقی کو نبیہ لازم نہیں  
 ہے کہ ہر وقت اور ہر شخص کی نسبت سے زندہ ہو یا مردہ تقویٰ میں زیادہ ہو اگر ایسا ہو تو  
 کسی مبتدی کہنا ہی درست نہ ہو اس واسطے کہ لڑک پن میں تقویٰ ہو نہیں سکتا ہے اور ہر منصب اور  
 ہر مرتبہ کو جو شرع میں محمود ہیں ان سب میں آخر عمر کا اعتبار ہے جیسے صاحب ہونا یا عورت ہونا  
 یا قطب ہونا یا دل ہونا یا نبی ہونا اس واسطے جو شخص کہ اپنے عمر میں ان مرتبہ کو پہنچتے ہیں ان کو  
 ہی انہی القابوں سے ذکر کرتے ہیں اگرچہ لڑک پن میں اور جوانی میں ان کو یہ مرتبہ حاصل  
 ہوا تھا تو معلوم ہوا کہ اتنے اسب کو کہتے ہیں جو اپنے آخر عمر میں کہ وہ ہے علموں کے اعتبار  
 وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل تھو اور تقویٰ میں زیادہ پس اس  
 تقریر سے اپنا مطلب ثابت ہوا بغیر تکلف اور تاویل کے اور دوزخ کی آگ سے دور رہنے میں  
 اقی فرمایا ہے تو اب وہ عمل کو جسے انوران کے وقت درگاہ الہی میں مقبول ہوئی ہے  
 یاد فرماتے ہیں الذی یؤتی مال الی آخرہ اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا ہے کہ کس کو اسلوک اور حیا جھپٹا یا نہیں کہ چکا بد لہ دنیا میں ہیں اس کے ساتھ  
 نہ کیا ہو سوا ہے ابوبکر کے کہ اس کے احسان اور سلوک کا عیوض میں نے نہیں کیا اس کا عیوض  
 اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن عیانت فرما دیگا اور جامع عبد الزاق میں صحیح طریق ہے  
 مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کا مال اسلام یا بچپن سے میرے کام  
 آیا نہیں آیا جیسا ابوبکر کا مال میری ضرورت پر کام آیا یا نبی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم ابوبکر رضی اللہ عنہ کی مال کو نہ طرح سے صرف کرتے تھے جیسے کوئی اپنا مال خرچ کرتا ہے  
 اور ان ماجہ کی سن میں مذکور ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کے  
 مال سے جو کچھ اس قدر نفع نہیں ہوا جقدر ابوبکر کے مال سے مجھ کو نفع ہوا حضرت ابوبکر صدیق رضی  
 اللہ عنہ دکان پر حاضر تھے کہ درباری کے عرصہ میں کیا کہ یا رسول اللہ میں بھی آپکا ہوں اور میرا مال  
 آپکا ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی روز پہلے اپنے وفات سے  
 خطبہ پڑھا اور اس میں تعریف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بہت ارشاد فرمائی اور میں سے یہ بھی

فرمایا کسی کا احسان مال و رسلوک اور حق اخذ مت بدن اور جان کا بھیر اس قدر نہیں ہے جتنا  
ابوبکر کا ہے اپنی بیٹی میرے نکاح میں نہی اور مجھ سے ہر نہ لیا اور بلال کو اپنی خالص مال کے  
مول لیکر آزاد کیا اور مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی سفر میں سب سہا ب زاد و راحلہ کا دست کر کے چمکھ  
دیا اور اپنی جان و مال سے ہمیشہ میری غمخواری کرتا رہا سوا ب سب کی درازی مشرق کی طرف  
بنکر دو سو اے ابوبکر کے دروازے کے آگے گاہے سے ثواب کا اندازہ اور مرتبہ کمال حضرت ابوبکر  
صدیق رضی اللہ عنہ کا بوجہا چاہے کہ قدر ہے ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء سچا ہی اگر کسی کو  
آپ کی مرتبہ میں شک شبہ باقی رہے تو یہ سمجھ لے کہ ایمان کی آفتاب کا پیر تھا بلکہ پرچہ و ابوی  
اوس کے دلیر ہنر و گاہ ورنہ سینہ برف و شیر چشم و چشمہ آفتاب را چہ گناہ ۵ اور حضرت ابوبکر صدیق  
کے کمال کا مرتبہ اس سے زیادہ کیا ہوگا علام الغیوب خود اوج دل کی خلاص پرگواری دیتا ہے  
اور اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے اَلَا بُتِخَا وَتَجِدُ رِبِّکَ الْاَعْلٰی اور بڑی کمال کے مرتبہ  
پر حضرت ابوبکر صدیق کی یہ بات دلالت کرتی ہے کہ حق تعالیٰ نے جطرح سے اپنے پیغمبر کی  
دل جوئی اور خاطر داری کیواسطے دلہن کی سورت میں وعدہ فرمایا ہے کہ ولسوف یعطیک  
ربک فترضه سیطرح سے اس سورت میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے وعدہ  
رضامندی کا فرمایا ہے کہ ولسوف یرضی اسو سیطیک یرضی میں جو ضمیر ہے وہ دو حال کہتی  
ہے ایک یہ کہ حضرت ابوبکر صدیق کی طرف پہری دوسری یہ کہ حق تعالیٰ کی طرف پہر  
لیکن دونوں صورتیں اپنا مطلب حاصل ہے ولنعلم ما قبل سخت اگر دکنڈ و منش اور نہ کیف  
مگر کچھ نہ ہے طرب و بخت نہ ہی شرف یعنی اگر اپنے نصیب کے مدد سے معفو تھا دامن ہاتھ میں  
اوس پہر اگر میں اوس کو کہوں تو نہ ہی نصیب میرے اور اگر وہ کہیں تو نہ ہے بزرگی اپنی سم  
روشن دلان صدیق عظم کہ نہ ذاقلم تصد نقیش مسلم نہ ہر ہر روز دین رار و شنائی شد و اہل لغت  
آشنائی ولسوف یرضی جواب قسم مضمر اسی و ابوبکر ولسوف یرضی ذالک الاتقی الموصوف بما ذکر  
عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قراء سورة واللیل اعطاه اللہ تعالیٰ حتی یشی الیہ و دعا غاہ من اللہ و لیل  
الیسری و روح البیان و بیضاوی و عزیزی ۱۱ سورۃ الضحیٰ  
والضحیٰ سورۃ مکی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو بیانوے حرف ہیں  
اور اسکو وضحیٰ اسواسطے کہتے ہیں کہ اس سورت میں اول قسم ضحیٰ کی کہائی ہے اور ضحیٰ  
کے معنی دن چہر ہے کا وقت اور آفتاب بلند ہونیکا وقت ہے اور اسوقت کا ہر روز رات  
انہمیرے کے بعد وحی بار بار آنیکی دلیل ہے اور اس سورت نازل ہونے سے پہلے مقصود  
کہ وحی کثرات آیا کرے اس واسطے کہ اوسکے نازل ہونیکا سبب یا کہتے ہیں کہ جب رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اسلام کی دعوت شروع کی اور لوگوں کو مسلمان کی راہ پر لانے  
لگے تب مکہ والوں نے دینے کے یہودیوں کا پاس آدمی بھیجے کہ ہم میں ایک شخص ایسا پیدا ہوا ہے

۱۱  
۱۲  
۱۳

جو نبوت اور پیغمبر کیا دعویٰ کرتا ہے اس کے سچائی آزمائے کے واسطے کچھ نشان بتاؤ کہ تم اہل کتاب ہو اور پیغمبروں کی نشانیوں سے خوف واقف ہو تاکہ اس نشانی سے ہم اوسے امتحان کریں یہودیوں نے کھا کہ تم اوس سے یقین چیزیں پوچھو کہ رد و القرن کا احوال اور صحاب کہف کا قصہ اور حقیقت روح کی کمی کے کافروں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اون میں چیزوں کا سوال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ میں ان میں چیزوں کی خبر تکمیل و کمال دیکھا اور اس وقت انشا اللہ تعالیٰ کہنا ابھی زبان مبارک پر نہ آیا تو کسی دن تک وحی کا آنا بند رہے کتنے ہیں دشمنوں تک اور بعضے پیغمبروں تک اور بعضوں نے اسے ہی زیادہ کھا ہے یعنی چالیس دن تک وحی نہ آئی اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا غم ہوا دشمن اسکی خوشی سے طعن اور بدگوئی کرنے لگے یہاں تک کہ ابولہب مریض کہتا تھا کہ اِنَّ مُحَمَّدًا وَاَدْعَاہُ رَبُّہٗٓ اَنَّہٗ قَتْلٰی یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی خدائی چھوڑ دیا اور ناخوش ہوا اور ابولہب نے دو جو روٹے کچھ بھرنے اور ہٹھول سے کہ عورتوں کی طبیعت میں ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور شریف میں آکر بولی کہ مَا اَرٰی سَیِّئًا اَنْتَ اِلَّا قَتْلًا تَزْکُلُکَ یعنی تیرا شیطان جو تیرے پاس آتا تھا تجھ کو چھوڑ گیا ایسے وحشت ناک باتوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ غم ہوا اولیٰ بی خدیجہ کیری رضی اللہ عنہا کے پس جا کر یہ بات کہنے لگے اوسی حالت میں یہ سورت نازل ہوئی اور اس کے شروع میں دن اور رات کا آنا جانا اور عالم میں روشنی اندھیرے کے ہمیر ہمیر یا نیکیا بیان فرمایا تا اس امر کو سمجھیں کہ دنیا کی چال ڈال ایک حال پر نہیں کہی روز روشن سارے جہان کو روشن کرتا ہے اور کہی اندھیری رات اندھیرا کر دیتی ہے جیسا نور ہمیشہ قیام نہیں کرتا ویسا ہی اندھیرا بھی سدا بہنہ نہیں تا اندھیرے کے بعد آج آتا ہے اور آج جانے کے بعد اندھیرا ہو جاتا ہے اسے موجب وحی کا آنا اور اسکا بند ہونا سمجھا جاسیے اگر کسی روز آج کا جو تو دل انگیز ہوا جاسیے ہمیں ہی حکمتیں ہیں بطور رات کے آنے میں حکمتیں ہیں بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور اللّٰہِ اعْلٰی وَاَلْضَحٰی وَاللَّیْلِ اِذَا سَجَی ۝ قسم ہے دن چرہ سے کی جبکہ دھوپ پہلے جاوے اور قسم ہے رات کی جبکہ اندھیرا ہوتا ہے ستر چھلے ۝ ف ۝ کہ کسی دن حضرت جبریل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حکم اور آیت قرآن شریف کی نہ لائے کافروں نے لعنہ دنیا شروع اور کہا کہ محمد کے خدائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑا اور اسکا بیزار ہوا جب خدا تعالیٰ نے یہ سورت نازل فرمائی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مَا وَدَّ عَلٰکَ رَبُّکَ وَمَا قَتَلٰ ۝ بہنیں چھوڑا تجھ کو پروردگار تیرے نے اور بہنیں بیزار ہوا تجھ سے یہ کافر جو بی ہیں تو فکر نہ کر اور بیان ایک بحث پر یہ کہ سورہ والکس میں اول رات کی قسم کہائی ہے بعد اوس کے دن کی اور سورہ الضحیٰ میں خلا کے فرمایا ہکا کیا سبب مفسرین نے یوں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو یہی ایک طرح کی فضیلت شرافت سے خصوصیت بخشی ہے کہ رحمت اور آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہے

سورۃ النیل

علمی ہذا القیاس و کموی ایک طور کے بزرگی اور کرامت سے مخصوص فرمایا ہے کہ وہ معیشت کی کاروائی کی درستی کا ایک دوسرے کی ملاقات کا آمد و رفت کے آسانیکا باعث ہے اور واللیل میں رات کی تم مقدم اور وضعتی میں دن کی قسم مقدم لانے میں یہ پیدا ہے کہ واللیل کی سوت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں ہے اور انکو نور اسلام کے اول کفر کی تاریکی لاحق ہے یہ وضعتی کی سوت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شائین ہے کہ انکو ابتداء عصمت کا نور حاصل تھا اور وضعتی کی سوت کو ذہنی ذکر سے شروع کیا کہ نور یا کئی مانند ہے اور آجگاہ ایک لطیفہ اور ہے کہ اگر شروع میں رات کو ذکر کریں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مناسب ہے پہرے سے اوپر چڑھیں تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملین کہ دن کی مانند ہیں جیسا کہ رات کے بعد دن آتا ہے اور اگر روز کو شروع میں ذکر کریں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے بعد از ان اور تین بلافاصلہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پاویں کہ رات کی مانند ہیں کیونکہ روز کے پیچھے بلافاصلہ رات آتی ہے اور اس لطیفے سے ان دونوں بزرگوار دن کی رفاقت ایک تن ایک من کی بہت اچھی ہے جیوہ گرموتی ہے چنانچہ اس فاقہ کا اثر غار کے حصہ سے اور ایک جگہ مدفون ہونے سے اور دوسری صحبتوں سے ظاہر ہوا ہے اور یہاں ایک لطیفہ اور یہی ہے کہ جب کافرون نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر بہتان کیا کہ تجھ کو تیرے پروردگار نے چھوڑ دیا اور رخصت کیا اور دعویٰ ہو تب دعویٰ پر شاہد لانا اور منکر پر قسم کھانا ضرور پڑا تو پہلے انکو کھاکہ تم اس دعویٰ شاہد لاؤ جب شاہد لانی میں عاجز ہوئے تب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قسم کھانا لازم ہوا تو دن اور رات کی قسم کھالو انہوں نے مدعا کا انکار کیا اور بعض منسروں نے یون کہا ہے کہ ضحیٰ سے مراد رسول کی ولادت کا دن ہے اور لیل سے مراد مصلح کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ مبارک ہے اور لیل سے مراد آئندہ در عالم ص کی بال کہ سیاہی بڑی رات کی مانند ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد رسول اکرم ص کی وفات کا دن ہے اور لیل سے مراد آئندہ در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادتیں مشغول ہونی کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد اوس علم کا نور ہے جو آنحضرت ص کو دیا تھا اور اوسکی سبب عالم غیب کے اسرار منکشف ہوئی اور لیل سے مراد عفو اور بخشش کا خلق ہے جس سے امت کے عیبوں کو ڈھانک لیا اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد اسلام کا اقبال ہے اور لیل سے مراد اسلام کی غریب سست ہونیکا زمانہ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے ان الاسلام سیرود غریب یعنی تحقیق اسلام نزدیک ہے کہ غریب اور سست ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد زندگانی کا وقت ہے اور لیل سے مراد قبر میں جانا وقت ہے اور یہ سب باتیں ہو سکتی ہیں اور یہ وقت ضحیٰ کا بہت خصوصیتیں رکھتا ہے ایک یہ کہ روزی کی تلاش کا اور علم و ہنر حاصل کرنیکا اکثر یہی وقت ہے دوسرے یہ کہ یہ وقت فرض نماز سے خالی ہے اور فقی عبادت کے واسطے فرغت میری یہ کہ اسی وقت میں خدا آسمان سے

موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کیا تھا چوتھے یہ کہ اس وقت میں فرعون کے جادوگر موسیٰ علیہ السلام کا  
 معجزہ دیکھ کر ایمان لائے تھے اور سجدہ کیا پس یہ وقت نوح کے کمال ظاہر ہونے کا وقت ہے  
 باطل کے اندھیرے پر کہ اسکا اثر اگلی استون پر ہو گیا تھا یا پھر یہ کہ صبحی کی نارنجی کے ادنیٰ چار  
 رکعتیں اور اعلیٰ بارہ رکعتیں ہیں اور اس نماز کی بہت فضیلتیں جو حدیث شریفین میں ہیں اس وقت  
 مقرر ہے اور تجربہ والوں نے کھا ہے کہ جو فقر و فاقے سے ڈرتا ہو اسی چاہیے کہ صبحی کی نماز پڑھا  
 کرے اور قبر کے اندھیرے سے ڈرتا ہو چاہیے کہ تہجد کی نماز پڑھتا رہے اور شیائون کی آواز میں مقرر  
 ہے کہ صبحی کی نماز چار رکعتوں میں یہ چار سو تین سورۃ وائس اور سورۃ واللیل اور سورۃ والضحیٰ اور  
 سورۃ الم نشرہ پڑھتے ہیں و صلاۃ الصبحی سنۃ بالاتفاق و وقتہا اذا علت الشمس لے قبیل وقت  
 الزوال وہی عند ابی حنیفہ ترکعتان اور یوم بتلیتہ و عند مالک لایخصر و عند الشافعی واحد اقلہا رکعتان  
 و خلف فی اکثرہا فقال الشافعی ثنا عشرۃ و قال احمد ثمان و ہوا الذی علیہ اکثرہ من صحابہ کرام  
 و صحیحہ النووی فی تحقیق و قد صبح ان النبی علیہ السلام صبحی یوم فتح مکہ ثمانی کعات و ہونی بیت  
 ام ہانی و کان یصلی صلوۃ الصبحی قبل ذالک ایضاً و اکثر علماء اوپر و تہجد ابی و سکی کی ہیں مختاروں  
 یہی ہے اور شیخ ولی الدین ابن غزل نے کھا ہے کہ صحیح حدیث مشہورہ یہ چار باب صلات صبحی کے  
 بہت بہت آئی ہیں بیانات کہ کہا ہے محمد بن جریر طبری نے کہ اخبار اس باب میں درج ہوتا  
 معنوی کو پوچھو پوچھو ہیں اور قاضی ابی بکر نے لکھا ہے یہ نماز اگلی انبیاء اور رسولوں کی ہے اور بوٹی  
 لایا ہے ویلی سے کہ اوسنی نقل کی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ صلاۃ صبحی اکثر صلاۃ داؤد علیہ السلام  
 کی ہے اور ابن نجار حدیث ثوبان سے لایا ہے کہ نماز صبحی ایسی نماز ہے کہ محافظت کرتے تھے  
 اوپر آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام  
 صلوات اللہ علیہم اجمعین ۱۵۴۸ و لا اخرجہ عنہ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ  
 بہتر ہے تجھے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے و کسوف یعطیانک کربان فترضیٰ اور البتہ اب شیخ  
 شجکوبر و درگاہ تیرا امی محمد ایسا کچھ کہہ تو راضی ہو گا یعنی ایسی بخشش کر لگا خدا کا کچھ ہر چہ  
 آرزو باقی نہ رہی گی قطعاً اور یہ وعدہ نہایت وسعت اور فراخی رکھتا ہے اور خصوصاً وہ عجب  
 یعنی وہ پیغمبر شگوبہ وعدہ دیا ہے ایسے پیغمبر عالی شان ہیں انکے حوصلے ہند اوپر نظر کر  
 دیکھا چاہیے کہ کس قدر غنائتیں اور بخشش دی جاویں گی تا مخصوص اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ  
 جو وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے فرمایا کہ میں ہرگز چھ  
 ہین ہونیکا جیک کہ اپنی امت سے ایک ایک آدمی کو بہشت میں داخل نہ کروں گا اور اس  
 جناب رسالت آپ کے حق میں ادنیٰ روح مبارک پیدا ہونیکا ابتدا سے بہشت میں داخل  
 ہونے تک جو جو انہی بخششیں اور غنائتیں عطا ہوئی ہیں اور ہوتی ہیں اور ہونگی سو قیاس اور  
 بیان کے احاطہ سے باہر ہیں اور میں سے کچھ مجمل اور خلاصہ بیان کر رہا ہوں تاکہ اس آیت کی

سخنی بہت اچھی طرح سے والوں کی ذہن میں گزریں ایک یہ ہے کہ آنحضرتؐ اپنے پیٹھ کے پیچھا یا  
دیکھتے تھے جیسے رو بہ در اور رات کی وقت اندھیرے میں آیا دیکھتے تھے جیسا فنکور رشتی میں  
اور حضرتؐ کو منہ مبارک کا لعاب کھاری باہنی کو سپہا کرتا تھا اور شہ خورہ جو کھو اپنی منہ کے لہا کے  
ایک قطرہ چکھاتے تھے تو وہ بھی سارا دن پیٹ بھرے رہتے تھے دن پر دو وہ طلب کرتے تھے  
چنانچہ عاشورہ کے دن اہل بیت کے بچوں کے تجربہ ہوا ہے اور آنحضرتؐ کی بغلین سپید رنگ  
اجلی شفات بہتیں اور عین سبے اصلا بال کا نام نہ تھا اور آنحضرتؐ کی آواز اتنی دور جاتی تھی جو  
اور وکی آواز اسکی دسویں حصے تک نہ جاتی تھی اور آپکی آواز اتنی دوسری سنتی تھے جو اور وکی  
آواز اس بلور سے سن نہ سکتے تھے اور آنحضرتؐ کی کھنہیں سو جاتی بہتیں اور دل جاکتا رہتا تھا  
اور آنحضرتؐ کو ساری عمر میں جہاں نہ آئی اور کہیں حلام ہوا اور وکی بلبل مبارک کا پسینہ مشک  
بہت خوشبو لٹو تھا یہاں تک کہ اگر کسی دوست سے آپ تشریف لیجاتے تو لوگ اون کے پسینہ کی  
خوشبو کے سبب جو اوس ہوا میں پہلے ہی تھی معلوم کرتے تھے کہ آنحضرتؐ اس سنتہ سے تشریف  
لیگے ہیں اور کسی آدمی نے اون کے پیچھا نہ کو زمین پر نہ دیکھا میں پیٹ کر گھل لیتی تھی اور اوس  
جگہ سے مشک کی خوشبو نکلتی تھی اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم تولد کے وقت ختنہ کئے ہوئے  
ناف کٹی ہوئی اور پاک صاف کہ اصلا اون کے بدن مبارک پر پلید لکھا اثر نہ تھا پیدا ہوئی اور  
زمین پر سجدہ کیا اور اپنے شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی ہوئے آئے اور اون کے تولد  
کے وقت ایک نور چمکا اور ایسے روشنی ہوئی جو اون کے ماکو اس روشنی کے سبب شام کے  
شہر نظر آئے اور فرشتے انکا جولا جولا کہتے اور چاند انکے ساتھ بچپن کے وقت چہلے میں  
بائیں کرتا تھا اور جب اوسکو اشارہ کرتے تو اونکی طرف چمکتا تھا اور بار بار چولے میں کلام کیا  
اور یاد دل اوپر ہمیشہ دھوپ کے وقت سایہ کرتا تھا اور اگر جہاڑ کے تلے پہنچاڑ کا سایہ اونکی طرف  
متوجہ ہوتا تھا اور اونکا سایہ نہین پر گرنا نہ تھا اور اونکی پوشاک پر کبھی میٹھی نہتی اور اگر آپ  
کسی جانور پر سوار ہوتے تو وہ جانور آپ کے سوار کے مدت کم لید اور پشایا کرتا تھا اور عالم  
ارواح میں جو اول پیدا ہوا سو آپ تھے اور پہلے جسے است بر یکم کے جواب میں بلایا کہا سو ہی  
آپ تھے اور معراج اور براق کی سواری ہی مخصوص ایکو ہی اور آسمان پر جانا اور قاب قوسین  
پہنچا اور دیدار الہی سے مشرف ہونا اور فشتو کھونکی فوج اور سپاہ بنانا کہ لشکر کی طرح انکی ہر آہ  
ہو کر لڑے یہ ہی خاصہ انہیں کا ہے اور چاند کا دو ٹکڑے کرنا اور دوسرے عجایب مجھے  
ہی انہیں کے ساتھ مخصوص ہیں اور قیامت کے دن جتنا کچھ انکو ملیگا اتنا کسی اور کو نہ ملیگا  
اور جو پہلے قبر سے اٹھے گا سو آپ ہوں گے اور جو پہلے بیہوشی سے ہوشیار ہوگا سو ہی  
آپ ہوں گے اور انہیں کو حشر میں براق پر لادنیگی اور ستر ستر فرشتے ان کے چوکرو ہوں گے  
اور انہیں کو عرش عظیم کے داہنی طرف کرسی پر بٹھائیگی اور مقام محمود سے مشرف کریں گے



اور لوگوں کو بھی اللہ کا جہنم لگانے کا بہانہ دینے کے لئے کہ حضرت آدمؑ اور ان کے تمام اولاد اسی جہنم کے لئے  
 ہو گئے اور سارے انبیاء اپنی امتوں سمیت اوستے کے نیچے چلی گئے اور یہ درودگار کا دیدار دیکھنا پہلے  
 اور نہیں سے شروع ہو گا اور وہی کو شفاعت عظمیٰ سے مخصوص کر دینگے اور یہ صراط پر چلنے  
 کے لئے لگا سوا آپ ہی ہوں گے اور جہنم کے سارے حلالوں کو حکم ہو گا کہ اپنی انکبوتیں بند کر لو تاکہ آدمی  
 بھی حضرت بی بی فاطمہؑ نہراہی اللہ تعالیٰ عنہا بلکہ صراط پر سے تشریف لیا جائے اور پہلی جو  
 بہشت کا دروازہ کھولے گا سوا آپ ہونگے اور اور وہیں کو قیامت کے دیکھنے کے مرتبہ سے مشرف  
 کر دینگے اور وہ وسیلہ ایک ایسا نہایت بلند مرتبہ ہے جو مخلوقات سے کسی کو میسر نہوا اور اسکی حقیقت  
 یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب شریعتوں میں جن چیزوں سے مخصوص ہیں سو بہت ہیں اور اگر کوئی  
 طویل ہے اور نہیں سے ایک یہ ہے کہ انکو کافروں کی عنایت کا مال حلال کیا اور انکے واسطے میرے  
 مسجد بنادیا یعنی جہاں چاہیں نماز پڑھیں اور انکے واسطے زمین کی مٹی کو پاک اور پاک کرنی والی  
 کیا اور پانچ وقتوں کی نماز اور وضو اس طریق سے اور اذان اور اقامت اور سورہ الحمد اور آمین  
 اور جمعہ کا روز اور قبولیت کے ساعت جو جمعہ کے روز میں ہے اور رمضان شریف اور شب  
 قدر کی برکت کہ یہ سب وہیں کی واسطے مخصوص ہیں اور یہ خصوصیتیں دریافت کر نیکو خواہر ہے  
 نظر پہنچتی ہے اور آپ کی وہ خصوصیتیں جو باطنی مراتب کے بموجب ہیں اور وہ انوار اور وہ تجلیا  
 جو روز بروز بڑھتے اور زیادہ ہوتے جاتے ہیں اور وہاں حالات اور مقامات جو انکی امتوں کو  
 انکی پیروی اور تابعداری کے طفیل سے حاصل ہوئی اور ہوتے ہیں اور قیامت تک حاصل ہونگے  
 اور وہ علوم اور عرفان جو انکو عطا ہو گئے ہیں سو ہی انتہا ہیں اور اس کو کوف کی آیت میں ان سے  
 چیزوں کی طرف اشارہ ہے یعنی یہ سب بہتیں ملینگے اس واسطے عطا کو خاص نہ کیا یعنی یہ کچھ اور  
 اتنا کچھ نہ فرمایا **قَالَ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ** جواب اہم  
 والتودیع مبالغۃ فی الوداع فہو الترحک ومافعلہ اے واما بغضک والابغاض دشمن داشتن  
 رسولے آن الوحی تاخر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بضعتہ عشر یوما لئلا یترک الاستشعار وفکرک  
 شرک فلیس ارسلوا الی یہود المدینۃ وسالوہم عن محمد علیہ السلام فقالت لہم الیہود سلوہ عن اصحاب الکہف  
 وعن قصۃ ذی القرنین وعن الرده فان اخبرکم عن قصۃ اہل الکہف وقصۃ ذی القرنین ولم یخبرکم عن امر الرده  
 فاعلموا انہ صاوق فجاہد الشکر ون وسالوہ عنہا فقال علیہ السلام لہم ارجعوا انا اخبرکم غذا ولم یقل اننا  
 فاقبس الوحی عنہ ایما فقال لہم شکر ان محمد اودعہ ربہ وقلہ وان جبریل البطارق شکا علیہ السلام  
 ذلک الی حدیثہ فقالت حدیثہ لعل ربک قد قلاک فترسل جبریل بقولہ تعالیٰ ولا تقولن شیئ فی قال  
 ذلک غذا الا ان یشاء لہ فاخبرہ بما سئل عنہ فردی ان جبرادخل البیت فدخل تحت السریر فقام  
 فکثب بنی اللہ ایما لایترسل علیہ الوحی فقال بخا دمہ خولہ یاخولہ ما حدث فی بیتی ان جبریل لایستثنی  
 قالت خولہ فکلفت البیت فابویت بالمسکنۃ تحت السریر فاذا جرد میت فاخذتہ فالتقتہ خلف الجدار

مختار بنی اسرائیل نے لقا صحیحہ میں کان اذانزل علیہ الوحی ہنقلہ العبد فلما نزل جبریل سألہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم عن  
 سبب خیرہ فقال لا نزل بیا فیہ کلب لا صورة قوله ولوف یطیک بک اللام لا ابتداء دخلت علی الخیر لک یتیم  
 الحجة والیتیم ارجوز ف تفسیرہ ولات خوف یطیک بک لان لام الابتداء لا تامل الا علی الحجة الامیہ بیت القسم لانہا  
 لا تامل علی المضارع الاسم النون المؤکدة وجمعہا معنی سوف للدلالة علی ان الاعطاء کان الحجة وان تراخی  
 حکمتہ یعنی لام الابتداء لما تجوزت للدلالة علی التاکیہ وکانت لمنین تمل علی التاخیر و تہفیس حصل من اجتماع  
 ان لہما را التاخر حکمتہ کان الحجة وکانت اللام تاکیدی حکم لمقرن بالاستقبال روى ان رسول اللہ علیہ وسلم دخل علی فاطمہ  
 رضی اللہ عنہا علیہا کاس من برالابن ہی لکمن بیدیا وترضہم ولما قدمت عنہا لما البصر لایا نیتہا فحلی مرارة الذی انما  
 الآخرہ فقد اشرل اللہ ولوف یطیک بک فترضہم امام محمد باقر رضی اللہ عنہ ذکرہ فی سفیرہ کہ اہل عراق شامیگی کہ  
 امیدوارترین آیت از قرآن اینست کہ لا تقنطون رحمۃ اللہ و اہل بیت برآئم کہ امید داشت ولوف یطیک  
 ربک فترضہم بہتر است یعنی از ہی آیت عند اہل بیت ہذہ الآتۃ چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را معنی نشود کہ  
 کنی امت و در دوزخ ہست باید دوزخ کسی و ذکرہ دارد چو توسیدی پیش روضہ عکاک شفاعت چنانکہ دہندہ کہ  
 امت تمامی دوزخ رہند و فی الحدیث ہنقلہ لامتی حتی یادی بیارینت یا محمد فاقول رب قدر صیت قبل فترضہم  
 یطیک بک من الثواب وقیل من الضر و یحکین و کثرۃ المؤمنین فترضہم ثم اخبر اللہ عز وجل عن حالہ البی  
 کان علیہا قبل الوحی و ذکرہ نعمہ فقال بل ذکرہ الکم یحک بک کیتما فاقولے کیا ہنن یا یا  
 مجکو یتیم ہر جگہ دی فاوی جواب الم لا لاق طہ عزیزی حسینہ روح اس نعمت کا بیان  
 یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماکے پیٹ میں تھے یکے والد عبداللہ نے وفات پائی اور جب  
 تولد ہوئی اور قریب چہ برس کے تھے کہ آپ کی والدہ نے انتقال کیا پھر اوسکے دو برس کے بعد آپکے دادا عبداللہ  
 بھی رحلت کی اور آپکو مین طرم کی یتیمی باپ اور دادا کے گزر جانے سے حاصل ہوئی اور اسطور کی حالت  
 اندیشہ وہ تھا کہ لڑکا ضائع نہو جاوے اور بخوبی پرورش نہیاوے اللہ تعالیٰ نے ابتدا سے آپکی پرورش  
 ہونیکے صورت اسطور پر ظاہر فرمائی کہ والد کے انتقال کے بعد انکی ماکو اور دادا عبداللہ کے ولین  
 آنحضرت کی محبت ایسی بڑائی کہ اتفاق پدری کے قائم مقام ہوئے اور دن اور رات آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دلبری کے کرشمے اوکئی ماکو اور دادا کو دکھاتا رہتا عاشق ہو کر عاشقوں کے طور پر  
 آنکے پالنے میں بڑی کوشش کرتے تھے اور اپنے جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے پھر جب عبداللہ کے  
 وفات کا وقت آیات انہوں نے آنحضرت کو اپنے بیٹے ابو طالب کو جو آپ کے حقیقی چچا تھے سپرد  
 اور نہایت تاکید سے آپ کی خدمت اور خبر گیری کی ترغیب دی ابو طالب انکی تاکید اور وصیت کے  
 موافق حضرت کی خدمت گذاری میں نہایت سرگرم رہتے تھے اور اس بیچ میں باطنی تربیت اور  
 تعلیم الہیہ محفی نیک خلق اور پسندیدہ آداب پر لازمی اپنا کام کرتے تھے یعنی چال چلن اور سارے  
 بچن بکومن بہاتے گتے تھے یہاں تک کہ مدبوع کو پہنچے اور بالغ ہوئے **عزیزی**  
**دروہ و معاہ و بیضاوی و وجک لک ضاکل فہک لک**

الضمان

اور ایسا چھوڑا وہ یوں اس پر رستہ دکھایا تب تک خلافت خدائے شریعت و اخلاص عن الاحکام النبی لایہتر سے ایسا قبول  
یعنی نیا فقہ بودی با حکام و شرع الہی صرح اس ہدایت اور ضلالت کا بیان وہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو بالغ ہونیکے بعد کمال عقل اور دانائی کے سبب اس قدر معلوم ہوا کہ جو تکلیف پوچھا اور کفر و جاہلیت کی تہمتیں  
سب سے اصل اور پوچھ بین تو حق دین کی تلاش کے درپے ہوئے اور پڑھے بڑھوں کی زبانیں سننا کہ  
ہمارا اصل دین حضرت ابراہیم علیہ السلام دین ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال بندھا کہ حضرت  
ابراہیم کے خدا کی طرف پورا رجوع ہو جاؤں لیکن دین ابراہیم ہی نہ کسی کو یاد رہا تھا کسی کتاب میں لکھا ہوا  
تھا اور نہ آنحضرت کتاب پڑھ سکتے تھے بالضرورت اس میں کے احکام کی تلاش کرنے میں بقیار ہو کر تسبیح  
تہلیل تکبیر اعراق غایت کا غس حج کی مناسک ادا کرنے اور غلوٹ اور گوشہ نشینی سے اور اسی نوع  
اور دوسرے امور سے جہد معلوم ہوا اس قدر مشغول رہتے تھے اُس وقت تک کہ اللہ تعالیٰ نے  
اپنے وحی سے اُن کو پاک دین کے اصول پر مطلع فرمایا اور بعضے کہتے ہیں کہ ضلال سے مراد ہجرت کے  
رخ کا ہونا ہے کہ کس طرف جانا چاہیے یا تو قبلی کا گم کرنا یا جبرئیل علیہ السلام کا پہلے پہلے نہ پہچانا یا دنیا کو  
کاروبار کی راہ ہولنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادتیں نہایت مشغول ہونیکے سبب دنیا کے کام  
کاج کی دستور سے خبردار نہ تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضلال معنی محبت اور عشق کا مرتبہ ہے چنانچہ حضرت  
عقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے باپ کے کمال عشق اور محبت کو جو حضرت یوسفؑ کے ساتھ رکھتے تھے  
اس لفظ سے کہا ہے کہ اکمل یعنی ضلالت کا قدیم یعنی بیشک تو اپنے قدیم ضلال میں یعنی تو اسی اپنے  
اکمل عشق اور محبت میں ہے اور ہر اسی مراد یہ ہے کہ سمجھنے سمجھنے اپنی محبوب مطلوب ہونے کی راہ اختیار  
کرنی ہے **۱۰ قولہ** ضلالتا سے غیر واقف الہ عالم النبوة و احکام الشریعہ و ما طریقہم  
فہدی فقرک الشریعہ و القرآن و قیل مثل فی طریق انام صین خرج یہ ابوطالب وہ مد تھالی ثقافت  
ولا یجوز ان ینہم بہ عدول عن حق و وقوع فی غی خد کان علیہ السلام من اول حالہ الے نزول الوحی  
علیہ معصومان عبادۃ الاثان و قافورات اہل لغت و لغویا **۱۱ ملل معاہدہ**  
تنبیہ اس مقام میں مناسب ہوا کہ کچھ دلائل صدق نبوت سید المرسلین محمد رسول اللہ کی تورات اور انجیل  
اور زبور وغیرہ سے لکھے جاوین تو شاید گمراہ کچھ فہم کی سمجھ میں صدق نبوت بنی آخر الزما کی آجاوے لہذا  
چند روایتیں نقل کی جاتی ہیں اب جو تورت اور انجیل میں یہود اور نصاریٰ نے تحریف اور تغیر کے بعد چھپوا  
اور اس سے ختم الانبیاء رحمہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے یہاں اول آیات کا  
بطریق اختصار ذکر کیا جاتا ہے تاکہ گمراہ راہ رست پر یعنی دین احمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر آوین اور جو  
سلمان وہ قوت ایمانی زیادہ حاصل کریں اور جانیں کہ ہمارا دین کیا مثل آفتاب منور ہے کہ تمام  
یہاں کو روشن کر رکھا ہے اللہ تعالیٰ قدامنا علی صراط مستقیم و امتنا علی حب حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
انصر من نصر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم و جہنا منہم و اخذل من خذل دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا تجملنا  
بہم آمین ثم آمین تورت اشتعال تکلیفین باب میں ہے کہ تجلی کی مدد تھانے کوہ سینا پر کہ اس کو طور

اور ظور سینین بھی کہتے ہیں تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اوس پر اور کلام کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور نبی  
 اور تورات اور روشن ہوا سیر اور سیر ایک پہاڑ کو کہ جس پر حضرت عیسیٰ پر اور ظاہر موسیٰ اوسین اوسکی  
 نبوت اور نازل ہوئی اوسین اونپر انجیل اور ظاہر ہوا قارآن سے قارآن عجل نے لفظ ہے اور کہ میں ہوں  
 باشم کے پہاڑ ونگا نام ہے وہ تین پہاڑ ہیں بوقیس کہ کہ اوسکی نیچے آباد ہے اور مقابل اوسکی قعقبا  
 اور متصل قعقبا کے شعب بنی باشم ہے جمین حضرت تولد ہوئے ابن قتیہ نے جو اس امت کے  
 عباد سے ہیں اعلام النبوة میں لکھا ہے کہ اس مقام میں کچھ شبہ نہیں ہے خوب ظاہر ہے اوس پر جو  
 غور نازل کرے سہا تین اسلی کہ جو نابت ہوا ہے تجلی کرنا خدا تعالیٰ کا کوہ سینا پر سو وہ یہی ہے  
 کہ اوقار التوریت کو حضرت موسیٰ پر اور جو نابت ہوا روشن ہونا سیر سے وہ اوقار انجیل کا حضرت  
 عیسیٰ پر اور ظاہر ہونا اللہ تعالیٰ کا قارآن سے نازل کرنا قرآن مجید کا ہے محمد پر اور وہ پہاڑ کہ کہ ہے اگر  
 کوئی کہے کہ قارآن کہ کے سوا اور جگہ کا نام ہے تو یہ اوسکا قرا ہے کیا تورات میں نہیں آیا ہے کہ برکیم  
 علیہ السلام ناجرہ اور اسٹیل کو قارآن میں چنانچہ پیدائش کے کیسین باب میں ہے اور تورات میں ہوتا کہ  
 اٹھارویں باب کی پندہروین آیت میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت موسیٰ نے یہ وہ تیرا خدا تیرے سے  
 تیرے ہی درمیان سے میرے بہائیون میں سے میری مانند ایک پیغمبر قائم کر دیکھا تم اوسکی طرف  
 کان دہریو پتر ستر وین اور اٹھارویں آیت میں اوس باب کی قوم ہے اور یہ وہ نے جگہ کہا کہ اودہو  
 جو کچھ کہا اچھا کہا میں اوسکی ہی اوسکی بہائیون میں سے چنانچہ ایک نبی قائم کر دیکھا اور اپنا  
 کلام اوسکے منہ میں ڈالونگا اور جو کچھ میں اوسے فرماؤنگا وہ اوسے کہیگا اور جو کوئی اوسکی  
 اطاعت کرے سزاؤنگا میں اوسکو کلام مذکورہ میں پوری دلیل ہے ہمارے نبی محمد کی نبوت  
 اسلی کہ موسیٰ اور قوم اوسکی بنی اسرائیل ہیں بیٹے احاق کے اور یہائی اوسکی بیٹے اسمعیل کے ہیز  
 اور یہ نبی موعود جسکا وعدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی کے بیٹوں سے اسرائیل سے ہونے تو وہ اودہو  
 میں کہ ہونے اوسکے بہائیون میں سے اور اگر وہ کہیں کہ بنی اسرائیل یہائی ہیں بنی اسرائیل  
 پس یہائی کہنا اودہو کوریت ہے تو اس دیتہ کذب تورات لازم آیا اسلی کہ تورات میں مذکور ہے  
 کہ قائم نہوا بنی اسرائیل میں کوئی پیغمبر موسیٰ کی مانند اور دوسری جگہ تورات میں آیا ہے کہ  
 کہڑا نہوگا بنی اسرائیل میں ہرگز مثل موسیٰ کے پس یہہ دعویٰ بعض یہود کا جو کہتے ہیں کہ اوس  
 موعود سے یوشع بن نون مراد ہیں باطل ہوا اسلی کہ یوشع حضرت موسیٰ کے کف اور اوسکی مانند  
 نہتے بلکہ اوسکے خادم تھے اوسکی زندگی میں اور اوسکی بعد اوسکی دعوت کے مدت تکمد دیکار رہے  
 پس ثابت ہوا کہ اوس نبی موعود سے مراد محمد ہیں کہ کف اور مثل موسیٰ کے تھے یعنی دعوت کے  
 نصب کرنے میں اور حد ونگی باندھنے میں اور ہجر دن کے ظاہر کرنے میں اور شریعہ اور احکام کے  
 جاری کرنے میں اور اگلے شرع کی نسخہ کرین اور اگر اہو موعود سزا دینے میں کوئی مثل محمد کی نہوا  
 سوائی ان باتوں کہ کہتے معجزہ اور ولیدین اور نبی آخر الزمان ہونے میں ہیں کہ کہیڈر حکا شبہ اور شک

اسمین ہنن جو کوئی اذکی جو خصلت اور عات شریف اور خلاق نیک اور معجزت قویہ سے واقف ہوگا ہرگز  
 اوسکی دلمین کچھ ہی شبہ نہو دیگا اور اگر کہی کہ حضرت عیسیٰ مین تو ہی ہنن ہو سکتا کیونکہ نصار اور کٹو  
 خدا کا بیٹا کہتے مین اور حضرت موسیٰ اور جواوکی مانند ہوگا وہ بندہ اور عبد ہوگا اور عربی چاہے مین تو ریت  
 یون کہہا ہے کہ تیرے نہالی کے بیو تین سے تجہا ایک بنی پیدا کرونگا پہر مخالفون نے بیٹے کے لفظ کو  
 ہندی اور فارسی ترجمہ مین بہتمام سے نکال ڈالا ہنن تو اس سے زیادہ تر ہمارا مطلب حاصل ہوتا اور  
 بالکل احوال اور شبہ ناقص عقل و نگاہ مٹ جاتا اور جو کھا کہ اوس سے احکام کا منکر نہر ایدو دیگا سو حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام نے منکر کو نہرا ہنن ہوئی بلکہ ہمارے پیغمبر نے حضرت موسیٰ کی طرح منکر دین اور اللہ کا  
 دشمنوں کو نہرا دی سو عوطہ اگر اپنے دعوے کے مقدمہ مین چھوٹے ہوتے تو ہرگز نہو دیگا اور نصار سے  
 یہ نہ کہتے کہ تم تو ریت اور انجیل لاؤ اور دیکھو کیونکہ ہمارے خبر اور صفت ہنن لکھی ہے مگر اُدہنوں آیت پر  
 ہرگز نہر نہ ہندی اور مقابلہ نکلیا علاوہ بموجب مضمون بیوین اور اکیسویں آیت اسی اٹھارہ دین باب کے  
 بیشک قتل کئے جاتے اور اُنکی پیش گوئی کہی سچی ہوتی اور اُنکا دین ہرگز قایم اور دائم نہ رہتا  
 اور جواوعد تنگ نے فرمایا کہ اپنا کلام اوس کے منہ مین ڈالونگا اس کے ظاہر ہوگا کہ مقصود اس بیان سے وہ  
 پاک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کیونکہ منہ اسکے یہ ہنن کہ وحی کرونگا اُسی اپنے کلام سے اوس سے  
 وہ بابتین کرے گا جو حیرت سے بگا اور صحفا و لوح اوسکی طرف نہ آتارونگا اس لئے کہ وہ آتی ہے یعنی انظر  
 کتاب ہنن پڑھ سکتا ہے اور یوحنا کی انجیل مین چودہویں باب کی سولہویں آیت مین ہے کہ حضرت  
 عیسیٰ تھے یون فرمایا کہ مین اپنے باب سے درخواست کرونگا اور وہ تمہیں دوسرا وکیل دیگا کہ اب تک  
 تمہارے ساتھ رہیگا پہر چہیسیویں آیت مین اوس باب کی ہے لیکن وہ وکیل روح جی باب میرے  
 نام سے بھیجیگا وہ تمہیں سب چیزیں سکھا دیگا اور سب چیزیں جو کچھ کہ میں تمہیں دی ہنن یا دلاؤنگا  
 پہر اوس باب کی تیسیویں آیت مین ہے بعد اُس کے مین تھے بہت کلام مکر و نگاہ اس لئے کہ اس جہان کا  
 سردار اویگا اور اوسکی جھین کوئی چیز نہن اور سولہویں باب کے ساتویں آیت سے چودہویں آیت تک  
 یون ہے کہ حضرت مسیح م فرماتے ہن لیکن مین تمہیں حق کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہے  
 سو دمنہ کیونکہ اگر مین تجاؤن وکیل تم پاس نہ آویگا پر اگر مین جاؤن اوسے تم پاس بھیج دوںگا اور  
 جانیے تو جہان کو گناہ سے اورستی اور حکم سے ملزم کرونگا گناہ سے اس لئے کہ وہ مجھ پر ایمان غلامی مانے  
 اس لئے کہ مین اپنے باب پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پہر نہ کہو گے حکم سے اس لئے کہ اس جہان کے سردار پر  
 حکم کیا گیا ہے ہنوز بہت سے ہن کہ مین تمہیں کہوں پر اب تم اُنکی بروشت ہنن کر سکتے لیکن جی  
 روح صدق آوے وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگا اسلئے کہ وہ اپنے نہ کہیگا لیکن جود  
 سینگا سو کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگا وہ میری ستائش کرونگا اسلئے کہ وہ میری خبر دے  
 پائے گا اور تمہیں دکھائیگا اور پندہروین باب کے چہیسیویں آیت مین ہے پر جب وہ وکیل جسے مین تمہارا  
 لئے باب کی طرح بھیجوں گا یعنی روح صدق جو اب سے نکلتا ہے آدمی تو وہ میرے لئے گواہی دے گا

اور تم ہی گواہی کے کیونکہ تم ابتداء سے میرے ساتھ ہوئے ہی رہے گے وہوندہنے والو ذرا غور کے  
 اضافے اور ہر کی عبارتوں پر جو میں حضرت موسیٰ اور حضرت میم عم نے آخر زمانہ کے پیغمبر کے لئے  
 کی خوشخبری دی ہے نظر کرو خوب سوچو جس شخص کو دل سے نکال کر اپنے عاقبت کی راہ کو درست کرو  
 سوار دایا ہو کہ حشر کی میدان میں اوس احکام کا کہیں کے رہو اور کسی رسول کوئی رو برو نہ تہا رہے کہ  
 اور جس کی باتیں کہل جاوین پھر وہاں رسوائی اور شہنامی اوٹھا دیکھو تو اس سے اور کیا زیادہ کوئی  
 کہہ سکا گواہی دیکھا فرمایا ہے حضرت میم نے کہ میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ مہین دوسرا  
 دیکھ لے گا جو اتنا کہ تہا کرنا تہا رہے اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ پہلے دیکھ حضرت میم عم تہا  
 دوسرا دیکھ وہ جواب آویگا پس دونوں کی شان برابر چاہیے کیونکہ دوسرا نہیں ہوتا بغیر پہلے کے  
 پس جو لوگ اس کیلئے حضرت جبریل عم مراد کہتے ہیں وہ محض غلطی پر ہیں اسلئے کہ حضرت جبریل  
 ہمیشہ حضرت مسیح کے ساتھ ہوتے تھے اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ دیکھ لے گے کہہ ہی نہیں آیا  
 اب آویگا اور ہمیشہ رہیگا یعنی اوس کا دین اور اوس کا حکم ہمیں جاری رہیگا دوسرے دین کے حکام تم  
 ہو گے سو ایسی خصلتیں سوائے ہمارے پیغمبر کے کہیں نہیں اور وہ کون ایسا دیکھ لے آیا جس میں  
 اوصاف پائے جاتے ہیں اور فرمایا کہ جہاں کا سردار آتا ہے کہ اوس کی مجاہدین کوئی چیز نہیں اس کا  
 بھی صاف ثابت ہوا کہ وہ ایسا ایک شخص آئینا لا ہے کہ جہاں کی شہزادی اور حکومت کرے گا اور وہیں  
 ایسے وصف ہیں جو حضرت میم میں نہیں سوائے شخص سوائے ہمارے پیغمبر کے کون ہے کیونکہ  
 حضرت جبریل یا اور کوئی جسے روح صدق کہی جہاں کا سردار اور حکومت کرے گا اور وہیں ہو سکتا ہے  
 پیغمبر ہے کی شان میں ہے اور بعد حضرت مسیح کے کوئی سوائے ہمارے پیغمبر کے پیغمبر نہیں ہوا اور فرمایا  
 اگر میں نجاؤں وہ دیکھ لے تم پاس نہ آویگا اور وہ جب آویگا تو جہاں کو گناہ سے اور رستی سے اور حکومت  
 ملے کہ لے گا اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ شخص ایسا ہے کہ لوگوں کو گناہ کے کاموں پر ملزم کرے گا لیکن  
 جن لوگوں نے اللہ کی مرضی پر کام نہ کیا ایت پرستی کی یا حضرت عیسیٰ کو نبی نہ مانا اور نہیں سزا دیا  
 اور رستی سے ملزم کرے گا یعنی ایسی سخت باتیں کہہ سکا اور سخت پیغمبر وہ کہا دیکھا کہ شکر لوگ بے شبہ  
 پریشان اور ملزم ہوں گے اوس میں ایک بات یہ ہے کہ مخالف لوگ کہیں گے کہ حضرت مسیح جو  
 تھے اور قتل ہوئے اور ان کو جہاں بنا دیا حضرت مسیح کی پیغمبری اور ان کی سچائی اور ان کی زندگی پر  
 گواہی دیکھا اور ملزم کرے گا منکر و کفر حکم پر کیونکہ وہ سردار ہے حکومت رکھتا ہے اگر کوئی اوس کی  
 نافرمانی کرے گا سزا دیکھا اور رستی کی انجیل کے تیرے باب کی گیارہویں آیت میں حضرت مسیح موعود  
 ہیں کہ فی الواقع میں تمہارے توبہ کی واسطے باقی ا صطباغ دیتا ہوں لیکن وہ جو میرے بعد آیا  
 مجھے قوت ہے کہ میں اوس کی جوتیاں اوٹھالنے کے لائق نہیں وہ حکم و روح قدس اور اگ سے  
 صطباغ دیکھا لہذا اس آیت کو حضرت عیسیٰ عم کی مبعوث ہونے پر دلیل لاتے ہیں مگر وہ غلط  
 کیونکہ حضرت عیسیٰ کا اور حضرت یحییٰ کا ایک زمانہ تھا اور وہ شخص جس کی خوشخبری حضرت یحییٰ نے



دی وہ بعد انکے مبعوث ہوگا علاوہ حضرت عیسیٰ نے حضرت یحییٰ سے صلیباں بچانے کی بات کی مگر اس کو  
 ایسا ثابت ہے سو وہ قوتیر ہوتے تو کیونکر اپنی ضعیف ترسی صلیباں باتے بلکہ وہ حضرت یحییٰ کو  
 صلیباں دیتی سوائے اس آں سے صلیباں دنیا اس کے مراد ہے کہ وہ شخص ظالمون کو قتل کر گیا تو  
 حضرت عیسیٰ بہن ہوا مان ہمارے پیغمبر نے ظالمون کو مراد ہو کہو اللہ جل جلالہ کے حکم سے قتل فرمایا پھر  
 صاف معلوم ہوا کہ یہ تعریف بنے آخر الزمان محمد کی ہے سوا اب پر کی دیکھو کہ عین ہوا کہ یہ  
 تعریفیں اور صفتیں سوائے ہمارے پیغمبر کے دوسرے نہیں حضرت نے علماء بنی اسرائیل کو چھوٹی  
 باتوں پر اور جو چاہتے تھے اوس پر اور کو کیا قایل کیا ہے جب نہ مانا پھر کیسی سزا دی کہ مشہور و معروف  
 ہے اور جہاں کو سرکشوں اور بدعتیوں اللہ کے مخالفوں سے پاک کیا سوائے اسکے رب کے ایک اور شخص  
 باب میں ہے کہ یہواہ یعنی اللہ تعالیٰ کی ستائش کرو یہواہ کہ لئے نئے گیت گاؤ اور مدین پاک لوگوں کی  
 دنگلو میں پڑھو اسرائیل اوسکی بابت جہن اوسے خلق کیا شادمان ہو اپنے بادشاہ کے لئے خوشی کرے  
 وہ اوسکا نام لے لیکے ناچیں وہیں اور بر لب بجاتی ہوئے اوسکی صفیں پڑھیں کیونکہ یہواہ اپنے  
 لوگوں کی راضی ہے وہ پیغمبروں کو اپنی نجات سے زینت بخشتا ہے پاک لوگ بزرگوار پر فخر کریں اور  
 اپنے بستر و تہ پر پڑے ہوئے ترنم کریں اور لکنا نہ خدا کے ستائشوں نے پھر اسے دو داری ملو اور ان کے  
 ہاتھ میں ہو کہ غیر گم ہوں سے انتقام لیں اور لوگوں کو سزا دیں اور انکی بادشاہوں کو زنجیریں اور  
 انکے امیروں کو ہسے کی بڑیاں ڈالکر جکڑیں تاکہ خلی تقدیر میں لکھا ہوا تھا وہیں پہنچیں کہ اوسکی  
 پاک لوگوں کی بچہ عزت ہے وہ صفیں جو اوپر لکھی گئی ہیں صاف صاف امت محمد میں پائی جاتی  
 ہیں خوب خیال کرو انصاف سے سوچو بوجھو اور حضرت شیبا بنی کی زبانی فرمایا اللہ تعالیٰ نے صف میں  
 انکی ساٹھویں باب میں حرم مکہ معظمہ کے تسلی کیواسطے جاب سے اپنے پروردگار سے شکوہ کیا  
 کا قرونکی ظلم اور ہونکی رکھنے سے وہاں اوٹھ اور روشن ہو کہ تیری روشنی آئی اور یہواہ کے جلال  
 تجھ پر طلوع کیا اور دیکھتے تار کی زمین پر چھا جائیگی اور لوگوں پر شدت کی تاریکی ہوگی پھر یہواہ تجھ پر طلوع  
 ہوگا اور اسکا جلال تجھ پر جلوہ گر ہوگا اور عوام تیری روشنی میں اور بادشاہ تیرے طلوع کی تجلی میں  
 جائیگی اکہہ اوٹھا کر چاروں طرف بگاہ کر اور دیکھ کہ سب کے سب ہم فراہم ہوتے ہیں وہ تیری طرف آتے  
 ہیں تیرے بیٹے دور سے آویں گے اور تیری بیٹیاں تیری کو دین پالی جائیگی تب تو دیکھو اور سمٹ کے  
 جاری ہوگی اور تیرا دل ڈرے گا اور کشادہ ہوگا کیونکہ تیرے پاس دریا کی فراوانی پھر گی اور عواموں کو  
 فوجیں تجھ پاس آویں گی اور سونے قطارین اور ہینا اور ایفامی سانڈیاں تیری گردن پر ہونگے  
 وہ سب شیباسی آویں گی اور سونا اور خوشبوئیاں لاویں گی اور یہواہ کی تعریف کی شاریتیں ہوگی  
 نیا کی ساری گل تیرے حضور آگی جمع ہونگے اور آبادی کی ساری مہندی تیری خدمت کر پڑے  
 وہ رضامند ہو جائیں گے میرے ہر چہ کیلئے اور میں اپنی شوکت کے گہر کو تیرے گلوں کا اور سیرج  
 تجاویں اور چورانیوں باب میں کہو لکر لکھا ہے دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور اکیسویں باب میں بھی

ہمارے پیغمبر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مبعوث ہونے کی خوشخبری دی گئی ہے اور انجیل میں ان اشارات یہی بہت ہیں  
یوحنا کی بارہویں باب کی سیٹا لیسویں آیت میں ہے کہ اگر کوئی شخص میری باتیں سنے اور عقائد نہ کرے  
اوسکا فیصلہ نہیں کرتا کیونکہ میں اسی نہیں آیا کہ جہان کو مجرم کر دوں مگر اس لئے کہ جہان کو مافیہ بخشن  
سوا کے لئے جو میری تحفہ کرتا ہے اور میری بات کو قبول نہیں کرتا ایک شخص جو اسے مجرم کر لیا کلمہ جو  
میں نے کہا ہے وہ ہے اوسے بچیلے مجرم کر لیا سوان لفظوں پر خوب غور کرو کہ حضرت عیسیٰ کی کیا مراد  
اور وہ کلمہ یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم کہ ہر پیغمبر کے ساتھ ہے کون ہے کہ حضرت عیسیٰ کی منکر و منکر مگر لکھا  
سزا دیا گیا یہ جتنی دلیلین اور پرکھی گئی ہیں ایسی ہیں کہ اکثر یہود اور نصاریٰ کی دلہنت اور عقل میں  
اوسے وہ معنی جو کہلے کہلے ہیں اور ہم سمجھتے ہیں بسبب کچھ ذہنی بوجہ میں نہیں آتی جیسا حضرت عیسیٰ  
کی نبوت کی دلیلین اور اوس کے معجزات اور اخلاق بسبب طمع دنیا اور حسد کے یہود و منکر عقل اور سمجھنے  
نہیں آئے سمجھ ہے کہ یہ بات موقوف ہے ہدایت ازلی کے سہارا پر جسکی قیمت میں یہود سے وہ  
سمجھتا ہے چنانچہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی انہوں نے ہرگز اس نعمت سے چشم پوشی نہ کی وہ دلیلین  
جو اصل توحید اور انجیل اور زبور اور صحف انبیاء میں ہمارے پیغمبر کی نبوت اور اوصاف اور اخلاق میں ہیں  
دیکھ کے اور مطابق پاک ایمان لائی جی سے عبد اللہ بن سلام جو یہودوں کے بڑے علماء و بڑے تہمتے تھے بعد  
اوسکے ابو علی یحییٰ ابن عیسیٰ ابن جرولہ الطیب جنی نصاریٰ کے رد میں کتاب لکھی ہے اور توحید وغیرہ  
کی عبارت جو رسول خدا کے اوصاف اور فہم کی کیفیت میں تھی بیان کی علاوہ انکے بہت لوگ ایمان  
لائے اور بہتوں نے دنیا کی سرداری اور اپنے اگلے دین کی حکومت پر خیال کر کے ان دلیلوں کو کتاب  
انکال ڈالا مگر اللہ تعالیٰ جو حافظ ہے اپنے مرضی کے کاموں اور کلاموں کا بالکل اون دلیلوں کو دوزخ کے  
جہنم باقی رہا اوس سے بھی ہدایت پانیا لیا کہ ہدایت نصیب ہوئی اور موتی چلی جاتی ہے اور نصیحتوں  
جان بوجہ کہ اس دولت ابدی سے منہ پھرا کیونکہ وہ ان کی نصیب تھے کیونکہ انہیں یہ نعمت میسر ہو بسبب  
طمع دنیا کے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ قال کان ولیماسن و لیماسن و لیماسن شیخ محمد  
و کان من اجداد و خواجه عبد اللہ احرار قدس سرہ و ہو کان کثیر العبادۃ و کان شیخ عا و لیغزو من الکفار  
عا و اتفق لہ ان کان مذہب للبحر نور و فی بغداد و بلغ عند خلیفہ بغداد رسالۃ من ملک رویانی اللہ العزیز  
و قد کان اللہ تعالیٰ من علی المحمود قدس سرہ بالہام سبعین لفظ من العالم و کان الخلیفہ یتبع لہ الرسالۃ  
فانہ الرجال انہ و در شخص فی بلدک بحین العزیز فظلم الخلیفہ فقر قدس سرہ الرسالۃ عند حضور السفیرو  
کتب جوابہ فی غایۃ الفصاحتہ قدس سرہ لیس فی ملک و نقل القصدہ و ارتحل المحمود قدس سرہ الی البحر فلما  
رجع عنہ و ذہب علی عادۃ الما لوفۃ بعد العام او بعدہ بعدۃ سنۃ الی الجہاد سخی الروایہ فمحب الاتفاق  
الہدیۃ علی اہل الاسلام فاسر المحمود قدس سرہ فیجی الی الملک و کان انہ لیس المذکور حاضر عندہ فغیر فیہ  
و قال للملک ان ہذا الرجل حسن العربیۃ فقال الملک للبحر قدس سرہ انی اعطیک کتابا عبرتہ و ہوا  
عندنا من الاباء مخوم و نحوہم فترجمہ لہا لساننا فاجاب المحمود قدس سرہ فشرع فی ترجمۃ فلما طالعہ او

انه الانجيل المنزل من السماء والانجيل الاربعه المشهوره ليست بكلام الله تعالى بل هي توارث  
عهد المسيح عوم جميعها اربعة رجال وقال المحمود قدس سره اني رايت في الانجيل المذكور ان احوال  
تسبينا صلى الله عليه و صحابه وسلم مذكوره بما يرد على نصف الكتاب في اوصافه و حاله بتقريب  
مختلفه كما ان في فرقنا ذكر عيسى في مقامات شتى بتقريب مختلفه فالحمود قدس سره اتم بحسنه  
وعطى الملك لكن بعض مقاماته ترجمه كسفه وحفظه عنده فلما تم ترجمه ما عند الحمود من القراطيس المكنونه كان  
وتركه عريانا انهي او اصل توريت موسي عوم كسعدوم هوني كى علماء يهود اور رضا يهي قابل بين اولفان  
كسبت يكره بعد معدوم كسبت يكره يني في هر جمع كى عوم تا هم بنى مارون مين توريت صحيح كادو وحقق هو اس  
جيا كه اتوال اينده سس منكشف هو كا اور تراجم روجه هرگز او كى ترجمه بنين بين سلى كه جوابتين او سيز  
تحقق هوئى بين ان تراجم مين او كى وجود هو بينين قال كعب الاحبار كان لابي سمرن التوريت يدخله  
تا بوتا تختم عليه فلما مات الى نخته فاذا فيه ان بنيا يخرج في آخر الزمان هو خير الانبياء و ائمة خير الامم و هم شهود  
ان لا اله الا الله و كبيرون الله على كل شرف و يصفون في الصلوة كصنفهم في القتال قلوبهم مصانم  
ياتون يوم القيامة عزرا انجيلين اسم الله الحامدون محمدون الله على كل شدة و رزاد مولده ملكه و دار  
جبر طلبة لا يلقون عدوا الا و امن ايديهم ملائكة مهيى رام تحين الله عليهم تحن لطير على فراخها يدخلون الجنة  
تاتى ثلثه منهم فيدخلون الجنة بغير حساب و تاتى ثلثه منهم بذنوب و خطايا فينقض لهم و تاتى ثلثه منهم بذنوب  
و خطايا عظام فيقول الله سبحانه و تعالى اذ هو بهم فترنوسم و النظر و الى اعمالهم فيترنوسم و يقولون ربنا  
و جنانهم قد سرفوا على الفهم و وجدنا اعمالهم من الذنوب كاشال الجبال غير انهم كانوا يشهدون ان  
لا اله الا الله فيقول الله سبحانه و عززى و جلالي لا اجل من اعطى الشهادة لى كمن كفر انهي پس و وضع  
كه اصل انجيل اور ترجمه صحيح توريت كبا عيسى آخر الزمان صلى الله عليه وسلم هي موجوده تها مكرهنى و مستترتها  
هرين هو كربرى حقا طس كسبت يكره يني او كى طهار كى اجازت نهي اب يا و لطف هوئى بون يا و بطرح  
اب هي بعض جا محنوم اور مقفل كسوم بون وراثه ايكس و سكرت كسبت يكره يني چلے آتے بون انهي اور  
خاتمة المحققين و خلاصة المذققين فريد دهره و وحيد عصره مفيد الطالبين و شهاب الملة و الدين احمد بن  
محمد بن ابى بكر الخطيب قسطا لى رحمة الله عليه لى مواب اللدنيه من خباب غاتمة الانبياء و محمد رسول الله  
وسلم كا احوال او بر صدق نبوت محمد صلى الله عليه وسلم كسب سماوى سس ثابت كيا سس تحرير هو سس  
قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجيونه مكتوبا عندهم فى التوراه و الانجيل هذا  
يدل على انه لو لم يكن مكتوبا كان ذكر هذا الكلام من عظم انهم انهم لليهود و النصارى عن قبول قوله لان  
الاصرار على الكذب و البهتان من عظم المنفرت و العاقل لا يبيع فيما يوجب نقصان حاله و نفران س عزز  
قبول مقالته فلما قال لهم عليه الصلاه و السلام هذا دل على ان ذكك النعت كان مذكورا في التوراه و الانجيل  
و ذلك من عظم الدلائل على صحة نبوته لكن اهل الكتاب كما قال الله تعالى كيتون الحق و هم يعلمون يخرجون الكلام  
عن موهبه و الا فهم قاطعهم الله قد عرفوا محمد صلى الله عليه وسلم كما عرفوا انبا هم و وجدوه مكتوبا عندهم التوراه

والا بجل ما نهم حروفها و بدلوها ليطفوا نور سدا فواهم و يا بى السلام ان تيم نوره ولو كره الكافرون يوتى  
 و لو كره يوسير و كى كرسى بن رسول كى جوتى بى نير و ده جو پاتے ہن اوسكو لكها ہوا نر و يك اپنے بيم  
 توريت اور انجيل كے انتہى اور يہ آيت دلالت كرتى ہے اوپر اسكے كے تحقيق شان يہ ہے اگر نہو تا كتب  
 توريت اور انجيل ميں تو البتہ ہوتا ذكر كلام كا عظم مقدرت سے نر و يك يہود اور نصارى كى قبول كرنے  
 قول عليه السلام ہے اسواسطے كے تحقيق صراحت كذب اور پتيان كى بڑا اقرا ہے اور عاقل ہنہن سہى كرايچ  
 اوسچيز كے كے موجب ہو نقصان حال اوسكے كو اور نفرت و لاوے لوگو كو قبول مقال اپنے سے بس  
 جبكہ فرمايا واسطے يہود اور نصارى كى عليہ صلوة و السلام نے يہ تو دلالت كى اوپر سہيات كے كے يہ بيم  
 ہتى مذكو توريت اور انجيل ميں اور يہ عظم دلائل كے ہے اوپر حجت نبوت صلى اللہ عليہ وسلم كى ليكن  
 اہل كتاب جيسا كہ فرمايا اللہ تعالٰے نے چپاتے ہن حق كى متين اور عال يہہ كہ وہ جانتے ہن  
 بدل دلتے ہن يا تو نكو جگہ اكلے سے ورنہ پس وہ كہ ہلاك كرے اونكو اللہ تحقيق پہچانتے ہن وہ  
 سچا ہن جيسا كہ پہچانتے ہن وہ اولاد اپنى كو اور پاتے ہن وہ محمد صلى اللہ عليہ وسلم كو لكها ہوا نر و يك  
 اپنى توريت اور انجيل ميں ليكن انہوں نے تحريف كيا توريت اور انجيل كو اور بدلا اون دو نكو تو كہ  
 بجا و دين روشنى اللہ كى كوسا ہتہ نہو نہوں اپنے كے اور ہنہن قبول ركھتا اللہ كرى كہ پورا كرى روشنى  
 اپنى كو اگر چہ ناخوش ركھيت كا فرہن دلائل نبوة بنجر ہمارے محمد كى بيم كتاب اوفيكے بعد تحريف  
 كرنے اوفيكے پهرى ہوئى ہے اور شان شريعت اوسكى كے اور رسالت اوسكى كے بچ ان دونوں  
 كتابوں كے روشن ہن و فى التوراة بما اختار و بعد الحذف والتبديل والتحريف ما ذكره ابن طغرلا  
 وابن قتيبة فى اعلام النبوة تجل اللہ من سينا و شرق من ساعير و متعلق من جبال فاران فنيما  
 ہو الجبل الذى كلم اللہ فيه موسى و ساعير ہو الجبل الذى كلم اللہ فيه عيسى و طهرت فيه نبوة و جبال فاران  
 و ہو اسم عبرانى وليست الفة الاولى ہمزة ہى جبال بنى ماشم اللہ كى كان رسول اللہ صلى اللہ عليہ وسلم  
 فى احد سجا و فيه فاتحة الوحى و ہو احد ثلثة جبال احدہا ابو قيس و المقابل كہ قيقعان الى لطن الوادى  
 و انك لست الشرقى فاران و منقوہ اللذى الى قيقعان الى لطن الوادى و ہو شعب بنى ماشم و فيه مولد  
 صلى اللہ عليہ وسلم على احد الاقال قال ابن قتيبة و ليس يہذا غموض لان تجل اللہ من سينا انزل اللہ  
 التوراة على موسى عليه السلام بطور سينا و يجب ان يكون اشراقہ من ساعير انزل اللہ على عيسى  
 الانجيل و كان المسيح ليكن من ساعير و من غليل بقرية تدعى ناصرة و باسہا ساجان متبعه نصارى  
 فلما وجب ان يكون اشراقہ من ساعير انزل اللہ على المسيح الانجيل فلذلك يجب ان يكون متعلقا من جبال  
 فاران انزل اللہ القرآن على محمد صلى اللہ وسلم و ہى جبال مكة و ليس بنى لہمير و لہل الكتاب فى ذالك خلاف فى  
 ان فاران ہى مكة وان ادعى انہا غير مكة فلما ليس فى التوراة ان اللہ سكن ماجر و سميل فاران و قلنا  
 و لو ما على الموضع الذى متعلق اللہ منہ و ہمہ فاران و البنى الذى انزل عليه كتابا بعد المسيح اليس متعلق بنجر  
 بسنى واحد و ہو ما نجر و انكف فہل تعلمون فينا ظہر ظہور الاسلام و فاني مشارق الارض و مغاربہا

فتوۃ اور بیچ تورت کے ہے جو کہ اختیار کیا ہو دے اور کو بعد حذف اور تبدیل اور تحریف کے  
 اور جس کے ذکر کیا اسکو ابن طغر نے بیچ لکھ کر اور ابن قتیبہ نے بیچ علام نبوۃ کے کہ تجلی کی آمد تھا  
 کوہ سینا سے اور روشن ہوا ساعیر سے اور ظاہر ہوا جبال فاران سے پس کوہ سینا وہ پہاڑ ہے جو کہ  
 کلام کیا اللہ تعالیٰ اوس جگہ موسیٰ علیہ السلام سے یعنی تجلی کی آمد تھا اسی پر اور کلام کی حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام سے اور بھی اور پھر تورت اور ساعیر ایک پہاڑ ہے کہ وحی پہنچی اوسمین حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 اور ظاہر ہوئے اوسمین ازکی نبوت اور نازل ہوئے اوسمین اون پر انجیل اور جبال فاران عبرانی لفظ ہے  
 اور نہیں ہے الفاول ہجر یعنی کالہ فاران میں ہجرہ نہیں ہے بلکہ الف ہے یہہ بنی ہاشم کے پہاڑ  
 اونکا نام ہے کہ تھے رسول اللہ صلعم عبادت کرتے بیچ ایک دن کے کے اور بیچ اوسکے نازل ہوئے انحضرت  
 وحی اور وہ مین پہاڑ نہیں ایک ابو قیس ہے اور مقابل اوسکے قیقان ہے بطن وادی تک اور دوسری جاب  
 شرق فاران کی اور شروع اسچیز کی جو متصل قیقان کی ہے بطن وادی تک وہ شعب بنی ہاشم ہے  
 اور اوسمین پیدا ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اوپر ایک قول کے کھا ابن قتیبہ نے اور نہیں ساتھ لکھی  
 مشکل اسکی کہ تحقیق تجلی کرنا اللہ کا کوہ سینا سے نازل کرنا ہے توراۃ کا اور موسیٰ کے بیچ طور سینا کے  
 اور وجہ ہے ہونا روشن اوسکا ساعیر سے نازل کرنا انجیل کا اور عیسیٰ کے اور ہے مسیح کہتے ساعیر مین  
 ارض خلیل ہے بیچ قریہ کے کہ کہا جاتا ہے اوسکو ناصرہ اور ساتھ اسم اوسکی کے نام کہے گئے مسیح عیسیٰ کے  
 پس جبکہ واجب ہوا ہونا روشن اللہ کا ساعیر سے نازل کرنا اوسکا اوپر مسیح کی انجیل کے تو پس اسبطرچہ  
 بننا ظاہر اسکا یعنی اللہ تعالیٰ کا پہاڑ فاران سے نازل کرنا اسکا قرآن مجید کو محمد پر اور یہ پہاڑ کہ شریفہ کہتے  
 اور نہیں درمیان اہل اسلام اور اہل کتاب کے اختلاف بیچ اس بات کے کہ تحقیق فاران پہاڑ کہہ  
 اگر کوئی دعویٰ کرے کہ تحقیق فاران غیر کہ مین ہے کہتے ہیں ہم آیا نہیں تورت مین یہ قصہ تحقیق  
 اللہ تعالیٰ نے لیا یا باجرہ اور اسمعیل کو فاران مین اور کہتے ہیں ہم بتلاؤ ہکو وہ جگہ کہ ظاہر ہوا  
 اللہ او جگہ اور نام اسکا فاران ہے اور بتلاؤ ہکو وہ بنی کرنا نازل کی آمد نے اوپر اوسکے کتاب بعد مسیح  
 کیا نہیں صیغہ تعلق وعلن معنی واحد اور وہ وہ چیز ہے کہ ظاہر ہوا اور کہل گیا پس نہیں جانتے ہیں  
 دین کے تین کہ ظاہر ہوا ظہور اسلام کا اور کہل گیا یہ شارق اور مغارب زمین کے ظہور اسکا چنانچہ  
 تورت کی پیدائش کی کیون باب مین ہے پس بتلاؤ ہکو وہ وہ دوسری کون جگہ ہے جہاں سے  
 اللہ تعالیٰ ظاہر ہوا اور نام اسکا فاران ہے اور بعد حضرت مسیح کے اللہ تعالیٰ نے کس پیغمبر پر کتاب نازل  
 کی اور ایسا دین کہ ظاہر اور روشن ہوا بطرحے دین اسلام ظاہر ہوا اور پہلا شرق سے مغرب تک  
 وفقی التوراة ایضا ماذکرہ ابن طغر قطبا موسیٰ والمراد بہ الذین اختارہم لمیقات ربہ الذین اخذہم الذین  
 خصوصاً تم جنی اسرائیل عموما والذین یک یقیم نبیا من اخوانک فاستمع لہ کا لہی سمعت ربک فی  
 خوریت یوم الاجتماع حیث قلت لا اعود ہم صوت اللہ بل لکلام موت فقال اللہ تعالیٰ نعم ما قالوا  
 وسماعیتم لہم نبیا مشک من اخوتہم وجعل کلامی فی فمہ فیقول لہم کل شی امر بہ دیا ربیل لم یطیع منکم

باسمی فی انتقم منہ قال فی ذلک الکلام اولہ علی نبوتہ محمدؐ فتولہ بنیامین اخوتہم موسیٰ وقوسہ بنی اسحق و  
 اخوتہم بنو اسمعیل ولو کان ہذا البنی الموعودہ من بنی اسحق لکان من انہم لامن اخوتہم واما قولہ بنیا  
 شک و قد قال فی التورۃ لا یقوم فی بنی اسرائیل احد مثل موسیٰ فی ترجمۃ اخری مثل موسیٰ لا یقوم  
 فی بنی اسرائیل ابدا فہبت الیہود والی ان ہذا البنی الموعود بہ ہو یوشع بن نون ذلک باطل لان یوشع  
 لکن کفو الموسیٰ علیہ الصلوٰت والسلام بل کان قادما لہ فی حیوۃ و موکلہ دعوتہ بعد وفاتہ فتعین  
 ان ینکون المراد بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کفو موسیٰ لانہ جاملہ فی لصب الدعوتہ والتحدی بالمعجۃ  
 و شرع الاحکام و اجرائی السنخ علی شہر الہم السالفہ وقولہ تالی اجل کلامی فی فمہ فانہ و صرح فی المقصود  
 بہ محمد لان مناد وحی الیہ بکلامی فیظنی بہ علی نحو ما سمعہ ولا اتزل صحفا ولا الواح لانه امی لا یحسن ان  
 یقرأ المکتوب اور یہی بیچ تورت کے ہے اور سچیز سے کہ ذکر کیا اسکو ابن طفر نے خط واسطے موسیٰ کے  
 اور مراد ساتھ اس کے وہ لوگ ہیں کہ خستیا کیا موسیٰ نے اوکو واسطے میقات رب اپنے کے وہ لوگ کہ بڑا  
 اوکو رجہ نے یعنی زلزلہ فی خصوصاً پہر بنی اسرائیل کو عموماً اور الدرب تیرا قائم کر گیا ایک بنی ہائیون  
 تیرے پس میں واسطے اس کے باز اوس چیز کے کہ سنا تو نے رب اپنے کو بیچ چمکارے یوم لجماع کے  
 جو وقت کہا تو نے نہیں پہر و نگاہ میں تو کہ سنو غین آواز الدرب اپنے کی تو کہ نہ مرو غین پس فرمایا  
 الدتالے نے بان وہ جو کھا اوہوں نے اور قریب ہے کہ قائم کرو نگاہ میں واسطے اس کے بنی مانتہ  
 تیرے ہائیون اوکے سے اور ڈالو نگاہ میں کلام اپنے بیچ موہنہ اوکے پس کہہ گیا وہ واسطے اس کے  
 ہر چیز کو کہ امر کرو نگاہ میں اوکو ساتھ اوس چیز کے اور جو آدمی نہ تا بعد ارمی کرے اس کے کہ کلام کر کر  
 ساتھ نام میرے کے پس تحقیق میں بدلا یو نگاہ اوس سے کہا ابن طفر نے اور اس کلام میں صریح دلائل  
 ہے اور نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پس قریب اوس تھا کا بنی من اخوتہم اور موسیٰ اور قوم اس کی  
 بنے اسحق سے ہیں اور ہائی اوکے بنی اسمعیل ہیں اور اگر ہوتا یہ بنی موعود بنی اسحاق سے تو ہستہ  
 ہوتا او غین سے نہ ہائیون اوکے سے اور یہ قول الدتالے کا بنی شک اور تحقیق فرمایا بیچ تورتہ  
 کے نہیں قائم ہو گا بنی اسرائیل میں کوئی مانند موسیٰ ام کے اور بیچ ترجمہ دوسرے کے یون ہے کہ مانتہ  
 موسیٰ ام کے نہ کہ ہر ہو گا بنی اسرائیل میں کہہی پس گئی بعض یہود طرف اس کے کہ بنی موعود سے مراد یوشع  
 بن نون ہیں اور یہ دعویٰ یہود کا باطل ہے اسلئے کہ تحقیق یوشع نہتے کف موسیٰ کی بلکہ ہتی خادم اوکے  
 بیچ حیات موسیٰ اور تائید کرنے والے دعوت موسیٰ کے بعد وفات کے پس ثابت ہوا یہ کہ ہوئے مراد  
 ساتھ اس کے محمد پس تحقیق وہ کف ہتی موسیٰ کی اسلئے کہ تحقیق حضرت حامل تہہ لصبعت میں اور  
 تحدی معجزت میں اور شرع حکام میں اور اجرائے سنخ میں اور شریعہ سالک کی اور قول الدتالے  
 کا اجل کلامی فی فمہ پس تحقیق یہہ واضح ہے بیچ اثبات کے کہ تحقیق مقصود اس کے ذات محمد کی  
 ہے اسلئے کہ تحقیق معنی اس کے یہہ ہیں کہ ہر جو نگاہ میں طشہ اس کے کلام اپنے پس کلام کر گیا ساتھ اس کو  
 اور باز اوس چیز کے کہ نیگا اس کو اور نہ اتار دنگا صحیفہ اور نہ تختیان اسلئے کہ تحقیق وہ امتی ہے



بهن من اجهار بنها كنو كذا وفي الانجيل ما ذكره ابن طغريك في الدرر المظم قال يوحنا في الانجيل عن المسيح انه قال  
 انا اطلب من الاب ان يعطيني فارقليط شيئا يحكم به الابن الذي ان يطبق العالم ان يقتلوه وهو  
 عند ابن طغريك لفظ الانجيلي فاحفظوا وصيتي وانا اطلب الي ابي فيعطيني فارقليط يكون معكم الدرر كله قال فهدا  
 نصريح بان الله لما سمع من الهم من يقوم مقامه فينبع عنه في تبليغ رسالته ربه وبياسته خلقه ناسا وتكون له  
 باقية مخلدة ابدافضل هذا الاحمد صلى الله عليه وسلم انتهى ولم يذكر حصول الفارقليط كما افاده ابن طغريك وهو  
 يوحنا دون غيره من خلقه الا ناجيل قد خلت النصارى في تفسير الفارقليط فيقولون هو يسوع المسيح وقيل انما هو  
 واقفا هم على انه المخلص انصت بنا الامم الى ان المخلص رسول اتي خلاص العالم وذلك من غرضنا لان  
 كل نبي مخلص لا ياتي من الكفر ويشهد له قول المسيح في الانجيل اني قد جئت خلاص العالم فاذا ثبت ان المسيح  
 هو الذي وصف نفسه بانه مخلص العالم وهو الذي سأل الاب ان يعطيني فارقليط آخر فحق مقتضى اللفظ ما  
 يدل على انه قد تقدم فارقليط اقل حتى ياتي آخر وان تنزلنا معهم على القول بانه احاد فاقى لفظ اقرب الى  
 احمد وتجد من هذا قال ابن طغريك في الانجيل مما ترجموه ما يدل على ان الفارقليط الرسول فانه قال ان هذا  
 الكلام الذي يسمونه ليس هو بل اب الذي ارسلني بهذا الكلام لكم واما الفارقليط روح القدس الذي  
 يرسله ابي باسمي فهو اعظمكم كل شئ وهو الذي كلمكم فانه لم يبق من هذا البيان اليس هذا صريحا في ان الفارقليط  
 رسول يرسله الله وهو روح القدس وهو صديق بالمسيح ويظهر اسمه انه رسول حق من الله وليس باليه وهو  
 يعلم الخلق كل شئ ويذكرهم كلها قاله المسيح عليه الصلاة والسلام لهم وكلما امرهم به من توحيد الله وما قوله  
 الى هذه اللفظة مبدلة محرفة وليست منكدة الاستعمال عند اهل الكتابين اشارة الى الرب سبحانه لاها  
 عندهم لفظه تعظيم يخاطب به المستمع مع الله الذي يستمد منه العلم ومن لم يشهد به روح طيبة النصارى عظام دينهم  
 بالا بارحانية ولم تنزل بنو اسرائيل وبنو عيص يقولون نحن ابناء الله لبور فبههم عن الله تعالى فانه  
 قوله يرسله ابي باسمي فهو اشارة الى شهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم له بالصدق والرسالة واتقمنه  
 القرآن من مدحه عما افترى في امره وفي ترجمته اخرى للانجيل انه قال الفارقليط اذا جاء وبخ العالم  
 على الخطية ولا يقول من تلقا نفسه بالمسيح بل يسميهم بالحق ويخبرهم بالحوادث وهو عند ابن  
 طغريك بلفظ فاذا جاء روح الحق ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكلمة باليسوع ويخبركم بكلمة ايتي وهو يبيح  
 لانه ياخذ ما هو لي ويخبركم بقوله ليس ينطق من عنده وفي الرواية الاخرى ولا يقول من تلقا نفسه بل  
 يتكلم بكلمة باليسوع ابي من الله الذي وهذا كما قال تعالى في حقته صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى  
 ان هو الا وحى يوحى وقوله وهو يوحى في فهم مجده حق تحجيد الاحمد صلى الله عليه وسلم لانه وصفه بانه رسول  
 الله وبيارة وبرائه عليها الصلاة والسلام مما نسب اليها وامرته بذلك قال ابن طغريك فمن قال الذي  
 وبخ العلماء على كتمان الحق وتحويل الكلام عن مواضعه وبيع الدين باليمن الخبث من والذي انذرنا  
 واخبر بالغيوب الاحمد صلى الله عليه وسلم وادور الى محمد عبد الله الشقرطسي حيث قال في قصيدة المشهورة  
 توراة موسى انت عنه قصدتها + انجيل عيسى الحق غير مقتل + اخبار اهل الكتب قد روت + عمارا وا

وروی فی عصر الاول۔ وبعینی قول العارف ابی عبد اللہ بن النعمان البغلی صحیحاً بہ + توراة مکرر  
 لانام تبستر وکذا الکاتب الخلیف امیر موافق بذكر الاحمد معرب و ذکر + ویرحمہ اللہ ابن جابر حث قال لمبشر فی کل  
 جیل علامۃ + علی ماجلۃ الکتاب من امرہ البعلی + فجارہ البخل عیسیٰ باخرا + کما قدضت توراة موسیٰ + الخ  
 یعنی اور بخل میں ہے اوس سو کہ جو ذکر کیا ابن طغریک نے در نظم میں کہ کہا یوحنا نے بخل اپنی میں  
 عیسیٰ سے کہ تحقیق میں طلب کرو گناہاں اپنے سے یہ کہ دیو سے تمکو فارقلیط دوسرا کہ رہے ساتھ  
 تمہارے ابد تک و دروہ پاک ہے بہنیں طاقت رکھتا جہاں قتل کرنے اوسکے کی اور وہ نزدیک ابن  
 طغر کے ساتھ لفظ ایہا الناس فا حفظوا وصیتی وانا اطلب الی الی قیوتم فارقلیط آخر یون معکم الدہر  
 کلمہ یعنی حضرت عیسیٰ نے فرمایا اے لوگو یاد رکھو میری وصیت کہو کہ میں اپنے باپ کو خواست کر کے  
 فارقلیط دوسرے کو بجاتا ہوں جو قیامت تمہارا ساتھ رہے کہا ابن طغریک نے پس یہ صریح  
 دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ قریب پہنچنی والا ہے طرف اوسکے ایسی بنی کو جو قائم مقام حضرت  
 عیسیٰ کے ہو تبلیغ رسالت اور سیاست خلق میں اور ہوشرعت اوسکی باقی خلد ہمیشہ میں معلوم ہوا  
 ما ذکرہ سے کہ یہ صفت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف بظاہر ہے اوپر صدق نبوت انبی کی  
 بہتی اور بہنیں ذکر کیا گیا فصول فارقلیط کی جیسا کہ افادہ فرمایا ابن طغریک نے الخ اور البتہ خلاف  
 کیا انصافی نے نقیر فارقلیط میں کسی نے معنی حاد اور کسی نے مخلص کہی ہیں پس اگر موفقت کریں  
 ہم اوسکی اوپر سہاں کے کہ وہ فارقلیط معنی مخلص ہے تو نبوت زیادہ ہوگا مدعا ہمارا یکا طرف سہاں کے  
 کہ تحقیق مخلص رسول ہی ہوتا ہے جو آتا ہے واسطے خلاصی جاننے اور یہی غرض جاری ہے  
 کہ ہر نبی مخلص ہوتا ہے واسطے امت اپنی کے کفر سے اور گواہی اس پر قول مسیح کا بخل میں جو کھا  
 کہ تحقیق میں البتہ آیا ہوں واسطے خلاصی عالم کے پس جبکہ ثابت ہو کہ تحقیق مسیح وہ ہیں جو  
 وصف کیا انصافی نے کیونکہ تحقیق وہ خلاصی کر نیوالا عالم کا ہے جس فارقلیط کو اپنی باپ سے درجہ آ  
 کر کے بچ و اولگا دلالت کرتا ہے مقتضای لفظ سے یہ کہ گذر فارقلیط اول اور اولگا آخر تو یہ لفظ  
 قریب تر ہے دلالت میں صدق نبوت پر طرف محمد کے کھا ابن طغر نے اور بخل میں جو ترجمہ کیا  
 اوہوں نے اوسکا دلالت کرتا ہے اوپر سہاں کے کہ فارقلیط رسول ہے جکا خلاصہ یہ ہے کہ اوس  
 رسول کے پیچڑ کی مجہد میں طاقت بہنیں بلکہ جس باپ نے مجکو بھیجا اوسکو قدرت ہے اور جو فارقلیط  
 روح قدس جسکو بھیجے گا باپ میرا پس وہ سکھلاو لگا مکتوبہ چیز اور یاد دلا دیگا تمکو جو کہا میں تمکو پس  
 آیا بعد اس بیان کے کیا بہنیں یہ دلیل صریح سہاں پر کہ فارقلیط ایک پیغمبر ہے جو بھیجے گا اوسکو اللہ  
 اور وہ تصدیق کر لگا مسیح کی اور ظاہر کر لگا نام مسیح کا رسول حق ہونی پر اللہ کی طرف سے اور بہنیں  
 باپ اوسکا اور وہ سکھلاو لگا خلق کو کل شی اور یاد دلا دیگا اوکو جیسا کہ کہا مسیح نے واسطے اوسکے  
 اور ہمیشہ امر کر لگا اوکو ساتھ اوسکی توحید اللہ پر اولیہ قول اوسکا الی پس یہ لفظ مبدلہ محرفہ ہے اور  
 بہنیں منکر الاستعمال نزدیک یہود اور نصاریٰ کو لفظ الی کا اشارہ ہے طرف رب سبحانہ کے اسلئے کہ وہ

لفظاً وکنیہ نزدیک لتظیم کا ہے خطاب کیا جاتا ہے ساتھ اسکی متعلم کہ معلوم وہ ہی کہ سہدا و ہواوس سے  
علم کی اور مشہور مخالفت نصاری عظامی دین اوکئی سے ساتھ لفظاً باروخانیہ کے ہے اور ہمیشہ ہے  
بنو سرائیل اور عیسوی کہتے سخن انباء اللہ بسبب کچھ فیہی اپنی کے تعالیٰ اللہ تعالیٰ قول انھا لم یول  
اور سیر قول اور سکا یعنی مسیح کا کہ یہ یحییٰ اور سکو باپ میرا ساتھ ہم میرے کے پس یہ اشارہ ہے طرف  
مکواہی مصطفیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صدق نبوت اور رسالت کے اور وہ جو مقصود ہے اور سکو قرآن مجید  
مدح کہیں سے کیا افرامی کیا گیا امر نبوت محمد بن اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرف المسلمین و قد روى ابن عساکر  
فی تاریخ دمشق من طریق محمد بن حمزة بن عبد اللہ بن سلام عن جده عبد اللہ بن سلام انہ لما سمع مخرج  
البنی صلی اللہ وسلم بمکہ فخرج فلیقہ فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم انت ابن سلام عالم اهل ثیبر قال ناشدک  
باب اللہ الذی انزل التوراة علی سوطی اهل تجد صفتی فی کتاب اللہ قال النبی بک یا محمد فارتج البنی صلی اللہ  
علیہ وسلم فقال رحیم لقل ہو اللہ اللہ اللہ صمد لم یولد ولم یکن لکم کفو احد فقال ابن سلام شہدا کہ  
رسول اللہ وان مظهرک ومظهر دیک علی الاویان وانی لا جد صفتک فی کتاب اللہ یا ایہا البنی انا انزلناک  
شاهدا ومبشر وندیر انت عبدی ورسولی سمیتک المتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا انتخاب فی الاسواق ولا  
یحجزی بالیة شہما ولكن یعفو ویصفی ولن یقفینا اللہ حتی یقیم بہ الملة العوایر حتی لقیولوا لا الہ الا اللہ  
ولفتح بایعینا عمیاداً وانا صا وقلوبنا غلغا وقوله لیس لفظ ولا غلیظ موافق لقوله تعالیٰ فیما رحمة من اللہ نستہم  
ولو کنت فظاً غلیظ القلب لفضن من حواک ولا یارض قوله وغلظ علیہم لان البنی محمول علی طبعہ  
الکریم الذی جبل علیہ الامم محمول علی المعاجزة والفتی بالسنۃ الی المؤمنین والامم بالسنۃ الی الکفار  
والمنافقین کما ہو مصرح بہ فی لفظ الیة وقلوبنا غلغا اسی منشاء مغطاة واحداً غلف ومنه غلا لیسف  
وغیرہ واخرج البیهقی وابو نعیم عن ام الدرداء وامرأة الی الدرداء قالت قلت لکعب کیف تجدہ وصفتہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التوراة قال کنا نجدہ موصوفاً فیہا محمد رسول اللہ صمد المتوکل لیس لفظ ولا  
غلیظ ولا انتخاب فی الاسواق واعطى المحتاج لیسف اللہ بایعینا عوایر وسمیع بہ اذ انما و یقیم بہ السنۃ معوجة حتی لیسفہ وان  
لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لے یعین المظلوم ویخفف من ان یتضعف و فی البخاری عن عطاء بن لیسار قال  
لقت عبد اللہ بن عمرو بن العاص فقلت اخبرنی عن صفة القرآن یا ایہا البنی انا انزلناک شہدا ومبشر  
ونذیر اوحی الی الامین انت عبدی ورسولی سمیتک المتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا انتخاب فی الاسواق ولا یحجز  
بالیة السیة ولكن یعفو ویصفی ولن یقفینا اللہ حتی یقیم بہ الملة العوایر حتی و فی الدلائل البیهقی عن الکاکم  
بن الاعمش عن ابی امامة الباطنی عن شام بن العاص الاموی قال لعت انا و جیل آخر الی ہرقل صا  
تعوہ الی الاسلام فذکر الحدیث وانه ارسل الیہم لیلًا فدخلنا علیہ فذاع البشی کبیة الرقبة لظیمة مذنبہ فیہا  
بیوت منها علیہا ابواب ففتحہ واستخرج حیرة سوداء فشرها فاذا فیہا صورة حمراء فاذا ریل ضخیم العینین عظیم  
الایتین لم ارسل طول عنقه واذہ صغیران حسن ماعلق اللہ علیہما قال اترفون ہذا فقلنا لا قال ہذا آف  
علیہ الصلوة والسلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حیرة سوداء فاذا فیہا صورة صفیاء فاذا ریل حمراء عینین عظیم

حسن اللہ تعالیٰ تعریفوں ہذا قلنا لا قال انہ النور علیہ الصلوٰۃ والسلام قال نعم فتح یا اخر واخرج حریرة فاذا فیہا صورة  
 یسینا واد فیہا والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہ انہ قلنا نعم محمد رسول اللہ ونبینا قال ولہذا  
 لہو ثم قام قائما ثم جلس قال انہ لہو قلنا نعم انہ لہو کانک تنظر الیہ فامسک ساعة فیظرب الیہا ثم قال اما واللہ انہ  
 لآخر البیوت ولكن عجلتہ لکم لانظر ما عندکم اسی ریت وفیہ ذکر صور الانبیاء ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ وسلیمان وغیرہم  
 قال قلنا لہ فزارین لک ہذہ بصور فقال ان آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سأل ربہ ان یرسہ الانبیاء من ولدہ  
 فانزل اللہ علیہ صورہم فکان فی خزانہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام عند مغرب الشمس فاستخرج جہازہ والقمرین من  
 مغرب الشمس فذ فیہا الی دانیال وفی زبور داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام من زمور اربعہ واربعین فاضت فیہم  
 من شفتیک من اجل ہذا بارک اللہ الی الابد قلنا ایہا البجار بالیف فان شر الکل وشتک مقربہ بہیئۃ  
 وسہامک مسنونہ وحسب الاعم خیر وان تحتک فہذا المزمونہ نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فالنقۃ الی فاضت  
 من شفتیہ ہی القول الذی یتولہ ویو الکتاب الذی انزل علیہ ولہنتہ الی سہا وفی قولہ قلنا سیفک لایا  
 ولایہ علی انہ البنی العزلی اولیس یقلد السیوف امہ من الاعم سوسی العرب فکلہم یتقلد ونہا علی عوا القہم  
 وفی قولہ فان شر الکل وشتک لیس صریح علی انہ صاحب شریعتہ وشتہ وانما تقوم بسیفک وایجاد الذی یحبر  
 اخلق بالسیف علی الحق ویصیر فہم عن الکفر جبر او حق وہب بن منبہ قال قرأت فی بعض الکتاب العالمیۃ  
 قال اللہ تبارک وتعالیٰ وعزتی وجلالی لانتزلن علی جبال العرب نور ایللا ما بین المشرق والمغرب ولا تخرج  
 من ولد اسمعیل نبیا امیا یؤمن بہ عدد نجوم السماء ونبات الارض کلہم یؤمن فی ربا وہ رسول لا یتفرون  
 بملل ابائہم ویغفرون منہا قال موسیٰ سبحانک ولقد استہماک لک ذکر مت ہذا البنی الکریم وشرقت  
 قال اللہ یا موسیٰ الی انہم من عدوہ فی الدنیا والاخرۃ واطہر دعوتہ علی کل دعویۃ واول من خالف لعلتہ  
 وابلعدل وینتہ وبالقطۃ اخر جتہ وغرتی لاستقدن بہ انما لکن لارفت الدنیا بالبرہیم فاضتہا بحمد اللہ علیہ  
 وسلم فمن امرکہ ولم یؤمن بہ ولم یخل فی شریعتہ فہو من اللہ بری ذکرہ ابن طغر وغیرہ انتہی اور اذادہما  
 بین کلہما ہے کہ نادر شاہ فی ملا باشی سے آیت کریمہ والذین معاشرنا علی الکفار حاد بینہم الخ کا حال پوچھا  
 کہ یہ کس کی شاخیں نازل ہوئی اسی ملا باشی نے عرض کیا کہ علماء امامیہ کہتے ہیں کہ یہ تمام صفین مخصوص  
 ذات معدن البرکات جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کی ہیں اور فرقہ سنت وجماعت کہتے ہیں  
 کہ ہر صفت ان صفات حمیدہ میں سے سچ شان ایک ایک کو صحابہ کبار سے نازل ہوئی ہے اور صمیمہ  
 اور تعداد صفات موافق انخاص کیو مد وکار حجت اپنے کار کرتے ہیں نادر شاہ نے پوچھا کہ تورات و انجیل عالم  
 میں موجود ہیں عرض کیا لوگوں نے کہ ہیں نادر شاہ نے اس مسئلہ کی تحقیق کرنیکو موقوف اوپر  
 شہادت کتابوں آسمانی کی چوڑ کر مقرر فرمایا کہ مرزا مہدی صفہا کی کو کتب مخلص اہل تورات و انجیل کے  
 وطنوین جاکر دونوں کتابوں کو فار سے میں ترجمہ کر کہ حضور میں لاوے چنانچہ مشار الیہ روانہ متزل مقصود  
 ہوا اور بادشاہ کے در سے شب روز مشغول امر امور کا ہوا جن دونوں میں کہ بادشاہ شہر قہر میں اقامت کرتا  
 تھا مرزا مہدی ترجمہ دونوں کتابوں کا بادشاہ کی خدمت میں لایا چونکہ اون دونوں میں بادشاہ مصر

اور توجہ طرف تخی و عثمان کے ہوا مباحثہ اور تحقیق کرنے مسئلہ مذکور کو موقوف اور وقت پر رکھا اور بعد ازیں  
 دوستان سے نجف شرف میں فضلاء میں فرقہ کو پہلایا یعنی شیعہ و اہل سنت کو اور علماء و قریب و بچل کو  
 بھی واسطے ثابت کرنے حقیقت کے اور آوازی شہادت کے محفل مباحثہ کی میں حاضر کیا بعد از قیل و قال  
 بہت کے اور ویدل بنیہار کے اہل سنت کے فضلاء امامیہ کے علماء پر غالب آئے اور قرار سپر آیا  
 کہ مذہب سنیوں کا برحق اور مسلم البتہ ہے اور اس بات میں ایک محضر لکھا گیا اور سبہو کی دہرین  
 کروا کر نقلین اوسکی اطراف و جانب کو بہین چنانچہ بواسطت نواب کرایا خان صوبہ دار لاہور کی یکسٹ  
 محضر کی ہندوستان کو بھی بھیجی اور از نامہ مرزا احمد علی کے میں بیچ و قالیہ سندہ گیاراں سوچہ کے لکھا ہے  
 کہ اس سن میں مجلس مذاکرہ کی باجماع شیوخ اسلام اور قضاة کرام و علماء علامہ تاجی حاکم ایران اور  
 اور بخارا اور نجف اشرف اور کر بلائی معلی و بعد اذ کی مرتب ہوئی پھر طی متالاً اور پھر عطاء یاس نہج میر ہوا  
 کہ علمائی حاکم ایران نے لکھا کہ عقیقہ اسلام ہمارا یہ ہے کہ بعد از رحلت حضرت سید المرسلین صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خلافت باجماع امت کی جناب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور بعد اوسکے بنص جناب جناب موصو  
 کی جناب کا فوق عظم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور بعد اوسکے مشورہ و اتفاق صحاب کے ذوالنورین عثمان  
 بن عفان رضی اللہ عنہ اور بعد اذ کو امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ پر قرار پائی اور بموجب آیتہ السابقتوں الاولون  
 من المہاجرین و الانصار والذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم در ضوعہ اور بخواسی آیتہ شریفہ فی اللہ  
 عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ فقل ما فی قلوبہم کی اور بحسب حدیث شریف صحابی کا لہجوم ہاہم  
 اقدیم اہتدیم کے خلیفہ برحق تھے اس نا زمانہ سے صحاف ظاہر ہوا کہ دلائل نبوت آنحضرت قریب  
 اور انجیل میں موجود تھی مگر منکرین نے تجار و تباغض کمال ڈالی ورنہ خوب دلائل نبوت ظاہر ہوتی  
 مگر ابھی لغایت الہی جبکہ انجیل سرمد توحید سے روشن میں برام طلب کمال لیتے ہیں عن ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما قال حدثنی ابن مسعود ان ابن حریب من فہم فی فی قال انطلقت فی المذۃ الی کانت  
 بہی و بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما انما الشمام اذ حبیبی کیا پ من البی صلی اللہ علیہ وسلم الی ہر قل قال  
 وکان وجیۃ الکیلیۃ جاوبہ فدفع الی عظیم بصری الی ہر قل فقال ہر قل بل سہنا احد من قوم ہارجل اذ  
 یدعم لہ نبی قالوا نعم فدعیت فی نفر من قریش فدعنا علی ہر قل فاجبتا بن یدیعہ فقال ایکم اقرب بنا  
 من ہارجل الذی یرعیم ابنہ بنی قال ابو سفیان فقلت انا فاجبتونی بن یدیعہ و اعلیوا اصحابی علفی ثم  
 وعلیہما نہ فقال قل لہم الی سائل ہذا عن الرجل الذی یرعیم ابنہ بنی فان کذب فی فکذبہ قال ابو سفیان  
 وایم اللہ لو کانما فہ ان یواشر علی الکذب لکذبہ ثم قال لرحمۃ سئلہ کیف حسبہ فیکم قال قلت ہو فیما و  
 حسب قال فہل کان من ابائہ من ملک قلت لا قال فہل کنتم تہونہ بالکذب قبل ان یقول ما قال قلت  
 قال ومن سببہ اشرف الناس ام صغارا ہم قال قلت بل صغارا ہم قال ام یریدون ام یقصون قال  
 قلت لا بل یریدون قال بل یرید منہم عن وینہ بعد ان یدخل فیہ سخطہ کہ قال قلت قال فہل کنتم  
 قلت نعم قال کیف کان قاتلکم ایہ قال قلت کانت یوں اخرج بنیا و بنیہ سجا لا یضیب منا و نصیب منہ





چیز کہتا ہے اب کہا میں نہیں کہا ہر قل نے اور کون اتباع کرتے ہیں اور کون ایمان لاتے ہیں اشراف  
لوگوں کی یا ضعیف اونکی کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں بلکہ ضعیف لوگوں کی ایمان لاتے ہیں کہا ہر قل  
کہ آیا زیادہ ہوتے ہیں لوگ روز بروز یا کم کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں بلکہ زیادہ ہوتے ہیں کہا ہر قل  
کیا مرتد ہوتا ہے اونین سے اونکی دین بعد دخل ہونے کے اوسین بسبب ناخوش رکھنے کے اوسکے  
دین کو کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں نہیں کہا ہر قل نے پس کیا تم لڑتے ہو اوسکے کہا میں مان کہا  
ہر قل نے پس کس طرح ہے لڑائی تمہاری اوسکے کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں ہوتا ہے جنگ درمیان ہمارے  
اور درمیان اوسکے مانند دو لونکے کہ کہی یہ بہر ہے اور کہی وہ بہر ہے کہا ہر قل نے پس کیا تو رستہ  
عہد کہا میں نے نہیں اور ہم اس مدت میں ہیں اوس سی نہیں جانتے کہ کیا کرنوالی میں بیچ اس مدت  
کہا ابوسفیان نے قسم اللہ کی لیکن نہوی مجھ کو کوئی بات کہ دخل کرو نہیں درمیان باتوں اپنی کے کہہ  
سوائے اس بات کے کھا ہر قل نے پس کیا کہیہ قول کسی پہلے اوسکی کہا میں نہیں کہا ہر قل نے  
واسطے مترجم اپنے کے کہہ ابوسفیان سے تحقیق میں پوچھتا ہوں اس شخص کا تم میں پس جواب دیا تو نے  
یہ کہ وہ تم میں صاحب جنگ ہے اور سپر پیچہ واقع ہوتے رہے بعث اونکی بیچ اشراف قوم اونکی کے اور  
پوچھا میں نے تجھے کہ کیا تھا اوسکی باپ دادوں میں کوئی بادشاہ پس جواب دیا تو نے کہ نہیں لیکن میں  
یہ شخص ہے کہ طلب کرتا ہے ملک اپنے باپ دادیکا اور پوچھا میں نے تجھے حال اوسکی تابعداروں کا کہ آیا  
ضعیف لوگ ہیں یا اشراف یعنی اغنیاء پس کہا تو نے بلکہ ضعیف لوگ ہیں اور یہی ضعیف لوگ تابعدار  
ہوتے ہیں پیغمبروں کے اور پوچھا میں نے تجھے کہ کیا تم ہتھ کرتے تھے اوسکو ساتھ جھوٹ کر پہلے ہر  
کہ کہے وہ چیز کہ کہی پس جواب دیا تو نے کہ نہیں پس جانا میں نے کہ یہ نہیں ہے متصور کہ جھوٹے  
جھوٹ بولنے کو لوگوں پر ہر شروع کرے کہ جھوٹ بولے اللہ پر اور پوچھا میں نے تجھے کیا پہر جاتا ہے  
کوئی اونین سے اوسکے دین سے بعد دخل ہونیکے دین میں بسبب ناراض ہونیکے دین سے ہر  
جواب دیا تو نے کہ تحقیق وہ زیادہ ہوتے ہیں اور سپر ہے دین ایمان کہ زیادہ ہوتا جاتا ہے اور پوچھا  
تجھے کیا لڑتے ہو تم اوسکے پس کھا تو نے کہ تحقیق تم لڑتے ہو اوس سے پس ہوتا ہے جنگ درمیان تمہارے  
اور درمیان اوسکے برابر ہو جاتا ہے وہ تم سے اور پوچھتے ہو تم اوسے یعنی کہی تم غالب آتے ہو کہی وہ  
غالب آتی ہیں اور سپر پیچہ لگتی جاتے ہیں آخر کو غلبہ پیغمبروں کو ہے ہوتا ہے اور خلاف عہد ہی بنیا نہیں کرتے  
پہر ہر قل نے کھانے کا تو لکا حکم کرتے ہیں ابوسفیان نے کہا کہ نماز کا زکاۃ کا آقا رب سلوک کر نیک حرام سے  
بچے کا ہر قل نے کہا کہ اگر جو باتیں متنبیان کین ہے میں تو وہ پیغمبر ہیں اور جو میں پہنچ سکتا تو اونکے  
حضور میں حاضر ہوتا اور جو میں دمان ہوتا اونکی پالون دہوتا اور عنقریب جہان میرے قدم میں رہا  
اونکا لک ہوگا پہر طلب کیا نامہ شخصرت کا پس پڑنا اوسکو روایت کیا اوسکو بخاری اور سلم نے ہر قل سے  
پس جب نامہ مبارک پہنچا اوسے بتعلیم رکھا اوس نامہ میں یہ تھا یہ خط ہے محمد رسول اللہ کی جانب  
ہر قل سردار دم کو ہم نہیں سلام کی طرف بلاتے ہیں سلام لاؤ سلامت رہو اگر نا تو گے تو تمہارا

رعیت کا بھی گناہ ہو گا ہر یہ آیت کہی تھی یا اهل الكتاب تعالوا الی کلمۃ سوا بیننا و بینکم  
 الا نعبد الا الله ولا نشرك به شیئاً ولا یتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دینہ فان تولوا فاعلموا انہم اعدائنا سوا  
 اسے کتاب تو اوطرف ایسی بات کے جو برابر تھے اور تمہاری درمیان کہ نہ پوجیں سوا اللہ کے کیوں اور نہ  
 ہمارے بعضوں کو رب سوائے اللہ کے پر اگر وہ مومنہ پیر لین تو ہم کہہ دو کہ تم گواہ رہو  
 کہ ہم مسلمان ہیں ہر قتل کے ولین تصدیق نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوبی اگلی تھی اور اذ  
 ارادہ ہی کیا کہ مسلمان ہو جاؤ مگر طمع بادشاہی نے اسے محروم رکھا صیح بخارمین ہے کہ ایک دن  
 اوسنے سب نصار کو شہر حمص کی کوہی میں جمع کیا اور کیوار بند کر دئی پر اوسنے کہا کہ ایک  
 بات تمہاری پہلے کی کہنا ہوں یہ پیغمبر جو عرب میں پیدا ہوئے ہیں انکا دین اختیار کرو یہ سچے پیغمبر  
 اگر ایسا نہ کرو گے ملک تمہیں چھین جائیگا یہ سنتے ہی سب بہت ناخوش ہوئے اور دہانے نکل جائیگا  
 قصد کیا کیوار بند پائے اور آمادہ فساد ہوئے تب ہر قتل نے کہا کہ میں نے یہ بات تمہاری آزمائش کے واسطے  
 کہی تھی میں خوش ہوا کہ تم اپنے دین پر مضبوط ہو تب سب نے اوسے سجدہ کیا ایک شخص ضغاط نام  
 علمائے نصارے میں بہت مکرم اور معظم اوکی نزدیک تھا اور بٹا تھا ہر قتل سفیر خباب رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم سے کہ وجہ کبھی تھے کہا کہ اس شخص سے تم جا کے اپنے پیغمبر کا حال کہو اگر وہ ایمان لاو گے  
 تو نصاریٰ ایمان لاویگے اوہوں نے جا کر اوس کے احوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا سنتے  
 ہی اوسنے اپنا عصا ماتہ میں لیا اور سپد کیڑے پہن کے باہر نکلا اور کلیسا میں جہاں بہت بڑی ٹہری  
 نصارے جمع تھے گیا اور کہا کہ میں پیغمبر علی پر ایمان لایا اور بیشک وہی پیغمبر ہیں جسکی عیسیٰ علیہ السلام  
 نے خبر دی ہے اور پچھلی کتابوں میں خبر ہے تم ہی ایمان لاؤ یہ سنتے ہی نصاریٰ اوس پر دوڑ پڑے  
 اور مارنے مارنے اوسے مار ڈالا ہر قتل نے یہ حال سنے کہا کہ میرا ہی ایسا ہی حال کریں گے  
 اگر میں ایمان لاؤں **ف** بڑی ٹہری علمائے نصاریٰ اور اکثر بادشاہ اوت کے ایمان لائے  
 اور جو بی نصیب کے یا دصفا و سکے کہ تصدیق آگئی انکو دلمین آگئی محروم ہے اور ٹھیک اور تطلو اور بخاک  
 ایک بادشاہ حبشہ کا تھا اور ہر قتل اور ضغاط اور بشمار ایسے تھے اور علمائے یہود کا بھی ایسا ہی حال  
 تھا حضرت عبداللہ بن سلام اور اشال اوسنے ایمان لائے اور بہرے باوصف یقین کرنے آچکے نبوت کے  
 بسبب اور حب جاہ کے محروم ہے حال نجاشی ایک بادشاہ نصاریٰ کے والی ملک حبشہ کا تھا مجروح  
 پہنچنے نامہ مبارک کے ایمان لایا اور کچال تعظیم پیش آیا اور ایکو جواب تعظیم دو تو قیر تمام مشرمان اپنے اور  
 خوبی دین اسلام کی لکھا اور موزی وغیرہ تحف و ہدایا ایکو بھیجی اور اس نجاشی کا نام آجہ تھا ہر بادشاہ  
 حبشہ کو نجاشی کہتے تھے اسے نجاشی کے عہد میں مہاجر ان حبشہ حضرت عثمان رضا اور حضرت جعفر وغیرہ  
 مکہ سے ہجرت کر گئے تھے اور نجاشی کی بروز وفات سنہ ۱۰ میں اپنے مدینہ طیبہ میں خبر موت بیان کی  
 نماز جنازہ غائبانہ پڑھی تھی اور نکاح ام حبیبہ بیٹے ابوسفیان کا کہ ساتھ اپنے شوہر سابق کے حبشہ کو ہجرت  
 کر گئیں ہتھین بعد انتقال اوس شوہر کے ہی نجاشی نے بموجب حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے



وہ عہد اور بادشاہ مصر کو عزیز اور بادشاہ یمن کو قیل اور بادشاہ حمیر کو تبع اور بادشاہ ہند کو راؤ کہتے ہیں  
**ملعات** اور دلائل نبوت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے یہ ہے کہ تحقیق یہی آپ امی نہ لکھنا جانتے تھے  
 اور نہ پڑھنا سیکھتے تھے بیچ قوم ان پڑھوں کے اور نہ دیکھنا پائی درمیان اونکے بیچ کہ کے کہ نہیں تھا ان  
 کوئی عالم جانتا ہو اخبار زمانہ گذرے کے اور نہ نکلے آپ بیچ سفر کی طرف کسی عالم کے پس ہے ہوں  
 اسکے پاس پہلے ہوں اونکے پس خبرین توریت اور انجیل اور اہم ماضیہ کی اور تحقیق تھا گیارہ ان  
 ان کتب کا اور سنت اور جلالی گئی تھے موضع اپنے سے اور نہیں باقی تھا متمسکین سے کہتے اور  
 اہل معرفت ساتھ صحیح اور مستقیم انکیے کرتے تھے پھر چکر کیا ہر فریق نے اہل مل مخالفہ سے ساتھ  
 آنحضرت کے ساتھ اوس چیز کے کہ اگر شرمندہ کرے حضرت کو خلاق تکلمین کے اور چاندہ نقاد متفقین  
 تو نہ تیار کیا گیا واسطے حضرت کے نقص اسکا یعنی نبوت کا اور یہ وہ شے کے اوپر سببات تحقیق وہ امر  
 آیا اللہ تعالیٰ کے پاس اور منجملہ دلائل نبوت کے قرآن عظیم ہے پس تحقیق معارضہ کیا آنحضرت نے  
 ساتھ اوس چیز کے جو بیچ اوسکے ہے عجز سے اور بلا یا اونکو طرف معارضہ اور لانے سورۃ قصص کی مل  
 اوسکی سے پس انکار کیا انہوں نے اوسکے اور عاجز ہوئے لانے اقص سورۃ کے قرآن سے کہا بغیر  
 علمائے تحقیق وہ چیز کہ لاشی اوسکو حضرت اوپر عرب کے کلام سے وہ چیز کہ عاجز کیا اونکو اتیان  
 مثل اوسکی سے عجیب ہے بیچ آیت کے اور وضع تر ہے بیچ ولایت کے احیاء موتی اور اللہ لا کہہ اور اہل  
 سے ایسے کہ تحقیق علیہ السلام نے اہل بلاغت اور ارباب فصاحت اور رؤسایان اور متقدمین  
 اس پر ساتھ ایسی کلام کی جو مفہم معنی ہے نزدیک اونکے پس ہوا عجز اونکا اوس سے یعنی قرآن  
 سے عجیب عجز اوس شخص کے کہ شاہد کہ کیا عیسیٰ کو نزدیک احیاء موتی کی ایسے کہ تحقیق وہ نہیں  
 کہتے بیچ اسکے یعنی احیاء موتی کی اور نابرا لاکہ اور جس کی اگر نہ موافقت رکھتے تھے علم یہ کہ اور  
 قریش تھے موافقت رکھتے کلام فصیح اور بلاغت اور خطابت کو پس دلالت کیا امر لانے اوپر سبابت  
 کہ تحقیق عجز قرآن سے سوا اسکے نہیں کہ تھا تو کہ ہو علم اوپر رسالت حضرت کے اور صحت نبوت انکی کہ  
 حجت قاطعہ اور برہان وضوح اور تحقیق وار ہو اسے اخبار سے بیچ قرأت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض  
 اوس چیز کا کہ نازل ہوا اوپر حضرت کے اوپر شرکن کے جو تہ اہل فصاحت اور بلاغت سے اور اقرار  
 کرنا ساتھ عجز قرآن کے جماعت کثیرہ سے ثابت ہے منجملہ وہ ہی جو وایت کیا گیا محمد بن کعب کہا  
 تحقیق عتبہ بن ربیعہ تھا ایک دن بیٹا ہو اسرار قریش میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹے ہو  
 تھے اکیلے مسجد حرام میں کہا ربیعہ نے اے جماعت قریش کی آیا کھڑا ہو عین طرف اسکی یعنی محمد  
 پس پیش کروں اوپر اسکی خیز امور شاید کہ وہ قبول کرے ہے بعض اوسکا اور بھی ہے کہا قریش  
 ہاں لے ابا ولید پس کھڑا ہوا عتبہ یہاں کہ کہ بیٹا طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس نہ کر گیا  
 محمد بن کعب دی نے ساری حدیث بیچ اوس چیز کے جو کہا حضرت کو عقبہ نے اور بیچ اوس چیز کے  
 جو میں کیا اوپر حضرت کے مال وغیرہ سے یعنی عتبہ نے کہا ہمدی اور ہمدی بتوئی جو موت کہ

جو مال وغیرہ چاہو جسے طلب کیے ہم دین کے پس جبکہ فارغ ہو اعتقاد اپنے کلام سے فرمایا حضرت نے آیا فارغ  
ہوا تو اے ابوالولید کچھ اعتقاد نے مان فرمایا حضرت نے پس میں سرسے کہا عبتہ بنی کر یعنی کہ میں فرمایا  
حضرت نے **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** جس جیکہ نا اسکو عبتہ نے چپ کے ہو  
اور ڈالا دونوں ہاتھ اپنے کو شیخ پر پیٹ اپنی کے درجہ لیکہ تھا ذکر نموا کے ہنرے اوپر دونوں ہاتھوں کے سننا  
تھا حضرت سے یعنی **حسبہ** کو یہاں تک کہ پہنچے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہوئے آیت  
سجدہ تک پس سجدہ کیا حضرت نے پھر فرمایا سناتے اے ابوالولید کہا ابوالولید نے سننا پس اور یہ  
یعنی سچھے پس کہڑا ہوا عبتہ طرف صحاب اپنے کے پس کچھ بعض اونکے نے واسطے بعض کے قسم  
السدکی البتہ آیا تھا اے پس عبتہ ساتھ غیر موہنہ کے جو گیا تھا ساتھ اوسکے یعنی ولید پہلی حالت سے  
تغیر ہو کر آیا ہے پس جبکہ بیہا عبتہ طرف اوسکے یعنی قریش کے کھا انہوں نے کہ کیا ہے حال تیرا اے ولید  
کہا عبتہ نے قسم السدکی تحقیق البتہ سنائے ایک کلام کہ نہیں سنائے مثل اوسکے کہی قسم السدکی کہ  
وہ کلام شعر اور نہ سخا و کہانت انہی جماعت قریش کی تابعداری کر و تم میری چوڑ و اس جل کو اور  
اوس چیز کو وہ سچ اوس کے ہے پس قسم السدکی البتہ ہے قول اوس شخص کا جو سنائے بنا یعنی خبر کھا  
عبتہ نے قریش کو پس جواب دیا میرے تئیں محمد نے ساتھ ایک شے کے قسم السدکی کہ نہیں وہ چادو  
اور نہ شعر اور نہ کہانت پڑا **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **فَقُلْ اِنْ رَاَكُمْ صَاعِدًا عَنْ وُجُوْهِكُمْ**  
**اَنْزِلْ اَوْ تَحْقِيقُ** تم جانتے ہو کہ محمد حب کہتا ہے ایک سے نہیں چوڑ ہوتا پس خوف کرنا ہو نہیں یہ کہ  
اوترے و پر تھا اے عذاب پس اہل فہم پر وضع ہے کہ یہ صریح دلیل دلالت کرتی ہے اوپر صدق  
نبوت محمد کے باوجودیکہ عبتہ معاند ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کو گیا تھا جب کلام محمد طرا  
کو سننا تو جانا کہ یہ کلام صحرا و نہ سخا و کہانت کی قسم سے نہیں ہے بلکہ تائید غیبی سمجھ کر ایسے لفظ  
بنا کا کہا اور قریش کو عذاب الہی سے بپورۃ عدم طاعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوف کیا  
اور سچ حدیث اسلام ابو ذر غفاری اور تریف ایس بہائی اؤنکی میں وارد ہے کہ کہا ابو ذر نے قسم  
السدکی کہ نہیں سنائے کسی شاعر کو کامل بنیت بہائی اپنے آئیں اور تحقیق مقابلہ کیا اؤنکے بارہ  
شاعر و نکا جاہلیت میں اور تحقیق وہ گئے اؤنکے طرف ابی ذر کے ساتھ جزی بنی علیہ السلام کے کہا میں  
کہیں کہتے ہیں اوسکو لو کہ کہا کہتے ہیں شاعر کا ہن سحر البتہ سنائے کلام کا ہنوخا پس نہیں ہے  
وہ کلام مشابہ کلام کا ہنوخا اوالبتہ رکھائے اوس کلام کو اوپر وزن شعر کے پس نہیں ملتا اور نہ لیکہ  
اوپر زبان ایک کے یہی بعد میرے اور تحقیق وہ بنے **لَصَادِقٌ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ**  
روایت کیا اسکو مسلم اور بیہقی نے اور روایت ہے عکرمہ سے سچ قصہ ولید بن مغیرہ کے کہ تھا ولید  
بریس قریش میں نیم فصاحت و بلاغت کے تحقیق ولید نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اقرا  
علی فقر اعلیٰ ان السدایم بالعدل والاحسان و اتیا و نحو القربى اللہم کہا ولید نے پھر پڑھیں ادا کیا  
حضرت نے پس کہا ولید نے **وَاللّٰهُ اِنَّ لَهُ الْخَلَاوَةَ وَاِنَّ عَلَیْهِ لَطَلَاوَةٌ وَاِنَّ**

اعلاء شمران اسفلہ معذوق وایقول ہذا بشر یہ کیا ولید نے واسطے قوم سنی کے ولید ما فیکم جل اعلم بالاشیاء  
سنی ولا اعلم برجزہ ولا بالاشعار لاجن ولید ایشہ الذی یقول شی من ہذا والذل ان بقولہ الذی یقول محلاً  
وان علیہ طلاوۃ وانہ لشمر اعلاء معذوق اسفلہ ولانہ لعلو اول الیل یعنی قسم اللہ کی نہیں کوئی زیادہ  
جانیو الاشعار میرے سے اور نہیں کوئی اعلم سائتہ رجزہ اشعار کے جن قسم اللہ کی نہیں مشابہ وچیز  
جو کہتا ہے کسی شی کے قسم اللہ کی البتہ مقولہ اور سکا جو کہتا ہے البتہ باہرے ہے اور تحقیق اوپر  
اوسکے البتہ طلاوۃ اور تحقیق وہ البتہ باعتر اوپر اور سکا شیرین ہے ہفل اوسکا اور تحقیق وہ غیر  
مغلوب ہے اور بیچ خبر کے دار وہ ہے کہ جو قوت جم ہوئے قریش موسم حج میں اور کہا کہ جماعت  
عرب کی تمام وارد ہوئی ہے پس جمع کر دیج اسکے یعنی امر محمد را یلو کو نہ چھوٹ بولے بعض متبار  
بعض کو پس کھا قریش نے کہتے ہیں ہم کہ وہ یعنی محمد کا بن ہے کہا ولید نے قسم اللہ کی ماہو  
بکا بن ماہو بن فرمے ولا سجدہ کہا قریش نے کہ وہ حجوں ہے کہا ولید نے ماہو ابجئون ولا تحفہ  
ولا بوسوۃ کہا قریش نے پس کہتے ہیں ہم کہ وہ شاعر ہے کہا ولید نے ماہو بشاعر قد عرفنا اشعر  
کلہ رجزہ و ہر جہ و قر فیضہ و مبطوۃ و مقبوضہ کہا قریش نے پس کہتے ہیں ہم کہ وہ ساحر ہے کہا ولید  
ماہو اباحر ولا نفثہ ولا عقدہ کہا قریش نے پس کیا کہتا ہے تو اے ولید کہا ولید نے ما انتم قالو  
من ہذا شی الا وانا اعرف انہ باطل روایت کیا اسکوا بن اسحاق اور بیٹھے نے اور خبرین وارد ہی لکبہ  
اسلام لائے جوان نبی سلمہ کے کہا عمر ابن جموح نے بیٹے اپنے کو خبر نے مسمعت من کلامہ انا اطل  
پس ٹریا اوپر عمر بن جموح کے لحد اللہ رب العالمین صراط مستقیم تک پس کہا عمر نے ما احسن ہذا کلام  
اے کل کلام اوسکا مثل اسکی ہے کہا بیٹے نے اے باپ او احسن ہے اس سے اور کہا بعض علماء  
کہ تحقیق یہ قرآن اگر پایا جاتا مکتوب یہ مصحف کے چیل میدان میں اور نہ معلوم ہوتا کہ کس نے رکھا  
اوسکو اور سجدہ تو لبستہ گواہی دیتی عقل سلیمہ سپر کہ تحقیق وہ منزل من اللہ ہے اسلئے کہ بلاشبہ  
بشر کو نہیں قدرت او پر تالیف مثل اسکیکے ہر خد خد ہونے مثل قرآن کے نور مارا اگر عا جہ ہو کر  
حائب ہوئے چنانچہ کلام سلیمہ کذاب اللغۃ سے جو مقابلہ کلام روشن ہے اسلئے چند فقرے اوس بلون  
کے نقل ہوتے ہیں ولما سمع سلیمۃ الکذاب لغۃ اللہ والنا زعات قال والزارعات زرعا والاحصادات  
حصدا والزاریات قمی والطححات طحنا والحا فارت حضرا والشاردات شرودا والاقمات لقمات لقمات لقمات  
علی ہل الوبر وما یستکمل اہل المدرو قال آخر الفیل بالفیل فماذا ذک بالالفیل ذنب متین مشفر طویل و  
ان لک من خلق ربنا الفیل وقال آخر الم ترکیف فعل ربک باجلی اخر منہا لستم لتسی من من  
سراسیف وحشی و صبح اللعین علی سؤۃ انا اعطیناک الکوشر فقال انا اعطیناک الجواہر ان منضک  
رجل فاحرہ و فی روایۃ انا اعطیناک الجواہر فخذ لنفسک وبادرہ و اذر ان تخرص او تکاثرہ و فی  
روایۃ انا اعطیناک الکوشر فصل لربک وبادرہ فی الیال النوادرہ وقل انہ ا دخل البیتۃ فی القارۃ  
وادعی انہا معجزۃ فاقتضیہ بنحو ما ذکرہ ان النوشادرہ اذا ضرب فی خل الخمر ضرر باجیدا و جعلت فیہ سبعینۃ



بنت یومنا دیوانہ فانیہا مثل کا محیط فمجلس فی القارورة و یصیب علیہا المار الباز و فانیہا متی ولما  
سمیع اللعین ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم حج فی بیرہ فکثر ما دنا و قتل فی عین علی و کان ارد فیبری فقتل فی  
فی بر ففاز و دنا فی عین البصیر فمعی و سجدیدہ ضرع شاة حلوبنا رقعہ و دنا میں ضرعہا فبشہ ہذا الکلام الہدی حاضر  
بسیلہ الکلام امراة و دنا فی الحقا التي تتکلم بمحبہا بالانیمہ منی تہدی بکلام مشذبی مخطی لا یقرن  
بعضہ بعض و لا یشہ بعضہ بعضا کلام من بہ خیل بسکون الموحدة اے فدا و دنا میں انجل فمحبہا  
جنون ثم ان اللعین وضع عن قومه الصلاة و حل لهم النحر و الزنا و هو مع ذلک یشہد لرسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم انہ حجی و قد کان کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سیلہ رسول اللہ الی محمد رسول اللہ  
ابا بعد فانی قد شہرت معک فی الامر و ان نا نصف الامر و لقریش نصف الامر فقام صلی اللہ علیہ وسلم  
رسولہ بهذا الکتاب فکتب الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ الی سیلہ  
الکتاب سلام علی من اتبع الهدی اما بعد فان الارض لمدیونہا من عبادہ و العاقبة للمتقین  
یا خضر نفیکم تفتن عمارک فی الماد و سفک فی لظین لا الما تکدرین و لا الشرب تنعین میں جبکہ نا حضرت  
ابوبکر صدیق کہنے یہ کلام تو فرمایا انہ الکلام لم یخرج من ان اور ال ساتھ کسی کے مراد اللہ تعالیٰ ہے  
اور کہا گیا ہے کہ ال معنی اصل جدید کے ہے لے نہیں ہے اس اصل کے قرآن مجید اور دوسری وجہ اعجاز  
قرآن کی یہ ہے کہ نزول قرآن کا کلام عرب میں ہو انظم اور نظیر او خطیب او شعر اور بحر اور جمع سے پس ہنر  
و اجل ہے قرآن مجید ہیچ کسی شے کے انین سے اور نہ مخطی ہے ساتھ اس کے باوجود ہونے الفاظ  
اور حروف و سکے کے جس کلام او کی سے اور مستعمل ہیچ نظم او کی کے اور نظروں کی کے اور سیواسطے متحیر ہوئے  
عقلین او کی اور پر گندہ ہوئی ہلام او سکے اور نہ ہندی ہوئے وہ طرف مثل اسکی کے ہیچ حسن کلام  
اسکے کے پس نہیں شکا نابت میں کہ تحقیق ہیچ فصاحت قرآن کے البتہ او کہر گئے دل تبلیع نظم کن  
کے پس تحقیق یہ قرآن حجت اللہ کے و مخرج او دلیل قلع و صحر اور بران باہر ہے نہیں چلا میدان معاخذہ  
میں کوئی شئی مگر کہ گرا ہی گزنا فراسکا ہیچ شعلہ کے چانچہ ابن مقفع کہ تھا فیض تر زیانہ اپنے کا طلب کیا  
اسکو اور لائی اسکو میدان معاخذہ میں اور نظم کیا اسے کلام کو اور گردانا اسکو مفصل اور نام رکھا اسکا  
نوریں متوجہ ہوا الیکین ساتھ ایک لڑکے کو کہ پرتا تھا ہیچ کتب کے یہ آیت یا ارض ابلعوا ما کان و یا  
سما اقلعی و حیض الماد و قضی الامر لایہ پس جمع کیا ابن مقفع نے اور مایا اس چیز کو جو کیا تھا او کھا  
اشہد ان ہذا لا یبارض ابدا و ما ہون کلام البشر او تیسری وجہ اعجاز قرآن کی یہ ہے کہ تحقیق قار  
اسکا نہیں ملو ہوتا پڑھنے اس کے سے اور سامع قرآن نہیں تہک تاسنے اس کے سے بلکہ پڑھنے  
اور سننے سے زیادہ حلاوت ہوتی جلی جاتی ہے اور دور اسکا موجب حجت کا ہے واسطے قاری  
اور تلاوت اس کے ہمیشہ بڑھتی ہے تا کی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق قرآن ہنر  
یہ نا ہوتا او پر کثرت دور کے اور نہ نقص ہوتی ہے عبرت اسکی اور نہیں فنا ہوتی اعجاب اسکی اور  
اور نہیں پیٹ بہتا اس سے علما کا اور نہیں ذلیہ میں پڑتی سیرت اسکی کی مگر گمراہ لوگ قرآن مجید

وہ چیز ہے کہ بنا آئے جن جو وقت سنا قرآن کو اس کہنے سے اس مستحقاً عجیبی الی الی  
 فامنا بہ اور چوتھے وجہ عجاز قرآن کی یہ ہے کہ مثل ہے اخبار باکان، مایکون کو پس جو وقت پہلا  
 حضرت سے قصہ اہل کفر اور شان موسیٰ اور خضر علیہما الصلوٰۃ والسلام اور حال ذوالقرنین اور قصص انبیاء  
 کے ساتھ امت ازیکے اور قرآن ماضیہ کو پس حکیم بیان کیا حضرت نے تو پہانا وہوں نے اسکو حجت  
 نبوت آپکی صلی اللہ علیہ وسلم پانچویں وجہ عجاز قرآن کے یہ ہے کہ وہ مثل ہے علم غیب اور اخبار  
 بایکون کو مانند قول اللہ تعالیٰ کے یہ مقدمہ یہود کے وقل ان کانت لکم الدار الاخرۃ عند اللہ خالفتہ  
 سن دن اناس فہموا الموت ان کنتم صافین ہر فرمایا ولن یموتوا بدایا قدمت ایسی ہم اور مانند قول  
 اللہ تعالیٰ کے یہ مقدمہ قریش کے فان لم تغنلوا ولن تغنلوا پس قطع کیا اہل مکہ کو قریش مثل قرآن کے  
 نہ لاسکین گے اور مثل قول اللہ تعالیٰ کے انما فتحنا لک فتحا لکم اور مثل قول اللہ تعالیٰ کے الم غلبت الروم  
 وغیرہ کے اور چھٹی وجہ عجاز قرآن کی یہ ہے کہ وہ جامع ہے علوم کثیرہ کو نہ لاسکے اہل عرب مثل  
 اسکے کلام اور نہ احاطہ کر سکے ساتھ علماء اہم سے کوئی اور پہنچ کوئی کتاب سماوی کہ یہ خبر اولین اور  
 آخرین اور حکم تخلیفین اور ثواب مطیعین اور عقاب عاصین کو مثل ہو مانند قرآن مجید کے پس یہ  
 چہون دلائلین دلالت کرتی ہیں اوپر عجاز قرآن کے اور تحقیق فرمایا اللہ جل جلالہ قل لن اجمعتم الاثر  
 والجن علی ان یاتوا بمثل ہذا القرآن لایاتول تمبلہ ولو کان بعضہم لبعض طہرا پس نہ قادر ہوا کوئی لانے  
 مثل اس قرآن کے زمانہ محمد رسول اللہ صلیم کے میں اور نہ بعد آنحضرت کے اوپر نظم اور تالیف اور عدۃ  
 منطبق میں مثل قرآن مجید کے واضح ہو کہ ہمارے حضرت ختم المرسلین محمد کو ایسا قرآن معجز نظام  
 ملا جو تیار نہ تھا کئی شئی ہے تاکہ ظاہر ہو جاوے کہ آپ اتیان اس فن میں یکتا ہیں کیونکہ ہر شخص کا  
 اعجاز اسے فن میں متصوفا ہے جس فن میں شرکت غیر کی امکان نہ ہو اور وہ اولین یکتا ہو جملہ علوم  
 اولین و آخرین سب ذات باریکات رسول ثقلین محمد میں مجتہد ہیں مانند قوت عاقلہ فاعقلہ کے کہ ہر  
 واحد علم سمع و بصر وغیرہ کو جامع ہے اور ارشاد رسول ثقلین علم الاولین والآخرین اس جانب  
 شیر ہے اور نیز فرمایا کہ اگر موسیٰ ہی زندہ ہوتے تو میری اتباع کرتے غرض جیسے آپ پر سلسلہ نبوت  
 ختم ہو گیا ایسی ہی علوم حکام شراہم ہی جو مرضی خداوندی ہوں آپکی اتباع میں منحصر ہو گیا اور ارشاد  
 والذی نفس محمدیہ لایسمع فی احد من ہذہ الامۃ یہودی ولا نصرانی ثم یموت ولم یؤمن بالذی ارسلت  
 الاکان میں اصحاب نارصدی سکا ہے اور یہ سچا جو کہ جزیرہ غیر متعلقہ و حاضر ہو کہ پیغمبر آخر الزماں پرمان  
 ہے چنانچہ بہت سے حکایتیں متواتر اس مقدمہ میں جنوں سے منقول ہیں منجملہ وہ ہی جو حضرت امیر  
 عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری اور دوسری کتابین روایت آئی ہے کہ وہی کہتے تھے کہ میں ایک دن  
 اپنے بتو کی پاس بیٹھا تھا اسوقت ایک شخص ایک بچہ کا نیکا بتو کی نذر کے واسطے لایا اور اسکو  
 دیاں ذبح کیا اسوقت ایک بت کے اندر سے ایک آواز بہت سخت نکلی سینے کہی ایسی آواز  
 نہ سنی تھی اور ہر خاص عام نے دیاں اس آواز کو سنا وہ کہتا تھا یا جلیلہ امیر بچہ منجملہ یعصم یقول اللہ

لاند یعنی لے قوت والی آدمی ایک ایسا کام ظاہر ہوا ہے جس میں مطلب کی بات ہے ایک شخص چکار  
 کہتا ہے لا الہ الا اللہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جتنے لوگ مان تھے سب ہمارے لیکن میں مان  
 کہہ ڈارا کہ دیکھو نہ یہ کیسی آواز ہے پہر دوسرے مرتبہ سینے وہی آواز سنی اور تیسرے مرتبہ بھی آواز ہوئی  
 جھکو نہایت حیرانی ہوئی کہ یہ ہو گیا ہے پہر لوگوں سے معلوم ہوا کہ میان ایک شخص بغیر ظاہر ہوا ہے اور وہ  
 لوگوں کو کہہ لا الہ الا اللہ لعلکم کرنا ہے اور سپر علی حکایت ایک بکری سے مجاہد روایت کرتے ہیں  
 کہ وہ بڑا کہتا تھا کہ ایک روز میں ایک گائیکو ہانکنے لے جاتا تھا چاکیل یکا آواز سینے سے کہ کوئی کہتا  
 یا الذریعہ قول قصیر جل بصیر ان لا الہ الا اللہ یعنی لے لے یہ بات بہت اچھی اور کہلی ہے ایک شخص چکار  
 کہہ ماسے کہ لا الہ الا اللہ اور سپر بیہقی نے سواد بن قباب سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ کیا  
 جاہلیت میں ایک جن میرا آتا تھا اور ہونیوالی چیزوں میں چھکو خیر دیا کرتا تھا اور میں اسکی کہنے کے جواب  
 لوگوں سے کہتا کرتا تھا اور وہی خبریں کہتے تھے کہ میں اس سے گزریاں جھکو بہت ملا کرتی تھی ایک  
 رات کو میں سوتا تھا کہ وہ جن میرا آتا آیا اور کہا اور بولہ کہ کچھ جھکو عقل اور شعور ہے کہ ایک لوی بڑ  
 تعالیٰ کی اولاد سے پیدا ہوا ہے پہر کی بہتین چمن لفظ عجب تلیج فرما رہا تھا وہ شہر العین کا تھا  
 تھوئی الی مکہ بتقی الہدی ما مونیو ماشل ار جاسہا افاہض الی الصفوت من ہاشم و نسیم  
 یعنی لے اسہا یعنی تعجب تھے جھکو جنات کے احوال اور انکی بقیراری سے کجاوے اور  
 ماندہ سے اسکی آؤٹو نیو سفر کرنے کیواسطے جاتے ہیں کہہ کر طرف ہدایت کی تلاش میں یا ماندہ  
 جنات ہنیں میں اسڈاؤنکی ناپاکوئی تو ہی اوٹھ اور چل اس شخص کیطرف چوچا ہوا ہے بنی ہاشم سے  
 اور بلکہ کر اپنے دونوں آہوں کو چارے قبیلے کے سرداروں کی طرف مطالبہ کیا یہ تھا کہ ہمارے  
 اور ب سردار کہ معطلہ کو جاتے ہیں ایمان لائیکو تو ہی جا اور ایمان لاؤ کہتے ہیں کہ میں ان  
 یتوکنے سننے سے جاگہ پڑا اور تمام رات اسی تسوین میں گزری کہ یہ کیا ماجرا ہے پہر دوسری  
 رات کو ہی سپر سکر جھکو جگا کر وہی بہتین پڑھیں اور چلا گیا اور سپر تیسری رات کو ہی جب  
 تین رات پہے در پہے چھپ رہی ماجرا گذر تو میرے دل میں سلام کی محبت پیدا ہوئی اور کہ معطلہ  
 کی طرف روانہ ہوا یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں حاضر ہوا میں اور  
 اکو چال بکمال کے دیدار سے شرف ہوا تو جھکو دیکھتے ہی آپ نے فرمایا مہاجرے سواد بن قارب  
 جھکو معلوم ہے جو چیز جھکو بیان لائی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے کچھ بہتین اکوئی  
 کہی ہیں پہلے آپ ان بیٹو کو مجھ سے لیجئے اپنے فرمایا یہ سواد بن قارب نے قصیدہ بابیہ  
 جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت میں کہا تھا اے بڑا آؤٹو کی اخیر میں یہ ہے وکن لی  
 شفیعا یوم لاؤ شفاعتہ سو آؤٹو کن عن سواد بن قارب یعنی اور ہو تو واسطے میرے شفیع  
 جہان نہوگا کوئی صاحب شفاعت تیرے سواے کوئی کام لے والا سواد بن قارب سے اور یہ  
 بھی بیہقی نے روایت کی ہے کہ عاک ملک میں مان طائی بنو کنی خدمت پر مقرر تھا اوں

بتونین ایک بت تھا اسکو ناجر کہتے تھے سوا زن کہا ہے کہ ایک روز میں اس بت کیواسطے ایک جانور  
 ذبح کیا اور بوقت ایک آواز اس بت کے اندر سے سستی میں آئی یہ کہتا تھا یا مازن اقبل اقبل شمع مالا  
 تجمل ہذا بتی منزل جابر بحق منزل فامین یہ کہی نکل عن حرا شعل فودا باجدل شعی اما زن متوجہ ہو  
 میری طرف متوجہ ہوں البتہ چیز جسکو چل اور نادانی میں نہ کہا جا ہی یہ پیغمبر ہے بھیجا گیا لایا ہے جو  
 جو آواز کیا ہے سوایان لاؤ اسپر کہ کسار اکڑے تو ان کی گرجی سے جو لپک والی ہے جس اک کا اند  
 پتہ میں لکڑی کی جگہ مازن کہا ہے کہ یہ آواز شکے جھکو نہایت تعجب ہوا پھر دوسرا ایک جانور فوج کیا  
 پھر دوسری مرتبے اس کے بھی زیادہ کہلی ہوئی وضع آواز اس بت سے تھے جیسے کہ کہتا تھا یا مازن  
 شتر خیر و بطن شتر بعث نبی من مضر بدین السد الا کبر فدم خیتا من حجر تسلیم من حرقہ یعنی آ  
 مازن سن تاکہ خوش ہو تو بہتر ظاہر ہوا اور چپ گئی بی ادبیا گیا ہے ایک پیغمبر مضر کے قبیلے سے  
 خدا پر ایسا خدا جو بہت بڑا بزرگ ہے سو چوڑی بت کو جسکو پھر سے تراش کے بنایا ہے تاکہ بچے تو ان کے  
 دوزخ کی مازن کہتے ہیں کہ او بوقت سے میں اس حشر کی تلاش میں ہوا کہ مضر سے کون پیغمبر مبعوث  
 ہوا ہے یہاں تک کہ ایک قافلہ حجاز کا اندونین ومان آیا ان سے میں پوچھا او دھر کی خبر کیا ہے اون  
 نے کہا کہ یہاں میں ایک شخص پیدا ہوا ہے اسکو لوگ اٹھ کہتے ہیں اور دے اپنے تین داعی الی السد  
 ہن سینے پہچاناکر اوس آواز کی تعبیر یہی ہے پس در اعلہ یعنی سفر کا سامان تیار کر کے کہ کی طرف روانہ  
 ومان پہنچ کر انکی خدمت میں حاضر ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جال باکمال دیکھتے ہی میرا  
 اسلام کی طر اعلیٰ ہوا اور سلام لایا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کچھ تمہارا مطلب ہو تو کہو نیز  
 عرض کی یا رسول اللہ میرے تین مقصد ہیں اول تو یہ ہے کہ مجھکو راک سنے اور ناج دیکھنے اور شراب پیے  
 اور زنا کرنے کی لت ہو گئی ہے اور دوسرا یہ کہ میرے اولاد نہیں ہے اور مجھکو اولاد کی نہایت آرزو  
 اور تیسرا یہ کہ ہمارے ملک میں قحط پڑا ہے سوا تینوں چیزوں میں اپنے دعا جاتا ہوں آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان فیض ترجان سے حشمت کی درگاہ میں عرض کیا کہ اے بار خدا یا اسکو  
 اور باجے کے عوض امین قرآن شریف پڑھنے کی توفیق دے اور حرام کاری سے بچاؤ اور اسکی عورت  
 حلال عورتیں اسکو عنایت کر اور صافیا اور صاف شرم کر دے اسکو اور اپنے فضل سے اسکو اولاد عنایت کر  
 قحط کو دور کر مازن کہتے ہیں کہ حشمت نے انکی دعا کی برکت سے سب برائیاں مجھ سے دور کیں اور چار  
 نصیب ہو میں ملک ہمارا آباد اور سرسبز ہوا اور چار عورتیں خوبصورت میرے نکاح میں آئیں اور لڑکے  
 بہت قابل چھکو و حشمتی نے دیا چنانچہ حیان بن مازن مشہور ہیں اور مطیع امام احمد نے حضرت جابر  
 عبد اللہ سے اور ابو نعیم نے صفہ سے روایت کی ہے اور بیہقی نے حضرت امام زین العابدین رحمۃ  
 علیہ سے ارسال کی طور پر اس قصے کو ذکر کیا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر مذنیہ منورہ  
 اس سبب پہنچے تھے کہ ایک عورت مدینہ و انوکھی کسی ایک جن کے ساتھ عشق رکھتی تھی اور وہ جن ہمیشہ  
 اس کے پاس آتا تھا اور اکثر پردہ جانو کی شکل پکڑ کے اسکی دیوار پر آبیٹھا تھا پھر جب تہائی ہوتی تھی تب







العرصی انشاء فی الحرام العطا وکھا جازا لی طایفة الامت بیکر یعنی قسم ہے بچانے والے زمین کی اور  
لازم کر نیوالے فرض کی ہر امیہ رسول کریمؐ کے پیچھے گئے تھے تمام جہان پر پیدا ہوئے حرم بزرگ میں اور سحرت کی طرف  
طیلبہ میں گئے یعنی مدینہ کی طرف جنہاں کہتے ہیں کہ یہ خبر سننے ہی میں مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوا وہاں  
ہر ایک باقی نے مجھ کو آواز دی کہ شعربا ایھا الزاکب المذبحی مطیبا لکھ: لکھو الزاکب لکھو  
لکھو وفقہ الزاکب یعنی اے سوار پر ہونے والے سواری اپنی کو طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پریشانی تحقیق توفیق دیا گیا تو طرف ہدایت کے اور سبط حرج ابن کلبی نے عدی ابن حاتم طائی سے فرمایا  
کہی ہے کہ عدی کہتے تھے کہ میرا ایک نوکر تھا بنو کلب کے قبیلے کا اسکو جالیس ابن وغنہ کہتے تھے ایک دن  
میں گھر کے باہر بیٹھا تھا ایک کسکو دیکھا میں نے کچھ دہشت کہا یا ہوا حواس باختہ آتا ہے میں نے پوچھا  
کیا ہوا تجھ کو خیر ہے اوسنے کہا کہ یہ اونٹ اپنے پیچھے لے لیا اور لوگوں سے مجھ کو معاف کرو میں نے  
اوس سے کہا کہ کچھ مجھے قصور ہوا جو تم کو کرمی چوڑے دیتے ہو اوسنے کہا کچھ نہیں لیکن میرا دیر  
ایک حادثہ گذرا ہے اوس سے کہ میں چور تھا ہوں اوسکی تفصیل یہ ہے کہ تمہارے اونٹ لیکر میں  
چراگاہ میں گیا تھا وہاں دیکھا میں نے کہ ایک شخص بٹا ہوا ہے کہ مٹی سے نکل آیا سر اور سکا گول  
الو کا سا اور طول اور عرض کا حال کچھ نہ چو کہ کھڑا تھا ہار کی چوٹی سے سر اور سکا باقی کرتا تھا اور  
دونوں پاؤں اس کے ہار کی جڑ میں لگے تھے سواوسنے مجھ کو پکارا اور کہا کہ یا جالیس بن دغث  
یا جالیس کا کبیر صلی اللہ علیہ وسلم اُسنا التوریکف القالیس فاجتہد الی الحق ولا تعاجیل  
یعنی اے جالیس بن دغث نہ باز کہ میں تجھ کو دوسری بیہ دیکھ رہی ہوں اس نور کی ہے جس کے نام  
شعل ہے سو جو حق کی طرف اور زمین کچھ دغث مت کرتا کہکے غائب ہو گیا میں اسی خوف سے  
وہاں ہر شکا اونٹ کو دوسری چراگاہ میں لگیا اور ایک درخت کی نیچے لیٹا میں کہ آرام کروں  
جو میں میری کچھ لگی وہاں کسی نے آکر مجھ کو ایک ہوکراؤسنے ماری میں چونک پڑا وہاں اس نے  
کہ وہی بٹا کہ ہے اور کہتا ہے یا جالیس اسمع ما اقول ثم سل: لیس ضلوت حائر لھذا لا تکر  
کفکم الظن فی الکافعا: فقد کسبہ الدین بیدین کھجلا: یعنی اے جالیس بن جو کہتا ہو نہیں  
تاکر راہ پاوے تو نہیں ہے گراہ تیرا ہدایت پانے والے کی مانند مت چوڑا چلنا راہ یہ سبکا تحقیق منہ  
ہوئے سب میں میں احمد سے صلی اللہ علیہ وسلم اور سبط حرج ابو نعیم اور ابن عباس نے بنی خثیم کے قبیلے ایک شخص  
سے روایت کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ اول عرب کا دستور ایسا تھا کہ کچھ ہی حلال اور حرام کہیں پہچانتے  
تھے اور بتوں کی پوجا کیا کرتے تھے اور اگر آپس میں کچھ جھگڑا یا قصہ ہوتا تھا تو اوسکی فیصلے کیواسطے یہی  
بتوں کے روبرو نمودب ہو کر بیٹھتے تھے پھر ان بتوں کی اندر سے جواب دہ ہوتی تھی اوسکو باقی عیب  
کی صد تصور کر کے اسکی موافق عمل کرتے تھے سو میں ہی اسی دستور کے بموجب ایک جھگڑا میں  
ایک رات کو بت کے سامنے بیٹھا تھا اور کچھ نذر اور قربانی گذرا کر آواز عینی کا منظر تھا ایک ایک اس  
بت کے اندر سے یہ آواز آئی یا ایھا الناس ذو الاحساب: وصمد الکھبر الی الکھبر ما انکھ



زیادہ ہے تو جلد ہی اس کے خدمت میں پہنچا اور سیطرح ابو نعیم نے خولید غمری سے روایت کی ہے کہ خولید کہتے  
 ہیں کہ میں ایک بت کے پاس بیٹھا تھا یکایک اوسکی اندر سے ایک آواز سنی کہ کہتا ہے ذہب  
 اسنذا فاق الوحی ورحمی بالشہب لبیجی ککۃ اسمک احمد و موحیۃ الی یثرب یاھو  
 بالصلوۃ والصلاۃ والیر لا رحامر یعنی گیارہ ماہ وحی کی چوریکا اور ماری جاتی ہیں جن انگاروں سے  
 مکہ میں نبی پیدا ہوئیے سبکے جگنا نام احمد ہے اور انکی ہجرت کا مکان شرب ہے حکم کرتا ہے سکو  
 نماز اور خوریک اور اپنے خویش و اقربائے نیکی کو نیک خولید کہتے ہیں کہ ہم اوس آواز کے سکتے ہی ہائے  
 اوہٹے اور اس خبر کو دریافت کیا معلوم ہوا کہ سچ ہے ایک پیغمبر مکہ میں پیدا ہوا ہے اور اوسکا نام احمد  
 اور سیطرح ابو نعیم اور بن جریر و طبرانی اور ضرابطی اور دوسرے محدث کئی اسنادوں اور کئی طریقوں  
 عباس بن مرداس سے روایت کرتے ہیں اور عباس عرب کے سردار بنین سے مشہور شخص ہیں وہ  
 کہتے ہیں کہ میرے اسلام میں ہونیکے وجہ ابتداء میں یہ ہوئی کہ اس شخص کی باب نے مرتے وقت  
 مجھکو وصیت کی تھی کہ اس بت کی عبادت جسکا نام ضمرا ہے ہرگز نہ چھوڑنا اور جو کام مشکل درپیش  
 اس کام میں سی کی طرف رجوع کرنا اسواسطے کہ یہ بت شکل کشائی میں نے لفظ ہے سو اپنے باب  
 وصیت کے بموجب ہمیشہ اس بت کی خدمت میں رہتا تھا میں اور ہر روز باوجود کار بار ریاست کے  
 اسکی نارت کو ایک مرتبہ جاتا تھا میں ایک دن شکل کی طرف سکا کیواسطے گیا تھا میں جب وہ میرے ٹوکرو  
 شدت سے ایک خت کے سایہ کے تلے بیٹھ گیا میں اور نوکر چاکر ہی جو میرے ساتھ تھے اہم اور اور  
 درختوں کے تلے ٹھہر گئے یکایک دیکھا میں نے کہ شتر مرغ سفید رنگ کا جیسے روئی کا کالہ دینا ہوا اور  
 نیچے آیا اور اس شتر مرغ پر ایک شخص سفید پوش نوزانی شکل حوا میں اور میرے لطف خطاب کر کے کہتے  
 ہیں کہ اے عباس بن مرداس کچھ تجھکو خبر ہے کہ اسمان کی گھبانیکے واسطے چوکیان مقرر ہوئیں اور  
 لڑائی اور جہاد زمین پر پھیل گیا اور زمین اور نگام والے گھوڑے جہاد کو تیار ہوئے ہیں اور یہ  
 نیک طریقہ جو زمین پر لایا ہے وہ دوشہ کے دن شکل کی رات کو پیدا ہوا اور اسکے سوار یکے ایک اونٹنے  
 ہے اسکا نام مقصوسی ہے عباس کہتے ہیں کہ یہ بات سنتے ہی مجھکو رعب اور خوف زیادہ ہوا دانتے  
 سوار ہو کر گہرا پہلے اس بت کے پاس جسکا نام ضمرا تھا گیا میں تھوڑی دیر اسکی سامنے مقرب ہو کر  
 بیٹھا اسکے اندر سے آواز نکلی میں بتین پڑتا کہ قُلْ لِّلْقَاتِلِیْنَ سَلَامٌ کُلُّکُمْ اَہْلَکَ الْاَنبِیَاسِ  
 وَعَاشِ اَہْلَ الْمَسْجِدِ اَرَدَیْ جَہَنَّمَ وَکَانَ یَعْبُدُ مُلَکًا قَبْلَ الْکِتَابِ اِلَی الْبَیْتِ مُحَمَّدٍ  
 اِنَّ الَّذِیْ وَرَثَ النَّبِیَّ وَآہْلَکَ بَعْدَ اَہْلِکُمْ مَرْفُوضٌ مُّہْتَدٍ یعنی کہ اے سلیم کی سب قبیلے سے کہ ہلاک ہوا  
 انیس اور زندہ ہونے مسجد والے اور ہلاک ہوا ضمرا اور پو گیا تھا بت کہ قبل اترے گا کی طرف  
 بنی کے جسکا نام محمد ہے بینک جو شخص وارث ہوا ہے نبوت اور ہدایت کا بعد مریم کے بیٹے وہ قریش  
 سید ہی راہ چلنے والا عباس کہتے ہیں کہ میں نے بات کو لوگوں سے ظاہر کیا بلکہ پوشیدہ رکھا یہاں تک  
 کہ جبکہ فرخنگ غزب سے جنگ خندق بھی کہتے ہیں پھر سے اوسوقت میں اونٹ خریدنے کے

واسطے عقیقہ کی طرف جو ذات عرق کی متصل بستی ہے گیا تھا کیا ایک ایک سخت آواز آسمان سے  
 آئی میں نے نظر اوپر کی تو دیکھا میں نے وہی پیر و سفید پوش شتر مرغ پر سوار میں اور کہتے ہیں کہ  
 جو نور و شبہ کے دن نگل کی رات کو دنیا میں آیا ہے سو اب ناقہ قصویٰ کے صاحب کسبم الخمین  
 آتا ہے اوس وقت سے دین اسلام کا عقاد میرے ولین بیہ گیا اور ہیکر ابن سعید اور ابو نعیم  
 سعید بن عمر و ذی سے روایت کی ہے کہ سعید کہتے تھے کہ ایک روز اس شخص کے باپ نے ایک کڑکڑ  
 ایک بت کے سامنے نذر کی طور پر زچ کی تھی اوس وقت اوس بت کے اندر سے یہ آواز آئی اَلْحَجَّجُ  
 كُلُّ الْحَجَّجِ حَرَجٌ بَنِي مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حُجْرٌ رَزَاؤُ الْحِجْرُ الَّذِي لَمْ يَلْوَ كُنْهُمُ وَحُوسَتِ  
 الشَّامُ وَفِيْنَا بِاللَّهِ عَنِ بَرِّ الْعَجَبِ پیدا ہوا ایک بنی عبدالمطلب کی اولاد سے حرام کر گیارہ  
 اور حرام کر گیارہ کو جو بتوں کے واسطے کرتے ہیں اور گنہگار بنی کی گئی تھا تو نکی اور ماری جاتے ہیں  
 ہم انکار و نئے سعید کہتے ہیں کہ میرا باپ اس خبر کی تحقیق کے بڑے مکہ کی طرف گیا کسی نے انکو اس  
 خبر کا تیانہ بتایا یہاں تک کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی اُن سے پوچھا انہوں نے  
 کہا کہ ہاں یہ ہے محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب ہم میں خدا کا رسول ہے تمکو یہی لازم ہے کہ یہ  
 اسلام لاؤ حاصل کلام کا اس قسم کے قصہ بے شمار ثابت ہیں جو حد تو اس کو پہنچے ہیں بلکہ بعض  
 خیانت جو اوس وقت تک اسلام سے شرف نہیں ہوئے تھے بعض آدیو کے واسطے حضرت صلی اللہ  
 وسلم کی خدمت میں سلام اور تحیات اور اپنے عاجزی اور فرمانبرداری کہلا بھیجتے تھے چنانچہ  
 ابن سعد نے محمد بن قیس مرادی سے روایت کے ہے کہ سعید کہتے تھے کہ ہم چار آدمی اپنے وطن  
 حج کے راوے سے چلے راستے میں ایک جنگل ملا میں کے تعلقات سے اُس جنگل میں ایک آواز سنی  
 سننے کہ کوئی یہہ بیتین پڑھتا ہے اَلَا يٰ اَيُّهَا الْاَوْكَبُ الْمُعْرِسُ بَلَّغُوا اِذَا مَا وَقَعْتُمْ بِالْحَطِيمِ وَرَوْهَ  
 حُجَّلٍ الْمُبْعُوثِ مَنَاحِيْجِهٖ ۚ تَشِيْعُهُ مِنْ حَيْثُ سَكَرُوْا قِيَامًا ۚ وَقُولُوْا اَلَا اِنَّا لِدِيْنِكَ سَبِيْعَةٌ  
 بِذٰلِكَ اَوْصَانَا الْمَلٰٓئِكَةُ مِنْ قَوْمِكَ ۚ یعنی اے اونٹوں کے سوار چھپلی راٹکو مقام کرنیوالے پہنچاؤ جب  
 کہڑے ہو تم یعنی پہنچو تم حطیم اور زمزم کے پاس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں کاہنوں کا  
 کہانت کا کچھ ذکر تھا لوگ نقل کرتے تھے کہ یہہ کارخانہ نبوت کے ظہور اور وحی کے نزول ہونے  
 ہی موقوف ہو گیا مرزا اس مذکور نے کہا کہ یارول اللہ مجھکو اس مقدمہ میں عجب اتفاق ہوا تھا جو قاب  
 سننے کے ہے اپنے فرمایا کہ بیان کر دو مرزا نے کھا کہ ہمارے پاس ایک لونڈی تھی اسکا نام خلدہ تھا  
 نیک بخت اور صالحہ تھی کبھی بڑا نیک کام ہم ہی اسکی طرف ہوا تھا ایک روز میرے نزدیک آئی اور  
 کہنے لگے کہ تم مجھکو کیا جانتے ہو میں نے کھا کہ مجھکو بڑی نیک بخت اور صالحہ ہم جانتے ہیں کبھی  
 یہی تیر لطف ہو کہو نہیں ہوا پہر اُس نے کہا کہ ان دنوں مجھ پر ایک عجیب حال گذرا ہے کہ میں ایک روز  
 اکیسے اپنے گھر میں بیٹھی تھی ایک چیز یا دمیرے اوپر آ کے چڑھ بیٹھی اور حبط مرد و عورت  
 صحبت کرتا ہے ہیکر اُس نے میرے ساتھ کیا اور پہر کچھ معلوم نہ یا سو مجھکو یہہ خوف ہوا کہ ایسا

ہو میرے محلہ کیا ہوا اور تم لوگ مجھ پر بنا کی تہمت کرو مہنے اوسے کہا کہ ہکو تیر لطف ایسی چیز کا  
 دہم ہی نہیں آئیں گے تو خاطر جمع رکھو بعد کتنے روز کے معلوم ہوا کہ اسکو حل ہے پر موافق معمول کے  
 لڑکا جتنی لیکن اس لڑکے کے دونوں کان کتے کے سے تھے اور اس کانگ ہی آدمی کا سا تھا  
 سو وہ لڑکا ہمارے لڑکو کے ساتھ کہلا کر رہتا تھا ایک ایک روز شنگا ہو کے چلائے لگا اور کہنے لگا کہ افسوس  
 اور خرابی ہے کہ دشمن کے سوا ہمارے لوشے تو اس بہاڑ کے اُسر طرف آئے تھے اور تم غافل  
 بیٹھے ہوئے ہو ہم سب اسکی کہنے بموجب اوس بہاڑ گئے دیکھا تو واقعی دشمن کے سوار ہیں  
 آخر اوسنے لڑائی کر کے انکو ہٹا دیا اوسوقت سے اس لڑکے کے کہنے کا اعتبار ہو گیا جو وہ کہتا  
 تھا دلیا ہے ہوتا تھا کہی اسکی بات جو ہٹہ ہوتی تھی پر حجت آپ ہوئے اور وحی آنا شروع ہوا  
 تب سے اسکی بات چوٹی ہونے لگے اکثر باتیں چوٹی کہا کرتا تھا مہنے اوس پوچھا کہ مجھ کو اب کیا  
 جو جو ہٹہ بولنے لگا اسنے کہا کہ مجھ کو کچھ حال نہیں معلوم جو شخص مجھ کو پہلی سچی خبر پہنچا تھا اب  
 چوٹی خبریں پہنچا رہے ہیں اپنی طرف سے عین کچھ ملتا نہیں ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم  
 مجھ کو تین دن ایک اندھیری کو ٹھہرین بند کرو تاکہ جب میں تنہا ہو لگا تو وہ جن جو مجھ کو خبریں  
 دیتا ہے وہ میری رگ اور پوست میں گہس جا بیگا پر تم اسے پوچھنا تو کچھ معلوم ہوگا سو مہنے  
 ویسا ہی کیا پر تین دن کے بعد حجر کیو کہولا تو دیکھا مہنے کہ اس لڑکے کا بدن ایسا ہو گیا ہے  
 جیسے اگ کا انگار اہنے دریافت کیا کہ یہ رنگت اگ کی اس جن کی گجوا کے اندر در آیا ہے مگر  
 مہنے اوسنے لگا کہ اے عزیز اتناک تنہا رہی تھی سچی ہوتی نہیں چند دنوں سے کیوں چوٹی ہوئے  
 لیکن اوسنے کھایا مَعْنِیْہُ وَاَنْسَ حَرَسَتْ السَّمَاءُ وَخَرَجَ حَيْدًا لَا يَبْکِیْ یعنی اے گردہ کس قبیلے کی گجوا نے  
 کے کئے آسمان اور پیدا ہوئے ایسے بنی جو بہترین سب نبیوں نے میں نے پوچھا کہ کھان اوسنے  
 کھا کہ میں اور اسکے بعد یہ ہی کہا کہ اب میں مرنا ہوں مجھ کو بہاڑ کی چوٹی پر دفن کرنا اور میرے  
 دفن کے بعد اگ کی طرح شعلے نکلیں گے جب تم یہ حال دیکھنا تو میں تم پر مجھ پر مارنا یعنی اگ کی  
 اور ہر پہر یہ کلمہ پڑھنا بِسْمِ اللّٰہِ یعنی اے اللہ تیرے نام کی برکت سے اوسوقت  
 سے شعلے بجھ جائیں گے یعنی میری اگ ٹھنڈی ہو جائیگی پر جی طرح اسنے کھا تھا ویسا ہی مجھے کیا  
 اسکی مرنے سے کتنے دنوں کے بعد آپ کی نبوت کی خبر سیکو پہنچی اور ہم خدمت میں حاضر ہوئے  
 یہ ہی عرب کی جزیرہ کی جو نکاحاں جکی گواہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رسالت کا ثبوت  
 اور آسمان کی گہمانی اور انگاروں کا گرنا اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کے طوبہ پر موقوف  
 جہنم کی طرح جگنا نہ نہیں ہے لیکن جو ایمان سے اسلام سے مشرف ہوئے ہیں اور صحابیت  
 و رجب کو نکالنے ہیں وہ یہی بہت ہیں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی لکیتہ ابن میں  
 جو کہ معطیہ کے متصل درہ جحون میں ہوئی تھی اور دوسری لکیتہ ابن میں جو مدینہ منورہ میں  
 حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بعد یثرب غرقہ کے میدان میں ہوئے تھے اور دونوں مرتبہ





تزوئیک پہونچا اور اپنے سوہنے کو ایک کچن کے پاس لکھا جیسے کوئی کچہ بات کا عین کہنا ہے پھر حضرت نے  
 ہی اپنے سوہنے مبارک کو اسکی کان لگا لیا کہ کچہ فرمایا ہر وہ سانپ غائب ہو گیا اور معلوم ہی نہوا گویا کہ  
 زمین نکل گئی ہم لوگوں کو عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے اس سانپ کو اپنے کانت اتنی دیا ہجو بڑا خوف  
 ہوا تھا کہ یہ جانور ہے سمجھ رہا تھا کہ ایک کچہ ایذا دیوے یا کاٹ کہا و اپنے فرمایا کہ یہ جانور نہ تھا بلکہ یہ  
 جنون تھا یہی ہوا تھا فلائی سورت کی کئی آئین دے ہول گئی تھے سو اسکو پوجنی کیواسطے ہکو بھیجا تھا  
 جب اُسے تم لوگوں کو دیکھا تب سانپ کی شکل بن کے تمہاری سامنے آیا اور پوجہ کر چلا گیا پھر جابر رضی  
 کہتے ہیں کہ بعد اسکے آنحضرت سوار ہوئے اور آگے کوچلی رستی میں ایک گانا ملا دھانکی لوگوں نے  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہاں ایک عورت ہے جو ان خوبصورت ایک جن اسپر عاشق ہو گیا ہے سو اسکی  
 اندر گھس کے ہکو بھیجوں کر دیتا ہے نہ کچہ کہا تھی ہے نہ کچہ بات کہتی ہے بلکہ ہلاک کر قریب ہے آنحضرت  
 نے اس عورت کو اپنے سامنے بلایا اور فرمایا کہ اسے جن تو چھکو جانتا ہے کہ میں کون شخص ہوں میں  
 محمد ہوں حق تعالیٰ کا رسول ہوں اس عورت کو چھوڑے یہ بات فرماتی ہی وہ عورت ہوش میں آگئی اور اپنی  
 سوہنے کو نقاب سے چھپایا اور لوگوں نے جاکر لے لگی اور بالکل اچھی ہو گئی جا بر کہتے ہیں کہ میں نے  
 اس عورت کو دیکھا تھا ایسی خوبصورت تھی جیسے چودہویں رات کی چاند کا منظر اور عقلی اور بیہوش اور انہم  
 نے حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضہ کہتے تھے کہ ایک روز  
 ہم آنحضرت کے ساتھ تھام کی ایک پہاڑ پر بیٹھے تھے کہ یکایک ایک پیر مرد ہاتھ میں عصائی ہوئے  
 آنحضرت کے سامنے آکر حاضر ہوا اور آپکو سلام کیا اپنے اسکے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اسی آواز  
 جن کی سی ہے پھر اپنے آتے پوچھا کہ تو کون ہے اُس نے عرض کیا کہ اس شخص کا نام ہاتھ ہے سیم کا بیٹا  
 اور سیم لا قیس کا بیٹا اور لا قیس اہلبیس کا بیٹا ہے اپنے کہا اہلبیس کے اور تیرے درمیان میں دو ہی پشتیں ہیں  
 پہلا کہ تو تیری عمر کتنی ہوگی اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جتنے دنیا کی عمر ہے اتنے ہی میری  
 عمر ہے کچہ تھوڑی سی کم ہے اسواسطے کہ جن دنو عین قابل نے اہلبیس کو مارا تھا اسوقت میں  
 بچہ تھا کئی برس کا لیکن بات سمجھتا تھا اور پہاڑ و شیر دوڑتا پھرتا تھا اور لوگوں کا غلہ اور کہا ناچ الا تھا  
 اور لوگوں کی دلونین اپنے خویش اور قربا سے بدسلوکی کر نیکو و سوسے کے طور سے ڈالا کرتا تھا آنحضرت  
 نے اسے فرمایا کہ تیرے پڑا پے کے عمل تو ایسے ہیں اور جوانی اور بچپن کے کام ویسے تو بہت برا ہے  
 ہے اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ اب چھکو کچہ ملا مت کیجی اسواسطے کہ اب میں توبہ کر نیکو آیا ہوں اور  
 میں نے حضرت نوح سے ملاقات کی ہے اور انکی مسجد میں انکی صحبت میں بہت رہا ہوں میں اور پہلو  
 لکے ہاتھ پر توبہ کی ہتی میں نے اور ایک سال انکی مسجد میں رہا ہوں میں اور حضرت ہود اور حضرت  
 یعقوب اور حضرت یوسف علیہم السلام کی صحبت میں رہا ہوں میں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی  
 صحبت میں اور ان سے توبہ کی ہے اور انکا سلام حضرت عیسیٰ کو پہنچایا تھا اور حضرت عیسیٰ سے بھی ملاقات  
 کی ہتی حضرت عیسیٰ نے فرمایا تھا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ملاقات کرنا تو میرا سلام انکو پہنچانا سو

اس امت کی بارگاہ ادا کر نیکی واسطے اکہی خدمت حاضر ہوا ہوں اور یہ بھی میری آرزو ہے کہ آپ اپنی زبان فیض تر جان سے چھو کہ کچھ قرآن شریف تعلیم فرمائیے چنانچہ آنحضرت نے کئی سو مرتبہ سورہ واقفہ اور سورہ مرسلات اور عم یتسکون اور اذ اسمس کثرت اور قل ہو اللہ احد اور قل عوذ برب الفلق اور قل عوذ برب الناس کو تعلیم فرمائی اور یہ بھی آپ نے اسے ارشاد فرمایا کہ ہمارے جوت تھیکو کسی چیز کی احتیاج تو میرے پاس آنا اور مجھے ملاقات چھوڑنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وفات پائی اور اسکی موت کی خبر ہیکو ہمیں دی اب ہیکو معلوم نہیں ہیکو زندہ ہے یا مر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ جو جات سے تھے انہیں سے ایک نام عمر بن جاحی حنکی صفوان بن معطل کے چھیز و تکفین کی بہی اور انہیں سے ایک کا نام عمر ہے جو کافر جنو کی لڑائی میں شہید ہوئے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بارون نے انکو دفن کیا تھا اور انہیں میں سے ایک نام سرق ہے ہیکو عمر بن عبدالعزیز نے مر دکی جنگل میں دفن کیا تھا می سرق اس جماعت کی تھے جنہوں نے آنحضرت بیعت کی تھی اور انہیں میں سے ایک نام خرقا ہے یہ حبشیہ تھے یعنی عورت تھی ہیکو عمر بن عبدالعزیز نے مکہ معظمہ میں دفن کیا تھا اور ان سب کا قصہ نے اپنے کتاب دلائل النبوة میں صحیح ات دون سے بیان کیا ہے فقط یہاں لکھا احوال ان جو نکاح یا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری تھے اور قرآن کی حکمو کو مان لیا تھا اور نہایت پیروی تابعداری کے سبب اپنے اس خدمت سے جس کو قوف اور معزول ہوئی تھے بالکل رست ہوا ہوئے اور بنی آدم کی ہدایت اور نہجائی پر کمر باندھی اور مستعد ہوئی کہ معاکو عزیزی ھ و وَجَدَكَ عَائِلًا قَاعًا عَنِّي ۝ اور یا یا ہیکو مغلس پیر دولت مند کیا بی بی خدیجہ کے مال سے ان نعمتوں کا شکر بجا لاؤ ترجمہ عبید اللہ فَا مَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ هُوَ پیر کوئی بن باپ کے کہ مت گھر کر اور غصہ نہ کر یتیم پر یعنی یتیم کا مال اور حق تلف مت کر اور او کے ساتھ بات کرنے میں تندر اور سختی مت کر کیونکہ تو ہی یتیم تھا اور یتیم کی لا چاری اور ناتوانی تجھے خوب معلوم ہے کہ فراموشی نہ تھکے دل اور آرزوہ خاطر ہو جاتا ہے وہی اس حدیث اذ اکب الیتیم وقت دموعہ فی کف الرحمن فقول من اکب الیتیم الذی واریت والدہ تحت التری من کہنے اسے ارضاء فلا یجحدہ الا کبریا کر عرس عظیم بلزد ہے چون بکر یتیم الیتیم منصوب علی لہفولیتہ عزیزی ھ روح ھ وَاَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ یعنی اور یا مانگنے کو نہ چرک ف المہر والانتہار الزجر یعنی مانگ پر کو نہ چرک مساکر و رینو امی و تنگدستی و کینہہ اور حدیث شریف میں واکد من کتم علما علیہ السلام یوم القیامہ یلجأ من رزقہ الی عیشیل حسب الکب علیہا شفا ھ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّث ۝ اور نعمتیں پروردگار اپنے کے یاد کر کیونکہ تجھے نعمتیں دی ہیں اور بہت علوم اور عرفان بے پایاں تیرے دل پر نازل فرمائی اور اس نعمت کا شکر وہ ہے جو اوردن کو بھی اسنے پانے کی راہ بتا دین اور حصہ عنایت فرما دین اور یہاں ایک لطیفہ ہے سو یہ ہے کہ منبت گزاری کے مقام میں دینا کی نعمت کو جو

برائیت ہے دنیا کی نعمت پر کہ لوگوں میں مقدم کیا جو دین کی نعمت کے مقابل تھا اسکو اسوئے  
 پیچھے لے کر دنیا کی نعمت کے مقابلے میں خلق اللہ پر شفقت منظور ہے اور دین کے نعمت کے  
 مقابلہ میں جتنی نعمتوں کے حاصل کرنے کے راہ دکھائی ضرور ہے اور خلق اللہ پر شفقت اور ہر  
 کرنا انکی ہدایت کرنی مقدم رکھا ہے اسواسطے کہ جب تلک اوقات اور گزراں کے کام انتظام نہ پاویں  
 تب تلک شرعی احکام عمل میں آئے میسر نہیں ہوتے اور یہ آیت و اما نعمت ربک محدث اسباب کی  
 دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو جو اپنے اوپر اور اپنے واسطہ پر ہوں سوا ہر کرنا کہ سنا نا  
 سنت ہے لیکن اسوقت نیت خالص ہو جب ہر روز کا رکے شکر کرے کاربان سے رواج دینا  
 اور جو کوئی ان نعمتوں کے ظاہر کرنے سے اپنے جبین پہنچو اور خود اپنے ہی کا خوف رکھتا ہو تو اسکو  
 حق میں چہا رکھنا اور کسی سے نہ کہنا بہتر ہے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدیث سے منقول ہے کہ ہر روز آپ  
 اپنی شب بیدار کیا احوال کو گونے کہا کرتے تھے کہ میں نے آج رات کو اس قدر نماز پڑھی اور  
 قرآن مجید کی تلاوت کی بعضے ناہموں نے اون پر اعتراض کیا کہ یہ ظاہر کرنا یا کا طوع ہے اور ہر  
 کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** ۵ اور میرے نزدیک کوئی نعمت  
 اس نعمت کے برابر نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی بندگی کی توفیق عنایت فرمائی میں کو اسطے  
 اوس نعمت کو ظاہر نہ کروں اور اسکی شکر گزاری سے محروم نہ ہوں واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے  
 آنحضرت کو تین چیزوں کی بہت تاکید فرمائی ہے ایک یتیم کے حق کی رعایت رکھنا دوسرے سائل  
 کے حق کا دمان دہرنا اور تیسرے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کرنا سو آنحضرت اسی تاکید کے بموجب  
 تینوں چیزوں مذکورہ میں نہایت کوشش کرتے تھے چنانچہ آنحضرت کی مبارک اخلق اور اطوار  
 واقع کا اوکو خوب معلوم ہیں حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ یتیم کا پالنی والا  
 خواہ وہ یتیم اسکا یکگانہ ہو خواہ بیگانہ ہو قیامت کے دن بہشت میں میرے ساتھ ایسا علاقہ ہوگا  
 جیسے یہ دونوں انگلیاں میرے ہاتھ کی ملی ہوئی ہیں اور اپنی انگلیوں نے بتلایا اور یہ بھی  
 حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آکر عرض کرے گا کہ یا رسول اللہ میرا دل  
 نہایت سخت ہے کچھ اسکا علاج فرمائیے آپ نے ارشاد کیا یتیموں پر شفقت کیا کر اور اوکی سر پر  
 ہاتھ پیر کر تیرے دل کی سختی دور ہو جائیگی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی  
 پیارے یتیم کے سر پر ہاتھ پیرے گا تو اسکی واسطے بدلی ہر ہر مال کے ایک ایک نیکی لکھی  
 جائیگی اور سلف کے بزرگوں نے کھا ہے کہ جب یتیم روتا ہے تو عرش پہلے لگتا ہے ہر جو  
 یتیم کو خاطر داری کے ساتھ رونے سے خاموش کرے تو گویا عرش کو ہلے پھیرا یا خوشنہش  
 آنحضرت کے مانگنی والوں پر یہاں تک تھی کہ کہی لا یعنی مین زبان مبارک سے نہین کھلی چنانچہ  
 صحیح بخاری میں جاہد رضی اللہ عنہ سے کسی کسی چیز کا سوال نہ کیا کہ آپ نے اس کے جواب میں لاؤ لیا  
 ہو جیسا کہ فرزدق شاعر اس مضمون کو مبالغہ کی طور پر نظم کر کے کہتا ہے ما قال لا قط الا فی شہد

بولا استہدکات لا وہ نعم یعنی نہ بولے لاکہی ہرگز نہ کہ اپنے شہدین سہد اگر نہ ہوتا تو وہ لایا ہوا  
 نعم ہوتا اور صحیح ترمذی میں مروی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت کے پاس بحرین کے ملک سے نویں  
 درم آئے آپنے اوسکو اپنی مسجد بویونہ ڈھیر کر دیا کہ صبح کی نماز پڑھنے کے بانیٹے لگے ہر طرف تک  
 ایک نہ بچا رہا اور اس بیچ میں جو مانگتی والا آیا اوسکو دیا فارغ ہونے کے بعد اتفاقاً ایک انگور  
 ویاں اٹکلا اوسکو اپنے فرمایا کہ اب تو میرے پاس کچھ باقی نہ رہا جو بیچے دوں پر تو باز کر جا اور  
 سودا گروں سے میرے نام پر جو کچھ چاہے خرید کر اور میرے ذمہ پر لکھو اد جب کچھ میرے ماتہ دیگا  
 تب میں ادا کر دینگا اتنے میں حضرت عمر رضی عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صحتی نے اکیو  
 مقدور سے زیادہ تکلیف بہنیں فرمائی پر کا ہی کو اسقدر اپنے اوپر قرض کا بوجہ اٹھاتے ہو  
 آنحضرت کو یہ بات عمر کی خوش نہ آئی اور چہرہ مبارک پر خشکی کے اثر ظاہر ہوئے ایک نصیحت  
 جو مان حاضر تھا عرض کیا اَنْفَقْ وَلَا تَخْشِ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اَقْلًا لَا دِي اَوْ عَرْشِ  
 مالک سے محتاج ہوئی کا خوف مت کر یہ سخن سن تے ہی آنحضرت ہنسے اور آپسے چہرہ مبارک پر خوشی  
 کے آثار نمودار ہوئے اور فرمانے لگے کہ اسی طور سے مجھے حکم ہے ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 بیٹھے تھے کہ ایک لڑکی نے اگر گزارش کی کہ یا رسول اللہ میرے ماعرض کرتی ہے کہ میرے پاس  
 کوئی کرہ نہ بہنیں ایک کرہ تہہ مجھے عطا کیجئے آپنے فرمایا کہ بعد ساعت کے آنا دو گنا وہ لڑکا گیا  
 اور پھر اگر عرض کرنے لگا کہ میری ماعرض کرتے ہی کہ یہی کرہ تہہ اپنا غایت فرامیے آنحضرت  
 صلعم اسیدم دو تھانے کو تشریف فرما ہوئے اور اپنے بدن مبارک سے آثار کر دیا اور آپ کے  
 بدن پیٹے رہے صحابہ بعد انتظار کے چلے گئے اور پھر یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَبْتَطِلْ وَلَا تَبْتَطِلْ  
 یعنی اس قدر اپنا ماتہ نہ کہ وہ مت اور صحیح بخاری میں آیا ہے کہ ایک وقت کسی عورت نے ایک  
 لیکر آنحضرت صلعم کے پاس پہنچی اور التجا کی کہ اسے آپہی اڑھین آنحضرت صلعم ہی اوسوقت چادر کی دسکا  
 ہی لیکر اڑھیں اکتے میں ایک شخص نے اگر عرض کی کہ یا رسول اللہ یہ چادر مجھے غایت کراپے  
 وہ چادر سائل کو عطا فرمائی نہ اب نے سائل کو ملامت کی اسنے کھا کہ میں نے یہ چادر اپنے  
 کفن کے واسطے مانگ لی ہے حاصل کلام ہے کہ آنسر در نام علیہ السلام کی بخششیں اور انعام نہایت  
 عام تھی کہ اللہ تعالیٰ نے انکو میانہ روٹی مامور کیا اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کہ جو آنحضرت ص کی شانیں  
 جناب الہی سے دنیا اور آخرت میں برسات کی مانند برستی بہتیں سو آنحضرت ص سے رات دن طہور ماتی  
 بہتیں چنانچہ حدیث شریف کی وہ تو سپر ظاہر اور باہر ہی اور جبکہ نازل ہوئی سورہ ضحیٰ تکبیر کہی مٹے  
 از دوی خوشی کے سبب نزول وحی کی پس ہوئی تکبیر سنت اللہ اکبر اور کَاللّٰہِ اَکْبَرُ وَاللّٰہُ  
 اکبر کے ساتھ کما فی الکواخی اور کہا انسان العیون میں جبکہ نازل ہوئی سورہ مذکورہ تکبیر کہی  
 علیہ السلام نے از دوی خوشی کے سبب نزول وحی کے اور ہمیشہ رہے تکبیر کہتے وعن ابی بن کعب  
 عنہ انه قرأ کذلک علی علیہ السلام بعد امرہ لہ مذکک وانہ کان کوعظم سورۃ وقف وفقہ ثم قال اللہ اکبر مذکرا

وقیل ان اول ابتدائی تکبیر من اول الم نشرح الامن اول الصبح وقیل ان الکبیر ان ماہولاً اخر السورة وابتداء من  
آخر السورة. یعنی الی آخر قل اعوذ برب الناس اور لا ناسا بہ تکبیر کے سیم اول آخر کے جمع کرنا ہے دونوں  
روایتوں کو کہ ایمن ایک دایت وہ ہے کہ ائی ہے یہ کبکتر دل سورت کی اور رویت دوسری تکبیر  
بیچ آخر سورت کی اور نقل کیا گیا اٹھاسی صحت اللہ علیہ کے تحقیق اور انہوں نے کہا واسطے کسی اذ  
تکبیر من الصبح الی آخر فی الصلوة وخارجاً فقد ترک سنتہ من سنن نبیک علیہ السلام لاکن فی طلاق  
الحاق فطہ بن کثیر ولم یدر ذلک اے الکبیر عند نزول سورة الصبح بانہ یکلم علیہ بجمہ ولا ضعف وفی فتح  
الرحمن من الکبیر عن اہل مکة قرارہم وعلماہم صحیح الضاعن ابی جعفر وابی عمر ودود عن سائر القراء عند  
وہو سنتہ معاً ثورۃ عن ابنی علیہ السلام وعن الصحابۃ والتابعین فی الصلوة وخارجاً لاکن من فعلہ  
فحسن ومن لم یفعل فلا جہ علیہ **شرح البیان** اور اس سورہ مبارک کی ایک مجرب صحت  
یہ ہے کہ گم کئے ہوئے کے واسطے اس سورت کو سات مرتبہ پڑھ کر شہادت کی نگلی ایسے نمبر کے چور  
پہر اے پہر تمام ہوئے پر اصبحت فی امان اللہ فاصبحت فی جوار اللہ امیت  
فی امان اللہ واصبحت فی جوار اللہ سات مرتبہ پڑھ کر دست کیوے تو وہ گیا ہوا مال  
پہر ہاتھ اوگیا انشاء اللہ تعالیٰ واللہ علم اور عمل دیگر یا ضبط کو ایکواٹیس بار بدون زیادتی اور کسی  
پہر یہ آیت یا نبی انہا ان تک متعال جتہ من خزل فکتن فی صحرة او فی السموات او فی الارض  
بات بہا اللہ ایک سو اٹیس بار پڑھے تو حق تعالیٰ او سکی گم ہوئے چیز کو او سکے پاس پہنچ لاوگا  
دیگر عمل چور کے معلوم کر لیکو واسطے دو شخص آمنے سامنے بیٹھیں اور بدہنی کو اپنے درمیان میں  
تہا بیٹھ رہیں اور او سکو کلیہ کے دونوں لکھو نے اوٹھائی رہیں اور چہر چور کی ہمت ہو او سکا نام بدہنی  
میں لکھے اور سورہ نیس کو من المکر میں تک پڑھے سو اگر وہی شخص چور ہوگا تو بدہنی کہوم جاگو  
اگر نہ کہومی او سکا نام ماکر دوہر شخص کا نام لکھے اور وہیں تک پڑھے او سکا طیر ہر شخص ہتم کا نام  
لکھتا جاوے یہاں تک کہ کہوے لیکن جو کوئی ایسے عمل سے چور پر مطلع ہو تو او پر وجہ ہے کہ او  
چور نے پر لیتن مکر نے حق تعالیٰ نے فرمایا اور نہ پیچھے پڑاوس چیز کے جسکا لکھو لیتن بہنن واللہ اعلم  
بالصواب **سورہ الم نشرح** یہ سورت مکی ہے اس میں آٹھ آیتیں اور اٹھائیس کلمے  
اور ایکوٹیس حرف ہیں اور اس سورت کا ربط و الصبح سے پورا ہے یعنی ان دونوں سورتوں میں اللہ  
نے اپنی نعمتوں کی گنت اپنے پیغمبر پر ظاہر فرمائی ہیں اسلئے اہل روضہ نے ان دونوں  
ایک ہی سورت گنا ہے اور دونوں کو بدون بسم اللہ کے نماز کے ایک رکعت میں ملا کر پڑھنا مقرر کیا  
لیکن اگر خوب مامل سے ان دونوں کو غور کریں تو البتہ ایک کہنا درست نہیں ہے نہ لفظ میں نہ  
معنوں میں اور اس سورت کا نام سورہ الم نشرح اس واسطے رکھا ہے کہ اس سورت کا معنوں کمال  
محمدی علی صاحبہ الصلوۃ والسلام کی اصل اور چہر پر قرار واقعی دلالت کرتا ہے اس واسطے کہ اس کمال  
حقیقت یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدر معنوی جسکی تفصیل آگے آتی ہے کثادہ اور

[illegible]

وسیع ہو کے تجلیات الہی کی روشنیوں سے پر ہو جاوے سو یہی مضمون اس سورئہ کی زبان ہے اور اس سورئہ کی خاصیتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جو شخص اس تنکو سو نیکو وقت ستر مرتبہ پڑھ سکے پھر جاتی پڑھو کہ تو اسکو دوسو سے اور خطرے شیطانی کہی حیران اور پریشان نہ کریں اور معاملے کی تدبیر میں خطا اور بھول چوک نہ ہونے پاوے ۵ **عزیز میزای** ۵ **لَبَّيْكَ اللَّهُ الْوَحْدَنُ الرَّحِيمُ** ۵ **اَلْکَمُ شَجَرٌ ۵** کیا نہیں کہو لایا ہے لک صد رک ۵ تیری بہتری کی واسطے سینہ تیرا کہ وحی کا بوجہ سب نہالی اور حق قائلے کے بہید و نکادہ یہ گنجینہ ہووے اور دعوت کا یعنی امت کو اسلام کی طرف بلانیکا اور احکام الہی کے پہنچانیکا غم اور امت اور دنیا کا غم اور آخرت کا غم سب اس میں سما جاوے یعنی تحمل اور بردباری حاصل ہو جاوے میل اور کدورت اور دشمنی اور بدخواہی اور سب میری خصلتیں اسے نکل جاوے اور دشمنی علم اور ایمان اور حکمت کی اس میں پہر جاوے اور لگ کر لفظ کو اس واسطے لائے ہیں کہ تیرے سینے کو کثادہ کرنا تیرے ہی نفع کی واسطے ہے کہ بڑا کمال حاصل کرے تو اور اگر یہ لفظ لک کر نہوتے تو یہ معنی بوجہ بجاتے اور صدر کی زبان میں بھی کہتے ہیں اور طریقت والوں کی اصطلاح میں ایسا مقرر ہے کہ قلب کے دو دروازے ہیں ایک دروازہ نفس کی طرف ہے اور دوسرا دوسرا دروازہ روح کی طرف ہے وہ بہت کشادہ اور وسیع ہے صدر کی نسبت سے بہت تنگ قائم ہو ہے پہر جب صدر کو کثادہ کیا تو ظاہر ہے کہ وہ دوسرا دروازہ اس سے زیادہ کشادہ ہو جاوے گا اس واسطے کہ جبکہ صدر کو لفظ کو لائے اور قلب کو مذکور کیا اس واسطے کہ صدر بجائے ظاہر ہے قلب کی واسطے اور اکثر دنیا کی فکر و مکنی اور اس کی ظاہری اسباب کے حرص اور خواہشوں سے سبب سے شیطان قلب پر اسی صدر کی طرف سے دھوم مچاتا ہے اور تنگ کرتا ہے اور اس کی تنگی سے قلب ہی تنگ ہو جاتا ہے اور عبادت کی لذت اور ایمان کا مزاد الکی تنگی کے سبب کم ہو جاتا ہے جب اور قلب کے یطہ یعنی صدر کی کشادہ ہو گئی تو عبادت کا ادا ہونا بخوبی دلی خوشی سے میسر اور مطلب حاصل ہوا ۵ **عزیز میزای** ۵ اس جگہ پر جانا چاہیے کہ شرح صدر عبارت ہے حوصلہ کی فراخی سے اور حوصلہ کی فراخی ہر شخص کی اس کی استعداد کے قدر اور اس کی کمال اور مرتبہ کے انداز سے اور قدر کے ہوتی ہے اور ہر مرتبہ کے حوصلہ کی فراخی اور ہر کمال کی جیتا کہ اس مرتبہ اور اس کمال نہ پہنچے ہرگز دریافت نہیں کر سکتا ہے یہی سبب ہے کہ اکثر عوام ان چاہتے ہیں کہ یادداشت ہون کے حوصلہ کے فراخی کو پہنچیں اور اسکو دریافت کر لیں بات چیتا لیکن ہرگز دریافت نہیں کر سکتے اس واسطے کھا ہے **وَلَا يَعْرِفُ الْوَلِيَّ إِلَّا الْوَلِيُّ ۵** **وَلَا يَعْرِفُ النَّبِيَّ إِلَّا النَّبِيُّ ۵** یعنی ولی کو ولی پہچانتا ہے اور نبی کو نبی اور سنی نبی کو ایک مثل بھی فارسی بولی میں مشہور ہے یعنی ولی را ولی نے شناسد علی الخصوص شرح صدر مصطفوی کو کہ کسی بشر کو ممکن نہیں ہے کہ قرار واقعی اسکو دریافت کر سکے اس واسطے کہ ایک کمال کا مرتبہ نبوت کا خاتمہ ہے یکو حاصل نہیں ہے تو ایک مرتبہ کی پہچان بھی کیو



ماتعلیٰ بنوہی و لغتہ قاتیل یعنی کیا اچھی بات کہی ہے کسی نے عاتل یا صاحب الجمال و ک  
 سید البشر: من و جھلت املیک لقد نود الفکر: لا تمکن اللہ ان یمکن حقہ  
 بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر یعنی اے صاحب جمال کہو رہے سردار آدمیوں کے تیری روشنی سے تحقیق روشن  
 ہوا ہے جاندہ نہیں ممکن ہے تعریف کرنا بیلا لایق ہے تو لکنے بعد خدا کی بزرگی توئی ہے قصہ کو تاویل  
 جو وہ شرح صدر یعنی جو صلے کی فراخی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر اور باطن میں حاصل ہوئے  
 تمثیل کی طور پر تھوڑا سا مجمل یعنی گول گول بیان کرنا ضرور ہے سو شرح صدر معنوی یعنی جو صلی کی  
 باطنی فراخی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سطح پر سمجھا چاہئے کہ آپ کے سینہ میں ایک بڑا میدان  
 بق و دوق واقع ہے اور اس میدان میں ایک بڑی عمارت عظیم الشان بنی ہے اور اس عمارت میں  
 بارہ مجلسیں ہیں کہ بعضی انہیں دنیا سے تعلق رکھتے ہیں اور بعضی آخرت سے اور بعضی دین و دنیا  
 اوپر سو ایک مجلس میں یہ خیال کیا چاہئے کہ ایک بڑا بادشاہ عظیم القدر اور عظیم سیٹھا ہے اور سب  
 روئے زمین کے بادشاہ اوکے حضور میں حاضر ہیں اور سلطنت کے دستور اور ملک گیر کئے ہیں چوتھ  
 میں اور تو قیامت کسرے اور تزل تہوری اور کلتا علیہا عالمگیری اور واقعات با بری اور انگلیسی  
 ان سب کتابوں کے مضمون کو جا پوچھتے ہیں کہ یہ آئین اور قاعدے جو ان کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں  
 یا نہیں اور ملکوں کے انتظام کی تدبیر میں اور لڑائی کے گہاتین ہر ہر قلعوں ہر ہر شہروں کی اس بادشاہ  
 عالی جاہ سے پوچھتے ہیں اور سیکھتے ہیں اور دوسری مجلس میں ایک بڑا حکیم حاذق بیٹھا ہوا  
 تدبیرین جاگنی اور اخلاق کا سنوڑا اور آداب کا درست کرنا موافق قاعدے کے چاہئے بیان  
 فرما رہا ہے اور بڑے بڑے زمانے کے حکیم اور جہان کے نامیہ قاعدے اس کی گاہ ہے ہن اور جو  
 قاعدے کہ وہ ارشاد فرماتا ہے ارسطو اور فیثو سے اور ابن سکویہ اور ابن سینا اور سوائے ان کے جو بڑے  
 یڑے دانا ہیں بہت سے علم اس سے نکالتے ہیں اور اپنے اپنے فنون میں برتے ہیں اور تیسری مجلس  
 ایک جہان کا قاضی اوکی حکموں اور فیصلوں کو دستور العمل احتیاط سے لکھ رہے ہیں چوتھی اور  
 مجلسیں ایک مفتی علامہ دہر فتوے کے مندر پر بیٹھا ہے موافق اصول کے قاعدوں کے کتاب و سنت سے  
 نکال کر بیان کر رہا ہے اور پانچویں مجلس میں ایک محتب حکومت پر بیٹھا ہے ہر ایک کو موافق اوکے  
 گناہ کے سزا دیتا ہے اور چھٹی مجلس میں ایک قاری خوش خوان اور خوش الحان ساتون قرآن  
 ارشاد فرما رہے کسی سے ہمزہ کی تحفیف کی بحث اور کسی سے رملوں اور اطہار اور خفا وغیرہ کی تعلیم  
 ہو رہی ہے اور ساتویں مجلس میں ایک غابد و طائف و نوافل میں ایسا مشغول ہے کہ دنیا اور دنیائے  
 کچھ خبر نہیں رکھتا اور اٹھویں مجلس میں ایک عاف کامل سب ذات و صفات و افعال الہی کے سر  
 اس طرح بیان کر رہا ہے کہ گویا موتی چتر ہے ہن اور نویں مجلس میں ایک دھڑ منبر پر بیٹھا نہایت  
 تو ضیح و تشریح سے بیان کر رہا ہے اور دسویں مجلس میں ایک رسول اولوالعزم بیٹھا ہوا است کو  
 خوب تعلیم کر رہا ہے گیا رہوین مجلس میں ایک مرشد کامل طریقہ والا مطلب کی راہ کا پتا بتلا رہا ہے

ف  
 بیان فراخی  
 حوصلہ و عظمت  
 مجلسیں

اور بارہویں مجلس میں ایک محبوب نازنین کہیں مانند امین محبت کے کشش سے لوگوں کے دلوں کو نکال کر رہا ہے اور لاکھوں مخلوق اپنے اپنے پیشانیان او سکی فیض کو آتے پر گہس تہیں اور اسکے کے ایک چمک کے مشتاق ہیں اگر کسی کو ان بارہ مجلسوں میں یا ان مجلسوں کے مضامین میں تردد و گدڑے تو اسکو چاہیے کہ معاملات مجاہدہ کو رد تو نامل کرے کہ سب کاموں کے اصل کہا لئے ہے تو بے شک اسکو یقین ہو جاوے گا کہ یہ سب کا خزانہ ایک چمک ہے کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے انواروں سے جیسے درخت کی جڑ کی تازگی سے ہر شاخ و پتہ ہر رہتا ہے اور جیسے دریائے نہرین نکل کے چاروں طرف جاری ہوتی ہیں سہی طرح سینہ مبارک آنحضرت صلعم کا حوض کے خزانے کی مانند تمام کمالات ظاہری اور باطنی سے ہر رہتا اور ہر نعمت اور مذہب اور طریقے میں ان اور ت وہی نور محمدی صلعم فوارے کی مانند اسی خزانے سے جوش مار رہا ہے **۵ حزمینی** اب جانا چاہیے کہ شوق صدر مبارک چار بار واقع ہوا اول جب آپ حکیمہ گہر تھے دوسری بار وقت زمانے جوانی میں جب آپ س برس کے ہوئے تیسرے بار قبل نزول وحی کے چوتھے بار شعبان بروز اور مکہ میں یہ لکھا ہے کہ پہلے بارش کو کرنا اسلیے تھا کہ آپ کے دل سے جب لہو لعب جو لہو کون کے ولین ہوتی ہے نکال ڈالیں اور دوسرے بار اسلئے کہ جولنے میں آپ کے دل میں غربت آئی کہ نور جو بقیقتی اخلاق مرضی الہی سرزد ہوتے ہیں نہ رہیں اور تیسرے بار اسلئے کہ آپ کے دل کو وقت محل وحی ہوا اور چوتھی بار اسلئے کہ آپ کے دل کو طاقت شہادۃ عالم ملکوت اور لاہوت ہو جیسا اللہ اور جو پہلی نعمت کہ آنحضرت صلعم کو ملے یہ ہی تھی کہ سینہ مبارک کو اس قدر کشادہ کر دیا کہ نئے انتہا کمال کی گنجائش اور میں ہو سکے اسکو واسطے اس سورت کے اول میں اسی نعمت کو سہتمام کناری کیسی طور پر یاد دلایا ہے کہ بموجب قول لفظی النبی اثبات یعنی ہنن کی ہنن سے مطلب ثابت ہوتا ہے تو یہ لفظی یہی اثبات کو مفید ہوئے یعنی لم نشرح صیغہ لفظی کا ہے جب اس پر سہمزدہ سہتمام انکار لکھا لائے تو پہلے لفظی کے لفظی ہو گئی یعنی کیا ہنن کہولا ہے ہنن سینہ تیرا بلکہ بے شک کہولا ہے **ووضعنا عَنْكَ وَذَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۝** اور کہہ لیا ہے بوجہ تجھے تیرا وہ بوجہ کہ جسے بہاری تھی پیٹ تیری یعنی غم دکھ دینے کا فرونجا اوٹھ لیا جو تجھے لتا تے تھے **عزمینی ۵ ف** در تفسیر کرنے والے عالموں کے فکر اس دزر کے بیان میں ادھر ادھر گئے ہر لیکن بالکل حقیقت کو ہنن پہنچنے چاہئے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مکہ معظمہ سے نکلتی کا غم تھا اور دینے میں پونہچا دینے سے وہ غم جاتا رہا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم کا فرد کی شرارت اور سنگدلی تھا اور حق تعالیٰ کی تائید سے وہ غم جاتا رہا یعنی اسلام غالب ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم دین حقیقی اور اسکے حکم کے پناہ کا تھا سو قرآن کے نازل کرنے سے اور شریعت کی حکموں کے بیان کرنے سے اس غم کو بالکل مٹا دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم امت کا تھا سو شاعت کے مقام کے دینے سے اس غم کو کھو دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ رسالت کے بار بار لکھا غم تھا



امید آسانی کی منتظر ہوتی ہے اس مقام میں کمان سہیات کا تہا کہ سہیت میں پہنچے ہو ورنہ  
 شاید حاصل ہونا آسانیکا بعد اس سختی کے یقین ہوا سوا سٹے آسانی کے تا کہ لائی احتیاج ہونی اگر  
 کسی کے دل میں یہ شبہ گذرے کہ حیطہ میسر و جاے مذکور ہے ہیطرح عسر ہی دو جا پر ہر عسر کے  
 وحدت اور پیر کا تعدد کہاٹنے یوحا گیا اسکا جواب یہ ہے کہ عربیت کے وقف کہتے ہیں کہ  
 جب نکر می کو بعد نکر می یا معرفی کے لائے ہیں تو وہ جدائی کو چاہتا ہے اور دونوں کے معنوں  
 جدا ہتی ہیں اور جب معرفی کو بعد نکر می یا معرفی کے لائے ہیں تو وہ اتحاد کو چاہتا ہے اور دونوں  
 کا معنوں ایک ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ارسلنا الیٰ فرعون رسولا فنعصیٰ فرعون الرسول  
 یعنی الرسول کے لفظ کو معرف باللام بعد نکر کے لائے اور دونوں لفظوں سے مراد ایک ہے بل  
 ہے ہیطرح جاتی بل فعال رجل میں ہی ظاہر ہے کہ نکر کے کی بعد نکر آیا ہے اور دونوں سے  
 علیحدہ علیحدہ مراد ہیں تو یہاں پر عسر کو دو مرتبے معرف لائے لیکن دونوں ایک ہیں اور  
 پیر کو دونوں جلنے پر نکر لائے تو دو پیر بوجھے گئے اور اس مقام پر ایک عسر ہی مشہور ہے  
 وہ یہ ہے کہ مع کا لفظ عرب کے لغت میں ساتھ اور ملتی کے معنوں میں ہے تو چاہے کہ تنگے اور  
 فواحی کا زمانہ ایک ہے ہو اور یہ ممکن نہیں ہے سوا سٹے کہ دو ضد و نجانہ جمع ہونا ایک زمانے میں لازم  
 آتا ہے والصدان لا یجتمعاں اسکا جواب یہ ہے کہ مع کا لفظ لغت میں اگر یہ مقارنت اور نزدیکی  
 کیواسطے ہے لیکن جو ایک چیز بعد ایک چیز کے جلدی حاصل ہوتی ہے تو اس نزدیکی کو یہی  
 ملنا بولتے ہیں اور مع کے لفظ کو مان سہتعال کرتے ہیں اور یہ مقام ہی اس قسم کا ہے اسو سٹے  
 کہ دنیا کے سختی اگر یہ لبتی اور دراز ہو لیکن جو آخرت دنیا سے بہت متصل ہے تو گویا جدائی  
 نہیں ہے اور دنیا سے ملے ہوئی ہے ظ عزیزی روحی فاذا فرغت  
فالضرب والیٰ ربک فارغب ۵ پر جب فارغ ہو ہر منصب کے حق ادا کرنے سے پہر  
 محنت کر اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے میں اور اپنے پروردگار کی طرف رغبنت کر اور بعض مفسرین نے  
 اس کے معنی یہ کہے ہیں کہ جب فرض نماز سے فارغ ہو تو دعا کیواسطے ماتہ اٹھاؤ اور بعض  
 کہا ہے کہ جب التیات کے پڑھنے سے فارغ ہو تو اپنے دنیا اور آخرت کے واسطے دعا کر  
عزیزی ۶ و سخن تو بدر گاہ قرب مقبول ست و دعوات طلیات تو درمل قبول + مقبول  
 کون و مکان جو دست + خدا امید بد اپنے مقصود ست + و دریل معراج مذا امد کہ اسے محمد بخوات  
 بخشیم رسول علیہ السلام گفت خداوند ہر پیغمبرے از تو عطا می یافت ابرہیم راعلت دادی  
 یا موسیٰ بے واسطے سخن گفتے اور کیں را بمکان عالی رسانیدی و اور ایک عظیم دادی ذلالت  
 دے یا فریدی سلیمان را ملکی دادی کہ بعد از ان کس را سترے ان دادی عیسیٰ را در شکم مادر تو  
 و جیل در آموختی و مردہ زندہ کردی و بر دست وے آسان کردی و ابراہیم و ابرہیم مراد ادا  
 جواب الہی امد کہ یا محمد اگر ابرہیم خلعت دادم ترا محبت دادم و اگر ابوموسیٰ سخن گفتم بے واسطے لیکن گوئی

نزد و با تو سخن گفتیم بے حجاب و گویندہ دیدی و اگر ادب پس را با آسمان رسانیم ترا از آسمان بحضرة قابض میر  
 او ادب را رسانیم و اگر او در ملک عظیم دادم و زلت و سہ بیام زید امت ترا ملک قناعت دادم گناہ  
 ایشان بقناعت بیام زیدم و اگر سلیمان را ملک دادم ترا سبع مثانی و قرآن عظیم دادم و خانہ کو  
 بقدر کہ پیچ پیچ میر بجز تو ندادم و دعائے تو در آخر سورة البقرہ اجابت کردم و عطیتک الکوثر و ترا  
 بے خصلت بر اہل زمین و آسمان فصل دادم کی الم نشر کہ صدرک دیگر و صناعتک و زرک سوم  
 در قناتک کرک و عطیتک ثمانیۃ اہم الاسلام والہجرۃ والہجاء والصلوۃ والصدقۃ وصوم رمضان الامر  
 بالمعروف والنہی عن المنکر و ارسلک الی الناس کافۃ بشیرا ونذیرا وجعلک فاتحا و خاتما **وَاللّٰہُ**  
 اگر کوئی سوال کرے کہ الم نشر کو مضارع کے صیغہ سے اور اس کے معطوفوں کو جیسے و وضعنا و وضعنا کو  
 ماضی کے صیغہ سے کو اسلے ذکر کیا اسکا جواب علین تفسیر میں اشارہ کیا گیا ہے کہ نشر صدر کا پہلی ہے  
 بلکہ سب لغتوں کی جڑ ہے تو ہجرا ہفتہ نام انکار کیا اور اسکے نفی پر لائے اور مضارع کے صیغہ سے ذکر کیا  
 تاکہ شرح صدر کی تجد اور دوام پر دلالت کرے اور وضع اور رفہ فرعی غنیتن ہیں اور پہلے کہ شرح  
 صدر کے سبب حاصل ہے ہیں اسواسلے انکو اسی صیغہ سے ذکر کیا کہ تہرار پر دلالت کرے اور  
 ترکیب میں ہیات کی طرف بھی اشارہ ہو کہ شرح صدر کے سبب وضع و رفہ سے ہو رفعت پائی ہے یعنی  
 جب شرح صدر کا کیا تو وضع و رفہ دونوں عمل میں آچکے اور ہو چکے اسواسلے کہ وضع اور رفہ اوسے شرح صدر کا  
 شرہ اور اوسیکا پہل ہے و لد علم عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ سورة الم نشر فکانا جانی وانا  
 ہنم فخر غنی لئے کشف غمی وازالہ **کَ بِضِیْءِیْ عَزِیْزِیْ** **سُودَہُ وَالتَّیْنِ**  
 یہ سورت مکی ہے آئین آیتین اور چونتیس کلمی اور فی سحر حرف ہیں اور اس سوریکا نام سورہ میتر  
 اسواسلے رکھا ہے کہ تین عربی لغت میں اخیر کے پہلے کو کہتے ہیں اور اخیر فائدہ بخشنے اور ذخیرہ  
 سب بیوہ لئے جامع ہے جیسے آدمی کا بدن سب بدن لئے جامع ہے اور اس جامعیت کے سبب مستحق  
 فیضان روحیکا ہوا ہے کہ جامع کمالات کا ہے پس شاہد ہے قرآن کے لفظوں کے ساتھ کہ سمیٹ لئے  
 والی بہت سے اسراروں کے ہیں اور اس سورت میں ثابت کرنا نشر اور معاد کا یعنی آخر تک کمال تا کی کے  
 ساتھ منظوم ہے اسواسلے اس سوریکی ابتدا میں چار تین مذکور ہیں **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
**وَالتَّیْنِ** قسم ہے انجیر کی اور انجیر کو اور میوہ لئے ایک خصوصیت ظاہری ہے اور ایک خصوصیت  
 باطنی سو جو ظاہر خصوصیت ہے وہ یہ ہے کہ وہ غذا ہی ہے اور میوہ ہی ہے اسواسلے کہ وہ ایک چیز ہے  
 لطیف سر لہم الہضم ملین طبع اور سڑی مواد کو بدن کی اندر سے پسینے کے راہ سے نکلتا ہے اسواسلے  
 باوجود حرارت کے تہا کو مفید پڑتا ہے اور بلغم کو تحلیل کرتا ہے اور گردے اور شانہ کو نگرہ سے پاک کر دیتا  
 اور بدن کو موٹا کرتا ہے اور سام کو کھول دیتا ہے اور دفع کر نہیں کد اور طحال کے سہ و کے بے نظیر ہے  
 اور ایک عجائبات سے اس بیوہ کے یہ ہے کہ سب کہا میں آتا ہے کوئی چیز یہ کہنے کے لائق نہیں کہنا  
 قرآن کی طرح بالکل منور ہے منور ہے ایسا چمکتا کہنا ہے کہ میں نہیں نہ آوے نہ گھٹلی رکھتا ہے کہ انکی

لغۃ العربیۃ  
 کتاب فی اثار  
 من خبایہ  
 مجاہد و  
 شریح  
 حل الم نشر  
 و التین  
 دادم  
 و رفہ  
 و وضع  
 و رفہ  
 من حیث  
 بحسب  
 ابن روات  
 بجا شہ جلیز  
 سورہ مہم  
 خیر سورہ  
 سورہ

جاوے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک باغ  
 بہرہ انجیر و لکڑیاں لے کر آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اونچے سے نوش کیا فرمایا  
 اور بار و نکو ارشاد فرمایا کہ کھاؤ کیونکہ یہ میوہ گھٹلی نہیں رکھتا اور بیشکلی میوے ہی ایسے ہی ہیں  
 سو اسکو کھاؤ کہ بواسیر کے مادہ کو دفع کرتا ہے اور نفیس کے درد کو نہایت مفید ہے اور حضرت امام  
 علی موسی رضا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ حدیث انجیر گندہ دہنی کو دفع کرتا ہے اور سر کے  
 بالوں کو بڑھاتا ہے اور خاہر سے ہن دیتا ہے اور عجائبات سے اس میوہ کی ایک یہ ہے کہ برابر ایک  
 لقمہ کے بنایا ہے نہ چوڑا نہ بڑا کہ کھانیوالے کو سیطرہ کی محنت اور شقت نہ ہو اور وہ جو اسکی باطنی  
 خصوصیتیں ہیں سو دین سے ایک یہ ہے کہ یہ میوہ کھال والوں نے نہایت مشابہت رکھتا ہے  
 کہ ظاہر اور باطن اسکا ایک ان ہے اسواسطے کہ نہ گھٹلی رکھتا ہے نہ چیلکا بخلاف اور میوہ و لکڑی  
 کہ باہر کا اونکی کہانی کے لائق ہے اور اندر کا پھینک دینے کے قابل دوسرے یہ کہ اس میوہ کا  
 عجیب خت ہے کہ اپنے کھال کو قبل دعویٰ ظاہر کرتا ہے کہ اول پہلتا ہے اور پچھے ہوتا ہے بخلاف  
 اور میوہ و لکڑی کے درختوں کے کہ اول انکے ہول پتے نکلے ہیں پھر پچھے سے میوہ ظاہر ہوتا ہے گویا  
 کہ یہ درخت صفت اثبات کی رکھتا ہے کہ اول غیر کو فائدہ پہنچاتا ہے بعد اس کے اپنی آرائش کو  
 اور بدنی تدبیر کرتا ہے اور دوسرے درخت معاملہ دار لوگوں کی طرح سے ہیں کہ اول اپنا پہلا کر لیتے ہیں  
 اس کے بعد اور لکڑی و فائدہ پہنچاتے ہیں اور ایک یہ بھی ہے کہ جب قدر فیض یہ میوہ رکھتا ہے اور  
 میوہ و دین نہیں ہے کہ ایک سال میں کئی بار پہلتا ہے اور باوجود ان سب باتوں کے اس میوہ کے  
 درخت کو ایک بڑی مناسبت ہے انسان کے کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے بہشت میں  
 بقیہ رہا ہو جائیکے بہشتی پوشاک اونکی اتاری گئی اور تنگی رہ گئی تو گھبرا کر جس درخت کی نزدیک  
 گئے کہ اس کے پتے لیکر اپنا تن ڈالیں وہ درخت اونچا ہو گیا اور پتے انکو نڈے اور چبا انجیر کے  
 درخت کی باپس گئے تو یہ اونچا ہوا تب اونہوں نے اس کے پتے بہت سے توڑ کر اپنی سرنگا  
 چپایا اور بعضے کان لوگ یعنی کہہتی کہ میوے کہتے ہیں کہ کامل جہاڑوہ ہے کہ جبین دس چیزیں  
 موجود ہوں جڑ اور ڈالیاں اور پتے اور ہول اور میوہ اور گھٹلی اور گوند اور چال اور چیلکا  
 اور شیرہ جیسے کہ چور کا درخت کہ یہ دس چیزیں اس میں موجود ہیں اور جس درخت میں ان دس  
 چیزوں نے کم ہو دیں وہ درخت ناقص ہے پس انجیر گھٹلی نہیں رکھتا ہے تو چاہیے کہ وہ ناقص  
 ہو جواب اسکا یہ ہے کہ یہ نقصان عین کمال ہے کیونکہ گھٹلی کچھ کھانے کی چیز نہیں ہے  
 پہنک دینے کی چیز ہے پس ہونیسے اسکا ہونا بہتر ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ خواب باری  
 اسکی جمیعت پر یعنی سب میوہ و لکڑی خوبان آدمین موجود ہیں اور فوائد ضروری پر نظر فرما کر  
 اسکی قسم کھائی ہے اور اسکی مناسبت کو جو انکی جامعیت کے ساتھ رکھتا ہے رعایت  
 فرمائی ہے ﴿سُورَةُ التِّينِ﴾ ۵۵۶ ﴿وَالزُّمُّرُوتِ﴾ ۵ اور قسم ہے زیتون کی ۵



**ف** ۸ زیتون ایک درخت ہے بابرکت جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور کہا عکرمہ بنی القین والزیتون زویا  
 ہن کہا قادیان تین وہ پہاڑ ہے کہ جبہ و شوق ہے اور زیتون وہ پہاڑ ہے کہ جبہ بیت المقدس ہے لہذا متیان  
 ایتین والزیتون اور کہا صحاح کے لئے کہ وہ دو مسجدین ہیں شام میں کھا ابن ندیم کے تین مسجد شوق کی ہے اور  
 زیتون مسجد بیت المقدس کی اور کھا محمد ابن کعب نے تین مسجد صحاب کہف کی ہیں اور زیتون مسجد یلیا کہ  
 معالم التزیل و فی الحدیث علیکم بالزیت فانہ یکشف المرۃ و ینیب البیغم و یند البصیر ینبع الغش و یجین البخل  
 و یطیب النفس و ینیب الہم و ۸ **وَ طُورِ سِینَیْنِ وَ هَذَا الْبَلَدُ الْاَمِیْنُ**  
 اور قسم ہے طور سینا کی اور قسم ہے اس شہر اس دیے ہوئے کی یعنی کہ جو شہر تولد اور وطن حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اوسین لڑائی اور جنگ حرام ہے **قوله** طور سینین ہو البین الذی علیہ  
 علیہ السلام کہا اور دسے نے نہیں ہر پہاڑ کہ کھا جاوے واسطے اوکے طور مگر یہ کہ ہوئے بیچ اوکے خست  
 اور پہل اور سینین تو بس وہ پہاڑ ہے فقط اور سین اور سینا نام ہے واسطہ موضع کے اور غے سینین اور  
 زبان سرایق میں صاحب بحر کو کہتے ہیں یا حسن مبارک ساتھ لغت حنفی کے **قوله** و هذا البلد الامین  
 لے الاتن و ہو مکہ شرفہ اللہ تعالیٰ و یجزان کیون فیضاً لمعنی مفعول یعنی المائون و فی الحدیث سن  
 فی احد النحرین بعث یوم القیامۃ آما اور یہ شہر کرم معظم حجاز کے ولایت میں داخل ہے اور وہ  
 ولایت در میان ولایت شام اور عراق اور مصر اور میں کے واقع ہے اور اس ولایت میں کسی شہر نہیں  
 چنانچہ ایک اوسین سے ہی شہر ہے اور ایک مدینہ منورہ اور ایک یامہ اور بیت پر گنہ ان تینوں  
 شہروں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور عل کہ معظم کا بعضے طرف سے دس منزل ہے خصوصاً جو  
 سرحدین کی طرف واقع ہے اوکو دین کان وہ کہ معظم کے رز کی راہ ہے اور بعضے طرف کو کم ہے  
 جیسے مدینہ منورہ کی طرف کہ سرحد اس طرف کی ایک گانوہ ہے کہ اوکو جنادہ بن جنم کہتے ہیں  
 اور وہ ایک گانوہ ہے در میان عفات اور مر کہ کے ڈیر منزل پر ہے اور عراق کی طرف ایک گانوہ ہے کہ  
 اوکو عمیر کہتے ہیں وہ پہاڑ سیقت رہے اور اگر اگر کہ معظم کے حد حرم کی ہے کہ دامن سکار کرنا اور درخت  
 کا شنا درست نہیں ہے اور اگر اتفاقاً کسی زمان سکار مارا یا جیڑ کا تا تو اس پر کفارہ آتا ہے اور جو حرم کی درخت  
 مسجد حرام کے شہر باب بنی شیبہ ہے دو میناروں مکت کہ عرفہ کی طرف حرم کی حد پر کڑے ہیں سینتین  
 دو سو دس گز ہے اور باب علات سے اوہنیں دو میناروں مکت پینتیس ہزار تر اسی گز ہے اور عراق کی حد  
 ادون دونوں میناروں مکت کزادہ پرودی فکہ کی بنائی ہیں ستائیس ہزار ایکو ادون گز ہے اور باب عکما  
 اوہنیں دونوں میناروں مکت پچیس ہزار پچیس گز ہے اور تیحیم کی طرف سے کہ مدینہ منورہ کی سمت  
 واقع ہے حد حرم کی بارہ ہزار چار سو بیس گز ہے اور میں کی طرف دیوار سے باب ابہر اسم کی عمر  
 حد کی نشان مکت جو بیس ہزار پانچ سو گز ہے اور دیوار باب الماس کی حرم کی حد کی علامت مکت گز  
 کو کہ وہ بیس میں کی طرف ہے بائیس ہزار آٹھ سو چتر گز ہے اور حجاب کے رو سے حرم کے دور کو سینتیر  
 کوس لکھا ہے و لعلہ علم اور حد حساب سے حرم کے وہی ہیں جو مذکور ہوئے یعنی شکاری جاتو روکنا

نہ وہاں شکار کرنا درست ہے اور نہ سایہ اور پانی سے مانگنا اور نہ درخت اور نہ بنجرہ و مانگنا کا ٹٹا اور کھیترا  
اور نہ پتے جھاڑے نہ سب جائز نہیں مگر اذخر اور ناکہ و داک کی ضرورت کے واسطے جائز رکھا ہے  
اور یہ بھی ہے کہ اس جگہ کہ آدمی ارادہ کرنے سے گناہ کی کچڑا جاتا ہے سوائے اور سکا نوکے اور عبا  
اور بندگان کی دکانی بہت ثواب سمجھتے رہے چنانچہ حسن بصری رضی عنہ سے منقول ہے کہ ایک روزہ  
کہ معطلہ کا برابر لاکھ روزوں کے ہے اور ایک درہم دنیا اس مکان مبارک میں برابر لاکھ درہم کے  
ہے اور حاکم کے متدرک میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حنات الحرم کل حنۃ جائزۃ الف حنۃ  
یعنی ہر نیکی کہ حرم میں کی جاتی ہے برابر لاکھ نیکی کے ہے اور یہ بھی حدیث شریفہ میں ابن عمر کو  
واقع ہے کہ من ات بکۃ فکانت فی السماء الدنیا یعنی جو کوئی مرا کہ معطلہ میں تو گویا کہ مرا دنیا کے  
آسمان پر اور تسانیان عجیب و غریب نظر آتے ہیں کہ اگر روزہ جیسے پیڑ یا اچٹیا کسی جانور کے پیچھے  
دوڑتا ہے وہ جانور جب حرم کی حد میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ روزہ پھر جاتا ہے اور اگر حرم میں  
داخل نہیں ہوتا اور بہت لوگوں نے حرم کی حد میں ہر نوں کو اور درندے جانور و گاو ایک جگہ پر  
دیکھا ہے اور یہ بھی کہ پرندہ جیادڑتے ہوئے بیت اللہ کے قریب آتے ہیں تو کچھ آدمی کچھ آدمی  
پیٹ جاتے اور خانہ کعبہ کے اوپر ہو کر نہیں جاتے یہ بات ہمیشہ لوگ دیکھتے ہیں اور یہ بھی ہے  
کہ بانی زفرم کے کوئی کاشب برات کو جو سن کرتا ہے اور یہ بھی ہے کہ زفرم کے بانی میں ایک چھت  
ہے کہ اسکی سپنی سے سیری حاصل ہوتی ہے اور دیکھنا زفرم کی طرف تفاق سے امن میں کھینچا  
اور جو کوئی زفرم کا بانی جس نیت سے پیوے وہی مراد پاوے اور فرمایا کہ جو کوئی خانہ کعبہ کی طرف  
دیکھے ایسے کہ میرے اگلے پیچھے گناہ بٹھنے جاوین تو وہ قیامت کو بچتا جاوے گا اور خدا تعالیٰ کی  
پناہ میں ہوگا اور فرمایا جسے فقط کعبہ کی طرف دیکھنا تو اسکا طواف کیا اور نہ وہاں نماز پڑھی  
دیکھنا افضل ہے خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک برس کی عبادت سے جو کہ میں نہ کی ہو اور وہ ایک  
برس کی عبادت ایسی ہو کہ دن کو او سمین روزہ رکھا ہو اور رات کو نماز اور رکوع سجدہ برابر  
کرتا رہا اور فرمایا جو کسی کعبہ کی طرف منہ کر کے ایک اگت بھی بیٹھا خاص اللہ کی رضا مند  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی گئی اور کعبہ کی بڑائی میں اسکی دلین ہو تو اسکو اللہ بوس  
دیتا ہے ثواب اس شخص کا سا جتنے چچ کیا اور عمرہ بجالایا اور عباد کیا اور گھوڑا اللہ کی راہ میں  
جاوے لے دوڑایا ہو اور روزہ رکھتا ہو اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلے پہل  
خدا تعالیٰ رحمت کی نظر کہ والوں پر کرتا ہے جو طواف کرتے یا نماز پڑھتے یا مسجد میں بیٹھے  
یا کعبہ کی طرف کو منہ کئی ہوئے دیکھتا ہے تو اسکو بخش دیتا ہے ورنہ عرض کرتے ہیں کہ  
کہ ابو وہاں کوئی نہیں رہا مگر ایک لوگ پڑے سوتے ہیں حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انکو  
ہمارے بخش دیئے ہوئے ہیں شامل کرو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی رمضان  
مہینہ تمام و کمال کہ میں کرے اور تمام مہینہ کے روزہ رکھے اور نماز تراویح اور تہجد کی دعا کرے

اور جو کچھ ہو سکی کار خیر کرے تو خدا تعالیٰ اس کے لئے رمضان کے ایک لاکھ چھ سو نوکھ سائو اب عطا فرماتا ہے  
 ایسے وہ رمضان کہ غیر مکہ میں گذارے ہوں اور اسکی لمبی ہر روز کی گنتی کے برابر بخشش ملتی ہے اور  
 شفاعت نصیب سکی ہوگی اور برابر گئے ہوں کے رمضان سے بہت میں درجے بڑھتے ہیں اور ہر روز  
 عیوض میں ثواب غلام آزاد کرنا نوکھ سائو پاتا ہے اور فرمایا جو کوئی سات بار خانہ کعبہ کا طواف کرے تیز  
 گرمی میں سرنگے ہو کر اور ہر دفعہ میں حج اور سو بار بوسہ تیا ہے اور اس میں میان میں کسی کو ایذا پہنچی ہو یا  
 اور دنیا کی بات پہنچی کرے سوائے ذکر خیر کے تو بدلے ہر قد کے جو رکھے اور اٹھاوے ستر ستر انیکیان پاوے  
 اور ستر ستر درجے اس کے لئے بلند کئے جاوین اور اس کے نامہ اعمال میں ستر ستر ابرائیان دور کی جاوین  
 اور فرمایا کہ طواف کر نیوالی کی لئے ستر ستر درجے جو نامہ اعمال میں بخشش چاہتے ہستے ہیں اور فرمایا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کعبہ کا طواف کر نیوالا اللہ کی رحمت میں آتا ہے بیشک خدا تعالیٰ  
 فخر کرتا ہے روبرو فرشتوں کے نسبت اس کے کہ طواف کرتا ہے خانہ کعبہ کا اور فرمایا کہ جبکا حج مقبول ہو جا  
 او سکوا دن ہوگا چار سو آدمیوں کی شفاعت کرنے کا خواہ وہ لوگ اپنے کعبہ کے ہوں خواہ اور مسلمان  
 ہوں اور روایت میں ہے کہ جقدر لوگوں کو چاہے گا خدا تعالیٰ اس حاجی کی سفارش سے بخند یگا  
 اور فرمایا کہ جو کوئی مکہ کی چار دیواری میں مراوہ ایسا ہے کہ جیسے چوتھے آسمان پر مرا اور جو دین  
 سنورہ کی چار دیواری مراوہ ایسا ہے کہ آسمان اول پر مرا اور فرمایا کہ اوٹھا دیکھا اللہ کا مکہ کے  
 گورستان میں سے ستر ستر شہید جو بحیاب جنت میں جاوین گئے اور انکی چہرہ چہرہ ہوین راستے  
 چاند کی مانند روشن ہوں گے اور ان میں سے ہر ایک آدمی ستر ستر آدمیوں کی شفاعت کر یگا  
 صحابہ نے عرض کیا کہ وہ لوگ کون ہونگے اور فرمایا کہ جو کوئی خانہ کعبہ میں آتا ہے خدا کی رحمت میں  
 آتا ہے اور جو ہاٹے نکلتا ہے نجات ہوا اور فرمایا کہ کوئی عمل حج مقبول سے زیادہ ثواب میں نہیں  
 ہے اور فرمایا کہ جو کوئی ایسا حج کرے کہ اس میں مفائدہ بات نہ کرے اور فحش نہ بکے اور حرام نہ کھاوے  
 وہ دنیا پاک ہو جاتا ہے گناہوں سے جیسے اسکی مان نے آج ہی اسکو بخا اور فرمایا کہ تحقیق خدا تعالیٰ  
 ہر روز کیسویں جنتین خانہ کعبہ کے لیے پہنچاتا ہے اور عین کے ساتھ تو طواف کرنے والوں کے لئے  
 ہیں اور چالیس نامکی نماز پڑھنیوالوں کے لئے اور عین کے بیٹھے والوں کے لئے جو خانہ کعبہ کو  
 دیکھتے ہستے ہیں اور دیکھنا کعبہ کی طرف عبادت ہے اور جو کوئی صبر کرے مکہ کی گرمی پر لگتا  
 دن کی تو اس سے دو نغم سو برس کے مسافت دور ہو جاتی ہے اور جو کوئی مکہ میں ایک روز جاوے  
 لکھتا ہے خدا تعالیٰ اسکی لئے عمل صالح جو عمر کے میں کرتا تھا کہ وہ عمل صالح ساٹھ برس کی عبادت ہے  
 اور فرمایا کہ حاجی لوگ راہ میں جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس کے عوض میں اللہ تعالیٰ مرنے سے پہلے  
 ہزار چنڈا اسکو دیکھا اور قسم ہے اس خدا کی کہ محمد کی جان اس کے دست قدرت میں ہے کہ ہر ایک  
 درہم اس میں کا یعنی اس ثواب میں کامل اور بیماری ہوگا بوجہ میں اس پہاڑ سے اور اشارہ  
 کیا اپنے جیل بوقیوں کی طرف اور ہر طرح فضائل حرمین شریفین کے از حد میں حاصل کلام

لے بیان  
 فضیلت و عبادت  
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

یہ کہ سکوت حرمین شریفین کی سماعت ابدی ہے اور نکلنا اوس کثافت سردی ہے چنانچہ حضرت  
خواجہ حسن بصری رح نے لکھا ایک دوست زائد کو کہ وہ مکہ معظمہ میں صاہبا اللہ تعالیٰ الی یوم الدین  
سکوت رکھتا تھا اور چاہتا تھا سبب تنگ حالی کے کہ مکہ سے نکل جائے فرمایا کہ رہنا مکہ معظمہ میں  
سماعت ابدی ہے اور نکلنا اوس کثافت سردی ہے اگر تجھ کو زمانہ دو بیسے حاصل ہوں  
تو بہتر ہے اس کے کہ دو ہزار اور جائے پاوے اور فرمایا عجیب ہے تیری عقل پر کہ نیت نکلنی  
کی زمانہ کے کی ہے تو نے بعد اسکے کہ حق تعالیٰ نے تجھ کو اپنے فضل سے اہل حرم سے کیا اور  
ہمایا اپنا بنایا تمام عالم اس آرزو میں ہیں ہزاروں میں سے کیونکہ دولت عظیم میسر ہوئی  
ہے پس شکر اس نعمت کا بجالا اور جب تک کہ قید حیات میں ہے نہ ہمارا کہہ سے نہ نکلنا کہ شیطان  
تجھ کو خراب کرنا چاہتا ہے اور اپنے پر لازم جان صبر و تقویٰ اور لاد آب کو بلاشبہ مکہ بہترین اور محبوب  
ترین زمین کا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور بزرگتر تمام روئے زمین سے ہے اور فضیلت دی ہے اوس کو  
تمام شہروں پر اور ذکر کیا ہے اوس کو قرآن مجید میں بیشک زیادہ اور اوس کے فضیلت میں رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اہنی حدیثیں بیان فرمائی ہیں کہ حد شمار سے باہر ہیں خلاصہ یہ کہ اوس  
دوست کو سمجھا کہ اقامت مکہ معظمہ پر مضبوط کر دیا مناسک حج حاصل کلام کا یہ ہے کہ یہ شہر مبارک  
سبب کمال جامعیت کے نہایت عالی مرتبے کو پہنچا ہے اس واسطے اس سورتین اسی شہر کی  
قسم بر ختم فرما کر مطلب کو انا د فرمایا لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِي اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ۝  
بیشک پہنچا دیا ایا آدم کو بہت اچھی صورت بنانے میں یعنی آدم کو سب حیوانوں میں خوبصورت بنایا  
۝ روح ۝ عزیری ۝ التَّوْقِيْمُ تَقْوِيْمٌ لِّلْشَّيْءِ عَلٰی مَا سَيُنْفِیْ اَنْ يَكُوْنَ عَلَیْهِ فِی الْاٰلِیْفِ وَالتَّعْدِیْلِ  
کما قال وصورکم فاحسن صورکم لے صورکم حسن تصویر وکذا اخلصہ متصفا بالصفات الالہیۃ من الحیاة  
والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والکلام التی ہی الصورة المحیطة بالالہیۃ المشار الیہا بقولہ علیہ السلام  
خلق اللہ آدم علی صورۃ وعلیہ ید ومعنی قولہ علیہ السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه فالانسان کلہ  
اجلال وجمال والکمال ۝ روح البیان ۝ قوله لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اِنْہ یعنی مقرر ہے  
پیدا کیا انسان کو بہت اچھی صورت اور ترکیب میں اس واسطے کہ اگر ظاہر اسکا دیکھئے تو کمال حسن و جمال  
کے ساتھ موصوف ہے قد اور قامت میں اور دوسرا اندامو کے خوبی اور برابر میں گردن اوس کی  
نہایت لبتی ہے اونٹ کی سی نہایت چوٹی ہے کچھو کی سی ناک اوس کی نہ ایسی لبتی جیسی تیر  
کی سوڑہ اور جو پاویں کی طرح نے معلوم سطح سب اعضا میں فکر کیا جا ہے اور خوبی حسن و جمال  
درافت کیا جا ہے اس واسطے امام شافعی رحمہ اللہ کے زمانے میں ایک شخص نے اپنی عورت کو  
کہا تھا ان لم تکن فی احسن من المخرجات طالق یعنی اگر تو چاندی اچھی ہنوک تو تجھ کو میں نے  
طلاق دی سب علما اوس وقت کے حیران ہوئے اور طلاق پڑنے کا حکم دیا جب یہ ہفتا انا  
شافعی رحمہ اللہ علیہ کے پاس پہنچا فرمایا کہ طلاق واقع نہیں ہوئے اس واسطے کہ اوسکی عورت

سبب تقویٰ یعنی پوسہ  
شکر اللہ اور اس چیز کا  
کہ بیان ہے یہ کہ یونیم  
بولین و لبتی کے بعد  
سما اور صورت کی ناکو پس اچھا  
مصور کی ناکو اسے مصور کی ناکو  
اچھی صورت کا اور سبب  
پیدا کر کو متصف نہایت صفات  
الہیہ حیات سے اور علم اور ارادہ  
اور قدرت اور سمع و بصر  
اور کلام  
وہ کلام  
کہ وہ صورت خفیفہ  
جوشا راہیہ سبب قول  
علیہ السلام کہ پیدا کیا  
خدا علیہ السلام کو بہت  
تفصیل سے آدم کو بہت  
تفصیل سے اور اوس کے  
اپنے کہ اوس واسطے  
میں معنی قول علیہ السلام  
کہ خفیفہ چھوٹا اور نہایت  
تفصیل چھوٹا اور نہایت  
اپنے کہ پس ان میں  
جلال اور جمال اور کمال

انسان ہے اور انسان کو حق جل جلالہ نے فرمایا ہے کہ میں نے اچھی صورت میں او کو بنایا ہے اگر جانے  
 کی صورت ایسا اچھی ہوئی تو حسن تقویم اور کسی تعریف میں کیوں فرماتا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ كَرَامًا  
 وَكُنْهًا يَّابِسْتُمْ وَلَئِنْ لَّمْ يَنْزِلْ عَلَيْكَ رَحْمَتُنَا لَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ خَالٍ تَوَقُّ وَخَشَا وَضَحَّكَ مِنْ رِغَامِ الدَّرِّ فِي فَرْجِهِ  
 مِنْ آيِنِ اللَّبَدِ رِجَانِ تَكَلَّمَ بِالسَّيْرِ وَالْفَتْحِ يَجْرِي فِي خَوَاشِيهَا عَيْنِي هُنَيْنِ هِيَ تَعْرِيفُ كَرْنِيُو الْأَسَى وَكَهْنُ  
 جَوْشَبِي دِيَا هِيَ اِنْسَانُ كُوْآفَابُ اَوْرَا مَاتَابُ سَے بَلْكَ تَوْجُو كَرْنِيُو الْأَسَى اَوْسْكََا كِهَانُ سَے آفَابُ كَے قَل  
 رَحْضَا سَے پَرَا دَے سَنَسَے مِیْنِ لُطَے مَوْتِیُوْنِ كِی مَهْنَه مِیْنِ اَوْسْكََا كِهَانُ سَے جَانْدُكِی بَلْكَیْنِ سَرَسَه  
 وَاِلِیَانِ جَادُو پَرَسَه اَوْضَحَّ اَوْرَ لُضْرَتِ جَارِی سَے كَنَارُو مِیْنِ اَوْسْكََا اَوْرَ طَاهِرَاتِ سَے كَے جَانْدِیُو  
 سَوَا سَے رُوشَنی اَوْرَ چَكْ كَے كُچَ اَوْرَ مِیْنِ سَے اَوْرِیَه لُغْزَه جَامِعَ سَے نَفَاشِی كَے نَزَا كُتُو كَا اَوْرَ طَحْمُ طَحْمُ  
 تَكْلُو كَا چَا سَچَ كَہَا گِیَا سَے سَے مَنَہ نَیْدَہ اَمَ كَلْہَ دَارَہ مَنَ سَرُو نَیْدَہ اَمَ قَبَا پُوشِ عَیْنِی مِیْنِ چَانْدَہ  
 ہُنِیْنِ دِیْكَہَا تُو شَپَے پَیْتَے ہُوئے اَوْرَ سَرُو كُو ہُنِیْنِ دِیْكَہَا مِیْنِ قَبَا پَیْتَے ہُوئے اَوْرَ اس سَبَبِ كِی ہِی سَے  
 كُو كُوئی صَوْرَتِ دِیْنَا مِیْنِ لَاقُ عِبَادُ تُوْنِ كَیْثَرَه كَے ہُنِیْنِ سَے جِیْسَے اَوْمِیْ كِی صَوْرَتِ سَے كَے قِیَامِ اَوْرَ كُورِ  
 اَوْرَ سَجُو دَب اَوْسَے ہُو سْكََا تَہَے وَا كَر اَوْسْكََا حَسَنُ كَا بَیَانِ تَفْصِیْلِ كَسَا ہَے كِیَا جَا كُو جِیَا كَے عِلْمِ تَشْرِیْحِ  
 مِیْنِ بَیَانِ سَے تُو اَوْسْكَُو دَفْرَ كَے دَفْرَ چَا ہُنِیْنِ اَسْوَا سَے اس بَیَا سَے خَا مَوْشِ ہُوْنَا اَوْرَ زَبَانِ قَلَمِ كُو  
 رُوكِ رَ كَہْنَا ہَے اَوْرَ اَوْسْكََا بَاطِنِ كَے مَعْنِی عَزَّو كَرِیْمِ تُو چَارَ عَالَمِ اس تَحْوَ جَامِعِ مِیْنِ لَبْثِی مِیْنِ  
 عَالَمِ شَہُوْتِ كَا اَوْرَ عَالَمِ غَضَبِ كَا اَوْرَ عَالَمِ وَہْمِ كَا اَوْرَ عَالَمِ خَیَالِ كَا اَوْرَ اِنِ چَارُوْنِ عَالَمِ كُو غِیْبَہ حَاكِمِ  
 كَے حَكْمِ كَا سَخَا اَوْرَا بَعْدَا رَ كِیَا ہَے اَوْرَ اس حَاكِمِ كُو شَرَعِ كَے نَوَا اِنِ مَثَلِ سَے تَہْمُوْنِ كِی رُوشَنَا فِی تَحْشِی  
 كَے ہِلَے ہَرِی كُو اس نَوْرَ سَے پَرچَا نِ لَے ہَرْ جَبِ حَكْمِ اَوْسِ حَاكِمِ كَا اِنِ چَارُوْنِ عَالَمِ پَر غَا لِبِ ہوتا ہَے  
 تُو اَوْمِی بُرَے مَرْتَبَے كَے كَمَالِ اَوْرَ جَامِعِیْتِ كُو ہِنچَا تَہَے اَوْرَ جَوِیْرَ كَے كَسی عَالَمِ مَتَفَرِّقِ مِیْنِ اَوْسْكَُو  
 حَاصِلِ ہُوئی ہَے كِی تَوَقُّ ہُنِیْنِ ہُوئی ہَے اس تَحْوَ جَامِعِ كَے اِنْسَانِ سَے حَاصِلِ ہُوئی ہَے جِیْسَے  
 مَعْجُوْنِ مَرْكَبِ كَے خَاصِیْتِ كَے كَسی جِیْرِ مِیْنِ اَوْسْكََا اِجْزَاؤُنِ سَے وَہ خَاصِیْتِ حَاصِلِ ہُنِیْنِ ہُوئی ہُوئی لَكِنْ  
 عَلِیْہِ اس حَاكِمِ كَا مَحْفِی غِیْبِ مَدَا اَوْرَ آسْمَانِی تَوْفِیْقِ سَے ہوتا ہَے اِیْوَ سَے ہَرْ كَسی كُو مِیْسَرِ ہُنِیْنِ ہوتا  
 چَا سَچَ فَرْمَا اَلَمْ رَدِّ دَنَاہُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ ۵ پَر دَا لَیَا ہُنِیْنِ اَوْسْكَُو سَچَ سَے سَچَ  
 عَیْنِی اِیْوَ خَوْبِصُوْتِ بِنَا كَر سَے شَیْخَ ہِیَا لَے جَعْلَنَاہُ مَنِ اِہْلِ اِنَّا رَا لَدِیْ ہُوَا قَبْرُ مَنِ كَلِّ قَدِیْرُ  
 مَنِ كَلِّ سَافِلِ لَعْدَمِ جَرَا یَہُ عَلٰی مَوْجِیَا خَلْقَنَاہُ عَلِیْہِ فَا لَمَّا دَا بَا سَافِلِیْنِ عَصَاةُ الْمُؤْمِنِیْنِ اَوْرَ فِعْلِ لِمَقْصِیْلِ  
 اِجْمَاعِے پَر شَا مِلِ ہَے مَتَعَدَّدِ مَتَفَاوُتِ كُو اَوْرَ فِعْلِ سَافِلِیْنِ یَا تُو حَالِ ہَے مَفْعُوْلِ سَے اَے رُو دَاہِ حَالِ  
 كُو نَہُ فِعْلِ سَافِلِیْنِ یَا صِفْتِ ہَے دَا سَے مَكَانِ مَحْذُوْفِ كَے اَے رُو دَاہِ اَلْیَا مَكَانِ ہُو فِعْلِ كَے اَلْیَا فِلِیْنِ  
 دَاوَالِ اَلْیَا ہَرْ ہَرْ ہِیْہِ حَبِ بَعْضِ اَفْرَادِ اِنْسَانِ سَے بَبِ غَوْطَہ مَارَے اَوْ سِیْكَے دَرِیَا شَہُوْتِ حِیَوَانِیْہِ  
 ہِیْمِیْہِ مِیْنِ وَفِیْہِ اِشَارَۃُ اِلٰی اِنِ اَلْعَبَارَ اِنَّمَا ہُوَا بِصُوْرَةِ الْبَاطِنِ اَلْبَاطِنِ اَلْبَاطِنِ اَلْبَاطِنِ اَلْبَاطِنِ اَلْبَاطِنِ  
 سَعْدِی سَے رَہِ رَہِ بَا یَدِہُ بَا لَے رَہِ تَہُ كَے كَا فَرِہْمِ اَز رُوسَے صَوْرَتِ چَوَا نَسْتِ ہَے اَوْرَ فِلِیْنِ

نکرہ ہے عام ہے کل نجس کو جیسا کہ کہے تو ظان اکرم کا ہم کھمعا وروح البیان عنہ  
 اسے نم کاں عاقبتہ امرہ عین لم یکر نعمتہ ملک الخلقۃ الختمۃ القویۃ السوۃ ان روضہ ہفت من  
 خلقہ ص ۱۰۱ الا الذین اٰتوا وعلوا الصلٰت لہم اجر عظیم  
 جنوں ۰ مگر ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ اور رسول وغیرہ پر اور نیک کام کئے  
 پہ اور ان لوگوں کو کفایہ لاکم ہو گا یعنی ان کو ایمان لانے والوں اور نیک کام کرنے والوں کا بدلہ ایسی  
 نعمت دیوین کے جو ہوگی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو مسلمان بندہ چھ دین کے طہر  
 اور طریق پر ملتا ہے اور وہ طریقہ اس پر پائے یا مسافر یا بیگامی کے سبب سے چھوٹ جاوے  
 حق تعالیٰ کا تب الحسنات کو فرماتا ہے کہ نامہ اعمال میں اس شخص کے ثواب دن طاعتوں اور  
 نیکیوں کا کہ ہریشہ کرتا تھا لکہ دو اور اس کا ثواب ستر روکومت بلکہ بعض روایتوں میں آتا ہے  
 کہ مرنے کے بعد اس کے فرشتوں کو حکم کریں گے کہ اس کے قبر کے پاس سیچ اور تیکر اور تھکے نوال  
 رہو اور وہ سب اس بندے کے نام لکھو یہاں تک کہ قیامت کے دن ملک جب قبر کے آگے آئے تو ان کے  
 انتہا خزانوں کو خراج میں لاوے اور بعض مؤرخین نے تم روضہ ہفت ساقیلین کی آیت کو بڑا بڑا  
 کی حالت پر قیاس کیا ہے کہ اس حالت میں آدمی کی صورت بدل جاتی ہے اور جو بڑا بندہ پہلے  
 ہو جاتے ہیں اور پہلے جھک کر کمان سے ہو جاتی ہے اور سیدنا پین قد کا بڑا ہو جاتا ہے اور  
 سار بدن اور کمرے ال سفید ہو کر میروض یعنی سفید داغ والے کی صورت بن جاتا ہے اور چہرہ ان کو  
 چہرہ پر بڑ جاتی ہیں تو اس کا چہرہ بد زیب معلوم ہوتا ہے اور دانت اکھر کر منہ کہندہ کی صورت  
 بن جاتا ہے لیکن ان معنوں کو سہشنا الا الذین امنوا وعلوا صلت کی مناسب نہیں ہے مگر جبکہ ہشتا  
 کو منقطعہ کہیں سو اسمین بڑا تکلف ہے اور جو ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ حقیقت دین کی غالب  
 کرنا عقل کے تمام قوتوں پر جیسے شہوت اور غصہ اور وہم اور خیال اور عقل کو نو کے شرع کی روشنی  
 کرنا پس دین کی تکذیب کر نیکی کو بے وجہ باقی نہ رہی اس واسطے کہ ان کے معنوی خواہشوں کی  
 عین دین ہے اور وہ حسن ہر کسی کو مطلوب و مرغوب ہے کھ عنہما ہی وغیرہ  
 و فی التفسیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا مرض او سافر کتب لہ مثل ما کان یعمل  
 صحیحاً مقیم و فی تفسیر ابی الیث روے عن ابی بنی علیہ السلام انہ قال ان المؤمن اذا مات صد الملائک  
 الی السماء فیقولان ان عبدک فلان فادات فادفننا حتی نعبدک علی السماء فیقول الملائک ان سوا الی  
 ملوۃ سلاکینی ولكن اذ بنا الی قبرہ وکتبا حسنا الی یوم القیامۃ کھ روح البیان ص ۱۰۱  
 فما یذکبک بعد الذین ۰ الیس اللہ یأخو الخاکم لکین ۰ پہر کس چیز کو  
 جو وہ جانتا ہے تو اسے منکر قیامت کے کیا نہیں ہے خدا تعالیٰ خوب حکم کرنے والا ہے حکم کرنے  
 والوں نے کھ توجہ فاما یذکب الخ پر کون سی چیز تیری جیٹلانے کا باعث ہوئی ہے اسے جو  
 باوجود ظاہر ہونے ایسی ایسی دین کے مقدمات کو جو اوپر بیان ہو چکے کیا نہیں ہے اللہ سب کا مالک

صلوہ و فی التفسیر  
 و فی التفسیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا مرض او سافر کتب لہ مثل ما کان یعمل  
 صحیحاً مقیم و فی تفسیر ابی الیث روے عن ابی بنی علیہ السلام انہ قال ان المؤمن اذا مات صد الملائک  
 الی السماء فیقولان ان عبدک فلان فادات فادفننا حتی نعبدک علی السماء فیقول الملائک ان سوا الی  
 ملوۃ سلاکینی ولكن اذ بنا الی قبرہ وکتبا حسنا الی یوم القیامۃ کھ روح البیان ص ۱۰۱  
 فما یذکبک بعد الذین ۰ الیس اللہ یأخو الخاکم لکین ۰ پہر کس چیز کو  
 جو وہ جانتا ہے تو اسے منکر قیامت کے کیا نہیں ہے خدا تعالیٰ خوب حکم کرنے والا ہے حکم کرنے  
 والوں نے کھ توجہ فاما یذکب الخ پر کون سی چیز تیری جیٹلانے کا باعث ہوئی ہے اسے جو  
 باوجود ظاہر ہونے ایسی ایسی دین کے مقدمات کو جو اوپر بیان ہو چکے کیا نہیں ہے اللہ سب کا مالک

و فی التفسیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا مرض او سافر کتب لہ مثل ما کان یعمل  
 صحیحاً مقیم و فی تفسیر ابی الیث روے عن ابی بنی علیہ السلام انہ قال ان المؤمن اذا مات صد الملائک  
 الی السماء فیقولان ان عبدک فلان فادات فادفننا حتی نعبدک علی السماء فیقول الملائک ان سوا الی  
 ملوۃ سلاکینی ولكن اذ بنا الی قبرہ وکتبا حسنا الی یوم القیامۃ کھ روح البیان ص ۱۰۱  
 فما یذکبک بعد الذین ۰ الیس اللہ یأخو الخاکم لکین ۰ پہر کس چیز کو  
 جو وہ جانتا ہے تو اسے منکر قیامت کے کیا نہیں ہے خدا تعالیٰ خوب حکم کرنے والا ہے حکم کرنے  
 والوں نے کھ توجہ فاما یذکب الخ پر کون سی چیز تیری جیٹلانے کا باعث ہوئی ہے اسے جو  
 باوجود ظاہر ہونے ایسی ایسی دین کے مقدمات کو جو اوپر بیان ہو چکے کیا نہیں ہے اللہ سب کا مالک



حاکم اور جو دوسرے حاکم اپنی رعیت کے واسطے یہ بات نہیں چاہتے ہیں کہ ایک فرقہ سے دوسرے فرقہ میں جا ملین یا اعلیٰ مرتبہ سے اونی کی طرف چلکین تو حقتعالیٰ کیونکر ایسی حرکت پند کرے گا کہ حکمت کے خلاف ہے اور اگر نظر اس کی حکمت اور عدالت پر کریں تو معلوم کریں کہ بدلائیک کی بدکا پہنچانا اور فرق حرکت بدکار اور نیکو کار میں کرنا حکمت اور عدالت کو واسطے واجب ہے اب جانا چاہیے کہ جزا کا ہونا باعتبار قدرت کی ممکن ہے اور حکمت اور عدالت کی راہ سے واجب ہے اور حدیث شریفین آیا ہے کہ جو کوئی سورہ التین کو پڑھے اور اس آیت پر پہنچے **الکین اللہ یحکم الحاکمین** تو چاہے کہ ظالم و نا علیٰ ذلک من التاہدین یعنی سچ ہے تو سب حاکموں کا حاکم ہے اور میں ہی اس بات پر گواہ ہوں اور حدیث شریفین میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی نماز میں اس سورہ کو اکثر پڑھا ہے اور حضرت امیر المؤمنین عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ ہی اکثر اس سورہ کو کعبے کے سامنے فرض نماز میں پڑھتے تھے ولہٰذا یعنی الیز لد با قضی القاضین بحکم سنیک بن من یکذب بالحق والعدل وکان علیہ السلام اذا قرأ یقول بلی وانا علیٰ ذلک من التاہدین یعنی نماز الصلوات کما فی عین المعانی ویام مذکاب ایضا قال من قرأ التین اللہ یحکم الحاکمین فلیقل بلی وانا علیٰ ذلک من التاہدین ومن قرأ ہذہ السورۃ أعطاہ اللہ خصلتین العافیۃ والیقین ما دام فی الدنیا ویعطى من الاجر بعد من قرأ ہذہ دو سورہ البیان و بیضاوی **واللہ اعلم بالصواب**

**سورۃ اقرا** یہ سورت نکی ہے آمین انیس آیتیں اور بہتر کلمے اور لیکو استی حرف ہیں اور اس سورہ کو سورہ علق ہی کہتے ہیں کیونکہ اس سورہ میں مذکور ہے کہ آدمیکو علقے سے یعنی حجر ہوئے لہو کے بنایا ہے اور یہ مذکور دلائل کرتا ہے سب بات پر کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ذلیل کو عزیز کر دیتا ہے جیسے اس لہو کی پٹھکی کو کہ نہایت ذلت کے درجے میں تھی ان نکی صورت بنا کر اور اوس میں روح پہونک کر کیا کچھ عزت بخشی سیطر جسے آدمیکو باوجود کمال ذلت اور محتاجگی کے اتارنی سے قرآن کی اور سکھانے سے وحی کے علموں کی عزت دیتا ہے اور جو شبہ کہ اس مقدمہ میں کافر و کئے ولین کہ شکا تھا سوانان کے خلقت کے ابتدا کو دیکھنے سے کہ ایک لہو کی پٹھکی سے بنا ہے دفع ہو جاتی اور اس سورہ کو اکثر مفسرین نے اول نمازل من القرآن کہا ہے یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہے سورہ تین میں اور وہ جو حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے منقول کہ اول نمازل من القرآن فاتحہ الکتاب یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہے سورہ فاتحہ ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اول نمازل سورہ مدثر ہے سورہ بات ظاہر میں تو ایک دوسرے کے مخالف معلوم ہوتے ہیں لیکن مطابقت اور توفیق ان تینوں قولوں کی آٹھ ہے کہ اول حقیقی یعنی سب سے پہلے نازل ہوئے میں پہلے پانچ آیتیں اس سورہ کی ہیں بعد اوس کو نماز تعلیم کیواسطے سورہ فاتحہ نازل ہوئی ہے پھر بعد بند ہونے وحی کے اول جو نازل ہوئی ہے سورہ مدثر ہے پھر بعد اوس کے قرآن کا نازل ہونا ہے درپے شروع ہو گیا ہیں جس شخص نے سورہ مدثر کو

لے اور  
معنی التین اللہ  
کی بات حقے تھان  
یاد تہ حکم سنیک  
دین اوس شخص کو  
کر کہ کیا حق  
کی اور عدالت  
سزا چار  
بنا کر  
اور لہو کو  
نور نہ دانا  
علیٰ ذلک من  
التاہدین یعنی  
خارج نمازون  
سب کا کتاب  
عمر السمان اور  
حکم فرما تہا  
اسکی ہی فرمایا  
جو کوئی پڑھے  
اللہ مدد کرے  
پس چاہیے تھا  
بلکہ کا نام علی  
ذکر ہر ۱۲



وہاں سے ایک چٹہ بانٹا پیدا ہوا پھر حضرت کو طلقہ غسل اور وضو اور استیجار کیا سکھایا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور سورہ فاتحہ پڑھائی کہ نماز میں پڑھا کرین بعد اس معاملہ کے آنحضرت اس صدمہ کے خوف سے کانپتے ہوئے دولت خانہ میں تشریف لائی اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ مجھ کو بالاپوش اوڑھا دو کہ یہ تہہ پڑی میری سو قوف ہو جاوے پھر جب تھوڑی دیر کے بعد وہ زندہ موقوف ہوا آنحضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا پوچھا کہ کیا حال تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام احوال بیان فرمایا کہ میں جی جاتی تھی کہ اس صدمہ میں ہلاک نہ ہو جاؤں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی کہ آپ ہرگز خوف نہ کرے کیونکہ حق تعالیٰ نے آپ کی بات پاک میں اپنی رحمت کی صفیت بہت ظاہر فرمائی ہیں چنانچہ ضعیف و ناتوان حکم کرتے ہو اور اپنے ماتے والوں سے سلوک اور محبت کرتے ہو اور معانوں کے ضیافت کرتے ہو اور محتاجوں کے کاموں میں مددگاری پھر جو شخص کہ بعد خلق اللہ پر رحم کرتا ہے و رحمت الہی کا سزاوار ہے غصہ اور غضب ہونی کی لائق بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ورقہ بن نوفل کے پاس کہ اذ کو حجابا دیہا کہ تھے اور دین عیسوی رکھتے تھے اور عبرانی کتابوں لسنی اور توریت اور تہیل سے خوب واقف تھے بلکہ عربی زبان میں اونکا ترجمہ بھی کرتے تھے لیکن اور کہا کہ یہائی فراسنو تو میں تمہاری پہنچی کا احوال بیان کرتے ہوں القصہ جب ورقہ نے یہ تمام ماجرا سنا تو کہا کہ یہ شخص ناموس اکبر تھا اور اہل کتاب کی صطلاح میں ناموس اکبر جبرئیل علیہ السلام کو کہتے ہیں اور کہا یہ وہی ناموس ہے کہ جو اللہ تعالیٰ طرف سے پیغمبروں پر وحی فرماتا ہے اور موسیٰ علیہ السلام پر بھی نازل ہوتا تھا اب خوش ہو اور کچھ خوف نہ کرو لیکن تمہاری قوم اس نعمت کی قدر نہ جانیں گے اور تمکو تکلیف پہنچاؤ نیکی بیان تک کہ تمکو اس شہر سے نکال دین گے سو کیا خوب بات ہو کہ میں اس وقت تک زندہ رہوں اور تمہاری تائید اور مدد کروں اور دونوں جہان کی سعادت اس وسیلہ سے حاصل کروں مگر اس مقدمہ سے چند روز کے بعد ورقہ نے اس جہان فانی سے حلت کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو خواب میں سفید کپڑے پہنے پہرتے دیکھا تو تعبیر فرمائی کہ یہ شخص بہشتی تھا **فقیر علی عزیزی** **قولہ** آفر ہے مایوحی ایک یا محمد قال الامام العصر صری رحمۃ اللہ و ات علیہ اربعون فاشرق الشمس النبیۃ منی رمضان + لما بلغ علیہ السلام من الاربعین و دخلت لیلۃ سیم عشرۃ من شہر رمضان جاء الملک و ہو فی الفار کہا عائشہ رضی اللہ عنہا انی آنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبرئیل علیہ السلام پر کی صبح کو پس کھا اقرأ فرمایا انا یقانی فاخذنی فغطی اے صنتے و عصر بی ثم ارسلتی فقلۃ ثلاث مرات ثم قال اقرأ الخ حتی اذا کان فی جانب من السجل سمع صوتا یقول یا محمد انت رسول اللہنا جبرئیل و رحم اللہ خدیجہ بریجف فوادہ فخذہا باجری فقال لا البشر یا ابن عمی و ثبت فوالدی نفسی مبدیہ الی لارجوان تکون ہی ہذہ الاحیۃ ثم خلقت الی ورقہ فاخبرہ بذلك فقال فیہ فان یک تصایا خدیجہ فاعلمی + حدیک ابانا فاجدہا جبرئیل یتیمہ و میکال معہا من اللہ و حی مشرع الصد منزل + یقوۃ من فارغ الدینہ + و یثقی بہ النافوس لثقی لم یفصال + و یلقان ہنم فرقۃ فی جانہ + و اخری با غلال الحیم غفل + **قولہ** اقرأ کہا

فما ضیعی نے کہ تحقیق مفعول اقر کا مقدر ہے اسے اقر القرآن اور کہا گیا ہے کہ مفعول  
اقر کا باجم ربک کا ہے اور بے زیادہ ہے الذی خلق وصف الرب یہ تو کہ من علق جمیع علقہ کتھر  
دری الدم الحیاء و قوله و ربک الاکرم کلام متالف روح اب فکر کیا جا ہی کہ آدمی کی  
پیدائش بجے ہوئے لوہو سے توالد کی صورت میں ظاہر ہے کہ جب لطفہ ماکے پیٹ میں ہوتا ہے  
تو قوت جاذبہ کے زور سے جو اسکو عنایت ہوئی ہے بہت سا لہو کا بولسی اپنی طرف کھینچتا ہے  
اور جانین والی قوت سے جانکی مانند اس لہو کو جادیتا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ صورت ہڈیوں اور  
گوشت اور پوست کے حاصل کرتا ہے لیکن حضرت آدم علیہ السلام کی مانند پیدا ہونے کی صورت میں لہو  
پیدا ہونا علق سے ان معنوں میں ہے کہ انسان کے اعضا غذا میں بدلہ اور پھیر کا ہے جو اس میں سے  
تحلیل اور فنا ہوتے رہتی ہیں اور غذا بعد ملی ہوئی ہضم کے مرتبہ کنی جا ہوا لہو کے اعضاء و کئی  
صورت ہو جاتی ہے بلکہ توالد کی صورت میں ہی بعد جدا ہونے کی بجلی ماکے پیٹ سے سیٹھو خلقت  
انسانی واقع ہوتی ہے اور سیٹھو اسے انسانی پیدائش کے سبب صلواتی ہے علق کو مذکور فرمایا  
کہ یہ مادہ ہر وقتیں انسی صورت سے درکار ہے برخلاف مٹی اور لطفہ اور سوا اول و دونوں کی شروع پہلے  
میں درکار ہوتے ہیں اور بقا میں درکار نہیں اب فکر کیا جائیے کہ ایک ایسی چیز کو کہ وہ جا ہوا  
لہو سے وہی روکی صورت بننے سمجھنیوالی اور حرکت دے نیوالی تو تو نکاحا حاصل ہوتا ہے اور وہ  
عضو کی صورت پکڑ کے ہڈی اور مغز اور گوشت و پوست ہی بن جاتا ہے اور روح لطیف مجرد کو اعضا  
کے ساتھ کہ ایسی ناپاکی چیز سے پیدا ہوتی ہیں کیسا کچھ لگا لگت اور اسکا حاصل ہوتا ہے پس سمجھا جائیے  
نائل ہونا ذات اور صفات کے معنوں کا خیال میں اور بولنے کے آلات میں پوچھا جائے اور یہ ہی سمجھنا  
چاہیے اقر کا لفظ کہ شرح کلام میں واقع ہوا ہے کہ اکثر عوام کو شبہ میں ڈالتا ہے اور وہ خیال  
کرتے ہیں کہ چاہئے تھا کہ یہ لفظ قرآنین داخل نہو تاکہ یہ لفظ قرآن شریف کے پڑھنے کے واسطے فرمایا  
اوسکو قرآنین کو واسطے کہنا چاہیے بلکہ قل کے لفظ میں ہی کہ سرے پر پانچ سو تو کئی واقع ہے قل  
ادعی اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ و قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس میں ہر  
شبہ وارد کرتے ہیں سیٹھو واسطے بعض صحتی نے قل کے لفظ کو معوذتین میں موقوف کر دیا تھا لیکن اس  
شبہ کو اسطور سے دفع کیا جائے کہ اقر کا لفظ اور سیٹھو قل کا لفظ پیغمبر علیہ السلام کی طرف خطاب  
دوسرے امر اور نہی کی طرح ہر تو اسکا قرآنین داخل ہونا ضرور ہوا جسطرح خطائے ابتدا میں لکھتے ہیں  
بایں شتا یا فرامی ابتدا میں لکھتے ہیں بداند اور شتانہ سیٹھو ان لفظوں کو بھی سمجھنا چاہیے اور اگر کو  
شخص کو سب قرآن سنانا دوسرے کو تبلیغ کے طور پر یا خط کا مضمون سمجھنا دوسرے کو منظور ہو تو  
ان لفظوں کا بولنا ہی اوپر ضرور ہو جاوے گا اب آئے ہم باکلی طرف کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو  
امی محض تھے انکو کہنا کہ پڑھ اس قسم سے ہے جیسے اندھے کو دیکھنے کو اور نیچے کو دوڑنے کو کہیں  
کہ تکلیف بالا یطاسی ہے یعنی ایسی چیز کی تکلیف دینا ہے کہ ہونے کی اور تکلیف بالا یطاسی ممنوع ہے

چنانچہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے لا یكلف الله نفسا الا وسعها جواب اس حدیث کا یہ ہے کہ ہر شخص  
تکلیف نہیں ہے بلکہ تلقینی ہے جیسے بچے کو جو اول مکتب میں لکھا ہوا تھا کہ پڑھ اگرچہ  
وہ بچہ اس وقت پڑھنا نہیں جانتا لیکن اوستاد کا مطلب یہ ہے کہ جیسے میں پڑھتا ہوں تو یہی اوستاد کو  
میرے پڑھنے کو سن کر پڑھ ادا کر لے اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعجب اس بات کا تھا کہ میں  
امی محض ہوں مجھے کس طرح پڑنا چاہیگا تو تاکید کے واسطے یہ دوسری بار فرماتے ہیں اقرأ پڑھ اور  
بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اول بار جو اقرأ فرمایا اسے مراد یہ ہے کہ قرأت قرآن کی اپنے نفس کے ثواب  
کی واسطے کر اور دوسری بار جو اقرأ فرمایا اسے مراد یہ ہے کہ قرآن کو اور لوگوں پر پہنچا اور خطم سے امت کو پڑھنا  
اپنے نفس کی واسطے ضرور ہے اور سیطرہ بنی کی امت پر پہنچا نیکو سطرے ہی ضرور ہے کیونکہ اگر وہ نہ پہنچا دینا  
تو امت کو پڑھنا قرآن کا سطرہ سے میسر ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا اقرأ نماز میں ہے اور دوسرا  
اقرأ خارج نماز کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا سیکھنا نیکو سطرے سے اور دوسرا سکھانا نیکو سطرے سے اور بعضوں نے  
کہا ہے کہ پہلے سے مراد یہ ہے کہ قاری ہو بغیر اسکے کہ کسی چیز کو قرأت کی واسطے معین کریں اور  
دوسرا متعلق ہے اس سب سے جو پہلے گزر چکا ہے یعنی اپنے پروردگار کے نام کو پڑھ اب ایت کے  
مانع کے دفع کر نیکو سطرے جو بار بار خاطر مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گذرنا تھا اور خیال فرماؤ  
تھے کہ امی کو علم حاصل کر نیکو طریقہ خصوصاً وہ علم جو متعلق صفات الہی سے اور کلام قدیم سے اور  
اوسکے ہر روز کے احکاموں سے ہو کیونکہ حاصل ہو سیکھا اس واسطے ایک اور مفہوم لکھنا چاہئے کہ  
اس مقدمہ سے طریقہ علم غیبی کے حاصل ہونیکا لوگوں پر واضح ہوتا ہے و سربا کلا کہ  
اور پروردگار تیرا پروردگار ہے کہ امی کو دانا کر دینا اور جاہل کو عالم بنادینا اوسکی نزدیک بہت آسان  
کام ہے کیونکہ امی کو اگر مانع ہے تو یہی بات ہے کہ علم حاصل کر لینی کی سبب نہیں رکھتا ہے اور اس  
قسم کی مانع ب آدمیوں کی واسطے بہ نسبت بعض علموں کی موجود ہیں پہلا وجہ وہ ان کو مانع کئے حتیٰ تو  
اون علموں کو بعض مخلوقات کے واسطے سے انکو پہنچا دیتا ہے چنانچہ فرمایا ہے الذی علم بالقلم  
وہ ایسا پروردگار ہے کہ تعلیم کیا آدمیوں کو قلم کے واسطے سے وہ چیز جو اس اور عقل اور خبر سے دریافت  
نہیں کر سکتے ہیں بسبب دور ہونے زمانے کے یا بسبب بعد مکان کے اور آدمیوں کو موافق اپنے  
استعداد کے کارخانے پر الوہیت کے اطلاق دینا منظور تھا تو انکو لکھنے کے صنعت قلم کے واسطے سکھاتا  
کہ اپنی قلم سے ضبط اوسکا کریں اور معلومات پر بغیر مد قلم کے ممکن نہ تھا چنانچہ قادم نے کہا ہے ولا  
القلم لما قام الدین ولا صلح العیش یعنی اگر قلم نہ ہوتا تو دین قائم نہ رہتا اور نہ زندگی درست ہوتی  
ولذلك قيل العلم صيد والكتابة قيد قال كعب الاخبار اول من وضع الكتاب العربي والسرياني واللات  
كلها آدم عليه السلام قبل موته ثمانمائة سنة كتبها في الطين ثم طبعه فاتحجر ادریس ما كتب آدم اور اول  
ما كتب خط رمل کے ادریس علیہ السلام ہیں اور اول کاتب فارسی کا طہوثر بادشاہ فارس کا ہے  
اور اول لکھنے والا کاغذ پر یوسف علیہ السلام ہیں کہا سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اول ماخلق اللہ العلم قال

اگر تباہ ہو گا تو الی یوم القیامۃ واول ما کتب العلم انما التواب توب علی من تاب وروح ڈاب توجہ کی قسم  
 بیان جواہل طرہیت نے حب قصی آنحضرت صلعم اور جبریل علیہ السلام کے لکھا ہے سچنا چاہیے کہ وہ  
 چار طرح پر ہے اول تو تاثیر انعکاسی ہے وہ ایسی ہے جیسے کوئی شخص خوب عطر لگا کر مجلس میں آئے  
 اور اس عطر کی خوشبو سب ہنشینوں کے ذمہ کو معطر کر دی پس یہ قسم سب قسمیں توجہ کی قسم  
 کیونکہ اسکا اثر جہتی تک ہے جب تک اسکی صحبت ہے بعد اس کے باقی نہیں رہتا دوسری تاثیر القای  
 ہے وہ اس قسم کی ہے جیسے کوئی شخص مٹی اور تیل چراغ میں ڈال کر لایا اور دوسرے شخص کے پاس  
 آگ تہی اوستے او سکور روشن کر دیا پس چراغ تیار ہو گیا اس قسم کی تاثیر البتہ کچھ قوت رکھتی ہے کہ  
 سیکھنے والے کی صحبت کے بعد یہی اسکا اثر باقی رہتا ہے لیکن جب کوئی صدمہ پہنچا جیسے اندر  
 یا مینہ یا کوئی اور آفت تو اسکا اثر جاتا رہتا ہے اسواسطیکہ یہ تاثیر نفس اور لطیفونکو درست نہیں کر سکتا  
 ہے جیسے ناکارے تیل اور مٹی اور چراغ کو فقط شعلہ سنوار نہیں سکتا تیسرے قسم تاثیر صلاحی ہے وہ  
 اس طور کی ہے جیسے پانی کو دریا سے یا کوئی سے لاکر خزانے میں جمع کریں اور خزانے کی راہ سے  
 حوض کے قوارے کو کوڑے کرکٹ سے صاف کر دیں پھر خوب زور سے اوسمیں پانی چھوڑ دیں  
 کہ قوارہ خوب جوش اور خروش سے چھوٹنے لگے اس قسم کی تاثیر اون اگلے تاثیروں سے بہت قوی  
 ہے کہ نفس کے صدام اور تہرائی لطیفونکے ہی اوسمیں ہوتی ہے لیکن خزانے کے ہتھکڑیاں اور راہ  
 مسافت کے موافق فیضان ہوتا ہے نہ کوئی اور دریا کے برابر اور ان سب باتوں کے ساتھ ہی اگر  
 خزانے میں کچھ آفت یا فطور واقع ہو جاوے تو بہتہ نقصان پڑ جاتا ہے چوتھی تاثیر اتحادی  
 کہ شیخ اپنی روح باکمال کو طالب کی روح کے ساتھ خوب زور سے ملا دے کہ شیخ کی روح کا کمال  
 طالب کی روح میں اثر کر جاوے اور یہ مرتبہ سب قسم کی تاثیروں سے زیادہ تر قوت رکھتا ہے کیونکہ  
 صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ایک ہو جانے سے دونوں روحوں کے جو کچھ کہ شیخ کی روح میں ہے  
 طالب کی روح میں سما جاتا ہے اور بار بار حاجت فائدہ لینی کی نہیں رہتی ہے چنانچہ شاعر نے  
 قدس سرہ نے خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کا حال نقل کیا ہے کہ ایک روز کچھ مکان پر گئی جہاں  
 آگئی اور اس روز اپنی بیان کچھ کہانے کی قسم سے موجود نہ تھا آپ کو کمال تردد تھا اتفاقاً ایک  
 نان بانی کی دوکان آپ کے متصل تھی اس بانگی خبر یا کی ایک خوان پیرا ہوا روٹھو نسا خوب  
 مکلف مرغن نہاری کے ساتھ لاکر حاضر کیا آپ اسکو دیکھ کر نہایت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مانگ  
 کیا مانگتا ہے اوسنے عرض کیا کہ مجھ کو پناشا کر دیجیئے فرمایا کہ تو اس حالت کا تحمل نہ کر سکتا کچھ اور مانگ  
 وہ اوسی بالکا سوال کیسے جاتا تھا اور خواجہ صاحب انکار کرتے تھے جب وہ بہت سے عاجزی کرتے  
 لگتا چار ہو کر اسکو اپنی ساتھ حجرین لیکٹی اور تاثیر اتحادی اوسپر ڈالی جب حجریسے باہر نکلی  
 تو خواجہ صاحب اور اس نان بانیکے صورتیں کچھ فرق باقی نہ رہتا لوگوں کو یہی ناشکل پڑا تھا  
 لیکن اقتدر تھا کہ خواجہ صاحب ہوشیار تھے اور نان بانی بیہوش الفصہ اس نان بانی نے بین



روز کے بعد اوس بیہوشی میں رحلت کی رحمت اللہ علیہ اے ایمانی ہائیون اس زمانہ پر فساد میں  
 مرشد کامل کہان کہ جب صحت سے جدا یا داتا ہوا اور محبت دنیا کی کم ہوتی ہو ایسی بزرگ لوگ  
 دار کفر سے دار السلام میں چل بسے یا کریم و یا مغیث لطیف اپنے اولیاء کے اس ناچیز کو بھی اپنے جواہر  
 بند کر لے آمین ثم آمین اب تو سبب ظلمت کفر کے امتیاز فقر حجابی اور فقر شیطانی کا جاتا رہا  
 کوئی رنگ اور جل اور وجد کو اور کوئی لگوٹا مار کر ہاڑ پر بیٹھے کو اور کوئی صرف ایلایف سے چلنے  
 کو درویشی جانتا ہے ہر ایک نے اپنے نغم میں ایک وضع کا نام درویشی رکھ لیا ہے خدا اکبرہ دوسے  
 تاج پہاڑے کہ چین الود کی شرک و بدعت اور مفت کے پادین اوسیں بچین اور اوسین شیطان مگر  
 جانیں یہ لوگ رزق دین و ایمان میں اصل تحصیل طریقت ہتھکانت شریعت پر ہے یعنی پہلے عقیدہ  
 ایمانیہ مطابق اہل سنت و جماعت کے جو موافق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے دست  
 کرے بعد اوس کے اپنے اعمال کو مطابق شریعت کے جسکابیان کتب فقہ میں مفصل ہے ٹھیک  
 کرے اور اوس میں لحاظ اتباع رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نماز روزہ حج و زکوٰۃ اور  
 وشر اور سن اور اجارہ اور خالی کرنا قلب کو بغض و کبر و غیرہ تاجی عبادات اور معاملات اخضر  
 صلح کے حکم پر ہو وین قرآن و حدیث کو اپنا پیشوا کر لیں ہر روز ایک وقت معین پر تلاوت کلام  
 شریف کی لازم کرے اور با وضو ٹھہر ٹھہر کر پڑھے اور اوس میں وہ بیان کرے کہ خداوند جہاں کے رویہ  
 پڑھ رہا ہوں اور تنہائی میں پڑھے خصوصاً تہجد میں کہ موجب برکات ہے اور عین پڑھنے میں  
 اوس محبوب حقیقی سے عوام و نیکاسف خیال کرے اور رومی اور اوس کلام پاک کو اور سکاٹا  
 سمجھ کر کمال محبت اور ذوق سے پڑھے اور نماز تہجد کو مکان خالی میں ہر روز ادا کرے اور بعد از تہجد اپنے  
 گناہوں کو یاد کر نہایت حسرت سے روئے اور اوس رونے میں وہ بیان کرے کہ رحمت الہی کے طرف  
 متوجہ ہے اور میں قابل اس کے نہیں اور اس رونے کی کیفیت حاصل کر لے میں اس رباعی  
 بہت تاثیر ہے رباعی الہی عبدک العاصی تاک + مقرب الی ذنوب و قد دعاک + فان تقضت  
 لذاک اہل + وان نظرو من یرحمہم سواک + ترجمہ تیرا بندہ گنہگار آیا گناہوں کا مقرب اور تجھ کو کھانا  
 پیرا اگر تو بخشے تو اس کے سزاوار ہے اور اگر مانگے تیرے سوا کون رحم کرے اور علی بن ابی طالب  
 ہر دم وہ بیان کرتا ہے یعنی آدمی اوجھلے بانی سے اور بعد عشا کے تہویہ دیر کلام لا الہ الا اللہ کا ذکر  
 لازم کر لیں اسی طور پر کہ نماز کے جلسہ سے پہلے اور لا کو نافسے کہینچے پہننے ہونڈ ہے تک اور اللہ کو  
 مقابل سینے کے لاوے اور دہانٹے اللہ کا ضرب لگاوے بائیں جانب قلب کے بائیں پستان کی نیچے  
 اور اوس ذکر کے وقت وہ بیان کرے کہ لا موجود الا اللہ ولا عزیز الا اللہ یعنی کوئی موجود نہیں  
 خدا کے سوا اور کی عورت نہیں خدا کے سوا جب ان امور کو بلا تکلف کرنے لگے اور ایسا سہل  
 ہو جاوے کہ ہر وقت نظر کے سامنے ہے بعد ذکر فکر کے اکبرہ مذکر کے کہ گویا میرے گولا کا اور سولہ  
 نے تمام جم کو خالی کر دیا جب فکر کامل ہوتا ہے اور ساتھ ان سب کاموں کی تصور کرے اپنی ذلت کا

اور ہر مخلوق کو بے تعلیم و توقیر میں اویسی مہمانت کہ کئی بھی کو اپنے سے مہمل جاسکے اور حلقہ فاعل سے  
 سنار کر دے دنیا کی لذتوں میں نہ دراوی جب لذت نہ کھانا اچھا کپڑا میسر دے تب تک ایسا رسول مقبول  
 صلعم اور اکیلیت کے یاد کر کر دینی جب اس عنوان پر اپنے ذکر فکر کر کتاب غایت الہی شوجہ ہو کر  
 اور نہایت کسر لفظ کے حاصل ہوگی اور عیب سے ثمرات مترتب ہونگے اور عمدہ ثمرہ اجابت دہا  
 اسے حاصل ہوگا اور طالب حق کو دو چیز لازم ہے یکساں طاعت خالق و دوسرے خیر خواہی مخلوق کی یہی  
 دو اصل ہیں سب خوب ہوگی اور فقیر کو غنا باطنی پر ضرور ہے اسلئے ذکر باطنی کو گیارہ سو بار اور سورہ  
 منزل چالیس بار بطہارت پڑھا کرے سین غنا باطنی ہری اور باطنی دونوں کا فائدہ ہے اور ذکر خفی کو  
 ہمیشہ کرتا رہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ اپنے دونوں اکہون اور دونوں لبونکو بند کرے اول  
 کے زبان سے کہے اللہ سمیع اللہ بصیر اللہ علیم یعنی اللہ سمیع کو دل سے کہے ناف سے سینے تک اپنے  
 تصور میں چڑھا دے پھر اللہ بصیر کہہ دیتے کہے دماغ تک پہنچا دے پھر دماغ سے اللہ علیم کہہ کر سر تک  
 پہنچے پھر الفاظ مذکورہ کو کرتا ہوا درجہ بدرجہ اوترے یعنی اللہ علیم کہتا ہوا عرش کو دماغ پر پڑے  
 اور اللہ بصیر کہہ کر دماغ سے سینے تک پڑے پھر اللہ سمیع کہتے ہوئے ناف تک پھر عبادے سلیم  
 ہر بار کرتا رہے اور اگر اللہ قدیر کو زیادہ کرے تو تیسری بار تہانک پہنچے اور چوتھے بار عرش تک  
 منجملہ ذکر خفی کے یہ ہے کہ فکر مبدیہ ہوشیار ہو جاوے اپنے دیون پر جب دم باہر نکلے خود بخود بدن  
 اپنے ارادہ کے تو اسکی باہر ہوئیے ساتھ ہے دل کی زبان سے کہی الا الہیہ جب سانس اندر کو جاوے  
 خود بخود تو اندر جانیکی ساتھ ہے لا الہ کہے طریقت کے بزرگوں نے لکھا ہے کہ اس ذکر کا نام  
 یاس الفاس ہے اور اسکا بڑا اثر ہے نفی خطرات اور وسوس کے دور ہو جانے میں چنانچہ کسی عارف  
 فرمایا ہے شعر گر تو پاس داری یاس الفاس بسلطانی رسالت ازین پاس الا یضاً تا بجا  
 لا زوی راہ کے رسی در مقام الا اللہ اور مراقبہ اس آیت مبارکہ کا کیا کرے کل من علیہا  
 فَإِنَّ رَبِّيَ هُوَ ذُو الْعَرْشِ الْعَظِيمِ یعنی جو زمین پر ہے وہ نیست نابود ہو گیا ہے اور  
 باقی رہیگی تیرے رب کی ذات جو بڑی اور بزرگی والا ہے اور اس کے مراقبہ کا طریقہ یہ ہے کہ  
 اچھو تصور کرے کہ مر گیا اور ایسی را کہہ ہو گیا جسکو ہوائیں اوڑاتی ہیں اور سماں ٹکڑی ٹکڑی ہو گیا  
 اور ہر چیز کی ترکیب اور شکل مٹ گئی اور اللہ کو باقی اور موجود دہان کر سواس تصور پر دیر تک  
 قائم رہے تو یہ نیتی اور نابود ہو گیا ماقام مراقبہ آیات قرآن کے کتب لوک میں دیکھتے جائیں  
 بالخصوص ہر جہل سے کہ لَإِنْ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ لَئِنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَحَ ہرگز نہ یوں تحقیق  
 آوے البتہ کس کسی کرتا ہے اس کہ دیکھا اپنے تین غمی ہوا کلا کا حرف لغت عرب میں نجر اور توہم  
 یعنی خفگی اور چہرگی کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کلام کے بعد ایسا چاہیے کہ اوسکی طرف  
 نجر اور توہم متوجہ ہو اور مقام پر ایسا کلام کہ روا اور باطل کرنے کے قابل ظاہر میں ذکر نہیں  
 کیا گیا اس واسطے یعنی علمائے کہا ہے کہ کلام اس جائے پر تھا کی معنوں میں ہے کیونکہ ذکر کی صورت

مین یہی اوسکے خلاف کا اثبات تاکہ اور تفسیر کے ساتھ اسی کلمہ سے کیا جاتا ہے پس مفہوم اس کلمہ کا مرکب ہے طلب کرنے ماسبق کے اور تحقیق کرنے سے تاحقی کی اور اگر تجرید کے سبب سے محض تحقیق کے لئے استعمال کریں تو یہی روا ہے لیکن حق یہ ہے کہ قبل اوسکے ایک کلام ہے پوشیدہ کہ ہر شخص کا ذہن اوسکی طرف مبین جاتا ہے اور منظور کلام سے طلب کرنا اور رو کرنا اوس کلام پوشیدہ کا ہے اور تو غیر اس کلام یہ ہے کہ جو اگر تہیت کو حقیقتی نے بندوں کی طرف بیان فرمایا اور ارشاد کیا کہ بے نہایت کرم و دین پاک ذات کا ہر نوع کی تکمیل اور تربیت کیواسطے متوجہ ہے یہاں تک کہ تعلیم و ان چیزوں سے جو ان کے مقدور سے باہر تہین قلم کیواسطے سے اذکو بناوین ..... اور ان تہیت کے کارخانوں میں اس تدبیر سے اذکو کر دیا تاکہ مخالفت کر کے حکم سے ربوبیت کے کامیوں کے پیروی اور مخلوقات میں تصرف کریں اور تصرف الہی کا ظن ہونا اور عین ثابت ہو جاوے اب یہ جگہ اس بات کے لائق ہے کہ شاید اس کلام کے سننے والے خیال میں یہ شبہ گزرے اور کہے کہ جو ان اس در کو جواب خداوندی میں عزیز اور کرم ہے پھر کیواسطے اوسکو فقر اور محتاج کے جا ملین پہاں رکھا ہے اور ہر مخلوق کی طرف سے اوسکو محتاج کیا ہے بلکہ اس قدر کی محتاجی ہر چیز کی طرف دی ہے کہ عشر عشر اور سکا دوسرے حیوانات اور مخلوقات کو نہیں دی ہے چنانچہ ایسے کہانے میں بھی اور لاک کا اور سپیڑ دوسری چیز کا محتاج اور اپنی بیماری میں دوا کا اور حکیم کا اور عطار کا اور تراجام کا اور فضا کا اور کمال کا محتاج ہے اور اسپیڑ اپنی پوشاک اور لباس میں اور گہریار میں اور چلتے پھرتے میں جو احتیاج میں کہ یہ رکھتا ہے ظاہر اور کہلی میں کہ دوسرے حیوانوں کو ان چیز و عین سے ایک ہی احتیاج نہیں اور بزرگی جو اسکو غایت ہوئی ہے وہ ایسی چیزوں کو نہیں چاہتے ہے اگر بہت کرم اور بزرگ کرنا اس مخلوق کو سب مخلوقات پر منظور تھا تو پہلے لازم تھا کہ اسکو ایسی احتیاجوں سے دور رکھتے اور نزدیک والے فرشتوں کی طرح کسی چیز کا محتاج نہ کرتے اور اگر مخالفت کے سبب حاصل کرنے کیواسطے اور دوسری مخلوقات میں تصرف کرنے کے واسطے اوسکو احتیاج ان چیزوں کی دی جاتی تو لازم تھا کہ بہت سال مال اور بڑی بڑی خزانہ پکڑے ہوتے تاکہ اس میں محتاج نہ ہوتا اور ہر ایک کے سامنے دلیل نہ ہوتا اس شبہ اور اعتراض کے دفع کرنے کیواسطے کلام کے لفظ کو لائے ہیں اور اس لفظ کے کلام پاک پروردگار میں دو خاصیتیں ہیں ایک اذ عین سے یہ ہے کہ جس آیت میں یہ لفظ آیا ہو اوسکو یقین جانا چاہیے کہ یہ آیت مکی ہے اور مدینہ منورہ کے آیت عین میں یہ لفظ ہرگز نازل نہیں ہوا خطایا گناہ ہو جاتا تھا تو اوسکا مذاکر بہت جلد کرتے تھے اور پند اور نصیحت کو بہت رحم دلی اور نرمی سے قبول کرتے تھے اور عصبہ اور غضب اور کینہ اور بغض ہرگز اوسکے درمیان میں نہ تھا بخلاف نیک والوں کے کہ اکثر کافر جھگڑا لوتے تھے تو اوسکے مقابلے کے کلام میں عصبہ اور غضب درکار ہوا اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ اول نصف قرآن میں یہ کلمہ یعنی کلا نہیں ہے اور آخر کے نصف میں خصوصاً پہلے سیار و عین میں یہ لفظ بہت آیا ہے اسکا یہ یہ ہے کہ پہلے کلام میں سمجھانا اور راہ بتلانا نرمی

سے مستغور ہے اور حیب آدمی قرآن شریف کوئی شخص بڑھ چکا اور اسکی مضمون کی سمجھانی سے ہرگز  
 راہ پر نہ آیا اور غصہ کرنے اور جھڑکنے کے لائق ہوا خصوصاً وہ شخص کہ جسے قرآن کو تمام ہر  
 اور احکام اور نصیحتوں پر نہ چلا اور کچھ نہ چیتا تو جھڑکنے اور تنبیہ کرنیکی زیادہ تر لائق ہوا اسوقت  
 اس لفظ کا لانا آخر کے سپارہ زمین بہت ضرور ہوا اسواسطے اگر کسی سے کوئی حرکت بیجا ہو تو  
 اتنی ہے تو پہلے اسکو نصیحت کرتے ہیں اگر نصیحت سے راہ پر آیا اور برائی کو ہوٹورا تو بہتر ہے  
 اور اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو البتہ تعزیر اور ذلیل کر نیکی لائق ہوتا ہے قولہ تبارک  
 لمن کسر بنجۃ اللہ یطغیٰ و لیسبق فکرہ للمیالۃ فی الزجر قولہ ان الانسان الخ یعنی تحقیق  
 آدمی نافرمانی کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی اور سرکشی کرتا ہے اسکے بندوں پر حیب دیکھتا ہے اپنے بندوں  
 مگر بے پرواہ ہو یہ نہایت کرم اور فضل اس کرم کار ساز کا اور سکے حال کو شامل ہے کہ ہر طرح کی  
 اسکو گرفتار کر کے سرکشی اور نافرمانی سے روک رکھا ہے چنانچہ فرمایا و کسب اللہ الرزق لیسئلہ کعبول  
 فی کادحین یعنی اگر کشادہ کر دیتا اللہ رزق اپنے بندوں پر تو لہستہ غم کرتے اور اپنے حد اور انداز سے  
 بڑھ جلتے اور بڑا فساد مچاتے زمین میں اور بہت علیہ السلام فرماتے اللہم انی اعوذ بک  
 من غی یطغی و فقیر کسبے روایت کیا گیا ہے تحقیق ابو جہل نے کہا وہ  
 رسول اللہ علیہ وسلم کے ایمان مان کرتے ہو تم کہ غنی طغیانی کرتا ہے پس کرو اسطے ہمارے یہاں سکے کہ  
 چاندنی اور سونیکا تو کہ لیون ہم اوتے بطن سیاہی کرن پس ترک کریں ہم دین اپنا اور نالبا  
 کریں دین ترے کی پس اوتے جبریل علیہ السلام اسکا چاہے تو پس کریں ہم یہ یعنی یہاں  
 سونے چاندیکا پس اگر نہ ایمان لائے وہ کھار سکے پس کریں گے ہم ساتھ اونکی وہ عذاب جو کیا اپنے  
 صحابیائے پس رو کے رسول اللہ علیہ وسلم دعا سے ازراہ مہربانی اور شفقت کے  
 واستغنی مفعول النالی و راہ بمعنی علو لا بمعنی البصر ۵  
 روح البیان ۵ اب گنہ پر اکثر لوگوں کے خیال میں ایک شبہ گذرتا ہے وہ یہ ہے  
 کہ اگر مال نافرمانی اور سرکشی کا سبب ہوتا تو بڑی بڑی صحابہ رضاکہ بہت مال دار تھے جیسے حضرت  
 عبدالرحمان بن عوف اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وہ کسواسطے آجین گرفتار ہوتے بلکہ حضرت  
 سلیمان علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کسواسطے اسقدر کشادگی اور مرتبے دنیا کے المین فیتے کہ  
 بیت المقدس کے در و دیوار کو سونے اور جواہرات سے جڑوا دیا اور بہت سی سباب در ہتیار جم  
 کئے جواب اس شبہ کا اسطو ہے صحابہ کہ اس آیت میں مال کو بالکل نافرمانی اور سرکشی کا سبب  
 نہیں فرمایا ہے بلکہ اپنے تین مال کے سبب لے پرواہ سمجھنا اور اس احتیاج سے کہ بندے کو اللہ  
 کے درگاہ میں ہر آن اور ہر وقت رہی ہے غافل ہونا اور مال کی پیدائش کو اللہ تعالیٰ کے کرم اور  
 فضل سے نہ جانا بلکہ اپنی محنت اور کوشش کی طرف نسبت کرنا سرکشی اور نافرمانی کا سبب ہے اور  
 حضرت سلیمان علیہ السلام اور صحابہ کبار کو اگرچہ مال کی زیادتی تھی لیکن اعتقاد بے برے ہونے بلکہ

جو شخص ان بزرگوں کے احوال کو دیکھے تو یقینی معلوم کر لے گا کہ محتاجوں کی خدمت اور خیر گری اور اخلاط دارانہ  
 بقدر ان بزرگوں سے ہوتی دوسروں سے نہیں ہوتی ہے گویا مال کی کثرت کو نہ ہر قائل سمجھ کر لے دے کہ  
 تریاق جان تے تھے اور حدیث شریف میں وارد ہے نعم المال الصالح للرجل الصالح یعنی کیا اچھا مال  
 نیک ہے جو نیک بخت آدمی پاس ہے کہ وہ نیک کام میں خرچ کرتا ہے بہت تو انگریز ہاں بہت تزد  
 میں کمال شکر مال تائب گورست و بعد از ان اعمال **جیسے روح البیان**  
 رات الح کر بک الوضو مقرر طرف پروردگار تیرے کے پہرانا ہے بکروان دولت دنیا کی  
 کام نہ آوگی جو بھی کام کنی ہو گئے وہی کام تو بیکنے الرجوع مصدر معنی الرجوع آگئے اللہ  
 یسئلہ عبدًا اذ اصابکم ویکھاوتونہ او سکو جو منع کرتا ہے یعنی ابو جہل بندہ خاص کو یعنی  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہ نماز پڑھتا ہے **ف** ابو جہل نے کہا تھا کہ اگر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 مسجد میں نماز پڑھتے دیکھوں تو ایسا لوک کروں جو پہر جیتا نہ رہے پہر ایک دن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور آوے خبر ہوئی اور تزدیک آیا پہر ہاگا اوٹا اور رنگ اوٹا نہ د  
 ہو گیا لوگوں نے پوچھا کیا دیکھا تو نے کہا کہ میں نے اپنے اور محمد کے درمیان ایک کہانی اگل کر  
 پہری ہوئی دیکھی اور اوسمیں سے ایک اثر دما موہنہ کہو لکروٹا چھپا اس سبب ہاگا میں خبر  
 کہ یہ آیت ابو جہل لعین کے حق میں نازل ہوئی ہیں لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے مست  
 وہ وہی اسی وعبد اور سرکاری میں شامل ہے اور وہ جو فقہانے لکھا ہے کہ غضب کی زمین پر نماز  
 پڑھنے سے منع کیا جا ہے اور کدوہ وقومین نہی نماز سے منع کیا جا ہے اور کدوہ وقت پانچ پہر  
 ایک آفتاب نکلنے کا وقت دوسرا اسکے ڈوبنے کا تیسرا دو پہر کو اسکے ٹہرنے کا چوتھا نماز عصر کے  
 بعد مغرب تک پانچواں طلوع فجر سے آفتاب نکلنے تک سوائی نماز فجر کے اور اگر لوٹنی یا غلام  
 اوٹا مالک نماز ہتھ سے منع کرے بسبب خوف بقدر خدمت کے تو او کو بھی منع کر لیتا ہے  
 اور سطر خدمت کے وقت نماز سے منع کرنا بھی ہتھ ہے اور سطر خاوند کو منع کرنا اپنی جو  
 کو نماز نقل اور عکاف سے ہتھ ہے سوان سب باتوں نہ کورہ میں منع کرنا نماز سے دوسرے  
 کے اسطہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو حقیقت میں منع ہوا بلکہ ایک عبادت سے دوسری عبادت میں  
 پہنچا دینا ہوا اور بعض دین کے بزرگوں سادہ کی رعایت کیواسطے ان چیزوں کی منع کرنے سے  
 پہی احتراز کیا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ عید کے دن حضرت علی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ عید گاہ میں تشریف لے گئے چھند آویکو دیکھا کہ عید کی نماز کے پہلے نقلین پڑھ رہے ہیں  
 اپنے فرمایا کہ اسے کہہ دو کہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہی عید گاہ میں اس وقت نقل  
 نہیں دیکھا اون لوگوں نے اپنے حکم کو نہ سنا اور اپنے کام سے باز نہ آئے بعض لوگوں نے  
 عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین اگر حکم ہو تو انکو زبردستی سے منع کر دین اور اگر نہ مانے تو سزا کو پہنچے  
 فرمایا کہ میں اس آیت سے یعنی **وَعَلَيْتَ لَلَّذِي يَنْهَى عَمَلَكُمْ** کے مضمون سے ڈرتا ہوں اور سطر

سخت حکم کر نہیں سکتا لیکن ادب کی رعایت اسی جگہ ہوتی ہے جہاں مخالفت کا حکم صریح اور ظاہر  
 نہ ہو جیسے یہ مقام تھا کہ بیان صریح مخالفت وارد نہیں ہوئی والا بموجب اس قول کسی الامور  
 الا ادب یعنی حکم کا مان لینا ضروری ہے ادب کی رعایت سے اچھی بات کا بتلانا اور بری بات  
 حتی المقدور روکنا وجہ ہے **عزیزی ہا قولہ** کا اثر کثرت الخ الاستغفار  
 للتعجب تنکیر عبد التقیہ علیہ السلام کا نہ قبل تینے اکل الخلق فی العبودیۃ ربہ <sup>عزیمہ</sup> اور حضرات صوفیہ کے  
 نزدیک مقام عبدیت سب مقامات سے اعلیٰ ہے اور قرآن مجید میں مواقع محال قرب عظمت  
 کے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بلفظ عبد ہے تفسیر فرمایا ہے جیسے سورہ سرائین فرمایا سبحان اللہ  
 انکے بعد لایلا من المسجد الحرام الخ یعنی پاک ہے وہ ذات جو لگیا اپنے بند  
 کو مسجد حرام یعنی کعبہ سے طرف مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس کے جلگی گرداگر بنے برکت رکھی  
 تاکہ دکھاوین اور ہیئتیں اور نشانیاں اپنے عظمت و قدرت کے یعنی آسمان پر لیجاوین  
 اور قرب عظیم پر پہنچاوین اور سورہ نجم میں فرمایا فاوحی الی عبدہ ما اوحی یعنی پس وحی  
 پہنچا اللہ تعالیٰ نے طرف بندی اپنے کے جو کچھ کہ وحی بھیجی اشارہ ہے اسباب کی طرف کہ مقام  
 عبدیت سب مقاموں سے فضل و اعلیٰ ہے اور یہی نہیں یہ ہے کہ عبد کو ایسا علاقہ مولیٰ سے ہوتا  
 کہ کسی کو کسی سے نہیں ہوتا جان و مال عبد کا سب مولیٰ کا ہوتا ہے اور جو کسی تصرف کا  
 مالک نہیں ہوتا مولیٰ کا ہے اوس میں ہر طرح کا تصرف نافذ ہوتا ہے یہ بات نہ پسر کو پسر سے  
 حاصل ہے نہ نوکر کو آقا سے اور عبدیت مقتضی اس بات کو ہے کہ عبد ہر آن مولے سے  
 خائف رہے اور اپنا کچھ حق اوپر نہ سمجھے کیا ہے تقرب رکھتا ہو اور رعیتہ اپنی حاجت  
 اور عاجزی ظاہر کرتا ہے اور اس کی ہر مانی اور وعدہ ہمارے انعام پر غرہ ہوا اور اس کی عظمت  
 و جلال کو بھول نجاوی اور ہی سرے درخوست نزول رحمت صیفہ مای درودین آپ پر حالانکہ  
 یقیناً آپ پر رحمت کا طہ نازل ہتی اور رعیتہ نازل رہے گی اور ہی دعا مانگو انا واسطے حصول  
 مقام محمود کے کہ دعا یا بعد آذان میں ہے **وَالْعَبْدُ مَقَامًا مَحْمُودًا**  
**الَّذِي وَعَدْتَهُ** اور جب آدمیوں کی سرکشی کی مثال جو ہستنا اور بے پرواہی  
 سے کہ ہوتی ہے بیان فرما چکی تو اس علت کے علاج کا طور بھی ارشاد فرمایا **اَشْرَيْتَ اِنْ**  
**عَلَى الْهَدَىٰ اَوْ اَفْأَضَرَّ بِالنَّفْسِ** ۵ کیا دیکھا تو نے اوس سرکش نافرمان کو  
 کہ اگر ہدایت پر ہوتا یا لوگوں کو پرہیزگار کیا حکم کرتا تو کیا درجہ ہوتا اوس کا بہشت میں بڑا یعنی  
 ابو جہل اور تھا ابو جہل کیت کیا جاتا تھا جاہلیت میں یا ابی حکم ملی کہ تحقیق اہل کفار مکہ کان کرتے تھے  
 اوس کو عالم صاحب حکمت کا نام رکھا گیا ابو جہل اسلام میں تھے حضرت ضلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے الہم  
 اعز الاسلام بابی جہل ولعمر فلما اعزہ اللہ لعمر رض عنہ نزل علی ان عمر بعد قریش کی ان ابو جہل شقی  
 قریش ادعیٰ اَنْ کَذَبَ وَکَوَّسَ ۵ کیا دیکھا تو نے اوس سرکش کو جہلا یا یعنی



دین کو اور منہ موڑا ایمان سے تو ایسے عذاب میں گرفتار ہوا دنیا اور آخرت کے **اَلَمْ یَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ**  
**کَیْدٌ** کیا نہیں جانتا ہے کہ حقتعالیٰ دیکھتا ہے یعنی اے نیک بندی بندگی کر خدا تعالیٰ  
تجھے دیکھتا ہے اور اے گنہگار توبہ کر خدا تعالیٰ تجھے دیکھتا ہے بزرگانِ گفۃ اندو حکم ان السیرۃ ہم عذر  
وہم وعید سے فاسق توبہ کن کہ تیرے بندے رائے خلاص کن کہ تیرے بندے درخوت قصد گناہ  
کردہ ہش دار کہ تیرے بندہ روئیے بعد از گنا ہے توبہ کردہ بود و پیوستہ ہے گریست چہ مردوی گفۃ  
کہ خدا تعالیٰ غفوسیت گفۃ آسے ہر چند عفو کند خجالت آنرا کہ او سے ویدہ چہ گو نہ دفع کنم سبت  
بیرم کہ تواز سر گناہ در گذری بن زان شرم کہ دیدی کہ چہ کردم چہ کنم یا نقل ہے کہ ایک بار پیر حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو جہل نے نماز پڑھتے دیکھا تو کھا کہ میں نے تجھے منع نہیں کیا تھا کہ تو نماز نہ پڑھا  
حضرت نے دنیا و آخرت کے عذاب سے بہت ڈرایا ابو جہل نے کہا تو مجھے کیا ڈراتا ہے اور میرے بار  
سب مجلس کے اشرف اور دولتمند بہت ہیں اسی حال میں یہ آیت اُتری **کَلَّا لَئِنْ لَّمْ یَلْتَمِذْ لَسَفَاحًا**  
**بِالنَّاصِیَةِ نَاصِیَۃً کَاذِبَۃً خَاطِطَۃً** یعنی مقدمہ ایسا نہیں ہے کہ وہ سرکش مہل  
پوڑ دیا جاوے لگا اور نافرمانی پوچی نہ جاوے گی بلکہ بکڑ کر کینچو لگا میں اسکی ماتھے کے بال بے جو  
ال ماتھی جو بڑھے گنہ گار کا ہے یعنی اس جو بڑھے گنہ گار کے ماتھے کے بال بکڑ کر گھیٹ کر دھو جائے  
دانو لگا اور خاص بنیانی کے ذکر کرنے میں ایک اشارہ اور یہی ہے وہ یہ ہے آدمی میں سرکشی  
ورنہ فرمانی کے سبب کو اسی عضو میں حوالہ کیا ہے کہ اسلئے کہ جڑ بکڑ اور غور سے وہم اور خیال اور حواس  
یعنی باصرہ اور سامعہ اور شامعہ اور لاسہ و ذالیقہ میں سو یہ سب اسی عضو میں یا اسکے قریب میں سپرد و کی گئی  
اور مفسرین نے لکھا ہے کہ خاطی بہت تبرا ہوتا ہے مخطی سے اسواسلئے کہ عرب کی زبان میں خاطی اسکو  
کہتے ہیں جو جان بوجہ کر گناہ کرے اور مخطی اسکو کہتے ہیں جس سبب بقصد اندیشہ گناہ ہو جاوے اسلئے  
خاطی کو قرآن مجید میں سخت عذاب کا وعدہ کیا ہے یعنی غسلین کا کہنا اور غسلین کہتے ہیں سبب  
ہو کو جو درخون کے بدن سے جل کر نکلیگا چنانچہ حقتعالیٰ فرماتا ہے **مَنْ غَسَّلَانِیْ یَا کُلَّہُ الْاَلْحَاطُوْنَ**  
یعنی غسلین نہ کہا گیا اسکو مگر قصد سی گناہ کرنے والا اور مخطی کے واسطے بخشش اور معافی کا وعدہ  
فرمایا ہے **سَبَّحْ لَکَ اَوْ اَخَذْنَا اَنْفُسَیْنَا وَاِخْطَاْنَا** یعنی حقتعالیٰ فرمایا کہ میں  
دعا مانگو کہ اے رب ہمارے نہ بکڑ بکڑو ہماری بہول اور جو کہ پر آو حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب یہ  
یتیم نازل ہوئیں اور پھر حضرت صلی اللہ وسلم نے انکو لوگوں کے سامنے پڑھا تو رفتہ رفتہ یہ خبر ابو جہل کو پہنچی  
پہنچی وہ ملعون نہایت غصہ میں ہو کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر سخت گفتگو کر دیا  
رہنے لگا اور کہا کہ اے نادان کچھ نہ ہی تجھکو سمجھ ہے کہ کو تو ڈراتا ہے اگر میں چاہوں تو ابھی اس  
میدان کو سوار اور پیادوں سے پہرہوں لیکن یہ کس واسطے کروں کہ تجھکو اور تیری قوم کو تو  
دے لوگ جو صبح اور شام کو میرے دربار اور مجلس میں حاضر رہتے ہیں کفایت کرتے ہیں اگر انکو بکڑاؤ  
تو ابھی تیری حقیقت معلوم ہو جاتی ہے سو اس ملعون کے تکبر کے جواب میں حقتعالیٰ نے ایک آیت

دوسری نازل فرمائی قلید **عِزَّكَ** ہا پر جا ہے کہ بکارتے اپنے مجلس انوکھو کھڑے  
**الزَّبَانِيَّةُ** ہا قریب ہے کہ بکارتے میں ہم زبانہ کو اوکے لیہانے کے واسطے دوزخین اور زبانہ  
 کے نفی کی حقیقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ ایسی جہم ہے جکا مفرد نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں  
 کہ اسکا مفرد زبیت ہے عقرت کے وزن پر نکالا گیا ہے وزن کے لفظ سے جبکہ معنی دفع کرنے کے ہیں  
 اور جیت ہر تہم و شریہ کو کہتے ہیں خواہ جن سے ہو خواہ آدمیوں سے اور شمار زبانہ کے عدد و شمار  
 قرآن مجید میں دوسری جگہ پر بیان ہے وہ یہ ہے کہ کافر و کیکواسطے اونیس<sup>۱</sup> فرشتہ مقرر ہیں  
 جو انکو بکڑکے دوزخین ڈالین گے اور وہ اونیس<sup>۱</sup> کے تقرر کے سورہ مدثر کی تفسیر میں بیان  
 ہو چکی ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ اون فرشتوں کا قدامت انبیا اور چڑا ہے کہ پیر اوکے زیر ہیں  
 اور سرسمان میں لگتا ہے اوکے سردار کا نام مالک ہے اور اٹھارہ دوسرے اوکے تابع ہیں انہیں اونکی  
 بجلی کی طرح چمکتی ہیں اور دانت اوکے بارہ ٹکے کی طرح اٹھی ہوئے ہیں اور بال انکے اتنے لمبے ہیں  
 کہ زمین پر گر گھسٹے جاتے ہیں اور آگ کے شعلہ اوکے مونہوں سے نکلتے ہیں اور ایک کندہ ہے اسے اپنے  
 دوسرے کندہ سے تک ایک برس کی راہ ہے اور انکے ماتہ کی ہتلی ستر ستر ہزار آدمی کی گنجائش  
 رکھتی ہے **كُلُّهَا لِقَظَعُهُ وَاسْتَجِبَ لَهُ اقْرَبُ** ۱۵ اور سجد کر اپنے پروں کا کار کا اور  
 نزدیک حاصل کر اس جناب کی سجدہ کی عبادت سے ہر چند کہ اس مردود نے نماز پڑھنے سے  
 بالکل منہ کیا تھا لیکن زیادہ غصہ اسکا سجدہ کرنے پر تھا اسواسطے کہ نماز کے رکون میں سجدہ  
 کرنا کبیر اور غرور کے بہت منافی ہے اور اسکو تکبر اور غرور پر لے درجے کا تھا اسواسطے یہ فعل اسکا  
 بہت برا معلوم ہوتا تھا اپنے سر جیکانیکا تو کیا ذکر ہے دوسرے کا سر جیکانا دیکھ نہ سکتا تھا اسواسطے  
 اوکے مقابلہ میں سجدہ کو حکم ہوا تاکہ غم اف سکی یعنی اوکی ناک گھسی جادے اور جواس  
 سر کرن کو تکبر کے بدلے میں چوٹی بکڑکے گھسٹنے سے خوف دلوا یا تا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 اوکے مقابلہ میں حکم ہوا کہ تم اپنی پیشانی کو عاجزی سے ہمارے واسطے زمین پر رکھو شکریہ  
 اس بات کے کہ ہم نے تمہاری دشمنی کی پیشانی کو خاک میں ملایا اور یہی ہے کہ جو سجدہ کرنا  
 حق تعالیٰ کے نزدیک کاسبیک تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے کو فرمایا اور حکم ہوا کہ تو  
 سجدہ میں مشغول ہونا کہ تیرا قرب درگاہ الہی میں کمال کے مرتبے کو پہنچے اور بڑا مرتبہ اور بزرگی  
 تجکو حاصل ہووے اور تیرا دشمن خود بخود ذلیل اور خوار ہو جاوے اسواسطے کہ جقدر تیرے  
 قرب کے درجہ جناب الہی میں بڑھیکے اوسقدر تیرے دشمن کو دوری اور مقہوری اوس درگاہ  
 ہوگی اور سجدہ کی حالت میں آدمی کو زیادہ تقرب جناب باری سے حاصل ہونیکی وجہ یہ ہے  
 کہ اوسوقت میں آدمی اپنے اصل کی طرف کہ خاک ہے متوجہ ہوتا ہے اور جقدر اسکا توجہ اپنی  
 اصل کی طرف زیادہ ہوگا اوسقدر حق تعالیٰ کا قرب اوسکو زیادہ حاصل ہوگا اسی کی فیضان  
 وجود کا اوس جناب کے اسی راہ سے اوسکو پونہ جاتا ہے اسواسطے حدیث شریف میں آیا ہے اقرب



الا الذی امننت به بنو اسرائیل کا حکم نکلا تھا اور تھوڑا کبیرا و سکالم ہو گیا تھا بھلا  
 ابو جہل کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خیاب میں لڑک بن کی عمر سے حد اور نقص رکھتا تھا  
 اور آخر میں ایسا کلمہ کہہ کر مارا کہ جسی تکبر بوجھا جاتا ہے یعنی لو غیدا کا رقت لست لہ یعنی میرا  
 رتبہ یہ نہ تھا کہ مدینے کے زمینداروں کے ہاتھ سے مارا جاؤں اور جو وقت حضرت عبداللہ  
 بن مسعود اور سکا سر کاٹ نیکو سینہ پر چڑھے تو بطور تکریر کے کہایا راعی الغنم قد ارتقیت  
 مر تفتی صعبا یعنی اے بکری چراغیو! بڑے مقام پر بیٹھا تو اور یہ یہی کہا تھا اہل اہل  
 رحل قتلہو یعنی کیا ہے کوئی دنیا میں عمدہ اور بڑا مرتبہ میں اوس شخص سے جسکو نے قتل کیا ہے  
 پس وجہ مذکورہ سے کبیر اور سرکشی اس مردود کا فرکی فرعون کے کبیر اور غور سے بھی بڑھ گئی تھی  
 اسلئے اس کے حقیقہ ایسے لفظ تاکید کے ارشاد ہوئے واللہ اعلم اب جو فائدہ اور یاریکیاں اس صلوغ  
 تعلق کر کہتے ہیں کچھ بیان ہوتے ہیں چنانچہ او عین سے ایک یہ ہے کہ پانچ آیتیں اس  
 سورت کی قرآن کے نازل ہوئی تھیں ابتدا میں نازل ہوئی ہیں اور باقی ابو جہل کے حقیقہ  
 بہت دنوں کے بعد نازل ہوئے لیکن بموجب حکم پروردگار ان آیتوں کو اوکئی سات ملا دیا  
 اور مناسبت کی وجہ تفسیر میں پہلی میان ہو چکی اور دوسری یہ ہے کہ اس سورت میں  
 سمعی علو تک ثابت کرنا مستطوع ہے کہ عقل کرانی اور کلینے پر موقوف ہیں اور تیسرے یہ ہے کہ ایک  
 عجیب نکتہ اس سورت میں ہے کہ اول اس سورت کا علم کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے اور باقی  
 مال کی مذمت پر تو معلوم ہوا کہ علم ایک چیز ہے نہایت مرغوب اور باریک دیدہ اور دنیا کا مال  
 نفرت اور بغیر غیبت کی سزاوار ہے اور چوتھی یہ ہے کہ اس سورت میں علم اور خط کی تعلیم کی لغت  
 جو مذکور ہوئے تو حقیقی لے جہی نعمتیں اگر کم کے صفت سے یاد فرمایا یعنی ربک اکبرہ  
 اور سورہ انفطار میں اعتدال خلقت اور ظاہری اور باطنی اعضا کی برابر ہی کے نعمت جو مذکور ہوئے  
 تو زبان ایشیئین کرم کی صفت سے یاد فرمایا یعنی یا ایہا الانسان ما غفل الخ اور یہ بات ظاہر  
 کہ اگر کم بڑے کریم کو کہتے ہیں اور کریم فقط کرم پر دلالت کرتا ہے نہ اس لئے معلوم ہوا کہ علم کی نعمت  
 صحت اور حسن حال کی نعمتوں سے بڑھ کر ہے اور یہ آیت تلاوت کی سجدہ کی آیتوں سے  
 ہے اس آیت کے پڑنے سے پھر منوالے اور سب سے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہے اور  
 سجدہ کی کئی قسمیں ہیں ایک سجدہ نماز کا اور ایک سجدہ تلاوت کا اور ایک سجدہ سہو کا  
 اور یہ سجدے مشہور ہیں اور ایک سجدہ تعظیم کا واسطے جلال اللہ تعالیٰ کے اور کبریا اور  
 کے اور ایک سجدہ تقصیر کا طرف اللہ تعالیٰ کے از روئے خوف اور طمع کے اور ایک سجدہ شکر کا  
 واسطے اللہ تعالیٰ کے اور ایک سجدہ مناجات کا اور یہ سجدوں مذکورہ سب میں صادر ہوتے ہیں  
 ہیں ملائکہ اور رسول علیہ السلام اور تمام انبیاء اور اولیاء علیہم السلام سے اور کہا ابو حنیفہ اور  
 سجدہ شکر کا مکروہ ہے پس ختم کیا جاوے اور الحمد و شکر کے کما ہتہ زبان کے اور کہا امام

شامی اور احمد نے یہ قرب ہے ثواب پاتا ہے فاعل اسکا اور اس عاجز کے اوستا و بزرگوار مولانا محمد قطب الدین رحمہ اللہ علیہ نے اپنے مظاہر حق میں جو کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ارقام فرمایا ہے کہ اختلاف کیا ہے علماء نے یہ مسجد تہنا کے باہر نماز کے کر آیا جائز اور مسنون اور موجب تقرب درگاہ الہی ہے یا مہین بعضوں نے کھایعت ہے اور حرام اور شرع میں اوکی کچھ اصل مہین اور اسی پر بستے ہی حرمت و ونون مسجد نوکی بعد وتر کے اور نزدیک بعضوں کے جائز اور شروع سات کراہیت کے ہے اور روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت پہنچی خبر قتل ابو جہل لعین کے مسجد کیا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وقت سننے خبر قتل پہلے کذاب کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وقت قتل ذمی ثیا عاصی کے اور کعب بن مالک نے وقت نبات قبول توبہ کے کہ پیچھے رہ گئی تھی غزوہ بنو کے باقی بحث مسجد منکر کے کراہیت میں تفسیر سورہ صاد میں خوب مدلل مولانا محمد رشاد فرمایا ہے جبکہ شبہ ہو وہاں پر دیکھ لے ۱۰ وللد سبحانہ تعالیٰ علم بالصلوب سورۃ القدر کی ہے یا مدنی امین یا چہ امین ہیں لیکن اسکے نازل ہونیکے سبب میں جو حالات بیان کئے جاتے ہیں اون سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ مدنی ہوگی اسلئے کہ قصہ نبی اسرائیل کے مدینہ منورہ میں مذکور ہوتی ہتی ..... اور منبر میں اوسی شہر مبارکین بنایا گیا ہے اور تین کلمہ اور اکیسواہ حرف ہیں اور اس سورہ کو سورہ قدر اسواسلئے کہتے ہیں کہ امین ذکر لیلۃ القدر کا ہے اور لیلۃ القدر کو جو لیلۃ القدر کہتے ہیں اوسکی دو وجہ ہیں اول یہ کہ قدر مقدار اور رتبہ کو کہتے ہیں اور اس رات میں مقدار اور رتبہ بنی آدم کے صلحا اور عابد و نسا غا پر تھے اور دوسرے یہ کہ قدر بزرگی کے معنوں میں آتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلانا نہایت عالی قدر یا ذوالقدر اور یہ بات کئی طور سے دوسری راتوں پر شرف رکھتی ہے اول یہ کہ تجلی الہی شام سے جہنم تک اوس راستین متوجہ بندو کے حال کی طرف ہتے ہے اور اذکو قرب معنوی جناب الہی میں پیدا ہوتا ہے دوسرے یہ کہ فرشتوں کا عالم اور ارواح کا عالم ملاقات کو صلحا اور عابد و نکی میرے لئے ہیں اور اوسکے نزدیک ہونیکے سبب دوسری راتوں کی عبادتوں کی کیفیت سے ہزاروں درجہ بڑھ جاتی ہے تیسرے یہ کہ قرآن مجید یہی اسی را کو نازل ہوا ہے یعنی لوح محفوظ طے دنیا کے آسمان پر اور یہ ایسا شرف ہے کہ نہایت نہیں رکھتا اور جو ہتے یہ کہ پیدائش فرشتوں کی راستین ہے پانچویں یہ کہ ہشتون کا رتبہ کراہی ہی شکوہ ہے چہ یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کا مادہ ہی شکوہ جمیع ہوا ہے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ لیلۃ القدر باوجود اس عظمت کے لوگوں کے دریافت سے پوشیدہ رکھا ہے جیسے دعا و قبول نکی کہ نور لوح کے دین اور جملوۃ وسطی کو پانچویں ناروین اور اسم عظم کو آسمان الہی میں اور مقبول عطا کو دوسری عبادتوں میں اور اولیاء اللہ کو دوسرے لوگوں میں تاکہ تمام لوگ ہمیشہ ان چیزوں

مذکورہ کی جستجو میں رہن اور سب کا تون اور سب طاعتوں اور سب نمازوں اور سب نماز الہی اور سب  
 طاعتوں اور کل نیک لوگوں کے رعایت کریں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہماری طاعتوں اور  
 عبادتوں کی مشقت اور سنج کے موافق ثواب دیا جاتا ہے جیسے کہ فرمایا اجرت علی قدر  
 نصبت یعنی ثواب پیرائے میری محنت اور مشقت کی قدر ہے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
**اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ** مقرر ہے نازل کیا قرآن کو لوح محفوظ سے آسمان دیکھا  
 شب قدر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صحابہ سے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی قوم  
 ایک ایک شخص ہزار جینے تیار باندھ کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں کافر لے کر صحابہ نے انہیں اور عجیب کھا  
 کر سہیہ ایسی چوٹی عمر میں وہ نعمت کیونکر نصیب ہو سوجو تعالیٰ نے بطیفیل پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 کے ایسی نعمت اور ثواب کی اس سورۃ میں خبر دی اور بعض مفسرین نے یوں لکھا ہے کہ ایک  
 روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کی عمر میں دکھلائیں کہ اکثر دسیا میں ساتھ اور شہر میں  
 بہتیں آنحضرت صلعم علیہم ہوئے کہ اتنی سے عمر میں میری امت کیا کام کرے گی اور انہیں  
 کیا ہو سکے گا یا نہ ہو کہ بروز قیامت اگلی امتوں والے ہر ہر عمر و شکر ثواب پاویں اور  
 میری امت ہر ہر عمری عبادت کے سبب شرمندہ ہوں جو تعالیٰ نے انکی خاطر مبارک کی  
 تسلی کیواسطے یہ سورۃ بھیجی **عَزِیْزِیْ** **قُلْ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ**  
**الَّذِیْ لَیْلَةُ الْقَدْرِ عَلٰی الذَّاتِ مَعَ الصِّفَاتِ وَالْاَسْمَاءِ وَالْضَمِیْرِ لِلْقُرْآنِ لَا نَشْهُرُ**  
**تَقُوْمُ مَقَامَ تَرْجِمَہٗ بِاَسْمَہٗ قَالِ فِیْ بَعْضِ التَّفَاسِیْرِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ مُبْتَدِئًا وَخَاتَمًا مَّعْجَمًا اَنْزَلْنَاهُ**  
**رُوحًا الْقَدْرَ** یعنی وہ رات کہ اوسمیں قدر اور مرتبہ عبادت کرنیوالوں کا ظاہر ہوتا ہے  
 اور مرتبہ اونکے عالم ملکوت اور عالم اولیٰ پر ظاہر ہوتے ہیں اور مضرب قلیت اور خوشیت اور  
 ابد البت اور امانت کے اون مرتبوں کے مستحق بننے اس رات میں مقرر کرتے ہیں اور اس معاملہ  
 کورات کے ساتھ اسواسطے مخصوص کیا کہ دن ظہور کا وقت ہے تو شاہد ہے عالم شہادت سے  
 اور رات پردہ پوشیکا وقت ہے پس عالم غیب کے کمال مشاہدت رکھتی ہے اور یہ اس کا  
 وہ بعض عارفوں کو معلوم ہے وہ یہ ہے کہ رات وصل کا وقت ہے اور صورت وصل کی  
 اس شب میں اسطور سے جلوہ فرماتی ہے کہ جمال الہی کی تجلی اپنے مشتاق بند و مہر مشرور  
 ہوتی ہے اور مدارک اور ادا نام میں انکی ایک فراخی پیدا ہوتی ہے اور قوت خیالیہ  
 قوت مدرکہ کی خدمت کرتی ہے اور وہ تجلی ایک عالم کو ملا کہ اور احوال سے جو عالم قدس کے  
 سہنی والی ہیں اپنے ہمراہ لاتی ہے اور ملاقات کرنا غیب کے عالم کا عالم ظاہری سے اور  
 علما آسمان کے کمال والوں کا زمین کے کمال والوں سے اوس را کو بخوبی ہوتا ہے اور عالم روحانی  
 میں ایک عجیب حالت پیدا ہوتی ہے کہ اوکی شرح بیان کرنا نہایت مشکل ہے باقی رہا یہاں پر  
 ایک شہید اور وہ یہ ہے کہ نزول قرآن کا تیسرا برس تاکہ ہے اور شروع اوکی نزول کا یہی سال



کے چہینے میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف کے چالیسویں برس کا شروع ہوا اور قرآن مجید میں قرآن کے نازل ہونیکا اشارہ تین معین وقتوں کی طرف فرمایا ہے ایک تو رمضان شریف دوسرے شب قدر تیسرے شب مبارک یعنی پندرہویں رات شعبان کی پہرہ طاعت اس امر واقعی میں اور ان مخالف تعبیر میں کیونکر درست آوے گی سو جواب اس کا روایتوں میں تامل کر نیکی بعد معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے کہ نزول قرآن کا لوح محفوظ سے بیت العزت میں کہ وہ جاسے ہے آسمان دنیا پر گہری ہوئی ہے ملائکہ ذیقد سے شب قدر میں ہے جو رمضان کے چہینے میں واقع ہے اور اندازہ اس کے نزول کا اور حکم فرمایا لوح محفوظ نگہ بانوں کو کہ اسکا نسخہ نقل کر کے آسمان دنیا پر پہنچا دیں اسی سال شب برات میں تھا اب اس صورت میں تینوں تعبیریں درست ہوں یعنی نزول حقیقی شب قدر رمضان چہینے میں واقع ہوا اور نزول تقدیری اس سے پہلے شب برات میں اور نزول قرآن کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر صبح الاول کے چہینے میں چالیسویں برس کے شروع میں اور تمام ہونا اسکی نزول کا آخر عمر میں ہے پس تعرض نما وما اذراک ما لیلۃ القدر ۱۵ اور کیا جانتا ہے تو کہ کیا بزرگی ہے شب قدر کی لیلۃ القدر خائزۃ من الکف شہر ۱۶ شب قدر بہتر ہے ہزار چہینے سے کہ اوچتیں شب قدر ہوا ہزار کے عدد کی تخصیص اسلئے ہے کہ عرب کی زبان میں عدد کا نام ہیں تک ہے اور ہزار سے آگے اونکے زبان میں نام نہیں ہے تو گویا اشارہ فرمایا ہے عدد انتہا پر اور چہینوں کی تخصیص اس واسطے ہے کہ باوجود اس بات کے کہ سال میں رات دن زیادہ ہیں لیکن عرب کے سال کہ قمری کے دورہ سے شمار کرتے ہیں فقط اوسین چہینوں کی تکرار ہے اوسنی سال کی پوشیدہ چیز ہے اور مخصوص دنوں کی ساتھ ہے بخلاف چاند کے کہ راستے خصوصیت رکھتا ہے اور باوجود ان سب باتوں کے چاند کو زیادہ مناسبت اس مقام پر ثابت ہوئی ہے اسلئے کہ چاند نکلنا پہلی راتے چودھویں تک بلکہ ابتدا سے انتہا تک رات ہے میں واقع ہوتا ہے تو گویا نور کی تجلی کا ظہور ہے دنیا کی ظلمت پر اور جو وقت تجلی الہی اس راستہ کو اس عظمت اور بزرگی کے ساتھ وہ چہینوں کو اس راہ کی عبادت کا ہزار چہینے کی عبادت سے بہتر ہو گیا **قوله** وادراک الخ یعنی اعلیٰ کا یا محمد لیلۃ القدر تقسیم شاہنا و متہا علو قدر ماخیر من الف شہر وہی ثلاث وثمانون سہ واربعة شہر فی الحدیث من قام لیلۃ القدر ایمان و احسا با غفرلہ ما تقدم من ذہ و ما اخر قال الخطابی قوله ایانا و احسا با اسی بنیۃ و عنیۃ قوا غفرلہ ما تقدم من ذہبیل المراد الغفار و تاخر و ہوکنا یتہ عن صفہم من الکبائر و روی الطبرانی عن ابی امامہ مرفوعا من صلی العشاء فی جماعت فقد اخذ بخبطہ من لیلۃ القدر ..... و قال سعید بن المسیب من شہد العشاء بالجماعت من لیلۃ القدر فقد اخذ بخبطہ منہا لیس فیہا لے فی تک الاشہر لیلۃ القدر قال مجاہد قیامہا و عمل فیہا خیر من قیام الف شہر لیس فیہا لیلۃ القدر و عن عائشہ رضی اللہ عنہا انہا قالت سالت النبی علیہ السلام لو وہ قمتہا ماذا قال قال تولى الہم انک عفو تحب العفو فاعف عنہا و عنہا الیہا لو اور کہتا ما سالت اللہ العافیۃ و فیہ اشارۃ

الی ما قال علیہ السلام اللهم انی استلک العفو والعافية والمعافاة فی الدین والدنیا والاخرة **س**  
 اسے خواجہ چہ گوئی رتبہ قدرشانی بہر شب شب قدر است اگر قرین بدانی : اب آگے بیان او کے  
 عظمت کا فرماتے ہیں تَکْذِلُ الْمَلَائِکَةَ وَالرُّوحَ فَمِنْهَا **س** اور ترستے ہیں سب فرشتہ اور جبریل  
 یہی اور ترستے ہیں اوس رات میں جو ساری زمین پر پیر جائے ہیں فرشتے **قوله والروح**  
 اے جبریل و قیل خلق من الملائکة لا یرسم الملائکة الا تکمال الیلة وقال بعضهم ان ملک لو یتم نعمتہ  
 والارضین کانت لعمته واحدة او ہو ملک رأسہ تحت العرش ورجلہ فی تخوم الارض السابعة وله  
 انفس اس کل رأس عظم من الدنیا و فی کل رأس الف و فی کل وجہ الف فم من کل فم الف کل  
 یسبح اللہ کل لسان الف نوم من التبییم والتحمید والتمجید لکل لسان لغة لا تشبه الاخری فاذا فتح افواهہم  
 بالتبییم خرج کل ملائکة اسموات سجدة فانه ان یخرج تم لوزا فواہہ واما لیسبح اللہ غدوة وعشیة فینزل  
 ملک الیلة فیتقصر للصائمین وایضا مات من امۃ محمد علیہ السلام تنک الافواہ کلہا الی طلوع النجر او  
 یوحی علیہ السلام لانه اسمہ یزل فی موافقة الملائکة لیطالع امۃ محمد علیہ السلام ودر تفسیر خواجہ محمد بابا  
 رحمۃ اللہ علیہ مذکور است کہ روح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرواید اور مفسرون نے روح تفسیر میں باتیں  
 مختلف بیان کی ہیں چنانچہ سبھی وضحا کہے کہ کہ روح سے مراد جبریل ہے اور کھاعطاس نے ابن  
 عباس سے کہ روح ایک فرشتہ ہے فرشتوں نے بہنیں پیدا کیا اللہ نے کسی مخلوق کو بڑا او سے پہلے  
 ہو گا دن قیامت کا کہڑا ہو گا وہ اکیلا ایک صف او کہڑے ہونگے ملائکہ سب ایک صف میں ہو گی بڑی  
 پیدائش او کے کی مانند اون سب کے اور ابن مسعود نے کھا کہ روح ایک فرشتہ ہے بڑا آسمانوں  
 اور پہاڑوں اور فرشتوں نے اور وہ بیچ آسمان چارم کے **س** تبیین کرتا ہے ہر دن باران ہزار مرتبہ  
 کہ پیدا ہوتا ہے ہر تبیین او کے سے فرشتہ ایسا فرشتہ کہ او کا دن قیامت ایک صف او کہہا مجاہد اور  
 قتادہ اور ابو صابر نے کہ روح ایک خلق ہے او پر صورت بنی آدم کے اور نہیں ہیں وہ آدمی کہہا  
 ہو ایک صف اور فرشتہ ایک صف ایک گروہ روح کا اور ایک گروہ ملائکہ کا اور روایت کیا مجاہد  
 ابن عباس سے کہ کھا روح ایک خلق ہے او پر صورت بنی آدم کے اور نہیں او تر تا آسمان سے کہہا  
 فرشتہ مگر کہ ساتھ او کے ہوتا ہے ایک اور عین سے اور کھا حسن نے کہ وہ روح بنی آدم میں رہتا  
 کیا او کو قتادہ نے ابن عباس کو کہہا قتادہ نے یہ اوس چیز سے ہے کہ ہے چہا تے او کے کو ان  
 عباس معا وغیرہ اور روح نام ہے ایک لطیفہ دراکہ متیقلا کا کہ ہر مخلوق کو وہی ہے آسمان ہوا یا نہ  
 بہاڑ ہوا یا دیوخت ہوا یا تیر اور باقی ارواح کا ناما در عدم سماعت ہونے کا تفسیر سورہ زمر میں  
 بتفسیر مذکور ہے گذر چکا **قوله والروح** ۵ معطوف علی الملائکة وضمیر للیلة القدر  
 والجماع متعلق تنزل ویجوز ان یکون والروح فیہا جملة اسمیۃ فی موضع الحال من فاعل تنزل  
 وضمیر للملائکة والاول ہوا لوجہ لعدم حیا جہ اور کھا علامہ مفسر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ جو شہوہ  
 اور ہر زبان لوگوں کے کہ جبریل نہیں اور ترستے طرف زمین کے بعد موت صلی اللہ علیہ وسلم کے

سو یہ بات غلط ہے دلیل حدیث طبرانی کے کہ تحقیق جبرئیل علیہ السلام حاضر ہوتی ہیں وقت نزول  
ہر مومن کے جو ملہاتے سوتا ہے اور واسطے ابوعبیدہ کے ہے کہ مقرر جبرئیل حاضر ہونگے مدینہ منورہ میں  
واسطے مکہ میں اوسکی کے دریاں کے کدو فی الکمالین اور یہ نزول ملائکہ اور روح کا از خود نہیں ہے  
بلکہ نزول باذن ربہم من کل امیر ۵ ساتھ حکم پروردگار ہے کے واسطے ہر ایک بڑے کام کے  
فائدہ غرض یہ ہے کہ تجلی واحد سب ملائکہ اور ارواح کو مابعداری میں لیکر واسطے ایک  
کام کے کہ وہ حاصل ہونا ہوتے وجدانیہ کمالات مختلفہ المقدار کا ہے نیچے لائے ہیں پیشہ  
مازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا سوائے اس وقت کے اسطور پر ہے جیسے کوئی مقصدی یا امیر بادشاہ  
کسی اپنے ارشاد کے گھر آوے اور نازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا اس وقت میں اسطور پر ہے کہ حکم  
بادشاہ کے اوس شخص کے گھر جمع ہوں پس تفاوت دونو حالتوں مذکورہ میں ظاہر ہے اور  
جب اس نبی مبارک کی عظمت کے بیان کاغذ ہوئے تو ایسا ایک خاصیت دوسری شاد  
فرمائی سلم بھی حتی مطلع الفجر ۶ سلامتی ہے اوس را کتباً فوت نے جب تک ع  
کہ ظاہر موعی روشنی فجر کی یعنی سلامتی ہے اوس را کتباً لغش اور شیطان کے شر سے کہ اکثر  
لمجا نا انکے شروع طاعت کوئی راہوں کا سبب پڑتا ہے قولہ باذن ربہم ہے امرہ متعلق  
بتنزل من کل امر متعلق بتنزل ایضا سلام ہی تقدیم النحر لا فادۃ الا حصیر لے ماہیہ الاسلامۃ جو  
مظلم ابھرتے وقت طلوعیہ قدر المصاف لیکون الغایت من جسب المنیا منطلع بفتح اللام مصدر  
میں سے ومن قرأ بکلام جلالہما وقت الطلوع ای اسم زمان وحقی متعلق بتنزل اور نزول ملائکہ  
دلیل ہے اوپر اس بات کے کہ تحقیق وہ فرشتے رغبت رکھتے ہیں اور شوق رکھتے ہیں نازل  
ملاقات کا پس طلب ان کی کرتے ہیں اور نہ میں طرف بندوں کے پہاڑوں دیا جاتا ہے  
واسطے اُن کے پس اگر اعتراض کیا جاوے اس بات پر کہ کیونکر رغبت کرتے ہیں فرشتے طرف  
بند وکنے باوجود جانتے اوسکے کہ کثرت گناہ بند وکنی جواب کہیں گے ہم کہ فرشتے نہیں وقت  
ہوئے اور برقیہ گناہوں کے روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق ملائکہ مطالعہ کرتے ہیں لوح کو ہر دیکھتے ہیں  
یہ اوسکے طاعت مکلفین کی تفصیل پس جو وقت پہنچتے ہیں طرف گناہ مکلفین کے تو ڈالا  
جاتا ہے پردہ پس نہیں دیکھتے اوسکو یعنی گناہوں کو پہر اس وقت کہتے ہیں فرشتہ سبحان  
الجمیل مستر بقیم اور تحقیق وہ فرشتے دیکھتے ہیں زمین پر ہر قسم کی بندگی سے چننا شایا کو  
کہ نہیں دیکھتے اوسکو یہ عالم سموات کی مانند کھانا کھلانے وغیرہ کے اور یہ حدیث قدسی کے  
ہے البتہ فرشتہ اور گریہ وزاری گناہگاروں کی محبوب تر ہے طرف میرے رجل مجرب  
پس کہتے ہیں فرشتے آؤ چلین ہم طرف زمین کے پہر سنی آواز کہ وہ محبوب تر ہے طرف رب  
ہمار کی آواز تسبیح ہمارے سے اور کیونکر ہوئے محبوب تر اور حال یہ ہے کہ رجل سبحان اظہار  
کرتا ہے واسطے کمالی حال مطیعین اور عین اظہار الغفاریہ رب العالمین لغنیہ است بہت



اور ایک کروہ نے اپنا نام شیعی اہل بیت رکھا ہے اور عقاید باطلہ میں مبتلا ہیں اور اکثر دن اپنے تئیں  
 علماء کے زمرہ میں قرار دیکر کرا اور دعا بازی شروع کی ہے اور حیلہ شرعی لٹا لٹکرا ایک جہانکی راہ دکھا  
 ہے اور روایتیں نادرا و غریب جو بالکل مخالف اصول کے ہیں دنیا کی طمع کیواسطے لوگوں کو  
 بتلاتے ہیں اور راہ حق سے پھرتے ہیں پھر اگر ادن تمام طائفوں کو دلیل عقلی اور لفظی سے سمجھایا  
 جائے کہ سید ہے محمدی رستہ پر قائم ہو جاؤ اور اپنی موردی بدعتوں کو چھوڑ دو وہ ہرگز نہیں  
 چھوڑتے ہیں ان سب گمراہ فرقوں کا جواب وعظ نصیحت کے مقابلہ میں ایک ہے وہ یہ ہے  
 ہم اس قدیم آئین کو اپنے بغیر کوئی دلیل ظاہر کے اور بدون حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ  
 اور اوستی بیان شافی کے ہرگز چھوڑیں گے دَسْتُولُ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوَ صُحُفًا مَّطْهُرَةً ۵  
فِيهَا كُتِبَ قِسْمُهُ ۶ پھر یہاں ہوا اللہ تعالیٰ کا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو پڑھتا اپنی  
 ہمت پر کتابیں پاکیزہ اور ستہری جبین ذرا چھوٹے نہیں اور اوستی لکھا ہوا ہے درست اور صحیح  
**قولہ** رسول بیل من البینۃ من اللہ متعلق بمضمون ہر صفت رسول تیلو صفت آخری صحیفہ مجمع صحیفہ  
**ف** تین چیزیں ارشاد اور نصیحت میں نہایت عالی مرتبہ رکھتے ہیں پہلے یہ کہ ایک شخص بجا  
 خدا کا ہووے اور معجزوں کے دکھلانے اور انسانی کمالوں کی جہم ہونے سے اسکی رسالت خدا  
 کی طرف سے ثابت ہو سو یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کما حقہ ثابت تھے اسواسطے کہ  
 رسالت کی شرطیں اور انسانیت کے کجالات کے انتہا کو پہنچنا باوجود دائمی ہونیکے اور عین ظاہر  
 نظر آتی بہتیں دوسرا کلام اوترا ہوا غیب کا کہ معجزوں کے نور اوستی روشن ہوں اور برکتیں  
 اور نور اسکی تلاوت میں نیک لوگوں کو نظر آویں اور کلام کے عیوب سے کہ ہزل و کذب اور نقصان  
 ہے پاک ہوا اور یہ بات قرآن مجید میں کہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود دائمی ہونیکے  
 اسکو تلاوت فرماتے تھے ظاہر اور روشن ہے تیسرے یہ بات کہ ایسی کتاب کہ اوستی اگلی کتاب  
 مندرج ہوں اور مضمون اوکے اس کتاب کے مختصر عبارت میں لیٹے ہوں اور وہ معنی اور  
 مضمون کہ معلومہ صدق میں وَمَا يَفْقَهُ الَّذِينَ أَوْكُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا  
جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۷ اور نہ بے جا لحد اور تفرقہ کر نیوالے یہود اور نصاریٰ مگر پیچھے  
 اوستی جو آیا اون پاس پیغمبر یا قرآن **ف** یعنی پہلے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے سب  
 لوگ شوق تھے اس بات پر کہ آخری زمانہ کا پیغمبر پیدا ہوگا اندن عین اب ہم اوستی رفیق  
 اور دوست ہونگے پھر جب وہ پیدا ہوئے تو کوئی ایمان لایا اور بہت پر گئے و اضافہ الدین  
 الی البیتۃ اضافۃ العام لے الخاص کتبہ الاراک ولا حاجۃ لے تقدیر الملتۃ فان البیتۃ عبارة عن الملتۃ  
 اور کہا کاشفے نے دین البیتۃ یعنی دین دلتہ درست ست و پایندہ اور کہا ابن ابی شیبہ نے کہ پیغمبر  
 اہل ادیان نے ہر گاہ کہ کوشش کے باب اعمال میں غیر تسلیم احکام اصول دین کے اور وہ یہود  
 اور نصاریٰ اور مجوس ہیں پس تحقیق انہوں نے بہت مشقت میں ڈالا اپنے نفسوں کو بندگی میں

دین کے دلیکن بغیر ہوا اور کو دین حق اور بعض وہ ہیں کہ حاصل کیا اصول دین کو اور ترک کیا فروغ  
 کردہ مرتبہ ہیں جو قابل ہیں لاقتصر لمحصیۃ مع الایمان کے اور روح کا تدبیر اس جائز  
 جاننا چاہیے کہ بغیر حصول اصول فروغ کے راہ مستقیم کے مقصور نہیں ہے اور اصول دین اور فروغ کے  
 منحصر ہیں تقلید کرنے ائمہ اربعہ میں کے یعنی امام عظم اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد رحمہم  
 میں اور اصول دین کے چار ہیں قرآن شریف اور حدیث شریف اور اجماع ہست مرحومہ اور  
 قیاس مستنبطہ ازین سہ اور ترتیب اصول اربعہ میں اول قرآن شریف بعد ازان حدیث شریف  
 پہلے اجماع بعدہ قیاس اعلم ان اصول الشریعۃ ثلثہ الکتاب والسنۃ والاجماع والاصل الرابع  
 ہو القیاس مستنبط من ہذہ الاصول الثلثہ والدلیل علی التحصر حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ  
 انتہی من کشف بزودی یعنی جان تو تحقیق اصول شریع کے تین ہیں کتاب اللہ یعنی قرآن  
 اور حدیث اور اجماع اور اصل چوتھی قیاس جو نکالا گیا ہے انہیں اصول ثلثہ سے اور دلیل  
 اوپر حصہ کے حدیث معاذ بن جبل کے ہے پس تقلید مطلق ائمہ اربعہ کے درباب اصول دین کا  
 فرض ہے اور درباب فروع کے التزام ایک مذہب کا مذاہب اربعہ سے واجب جیسا کہ ارقام  
 فرمایا جلال الدین نے شرح جمع الجوامع میں بحسب علی المعامی وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبۃ الاجتہاد  
 التزام مذہب معین من مذاہب المجتہدین انتہی یعنی واجب ہے عامی اور غیر عامی جو نہ  
 پہنچا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مجتہدین مذاہب کے اور بحر العلوم نے  
 شرح تحریر ابن الہمام میں لکھا ہے غیر المجتہد لم یطلق یلزمہ تقلید تجتہد ما من المجتہدین لم یطلق  
 یعنی جو مجتہد مطلق ہوا و سکول لازم ہے تقلید کسی مجتہد مطلق کی اور کہا شیخ حمی الدین نووی  
 نے روضۃ اللطالین میں اما الاجتہاد لم یطلق فہا لو اختتم بالامۃ الاربعۃ حتی او جوا تقلید و حل  
 من ہوا لا علی امتہ و تقلد امام الحرمین الاجماع علیہ یعنی اجتہاد مطلق ختم ہو گیا ساتھ ائمہ اربعہ  
 اور وجیب ہے تقلید ایک کی امتین سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین نے اجماع اس پر اب  
 اگر کوئی کہے کہ اقوال مذکورہ سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ تقلید کرنے کیلئے ائمہ اربعہ سے  
 واجب ہے اور ہم پہلے کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کسی مسئلے پر  
 موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسطرح پر عمل کرتے ہیں تو جواب اس کا یہ ہے  
 کہ باعث ہکا یا تو حصول درجہ اجتہاد ہے کہ جبکہ قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہیں اور غیر عمل  
 کرتے ہیں تو اس صورت میں تقلید کی کیا حاجت ہے اور اگر بغیر اجتہاد کے یہ امر ہے تو مخالف  
 اہل حق کے ہے اسلئے اتفاق کیا علمائے اہل حق کہ نہیں جائز ہے غیر مجتہد کو کہ عمل کرے  
 ایک مسئلے میں اسے ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں اسے شافعی پر رکھا ملا علی قاری علیہ الرحمۃ  
 رسالہ میں ایسے کہ تالیف کیا ہے اس کو قتال کے رد میں بل وجیب علیہ ان یعین مذہباً من الذہب  
 و اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع و اما مذہب مالک و اما مذہب ابی حنیفہ وغیرہ



ولیس ان سبیل من مذہب الشافعی یا مہوہ ومن مذہب ابی حنیفہ ما یرضاه لانا لوجوزنا ذلک لا یرقی الی الخبط  
والخروج عن الخبط وحاصلہ یہ جو الی لغی تکلیف لان مذہب الشافعی اذا قطن فی تحریم الشیء ومن مذہب  
ابی حنیفہ مثلاً اباحہ ذلک الشیء یعنی او عکس رک جنواں شارب مال الی الحلال وان شارب مال الی الحرام  
قلاً یحقق الخلل والحرمتہ و فی ذلک اعدائم تکلیف والبطال فائدہ و ہتھیال قاعدہ و ذلک باطل  
انہی ما ذکرہ یعنی بلکہ واجب ہے او سپر تعین ایک مذہب کے یا مذہب شافعی کے جمیع فروع اور وقائم  
میں یا مذہب مالک کے یا مذہب ابو حنیفہ کے اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے جہت بیا کر لے اور  
جو چاہے مذہب ابو حنیفہ سے کیونکہ جواز میں کے کام ہو دی ہو گا طرف ضبط کے اور نکلنے کے  
ضبط سے اور حاصل اسکا لغی تکلیف ہے کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی امر کے ہے  
اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً او کے تحلیل کو توجب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے  
طرف حلال کے تو علت و حرمت کا تحقق و تقرر جاتا رہا اور ہمیں صریح اعدام تکلیف ہے اور ابطال  
او کے فائدے کا اور ہتھیال ہے او کے بنا کا اور یہ باطل ہے اور کھاتر صمیم میں لاخیر فی ان  
کیون حنیفانی بعض المسائل و شافعیانی بعض آخر یعنی بہتر نہیں ہے کہ حنفی ہو بعض مسائل میں  
اور شافعی بعض میں اور شرح عین العلم میں ہے فلو التزم احد مذہبیا کابل حنیفہ دانش فلفزم  
علیہ الاستمرار فلا یقلد غیرہ فی مسئلہ من المسائل یعنی جس نے لازم لیا ایک مذہب مثلاً مذہب ابو حنیفہ  
یا مذہب شافعی کا وجہ ہے کہ ہمیشہ اوسے پی رہے اور سوا او کے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید  
نہ کرے اور تفسیر احمدی میں ہے اذا التزم مذہباً یحب علیہ ان یدوم علی مذہب التزمہ لا یتقل  
عنہ الی مذہب آخر یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے او سپر اور نہ پہلو  
طرف دوسرے مذہب کے ایما صل وجوب تقلید مذہب معین پر بہت سی دلائل نقلیہ اور عقلیہ  
و منہن جن کا جی چاہے کتب دینیہ میں دیکھنے یہاں بخوف طوالت کے نہیں لکھ گئے ہیں  
بالصواب و ما اُمرُوا الا لیعبُدوا اللہ مخلصین لا الدین لا حنفاء و یقیموا  
الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ و ذلک دین القیمۃ اور نہیں کھا  
کسی اہل کتاب کو مگر یہی کہ بندگی کرو خدا تعالیٰ کی پاگاہ کر اپنے دیکو خدا تعالیٰ کی واسطے سب نبوت  
پہر کر او چھو مگر سب دین کو خدا تعالیٰ ایک کو بے شریک جانکر بندگی کر اور نماز پڑھو وقت پر اور زکوٰۃ  
دو اپنے مال کی اور یہی فرماتا ہے پیغمبر صلعم دین درست اور مضبوط کو جو اسی بہتر کوئی دین  
نہیں قولہ و ما اُمرُوا الخ جملہ حالیہ مفیدہ لغایۃ قیمہ مافعلوا لے و الحال انہم  
ما اُمرُوا بما اُمرُوا فی کتابہم نئے من الامور الا لامل ان یعبود اللہ و ینہ الام فی الحقیقت لام  
الحکمۃ و مصلحتہ و فیہ اشارہ الی ان من عبد اللہ للثواب و العقاب فالعبود فی الحقیقت ہو الثواب و  
العقاب و الحق و مصلحتہ فالمقصود الاصلی من العبادۃ ہو الخیر و عاقلان را شا دمانی و عم اوست  
دست مزد اجرت خدمت ہم اوست و اور عبادت کی واسطے دو امر ضرور ہیں ایک تو غایت

اسی واسطے کھا ہے کہ تحقیق نازل کی کی بہن عبادۃ اللہ کے حقیق وہ بہن ہیں یا ستا عظمۃ اللہ کی  
کی پس نہ ہو افضل اور سکا نہایت تعظیم کا اور یہ حکم لڑکے کے جاہل غفل ہے اور دوسرے ہونا  
فعل کا مامور یہ پس فعل یہود بہن عبادت اور اگرچہ بعض نے نہایت تعظیم کو اسلئے تحقیق وہ غیر  
مامور ہے فاذا لم یکن فعل البصۃ عبادۃ لفقہ تعظیم ولا فعل البہود لفقہ الامز کیف کیون  
رکوعک الناقص عبادۃ وجمال انہ لالمریہ ولا تعظیم فیہ **قولہ** کا محض ہا میں لہ الدین  
حال من الفاعل فی لیعدوا **قولہ** حنفاء حال آخری علی قول من جوز حالین من فی  
حال واحد وصل یحذف المیل واختلاب طہر القدم ومعنی الاستقامۃ معنی حفا مستقیمین وقال ابو  
جیر لا یسمی احد حقیقا حتی یحج ویمتہن لان اللہ وصف ابراہیم علیہ السلام بکونہ حنیفا وکان من شایہ  
انہ حج فتمت لفقہ **قولہ** دین اہمیتہ وابطافہ الدین الخ مقدم ذکر وہ ما پانیدہ اور جب طال  
اہل کتاب کے مخالفین کا بیان کیا گیا تو اب تفصیل ان دونوں فرقوں کی انکے دھجکے موافق  
جو عند اللہ انکے واسطے ثابت ہے ثواب سے یا عذاب سے ارشاد ہوتا ہے **ان الدین کفرؤا**

**مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا اُولَٰئِكَ مُمْسِكُونَ**  
**الْبُرِيَّةِ** تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے یہود اور نصاریٰ کے قوم سے اور مشرک جو عند ابتعال  
کرتے ہیں اور کیوں دوزخ کی آگ میں ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہینگے وے لوگ بری ملت  
**ف** اسلئے جب حکم الہی کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کے منکر ہوئے تو اپنے نفس خواہش  
کو اللہ کے حکموں پر غالب کر دیا اور یہ قباحت اور خرابی کسی مخلوقات میں نہیں ہے اسلئے  
سورہ فرقان میں فرمایا ہے **اِنَّهُمْ اَلَا كَالْاَنۡعَامِ بَلۡ اَھۡمَ اَضَلُّ سَبۡلًا** یعنی بہن بہن یہ کافر  
جیسے چار پائے بلکہ اونسے بھی بدتر **قولہ** ان الذین انہم للاحزى بعد بیان  
حالہم الدین سے **قولہ** خالین فیہا حال من استکن فی النحر **قولہ** البریۃ جمیع الخلق  
لان اللہ بر اہم لے او جد ہم بعد اللہ ومعنی شر الخلیقہ لے لعمالا **ان الذین امسوا**  
**وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ هُمۡ خَیۡرُ الْبَرِیۡةِ** مقرر جو لوگ ایمان لائے اور کام اچھے یہ  
لوگ سب مخلوقات سے بہتر ہیں یہ آیت دلیل ہے بات پر کہ بشر افضل ہے فرشتہ سے  
ملائکہ راچہ سودا حسن طاعت چو فیض عشق بر آدم فرو رخت نہ اور مولانا حافظ الدین لغوی  
نے فرمایا ہے وخواص بنی آدم وہم المرسلون فضل من جملۃ الملائکۃ وعوام بنی آدم وہم  
الاولیاء والراہب وفضل من عوام الملائکۃ وخواص الملائکۃ فضل من عوام بنی آدم یعنی اور  
خاص لوگ بنی آدم کے یعنی رسول اور انبیاء فضل ہیں خاص فرشتوں سے اور عوام لوگ  
بنی آدم کے یعنی اولیاء اللہ اور راہب فضل ہیں عام فرشتوں سے اور خاص فرشتے فضل ہیں  
بنی آدم سے اور وہ جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے منقول کہ المؤمن اکرم علی اللہ من بعض  
الملائکۃ الذین عندہ یعنی بندہ مؤمن اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے بعض فرشتوں سے جو

جو اس کے حضور میں یہ مجہول خاص ملا کہ کے ماسوا رہے جزاؤں سے عذاب بہ جنت عدن  
 تخریجی من تحتہا الا نھم خلدین فیہا ابدًا طرَضی اللہ عنہم ورضوا عنہ ذلک  
 لمن حیثی کذبہ ہ بلا اون لوگوں کا اور ان کے پروردگار کے پاس ہے باغ بہن ہمیشہ کی بہار کے جوہر ہے ع  
 نیچے درختوں کے دان بہن ہمیشہ ہونگے ایمان لائیاں لی اور باغ بہن سدا جو کہیں دہائے نہ  
 انگلیں کے خوش ہوا خدا اون سے اور اون کی بندگی قبول اور وہ بندے راضی اور خوش ہوئی خدا کا  
 سے جو ہمیشہ عیش میں رہینگے اور بہشت عدن اور دامن کے نعمتیں واسطے اوس شخص کے ہیں جو  
 بندہ کہ دے خدا کریم کے عذاب سے اور اس کے حکم بجا لا اور نافرمانی نہ کرے اس کے رسول کی کٹ  
 قولہ جزاؤں سے عذاب بہن طرف اللہ جزا عذاب عدن ہو خبر للبتداء و قوله خالدین فیہا ابدًا و ہوال  
 قولہ رضی اللہ عنہم و در صورتی کہ تہنہ دارند ہر کس از تو مراد سے و مطلب سے مقصود نماز دینے  
 و عقیقی تھا سے است یمن بن مالک قال قال البیہی صلی اللہ علیہ وسلم لا یبلی ان اللہ یقال  
 امرنی ان اقرأ علیک لم یکن الذین کفروا قال وسمانی ریل قال نعم فیکل و قال ہام عن قنادة  
 امرنی ان اقرأ علیک القرآن ہ معا ہ قال عبد اللہ بن سعید رضی اللہ عنہ قال لی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم و ہو علی المنبر اقرأ علی قال علی قلت اقرأ علیک و علیک تزل قال لی جب ان اسمع  
 من غیری فقراۃ سورة النہار حتی آیت ہذہ الایۃ فکلیت اذا جئنا من کل امۃ لبشید و جبناک  
 علی ہولاء شہید قال جبک الان فالتفت الیہ فاذا عیناہ قد فکان و کان عمر رضی اللہ عنہ  
 یقول لا بی موسی الاشعری رضی اللہ عنہ ذکرنا ربنا فیقرأ حقے یکاد وقت لصلاة تیوس فیقول یا  
 امیر المؤمنین لصلاة الصلوة فیقول اما فی لصلاة و فی الحدیث من اسم آیت من کتاب اللہ کان  
 نوراً یوم القيمة فظہر ان سماع القرآن من الغیری بعض الاحیان من السنن و اما نہ بل یقرأ تہام  
 کما قرأ علی قولہ فکلی فاذا قرأ فی لصلاة نعم و اما خارجا فقامۃ العلماء علی ہما ہما ہ  
**روح البیان** ہ واللہ اعلم بالصواب **سورة الزلزال** کہی ہے اسمین آیت  
 آیتین اور چاس اور تین کلمہ اور ایک سو چالیس اور نو حرف ہیں اور نزول اس سورة کا بیچ جواب  
 شکرین قیامت کے کہ جو پوچھتی تھے قیامت کب ہوگی اور بیچ تھامیہ کے مذکور ہے کہ ایک ہریت  
 گذری تھی کہ یہ سورة نازل ہوئی ہ عزیزی ہا لیس اللہ الرحمن الرحیم ہ  
 اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَہَا ہ جو وقت ہا کی جاوگی زمین ہلا اور کسا سخت کہ روئے  
 زمین پر کوئی عمارت اور کوئی پہاڑ باقی نہ رہیگا اور لہریان او پتیاں سب برابر ہوا وین گی  
 اور زمین کی یہ شکل ہل جاوے گی اور یہ معاملہ نزدیک نفعہ ثانی کے ہوگا و آخر حبت الارض  
 انثقالہا ہ اور خال ڈا لگی زمین پہاڑی بوجہ اپنے جیسے فروغی اور خزانے اور دانے اور  
 کھلے وغیرہ ہا ہر ہنک و می گی اور اسمین اشارہ ہے طرف اسکے کہ تحقیق جن ہی مدفون ہوتے  
 ہیں و قال الانسان ما لہا ہ یومئذ یخڈت اخبارہا ہ اور کہیگا آدمی

اور مہینہ اسیوں کی یا جو موجود ہو گا کیا ہو گیا ہے اس زمین کو اوسدن باوجود زلزلہ کے شریعت کے  
 بدلے کے زمین اپنی باتیں قولہ ۵ یومین بدل من اذا تحدث اخبارا عامل فیہا وہو  
 جواب بشرط وید علی القول بان العامل فی اذا الشرطیہ جوابا وخبارا معقول لحدیث واما ذکر ابن  
 اسحاق جب من ان تحدث وانا وبنی لا یستدی الا الی معقول وہو غیر مسلم لہجۃ علی افضل فی محل  
 ولہجۃ لحدیث اخرج خبرا باللسان احوال حیث مل دلالتہ ظاہرۃ علی لایس زلزلہا وخریجہا  
 واما لسان المقال وہو قول الجہو چنانچہ حدیث سے ثابت ہے باتین کرنا پتہ وخوا اور درختوں کا اور کچا کچا  
 روزانہ استخوان اور کچا زنا ایک پھاڑ کا دوسرے پھاڑ کو مل مرکب احدث کر الی یعنی کیا گذرے  
 تجہر کوئی شخص کہ اللہ کا ذکر کیا ہوا اور سورہ ہسرا میں بھی مذکور ہے وان من شیء الا شیء یحکوم  
 ولکن لا یفتنون شیئہم اور زمین کا روزا اور نماز کی جگہ کار ونا مسلمان کے مرنے پر حدیث میں ثابت ہے  
 اور گواہ ہے دینار بن اور پتہ اور درخت کا اذان مینے والے کے واسطے جیسے کہ مروی ہے تحقیق  
 عبدالرحمن بن عصبیہ تھے یتیم بیچ پرورش ابوسبیخذری رضی اللہ عنہ کے پس کھا ابوسعیب نے یا فر  
 اذا كنت فی البوادی فارغم صلوٰتک بالاذن پس تحقیق مینے سنا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے کہ فرماتے تھے مہینہ سنا اذان کوئی جن اور انس اور حجر اور شجر مکر کہ گواہی دینگے اسکی قیامت کو  
 اور روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق الی ایہ تھے نماز پڑھتے مسجد الحرام میں پھر گے پڑھتے پس شروع کرتے  
 پڑھنا جدا جدا لینے جائے مختلفہ میں پس جبکہ فارغ ہوئے نماز سے کہا گیا او کہو الی ایہ کیا ہے  
 یہ جو کرتے ہو کھا ائیہ نے کہ پڑھی مینے یہ آیت یومئذ تحدث اخبارا پس جانتا ہوں کہ گواہی  
 دین میری قیامت میں فطوبی لمن شہدہ لہ لسان بالذکر والتلاوت و الصلوٰۃ و نحوہ و دلیل لمن شہدہ  
 علیہما رزق الشرب والسرقة والمساوی اور کہا جاتا ہے کہ مقرر واسطے اللہ تعالیٰ کے تجہمیرات گواہ  
 ہیں مکان جسے کہ فرمایا یومئذ تحدث اخبارا اور نماز جسے کہ فرمایا حدیث شریف میں کہ کچا تا ہے  
 ہر دن انا یوم جدید وانا علی ما تقبل فی شہید اور زبان جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم شہد علیہم بہم  
 اور اشکان جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و نکلنا ایدہم و شہدہم و اشکان جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 دان علیکم لحافین اور دیوان جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ذاکنا ینسفون علیکم ما بحق اور ارحم الراحمین  
 جیسے کہ فرمایا ایک پروردگار نے انا کننا علیکم شہودا فکیف یو حالک یا عاصی اور ما شہد علیک ہولاء الشہود  
 اور جو بیان فرمایا کہ زمین اوسدن لوگوں کے عملوں کو غنا ہر کرے گی اور نیک و بد کا مونہ پر گواہی دینگے  
 اور اظہار اور گواہی میں جمال جو بہتہ کا یہی ہوتا ہے سو دفع کر نیکو اس احتمال کے ایک عبارت اور  
 یہی ارشاد ہوئی بان ربک اوحی لہا یعنی بسبب کے تحقیق پروردگار تیرا حکم کر چکا زمین کو کہ  
 کہے جو کچھ کہ کیا تیرے پر رہنویاں نے نیک اور بد کام سب بیان کر سوزن موافق حکم کے سب کہو گے  
 پس معلوم ہوا کہ یہ بات مہینہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور جو چیز کہ مالک کے حکم سے ہو  
 ہے اوسین جو بہتہ کا وذل مہینہ ہوتا یومئذ یصدرا الناس شفتان لا لیروا اعمالہم اور

پھر ہرین کے لوگ حساب کی بجائے حیران پریشان کوئی دہشتی طرف کوئی بائیں طرف تو دیکھیں  
لوگ ٹنگے ہوئے کام اپنے ف پس آویٹے لوگ اپنے قبر و لئے حشر کے میدان میں بہات بہات  
کے ایک گروہ شراہون کا ایک گروہ زانیون کا اور ایک گروہ ظالمون کا اور ایک گروہ چور و خاد علی  
ہذا النیاس جیا نیچہ تفصیل سکی ان دونوں میں ہے قَتْنٌ یَعْمَلُ مِنْقَالٌ دَرَّةٌ حَسْبُهَا  
بَرَّةٌ ۝ وَمَنْ یَعْمَلُ مِنْقَالٌ دَرَّةٌ سِتْرًا یَسَّرُ ۝ ۵۰ پھر جس نے کیا کام برابر تین  
چھوٹے کی نیکی دیکھی گا بدلا اور سکا نیکی اور جس نے کیا گناہوں کا برابر تین چھوٹے کے برائی دیکھی گا  
بدلا اور سکا اور لفظ ذرہ کا دو معنوں میں آتا ہے ایک چھوٹی چھوٹی جو سرخ ہوتی ہے دوسرے  
جوریت میں چمکتا ہے اب اس مقام پر ایک شبہ گذرتا ہے کہ کافروں کی نیکی تو قابل جزا کے نہ ہو  
پھر دیکھنا اور سکا کیا فائدہ رکھتا ہے جو اب اور سکا یہ ہے کہ کافر کے نیکی اگرچہ ہمیشہ کے عذاب  
بالکل مائی کا سبب نہیں ہوتے لیکن اس کی تاثیر سے عذاب کی تخفیف ہو جاوے گی پس دیکھنا  
وسکا البتہ فائدہ رکھتا ہے اور اسے طرح سے بدی مومن کی اگرچہ معاف ہو گئی ہو پھر یہی تاہم  
مالی بہن ہے اگرچہ وہ جی میں نقصان ہو مگر وہ بدی کہ اسے توبہ اور زمامت کی ہے سوہ  
حال کے صحیفے سے نکل جاتے ہے اور کما کاتبین کو اور گواہوں کو یہی بہول جاتے ہے پس  
ن یعمل کا لفظ اس کے سوا کے لئے مخصوص ہو گیا یون کہا جاوے کہ جب توبہ اور زمامت اس بدی پر  
واقع ہوئی اور توبہ اور زمامت ایک نیکی ہے عمدہ نیکیوں نے ہیں دیکھنا اس بدی کا یاد دیکھنا توبہ  
زمامت کا اس بدی سے نقصان کا سبب نہ ہو گا ایسے توبہ کرنے والوں کے حقیق فرمایا ہے  
وَلِیْكَ یَسْدِلُ السُّرِّیَاہِمُ خَنَاتٍ یعنی بدیوں کو توبہ کرنے والوں کے ایسے توبہ کے ضمن میں  
و دکھاویگا تو وہ بدی کی صورت ... بکڑین گی و لہ علم تقد و روان حامتا الطائی  
مفنا مدعہ لکرمہ و درو مشکہ فی ابی طالب و غیرہ یزدہ قولہ تعالیٰ وَتَقْوِیْ لَیْلَہُ اَعْلُوْا اَمِنْ عَمَلٍ  
لَمَّا ہَا ہَا تَقْوِیْ و قولہ علیہ السلام فی حق عبد اللہ بن جدمان لا یفتقہ لائم یقل یومار یا غفر لی  
سُتِ یوم الدین و ذلک صین قالت عائشہ رضی اللہ عنہا یا رسول اللہ ابن جدمان کا ان کا کاتب  
ن الرحم و یطعم لمسکین فہل ذلک نافعہ و قولہ علیہ السلام فی حق ابی طالب لولا انما کان  
لدرک الاسفل من النار فذلک النفاعۃ مستحقۃ بہ و اما حیات الکفار فمقبولۃ بعد اسلامہم و  
حدیث اذ از لزلت الاصل سدل ربیع القرآن رواہ ابن ابی شیبہ مرفوعا پس پڑھنا  
مرتبہ سورہ مذکورہ کا مثل پڑھنے قرآن تمام کے ہے اور بیچ بعض امار کے وار د ہے  
یہنا اس سورت کا برابر نصف قرآن کے ہے اور یہ اسلئے ہے کہ حکام قرآن کے منقسم ہوں  
حکام دنیا اور آخرت کے اور یہ سورہ مذکورہ شامل ہے اوپر حکام آخرت کے تمام  
چر کشف اسرار کے ہے کہ صصصہ عم فروق پیش مصطفیٰ آمد و مسلمان گشت و از رسول  
احدا و خوشہ تا از قرآن چیزی بیروے بخواند فقر علیہ السلام علیہ ذہ الہیۃ یعنی قمن یعمل

رسائل انہ فقال جی جی واثوبی وثورى از ہادی برآمد و نجا افتاد و زار گریست و در پیہ ہی نہ شیعہ ہوا  
ایا ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو قرآن سکھاؤ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتبہ علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ہکو قرآن سکھاؤ علی کرم اللہ وجہہ نے اوکو  
سورہ اذ از لزلت الارض سکھائی جب اس آیت پر پہنچے تو وہ شخص بولا تجھے جسے لا ابا لی ان  
اسم غیر ما امیر المؤمنین نے یہہ ماجرا حضرت سے عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ  
فقد فقه الرجل یعنی چوڑ دے ہکو کہ وہ مروفیہ اور دانا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے  
کہ اس آیت سے دو شخصوں نے مدینے کے پہننے والوں نے عبرت پکڑ لی تھی ایک امین سے  
وہ شخص تھا کہ صدقہ مذیتا تھا اور کہتا تھا کہ میں زیادہ مقدور نہیں رکھتا ہوں اور ہوڑی چیر  
اللہ کی راہ میں دنیا مجھ کو ملے ادبی معلوم ہوتی ہے اور دوسرا وہ شخص تھا کہ چوڑے چوڑے  
گناہوں کو خیال میں نہ لاتا تھا جیسے یہود و باتین اور نظر کرنا غیر محرم پر اور گمان کرنا تھا کہ ایسے  
ایسی باتوں کے پکڑ ہونگی اون دونوں کے گمان کے رد میں یہہ دونوں آیتیں کافی ہو گئیں  
۵ حساب کار خود امر و زکن کہ فرصت بہت نہ زخیر و شریک زما چاہست حاصل قہ اگر سقت  
مکوئی تو گری خوش باش نہ درت بغیر بدی نیت و امی بدل تونہ واللہ اعلم بالصواب ۵ ۵ ۵  
**سورة الحديد** یہ سورہ کمی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک توحید ہے  
حرف ہیں اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب مفسرین نے یہہ کھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مذہبن عمر الفضا کیو ایک غول سوار و نجا ویکر بنی کنانہ کہ ایک قبیلے پر کہ اندک فرستے مقرر فرمایا  
اور ارشاد کیا کہ فلاںے روز صبح کے وقت اون پر چاہا پاؤ خوب قرار و قہی سزا پہنچاؤ اور فلاںے روز  
یہاں پہنچاؤ اتفاقا راہ میں ایک ندی ملی وہ اس روز چڑھی تھی لشکر آتر نہ سکا لاچار ہو کر مقام  
کر دیا جب دوسرے دن پانی کم ہو گیا تو لشکر اتر گیا اور حکم کے بموجب صبح ہوتے ہوئے بخون مارا  
اور قرار و قہی سزا دیکھے لوٹ مار کے صحیح اور سالم پہنچی لیکن وعدے پر پہنچنے میں مقام کرنے  
کے سبب ایک روز کے تاخیر ہو گئی تو منافقوں نے یہہ افواہ اڑائے کہ وہ لشکر سب تباہ ہو گیا  
اھلک آدمی اس میں نہ بچاؤ اگر خبر دیتا مسلمانوں کو ہستیا سے نہایت غم ہوا سو اللہ تعالیٰ نے یہہ سورت  
آنزل فرمائی اور ذکر اونکے کہوڑ و نجا اور اون کے دشمنوں کی جماعت میں کہیں جائیکا اس عین  
ذکر فرمایا کہ مسلمانوں کو تلے حاصل ہو لیکن اس شان نزول میں ایک حدیث ہے اس واسطے کہ یہہ  
سورہ کمی ہے اور پہنچا لشکر کا مدینے میں نہا پس یہہ واقع اسکا شان نزول نہیں ہو سکتا اور صبح  
یہہ بات ہے کہ جناب باری تعالیٰ نے جو چاہا کہ اس دین میں جہاد کی زحم مقرر فرمادی تو اس  
رسم کا اشارہ اس سورت میں منظور ہوا تاکہ خوشخبری ہوئی مسلمانوں کو اس بات کی کہ انکو طاقت جہاد  
اور کہوڑوں اور فوج اور لشکر کی غایت ہوگی کہ پورا بد اللہ کے دشمنوں سے لین اور اونکی جمعیت  
بکھیر دین اور مال نکالنے شرف میں لا دین ۵ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵ والعدایت ضعیفہ



قسم ہے گھوڑوں چلنے والوں کی جو وقت دوڑنے کے مانتے اور نہ ہناتے ہیں اور عادیات عرب کے لغت  
 میں دوڑنے گھوڑوں کو کہتے ہیں مشق ہے عذو سے جو دوڑنے کے معنی ہیں اور عادیات نیز  
 متغلب ہے داو سے بھرت کسر فاقبل می کے اور ضجما مصدر ہی منصوب یا تو بغفل محذوف یا حال ہے  
 بنا بر اسکے کہ تحقیق وہ مصدر ہے بمعنی قاعل ہے ضابحات ف اس سورت کو سورہ عادیات اسلئے  
 کہتے ہیں کہ غازیوں کے گھوڑے غضب آہی کے سرعت کی صورت ہیں کا فردن کے کناشکری پر اور  
 اسد تعالیٰ کے انتقام کا گھوڑا فرمان بردار دن پر دوڑنے گھوڑوں کی طرح سے دنیا میں ہوتا ہے  
 پس گویا کہ نمونہ ہے حشر اور نشر کا سیوا سے آنے سے مخالف کے فوج کے اور شکست ہونے سے اپنے  
 موافق فوج کے جو کچھ تختاب شہر اور ملک میں واقع ہوتا ہے کہ عزت دار لوگ ذلیل ہو جاتے ہیں اور  
 پروردہ نشین بے پردہ اور مال اور متاع اور زر اور زیور اور کیر اور لٹا کہ ساہا سالین جمع کیا ہوتا ہے  
 ایک آئین برپا ہو جاتا ہے یہ ہی گویا قیامت کا نمونہ ظاہر ہو جاتا ہے اور یہ حالت مذکورہ جو مذکر  
 آخرت کی ہے لہذا اس کے قسم کہا ہی **قَالُوا لَوْ دَرَيْتَ قَدْ جَاءَ ۙ** پہر قسم ہے! ہر لانیوالی اگل کو یہ ستر  
 اپنے سم سے اگل باہر لانا خوب یعنی بچاؤن میں اور پتہ ملی زمین او کی نعل جو پتہ رن پر لگتے ہیں تھیلے  
 نکلے ہیں جیسے جیتی جہاڑنے سے اور نموداگ کی رات کو زیادہ ہوتی ہے اور مذکورہ شبی ہو کر  
 نظر نہیں آتی تو اس قسم میں اشارہ ہوگا اس بات کی طرف کہ گھوڑے غازیوں کے رات کو دوڑنے  
 الا یہ اذ اخراج النار والفتح الضرب والہنی توری النار من حوافر با اذا سارت فی الارض ذات الحجا  
 و نقاب قدحاً کا نقاب بنجا علی الوجہ الثابتہ **ۙ** روحہ عن نوری **ۙ** قَالُوا لَوْ دَرَيْتَ صَبَّحَا  
 پہر قسم ہے صبح کو لوٹنے والوں کی یعنی راتوں رات دوڑ کر صبح ہوتی کہ عین غفلت کا وقت ہے  
 اور دشمن پر یو پہنچتے ہیں اور مال اور سہا بیکسا لوٹ لیتے ہیں صبحا نقاب علی الطرفیہ ائے وقت  
**اصبح قاتلون بہ لفتحاً ۙ** پہر اوٹھایا اون گھوڑوں نے فجر کو گردا اور غبار ف اور قیغبار  
 اٹھانے کی صبح کے وقت اس واسطے ہے کہ پاپ مارنے کی قوت اون گھوڑوں کی خوب ظاہر ہو  
 اسلئے کہ صبح کے وقت پچھلی رات کے سردی سے اور شبیم کی رطوبت سے زمین دب جاتی ہے  
 پہر اس وقت غبار کا اٹھنا اثر سے زور سے ہوتا ہے بخلاف آخر کے دن کے کہ آفتاب کی حرارت اور  
 اس کے شعاع کی خشکی سے اجزا زمین کے ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور تھوڑی سی حرکت میں غبار  
 اٹھ کر اٹھتا ہو جاتا ہے اس واسطے اندہ بیان آخر دن کو بہت آتی ہیں اور یہ فعل معطوف اس  
 فعل پر ہے جو معتبرات سے پوچھا جاتا ہے یعنی لعین صبحا اور وجہ عدول کے ہم سے فعل کے  
 طرف یہ ہے کہ اٹھنا غبار کا دشمن سے نزدیک ہونیکے وقت ہے میں کیا عت رکھا اور گذر گیا  
 برخلاف دشمنوں کے لوٹ مار کے کہ یہ ہمیشہ ہے **فوسطن ۙ** جمعاً **ۙ** پہر گیس گئے وہ گھوڑے  
 اس وقت غول میں دشمنوں کے اور ابنوہ کو اون کے کہیں دیا جہاں من جموع الاعداء لے دخلن فی  
 وسطہم وہو مغلول بہ لوسطن **ۙ** عن نیری **ۙ** روحہ **ۙ** اب یہاں پر جانا چاہیے کہ قہر الہی کے

ہونا ہون کے مقابلے کمال شایستگی کہہ تو ہے اور گھوڑوں کی حرکت سے اس واسطے کہ شروع ہو کر  
 متوجہ ہونا مناسب کا ہے جس کا نمونہ بیان پر گھوڑوں کا دوڑنا ہے اُنہیں ہونے جیسے غصے کی وقت  
 ہوتا ہے اور روشن کرنی اُن کا سو سے نمونہ ہے ورنہ کے شعلہ کا جو دوڑنیو کے واسطے تیار کیا گیا  
 اور لوٹ مار نمونہ ہے ورنہ کے پیادوں کے مارنے کا اور سانپ اور بھونکے کا ٹینکا اور پست اور پل  
 اور گوشت اور چھوٹے جلنے کا اور اوہنا غبار کا نمونہ ہے ناشکر وکے انہوں پر پردہ ڈال دینا  
 کہ حجت ابھی اس پردہ کے سبب پوشیدہ ہو جاوے گی اور گھس جانا دشمنوں کے غول میں  
 نمونہ ہے غضب کی اُن کے گھسائیکا دل اور جگر میں اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ  
 بیشک آدمی اپنے پروردگار کے ناشکر ہی کرنے والا ہے یعنی اور بھی نعمتوں کا کفران کرتا ہے اور  
 کفران نعمت کی طرح پر ہوتا ہے اول تو یہ کہ نعمت کو نعمت دینے والے سے نہ سمجھے بلکہ او کو  
 دوسرے کی طرف نسبت کرے جیسے اس زمانے کی اکثر لوگ کہتے ہیں کہ بکوٹیا سر نے دیا یا مارا  
 و کہہ دو فلا نے بزرگ نے کہو دیا **قوله** اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ جو اب اتم  
 قولہ سے متعلق کہو و قدیم علیہ الافادۃ لخصيص مراعاة الفصول فالکفود بالضم کفران نعمتہ وبالفتح کفود  
 وقال النبی الکفود لبیان کذۃ العاصی ولبیان مبنی ما لک الخیل لبیان مضرو و رغبۃ الکفور والمواد  
 بالانسان بعض افرادہ اسے انہ نعمتہ برخصوصا الکفور اسے شدید الکفران وقال الحسن لکنو داسی  
 تو ام ریبہ نیکر لمصیبات ولسینی انعم وقال ابو عبیدہ قلیل الخیر من الارض وقال القاسم لکفور  
 ریبہ باحتجابہ بمنہ عنہ ووقوفہ بمعہا و عدم استعمالہ لہا فیما یبغی لیتوصل بہا الیہ اولیٰ الخیل لاختصاصہا  
 لنفسہ و عدم ایتارہا علی الخلق بطریق الارشاد **قوله** اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ اور بیشک آدمی  
 اپنی ناشکری پر آپ گواہ ہے **ف** یعنی خود اقرار کرتا ہے کہ میں آپ ناشکر ہوں اور یہ اقرار  
 عالم میں مصورت سے واقع ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو کہتا ہے کہ فلا ناشکر اس نعمت کا اور انہیں  
 کرتا اور حال یہ ہے کہ خود ہی شکر اس نعمت کا اور انہیں کرتا پس طعن کرنا او سکا دوسروں پر  
 بعینہ اپنے جان پر ہے **وَإِنَّ الْحَبْأَ الْخَيْرَ لَشَدِيدٌ** اور مقررہ محبت پر مال کے  
 بہت سخت اور مضبوط ہے شیخ الاسلام قدس سرہ فرمودہ کہ اگر مال را دوست میداری  
 تا باز تو دہند ویرا سے وارث نہ کہ دغ جسرت یر دل تو نہند + مال جان بہ کہ بیار ان دسی +  
 کریدی بہ کہ بخاکش ہنی + زر بی منفعت است امی حکیم + ہر نہا دن چہ سفال و چہ سیم **قوله**  
 وانه لحب الخیر امی المال کما فی قولہ تعالیٰ ان ترک خیر لا یرسواے اسکے نہیں کہ نام رکھا اللہ تعالیٰ  
 او سکا یعنی مال کا خیر واسطے جاری ہوئے عادت لوگوں کے کہ تہے وہ گنتے تہے مال کو خیر جیسے  
 کہ نام رکھا گیا **هَذَا** فقال لم یہتم سواے قتال و قتال لیس ہو + و لکن ذکرہ جریا علی عاہلہم  
**اَنْ لَا یَعْلَمَ اِذَا الْبَغَاؤُ مَا فِی الْقُبُورِ** و **اَحْصَلْ مَا فِی الصُّدُورِ** اے کیا نہیں جانتا کہ جو  
 باہر نکلتے جو کچھ کہ ہے قبر دین اور موجود ہو گا جو کچھ کہ ہے سینوں میں **قوله** و حصل

اسے جمع فی الصحف اسے انہر محصلا مجموعا واصل تحصیل اخراج لمستورہ خزائنیہ قولہ  
 ما فی الصدور من الاسرار الخفیة التي من جلیتها ما یخفیہ المناقون من الکفر والمعاوی  
 وقال علیہ السلام بیثون علی نیاہتم اور اس وقت ہر شخص معلوم کر لیا کہ ان کے بھٹم بھٹم  
 یومئذ الخبیثہ مقرر جو پروردگار لکھا اپنے کاموں سے اور باتوں سے اور نیتوں سے واقف ہے  
 اور بدن بلا دینے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ جملہ یعنی ان بھٹم افلا یعلم کے مفعول کے محل میں واقع  
 ہوا ہے لیکن بسبب اس علم کے جو تجسیر میں لائے ہیں لفظ میں عمل نہ کیا اور نہیں تو ان کے ہمزہ کو  
 فتح سے پڑتے اور اسکو نحوئی تعلیق بلام کہتے ہیں اور افعال القلوب کے خصائص سے واسطہ  
 باصواب سورة القارعة یہ سورت کی ہے اس میں آیتیں اور جہتیں تھیں اور  
 دیگر سو حرف ہیں اور اسکا نام سورہ قارعہ اسواسطے رکھا ہے کہ دلائل کرتے ہے ایک سخت و قوی  
 جو قیامت کے دن واقع ہوگا اور دلوں کو بڑی کوفت پہنچا دیگا اور حادثے کی تاثیر سے بہاری  
 جسم تلکے ہو جاوینگے اور سخت جسم ریزہ ریزہ ہو جاوین گے اور اس قسم کے انقلاب عظیم سے  
 دُعا بڑا مقصد ہے قرآن کے مقصد و ن ک ل س م ح د اللہ الرحمن الرحیم القارعة  
 مَا الْقَارِعَةُ ۝ کہہ کھڑا ہی کیا ہے وہ کہہ کھڑا ہی القارع ہو الضرب لشدۃ تضرع القلوب  
 والاسماع یفنون الا فزع والا ہوال وہیے مبتدا و خبرہ مَا الْقَارِعَةُ ان ما الاستفہ  
 خبر و القارعة مبتدا اور یہ انقلاب سین کس سبب ہوگا وَمَا اذْرَاکَ مَا الْقَارِعَةُ  
 اور کیا جانتا ہے تو کہ کیا حقیقت ہے اس کہہ کھڑا ہے حائل کی یَوْمَ یَکُونُ النَّاسُ  
 کَالْفَرَکِشِ الْمَبْثُوثِ ۝ وَتَکُونُ الْجِبَالُ کَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۝ وہ حادثہ آمدن ہوگا جس  
 ہو جاوینگے لوگ جیسے ہینگے بکھرے ہوئے یعنی قیامت کے دن کا نام قارعہ ہی ہے اس واسطے  
 کہ آمدن کے ہول سے دل لوگوں کے کوئے جاوین کے شہدہ مد خلق وقت البعث فی ہذہ الایات  
 بالفراش المبتوث فی الایۃ الاخری بالجرا و المتشر و بہ تشبیہ بالجرا و ہو اکثرۃ والا اضطراب و بالفراش  
 المبتوث خلاف حیات حرکت فہم فہم اذ البتوا نزوحا فید سب کل واحد ہنم الی جہۃ غیر جہۃ الآخر کالفراش  
 طر و ح البیان ۝ اور جب اس حادثے کے تاثیر اجمال کے طور پر بیان فرمائے تو اب تفصیل  
 اس جمال کے ارشاد ہوتی ہے فَاَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِیْنُ ۝ فَهُوَ فِیْ غَیْثٍ مِّنْ اَضْبَیۃ ۝  
 پہر جسکا آمدن بہاری ہوگا پلڑا ترازو کا نیک کاموں سے پیروہ اچھے گزراں میں ہوگا ف  
 اور یہ بوجہ شیدہ ثقات کے سبب ہے کہ ان عملوں میں چپے ہوئی تھے اور دنیا میں ظاہر تھے  
 سو اس روز ظاہر ہوگی اور حقیقت اس بوجہ کی ان اعمالوں سے فوقیت ہے اللہ تعالیٰ کی  
 نزویک وَاَمَّا مَن خَفَّتْ مَوَازِیْنُ ۝ فَاَمَّا هَا ۝ وَیَکُونُ کَالْمِیۡمِ الْمَسْکُورِ ۝  
 نیک کاموں سے پہر جگہ اس کے رہنے کی ہوگی ناویہ جو ایک روز کا نام ہے ناویہ فَاَمَّا هَا ۝  
 فرمایا کہ بچکیوئے نکلنے اور طبعی کاموں کی حاجت کیوقت رجوع ماکہ طرف ہوتی ہے اور جو

سورة القارعة

اور جو اس روز تکلف اور بناوٹ کر دنیا میں لایا جان کر رہے ہوں بالکل جا رہے گا تو یہ صریح  
 اوس دن و رات کے طبقے کی طرف رجوع کر گئے گویا اوس کے دلی محبت اور خواہش اس کی طرف کھینچے ہوئے  
 اور وہ طبقہ مافی طبع سے اپنی طرف اوکو پہنچ لیکھا اور جائے دیگا وَمَا اَدْرَاكَ مَا هِيَ  
 نَادُ حَامِيَةً اور کس چیز نے جتایا تجھ کو کیا ہے ماویہ سودہ ایک لک ہے بہت تیز خوب  
 جلاسنے والے نہایت گرم ف اور رائے ساکن کہ ماہیہ کے آخر میں ہے سو وقف کیواسطے ہے  
 اور اوسکو عرب کے لغت میں کہتے ہی بولتے ہیں والا اصل کہ ماہی ہے بغیر سے کے غنیمت  
 وعن ابن مسعود رضي الله عنه بحاسب الناس يوم القيمة فمن كانت حسنة اكثر من سيئة بواحدة دخل  
 الجنة ومن كانت سيئة اكثر من حسنة بواحدة دخل النار يعني اور روایت ہے ابن مسعود  
 عنہ سے کہ حساب کئے جاوینگے لوگ قیامت کو ہر شخص کہ ہونگے نیکیاں اوسکی زیادہ گناہوں اوسکو  
 سے ایک نیکی داخل ہوگا بہشت میں اور جو شخص کہ ہونگے گناہ اوسکے زیادہ حسنت اوسکے سے  
 ایک گناہ داخل ہوگا وہ شخص دوزخ میں اور کہا کاشقی نے وان در کہ باشد زیر ترین ہمد در کہا  
 روح سورۃ التکاثر یہ سورت کی ہے اس میں آیتیں اور آیتیں اور آیتیں  
 کلمے ہیں اور ایک سو تیس حرف ہیں اور اس سورت کا نام سورہ تکاثر اس واسطے رکھا ہے  
 کہ اس سورت میں تکاثر کے برائی مذکور ہے اور بیان اسکا یہ ہے کہ تکاثر سے ایسا ڈرا جائے  
 جیسا کہ قیامت سے اسواسطے کہ تکاثر ایک بڑا حجاب ہے بند کیے اور اوسکے مطلوب کے درمیان  
 اور جو حجاب ہے اسکے پیچھے عذاب ہے لیسیم الله الرحمن الرحيم  
 اَلْهٰكُمُ التَّكْوِيْنُ ۝ اَلْحٰثِي ۝ اَلْاٰخِرَةُ ۝ اَلْقَابِرُ ۝ مَنۢ مَّثُوْلٌ كَمَا تَكُوْنُ اُمِّي كَرْنِي ۝ اَلْاٰخِرَةُ ۝ اَلْقَابِرُ ۝  
 یہاں تک جو کسی تم قبرستان تک اور مرد و نکو ہی گناہ نشان نزل اس سورت کا یوں  
 کہ قریش میں دو گروہ تھے ایک بنو عبد مناف کہ آنحضرت صلعم ہی اومیں پیدا ہوئی تھے اور  
 دوسرے بنو سہم کہ عاص بن دامل سے سرگروہ اس جماعت کا تھا ایک روز امتین بڑا فخر  
 اور بڑا لڑکے لگے اور سہم ایک کہنے لگا کہ ازروٹل کے اور عمدہ کاموں کے اور نادیاں کے اور  
 ضیافتوں اور نام وغیرہ کے ہم سے زیادہ ہیں اور یہ بڑی بڑی ہوتے ہوتے سہم کو پہنچے  
 کہ آدمی کے زیادہ ہیں جب بنو عبد مناف نے اپنے لوگوں کو گناہوں بنو سہم سے زیادہ ہوئی بت  
 بنو سہم نے کھا کہ ہمارے لوگ لڑائیوں میں بہت مار گئے ہیں سو زندے اور مردے ملانے  
 شمار کرو جب اس طور سے گناہ بنو سہم زیادہ ہوئے اور اس مقدمہ میں مرد و کی تحقیق کے  
 واسطے قبرستان کو گئے اور قبر و نکو شمار کیا اسوقت لڑنے اوسکی اس چہالت کے اور غفلت  
 کلی کے بیان میں جواون لوگوں نے ضروری چیز میں واقع ہوئی تھی یہ سوت نازل فرمائی  
 کَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ تَكَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ یہ کام کی بات ہے جو کرتے ہو تم اب  
 جلد جانو گے آخر کو ہر سچ ہے کہ جلد جانو گے فقیر اور بیوقوفی اپنی ایسی بات تو پھر منقول ہے

سورۃ التکاثر

اور چاہئے کہ کلاً لو تعلمون علم الیقین ۞ یہ یہ چاہئے جو بڑائی کرواچی طرح اگر جانو اس حال  
 جاننا اور درست جو کچھ شبہ نہ رہے عقل اور سمجھ میں تب جانو گے کہ یہ بڑائی قوم کے کچھ کام نہ آویں  
**قوله ۞ العلم التکاشف اللہ یفتل الانسان عما یبغیہ ویسمہ کما ابن الشیخ نے الا لہار**  
 الصرف الی اللہ والبعث والتکاشف اذ صرف العید الی اللہ یوکیون العبد منصرفاً الیہ ومعلوم ان العبد  
 الی الشیء یقتضی الاعراض عن غیرہ وحذف الہی عنہ لیس الذی **قوله** الباطن التکاشف عن ذکر اللہ  
 وعن الواجبات والمندوبات مما یتعلق بالقلب کالعلم والتفکر والاعتبار وواجبات کاتواع الطاعات  
 ولتعریف التکاشف للعباد والہما المذموم ہوا التکاشف فی الامور الدنیویۃ الفانیۃ کالتفاخر بالمال  
 والجاه والاعوان والاقارب والافتخار بالامور الاخریۃ الباقیۃ فمذموم کالتفاخر بالعلم والعقل و  
 الاخلاق والصحۃ والقوۃ والعنی والجمال وحسب بصوت اذا کان بطریق تحدیث دشمن ذلک  
 تفاخر العباس صلی اللہ عنہ بن السقایۃ بیدہ وتفاخر شیبہ بن مفتاح بکبیت بیدہ الی ان قال  
 علی صلی اللہ عنہ وانا قطعتم خرطوم الکفر لیس فی فضاہ کثرت قتل حتی نزلتم المقابر  
 قال الطیسی انما کان تہکما لان زیارۃ القبور شرعت لتذکر الموت ورفض حب الدنیا والتفاخر و  
 عکسوا حیث جہلوا زیارۃ القبور سبباً لمزید القسوة والاستغراق فی حب الدنیا والتفاخر فی الکثرۃ  
 وہذا خبر فیہ توبیخ والعمایۃ تدخل تحت المغنی فی ہذا الوجه وقیل المفسر الباطن التکاشف بالاموال  
 والاولاد الی ان ستم وقبرتم مضیعین اعمارکم فی طلب الدنیا معرضین عما یحکم من سعی لیکرم  
 فکون زیارۃ القبور عبارة عن الموت والتکاشف بالمال والولد کما روى انہ علیہ السلام سہم انہ  
 یقرئہ الآیۃ ویقول بعد یقول ابن آدم الی مالی وعلی مالی وعلی مالی من مالک الی مالک الی مالک فافیت  
 اولیت قابلیت او صدقت فامضیت وفیہ تحذیر عن الدنیا وترغیب فی الآخرة والاستعداد للموت وقال  
 الحسن رحمۃ اللہ علیہ کثرۃ من ترمی حوکل فاکت موت وھدک وتبعک وھدک وتحابک حدک  
**قوله ۞ کلاً سنوف تعلمون** الخ روع عاہم فیہ من التکاشف وسم کلاً انما فی تاکید لتکریر الروع  
 وکلاً الثالث تکریر للبتیۃ تاکید **قوله ۞ لو تعلمون علم الیقین** جواب لو محذوف والعلم  
 مصدر اضعیف الی مفعولہ ونہضابہ بنزع النافض قوله الیقین صفۃ لموصوف محذوف ولعنہ لو  
 تعلمون ما بین ایدیکم علی علم الیقین لیس لو علمتم التیقنہ لمفعلتہ الا بوصف البتۃ (روح البیان)  
**وغایہ ۞ لکرون الحجیم ثم کثروا** عین الیقین ۞ البتۃ طرح  
 ویکون دوزخ کو پھر طرح البتۃ مقرر دیکھو گے دوزخ کو صریحاً بتۃ انکھوتے ف بعد حاک  
 سبب کہ او بد کو دوزخ پر سے گذرنا ہو گا جو لم یصراط دوزخ پر ہو گی اوسوقت دوزخ کو صریحاً کہتے  
**قوله ۞ لکرون** الخ جواب قسم مضمون کہ یہ الوعد ثم کثروا تکریر لانا کی تکریر لکرون  
 یومئذ عین النعیم ۞ پر البتۃ پوچھا جاویگا اوس من نعمتوں سے دنیا کی ف اور سوال  
 نعمتوں سے عین طرح پر ہو گا اول یہ کہ اس نعمت کو تنے کی طور سے کہا یا حلال وجہ سے یا حرام سے





ساتھ قتل کے جیسا کہ تحقیق ظہر اشارہ ہے طرف اوسکی بیچ مرتبہ جلال البیہ کے بالفعل اور بیچ  
حدیث شریف کے ہے من فالت صلوۃ العصر فکانما وثراہلہ ومالہ  
ای نقص اور سر وعید کا یہ ہے کہ تحقیق تکلیف بیچ ادا نماز عصر کے استحقاق ہے واسطے منہک  
ہونے لوگوں کے بیچ تجارت اپنی کے اور کاسب اپنے کے اور غفلوں اپنے کے ساتھ معاش  
اپنی کے آخر زمین بسبب ہنڈی ہوا کے اسوقت خاص کہ بیچ زمین حجاز کے میں کسب  
حاصل بیچ اسوقت کے مع السہو کے صلوات سے بیچ حکم خسران کے ہے اور بیچ ہے واسطے  
خدا لان کے حکایت کی گئی ہے تحقیق ایک عورت تہی جینتی بیچ کو بچہ بدینہ کے اور کہتی تہی  
دلوئی علی البیہ صلی اللہ علیہ وسلم پس دیکھا اوسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم نے پس پوچھا کیا حادث ہوا کہا اوس عورت نے یا رسول اللہ تحقیق خاوند میرا غائب  
ہوا میرے سے پس نہ کیا مینے پس جتنی میں بچہ نہا سے پس ڈال دیا مینے بچہ کو شکی مرکہ کو من  
میان تک کہ مر گیا پھر بیچا مینے اوس سہرہ کو پس آیا ہے واسطے میرے توبہ سے پس فرمایا علیہ السلام  
اسے پر زنا پس اوپر میرے رحم ہے بسید اسکے اور اسے برقت پس جزا اوسکی جہنم ہے اور اگر  
بیچ سہرہ کے پس تحقیق مرتکب ہوئے تو بسید اسکے گناہ کبیرہ کے لیکن گمان کرتا ہوں میں  
کہ تحقیق تو نے ترک کی ہو نماز عصر کی اور کہا جاتا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے قسم کہا  
بوقت عصر کے نفس اوسکے کی جیسا کہ قسم کہا بی ساتھ فجر کے پس تحقیق پیدا کیا گیا بیچ  
اوسکے صلی اللہ علیہ وسلم پس ہو گیا واسطے اوسکے شرف زائد اوپر غیر بنے کے اور  
کہا گیا کہ قسم ساتھ نبوت کے ہے کہ وہ نبوت کہ مقدار اوسکا ہے بیچ اوس چیز کے جو گذرانا  
سے مقدار وقت عصر کے دن سے اور وہ زمانہ لغت حضرت صلعم کے کا ہے القراض اور  
اوسکی کے بیچ آخر زمانہ کے اور وہ ہزار برس میں جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے ان ہستقامت  
اوستی قہا یوم وان لم تنفیم فلہا نصف یوم اور بزرگی اس ماننے کے اوپر تمام زمانوں کے  
ظاہر ہے اسلئے کہ تحقیق نشان یہ ہے کہ عصر خبر الانبیاء والمرسلین اور عصر خیر الامم اور خیر الکتاب  
الہی کا ہے اور بیچ اوسکے ظاہر ہوئے تمام کمالات تقصیل اور کہنا گیا ہے کہ قسم ساتھ فراموشی  
سے اور تحقیق فرمایا علیہ السلام نے لا تستبوا الدھر فان اللہ هو الدھر لا روح  
اور بیچ تاویلات نجیہ کے ہے کہ قسم کھائی اللہ جل شانہ ساتھ کمال دوام زمانے کے اور ساتھ  
ہتم از زمانے کے واسطے نہال اوسکیکے اوپر ولایت نبی علیہ السلام اور نبوت اور رسالت اور خلافت  
اوسکیکے واسطے قول علیہ السلام کے کنت نبیا و آدم بنی المار و طہین اے بنی مار العلم و طہین  
المعلوم اور واسطے قول علیہ السلام کے نحن الآخر و ان السابقون اور واسطے قول علیہ السلام کے  
از و لے حکایت کے اللہ سبحانہ سے لولا کہ لما خلقت الافلاک ان لا انسان لکھ  
خبر ۵ مفر آدمی ایک طرح کے ٹوٹے میں ہے ف اس سورت کے نازل ہو گیا سبب

لے مین  
جو تحقیق ہے  
تھا جو ہے  
نماز و بیچ  
عصر کی بیچ  
سورہ بکس  
کی بیچ میں

اوسکے اور  
بال اسکا

لے بتائیں  
بیچ آدم و مرسلین  
ان دو میں  
پان علم اور  
سی معلوم

یہ ہے کہ کلدہ بن اسید ایک کافر تھا کہ امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایام جاہلیت میں  
 ہم صحبت تھا سو آپ کے سلام لانے کے بعد ایک روز اُس نے ملا اور بولا کہ اے ابوبکر صبیحہ نقل  
 اور ہونیاری سے سودا کر لو یعنی فقرا اٹھاتی تھے اب تجھ کو کیا ہو گیا کہ ایک بارگی ایسے ٹوٹ  
 میں بڑے گئے کہ باپ دادیکے دین کو جوڑا اور لات اور غلامی کی عبادت سے محروم ہے اور  
 اونکی شفاعت سے ناامید ہوئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اُس نادان کے جواب میں فرمایا  
 کہ جو شخص حق کو قبول کرتا ہے اور نیک کام اختیار کرتا ہے وہ ٹوٹے میں بہنیں پڑتا حق تعالیٰ  
 اس گفتگو کے بیان اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خوبی میں یہ سورت نازل  
 فرمائی عزیزی **قوله تعالى** اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا فَاكِرٌ **المعنی** لعلی لا یعلم کہنہ الا اللہ اس واسطے کہ اس المال اسکا کہ عمر ہے ہم  
 بدلائے صحتہ الاستثناء من الانسان قوله لعلی خسر الخسر و الخسران معناه العفوان اور نہ وہ  
 تقییم کے ہے اے لئے خسران عظیم لا یعلم کہنہ الا اللہ اس واسطے کہ اس المال اسکا کہ عمر ہے ہم  
 بدم کم ہوتی جاتی ہے اور سبب قرب الہی کے تحصیل کا اور رضا مندی اور ثواب اسکا  
 ماہیت سے ظاہر ہوتا ہے اور اگر وہی عمر گن ہوں کے اور شہوتوں فانی کے شغل میں گذار  
 جو حق تعالیٰ کی درگاہ سے دور کر دیا اور اس کے غضب اور عذاب کو اپنی طرف کہنے  
 والے ہیں تو ٹوٹے پر ٹوٹا کما یا **اِلا الذین امنوا** مگر جو ایمان لائے یعنی اپنی عمر سے  
 فائدہ بچایا اس واسطے کہ ایمان ہی ایک طرح کی موقت ہے اور وہ سعادت ابدی کا فائدہ  
 دینا والا اور قرب الہی اور ملائکہ کے ملنے کا سبب عزیزی و بجز **عزیزہ**  
**وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ۝ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝** اور کام کے ایچے اور  
 اور وصیت کرتے ہیں ایمین ایک دوسرے کی درست اعتقاد دینے اور پہلے کاموں کے اور نیک  
 عقول کے اور وصیت کرتے ہیں ایمین ایک دوسرے کو سہارنے کے **ف** اور ان دونوں  
 لفظوں کے لانے میں یعنی حق اور صبر کے اشارہ بات کی طرف ہے کہ مرتبہ ارشاد و تکمیل کا  
 روحانی طبابت کی مانند ہے اور طبابت میں دو چیزیں ضرور ہیں اول دوا کی جو بیزدوست  
 پر ہیز کرنا پس دوا صواب الحق دوا کر نیکی طرف اشارہ ہے اور دوا صواب الصبر صبر کرنا ہے  
 پر ہیز سے پس بغیر ان دونوں امر عظیم کے صحت روحانی کا حاصل ہونا محال ہے اور جب  
 یہ دونوں باتیں سرانجام کو پہنچیں تو طبابت روحانی کا کام درست ہو گیا اور ارشاد و تکمیل کا  
 کارخانہ جم گیا اور جو منفعت کہ اس کارخانے میں حاصل ہوتی ہے اندازیسے حساب کے  
 اور احاطے سے قیاس کے باہر ہے اس واسطے کہ جو شخص صاحب ارشاد یعنی مرشد کی صحبت  
 کے موافق عمل کرتا ہے تو ثواب اسکے عمل کا بہتاتنے والے کے نامہ اعمال میں ہے لکھا  
 جاتا ہے اور یہ سلسلہ قیامت کے دن تک تمام نہوگا اس واسطے صحابہ کرام کا ثواب کہ  
 ان کے ارشاد و تکمیل کے سبب تمام امت صلاحیت کی راہ چلتے ہیں اور اس طرح بڑے مجتہد کہ

انکے مذہب پر لوگ قیامت کے دن تک چلے جاؤں گے اور سبطیہ طریقت کے خاں اویسی والے کہ اس کے وصیتوں سے طالب اور مرید دنیا کی زندگی پر نیک عمل کئے جاتے ہیں اور قربت مرتبہ کو پہنچتے ہیں کوئی ثواب اس کو برابر نہیں ہو سکتا اور یہ مرتبہ کمال منفعت کا ہے کہ ہر طور پر عمر میں ثواب قرونیکہ حاصل ہوا ہے کہ وصیت کا لفظ عرف میں خاص اس چیز کی واسطے ہے کہ مرتبہ کے بعد اس کے واسطے فرماتے ہیں لیکن قرآن کے عرف میں تاکید ہی امر کو واجب وصیت فرمایا ہے قال اللہ تعالیٰ ووصینا آلہ کذا لیسوا بالکافران اور وصیت کی جتنی آدمی کو اپنے ماباپ سے نیکے کرنے کے اور فرمایا علیہ السلام قسم بکم یا خرنہار ان اباجہل یعنی خلیل اللہ بن عمرو اسے ابابکر رضی اللہ عنہ وعلو الصالحات اسے عمر رضی اللہ عنہ ووالحق اسے عثمان رضی اللہ عنہ وواضح البصر اسے علی رضی اللہ عنہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ البتہ اگر نازل ہوتا قرآن مگر یہ سورہ یعنی والعصر تو لبستہ کفایت کرتا لوگوں کو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب **سورۃ الہزہ** یہ سورہ مکہ کی ہے اور سہین تو آیتیں اور تیس کلمے اور چار نوے حرف ہیں **بسم اللہ الرحمن الرحیم** ویل لکل ہزہ کسرۃ خرابی اور افسوس ہے ہر عیب کو نیوالے کو اور ہر بد گوئی کو نیوالیہ **فان** دونوں لفظوں کی ایک معنی ہیں پس تکرار محض تاکید کی واسطے ہے ہمزہ اس شخص کو کہ ہم پر کہ رو برو برا کہے اور تمزہ اس کو کہتے ہیں کہ پیٹ پیچھے برا کہے اور بعض نے کہا ہے کہ ہمزہ وہ ہے کہ باہتہ اور سر اور اکنبہ اور ہونے اشارہ لوگوں کی تجارت کا کرے اور تمزہ وہ شخص ہے کہ زبان سے بات نہ کرے بلکہ غرض ہر طور سے یہ دونوں لفظ معنوں ایک دوسرے کے قریب ہیں اور دعا تکرار سے تاکید ہے کہ لوگوں کی ذلت اور بے آبروی نہ کرے اور اس فعل سے بچے اور اکثر یہ فعل طعن کے طور پر نسب یا انکسار یا افعال میں ظہور کرتا ہے ہر جو اس قسم کے لوگ اللہ کے مخلوق کے عیب بیان کرنے میں سب کے رو برو ایذا دینے میں مبالغہ کرتے ہیں تو حق تعالیٰ نے یہی عذاب دائمی کا وعدہ فرمایا جیسے کہ لفظ ویل کا اتنے خبر دیتا ہے اسلئے کہ زبان عرب میں ویل عبارت ہے بکاشدیکہ جو دائمی ہوا اور اصل اس فعل بد کے کرنا فخر کا ہے لوگوں پر بسبب مال کے یا عمدہ نسب اور خوبصورتی اور عمل نیک اور اخلاق پسندیدہ یہی اس قسم میں سے ہیں تو ہر آدمی دنیا دار لوگ اپنا فخر اور بڑائی ثابت کر نیکو اپنے ہم چشموں پر طعن شروع کرتے ہیں تاکہ اپنی بزرگی ثابت کریں اور اس سورہ کی نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ تین کافروں میں ایک ثوحام بن دامل ہے اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخزومی اور تیسرا خنس بن شریق ثقفی ہر مجلس میں بدگوئی آنحضرت صلعم اور مسلمانوں کی کرتے تھے اور اوپر طعن و تشنیع کرتے تھے اور بعض اوجین سے جیسے خنس بن شریق آنحضرت صلعم کے سامنے بھی تکرار اور بحث کرتا تھا سو اس کے حق میں یہ سورۃ نازل ہوئی **بجو وعزیز ی** ویل ہر



یعنی آپ حصہ ہے سیدان کا دوزخ کی آگ سے لیکن یہ تپ کی آگ اس موعودا کے دوراہے سے  
کم ہے اول تو یہ کہ نفس ناطقہ میں کہ مجر و اتون سے ہے چندان اشر نہیں کرتی ہے دوسرے  
یہ کہ بخارات اس تپ کے آگ کے اور جوش اس گرمی کا بدن کے راہ سے نکل جاتا ہے  
اور پسینہ نکل جاتا ہے سو وہ تحقیف کا سبب پڑتا ہے بخلاف آتش موعود کے کہ حال اسکا  
یہ ہے **أَنهَآ عَلَيْهِمْ مُّوَصَّاةٌ فِي عَمَلِكُمْ فَلَا يَنْصَرِفُونَ** ہرگز نہیں آگ ان پر غلبہ کی گئی ہے  
یہ سب لٹکتے ہوں گے لینے ستونوں میں اور رسیوں سے باندھ کے جکڑ دیئے جائیں گے  
نماکہ نہتہ باؤں نہ ملاؤں اور گرمی اپنے اندر کی کسی طور سے کم نہ ہو اور بعض مفسر نے یوں  
نقل کیا ہے کہ دوزخ کی آگ کو سر پوش کر کے اوپر سے آؤں سر پوشائیں گے آگ کے لینے لینے  
ستون ڈال دیں گے کہ سیطرے ہوا کا جانا اسکے اندر ممکن نہوالیا ذابند اور حدیث شریف  
ایا ہے کہ **أَوْ قَدْ عَلِيهَا الْفَسْنَةُ حَتَّى أَجْمُرَتْ نَمُ الْفَسْنَةُ حَتَّى أَيْسَفَتْ نَمُ الْفَسْنَةُ حَتَّى**  
**السُّودُ فَبَيَّ سَوَادًا مُظْلِمَةً** اور علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے عجائب من بیضا بعد علی  
وجه الارض والنار تسع من تحتہ **قوله التي تطلع الخ** صاحب کشف الاستار  
فرمودہ کہ آئیں کہ بدل راہ یا بد عجبت جن منصور قدس سرہ فرمودہ کہ ہفتاد سال  
التش نار اللہ الموقدة ریاضاتن مازدنا تمام سوختہ شد ناگاہ شریرے از مقد حنا الحق  
برون جست دوران سوختہ افتاد سوختہ باید کہ از سوزش ما خبر دهد **ابن شمر** بیان  
توزار گیریم کا حوال دل سوختہ ہم سوختہ واندر مثال اللہ تعالیٰ ان لا یذل بالاحتجاب  
انہ الوباب والبداعلم **سورة الغیل** یہ سورۃ کمی ہے بہین یا شیخ امین اور تنیس کلے  
اور تناوین حرف ہیں **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **أَلَمْ تُكَذِّبُوا كَذِبًا**  
**يَا صَحَابَ الْغِيلِ** کیا نہیں دیکھا تو نے کیا کیا ترے رب نے ہائی۔ لون سے یعنی اس  
لشکر سے جو کعبہ اللہ کے ڈالنے کو آگے آگے بھی لایا تھا **ف** یہ قصہ اہل تفسیر نے یوں  
بیان کیا ہے کہ ابورہ نام ایک حبشی نجاشی کی طرف سے جو تمام حبشی کے ملک کا بادشاہ تھا  
مین کا صوبہ ہو کر آیا اور مین کے لوگوں کو دیکھا کہ حج کے موسم میں ہر اطراف وجوانب سے  
مزدرب نیاز لیکر مکہ معظمہ کو جاتے ہیں پوچھا کہ یہ لوگ کیا ارادہ رکھتے ہیں اور کہاں کو  
جاتے ہیں لوگوں نے سارا احوال بیان کیا تو سخت اور سرکش نے کفر کے اس مردود  
ولین جوش مارا اور حکم کیا کہ اوس گر کے مقابلے میں اس شخص میں یہی ایک گہریا کہ وہ  
صفنان میں کہ مین کے ملک کا پاسے تخت ہے اچھی خوش رنگ پہر و خفا ایک کلیڈ بنا یا اور  
اوسکا قلیس نام رکھا اور اوسکے درو دیوار کو زرد و جو اہر سے مرصع و مزین کیا اور بتوں کو اچھے  
اچھے لباس پہنا کر خوب زرو زیور سے آراستہ کر کے اوس گہر میں بٹھلایا اور عطریں اور گلے بٹھرائے  
درو دیوار پر چتر کرایا اور انگلیں عورتوں کی روشن کروائیں اور گرد آگرہ اوسکے مکانات بہت

سافرو کے واسطے تیار کئے اور اپنے تمام ملک میں حکم کر دیا کہ سب لوگ دس گہر کے طوق کے واسطے حاضر ہوا کریں یہ بات قریبوں پر اور سب کہ معطلہ کے رہنما لونپرشاق گزری اسی عرصے میں ایک شخص نے کمانہ کی قوم کا میں میں جا کر بادشاہ سے ملکر دس گہر فرس اور بارہ گہر کشتی کی خدمت پر معین ہوا حیدر روز گزری تو نے تکلف ہر وقت آنے جانے لگا ایک رات اس گھڑ میں جایا پانچا نہ پھر کر ہاگ گیا جبکہ جو لوگ اس ہاگ گہر کے طواف کے واسطے آئے اور یہ معاملہ دیکھا تو اٹھ پڑے اور یہ خبر بادشاہ کو پہنچائی اُس نے حکم کیا کہ اسکو تحقیق کر کہ یہ کام کسے کیا ہے آخر ثابت ہوا کہ یہ کام کہ کے رہنما نے کیا ہے سب بات سے وہ مردود نہایت غصے ہوا اور چاہا کہ اس کے عوض میں کہ معطلہ کے ہتھک حرمت کرے وہ اسی خیال میں تھا کہ ایک اور نیا شکوہ کہلا کہ ایک فائدہ حرم کے ہتھنے والوں کا اس گہر کے متصل شب بانٹ ہوا صبح کو چلنے کے وقت آگ جلائی ہتی کہ کوئی چیز گزری ہو تو نظر آجاءو سے اتفاقاً اُس وقت ہوا تیز چلتی ہوئی اور آگ لڑکھڑکھ اس گہر کے اسباب اور سامان میں جا لگی اور تمام فرس فروں اور زیور اور جو اہر اس گہر کا سب جل گیا اور درود دیوار اور نقش و نگار دھوئیں سے سفید کیا سیاہ ہو گئے فائدہ والوں نے جو یہ معاملہ دیکھا ڈر کر ہاگے بادشاہ نے یہ حکم کیا کہ سب بات کو تحقیق کر دے حرکت کس سے ہوئی ہے جب سب بات کی خوب جان ہوئی تو آخر معلوم ہوا کہ یہ حرکت یہی کے والوں سے ہوئی ہے یہ بات سنکر بادشاہ کھال غصے آیا اور بہت سی فوج اور بارہ ہاتھی کہ امین ایک نام محمود تھا نہایت قد و قامت میں بڑا اور قوی تھا اور سب ہاتھیوں سے آگے آگے چلا کرتا تھا ساتھ لیکر فائدہ کعبے کے توڑنے کو چلا پہراہ میں جو شہر اور جو قوم کہ ملتی تھے تو اس شہر اور قوم کے لوگ عاجزی اور ندامت کرتے تھے کہ اس گہر کو نہ چیرا اور جو چھک چاہتے بدلے میں اس کے ہم سے لے اس مردود نے ہرگز قبول نہ کیا یہاں تک کہ کہ معطلہ کے متصل پہنچا اور کے والے یہ خبر سنکر اپنے اڑکے بالے مال اسباب لیکر ہاڑوں پر چلے گئے مگر آنحضرت صلیم کے دادا عبدالمطلب تنہا کہ معطلہ میں رہ گئے تھے جب یہ حال دیکھا تو وہ بھی حیران اور پریشان ہو کر دو عینیں کے منتظر تھے کہ یکا یک سبز چرایاں جدی کی طرف سے کہ دریائے شور کا بندر اور کہ معطلہ سے مغرب کی جانب کو واقع ہے غول کے جمع ہو کر ابرہہ کے لشکر کی طرف متوجہ ہوئیں اور ہر چڑیا کے پاس ان چڑیوں میں سے تین تین کنکریاں تھیں سو سے بڑی اور جتنی سے چھوٹی ایک تو چوچہ میں اور دو دو چوچہ میں ہر چرب برابر اس لشکر کے پہنچیں تو اون کنکریوں کو ڈالنا شروع کیا اور خاصیت ان کنکریوں کی یہ تھی کہ جبکہ سر پہ لگتی تھی تو اُس کے پانچا نہ کی راہ سے نکل جاتی تھی اور اندر اسکا جلا دیتی تھی اور یہ حادثہ وادی



جس میں ہوا تھا جو کہ معظمت سے چہ کو سطر عفات کے راستے میں ہے اور اس حالت میں وہ لکھ  
 اسی جنگل میں تھا اور بڑا تہی اسکا جسکا نام محمود تھا اس جنگل میں گھٹنے ٹیک لے رہے  
 اور ٹھٹھکاتا تھا اور ہرگز قدم آگے نہ کہتا تھا اور دوسرے ہاتھی بھی ٹھٹھکاتے تھے اور جب  
 ہاتھیوں کو میں کی طرف لے چلتے تھے تو جلد جلد چلتے تھے اور جب کہ شریف کی طرف کو ہانکتے تھے  
 تو گھٹنے ٹیک کر بیٹھ جاتے تھے اور قدم آگے نہ کہتے تھے بادشاہ نے فیضان کو دیکھی دی اور  
 غصہ کیا کہ یہ سب تمہاری شہزادہ سے تم چاہتے ہو کہ یہ اس گھر کا معتقد ہو جاوے سو میں  
 ایسی باتوں پر اعتقاد نہیں رکھتا یہ تو اسی گفتگو میں تھا کہ چڑیوں کے غول آہنچے اور تمام لکھ  
 ہاتھیوں سمیت غنیمت الہی کا پامال کر ڈالا اور مال اور متاع کے انکے پاس تھا سب اوس جنگل میں  
 پڑا رہ گیا کے لوگوں نے جو پہاڑ و نہر ہاگ لگے تھے تھوڑا اور خرابی انکی دیکھی تو ایک بارگی اور تر  
 لوٹا شروع کر دیا اور خوب دولت و نیا اور سہا باب جمع کر لیا اور قریشیوں میں جو دولت تھی  
 تو وہی دولت تھی اور وہ کنکر مایاں نبوت کے وقت تک بلکہ بعد اسکے بھی لوگوں کے گھر و زمین  
 بہتین عورت کے واسطے لوگوں نے رکھ چھوڑی تھیں اور صحابہ میں بہت لوگوں نے وہ کنکر مایاں  
 دیکھیں تھیں اور ولادت با سعادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قصے کے پچھن سکے  
 ہوئی سوائس سورستین اس قصے کا بیان کرتے ہیں قریشیوں کو نصیحت دینے کو عمر بنی  
**قوله** الوتر کیف فعل ربك باصحب الفیل الخطاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 والہمزة لتقریر رویۃ بانکار عدھا کیف معلۃ لفعل رویۃ منصوبۃ بما بعد والرویۃ علیۃ لان  
 البنی علیہ السلام دلہ عام الفیل ولم یرسم والمراد باصحاب الفیل اہل بیتہ و قومہ اور کھا فہم الزمرۃ  
 کہ ولادت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ مہینے ربع الاول کے ہے پس در بیان اصحاب فیل  
 اور مولد شریف علیہ السلام کے پچاس رات کا فرق ہے اور وہ سنہ چہ ہزار ایک سو ترسیٹھ کا  
 آرتے آدم علیہ السلام سے اور بیچ حواشی ابن شیخ کے مذکور ہے کہ تھے عبدالمطلب ابو سعود  
 ثقیفی دیکھتے اور چہل کے لشکر ابہرہ کو جو وقت کہ پہنچے اور پیر کنکر مایاں ابابلیوں کے پس ہلاک  
 ہوئے پس کھا عبدالمطلب نے واسطے یار اپنے کے کہ ہوگی قوم ایسی کہ نہیں سنا جاتا اوسنے  
 آہٹ اور آرتے وہ دو نو پہاڑ سے پس دخل ہوئے لشکر میں پس ناگھان وہ لوگ قوم ابہرہ  
 مدہ تھے پس جمع کیا اولن و دونن نے سونے اور جو ابہرہ سے اور کہو دے ہر واحد نے اون  
 دھکا نو خین سے واسطے اپنے گڑھے اور پہاڑ انکو مالے اور ہو گیا یہ سبب غنا اون دونوں کا  
 اور بیچ کلام لبط ابن جوزی کی مسطور ہے کہ سبب غنا عثمان بن عفان کا یہ ہے کہ تحقیق باب  
 اونکے عثمان اور عبدالمطلب اور ابامسعود ثقیفی جبکہ ہلاک ہوا ابہرہ اور قوم اوسکی تھی وہ دل  
 اونکے جو اتر اجانب جسے سے پس لیا عثمان وغیرہ نے اسوال ابہرہ اور اصحاب اوسیکہ کا  
 اور دفن کیا اوس مال کو خوف قریش سے پس ہو گئے وہ غنی قریش میں اور اگر انکے مالین

اور کھان تو وارث ہوئے عثمان رضی اللہ عنہ اور وار ہے اوپر اسکی بہن مقتہ قرا خط کا اور وہ  
یہ ہے کہ حقیق اباسید کبیر قرا خط اور وہ ایک جماعت لمحدونکی ہتی ظاہر ہوئی وہ کو فہر  
سنہ دوسو ستر بجی مین گمان کرتے تھے یہ کہ ہنن بے غسل جنابت سے واجب اور حلال  
شراب کو اور حقیق وہ ہنن روزہ کہتے تھے سال مین کوئی مگر یزد اور مہر جان کو اور  
زیادہ کرتے تھے بیج اذان اپنی کے وان محمد ابن الحنفیہ رسول اللہ اور حقیق حج اور عمرہ علیہ السلام  
کی طرف کرتے تھے اور فتنہ مین پڑے ساہتہ اونکے ایک جماعت جہال وغیرہ سے اور  
قومی ہوئی شوکت اونکی یہاں تک کہ موقوف ہوا حج بغداد سے بسبب اونکے اور کثیر ہوا  
فساد اور ہتلا اور سکا سہرون پراور قتل کیا آئے مسلمانوں کو اور ممکن ہوئے بیت اونکی  
ولون پراور بیت ہوئے تابعدار اونکے اور گیا طرف اونکے لشکر خلیفہ مقتدر کا جو کہ  
خلیفہ بنے بن عباس کا یہاں تک کہ قوم قرا وسط دخل ہوئے کہ مین اور بیت قتل کیا جو کہ  
مسجد حرام مین بیت قتل کرنا اور لاشین چاہ زمزم مین ڈال دین اور حجر اسود کو گرزا کر  
توڑ ڈالا پراکھا کر اپنے ملک کو لیکے اور مین برس سے زیادہ اونکے پاس رہا پراونے  
تیس ہزار دینار کو خرید کر کہ مین لائے اور اسکو سجدہ پر رکھا تھے **روح البیان**  
**سجائس ابرار** ۵ اَلَمْ یَجْعَلْ کَیْدَهُمْ فِی تَضَلُّلٍ ۚ وَ ارْسَلْ عَلَیْهِمْ  
طُیْۤاۡرَۤاۡ اَبَیۡلَ ۚ لَے نکایا اونکی مکر کو خرابی اور گمراہی مین یعنی وہ جو کہ کے  
ڈالنا نکوائے تھے اونکا کیا حال کیا اور بیجا اونپر دریا کی طرف سے اڑتے جانور وکی گردہ  
گردہ اور مکر یا مکرمان اور جو بچین اور بچہ کہتے کے سے اور سر باز یا شکرے کا سا جو تھوڑے  
بچاۃ مِّنْ مَّجۡتَبِیۡلٍ ۚ لہی سکتی ہتی اون ماہی والو نیپر سخت ڈلی مٹی کے سے جیسے پتھر  
**ف** اور ابابیل کا لفظ اصل لغت مین جوق جوق کے معنوں مین ہے اور اسکا وحد  
مستعمل ہنن ہے لیکن قیاس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا واحد ابیل یا ابول یا ابال  
اور عرف مین ابابیل ان جانورون مشہور کو کہتے ہن اور غنیں جانور جو سنگریزہ لیکر  
آئے ہتے اسصورت کے ہتے اور جو احباب فیل بڑے بڑے جانورون کو کہ ماہی ہے خانہ کو بکے  
مرانے کو لائے ہتے تو اونکے مقابلے مین ایک ادنیٰ ضعیف جانور کو چوٹے سے چوٹا ہسباب  
کہ کنکرمان ہن دیکر اون پر بیجا تاکہ معلوم کر لیں کہ تا میند الہی کے سبب ضعیف مخلوق  
بڑے قومی مخلوق کو زیر کرتی ہے اور بغیر اونکے مدد کے بڑی زبردست مخلوق سے کچھ  
ہنن ہو سکتا اور تا مین ان کنکرون کی جو کچھ کہ انکے مدد نیپر ظاہر ہوئی ہتی بیان اسکا  
اس آیت مین ہے کہ فَجَعَلْنٰہُمْ کَعَصْفٍ مَّا کُوۡلُ ۚ ہر کر ڈالا اون لشکر والون کو  
جیسے گھاس کھائے ہوئے یعنی گھاس جو جانور کھا کے آخر چوڑ دیتے ہن اور ہن  
اشارہ سے عصا کے ٹوٹ ہوٹ جانے کی طرف **قولہ** ۵ اَرْسَلْ عَلَیْہِم طَیۡرَۃً عَظِیۡمَۃً

قوله المبحل قوله ابايل صفة طيل قوله ترهيم بحارة صفة اخرى طيل قوله من بحل من طين قوله اكلوا  
 من حذى الصناف واقامة الصناف اليه مقامه لى كصنف ما كول حب اور كحا بعض العارفین نے  
 جو شخص کہ ہوئے عتقا و اسکا غیر خدا پر تو ہلاک کرتا ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ ساتھ محترم مخلوق کہیے  
 آیا کیا نہیں دیکھا تو نے صحاب فیل کو جبکہ عتقا و کیا انہوں نے اوپر ہاتھوں کے قوی مخلوق  
 اللہ کی سمجھ کر پس ہلاک کیا اور اسکو اللہ نے کمتر مخلوق اباہل سے (روح البیان  
 مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جو کوئی بڑھے سورہ فیل کو تو عاقبت دیتا ہے اسکو  
 اللہ تعالیٰ زندگانی دنیا میں خف اور رخ سے بیضاوی لکھا واللہ اعلم سورة القريش  
 یہ سورۃ کی ہے امین چار آیتیں اور شریکے اور تہتر حرف ہیں اور قریش نام ہے ایک قبیلے کا  
 حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر صحابہ کی ہی  
 اسی قبیلہ سے تھے اور یہ قبیلہ بنو الکالمعظمہ کا ہے اور بیت اللہ کے اور چاہہ زفرم کی میت  
 ہمیشہ سے انہی کو سپرد ہے اسواسطے کہ ہنے والے اور رئیس میں اور شام کے اور دوسرے عسک  
 شہر و نکلے بیت اللہ کے حرمت کے سبب اس قبیلہ کو معظم اور مکرم جانتے تھے اور چنان  
 یہ جاتے تھے نذر اور نیاز اور قربانیاں انکو ملتی تھیں اور اسی واسطے سے کہ معظم میں بخوبی  
 تمام گزران کرتے تھے باوجود کمال شک کے اور عدم زرعیت کے اور بڑی نعمت خانہ کعبہ کی  
 برکت سے مہاری امداد فرمائی ہے اور حقیقت میں تشریفوں پر احسان کرنا گویا تمام  
 عالم پر احسان ہے واللہ اعلم بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳

بن قینان بن انوش تین شیش ہر دم علیہ السلام اور جو شخص کہ نصیرین کنانہ کے اولاد میں سے ہے قریش میں داخل ہے اور قریش لغت میں ایک جانور کا نام ہے۔ دیا می جانور وینین کہ سب جانور و نکو کیڑا کھا جاتا ہے اور سب پر غالب ہے اور اولاد نصیرین کنانہ کی گردوش زمانہ کے مسبب کہ گئے شہر سے متفرق ہو کر تمام ملک و زمین ہیکلی ہتی بقیہ کہ باجنوب و ادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور ان سب کو اوہر اوہر سے بلکہ ہر کہ معطلہ میں دیا یا ہوا سٹے بقیہ کو جمع کہتے ہیں اور اس قبیلہ کو اوہر قبیلوں نے زبان کی فصاحت میں اور شجاعت اور سخاوت اور بہت کی بلند میں اور نسب کی صحت میں غالب تھا اس جانور کے نام پر نام رکھا قولہ لایلف قریش متعلق بقولہ تعالیٰ فلیعبدوا ذیل متعلق بجا قبلہ من قولہ یحججکم کعصف مائلولہ و یؤیدہ انہما من مصحف ابی رضى اللہ عنہ سورۃ واحده بلا فصل

**روح البیان** ۱۰ فلیعبدوا رب هذا البیت الذی اطعمہم من جودہ وامنہم من خوفہ چاہیے کہ بندگی کریں اس گھر کی صاحب کی جو خدا تعالیٰ ہے نہ کہ بتوں کی بندگی کریں اور خدا کا شریک کریں او کو اور وہ خدا تعالیٰ ہے جسے کھانا نکو دیا قریش کو ہوک کے وقت اور امن دیا اور کے وقت جو صاحب قبل کے ماہیہ سے بچا او کو ف پر چاہیے کہ قریش عبادت کریں اس گھر کے صاحب کی اسواٹے کہ عفت اور بندگی کو گونے و لوہین اور اوکئی معاش کی فراخی اور اونکا بمعیم ہونا و شمنو نے یہ سب ساسی گھر کے مجاور ہی اور ہستمانہ کی درباری کی برکت سے ہے پر حجب دوسرے لوگ اس مکان سعادت شان کی خادموں نے سطور کے تعظیم اور تکریم سے پیش آوین تو ان خادموں کو لازم ہے کہ اس گھر کے صاحب کی کمال درجہ کو تعظیم اور تکریم کریں اسواٹے انھن البیت کا لفظ اس مقام پر فرمایا ہے گویا اشارہ فرمایا کہ اگر ارزاہ کوہ نظریکے بوبیت حق تعالیٰ کی مہارمی نظر دینے محبوب ہے لیکن عظمت بزرگی تو اس گھر کی ظاہر اور کملی ہے اور اگر حجاب الہی کو اس گھر کا صاحب سمجھ کر عبادت کرو تو یہی سزاوار ہے الذی اطعمہم من جودہ جسے کھانا دیا ہے او کو ہوک کے وامنہم من خوف اور امن دیا او کو دوسرے باوجود سب بات کے کہ عرب کے قبیلوں میں قتل اور لوٹ اور بندی اس قدر مروج ہتی جسکی حد و نہایت نہ ہتی لیکن بیت اللہ کے گرد اگر حرم شریف کی حد تک کہ بعضی طرف دس کوس ہے اور بعضی طرف چھ کوس ہے ہر طرف سے تین کوس اور کیڑے زیادہ ..... ہرگز تعرض اور مزاحمت نہ کرتے تھے بلکہ اگر کوئی کیسے باب یا بیسے کو مار کر حرم میں جا بیٹھا تھا تو او کو کھانا پچھا نہ کرتے تھے اور بعضوں نے کھا ہے کہ ان سب امتوں کے سوا ایک امن اور ہے کہ حرم کے رہنے والے کو جزام کا مرض ہرگز نہیں ہوتا قولہ تعالیٰ لایلفہم الخ بل من الاولیٰ ورحلۃ منقولہ بلایلا فہم فلیعبدوا

لکھنا البیت الذی اطعمهم بسبب یائیک الرحلتین اللّٰتین تکلّونہما بوجہ کہ انہیں من جبرائیل و مکان  
 حرمہ و قیل بدعوة ابراہیم علیہ السلام بخوبی نثرات کل شے و انہیں من خوف و خوف و خوف  
 حبیب الفیل و خوف التخطف فی بلذیم اگر کھا صاحب کتاب نے کہ فرق در میان عن اور من کے  
 یہ ہے کہ تحقیق عن مقتضی ہے حصول جوہ کو اور تحقیق نازل ہوتی ہے ساتھ طعام کے اور مقتضی  
 ہے منع کو لحوق جوہ سے وعن ام مانے بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم فضل قریش اسی ذکر تفصیلاً ہم سبج خصال لم یعطہا احد قبلہم ولا یعطیانا احد بعدہم النبوة  
 فیہم و انما اوتیہم و الحجابہ للبت فیہم و لطفائہ فیہم و نصر و اعلى الفیل سے علی صحابہ و عبد اللہ  
 سبع سین و فی لفظ عشر سین لم یعدہ احد غیرہم و نزلت فیہم سورۃ من القرآن لم ینکر فیہا احد  
 غیرہم لایلاف قریش و تسمیہ لایلاف قریش سورۃ یروا قبل ان سورۃ الفیل و لایلاف قریش سورۃ  
 و احدۃ فلینظر ما معنی عبادہم اللہ و ان غیرہم فی تکلم المدة و اللہ علم سورۃ الماعون  
 یہ سورۃ مکی ہے امین چہ آیتیں اور پچیس کلمے اور سو اسو حروف ہیں اور اس کے نازل ہونے کا  
 سبب یہ ہے کہ ابو جہل مردود کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی مالدار بیمار ہوتا تھا تو اس کے پاس  
 آکر بیٹھا اور کہتا کہ اپنے یتیموں کو مجھ کو سپرد کر اور ان کا حصہ میرے پاس امانت رکھ کہ میں خبر گیری  
 اور خدمت گذاری اور مکی بخوبی ادا کروں گا اور دوسرے وارث انہیں زیادتی نہ کر سکیں گے چرب  
 انکا مال اپنے قبضے میں کر لیتا تو یتیموں کو اپنے دروازے سے ہانک دیتا پر دے بجائے تنگ  
 ہو کے در بدر گلی کو چون روتے ہوئے مارے مارے پرتے ہی طرح سے ایک یتیم من گھڑے  
 و کت کا مارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس ملعون کی فریاد کرنے لگا آنحضرت صلعم  
 اس یتیم کی رعایت کیوں اسطے اس ملعون کے پاس تشریف لے گئے اور اس کو احوال قیامت سے  
 ڈرایا اس ملعون نے مقابلے میں اس وعظ و نصیحت کے قیامت کا انکار کیا آنحضرت صلعم مجھ پر  
 ہو کر دو تھانہ کو تشریف لائے پر یہ سورۃ نازل ہوئے بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 اذین الذی تکتب بالذین ۛ لے دیکھا تو نے اور جانا اس کو جو چوٹہ جانا  
 قیامت کے آنیکوف یعنی چوٹہ سمجھتا ہے دین کو یعنی ملت کو یا جزا کو اور دین ان دونوں  
 مغویں آیا ہے اور یہاں دونوں میں سے ہو سکتے ہیں اسو اسطے کہ ظلم کرنا یتیموں اور بے کون پر اور  
 رحم نہ کرنا غیور دن اور محتاجوں پر ملت کے چٹلانے کی علامت ہے اور جابجا دین میں تاکیہی  
 بات کی ہے اور جزا کے یاد کرنے کی یہ علامت ہے اسو اسطے کہ جو شخص جزا کا مقدمہ ہے اور اس کو  
 سچ جانتا ہے وہ خدا سے ڈرتا ہے وہ یہ کام نہیں کرتا اور اس قسم کے خطاب کرنے میں ہمارے  
 اس بات کی طرف کہ اگر کوئی چاہے کہ دین کے کذب کرنے والوں کو علامت سے دریافت کرے  
 تو چاہیے کہ ان علامتوں کو خیال کرے کہ کذب دین محمدیہ کی بالتحقیق کذب قیامت اور جابجا  
 اور کتب سماوی کی ہے اسو اسطے فرمایا آنحضرت صلعم نے والدہی نفس محمدیہ لا یسمع بلہ ہد

من ہذا الامۃ یہودی ولا نصرانی تم میوت ولم یؤمن بالذی ارسلت بہ الا کان من صاحب النار ولا یسلم  
فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ تم مھے اوس ذات کی کہ جان محمد کی اوسکے ہاتھ میں ہے بہنیں سننا  
جکوب یعنی جبر رسالت میری کو کوئی اس امت میں سے یہودی ہو یا نصرانی ہو پر مری اوس  
حالت میں کہ بہنیں ایمان لایا ساتھ اوس چرنیکے کہ بھاگیا ہوں میں ساتھ اوسکے یعنی دین مگر  
کہ ہے وہ دوزخ و غیر سے روایت کیا اسکو صلعم نے کہ حضرت صلعم آخر زمانے کے نبی ہیں  
بھیجے گئے ہیں تمام جن دین کی طرف اب جو کوئی ان لوگوں نے موسوی ہو خواہ عیسوی وغیرہ  
اور نہ ایمان نہ لاکر گیا بیشک دوزخ میں پڑیگا اور ایمان کہتے ہیں سچ جاننے کو دل سے اور  
مان لینے کو اذان سے اقرار کر نیکو اور زبان کا اقرار کرنا کہی ضرورت کے وقت حساب میں  
ہنیں آتا اب توریت اور انجیل میں یہودی اور نصاری نے حذف اور تحریف اور تغیر اور تبدیل کی بعد  
جو باقی چھوڑا ہے اور اوسے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے بیان اوس  
آیتوں کا ذکر کیا جاتا ہے کہ جو گمراہ ہیں وہ راہ پر آویں اور جو مسلمان ہیں وہ ایمان کی زیادہ  
تقویت پانیں توریت میں ہستنا کے تثنیون باب کے درمیان ہے کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے  
کوہ سینا پر اور روشن ہوا سا غیر سے اور ظاہر ہوا فاران سے سینا ایک پہاڑ نام ہے کہ اوسکو  
طور سینا اور طور سینین بھی کہتے ہیں تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اوسپر اور کلام کیا حضرت موسیٰ  
علیہ السلام سے اور نیچے اور نہر توریت اور سا غیر ایک پہاڑی ہے کہ وحی پہنچی اوسمیں حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام پر اور ظاہر ہوئی اوسمیں اوسکی نبوت اور نازل ہوئی اوسمیں اور نہر انجیل اور  
فاران عبرانی لفظ ہے اور بنی ہاشم کے پہاڑ و سخا نام ہے مکہ معظمہ میں کہ اوسمیں سے ایک  
حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کرتے تھے اور اوسمیں آپ پر وحی اور تری وہ تین پہاڑ ہیں  
ایک بوتیس کہ کہ اوسکے نیچے آباد ہے اور مقابل اوسکے قفقان ہے تین وادی تک اور  
پورب طرف اوسکے متصل قفقان کے شعب بنی ہاشم مھے جہیں حضرت پیدا ہوئے ابن  
قتیدہ نے جو اس امت کے علماء سے ہے اوسنے اگلے کتابین پڑھیں اور ترجمہ کیا اعلام النبوة  
لکھا ہے کہ اس مقام میں کچھ شبہ نہیں خوب ظاہر ہے اوسپر جو کوئی غور و تامل کرے کیونکہ  
جو ثابت ہوا ہے تجلی کرنا خدا تعالیٰ کا سینا سے سو وہ یہ ہے کہ اوتارا توریت کو حضرت  
موسے پر اور جو ثابت ہوا روشن ہونا سا غیر سے وہ آنا زنا ہے انجیل کا حضرت عیسیٰ پر اور وہ  
علیہ السلام سے تھے سا غیر میں ارض خلیل کے درمیان ایک گانہ میں جکوب ناصرہ کہتے ہیں  
اسی سبب اوسکے تالیف و سخا نام رکھا گیا لہذا یہ سی طور پر ظاہر ہونا اللہ تعالیٰ کا فاران سے  
یعنی نازل کرنا قرآن کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت ہوا اور وہ پہاڑ مکہ معظمہ کا ہے اگر کوئی  
کہے کہ فاران مکہ کے سوا اور کوئی جگہ ہے تو یہ اوسکا اقرار ہے کیا توریت میں نہنیں آیا  
کہ ابراہیم علیہ السلام نے بیایا ماجہ اور سبیل علیہ السلام کو فاران میں چنانچہ پیدائش کے



ایسیوں باب میں ہے اب تبارک و تعالیٰ دو سوہری جگہ کون سی ہے کہ اوسکا نام فاران ہوا اور  
بعد حضرت عیسیٰ کے اللہ تعالیٰ نے کس پیغمبر پر کتاب نازل کی ہے اور توریت میں تین کتابیں ہیں اور  
باب کے پندرہویں آیت میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت موسیٰ نے یہاں تیرا خدا تیرے لئے تیرے  
درمیان سے تیرے بہائیوں میں سے میری مانند ایک پیغمبر قائم کر دیکھا تم اوسکی طرف کان  
دہر ہو پھر ستروین اور اٹھارویں آیت میں اور سے باب کے مرقوم ہے کہ یہاں نے مجھے کھا  
کہ اوہوں نے جو کچھ کھا اچھا کھا میں انکے لئے اوکے بہائیوں میں سے تجھ سے ایک نبی قائم  
کر دینگا اور اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈال دینگا اور کچھ میں اوس سے فرماؤنگا کہ اوجھ کوئی اوسکی اٹھا  
نکر گیا سزاؤنگا میں اوسکو اس کلام میں پوری دلیل ہے چارے پیغمبر محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی نبوت پر  
کیونکہ موسیٰ اور قوم افکی کہ بنی اسرائیل ہیں بیٹے اسی کے ہیں اور بھائی اوسکے بیٹے اسماعیل علیہ السلام  
کے ہیں اور یہ بنی جیسا وعدہ اللہ تعالیٰ فرمایا اچھ کے بیٹوں بنے اسرائیل سے ہو تو وہ اوہیں  
میں سے ہوا نہ اوسکے بہائیوں میں سے اور اگر وہ یہ کہیں کہ بنی اسرائیل بھائی ہیں بنی  
اسرائیل کے پس بھائی کہنا اونکو درست ہے تو اس تقریر میں لازم آیا ابطالان توریت کا مسئلہ  
کہ توریت میں مذکور ہے کہ قائم ہوا بنی اسرائیل میں کوئی پیغمبر موسیٰ کی مانند اور دوسرے جگہ توریت  
میں آیا ہے کہ کپڑا ہوگا بنی اسرائیل میں ہرگز نسل موسیٰ کے پس یہ دعویٰ بعضی یہود کا ہے  
ماطل ہوا جو کہتے ہیں کہ اوس بنی موسیٰ سے مراد یوشع بن نون ہے کیونکہ یوشع حضرت موسیٰ  
کے گھنورے تھے بلکہ اوسکے خادم تھے اوسکی زندگی میں اور بعد اوسکے دعوت کے  
مددگار رہے پس ثابت ہوا کہ مراد اوس بنی موسیٰ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ کفو اوسکی  
کے تھے یعنی دعوت کی نصیب کرنے اور حد و نکی پابند بننے اور معجزوں کے ظاہر کرنے میں اور اللہ  
اور احکام کے جاری کرنے میں اور اگلی شہر کی تسخیر کرنے میں اور گمراہوں کو سزا دینے میں  
کوئی ایسا ہوا سوائے ان باتوں کے کتنی معجزے اور دلیلیں بنی آخر الزمان ہونے پر ہیں  
کہ کسی طرح کا شہ اور شک اس میں نہیں جو کوئی اوسکی خوبصورت اور عادت شریف اور خلاق  
نیک اور معجزات قویہ سے واقف ہوگا ہرگز اوسکے دلیلیں کچھ ہی شبہ نہ ہوگی اور اگر کہیں  
کہ حضرت عیسیٰ ہیں تو یہی نہیں ہو سکتا کیونکہ نصار اؤنگو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور حضرت  
موسیٰ اور جو اوسکی مانند ہوگا وہ بندہ اور عبد ہوگا اور عربیہ چاہے میں توریت کی یوں لکھا  
کہ تیری بھائی کے بیٹوں میں سے ایک بنی پیدا کرونگا ہر مخالفوں نے بیٹے کے لفظ کو  
ہندی اور فارسی کے ترجمہ میں اس مقام سے محال ڈالا نہیں تو اس سے زیادہ ترہا ہر  
مطلب حاصل ہوتا اور بالکل محال اور شبہ ناقص عقول کا مٹ جانا اور جو کھا کہ اوس بنی  
احکام سے منکر سزا پائیگا سو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منکر کو سزا نہیں ہوئی بلکہ چارے پیغمبر  
حضرت موسیٰ کی طرح منکروں اور اللہ تعالیٰ کو دشمنوں کو سزا دی سوائے اپنی دعوت کو

میں چوبلی ہوتے تو ہرگز یہود اور نصاریٰ اسے یہ نہ کہتے کہ تم تو ریت اور نخل لاؤ اور دیکھو کہ کیونکر ہماری خبر اور صفت اوسین ہنن لکھی ہے مگر اوہنوں نے ہرگز اس بات پر کمر نہ باندھا ہے اور مقابلہ کیا علاوہ بموجب مضمون نیویں اور اکیسویں آیت اسی اٹھارویں باب کے بیشک قتل کئے جاتے اور اونکی پیش گوئی کہی سچی ہوتی اور انجا دین ہرگز قائم اور دائم نہ رہتا اور جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈالو لگا اس سے ظاہر ہوا کہ مقصود اس بیان سے ذات پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے کیونکہ معنی اسکی یہ ہیں کہ وحی کرونگا اوس طرف اپنے کلام سے اوس سے وہ باتیں کر چکا جیڑے سے سینگا اور صحف اور الوح اوسکی طرف آؤں گا اسکی کہ وہ امی ہے یعنی انپڑھا کتاب ہنن پڑھ سکتا اور یوحنا کی انجیل میں چودھویں باب کے سولہویں آیت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے تم سے یوں فرمایا کہ میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا وکیل دیگا کہ ابتدا تک تمہارے ساتھ رہیگا پھر چیسویں آیت میں اوس باب کے ہے لیکن وہ وکیل روح جیسے باپ میرے نام سے بھیگا وہ تمہیں سب چیزیں سکھایگا اور سب چیزیں جو کچھ کہ مینی تمہیں کھا ہے تمہیں یاد دلا دیگا پھر اوس باب کے تیسویں آیت میں ہے بعد اوسکے میں تمہیں بہت کلام نکر دوں گا اسلئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے اور اسکی جگہ میں کوئی چیز نہیں اور سولہویں باب کے ساتویں آیت سے چودھویں آیت تک یوں ہے کہ حضرت مسیح غم فرماتے ہیں لیکن میں تمہیں حق کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہے سو دیکھو کیونکہ اگر میں بخاؤن وکیل تم پاس نہ آویگا پھر اگر میں جاؤن اوسے تم پاس ہیچ دوں گا اور وہ جب آوے تو جہان کو گناہ سے اور راستے اور حکم سے ملزم کر چکا لگے اسلئے کہ وہ چھپر ایمان نہ لائے راستے سے اسلئے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نذیکھو گے حکم سے اسلئے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے ہنوز بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پھر اب تم اونکی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ روح صدق آوے وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگا اسلئے کہ وہ اپنی نکہت لیکر جو وہ سینے کا سودہ کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگا وہ میری ستائیں کرے گا اسلئے کہ وہ میری چیزوں کا پانگہ اور تمہیں دکھائیگا اور پند سہویں باب کے چیسویں آیت میں ہے پھر جب وہ وکیل جسے میں تمہارے لئے باپ کی طرف سے بھیجوں گا یعنی روح صدق جو باپ سے نکلتا ہے آوے تو وہ میرے لئے گواہی دیگا اور تم ہی گواہی دو گے کیونکہ تم ابتدا سے میرے ساتھ ہو رہی ہو گے اور ہنوز پہلے غافل و راغر کر کے انصاف سے اوپر کی عبارتوں پر جمیں حضرت موسیٰ اور حضرت مسیح غم نے آخری زمانہ کی پیغمبر کے آنیکی خوشخبری دی تھی سے نظر کرو خوب سوچو حد نبض کو دل سے نکال کر اپنی عاقبت کی راہ کو درست کرو اور سنو اور دایا ہنوں کہ ختم شر کے سیدائین اوس احکم الحاکمین کی اور اونکی رسولوں کی رو برو تمہارے مکر اور حد کی باتیں کہل جاؤں

پرومان رسوائی اور پشیمانی اوٹھا تو پہلا دیکھو تو اس سے اور کیا زیادہ کوئی کہیگا گواہی دیکھا جان  
فرمایا ہے حضرت مسیح نے کہ میں اپنے باپ سے درخواست کرونگا اور وہ بہنیں دوسرا وکیل دگا  
جو ابتدائیکہ تمہارے ساتھ اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ پہلے حضرت مسیح علیہ السلام تھے  
دوسرے وکیل وہ جواب آویگا پس دونوں کی شان برابر چاہی کیونکہ دوسرا بہن ہوتا بغیر پہلے کے  
پس جو لوگ اس وکیل سے حضرت جبریل عام مراد رکھتے ہیں وہ محض غلطی پر ہیں اس لئے کہ حضرت  
جبریل تو ہمیشہ حضرت مسیح کے ساتھ رہتے تھے اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ وکیل اگر کہیے  
بہنیں آیا اب آویگا اور ہمیشہ رہیگا یعنی اوسکا دین اور اوسکا حکم ہمیشہ جاری رہیگا دوسرے دین کے  
احکام منسوخ ہونگے سو ایسے صفتیں سوائے ہمارے پیغمبر کی کہیں نہیں اور وہ گواہیا وکیل آیا کہ  
جس میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں اور فرمایا کہ جہان کا سر دار آتا ہے کہ اوسکی مجہن کوئی چیز نہیں  
اس عبارت سے یہی صاف ثابت ہوا کہ وہ ایسا ایک شخص انیوالا ہے کہ جہان کی سرداری  
اور حکومت کرے گا اور ہمیں ایسے وصف ہیں حضرت مسیح میں بہنیں سو ایسا شخص سوائے ہمارے  
پیغمبر کے کون باقی ولیدین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بنوت پر توریت اور انجیل اور زبور اور صحیف  
انبیاء میں موجود ہیں جسکا جی چاہے دیکھ لے بیان اقدس میں ہے ۵ تنبیہ ۵ اللہم انصر دین محمد  
فذلک الذی یذبح الیتیم ۵ پھر وہ پہلا انیوالا دین کا وہ شخص ہے کہ زور سے دیکھتا ہے  
یتیم کو یعنی سینہ زوری سے یتیم کا مال کہتا ہے اور یتیم سب شیعوں نے ضعیف ہے پس جو شخص  
اس قسم کے سکین اور ضعیف پر بید ہرک ظلم کرتا ہے تو یقین ہے کہ خدا سے بہنیں ڈرتا اور  
اعتقاد عملوں کے جزا کا بہنیں رکھتا پھر بعد اس علامت کے ارشاد فرمایا کہ یتیم کے مالک دینے  
کی علت اوس ملعون کو کمال بخل اور محبت مال کے ہے یہاں تک کہ وہ لایحش علی طعام  
المسکین ۵ اور تاکید بہنیں کرتا کیونکہ کہا نا کہلانے پر فقیر کے یہ اشارہ اس بات کے طرف ہے  
کہ اپنے مال سے فقیروں کو دنیا تو کیا ممکن ہے دوسرے دینے ہی کہا نا کہلانے فقیروں کو  
روا بہنیں رکھتا پس بخل اس شخص کا نہایت کو پہنچا ہے ۵ چون ذکر مغلہ بود در  
منع کند از کرم دیگران + مغلہ نخواہد در گے راجعاً بنفس نگذار و گے راجعاً بام + فویل للہم صلی  
الذین ہم عتقت صلاتہم سکا ہو ۵ پھر خرابی ہے اون نمازیوں کی وہ نمازی  
کہ جو اپنی نماز کی حقیقت سے غافل ہیں ۵ نماز ایک عمل ہے فرق کر نیوالا اسلام اور  
کفر میں پھر جو شخص رو برو لوگوں کے نماز پڑھے اور پیٹ پیچھے لوگوں کے نہ پڑھے اور سب  
فرغت کے وقت نماز کو یاد رکھے اور جب دنیا کے کام میں ہوئے تو پہلا دیوہی یا بعض  
ارکان کو حضور سے ادا کرے اور بعض ارکان میں غفلت کرے یا رو برو لوگوں کے حضور  
دل سے پڑھے اور تنہائی میں جھینور دل کے پڑھے وہ مورد وعید مذکورہ کا ہے + کلید در  
دوخت آن نماز کہ در چشم مردم گزاری دراز + تنبیہ جانا چاہئے کہ نماز ایسا فرض ہے

کہ کوئی شریعت اس سے خالی نہیں ہوتی چنانچہ نماز فجر کی حضرت آدم پر اور فجر کی حضرت نوح پر اور عصر کی حضرت سلیمان پر اور مغرب کی حضرت یعقوب پر اور عشا کی حضرت یونس پر اور بعضوں نے سوا اسکے ہی لکھا ہے اور پاک پروردگار نے ذکر کیا نماز کو قرآن شریف میں لکھو دو جگہ چنانچہ طوالمین یہ مذکور ہے اور صلوٰۃ کے معنی لغت میں دعا کے ہیں اور شریعت میں صلوٰۃ کہتے ہیں افعال معلومہ کو اور عارف میں لکھا ہے کہ صلوٰۃ مشتق ہے صلے سے معنی اسکے یہ ہیں کہ ٹھٹھی لکڑی کیوگ سے سینک کر سیدھا کرنا پس نماز کو صلوٰۃ اس واسطے لکھا کہ آدمی میں بسبب نفسانہ ہٹھڑا پن ہے اور مصلے کو ہیبت اور عظمت ربانیت کی گرمی پہنچی اور اسکی ہٹھڑے پن کو دفع کر دیتی ہے پس یہ مانند سینکنے والی آگ کے ہوا اور جو کوئی سنکا ساتھ حرارت نماز کے اور اس سے ہٹھڑا پن اور سکا نکلا تو وہ نہیں داخل ہوتا دھانکی لکیر مگر واسطے پورا کرنے قسم کے یعنی وان منکم الا ولدہا کے اور پانچوں نمازین فرض عین میں ہر بالغ مسلمان عاقل پر مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام بالاجماع اور دلیل اسکی یہ قول اللہ تعالیٰ ہے اقموا الصلوٰۃ اور قول تعالیٰ کا سبحان بعد حین تمسول اخیر آیت تک اور سوائے اسکے اور تین چیزیں ہیں اور یہ خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کہ پانچوں نمازین فرض کی گئیں آپ اور کسی پر کبھی پانچوں نمازین فرض نہیں ہوئیں اور نہ عشا کی نماز اور کسی پر فرض ہو یہ نمازین شب معراج میں ہفتہ کی رات میں تیرہ روز رمضان کو اور ایک قول یہ ہے کہ معراج رجب میں ہوئی دونوں قول مشہور ہیں ڈیڑ برس پہلے ہجرت کے اور تین پہلے اسکے دو نمازین ایک پہلے نکلنے آفتاب کے اور ایک پہلے غروب کے یہ سبب نے لکھا ہے اور ابن حجر نے شرح بہزنیہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ان کے مکہ میں تھے نماز پڑھتے تھے ایک نماز پہلے طلوع آفتاب کے اور ایک پہلے غروب اسکے انتہی اور معنی الطالب میں لکھا ہے کہ پانچوں نمازین فرض عین میں ہر مرد و عورت مسلمان عاقل بالغ پر کہ کیوقت اور کسی حالت میں مرگ تک ساقط نہیں ہوتی ہیں مگر عذر شرعی سے مانند حیض و نفاس کے عورتوں کے لئے کہ اون دنوں کی قضا ہی لازم نہیں اور بیچ حالت جنون اور بیہوشی اورستی کے ساتھ پینے نشے کی چیز وغیرہ کے اگرچہ نماز ساقط ہوتی لیکن قضا اسکے بعد افاقہ کے فرض ہے اگر جنون و بیہوشی زیادہ پانچ نمازوں سے نہ رہے اسلیٰ کہ زیادہ سہنے سے ساقط ہو جاتی ہے اور نیابت کسی کی کسی کی طرف سے نماز فرض میں جائز نہیں جب تک کہ ہر ایک بذات خود ادا نہ کرے اوکے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی اور جو کوئی معتقد سقوط نماز کا بیغیر ہو یا معتقد عدم فرضیت او سیکھا ہو وہ کافر ہے تو یہ کرے والا قتل کیا جادے اور اگر تارک نماز کا ہو باوجود عہد و فرض ہونے او سیکھ لے وکو نماز اور قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ توبہ کرے اور ادا کرے والا قید میں مرنے والا اور زاد القہ

لایا جسے کہ امام عظم رحمہ اللہ سے دور و اسیتین ہین ایک تو یہ کہ جو کوئی نماز ایک رات دن کی  
 ترک کرے فاسق ہو جاتا ہے اور لایق قصدا اور امانت اور سخاوت کے ہین ہوتا دوسرے یہ  
 جو کوئی بغیر نماز تین رات دن کے ترک کرے مستحق قتل کا ہوتا ہے اتنے اور فرمایا علیہ السلام  
 لا تترك الصلوة متعمدا فمن تركها فقد خرج من الملة یعنی چھوڑو تم نماز کو قصدا پس جسے چھوڑا  
 او سکو پس تحقیق نکل گیا ملة اسلام سے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا علیہ السلام فی الصلوة  
 عماد الدین فمن اقامها فقد اقام الدین ومن تركها فقد هدم الدین یعنی نماز ستون دین کا ہے  
 پس جسے برباد کیا نماز کو پس بلا شبہ برباد کیا دین کو اور جسے چھوڑا نماز کو پس تحقیق ڈھابا دیا  
 دین کو اور فرمایا علیہ السلام نے من ترک لصلوة متعمدا فقد كفر جبار یعنی جسے چھوڑی نماز  
 قصدا پس تحقیق کا فر ہوا لکنلا پس بسبب وارد ہونے ایسے وعید دن کے گئے ایک عجات  
 صحابہ وغیر ہم کی طرف کفر تارک نماز کے متعمدا صحابہ تو یہ ہین حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور  
 حضرت عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود اور معاذ بن جبل اور جابر بن عبد اللہ اور ابوالدرداء  
 اور ابو ہریرہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور غیر صحابہ میں سے یہ ہین احمد بن  
 حنبل اور سہیل بن راہویہ اور عبداللہ بن المبارک اور حکیم بن غنہ اور ایوب سختیانی اور ابو داؤد  
 طیالسی اور ابویوسف بن شیبہ وغیر ہم اور یہی خلاف کیا ہے فقہانے یہم خدا تارک نماز کے قصدا  
 بلا عذر پس کھا حاد بن زید اور کحول اور شافعی و مالک اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم نے  
 تارک نماز کا قصدا بلا عذر قتل کیا جاوے مگر یہ کہ احمد کے نزدیک قتل کیا جاوے ازراہ  
 کفر کے اور نزدیک غیر احمد کے امین سے قتل کیا جاوے ازراہ حد کے نہ کفر کے اور حمل کیا  
 او ہون لے اون حدیثوں کو کہ دلالت کرتے ہین او کے تارک کے کفر پر او پرستی پر ہونے  
 سزا کفر کے اور ہین ہے کفر کے لئے دین میں سزا سوائے قتل کے اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے  
 نزدیک نہ حکم کفر کا کیا جاوے او کے لئے اور نہ قتل کیا جاوے وہ بلکہ قید کیا جاوے  
 ہمیشہ کو اور بعضوں نے کھا مارا جاوے ضرب شدید کو یہاں تک کہ ہی اوس سے خون  
 اور بعضوں نے کھا کہ مارا جاوے یہاں تک کہ نماز پڑھے یا مگر جاوے جاحم الحسین  
 وعزیز بن یحییٰ اور پوچھے گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم للذین یم عن صلاتهم ساءھون  
 سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ انصاعت الوقت ہے او کھا ابن عباس رضی اللہ  
 عنہما نے کہ مراد سامہون سے منافق ہین کہ ترک کرتے ہین نماز کو جو وقت کہ غایب ہو ہین  
 لوگوں سے اور پڑھتے ہین جبکہ حاضر ہوتے ہین لوگوں میں واسطے تولا اللہ تعالیٰ کے کہ  
 ہم یزادون جینی وہ لوگ وہ ہین کہ سب عباد توں اور طاعتوں میں اپنی نمود کرتے ہین اور فرمایا  
 رصاحب نے یہم صفت منافقوں کے و اذا قاموا الى الصلوة فاما کسل یعنی جب کھڑے ہو  
 ہین منافق طرف نماز کے کھڑے ہوتے ہین کسل اور سستی ہے اور قارہ مفسر نے کھا کہ

بہول تے ہین اوس سے ہنین پروا کر کے کہ آیا پڑے ہے یا ہنین اور کھا گیا ہے کہ مراد ساہوکار  
 عدم ثواب ہے اور عدم خوف عقاب کا شرک نماز پڑ اور کھا حسن نے وہ وہ شخص ہے کہ اگر پڑے  
 نماز تو پڑے ریا اور سمیٹے سے اور اگر قضا ہو نام تو نہ نام پڑ اور کھا ابو غالب نے کہ لا یصلو ہوتا  
 لمواقبتہ ولا یجیون رکوعہا وسجودہا معا ﴿الَّذِينَ هُمْ يَرُؤْنَ﴾ دے لوگ  
 وہ ہین کہ اپنے سب نیک کام نام بند کو کرتے ہین یعنی فقط اپنی نماز ہی کو برباد ہنین کیا  
 بلکہ تمام اعمال کو اپنے سبب ریا اور سمیٹے کے جط کہ دالتے ہین یعنی کیا نکلیا برابر ہو جاتا ہے  
 اور کیا ایک شاخ ہے شرک کی چھپی ہوئی بلکہ شرک سے یہی قومی ہے دو وجہ سے اول تو  
 یہ کہ ریا والا لوگوں کو خدا سے زیادہ عزیز رکھتا ہے دوسرے یہ کہ شرک محض طاعت میں  
 کرتا ہے کہ مقام توحید اور اخلاص کا ہے نہ استغاثت اور استمداد میں کہ دنیا کے کاموں سے  
 متعلق ہین پس وہ حقیقت میں کفر کی سخت قسموں سے ہے اعاذنا اللہ منہ و منیعون الماعون  
 اور منع کرتے ہین برستے کی چیزوں سے اور ماعون کی تفسیر میں اختلاف ہے اکثر صحابہ اور  
 تابعین سے روایت ہے کہ ماعون زکوٰۃ ہے اور ریا والا زکوٰۃ ہنین دیتا اس واسطے کہ جب  
 نفقہ چنانچہ جو روٹھے اور اقربا اور جہان اور فقیر دیکھ جو وہ ادا کرتا ہے تو مضیحتی کی خوف  
 سے کہ اگر ادا نہ کیا تو حاکم سے کہنے زیر دستی لین گے اس واسطے کہ یہ حق بند وگ ہین  
 اور وہ لوگوں کے سامنے محکمے میں طلب کر سکتے ہین اور زکوٰۃ تو فقط خدا ہے کا حق  
 پر جو خدا سے ہنین دیتا ہے تو اس کو کاہکیو ادا کر گیا اور مغبضون نے کھا ہے کہ ماعون  
 مراد مانگنے نہ دینا گھر کا سبب ہے جبکہ دینا پڑوسیوں اور محتاجوں کو مروج ہے جیسے  
 ہانڈی دیکھ پیالہ کٹورا سوئی دھا کہ ڈول کھارٹی پہاڑ اور اسی قسم کی اور چیزیں  
 اور آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ ماعون کیا چیز ہے فرمایا کہ اگ اور پانی اور نمک اور پیٹھ  
 آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو اگ دیتا ہے پہر جو کچھ اونے پکتا ہے گویا کہ یہ  
 سب اسی نے دیا اور نمک بھی سیٹھ سے اور جو کوئی کیکو پانی دیتا ہے ایسی جائی پر  
 کہ وہاں پانی کا قحط ہو تو ایسا ہی کہ جیسے بردہ آزاد کیا اور اگر ایسی جائے پر دے کہ وہاں پانی  
 نایاب ہو تو گویا مرے کو زندہ کیا روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تحقیق اس وقت  
 پوچھا حضرت صلعم سے کہ یا رسول اللہ! الذی لا یحل منہ قال الماء والنار والملم فقلت یا  
 رسول اللہ! ہذا الماء فما بال النار والملم قال لہما یحییٰ اور من اعطی نارا فکانا صدق بحیث ما طبخ  
 بتاک النار ومن اعطی لحما فکانا صدق بحیث ما طبخ بذک الملم من شترہ من الماء  
 حیث لا یوجد الماء فکانا حی نقنا اور یحییٰ عین المعانی کے ہے فلما منعوہموا من الکواثر وہم  
 نقانے اعلم بالصواب روح اب کچھ سخاوت کی فضیلت اور بخل کی مذمت میں  
 روایات مستقول ہوتی ہین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا عزوجل فرماتا ہے



بیشک میں دفعہ کر دیا سخی سے عذاب گور کا اور سختی قیامت کی اور وہ صبر و شہام بخشا جاتا ہے اور  
 بیچون میں او کو پہلے بہشت میں پیغمبر و مکی جماعت کے ساتھ روایت ہے کہ بہشت کے دروازے  
 یہ چار کلمہ لکھے ہیں معاف کرنا وقت قدر کے تو صبر کرنا وقت دولت مند کی کے سخاوت کرنا  
 وقت تنگی کے بخشنا پیغمبر احسان رہنے کے اور روایت ہے کہ فرمایا خدا تعالیٰ نے جبریل سے  
 کہ اگر تجھ کو دنیا میں بیچون اور اہل دنیا سے کروں تو کیا عمل کریگا عرض کیا کہ یا رب تو جانتا ہے  
 میں کام کروں صاحب عیال کی مدت اور عیب خلق اللہ کے چھپاؤں کہ سوائے تیرے کوئی بخا نہیں  
 اور پیاسو کو پانی پلا یا کروں روایت ہے کہ جناب صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مارنے قیدیوں  
 ایک قوم کے حکم فرمایا اور ایک شخص کو جدا کر کے فرمایا کہ سکو غار و کہ اسی وقت جبریل نے  
 آکر کھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی سخاوت کے بدلے میں سکو چھوڑا پھر وہ شخص مسلمان ہو گیا  
 سخاوت کے سبب جان بھی اور سلام نصیب ہوا روایت ہے کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ  
 اکیس مسلمانوں کی مقبرے میں گئے اور کھا اسلام علیکم وار قوم من المسلمین و المؤمنین انہ  
 پھر فرمایا کہ مال تمہارے غیر دکنے ملک ہوئے اور گھر و زمین تمہارے غیر رہتے گئے اور جو پورے  
 تمہاری لے اور خاوند کر لئے یہ خبر تمہاری ہمارے پاس ہے پس کیا خبر تمہاری تمہارے پاس  
 آواز آئی علیکم سلام جو کچھ بھنے کیا اوس سے مزا اوٹھایا اور جو کچھ بھنے آگے بھیجا وہ سب  
 بیان پایا اور جو کچھ بھنے چھوڑا وہ سب کہو یا **کھانا شعی** میں روایت ہے کہ فرمایا  
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خصلتیں ہیں کہ اوشے بہتر کوئی چیز نہیں ایک ایسا لانا  
 خدا عزوجل پر دوسرے نفع پہنچانا او کے بندوں کو اور دو خصلتیں ہیں کہ اوان سے بدتر  
 کوئی چیز نہیں ایک شرک کرنا دوسرے ضرر پہنچانا او کے بندوں کو روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے بہشت کو پیدا کیا اوسنے کھا کر لے رہا  
 تھا جو کن لوگوں کی واسطے بنایا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر سخی اور متقی کے واسطے بہشت نے  
 کھا بلاشبہ راضی ہوئی میں جب دو دن کو پیدا کیا اوسنے کھا لئے تھا جو کن لوگوں کے واسطے بنایا  
 ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہر بخیل اور تکبر کے واسطے دو دن نے کھا اب جلدی پکڑوں گی میں  
 او کو روایت ہے کہ ایک سال نے عبداللہ بن المبارک سے سوال کیا کہ سات سو درم قرض کہتا ہوں  
 عبداللہ نے اپنے گماشتہ کو لکھا کہ غلہ بیچ کر اس سائل کو سات ہزار درم دے گماشتہ نے سائل  
 سے پوچھا کہ تولے کیا سوال کیا ہے اوسنے کھا سات سو درم گماشتہ نے عبداللہ کو لکھا کہ سائل  
 سات سو درم مانگے ہیں اور آپ نے سات ہزار فرمائے ہیں اور انبار غلہ کا اسمین تمام ہو جائیگا  
 عبداللہ بن المبارک نے جواب لکھا کہ اگر غلہ تمام ہو جائیگا تو عمر بھی تمام ہو جائیگی لعل  
 کہ کسی شاعر نے ابو فرید کی مدح کی اور وہ بڑا سخی تھا لیکن او بوقت کچھ پاس نہ تھا کہا میرے  
 پاس کچھ نہیں ہے کہ تجھ کو دوں لیکن تجھ کو قاصی کے پاس لیجئے اور میرے اوپر دس ہزار درم

دعویٰ کر میں اتر کر دنگا قاضی مجھ کو قید کر گھیا تب میرے خویش واقربا اس قدر دردم و دیکر مجھ کو  
چیرالین گے اوس شاعر نے ایسا ہی کیا اوس سخی کے گھر والوں نے دس ہزار دردم دیکر  
اوس سخی کو قید سے چھوڑا یا نقل ہے کہ عدی بن حاتم ردی توڑ کر چیونٹوں کے سولہ ہزار  
ڈالتے اور کہے کہ یہ ہمسایہ میرے ہیں اور ہمسایہ کا حق بڑا ہے یحییٰ بن مناف نے فرمایا کہ  
اسد تعالیٰ اچھہ خصلتوں سے بند و نیر دروازہ توفیق کا بند کرتا ہے پہلے یہ کہ علم بڑھیں اور پھر  
عمل نکرین دوسرے یہ کہ نعمتیں پروردگار کی کھائیں اور اس کا شکر نکرین اور تیسرے یہ  
کہ صالحین کے ساتھ رہیں اور اونکی پیروی نکرین چوتھی یہ کہ گناہ کرین اور توبہ نکرین پانچویں  
یہ کہ مرد و نکو دفن کرین اور اوس سے عبرت نہ لیں چھٹے یہ کہ مال جمع کرین اور اوس سے  
توشہ آخرت کا نہ لین روایت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بدتر آدمی وہ ہے  
کہ اکیلا کہا نا کہا سے اور غلام کو لات مارے اور بخشش کو روکے اور حضرت نے فرمایا میں آدمی  
ہوں کہ خدا اور رسول آدمی کو دوست نہیں رکھتا ایک بخل دوسرا شکر تیرا بہت کہا میوالا اور  
بعضی اہل تحقیق نے فرمایا ہے کہ بخل کے تین حرف ہیں نے بلا کی خ خسارہ کی لام  
لوم یعنی ملامت کی پس بخل ٹا لاسہیہ بلا اور خسارہ اور ملامت میں رہتا ہے روایت ہے  
کہ شیطان لعین نے کھاسب آدمیوں سے زیادہ دشمن میرا فاسق سخی ہے اور ب آدمیوں سے  
زیادہ دوست میرا عابد بخل ہے روایت ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة جناب پاک رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت نے پوچھا کہ ہلاکت میری امت کی کس چیز میں ہے  
شیطان نے عرض کیا کہ جو وقت تین خصلتیں میری قبول کرین گے تب ہلاک ہونگے اول  
بخیلی کہ وہ سب کبیرہ گناہوں کا سر ہے دوسرے بازی کہ ایک شاخ ہے کفر کی تیسرے ہونہار  
گناہوں کا منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک دولت مند تھا کہ فقیروں کو کچھ نہ دیتا تھا  
بلکہ اونکی دولت کرتا اور اپنے دروازہ سے چہرہ دیتا اور مالدار و نکو دیتا اور اونکو اپنے گھر لانا  
اونکی عزت کرتا اسد تعالیٰ نے ایک فرشتے کو فقیر کی صورت میں اوسکے پاس بھیجا اور  
اوسے فرشتے کو فقیر جانکر کچھ نہ دیا اور اپنے گھر سے نکال دیا اور ایذا پہنچائی تب وہ  
فرشتہ چلا گیا اور غنی کی صورت بنا کر اوسکے پاس پہنچا اور اوسے غنی جانکر اوسکے تعظیم  
توفیر کی اوسنے کھا کہ میں فرشتہ ہوں پہلے تیرے پاس فقیر کی صورت میں آیا تھا  
تو نے میرے ذلت کی اور اب مجھ کو غنی خیال کر کے عزت کی تو فقیر و کنی تذلیل کرتا ہے  
اور دو لہند و کنی تعظیم کرتا ہے بے شک تو محمد و مہدی علیہ السلام کے رحمت سے جا بر  
رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسخی قریب من اللہ  
و قریب من الجنة و قریب من الناس و بعید من النار و بعید من الجحیم و بعید من العین  
و بعید من الناس و قریب من النار و بعید من الجحیم و بعید من العین و بعید من الناس

یعنی سنی نزدیک ہے اللہ سے اور نزدیک ہے جنت سے اور نزدیک ہے آدمیوں سے اور دور ہے  
 اگ سے اور بخیل دور ہے اللہ سے اور دور ہے جنت سے اور دور ہے آدمیوں سے  
 اور نزدیک ہے اگ سے اور البتہ بخیل سختی دوست زیادہ ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے  
 عبادت کر نیوالے بخیل سے روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ دیکھا کہ فرمایا  
 حضرت صلعم نے الشجرۃ فی الجنة فمن کان شیخاً اخذ لنفسه منہا فلم یتیرک النفس ختہ یدخل  
 الشجرۃ فی النار فمن کان شیخاً اخذ لنفسه منہا فلم یتیرک النفس ختہ یدخل النار رواہ البیہقی  
 سخاوت ایک درخت بہشت میں ہے سو جو شخص ہے اوسنے ایک ڈالی اوس درخت کی کپڑی  
 پس وہ ڈالے اوسے چوڑی گئی یہاں تک کہ اوسے بہشت میں داخل کرے گی اور بخیل ایک  
 درخت ہے دوزخ میں سو جو بخیل ہے اوسنے اوس درخت کے ایک شاخ کپڑی پس وہ  
 شاخ اوسے چوڑی گئی یہاں تک کہ اوسے دوزخ میں داخل کرے گی صحیح مسلم میں خباب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ایک آدمی جنگل میں تھا اوسنے ایک ابر میں  
 بیہ آواز سے کہ کوئی اوس ابر سے کہتا ہے کہ فلاں کے باغ کو پانی پونہچا یہ سنتے ہے ڈاڑھ  
 دھانسنے ہٹا اور ایک چٹیل میدان میں اوسنے اپنا سارا پانی برسا دیا اور وہ تمام پانی ایک  
 نالی میں جمع ہو کر جلادہ شخص پانی کے پیچھے ہویا وہ پانی بہتے بہتے ایک باغ میں پونہچا  
 وہ شخص باغ میں گیا دیکھا کہ ایک شخص کھڑے ہیں اور نیلچے سے کیاریوں میں پانی  
 پونہچاتے ہیں اسنے اوسکا نام پوچھا اوہوں نے بتا دیا وہے نام تھا جو ابر میں سنا تھا  
 پھر اوسنے کھا کہ تم میرا نام کیوں پوچھتے ہو اسنے کھا کہ جس بدلے کا یہ پانی ہے اوسنے  
 مینے آواز سنی تھی کہ اوس بدلی کو حکم کہ تمہارے باغ کو پانی پونہچا دے تمہارا نام مینے  
 اوس بدلی میں سنا تھا صاحب باغ نے کھاتے یہ حال بیان کیا تو میں اسکا سبب  
 بیان کر دیتا ہوں سبب اس غایت ایزدی کا یہ ہے کہ میں آمدنی باغ کی تین حصے  
 کرتا ہوں ایک حصہ خدا کی راہ میں خیرات کرتا ہوں دوسرا حصہ اپنے اور کہنے کی قوت  
 صرف کرتا ہوں تیسرا حصہ اس باغ میں لگاتا ہوں انہی منقول سے کہ ایک شخص کی وفات  
 ہوتی کہ اپنے کہتی ہیں سے ہر صورت بدلنے میں دسواں حصہ اللہ کی راہ میں نکالتا اور فقرا پر  
 صرف کرتا یعنی جب کہتی کاٹتا دسواں حصہ اوس میں سے دیتا اور جب غلہ صاف کر کے  
 خرمن لگاتا دسواں حصہ اللہ کی واسطے نکالتا جب آٹا پکواتا دسواں حصہ نکال دیتا جب  
 بول پکواتا دسواں حصہ نکال دیتا اس نیک عادت کی برکت سے ہمیشہ اوسکو لغت حاصل  
 ہوتا تھا اور اسکے کہتی اچھی ہوتی تھی اتفاقاً ایک مرتبہ خشک سالی نہایت ہوئی تمام  
 زراعتیں خشک ہو گئیں اور تمام زمیندار حسرت و افسوس کرتے تھے اور یہ شخص اپنے  
 پروردگار کے فضل سے شاکر تھا ایک دن لوگوں نے دیکھا کہ وہ اپنے زرعت میں پانی لے کر

پوچھا کہ یہ پانی کھان سے آیا او سے کھا کہ دریائے غایت الہی سے ایک ٹکڑا ابر کا اگر برنگ  
 اور میری زراعت کو سیراب کر گیا سب جان ہمد کیا شان سے اوس پاک پروردگار کی کہ جو کور  
 اوسکی راہ میں کچھ صرف کرتا ہے وہ وہ چند کر کے دنیا میں اوسکا عوض پر پہنچاتا ہے  
 اور آخرت میں جو کچھ اوسنے مقرر کر رکھا ہے اوسکو وہی جانتا ہے پس مقصد اصل  
 تالیف حکایات مذکورہ سے یہ ہے کہ جو اہل دل سکو لائحہ کرین تو پیشہ سخاوت کا  
 اختیار کریں کہ سخاوت بہترین فضائل ہے اور غلبت بخل سے کوسوں ہیا گین کہ بخل  
 بدترین روائی ہے اور اس نالائق کے حق میں دعائے خیر فرمایا کہ خداوند مجیب الدعاء  
 رذائل کمترین کو فضائل سے تبدیل فرما دے اور توفیق خشات کی بخشش کرنا خدا بیان  
 کرے آمین ثم آمین قطعہ غرض نقیشت کو مایا دما ند پ کہ ہستی رائے بہیم بقائے  
 مگر صاحب دلے روزے برحمت پ کندر کار این مسکین دعاے پ سورۃ الکوثر  
 یہ سورۃ مکی ہے اور سین تین آیتیں اور بارہ کلمے اور بیالیس حرف ہیں اور اس سورت کا  
 سورہ کوثر اسواسطے رکھا ہے کہ آمین ذکر کوثر کا ہے اور وہ ذکر دلالت کرتا ہے رسول اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال بزرگی پر قیامت کے دن کہ جب اگلے اور پہلے انبیاء اور رسول  
 آمدن پیاس کی حالت میں اس حوض کے پانی کے محتاج ہونگے اور کوثر لغت میں بہتی چیز  
 کہتے ہیں مشتق ہے کثرت سے اور بہت اولاد کو ہی شامل ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے ہر آدمی کے اور اولاد کی دو قسم ہیں ایک حقیقی اور دوسری مجازی سوان دونوں میں کوثر  
 کثرت اکوثر ہے کہ کسی پیغمبر کو عشر عشر ہی حاصل نہیں ہوا اور علم کثیر کو ہی شامل ہے  
 لیکن کوثر کا لفظ عرف میں خاص نام اس حوض کا جو قیامت کے دن حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو عنایت ہوگا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّا اعْطٰیْنَا السَّالٰفَ الْکُوْثَرَ حَتّٰی  
 دیا ہیئے چھکو حوض کوثر اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے حضرت حدیجہ رضی اللہ عنہا سے دو صاحبزادی ہتی قاسم اور عبداللہ کہ طیب او  
 طاہر کے ساتھ ملقب تھے اور یہ دونوں صاحبزادی بچپن میں پے در پے گزر گئے تو کافی  
 بطور طعن کے کہنے لگے کہ یہ پیغمبر ابتر ہے یعنی نسل اوسکی منقطع ہو گئی بعد اسکے کوئی  
 نہیں ہے کہ دین کو اسکے قائم رکھے گا قریب ہے کہ اسکا دین جاتا رہیگا اللہ تعالیٰ نے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر مبارک نشی کی واسطے یہ سورت نازل فرمائی اور  
 حوض مذکور میں بموجب احادیث کے پانی آتا ہے ایک جت کی ہر سے اور وہ ہر خاص  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہے اور اوسکا جوڑاں ایک مہینے کے رستے کے برا  
 ہے اور کناروں پر اسکے نیچے مویوں کے اندر سے خالی کئے ہوئے کپڑے ہیں اور آنچور سے  
 سونے اور جاندی کے آٹا کئے تارونکے مانند اس ہر کے کناروں پر چھنے ہیں اور گردا گرد

سورۃ الکوثر

اس شہر کے درخت لگے ہیں جنکے جڑیں سہری اور شاقین زردی اور کنگر اور تیز اور کے موتی اور  
یا قوت ہیں اور مٹی اسکی شک سے زیادہ خوشبو دار ہے اور باقی اسکا شہد سے میٹھا اور دودھ  
سفید اور برف سے ٹھنڈا ہے جو کوئی ایک گھونٹ ایک بار اس سے پیئے لذت اور مزہ اسکا کہو  
نہ ہوئے اور نہ کہی اوسکو پائیں لگی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا جانتے ہو تم کیا  
کوثر پر فرمایا کہ تحقیق وہ ہر ہے جنت میں وعدہ کیا ہے میرے رب کے مجھکو دیکھا اعلیٰ میں  
واشد بیا صنا من اللہین وابر من النہم والین من الزبد و فی السحری حوضی ما بنی صنعا والی الیہ  
علی اصدی زوایاہ ابو بکر و علی النامیہ عمرو علی الناشثہ عثمان و علی الرالبۃ علی فمن الغض و حد  
سہم لم یسقہ الاخر **روح البیان** فصل لریک پہر نماز پڑھنے کے واسطے  
ایسی بڑی نعمت کے شکر اے میں ہر چیز کے شکر کے مقام پر جو عبادت کرے مقبول ہے لیکن نماز  
ایسی عبادت ہے کہ دنیا میں نمونہ کوثر کا ہے یعنی مناجات پر دروگاہ کی مسجد سے زیادہ سہی  
انوار عیبکہ اوسین چکتے ہیں دودھ سے زیادہ سفید ہیں اور وہ یقین کہ اسے حاصل ہوتا ہے برف  
سے بھی زیادہ سرد ہے اور جو لطف اور نلکے چین نماز پڑھنے والے پر نازل ہوتے ہیں مسکے  
بھی زیادہ نرم ہے اور سن اور آداب کہ اوسکو گہیر سے ہوئے ہیں اور وہ یقین اور زندگی معنوی کے  
سر سہری کے نشان ہیں وہ مانند درختوں زمر کے ہیں اور ذکر اور تسبیحات کہ ہر رکن میں مقرر ہے  
ماتہ چاندی سونیکے برتنوں کے ہیں کہ محبت الہی کی شراب گھونٹ گھونٹ اوسنے باطن میں  
جاتی ہے اور شوق کے پیاس کو تکیں بخشے ہے اور اس جگہ پر لریک فرمایا لانا فرمایا تاکہ اسکا  
اشارہ ہو کہ وہ شکر کہ مناسب مرتبہ بزرگی اس ذات پاک کی ہے کسی شہر سے اور انہیں  
ہو سکتا اور انتہا پر شکر کے شکر کی جگہ ہے کہ مقابل مرتبہ ربوبیت اللہ تعالیٰ کے ہو نہ نسبت  
اس شخص کے اور جو حوض کوثر کو بلے میں فرزندوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمایا  
ہے تو لازم ہو کہ ایک اور شکر فرزند دینے شکر انیکے قسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
طلب کریں اسلئے فرمایا کہ **واکس** یعنی قربانی کر جیسے کہ فرزند عطا ہونے کے بعد عقیقہ کو  
قربانی کرتے ہیں اور حقیقت خرا اور ذبح کی یہ ہے کہ شکر اسے کے مقام میں مال اور جاہ کا اور  
دوسرے مرغوب چیز و سخا خج کرنا معمول سب آدمیوں کا ہے اسلئے اس شہریت میں جان  
کے عوض میں ذبح کرنا جانور کا مقرر ہوا ہے تو ظاہر میں مال دینے کی صورت اور حقیقت میں  
حقیقت جان دینے کی ہوئی اور یہ بھی معلوم کرنا چاہئے کہ آپ کو یا اپنے بیٹے کو یا اپنے غلام کو  
ذبح کرنا اس شریعت میں جائز نہیں ہے بلکہ جان آدمی کی کسی ملک نہیں ہوتی سوائے خدا  
اسی واسطے مار ڈالنا غلام اور لونڈی کا و انہیں ہے ملکیت آدمی کی آدمی پر صرف ملک اور  
منافع اور کمائی پر آدمی ہوتی ہے پر جس آدمی سے اوسکی لونڈی یا غلام کی جان طلب کرے تو اس  
حکم کی تابعداری سوائے اسکے کہ جان کسی جانور کی جو خاص اوسیکا بالا ہوا ہو کسی اور آدمی سے

چارہ اور علاج نہیں ہے اور یہی ایک نکتہ اور سید ہے کہیات میں کہ قربانی سوائے چار قسم کے جانور کا کسی اور درست نہیں ہے ایک اونٹ دو سحر گائے تیسرے پیڑ چوتھے بکری کہ حقیقت میں نفع دنیا آدمی کا اپنے چار قسم سے ہے جیسے گہی دودھ دہی سوار ہونا بوجہ لادنا کہتے کرناٹ کو پالنا بخلاف دوسرے جنگلی جانوروں اور زندوں کے کہ یہ بات اوغین نہیں پائی جاتی ہے

**عن زبیری وغیرہ** قال قال فی فضل لربك انحر اے وائخر لہ والفا لہتر مابعد ما علی ما قبلہا واللہ اعلم بالصواب واللہ اعلم بالصواب واللہ اعلم بالصواب

اونٹ کے سینہ میں اور فوج کہتے ہیں بکری اور مانند سکیلی گلا کاٹے کو چہری یا مانند بکری پس اونٹ کو سحر کرنا اولیٰ ہے اور بکری اور مانند سکیلی فوج کرنا اولیٰ ہے اگر ذبح کرے اونٹ اور سحر کرے اور جانور کو حلال ہے مگر وہ بھی نہیں ہے لیکن مستحب ہے اور ایک قول میں مکر وہ ہے اور امام مالک رحمہ اللہ طرف گئے ہیں کہ اونٹ کو ذبح کرنا اور بکری کو سحر کرنا حلال نہیں اور گائے میں حلت دونوں طور سے حاصل ہوتی ہے اب اس مقام پر ایک مسئلہ ذبح کا کہ کس جگہ سے ذبح کیا جائے تحریر کرنا مناسب معلوم ہوا لہذا روایت فقہائے اہل نقل کیا جاتا لیکن قرین فہم کے قول امام ستغنی کا صحیح ہے اور قول زیلعی میں احتیاط ہے بخوف وقوع حرمت کے اور وہ روایات یہ ہیں اور ذبح کرنا اوپر عقد کے نزدیک فقہاء کے خلاف ہے لیکن طاہر الجائز ہے حج قواعد ستغنی کے آیا ہے کہ پوچھے گئے امام ستغنی ذبح بکرے کے باقی ہے کہ وہ حلقوم کے متصل سینہ کے آیا کہا یا جاوے آیا جانور یا نہیں کھا یہ قول عوام کا ہے معتبر نہیں اور جائز ہے کہا نا اوسکا برابر ہے کہ باقی رہے کہ متصل سینہ کے یا سر کے لئے کہ نزدیک ہمارے معتبر قطع کرنا اکثر گوشت کا ہے اور یہ غایہ کے کہا ہے کہ یہ قول صحیح ہے اسلئے کہ اعتبار نہیں ہوتا اگر وہ کا اوپر یا نیچے آیا نہیں دیکھا تو نے طرف قول محمد ابن حسن جو بیچ جامع صغیر کے کہا ہے کہ اندیشہ نہیں رکھتا ذبح کرنا بیچ حلق کل کے ہٹل ہوا اوپر یا اعلیٰ اور التفات نہیں کیا طرف عقدہ کے نہ بیچ کلام اللہ کے نہ بیچ کلام رسول کے بلکہ کا درمیان لہبہ اور لہجہ کے ہے اور امام حافظ الدین بخاری فتوے دیتے تھے سات اس روایت کے اور بیچ بعض روایات کے فوق عقدہ کے ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور ایک موضع ہے مرقم جیسا کہ بیچ شریع و قایہ وغیرہ اور ظہار کیا ہے اس روایت کو زیلعی نے کہ اگر ذبح کیا ساتھ اس حیثیت کے کہ باقی رہے کہ وہ حلقوم کے متصل سینہ کے تو یا نہ جاوے یا قطعہ حلقوم اور مرکا اور صحاب ہمارے رحمہم اللہ نے مشہد کیا ہے قطع اکثر گوشت کا ضرور ہے قطع ایک کا انہوں نے نزدیک کل کے پس جو وقت کہ نہ رہے کہ وہ حلقوم کے متصل سر تو حاصل ہوا قطع ایک کا انہوں سے پس کھا یا نجاوے یا لاجماع اور تاکید کرتا ہے کہ جو کہ بیچ ذخیرہ کے ہے اور بیچ فتوے اہل سمرقند کے ہے کہ اگر ذبح کیا بکر کیو اور قطع کیا فوق عقدہ



تو حرام ہے کہانا اور کما اسلئے کہ ذبح ہوا بیچ غیر محل اپنے کے تمام ہوا کلام زلیعی کا پس حاصل یہ ہے کہ یہ مقام مختلف ہے اور وسط ہر ایک کے دلیل ہے جیسا کہ بیچ خزانہ المتقین کے ہے اور جو کچھ کہ روایات مؤید حلت کو ہیں وہ قنادی قاضی خان اور ہادیہ اور غیاثہ وغیرہ میں ہیں اور صاحب کفایہ جامع رموز سے لایا ہے اذ لا یس بالذبح فی الخلق کلا و علاہ و سقلہ یعنی ہنن خوف ساتھ ذبح کے بیچ خلق کل افکے کے اوپر اوسکے اور بیچ اوسکے کے اور نیچے اوسکے کے اور بیچ کافی کے لایا ہے اذ لا یس بالذبح فی الخلق کلا لکن علیہ الصلوۃ والسلام یعنی تحقیق نشان یہ ہے کہ ہنن مضبوط ساتھ ذبح کے بیچ خلق کل اوسکے کے واسطے قرآنی رسول علیہ السلام کے اور بیچ خزانہ المتقین کے بیڑ سے مروی ہے ان اعلیٰ خلقی واسطہ و سقلہ فی ذالک سوار یعنی اوپر خلق کے اور بیچ خلق کے اور نیچے خلق کے ذبح کرنا برابر ہی اور کھا امام رستغنی نے اوپر عقدہ کے قوادی ہے تمام ہوا کلام بازیہ کا اور مردی ہے امام رستغنی رحمت اللہ سے بیچ نہایہ اور کھایہ اور ہادیہ اور کتب تک اور ذکر کیا توام الدین علیہ الرحمۃ نے بیچ ہدایت البیان کے وہ چیز کہ ذکر کیا اوسکو امام رستغنی نے وہ صحیح ہے اور ساتھ اس وایت کے فتوے دیا ہے علما جملہ نے اور طعن کیا ہے امام القاضی نے اوپر اوس آدمی کے کہ قومی دیتا ہے اوپر حرمت کے اور صاحب نہایہ نے کہا کہ قبول ریت ہے شیخ ہمارے ساتھ قول امام رستغنی کے اور کہتے تھے یہ امام معتد ہے بیچ قول اور عمل کے پس حاصل کلام کا اس مقام میں یہ ہے کہ مدار حلت اور حرمت کا اوپر کٹنے اکثر رگون گے ہے پس زلیعی نے تصریح کیا کہ ذبح کرنا اوپر عقدہ کے میں حاصل ہنن تا قطع اکثر رگون کھا اور امام رستغنی نے تصریح کیا کہ حاصل ہوتا ہے ساتھ اوسکے پس جو وقت کہ ثابت ہوا ایک دوا مر سے تو ظاہر ہے ورنہ مؤید باعتبار روایات کے ہے جو کہ ذکر کیا ہے امام رستغنی نے اور احتیاطاً وہ میں ہے جو کہ ذکر کیا ہے امام زلیعی نے والد علم بالصواب کنز وغیرہ من کتب الفقہ اور تحقیق بعض کے نزدیک فصل سے مراد نماز عید قربان کی ہے اور نحسی مراد قربانی کرنا ہے اور یہ قول مناسب ہونے اس سرت مدینہ اور روایت ہے عطیہ کے کہ مراد فصل سے نماز فجر منزلہ کے ہے اور مراد نحسے قربان کرنا بیچ منی کے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا پس سید مذکر اگر کسی درویش بود و طاقت قربان نہارد چگونہ کند تا ثواب قربان اور حاصل شود گفت چار رکعت نماز کند در ہر رکعت یکبار الحمد خواند و یازدہ یازدہ بار انا اعطیناک الاکثر اللہ تعالیٰ اور ثواب شصت قربان در دنیا سے ثبت کند کما فی کشف الاسرار روح البیان قولہ تعالیٰ فصل لربک و الحو کھا محمد بن کعب نے کہ مقرر ہے لو کہ نماز پڑھتے واسطے غیر خدا اور قربان کرتے واسطے غیر خدا کے پس حکم کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو یہ کہ نماز پڑھیں اور قربانی کریں واسطے اللہ عزوجل کے اور کہا حکمہ اور عطا اور قنادی نے کہ فصل لربک

مراد نماز عید قربان ہے اور نحر سے قربانی کرنا اور کھاسید بن جبیر اور مجاہد نے مراد فصل کہ باک  
صلوات معروضہ میں مرفوضہ میں اور مراد نحر سے ذبح کرنا مذکامنی میں اور سیامان تھے نے لکھا  
کہ مراد نحر سے اوٹھنا دونوں ماہتہ دعائیں نحر تک یعنی سینہ تک ہے اور روایت ہے حضرت  
علی رضی اللہ عنہ سے کہ مراد نحر سے اس مقام پر وضع الیدین فی الصلوۃ علی النحر اور سیاح  
روایت ابن عباس سے یہی آئی ہے معاً وروح البیان وحسنہ وھل  
وعنیرہ کا سوال حنفی جو ناف کے نیچے ماہتہ باندھتے ہیں اس پر کیا دلیل ہے  
جواب تیسیر الوصول کے دو سو چوبیسویں صفحہ میں حدیث ہے عن ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ عن علی  
رضی اللہ عنہ عن علی رضی اللہ عنہ قال لہنتہ وضع الکف فی الصلوۃ ویضعہا تحت السرة  
اخر جہ زرین روایت ہے ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مقرر علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سنت ہے  
ماہتہ رکھنا غازیہ میں اور رکھنا اوٹھا نیچے ناف کے نکالا سکو زرین نے اور احمد اور ابوداؤد  
اور طبرانی اور بیہقی کے روایت میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا السنۃ وضع الکف  
علی الکف تحت السرة یعنی سنت ہے رکھنا ماہتہ کا دوسرے ماہتہ پر نیچے ناف کے  
اور بخاری میں ہے عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ثلاث من سنن المسلمین  
ذکر من جلیہما وضع الیمنی علی الشمال تحت السرة یعنی تین چیزیں ہیں پیغمبروں کی  
سنت سے اور بیان کیا ان تین سے رکھنا دہنے ماہتہ کا بائیں ماہتہ پر نیچے ناف کے  
اور ہدایہ اور کفایہ اور غنیہ اور کافی وغیرہ میں یہی اسی مضمون کی حدیث ہے صرف  
لفظ میں اختلاف ہے اور معنی میں اتفاق **اِنَّ سَتَانِکَ هُوَ الْاَبْرُؤُ حَقِیْقٌ وَشَمْنٌ**  
تیرا وہی ہے بچہا کٹاف لفظ ابتر کا عرب کے اصطلاح اور محاورہ میں اس شخص کے حقید  
بولتے ہیں کہ نسل اس کی باقی نہ رہے اور ذکر خیر اس کا جاری نہ ہو اور اس آیت میں اشارہ  
اس بات کی طرف ہے کہ نسل ظاہری اور باطنی تمہاری قیامت تک باقی رہے گی  
اور تمہاری امت منبروں اور مناروں پر چڑھ کر تمہارا نام اللہ تعالیٰ کے نام کے  
ساتھ پکارا کرے گا اور پانچون وقت نماز میں اور سوائے اسکے پھر درود بھیجا کرے گا اور  
تمہاری محبت میں جان بازیان کرے گا اور ہزاروں عاشق تمہارے نام کو اپنا طرہ  
کر کے ہر سال تمہاری قبر کے زیارت کو دوڑیں گے پس ذکر خیر تمہارا اس قدر جاری رہے گا  
اور دشمن تمہارا ایسا گناہ ہوگا کہ کوئی نام بھی نہ لے گا نہ لیکر لعت کے ساتھ توہیق  
ابتر دشمن ہے تمہارے عزیزین کا **قَوْلُهُ لَعْنَالِیْ** ہوا لا یتزلزل ہوا  
لا عقبہ کہ حیث لا یتزلزل لعل لا حسن ذکر واما انت فیتقہ زیر تک و حسن صلیک وانا  
فضلاً الی یوم القیامۃ انا اقتدار تو تا حشر متصل بخصم سیاہ روی تو بی حاصل  
اور کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت کو باب واسطے مومنین کے پس وہ نیچے آئے قیامت تک

ہمیں کے اور نزول اس سورہ کا وقت صبح کے بعد قیلولہ کے ہوا ہے والد علم بالصواب (روح  
البیان وغیرہ) سورۃ الکفر وہی یہ سورۃ مکی ہے اس میں چہرہ کمیتیں اور جس  
کلمے اور نشانوں سے حرف ہیں اور اس سورۃ کو سورۃ کافرون اس واسطے کہتے ہیں کہ اس میں  
کے مضمون میں کمال جدائی ہے مسلمانوں اور کافروں میں عبادت کے مقدسے میں حک  
واسطے سب پیدا کئے گئے ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُلْ یٰۤاَیُّهَا الْکٰفِرُوْنَ  
کہ تو نے محمدؐ کو اسے کا زوف اور نزول اس سورۃ کا کہے کہ ایک جماعت قریش کی کافروں  
جیسے ابو جہل اور عاص بن وائل اور ولید بن مغیرہ اور اسود بن عبدمنوث اور اسود بن ابی  
حضرت عباس کی زبانی پیغام بھیجا کہ تم ہمارے معبود کو مکی تا بعد اسی کر دو اور سزا نہ کہو اور اللہ  
تعالیٰ کی درگاہ میں ان کی شفاعت کا اقرار کرو تو ہم بھی تمہارے معبود کی بزرگی کے قائل  
ہوں اور اس کی عبادت کریں حق تعالیٰ نے ان کی سہبات کے جواب میں یہ سورۃ بھیجی اور اس میں  
نہا کا ہے اور نذرانہ قسم پر ہے نذایح چنانچہ یا ایہا الذین آمنوا اور نذرانہ مذمت چنانچہ قل یا  
ایہا الکافر وں اور نذرانہ رحمت چنانچہ یا عبادی الذین ہر فوا اور نذرانہ وحشت چنانچہ فاما  
ربہا انہما اور نذرانہ نسبت جیسے یا بنی آدم یا بنی اسرائیل اور نذرانہ جنسیت چنانچہ یا ایہا  
اور نذرانہ علامت چنانچہ یا آدم یا ابراہیم یا داؤد اور نذرانہ اکرامت چنانچہ یا ایہا البشیٰ اور اس  
امت مرعوبہ کو یہی چند اور اسے مقام پر قرآن شریف میں بکرمیت یعنی یا ایہا الذین آمنوا  
کے ساتھ پکارا ہے بخلاف اور امتوں کے کہ انبیا الما واطین کر سارا ہے عمر بنی و عہد

لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْا مَا اَعْبُدُ یعنی ہمیں پوجنا  
میں اس چیز کو جسکو تم پوجتے ہو اور نہ تم پوجتے ہو اس چیز کو جسکو میں پوجتا ہوں یعنی ہر  
کہ تم اپنے معبود کو جو صفات الہی کا مظہر جا بگر پرستش کرتے ہو لیکن صفات الہی کا ظہور  
مخلوقات میں موافق ان کے استعداد کے فراخی کے ہے اور کوئی مخلوق سہبات کی کیا  
ہمیں کہتے ہے کہ صفات الہی کما حقہ اوسمیں ظہور فرما دین والا وہ مخلوق مخلوق نہ ہوگی  
اور اگر اول مظہروں میں کمال ظہور کا عتقاد رکھتے ہو تو حقیقت میں اس عتقاد کے  
صفات الہی میں نقصان لازم آتا ہے تو کسی طور سے ذات الہی معبود و تبارہی ہمیں ہے  
وَلَا اَنَا عٰبِدُ مَا عٰبَدُ اٰبَاؤُكُمْ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْا مَا اَعْبُدُ اور نہ میں  
پوجنے والا ہوں اس چیز کو جسکو تم پوجتے ہو اور نہ تم پوجنے والے ہو اس چیز کو جسکو  
میں پوجتا ہوں یعنی میں عبادت کرتا ہوں اہم سے الہیہ کو اور تم عبادت کرتے ہو صورتوں کو  
لکو دیکھو دیکھو ۵ لکو مختار ادا دین اور میرے لئے میرا دین جس میں کسی طرح کا اشتباہ  
اور شبہ نہ ہو یہ دونوں دین نہ اصول میں مشارکت کہتے ہیں نہ فروغ میں  
اور نہ تماثل کی صورت میں اور اس مضمون کو مکرر لانا محض اس واسطے ہے کہ مشرکین

دو قسم کے ہیں ایک قسم تو وہ ہیں کہ اپنے محبوب و نحو صفات الہی کے کمال کا مظہر عقدا کرتے ہیں اور اونکے عبادت کو خدا کی عبادت جانتے ہیں اور دوسرے قسم وہ لوگ ہیں کہ غرض اونکی اسمائے الہی کی عبادت ہے لیکن صورت کے پردہ میں اور اہل حق کے نزدیک یہ دونوں مردود ہیں پس ان دونوں کی نفی کے واسطے اس عبارت کو مکرر فرمایا ہے اور بعضوں نے حال اور استقبال پر جولا اعبدا و لا انا عابد کے لفظ سے مفہوم ہوتا ہے حل کیا ہے اور ایک جماعت نے حال اور ماضی کی نفی پر کافرون کی طرف سے جو ماعتدون و اعبد تم کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے حل کیا ہے بالکل محتمل عینی اسب معنوی کا احتمال ہو سکتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی اس سورہ کو پڑھے تو گویا چوتھائی قرآن پڑھا اور تفسیر کواشی میں لایا ہے کہ اگر اس سورت کو اور سورہ خلاصہ مستشرقین کہتے ہیں اور جو کوئی کہ اس سورت کو اور سورہ خلاصہ کو پڑھے گا تو کفر اور نفاق سے پاک رہیگا اور ستون ہے کہ فجر کی سنت کے اول رکعت میں اس سورت کو پڑھے اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد کو اور مشہور یہ بات ہے کہ یہ سورۃ منوخ ہے قال کی آیت ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ منوخ نہیں ہے اسلئے کہ اس سورت کا مضمون مسلمانوں اور کافروں دین کے کمال جدائی اور فرق کے بیان میں ہے نہ یہ کہ کافروں سے بالکل توہین مکننا بلکہ مسلمانوں کی دین میں چاد اور تماں بھی داخل ہے پس منوخ ہونا اسکا قال کی آیت سے کسی وجہ سے ثابت نہیں ہوتا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ قرآن کے کوئی سورت نہیں کہ اوپر شیاطین کے سخت تر ہو سواے اس سورت کے اسلئے کہ اس سورت خاص توحید اور برائت شرک کا بیان ہے فمن قسہ یا برئ من الشک و تبا عند مدۃ الشیاطین و امن من الفرغ الاکبر وہی تعدل ربیع القرآن یعنی پس جو شخص پڑھے اس کو برہنہ ہوتا ہے شرک سے اور دور ہوتی ہیں اوس کے سر کن شیطان اور امن میں ہوگا گہرا ثقیامت کی ہے اور یہ سورت برابر ہی ثواب میں تہائی قرآن کے اور یہ حدیث کے ثابت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم کرو تم اولاد اپنی کو واسطے پڑھے قل یا ایہا الکفرون کہ وقت سونے کے پس نہیں پیش آویکے اونکو کوئی شے مخوف اور جو کھلے سفر کو پس پڑھے یہ سورتیں پانچ یعنی قل یا ایہا الکفرون اور اذا جاء نصر اللہ و قل اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر بیجا کہنے کو سالم اور غائم و لہد علم بالصواب ۵ معامد عزیزی روح البیان ۵ سورۃ النضر یہ سورۃ مدنی ہے اور اس سورت کو سورہ فتم بھی کہتے ہیں اسمین تین آیتیں اور انیس کلمے اور اناسی حرف ہیں اور اس سورت کو سورہ توذلیہ بھی کہتے ہیں اسلئے کہ اس سورت کا مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے نزدیک ہونے کی خبر

دینا ہے اور امت کی رخصت کرنا حکم ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اِذَا جَاءَ  
نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ ۝ جَبَّ لَیْسُ مَدْعَاۤءِ الْقَالِیْۤیْنَ اَنْ یُّدْعُوْا اِلٰی اللّٰهِ اَوْ اِلٰی رُسُلِہٖ ۝ اِذَا جَاءَ  
فَاتُ الْفَتْحِ کَاذِبُ کِرْبَانِصْرَتِ کَے بعد اشارہ سہاوت کی طرف ہے کہ فتح ہر مرتبہ میں فرع اور تابع نصر  
کے ہے پس فتح شہزادوں کی اور بیجانوں کی کفار پر نصرت پانے کے تابع ہے اور فتح احوال سینہ  
کی اور مقامات علیہ کے تابع ہے نصرت پانے سے لعن اور شیطان پر پس نصرت اشارہ ہے  
اوائل اور بیچ کے مرتبہ کی طرف اور فتح اشارہ ہے انتہا اور کمال کے مرتبہ کی طرف گویا وہ کہتے  
کہ نقصان سے تحال کی طرف شروع ہوتی ہے انتہا کو پہنچے وَذَآیْنَتِ النَّاسِ یَلْخُلُوْنَ  
فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا ۝ اور دیکھیں گے تو لوگوں کو یعنی عرب کو داخل ہوتے ہیں دین میں  
اللہ کے گروہ کے گروہ ہر چند کہ شروع نبوت سے لوگ اس دین میں داخل ہوتے تھے لیکر  
ایک ایک دو دو اور فتح مکہ کے بعد بڑے بڑے ملک اور شہر کفار کے قبضہ میں آئی اور نوین اور  
دسویں سال میں خلق کا رجوع ہونا اور پے درپے آنا اسلام میں گردہوں اور قبیلوں کا  
غلام ہوا چنانچہ بنی اسد اور بنی خزاعہ اور بنی کنانہ اور بنی مرہ اور بنی ہلال اور بنی ام نجیب  
اور ذرم اور دوسرے قبیلہ تميم اور عبد القیس کے اور بنو طی اور بنی اور شام اور عراق کے لوگ  
اطراف و جوب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور میں سے بعضوں نے  
نفس اور شیطان کے جہاد پر اور بعضوں نے کفار اور منافقوں سے جہاد کرنے پر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے کمر باندھے اور تیار ہو گئے اور چار یا کبار ابتداء  
نبوت سے اس وقت تک آنحضرت صلعم کی صحبت میں اور خدا کے راہ کے رفیق اور مشورہ  
دینی میں اور مددگار دین ہر مقدمے کے دل جان سے حاضر تھے اور آنحضرت صلعم کے طور  
اور وضع ابتداء نبوت سے انتہا خلافت تک کما حقہ دریافت کئے تھے پس اس حالت میں  
آنحضرت کے وجود شریف کی ضرورت تیری ہی تھی اسنواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے نزدیک اجل آپہنچے اور انکو مامور دوسری چیز کی طرف فرمایا تَحْسِبُہٗ جَاحِدًا رَّیْبًا ۝ اَسْتَغْفِرُ  
پس پاکی بول اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اور گناہ بخشوا اس سے ف اور یہ اشارہ سہاوت  
ہے کہ جب عارف تکمیل کے مرتبہ کو پہنچا اور ہر طرح کے لوگ اس کے تابع ہوئے اور ان کے  
استعداد دین نقصان اور کمال میں بہت تفاوت رکھتے ہیں تو اسکو ضرور چاہیے کہ انکو  
تکمیل کے واسطے طلب بخشش کی کری کہ وہ سب اہمعداد جہلیہ کے نقصان اس کے اتباع کے  
سبب قیامت کے دن اس کے کمال استقلال کی طرف کنج جاوین اور یہی حقیقت ہے عفت  
کی اور اس سورت کا مضمون آنحضرت صلعم کی وفات کے نزدیک ہونے پر خبر دیتا ہے اور  
امت کی رخصت کرنے کا حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ جب انبیاء و نئے وہ کام جو دنیا میں ان کے  
ہونے پر موقوف تھا سراسر انجام پا چکا تو جانا چار او کو رجوع الی اللہ اور داخل ہونا عالم ارواح میں

مذہب ہوا اس واسطے کہ یہ عالم فانی ہوا اور کہہ دو دن کا اور نقصان کا ہے رہنے کی جگہ  
 اس قسم کی ارواح مقدس کی نہیں ہے فقط ضروری کاموں کی تدبیر کے واسطے انکو اس ماحول  
 گھر میں نازل کرتے ہیں اور ضرورت کی قدر انکو بیان کہتے ہیں اب معلوم کیا جا رہے کہ  
 جو دہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اس دنیا میں کون کون سے ضرورتی کاموں کے  
 واسطے تھا اور وہ ضروری کام کب سرانجام کو پہنچے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ  
 دین میں خلل ڈالنے والے اور یہی راہ سے ہٹانے والے چار چیزیں ہیں اول نفس  
 دوسرے شیطان تیسرے کفار جو شوکت اور حکومت کہتے ہیں چوتھے منافق بدکار  
 کہ جیسے چھپے لوگوں کے دل میں شبہ ڈالتے ہیں اور اگلے انبیاء نفس اور شیطان کے شر اور  
 دوسرے کو دفع کرنے کی واسطے مبعوث ہوتے ہیں اسلئے کہ شران دونوں کا سب شریعت کی  
 جڑ ہے اور کفار و منافق بھی تابعداروں دونوں کے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث کرنا  
 ان چاروں چیزوں کا دفع کرنا علیہ علیہ منظور ہوا اس واسطے فوج کشی اور چاروں ملک گیری  
 اور مفسدون اور باغیوں کی تنبیہ کا طریقہ اور عدل اور تعزیر و نکاح جاری کرنا بدکاروں پر نیک  
 دین کی اصل میں داخل ہوا ہے اور اس شریعت کی صورت بادشاہت کی صورت پر ہوئی  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء سے درجہ بدرجہ نبوت کو ترقی دیکر خلافت کبریٰ کی  
 انتہا کو پہنچایا اور جب اس کام سے فارغ ہوئے تو انکو اپنے حضور میں بلوایا اور تین میں سے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلافت کا زمانہ تھا چار یاروں نے کہ اس امت کے خلیفہ  
 فاعل خلافت کے جاری کر کے ایک دستور العمل بچھلنے کے واسطے چھوڑ گئے عزیزی  
 معاویہؓ اے کان ثوابہ تحقیق وہ بڑا بخشنے والا ہے ناقصوں  
 کے حق میں اور تکمیل رحمت کی فرماتا ہے پس اس کو بعد نہیں ہے کہ تیری تابعداروں کو تیرے  
 عقیل کامل سے کامل کر دے اور یہ سورت سب سورتوں سے بچھلی ہے اس کے بعد کو  
 سورت نازل نہیں ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نازل ہونے کے بعد ہیشہ یہ عازبان پر  
 جاری رکھتے تھے سبحانک اللہم و بک الحمد و بک العزیز اور یہ ہی منقول ہے کہ ایک حجاز  
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے جب یہ سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تو روئے لوگوں  
 پوچھا کہ آپ کیوں روتے ہیں فرمایا کہ میں اس سورت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر  
 سنا ہوں عزیزی اے روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے علیہ السلام اکثر  
 پڑھتے قبل موت اپنے کے یہ دعا سبحانک اللہم و بک الحمد و بک العزیز انقوت الیک اور جو کوئی پڑھ  
 اس سورت کو تین بار پڑھے اللہ تعالیٰ درجہ بخشنے اور سکون فتح کے کا واللہ اعلم بالصواب  
 سورۃ الحب یہ سورت مکی ہے سین بائیس آیتیں اور بیش کلمے اور کیا سی حرف  
 کہتے ہیں کہ حب آیت دائر عشیر تک الا قرین نازل ہوئی یعنی ڈرا تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم



اپنے نزدیک کے کہنے کے لوگوں کو بت حضرت صلعم نے ہمارے صفا کے چڑھ کر کچا کر کے سردار قریظ  
اور اسے ہشراق میری قوم کے اوپر آواز سنکر سب قریش اکڑ جمے ہوئے تھے حضرت صلعم  
نے فرمایا کہ اگر میں کہوں تمکو جو اس ہمارے پیچھے سے ایک قوم نکل کر تم سیکو قتل کرے گی  
تم اس میری بات کو سچے جانو گے یا نہیں سب نے کھا کہ تو کہی ہو وہ نہیں بولتا ہے جو کچھ  
خبر دینا ہم سچے جانے کے لیے حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں تمکو داتا ہوں آگ کی سختی سے جو  
قیامت کی ہے اوس دن کا عذاب سخت ہے اوس پر جو میرا کھانا مانے گا پھر دروتم اوس  
دن کے عذاب سے اور ایمان لاؤ چھپر ابو لہب جو چاہتا تھا حضرت صلعم کا اوسے یہ بات سنکر  
بہت برا کھا اور بے دینی کی اور بھٹے کہتے ہیں کہ ایک پتھر دونوں ماہتہ سے لپک کر حضرت  
صلعم کے پیٹ پر مارا جیسے کہ حق تھا لے ابو لہب کے حق میں فرماتے لَسْمُ اللّٰهِ الذِّمِّنَ الْجَحِيْمُ  
تَبَّتْ لِحَاكُمُ الْعِيْثُ وَنَسَبَ ۝ لُوطِيُوْا اَرْكَبُوْا نَوَاجِدَ الْاَوَّلِيْنَ اَبُو لَہب کے کہ نام اسکا عبد الغری  
تھا اور وہ سوتیلایا تھا حضرت صلعم کا تھا اس سورت میں اس جنیت کو کہیت کے ساتھ یاد فرمایا  
ماوجودہ سیات کے کہ کینت عرب کے نزدیک حدیثہ تقسیم کا ہے دو طور سے اول تو جسے  
نام اسکا عبد الغری تھا اور یہ نام شرک کا ہے اور اہل توحید کے نزدیک یہ نام مکروہ ہے  
دوسرے یہ کہ اس کے کینت اوس کے دوزخ سے ہوئے پھر ولالت کرتی ہے اس واسطے کہ لہب  
آگ کے شعلے کو کہتے ہیں ہر چند کہ اوس کے باب نے اوس کے چہرہ کی داک کے سبب سے جو  
آگ کے شعلے کی مانند تھے یہ کینت مقرر کی تھی لیکن حقیقت میں اس کے دوزخی ہونیکا  
سبب ہوئی ابو لہب آخر عمر تک حضرت صلعم سے نہایت عداوت رکھتا رہا یہاں تک کہ  
بار بار مارنیکو بلکہ شہید کرنے کو حضرت صلعم کے قصد کیا لیکن حافظ حقیقی کی حمایت سے  
ہمیشہ اس جنیت کے شر سے محفوظ رہے چنانچہ کتب سیر اور تواضع میں مگر کور ہے اب معلوم  
کرنا چاہیے کہ انسان کی نفس میں دو قوتیں ہیں ایک قوت علمی اور دوسری قوت عملی  
قوت علمی وہ ہے جسے جانتا ہے اور قوت عملی وہ ہے کہ جس کے سبب نیک و بد کام اس سے  
صادر ہوتے ہیں سو دونوں جیسے اشارہ ان دونوں قوتوں کی طرف ہے یعنی ہلاک ہو گیا  
اوسکا عمل اور اعتقاد اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ہاتھوں سے نیک اور بد عمل مراد ہوں اور  
یہ علموں کے ہلاکی تو ہر ہر ہے کہ برا پہل لاتے ہیں اور نیک عمل کی ہلاکی یہ ہے کہ کفر کے سبب سے  
نیک پہل نلایا بلکہ بے فائدہ گیا اور بعضوں نے ظاہر اور باطن کے علموں پر قیاس کیا ہے اور بعضوں  
فقیہ اور صنیف جانب پر عمل کیا ہے اور یہ سب ہو سکتے ہیں وقت اور ہلاک ہو گیا وہ  
آپ یعنی اس جنیت کے اعتقادوں اور علموں کے ہلاکی اور خرابی اوسکی ذات کی ہلاکی کا سبب  
بڑے یہاں تک کہ کوئی سبب اوس کے درستی کا یا قی نہ مآ آغنی عنہ مآ ذمما کسمیٹ  
بچہ کام نہ آیا اوس کے مال اوسکا اور جو کھایا جیسے نام وجاہ اور اولاد وغیرہ اب اوس کے مال اور کسوا

بیان ارشاد ہوتا ہے کہ یہ چیزیں دنیا میں اسکو البتہ کچھ نفع کر سکتے ہیں لیکن آخرت میں بڑی  
 احتیاج کا وقت اور سدا رہے گا گھر ہے ہرگز نفع نہ کرینگے اسلیٰ کہ صدی صلیٰ نارا ذات  
 کہتے اب پڑیکا الگ ہیں یعنی مرینگے ساتھ ہے اسکو الگ ہیں ڈالینگے اور انتظار قیامت کے آنے کا  
 اس کے واسطے نکرین گے بخلاف اور کافروں کے ذات لہب بڑے شعلے والے ہلینگے کفر و سکا  
 اور وں کے کفر سے بہت زیادہ ہے اس سبب کہ آنحضرت صلعم کا رشتے میں بہت قریب تھا  
 چچا سوتلا تھا اور خصلتوں کی نگوئی اور بات کی سچائی اور امانت داری جو آنحضرت صلعم میں  
 بچپن سے پائی جاتی تھی بخوبی واقع تھا پہر باوجود ان سب باتوں کے نہایت دشمنی اور  
 عداوت رکھتا تھا جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں تک کہ اپنے دونوں بیٹوں سے  
 جو عقبہ اور عتبہ نام تھا اور رقیہ اور ام کلثوم صاحبزادیان اور دونوں کے نکاح میں تھیں کیا  
 کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹوں کو طلاق مذکور گئے تو بچہ سدا رہتے کچھ علاقہ نہیں دونوں نے  
 باپ کے کہنے پر عمل کیا اور عقبہ نے روبرو آپ کے جانے کے کلمات بے ادبی کے کہے اپنے فرمایا  
 اللہم سلط علیہ کلما من کلما یا اللہ اپنے کتو نہیں سے ایک کتاب پر مسلط کر دے آخر کو اسکو شام کے  
 سفر میں شیر لے پھاڑا سخن میں ہی حبیب اللہ حاصل جیسے کہ ابولہب یحییٰ نے بروز پر حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریف کی بشارت سن کر خوشی میں توبہ کیا آند کیا تھا ویسا ہی اسکو  
 نبوت پر حضرت صلعم کے مبعوث ہونیکے بشارت سن کر کمال عداوت میں انواع اور قسم  
 کی ایذا رسانی پر مبنی اگر کم صلعم کے قائم ہوا پس ثواب توبہ کی آند کر نیکا بسبب کفر  
 و انکار کے بدل بے عذاب ہو گیا اور کثرت عذاب میں گرفتار نہ ہوا و قلیٰ ما عملوا من  
 عمل فنجعلناہ ہباءً منثورا اور ہم درپیش کرین گے اس کے عمل کو جو انہوں نے کیا ہے  
 پہر کرینگے اس کے عمل کو غبار پر ثیان اور بالتحصیص اس کا فر کے کوئی چیز خواہ مال ہو خواہ  
 عمل نفع نہ دینے پر بعض قاطع صاف دلالت کرتی ہے جیسا کہ فرمایا سخن عداوت اور  
 تفسیر بغیاد میں کھا واکب کبہ و مکسوبہ بالہ من النجاج والاریاح والو جاہتہ والاتباع او  
 عملہ الذی ظن انہ ینفعہ یعنی کسب اسکا یا جو چیز مال سے حاصل ہوتی ہے جیسے فائدہ اور منافع  
 اور جاہ اور مرتبت اور نوکر چاکر یا عمل اسکا جو سمجھا تھا کہ وہ اپنے کو نفع دیگا اور کثافت میں  
 کھا ہے کہ منقول ہے ابن عباس سے ماکب ولدہ جو کھایا اس نے اولاد اس کے اور منقول ہے  
 قتادہ سے عملہ الذی ظن انہ ینفعہ علی شے کہو کہ تعالیٰ وقد منّا علی عملوا یعنی عمل اسکا جو سمجھا تھا کہ  
 ہی ایک شے ہے پہر جو مجوزین محفل مولد بنی علیہ الف الف صلوات پر مقدمہ ابولہب کو بند لائے  
 ہیں کہ بروز پر تحقیر عذاب کے ہوتی ہے اور ایسی ایسی اور روایتیں محفل مولد میں پڑے  
 جاتے ہیں اور پڑھتے والے اور سننے والوں کو سیدہ جنت میں لیجا تے ہیں اور موصوف  
 روایتیں پڑہ کر نہایت خوشی فرماتے ہیں صاف خلاف قصود قاطعہ کے ہیں اسلئے ابولہب

اگرچہ نسب اور مال اور خاۃ اور شہرت اور ریاست وغیرہ رکھتا تھا لیکن حضرت صلعم کی عداوت اور دین حق کے انکار کے سبب ہلاکت ابدی اور دوزخ جاں کے روسیاء ہی ہو گیا۔ سب سببات پر متفق ہیں کہ اعمال صالح جو آخرت میں نجات دہینی والے ہیں اور کجی و ہطوئیاں شرط ہے ورنہ صدقہ و خیرات کہلا تا اور غلام نوڈھی کا آواز کرنا کچھ فائدہ نہ دیکھا جیسا کہ فرمایا اللہ صاحب فَلَذَٰلِكَ فِی سُوْرَةِ اٰیٰطِیْمَ فِی یَوْمِ ذِی مَسْعٰیہِ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُلُوْا مِنْ اَمْوَالِکُمْ ذٰلِکُمْ لَکُمْ اَوْ مَسْکِیْنِکُمْ ذٰلِکُمْ لَکُمْ اَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَاُولٰٓئِکُمْ لَہُمْ اَجْرٌ کَبِیْرٌ لِّیَّنْہُمْ اَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَاُولٰٓئِکُمْ لَہُمْ اَجْرٌ کَبِیْرٌ لِّیَّنْہُمْ اَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَاُولٰٓئِکُمْ لَہُمْ اَجْرٌ کَبِیْرٌ لِّیَّنْہُمْ

مکین کو پہرہ ایمان والوں سے پس اگرچہ اولیٰ ہب بسبب خوشی ولادت شریف کے ثوبہ از او کیا لیکن بھت عدم ایمان کے دوزخی ابدی ہوا تخفیف عذاب کے لصوص قاطع سے ثابت نہیں ہوتی اب اہل انصاف پر واضح ہو کہ خوشی اہل ایمان کی دو قسم ہو کر رہی ہے ایک خوشی مستقر ہے کہیں متفک نہیں ہوتی جیسے خوشی ایمان و توحید کی اور حضرت صلعم مرتبہ نبوت و خاتمیت ملنے کی اور ہکوا چکی امت اور متقان سنت میں ہونیکے اور بعد از شفاعت کی پانے اور بہشت میں داخل ہونے اور دیدار رب العزت حاصل کرنیکے سوا سطر کو خوشی عین ایمان یا جزو ایمان یا منضم بایمان ہے ایسی خوشی کے واسطے کوئی مہینا مقرر کرنا عند اللہ شریف ثابت نہیں بلکہ مدام ذکر اور تذکرہ چاہئے ورنہ خوشی کسی حالت کی ساتھ متعلق ہوتی ہے جیسے نکاح کی خوشی محفل ولیمہ کے ساتھ متعلق ہے اور ولادت کی خوشی عقیقہ کے ساتھ پہرہ خوشی شرعاً و عرفاً و طبعا او سے وقت حالت کے ساتھ موقت ہے نہ دائم و شکر اور حضرت صلعم علیہ وسلم کی ولالت کی خوشی کی اصل نبوت کی خوشی ہے کیونکہ ولادت کی خوشی اللہ کی رسول اور نبی ہونے سے ہے نہ عبد اللہ کے فز ہونے سے پس علت خوشی کی نبوت و رسالت ہے نہ ولادت و ابوت جب نبوت کی خوشی ایمان کے ساتھ منضم ہو گئی اور اس خوشی میں کوئی مہینا مقرر کر کے کہہ کرنا آیا نہیں تو ولادت کی خوشی جو نبوت کی خوشی کی فرع ہے وہ بھی ایمان ہی کے ساتھ منضم ہو گئی اس خوشی میں کوئی مہینا اپنی طرف سے معین کر کے کوئی نئی صورت احدث نہ کیا چاہئے تاکہ مکمل کافع مطابق نہوا سببیکہ تغیر حکم کافع میں باتفاق اہل اصول صحیح نہیں مان شرف ولادت و نبوت مبارک ہونا پیر کا ہر ہفتے میں اور روزہ رکھنا اسکا صحیح حدیث سے ثابت ہے پس عمل میلاد جسکو کتاب و سنت سے کچھ منہل نہیں اگرچہ وہ امور حسنہ پر مشتمل ہو کسی صحابہ و تابعین و تبع تابعین و ائمہ اربعہ بلکہ چہ سو برس تک کے طبقہ اہل اسلام کے گزر گئے اس نہایت مجموعی سے اتفاق نہ کیا بعد چہ سو برس کے شام میں سلطان مظفر الدین اربل نے اس عمل کو احدث کیا کہ طیار کرتا تھا قبی لکڑی کے بیٹ یا زیادہ ایک قبہ اپنے واسطے اور باقی اور امر او عیان دولت کے لئے ابتدا سفر سے برزیت وہ قبہ راستہ کیے جاتے تھے ہر طبقہ میں قبوئے ایک جماعت راگ کا نواؤ کو

اور ایک جماعت تھے اور خال گانیوا لومکی اور ایک جماعت بابجے والو لکی بیٹھے تھے پہر روز بیدار  
تازہ عصر کے اپنے قبتہ میں داخل ہو کر راک راک گانیوا لومکیاں ستا تھا اور بیٹھے وغیرہ پر خوش ہوتا  
تھا اور خود باجہا تھا چنانچہ تاریخ ابن خلکان میں مرقوم ہے اچھا صل محب صادق رسول صلوات  
علیہ وسلم کو لازم ہے کہ اتباع شیعہ سے کارہ ہے اور از کتاب بدعت سے بھاگے تاکہ راہ مستقیم  
نصیب ہو شمس مرہ سنت رو اگر خواہی طریقہ مستقیم ذکر سنن راہ بود سوزنا و زدن  
اللہم انذنا صراحتک المستقیم آمین ادا و ذکر ابن خلکان اور منکر محل مولد کے علماء اکابر  
میرزا مالکی بن بیہ بن علامہ فاکہا نے ابو عبد اللہ ابن الحجاج صاحب مدخل احمد محمد مصری صاحب  
قول معتدل بن الفضل المقدسی ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المجید محمد بن ابی بکر الخزومی صاحب  
البدیع والحوادث اور علماء جبلدین بیہ بن یونس الدین ابن القیم شرف الدین احمد صاحب تاویلات  
وغیرہ اور اکابر شافعی بیہ بن علاء الدین بن اقبال الشافعی صاحب شرح لبعث والنشوء علامہ  
فخر الدین خراسانی صاحب تاریخ امام شراعی صاحب تہذیب و علماء نامدار مذہب حنفی بیہ بن  
عبد الرحمن مغزلی صاحب فتاویٰ قاضی شہاب الدین دولت آبادی صاحب تفسیر بحر مواج  
صاحب شحہ القضاۃ ابن نقطۃ بغدادی شیخ احمد سرہندی مجدد مائۃ الف تالی بیہ علی افندی  
صاحب طریقہ محمدیہ ابن رجب افندی شراح طریقہ محمدیہ اور اگر اس زمانہ والو شکانامہ ابنی شاہ  
عبد الغفر وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم کا لکھا جاوے تو کثرت سے ہیں (مگر ایک فتویٰ علمائے دہلی  
لفظ کیا جاتا ہے الجواب) بیہ جو مجلس جمہور شافعی ان شہروں میں ہے بدعت اور مکروہ ہے  
اسی لئے کہ کوئی دلیل و دلائل شرعیہ یعنی کتاب اور سنت اور قیاس اور اجماع اس سے اسکے  
ثبوت پر قائم نہیں ہے اور جو امر کو ایسا ہو وہ بدعت سیئہ اور نامشروع ہوتا ہے اور اس لئے  
درجہ بدعت سیئہ اور نامشروع کا مکروہ ہے قال ابن الحجاج فی المدخل ومن جملہ ما حدثنہ من  
البدع مع عفا و ہم ان ذلک من کثر العبادات و اظهار الشعارات فی شہر الذیعہ الاول من المولد  
وقد احتوی ذلک علی بدع و محرمات انتہی وقال تاج الدین الفاکھا فی رسالۃ لا علم لہذا البدع  
اصلا فی کتاب ولا سنت ولا یقتل علمہ عن احد من العلماء الا انہ الذین ہم القدوة فی الدین انہم  
باتما للبتہ من بل ہو بدعتہ احد ثناء البطالون و مشہورۃ نفس عنی ہذا الا کا لون انتہی

|               |             |                 |            |                |                |
|---------------|-------------|-----------------|------------|----------------|----------------|
| ۶۷            | ۶۸          | ۶۹              | ۷۰         | ۷۱             | ۷۲             |
| محمد عبد الرب | حسنہ بدین   | محمد زبیر       | صیاد الدین | محمد قطب الدین | محمد قطب الدین |
| حفیظ احمد     | الجواب صحیح | محمد عبد القادر | محمد شاہ   | محمد حسن       | عبد الزراق     |
| عبد الحمید    | محمد صدیق   | محمد یوسف       | محمد سید   | محمد حسین      | محمد حسین      |

آج آئے ہم مطلب اصلی پر اور اس کا فرق عذاب کے زیادہ ہونے کے سبب ابون مین سے ایک یہ ہے کہ اس کے محبوب کو اس کے روبرو جلاوین کے سیواسطے فرمایا ہے وَ اَمَرَ اَنْ يَكُوْنُ حَيْطَرُ اس کی عداوت آنحضرت صلعم کے ساتھ جو رو کے سبب سے زیادہ ہوئی ہے سیطیح عذاب یہی اس کا عذاب کے ٹکڑیہ سے زیادہ ہو گا سَجَّالَةَ الْخَطْبِ ۝ فِي حَيْدٍ هَا حَيْلٌ مِّنْ مَّسِيَدٍ ۝ اور ہٹانی والی ہے لکڑیوں کی اور ایندھن کے گلے میں اس کی ہے یہی کجور کی چہاں کے یعنی اوس سے باندہ کروڑ خین ڈالین گے اور نام اس کا ام جلیلہ کہ ابوسفیان کی بہن تھی کہ آنحضرت صلعم کی عداوت میں نہایت کوشش کرتی تھی یہاں تک کہ بھول کے کاشٹوں اور دو سے کیٹے درختوں کے گٹھے جنگل سے لا کر آنحضرت صلعم کی راہ میں رات کو بکھیر دیتے تھی کہ صبح کو نماز کیواسطے جو سجد الحرام کو تشریف لے جاوین تو ان کے پانوں میں چہرین آخر اسی کام میں مر گئی کہتے ہیں کہ ایک روز گٹھ کا ٹوٹا سر پر رکھا ہوا اور اس کی سی اپنے گلے میں خوب پیٹ لی تھی اتفاقاً وہ گھاس کے ڈھلک پڑا اور وہ سی اس کے گلے میں پھنس گئی آخر اسی حالت میں گلا گھٹ کر مر گئی اور روز حکا کندہ ہوئی والد علم لاؤرس سورت کا مضمون یہ ہے کہ ابولہب اگرچہ نسب اور مال اور جاہ اور ثروت اور ریاست کے سبب دنیا کے بڑے شرافت رکھتا تھا لیکن پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت اور دین حق کے انکار کے سبب ہلاکت ابدی اور دونوں جہان کی روسیاہی اس کو نصیب ہوئی پس ہر شخص کو چاہیے کہ ان چیزوں پر بغی حب اور نسب اور مال اور جاہ پر مغرور نہ ہو اور رسم و راہ اللہ کی درگاہ کے مقربوں سے درست کرے یعنی نسبیاؤں کے انکار سے توبہ کرے سیواسطے آنحضرت صلعم نے اپنے پیوپی حضرت صفیہ کو اور اپنے صاحب دے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بعد نازل ہونے اس سورت کے فرمایا کہ لا املاک لکم من الشیء یعنی حضرت صلعم نے حضرت صفیہ اور حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کے اپنا معاملہ درست کر کہو میں و مان تمہارے واسطے کچھ نہیں کر سکتا شعر مذکور بایہ پیغمبر زادگی در کار نیست کہ درین رہ فلان بن فلان چیزے نیست ۛ اللہم اہلنا ہستقیم آمین ۛ عزیمای ۛ معاً سورۃ الاخلاص یہ سورت کی ہے اس میں چار آیتیں اور پندرہ کلمے اور تینتالیس حرف ہیں یہود نے صفت خدا تعالیٰ کی توہیت میں دیکھے تھی اور جانتے تھے واسطے آزمائش حضرت صلعم سے پوچھا کہ تباؤ تو خدا تعالیٰ کی کیا ہے اور کیوں پیدا ہوا اور اس کا واسطہ کون ہے تب یہ سورہ نازل ہوئی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ کہہ ۛ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھنے والوں کو کہ وہ خدا تعالیٰ ایک ہے اکیلا ہے اپنے ذات میں ف اس جگہ پر معلوم کرنا چاہیے کہ آدمی کی معرفت کی انتہا حق تعالیٰ کی حقیقت اور کہنے کے دریافت میں یہ

سورۃ الاخلاص

کہ اس پاک کے خواص کو جو اس ذات کو لازم ہیں دریافت کر لے اور پس اسلئے اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس بسیط ہے یعنی جز اور ٹکڑے اور میں پائے نہیں جاتے اور کسی علت کے معلوم ہی نہیں ہے یعنی اس کے وجود کا کوئی سبب نہیں ہے اور ہر چیز کے دریافت کر نیکا طریقہ جہان میں جار طور پر منحصر ہے یعنی چار علتیں اس کی واسطے ضرور ہیں پہلے اس چیز کا مادہ کا دریافت کرنا یعنی اصل اس کی کیا ہے دوسرے اس کی صورت کا دریافت کرنا کہ کس طرح کہے تیسرے اس کی علت کا دریافت کرنا چوتھے اس کے غرض کا معلوم کرنا کہ یہ چیز کس کام کی ہے سو پہلے تینوں طریقے یہاں نہیں ہو سکتے بیان اس کا یہ کہ جیسے کسی شخص نے سخت کی حقیقت سے سوال کیا تو اس کا جواب جار طور سے ہو سکتا ہے یعنی اس کے جواب میں چار چیزیں بیان کیجا دینگے اول اس کے مادہ کو بیان کریں گے کہ ٹکڑی کے تختوں اور لوہے کے میخوں سے بنا ہے اور اس کو علت مادی کہتے ہیں دوسری صورت اس کی بیان کریں گے کہ جو کونسا ہے یا لہا ہے اور اس کو علت صوری کہتے ہیں تیسرے اس کے بناؤ لیکو بیان کریں گے کہ بنانے بنایا ہے اور اس کو علت فاعلی کہتے ہیں چوتھے اس کے غرض کو بیان کریں گے کہ یہ چیز بیٹھے کیواسطے بنی ہے اور اس کو علت غائی کہتے ہیں سو حق تعالیٰ کے جناب میں پہلے تینوں طریقے ممکن نہیں ہیں تو ضرور ہوا کہ چوتھی پر اکتفا کیا جاوے لیکن جناب الہی کی پاکیزگی کا بیان کرنا ضرور ہوا تاکہ پوری تمیز اور جدائی حاصل ہوئی پس اللہ کا لفظ نام غرض کو شامل ہے جو عالم کی نسبت سے اس کی ذات پاک سے خیال کیجاتی ہیں جیسے خالقیت اور رازقیت اور داد و ہش اور معبود ہونا اور سوا سے اس کے اسو اسطے اللہ کے لفظ کو سرنامہ اس صورت کا کیا تو گویا یہ بات فرمائی کہ صفت اس کی یہ ہے کہ معبود اور پیدا کر نیوالا اور بنانیوالا اور زرق دینے والا اور زندہ کر نیوالا اور بار نیوالا ہے اور جو کچھ عالم میں ہے سب اس کے علم اور ارادے اور قدرت سے ہے اور لفظ احد کا اسو اسطے فرمایا ہے کہ شرکت عدل کے نکلے ہو جاوے **اللَّهُ الصَّمَدُ** ۱۱ صمد کے معنی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہیں کہ صمد وہ ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو اور سب اس کے محتاج ہوں اور اگر ایسا نہ ہو تو محتاج کا سلسلہ منقطع نہ ہو تو حقیقت میں اس ذات پاک کے خواصوں میں سے دو چیزیں یہاں ذکر کی گئی ہیں ایک حد ہونا اور دوسرے صمد ہونا اور باقی صفتیں اور ہنر دونوں صفتوں سے نکلی ہیں **لَمْ يَكُنْ لَهُ** نہ جنا ہے کیواسطے یعنی اس کی اولاد نہیں **وَلَمْ يُولَدْ لَهُ** اور نہ جنا گیا ہے کسی سے **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** اور نہ ہے اور نہ ہوگا اور نہ ہو سکتا ہے کوئی اس کے برابر کا شریک سیطرہ بعضہ بدلانے کھا ہے کہ کہی شرکت عدل میں ہوتی ہے تو اس کے احد کے لفظ سے نفی فرمائی اور کہی



شرکت مرتبے میں ہوتی ہے تو اس کے لفظی صمد کے لفظ سے فرمائی ہے اور کہی شرکت  
 نسب میں ہوتی ہے تو اس کو لم یولد ولم یولد سے لفظی فرمائی اور کہی شرکت کام اور  
 تاثیر میں ہوتی ہے تو اس کو لم یکن کہ کفوا احد سے لفظی فرمایا اور اسی سبب اس سوہ کو  
 خلاص کہتے ہیں کہ یہ سورت مسلمانوں کے دلوں کو حق کی معرفت کے واسطے خالص  
 کرتی ہے اور یہ بھی کھا ہے کہ فرقہ باطلہ دنیا میں لانچ ہیں ایک فرقہ دہریہ کا جو  
 کہتے ہیں کہ اس جہان کا کوئی پیدا کر نیوالا نہیں ہے آپ ہی آپ سبب جمع ہو کے یہ  
 خانہ بن گیا ہے سو مسلمان آدمی نے جو قوت ہو کے لفظ کو اپنے زبان سے نکالا تو اس  
 باطل عقیدے سے اس کو جدائی و بیزاری حاصل ہوئی دوسرا فرقہ فلاسفہ کا ہے جو  
 کہتے ہیں کہ جہان کا پیدا کر نیوالا تو ایک ہے مگر کوئی صفت نہیں رکھتا یعنی جو تاثیر  
 کہ عالم میں پائی جاتی ہیں وہ آپ ہی آپ ہیں نہ اس ذات واحد سے اور مذہب ہندو بھی  
 یہی ہے سو جب مسلمان آدمی نے اس کے لفظ کو جو سب کمال صفتوں کی جامعیت پر  
 دلالت کرتا ہے منہ سے نکالا تو اس فرقہ بد کے عقیدے خلاصی حاصل ہوئی تیسرا فرقہ  
 شنیوہ کا ہے کہتے ہیں کہ سب عالم کا پیدا کر نیوالا ایک نہیں ہو سکتا ہے اس کو کئی پیدا  
 کر نیوالے چاہیں پھر جب مسلمان مرد نے احد کے لفظ کو اس کے صفتوں سے جانا تو  
 اس شرک سے نجات پائی چوتھا فرقہ گھراہوں کا اہل کتاب سے ہے جیسے یہود و نصاریٰ  
 عقائد کہتے ہیں کہ عالم کا پیدا کرنے والا دوسری مخلوقات کی طرح سے جو روا اور اولاد  
 بھی رکھتا ہے چنانچہ حضرت عزیز اور حضرت عیسیٰ کو حق تعالیٰ کے بیٹے اور حضرت نوح  
 رضی اللہ عنہما کو جو رو کہتے ہیں اور جب مسلمان آدمی نے لم یولد ولم یولد کھا تو اس عقیدے  
 بالکل پاک ہوا اور اسی قسم سے ہیں وہ تشبیہیں جو یہود اور نصاریٰ نے باری تعالیٰ کے  
 جناب میں ایجاد کی ہیں اور ان جناب پاک کو دوسری مخلوقات کی طرح سے چیز و نسا  
 محتاج جانتے ہیں سو ان تشبیہوں کے رد کی واسطے صمد کا لفظ جو تمام احتیاج کو لفظی پر  
 دلالت کرتا ہے کافی ہے پانچواں فرقہ مجوسیوں کا جو کہتے ہیں کہ عالم کے دو خالق  
 ہیں ایک کا نام یزدان ہے اور جتنے چہرین ہیں سب اس کی پیدا کی ہوئیں ہیں  
 اور دوسرے کا نام اہرمن ہے اور اس کو قوت تاثیر میں یزدان کے برابر جانتے ہیں اور  
 کہتے ہیں کہ جتنے چہرین تاریک اور ایذا دینے والی ہیں اور تمام بدبایں اور برائیوں اس کی  
 پیدا کی ہوئی ہیں اور ہمیشہ یزدان کے لشکر اور اہرمن کے لشکر سے جگڑا مقصد ہوتا ہے  
 سو کبھی یزدان غالب ہو جاتا ہے اور اس کا حکم جاری ہوتا ہے تو عالم میں بدبایاں غالب  
 ہوتی ہیں اور کہی اہرمن کا لشکر زور کرتا ہے تو عالم میں برائیوں پہل پڑتی ہیں سو اس  
 عقیدے کے رد کے واسطے لم یکن کہ کفوا احد کو آخر سورت میں لائے اور یہ بھی کہا ہے کہ آدمی

مرکب ہے عقلی اور فطری اور روحی اور سہی لطیفہ سے اور نفس کی معرفت کی انتہا یہ ہے کہ **لَا یَلِدُ وَلَا یُولَدُ وَلَا یَکُنْ لَّکُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُم مَّشَابِہٌ** یعنی جس چیز کو مشابہ یا عقبنیہ قوت سے حاصل کرتا ہے تو ان دونوں حالتوں سے خالی نہیں ہوتے یعنی ایکسی چیز سے وہ پیدا ہوتی ہے یا عالم میں کوئی دوسری چیز اس کے برابر موجود ہے اور جو پروردگار کو سب موجودات سے اعلیٰ اور برتر جانتے ہیں تو لاچاران صفتوں کی اس سے نفی کرتے ہیں اور اس سے برتر عقل کا مرتبہ ہے اور اس کے معرفت کی انتہا مضمون اللہ احد کا ہے یعنی اللہ ایسی چیز ہے کہ احتیاج کا سلسلہ اسے منقطع ہو جاتا ہے اور وہ محتاج دوسری چیز نہیں ہوتا اس واسطے کہ سہاب اور سبب کا علم عقل کو دیا ہے عقل ہر چیز کو ایک سبب کا محتاج جانتی ہے اور اس سبب کو دوسرے سبب اور یہی سبب ہے کہ دین و دنیا کی تدبیریں کرنا جو عقل کا کام ہے سو وہ تدبیریں اسباب کے ملاحظہ موقوف ہیں پس آدمی کی عقل کے دریافت کی انتہا اس ذات پاک کی حقیقت میں ہی قدر ہے کہ وہ ذات پاک عالم سبب بلند و برتر ہے اور دل کی شان یہ ہے کہ کسی مشہور حالوں سے ایک حال میں مستغرق رہے جیسے محبت اور خوف اور امید اور غم اور دل کے معرفت انتہا احدیت کا مرتبہ ہے اور روح کہ عالم امر سے آئی ہے اور نجات فیہ من روحی کے خلعت سے سرفراز ہوئی ہے اسکی معرفت کی انتہا اپنے اصل کسیر کبھی لیجاتی ہے اور ہم ذات کی یعنی اللہ تک کے ذکر سے انس اور رحمت پانا اور پیدا ہونا کا مرتبہ روح سے اوپر ہے سوائے ہوتی مستقلہ کے نہیں جانتا ہے اور اس کا علم وجود کی خصوصیت کے دریافت میں منحصر ہے نہ سوائے اسکے تو اس صورت میں وہ معرفت جو تمام لطائف انسانی سے متعلق ہے ارشاد فرمائی ہے تاکہ ہر لطیفہ اس معرفت سے بہرہ یاب ہو اور ہم بھی کہا ہے کہ کلمہ ہو کا عاشقوں اور دالہوں کے واسطے ہے کہ اس ذات پاک کے ملاحظہ میں اسد جیکو مستغرق ہو گئے ہیں کہ سوائے اس قدر کے یعنی ہو کے لئے سامنے کچھ نہیں رہتا اور کلمہ اللہ کا عارفوں کے نصیب ہے جو سب سمون اور صفتوں میں اسکے چہان کرتے ہیں اور ہر مرتبہ کے حکموں کو جدا جدا جانتے ہیں اور احد کا لفظ حصہ دوسرے اولیا اللہ کا جو اس ذات واحد کو ہر کثرت میں اسی وحدت کی صفت سے ملاحظہ کرتے ہیں اور علم الہی کے معنی عام مسلمانوں کے نصیب ہیں کہ عقلی اور فطری دلیلوں کی قوت سے اس مرتبہ تک پہنچتے ہیں اور جب ان سب معنوں کو کوئی شخص جہم کرے تب پورا موحد ہو اور اس سورت کے پندرہ نام ہیں مبارک اور جلال اور آبان اور نور اور متقرب اور اساس اور احد اور شقیقہ اور معرفت اور صفت اور مذکورہ اور نجات اور نسبت اور توحید اور تقدیر اور احاطہ مبارک ایسے کہتے ہیں کہ تمام برکت اسمیں رکھی ہے اور جلال سوائے ہے کہ ان اللہ جل

بجائے قتل عنہ ماؤک قال قتل ہوا لہذا حد یعنی مقرر اللہ جہیل ہے دوست رکھتا ہے جمال کو  
 پس پوچھی اوس سے کیا ہے یہ فرمایا قتل ہوا لہذا حد ہے اور آمان اسلئے ہے کہ پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ میری امت پر عذاب نازل کرتا تو دو چیزیں مذیتاً ایک رمضان  
 مہینہ دوسری سورہ قتل ہوا لہذا حد اور نور اس واسطے کہ فرمایا علیہ السلام نے ہر چیز کے واسطے ایک  
 نور ہے اور قرآن مجید کا نور قتل ہوا لہذا حد ہے اور متفق ہوا اسلئے ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ  
 جو کوئی اس سورہ کو پڑھ لکھا اور معنی سمجھے گا گناہوں سے نصرت کر لیا اور اس واسطے ہے  
 کہ مضبوطی آسمان و زمین کے اس سے ہے اور احاد اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ اس کی صفت میں  
 پائی جاتی ہے اور شقیقہ اسلئے کہ پڑھنے والا اس کا کفر سے ایک طرف ہو جاتا ہے اور معرفت اسلئے  
 ہے کہ اللہ جل جلالہ کے اوصاف و اسمیں پھرے ہیں اور نسبت اسلئے ہے کہ معنی اس کے اللہ تعالیٰ  
 کی ذات سے نسبت کہتے ہیں اور مذکورہ اسلئے ہے کہ ملائکہ اسمیں ذکر کرتے ہیں اور نجات  
 اسلئے ہے کہ اسکی معنی پر جو ایمان لاتا ہے تو دنیا اور آخرت کے عذاب سے نجات پاتا ہے اور  
 توحید اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کی دلیل ہے اور تفرید اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی  
 فردانیت کا اسمیں مذکور ہے اور خلاص اس واسطے ہے کہ جو خلاص کے ساتھ ہو پڑھ لکھا  
 طبع کی سختی اور محبت سے مخلصی پاویگا اور فرمایا علیہ السلام نے کہ جو کوئی پڑھے ہر روز  
 دو سو مرتبہ قتل ہوا لہذا حد کو پچاس برس کے گناہ اس کے معاف ہونگے مگر دین یعنی  
 یہ نہ چھوڑے گا بی ادائے یا معاف کر دے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی  
 اس سورہ کو با وضو لکھے مرتبہ پڑھ لکھا تو نہ مرے گا نہ بیمار ہوگا نہ غم ہوگا نہ غم ہوگا اور  
 فرمایا سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص خیر ہو جب گھر میں جاوے درود اور قتل  
 ہوا پڑھا کرے تو اللہ تعالیٰ اوپر اپنا فضل کرے تو تو نہ مرے گا نہ بیمار ہوگا نہ غم ہوگا نہ غم ہوگا  
 عنہ سے روایت ہے کہ آیا ایک آدمی طہ بنی علیہ السلام کے اور شکایت کی فقر خا قیگی طرف  
 لپکے پس فرمایا حضرت صلعم نے کہ جب دخل ہو تو اپنے گھر میں پس سلام علیک کر اپنے اپنے  
 سے اور اگر نہ ہو کوئی گھر میں پس سلام کہے اپنے نفس پر یعنی سلام علیہ کہہ اور پڑھ قتل ہوا  
 لہذا حد کو ایک مرتبہ پس اسنے یہ پس پڑھ دیا اللہ نے اوپر رزق کثیر بھیجا کہ دیتا تھا اپنے  
 پڑوسیوں کو اور اس سورہ کو حدیث شریف میں ثلث قرآن فرمایا انہا ثلث القرآن  
 یعنی جو کوئی اس سورت کو پڑھے تو گویا تہائی قرآن اسنے پڑھا اور روایت کیا گیا ہے  
 کہ ایک آدمی پڑھ رہا تھا قتل ہوا لہذا حد کو پس فرمایا حضرت صلعم نے وجبت پس کہا گیا  
 و ما وجبت یا رسول اللہ فرمایا وجبت لہ الجنة اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
 کہ جو کوئی پڑھے قتل ہوا لہذا حد کو بعد نماز فجر کے گیارہ مرتبہ نہیں لگتا اس کو کوئی گناہ  
 اوس روز میں اگر چہ بہت کوشش کرے شیطان گناہ کر لے پر اور حدیث شریف میں

وارد ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ آیا عاجز ہوتا ہے ایک مہنہ را پڑھنے تمام قرآن سے ایک سال میں پس کھا گیا یا رسول اللہ کون طاقت رکھتا ہے اس کی فرمایا اپنے پڑھنا قل ہو اللہ احد کا مین مرتبہ برابر تمام قرآن کے ہے اور مروی ہے کہ نازل ہوئے جبریل علیہ السلام آنحضرت صلعم پر تبوک میں کہ نام موضع کا ہے شام میں پہر کھا جبریل نے یا رسول اللہ تحقیق معاویہ بن مزائن رضی اللہ عنہ نے انتقال کیا مدینہ میں کیا دوست رکھتے ہو یہ کہ لپٹ دو ان زمین کے واسطے آپ کے پہر غارت پڑ ہو تم اوپر فرمایا حضرت صلعم نے نعم میں را جبریل علیہ السلام نے باز واپس زمین پر نہیں اٹھایا گیا واسطے حضرت کے حجازہ اوسکا اور پڑھے حضرت صلعم نے نماز خباڑ کی اور مجھے حضرت کے دو صف ملا کہ کے تھے ہر صف میں ستر ہزار ملائکہ تھے پہر چلا گیا حجازہ پس بوجہ حضرت صلعم نے اس بزرگی کا سبب کھا جبریل نے محبوب رکھتا تھا یہ قل ہو اللہ احد کو اور قرآن قل ہو اللہ کی آتی جانی کہ ہے بیٹھے ہر وقت کہتا تھا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور وقت نزول سورہ خلاص کے ستر ہزار ملائکہ ہمراہ جبریل علیہ السلام کے آئے تھے ہر گاہ کہ گزرتے تھے اوپر اہل آسمان کے بوجہ تھے سکان آسمان کہ کیا ہے ساتھ تہا رہے پس کہتے تھے فرشتے کہ نسبت الرب سبحانہ و تعالیٰ سورة الفلق یہ سورۃ مدنی

آمین اے آیتیں اور تمہیں کلمے اور تہتر حرف ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم

قل اعوذ برب الفلق ۱ کہ اے پناہ لینے والے کہ پناہ لیتا ہوں فلک کی بزرگی اور فلک لغت میں صبح کی سفیدی کو کہتے ہیں اور حقیقت میں اوس چیز کو کہتے ہیں جو بیٹھ اور زمین سے دوسری چیز نکل آوے تاکہ عجیب و غریب نمونہ قدرت کا ظاہر ہو جیسے دان اور کچور کی گھٹلی اور ہر درخت کا بیج یا جیسے پتھر اور زمین کہ اونسے پانی نکلتا ہے یا جیسے باپ کے پیٹھ اور پیٹ سوان سب چیز و کون فلک کا لفظ شامل ہے اور معنی آعوذ کے پناہ بکڑ ملنے کے ہیں بمعنی التجی کے یعنی پناہ میخو اہم یا بمعنی استعصم کے یعنی نگاہ داشت میخو اہم یا بمعنی استجیر کے یعنی امان میخو اہم یا بمعنی استعین کے یعنی یا میخو اہم یا بمعنی استغیث کے یعنی فریاد و مدد میخو اہم اور عوذ اور عیاذ مصدر ہیں کا للوذ والیا ذ و لہوم و الصیام اور جان تو کہ تحقیق کلمات استعاذہ کے تین ہیں صفاتیہ اور فعلیہ اور ذاتیہ جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے اعوذ برضاک من بھک و بمہاتاک من عقوقک و اعوذ بک منک اور کھا تفسیر کبر میں ضروریات تو عقائد یا ت میں ہوتا ہے اور داخل میں آمین تمام مذاہب باطلہ یا اعمال بدینہ میں مانند مرصن اور آلام اور حرق اور عرق اور فقر وغیرہ کے پس اعوذ باللہ پناہ کے واسطے کافی ہے جملہ امور مذکورہ میں پس لازم ہے عاقل پر کہ جب ارادہ کرے پناہ بکڑ بچا خدا سے تو تصور کرے کل امور مذکورہ کا اور لابد ہے حضور قلب اور سوخت قول کے ساتھ حال اور فعل کے اور نہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ کہ پہلے زبان تیرے اعوذ باللہ اور قل اور حال ہو تیرا اعوذ باللہ شیطان حکایت ہے کہ تحقیق ابوسعید خدریؓ نے دیکھا ابلیس کو خواب میں پس ارادہ کیا مارنے کا اور عیساؑ پس کھائے ابوسعید تحقیق ہم نہیں ڈرتے عصا مارنے سے اور سوائے اسکے نہیں کہ ڈرتا ہوں نیز شعاع شش معرفت کی سے جو وقت کہ طلوع کرے سارے قلب رن پر آور کہا حسن رحمۃ اللہ من استعاذ باللہ علی وجہ حقیقہ کہ وہ حضور قلب آتو کرتا ہے اللہ تعالیٰ درمیان اوسکے اور درمیان شیطان کے تین سو پر کہ ہر پردہ مانند ماہین السماء والارض کے ہے اور روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ نکلے ایک دن حضرت مسجد سے پس ناگھان دروازے شیطان تھا پس نہ مایا اپنے اوسکو کیا چیر لائے چھکو دروازے پر کھائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم چھکو اللہ پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ملعون کیوں منع کرتا ہے تو میری امت کو جماعت کی کی نماز سے کھائے محمد جو وقت نکلتی ہے امت تیری طرف نماز کے تو چڑھتا ہے مجھ کو بخار پس نہیں اترتا جب تک متفرق نہیں ہوتی وہ فرمایا علیہ السلام نے کہ واسطے روکتا ہے تو میری امت کو علم اور دعا سے کہا وقت دعا انکی کے پکڑتا ہے مجھ کو ہم اور اے پناہ نہیں دفع ہوتا یہ مرض جب تک جدا نہیں ہوتی دعا کرنے سے فرمایا علیہ السلام نے کیوں منع کرتا ہے تو میری امت کو پڑھنے قرآن سے کھا وقت پڑھنے اونکی کے پکڑتا ہوں مانند رانگ کے پس نہیں دور ہوتا یہ مرض مجھ سے جب تک جدا نہیں ہوتی فرمایا علیہ السلام کیوں روکتا ہے میری امت کو جہاد سے کہا جب نکلتے ہیں وہ طرف جہاد کے تو کھاجا میرے پاؤں پر کھلاڑا یہاں تک کہ رجوع کریں وہ اور جو وقت نکلتے ہیں وہ طرف حج کے تو زنجیر اور طوق ڈالا جاتا ہو بخین یہاں تک کہ پہرین وہ اور جب ارادہ کرتے ہیں کہ تو کھاجا میرے سر پر آور پس چیرتا ہے مجھ کو مانند لکڑی کے لپٹتے ڈال اور جب نکلتے نوح علیہ السلام کشتی سے آیا شیطان علیہ اللعنة پس فرمایا نوح علیہ السلام نے اے عدو اللہ کونسا خلق بنی آدم کا معین تیرا اور لشکر تیرے کا ہے اوپر صلاات اور ملاکت اونکی کے کہا ابلیس نے کہ جب باقی ہیں ہم بنے آدم کو بخیل حریص حاسد جبار خلد باز تکفہار تلفظ الکبرۃ پس اگر جمع ہوں بنی آدم میں یہ امور یعنی خلاق ذمیمہ تو سمیناہ شیطانا مرید الغو ذبا اللہ منہ سے آدمی را دشمنی نہاں بیت آدمی با خذرعاقل کسیت + اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة اٹھتا ہے دنیا کو ہر روز بیچتا ہوں اپنے کے پس کھاتا ہے کہ کون خرید کر تا ہے ایسی چیز کو جو ضرر بونہیا دے اوسکو اور نہ نفع دے اوسکو اور غم میں ڈالے اوسکو اور نہ خوش کرے اوسکو پس کہتے ہیں اصحاب دنیا کہ ہم خریدتے ہیں دنیا کو پس کہا تا ہے ابلیس کہ مت جلدی کرو تم پس ابستہ یہ دنیا عیب دار ہے پھر کہتے ہیں اصحاب دنیا کہ نہیں کچھ ڈرتا ہوں سارے کے یعنی اختیار کرنے میں

کچھ درمیان ہے پر کہا ہے شیطان کہ مول دنیا کا نہیں ہے دوسرا اور دنیا میں ملک مول دنیا کا وہ ہے جو حصہ تمہارا جنت سے ہے اور بلاشبہ خریدا ہے بیٹے اور کو چار چیز سے لعنت اوسکی سے اور غضب اوسکی سے اور عذاب اوسکے سے اور قطعہ رحمی اوسکی سے اور بجا یعنی جنت کو بدلہ شیاوند کو کے پس کہتے ہیں صحاب الدنیا کہ جائز ہے ہکو یہ ہر کہتا ہے البیٹ ارادہ رکھتا ہوں میں فائدہ کیا اوسپر اور وہ یہ ہے کہ جائے پکڑوں میں تمہارے قلوب پر کہ نہ چھوڑوں اوسکو کہہ ہی پس کہتے ہیں وہ اچھا پس پکڑتا ہے البیٹ قلوب کو ہر کہتا ہے شیطان برسی ہے تجارت اللہم انا لغوذ بک من هذا التجارۃ اور کھا حافظ رحمۃ اللہ سے موجودی عہد از جہان ست ہناد کہ دین عجزہ عروس ہزار دوا دوست اور کھا شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے بر مرد صیا و دنیا خست کہ ہر مدتے جائے دیگر کست کہ منہ بر جہان دل کہ بگاینہ ایت کہ مطرب کہ ہر روز رخصانہ ایت کہ نہ لائق بود عشق بادل کہ کہ ہر بادل و عش بود شوہر سے اور فرمایا علیہ السلام نے کہ تحقیق شیطان نے کھا اسے رب میرے کھا تو نے کتاب اپنی میں ان عبادی للیس للک علیہم سسلطین کون میں وہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو شخص کہ ہے نور و جہہ اوسکی کا میرے عرش سے اور طین اوسکی طین ابراہیم اور محمد علیہما السلام سے اور دل اوسکا میرا خزانہ کہا البیٹ نے پس کون میں پھر فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو کوئی ہونا دم اپنے گناہ پر اور خوف کر نوالا اپنے خاتے کا پس نور و جہہ اوسکی کا نور عرش میرے سے ہے اور جو کوئی کہلا دے کہانا اور رحم کرے بند و میر پس طین اوسکے اول و دنیو نکی طین ہے اور جو کوئی راضی ہو میرے حکم پر اور جلد ہی کرنے والا ہو طرف رضا مندی میری کے پس قلب اوسکا خزانہ میرا ہے اور جہت شریف وار د ہے کہ جو کوئی اعوذ باللہ ہر روز دس مرتبہ پڑھے تو وکیل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوسپر فرشتے کو کہ در کرے اوسے شیا طین کو ۵ **روح وغیرہ** ۵ اور یہاں پر ایک کہ نہ بہت لطیف اور باریک ہے وہ یہ ہے کہ اس سورت میں ایک ہی صفت سے اللہ تعالیٰ کے جوہر باری ہے لغوذ واقع ہوا ہے تین چیزوں کی بڑائیوں سے ایک تاریکی دوسرا سحر تیسرا احد اور سورہ ناس میں ایک چیز کی بڑائی سے یعنی شیطان کے وسوسے سے حق تعالیٰ کے تین صفتوں سے کہ رب الناس اور ملک الناس اور الہ الناس میں لغوذ واقع ہے سو یہ اسلئے ہے تاکہ اشارہ ہو سب بات کی طرف کہ دین کی حفاظت مقدمہ ہے جان اور بدن کی حفاظت سے اسلئے وسوساں شیطانی دین کا خراب کر نوالا ہے اور وہ تینوں چیزیں یعنی تاریکی اور سحر و احد جان اور بدن کو ضرر پہنچا نیو الیاں ہیں واللہ علم من ستر ما خلق ۵ باری سے اور چیز کے جو پیدا کی ہے وبالنار سیئہ از بدی اچھ آفریدہ است از مودیات ابن و جن و سباع و ہوام ف جانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ مخلوقات تین قسم کی ہیں ایک تو وہ کہ جہاں خیر غالب



اور شرمگلوب بلکہ معدوم جیسے مقرب فرشتے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام دوسرے وہ ہیں کہ جنہیں برائی غالب ہے اور پہلائی مغلوب ہے یا معدوم جیسے شیطان اور دوسرے موزی خواہ آدمیوں نے ہوں یا جنوں نے اور درندے اور چوپائے اور کیرٹے کوٹھے جیسے سانپ اور بھوسہ قسم وہ ہیں جن میں خیر اور شر دونوں موجود ہیں پہر کہیں کیکے واسطے شر ہو جاتی ہیں اور کہیں کسی کے حق میں خیر جیسے دنیا کا مال اور چور و بچے یا دوسرے اسباب بلکہ اخلاق اور علوم اور حب اور نسب اور دوسرے صفیتیں اور نسبتیں یہی حکم کہتے ہیں پس شرما خلق سے خیر کو دونوں قسموں میں وہ یہی مراد ہے جو ائین موجود ہے اور قسم اول کی نسبت جو مطلق برکت ہئین رکھتے ہے باعث با نزدیک ہو جانے دوسری چیزوں کے ہے جیسے عبادت کا شر یا اور سمعہ ہے اور ایمان کا شر نفاق اور فریب ہو جانا ہے اور نہایا علیہم السلام کا شر اور کوٹھلکا اور اس کے فطن برداری میں تصور کرنا ہے اور اولیاء اللہ کا شر ان کے انوار صحبت سے محروم رہنا اور نہ پانا ہے و علیٰ ہذا القیاس ایسے کھاسے شر الخیر تاخیرہ و شر العدل الصالح لقصیرہ یعنی خیر کی برائی اور عین ڈھیل کرنا اور دیر لگانا ہے اور نیک عمل کی برائی اور عین تصور کرنا ہے اور اس قسم کے شر کی نسبت نیک کی طرف کرنا جائز ہے چنانچہ عرف میں مشہور ہے کہ بھول کا شر کاٹنا ہے اور خزانے کا شر سانپ ہے اور خوبصورتی کا شر بد خلقی ہے وَمِنْ شَرِّ خَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ۝ اور پناہ مانگتا ہوں میں رات اندھیرا کر نیوالی کی سے جب کہ گہرا آوے اور ہجوم کرے ف اب معلوم کرنا چاہیے کہ اندھیرا ہوتی ہے اور کہیں معنوی سو جو نظر آوے رات کے اندھیری ہے کہ اوس میں بہت سے برائیاں ظاہر ہوتی ہیں اول پہیل بُرائیاں جات کا ہے اسی واسطے حدیث شریف آریا ہے کہ جب رات آوے تو اپنے بچوں کو باہر نکلنے نہ دو کہ وہ شیاطینوں کے منتشر ہونیکا وقت ہے اور منہ کیا ہے حضرت صلئے اللہ علیہ وسلم نے سفر کرنے اول رات میں او حکم فرمایا ڈانکنے بچوں اور بندگنی دروازہ کا اور منہ باندھنے مشکو کا اور بند کرنے بچوں کا اور کھا گیا ہے کہ خاسق سے مراد شر یا اور وقب سے کرنا اور سکا اسلئے کہ تحقیق جو وقت گزرا ہے شر یا تو بہت پہیل تے ہیں امراض اور دبا اور جو وقت نکلتا ہے شر یا تو کم ہو رہا امراض اور آلام اور دوسرے درندے جانور و سنا نخل پڑنا تیسرے چور و سنا ظاہر ہونا لوگوں کے گہرا بار بوسٹے کو چوتھے جا دو گردن اور طلسم خانوں کی قوت کا وقت ہے کہ آفتاب نور قاہرہ کے سب سے انکے عمل دنگو تاثر کم کرتے ہیں پانچویں فنق و منجور والو کا مشغول ہونا گناہوں میں اور معنوی تاریکی یہی کہی قسم پر ہے چنانچہ اندھیرے کفر اور برے اخلاق اور برے صحبت اور گناہ وغیرہ کے پس اس آیت میں ان سب تاریکیوں سے پناہ واقع ہوئی ہے وَمِنْ شَرِّ اللَّغْمَاتِ فِي الْعُقَدِ ۝ اور بدیجی پہونکنے والیوں کے

کاشوین اور عقد جمع عقدہ کی سہ اور الف لام العقدین واسطے عہد کے ہے یا واسطے ایذاں کے  
 ف ایک یہودی سے لبید بن عاصم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا اور حضرت  
 اسکے جادو کے سبب بیمار ہو گئے تھے اور بعضے وقت ایسا جانتے کہتے کہ میں نے یہ کلام  
 کیا ہے حالانکہ کیا ہوتا تھا جب اس عارضی کو چہ چہینے ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک  
 رات خواب میں دکھایا کہ دو فشتی آئے ایک تو سر ہانے اور دوسرا پانی پیتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 بیٹھا اور پسین پوچھنے لگے ایک بولا کہ اس رسول کو کیا بیماری ہے دوسرے نے کہا  
 کہ ان پر جادو کیا ہے ہر اسے پوچھا کہ کس نے ان پر جادو کیا ہے دوسرے نے کہا کہ لبید  
 بن عاصم نے انکا بال انکے کنگھے سے لیا ہے اور انکے کنگھے کے دندانوں میں کمان کے  
 چلے سے گیارہ گرہیں لگائیں ہیں اور اسکو کہو کہ علف میں لیٹ کر میری زبان میں  
 پتھر کے پیچے دبا دیا ہے استیواسطے لائق ہے آدمیکو کہ ناخن اور بال کو بعد ٹوٹ نیکے  
 ٹکڑے کر ڈالے تاکہ جادو گر سے محفوظ رہے چنانچہ صاحب وح البیان نے فرمایا دلنا نینین  
 یقطع لظفر بعد تعلیم و کذا الشعر اذا سقط من اللحية والراس لضعیف اور اکثر السلاسیح بحدیث  
 اور اسلئے چاہیے یہ کہ توڑے ناخن کو بعد کٹوانے کے اور سیدھ جالکو جب کے کرے ڈاٹھو  
 اور سر سے دو ٹکڑے یا زیادہ تاکہ نہ سحر کرے ساتھ اس کے کوئے انہی القرض جب کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو آہٹے تو اس کوئے کی طرف تشریف فرما ہوئے دو آدمیوں کو اپنے پاروں میں گار  
 کوئے میں آتا رہا وہ پتھر کے تلے سے اسکو نکال لائے اور جبریل علیہ السلام یہ دونوں سورتیں لیکر  
 نازل ہوئے ان دونوں سورتوں میں گیارہ آیتیں ہیں ہر جب آپ ایک آیت کو پڑھ کر گرہ پر  
 پہنکتے تھے تو وہ گرہ کہل جاتی ہتی سیدھ سب گراہیں کہل گئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحت  
 کلی حاصل ہوئی و میں شتر حاسیل اذا حاک ۵ اور پناہ مانگتا ہوں میں براہ  
 حد کر نیوالے کیسے جو وقت وہ حد کرتا ہے **ف** ان میں سے معلوم ہوا کہ حد سب برائیوں سے  
 زیادہ برا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے الحد یکل الحسنات کما تامل النار لخطب اسلئے  
 کہ اول گناہ جو تہان میں واقع ہوا ابلیس کا حد تھا حضرت آدم علیہ السلام سے اور اول گنا  
 جو زمین پر صادر ہوا سو قابیل کا حد تھا قابیل سے اور فرمایا علیہ السلام نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ  
 کہ حاد میرے نعمت کا دشمن ہے اور میرے حکم پر خفا ہوتا ہے اور میری تقسیم کو جو دیرا  
 بندوبست کی گئی ہے پسند نہیں کرتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چہ قسم کے لوگ سبب  
 چہ طرح کے گناہوں کے دوزخ میں جاویں گے امیر لوگ غلام سے اور عرب لوگ نقیب سے اور  
 انذار تکبر سے اور سوداگر خیانت کرنے سے اور دہقان لوگ نادانی سے اور علما حد سے اور  
 فرمایا علیہ السلام نے کہ تمہارے میں وہ بات پیدا ہوگی جسے اگلے امتوں کو ہلاک کر دیا کہ وہ  
 حد اور عداوت ہے قسم خدا کی جسکے دست قدرت میں محمد کی جان ہے کہ تم بہشت میں

نجاؤ گے جتنا سایا مان نہ کہو گے اور ایمان نہ کہو گے جتنا ایک دوسرے دوستی نکر دو گے مین تکو  
خبر دون کہ یہ محبت کس چیز سے حاصل ہوتی ہے باہم سلام کرنے سے عون بن عبد اللہ ایک  
بادشاہ کو نصیحت کرتے تھے فرمایا تکبر سے دور رہ کہ سادے گناہوں میں پہلا گناہ تکبر ہے اس کو  
کہ المیس علیہ اللعنتہ نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا سبب اس کا تکبر تھا اور حرص و کورہ کہ آدم  
علیہ السلام کو بہشت سے حرص نے نکالا اور حد سے لگے کہ پہلے خون ناحق جو ہوا احد سے  
تھا کہ قابیل نے اپنے برادر بائیل کو قتل کیا اور بیکر ابن عبد اللہ نے کھا کہ ایک آدمی کسی بادشاہ  
کے پاس رہتا تھا ہر روز دربر و کھڑا ہو کر کہتا کہ محسن کے چنان کا بدلہ کر اور برے سے برائی نہ  
کہ بد خو آدمی کو اسکے بد خوئی کا فی ہے بادشاہ اس بات کے سبب اس کو چاہتا تھا بیٹہ حال دیکھ کر  
ایک شخص اس پر حد کرنے لگا اور بادشاہ سے عرض کیا کہ یہ شخص کہتا ہے کہ بادشاہ کے بیٹے  
بد بو آتی ہے بادشاہ نے پوچھا کہ سہات پر کیا دلیل ہے کھا کہ سوا اپنے پاس طلب کر  
اور دیکھ کہ وہ اپنے ناک کا ہتھکے کا تا بونہ آوے من بعد حاسد نے محمود کو اپنے گھر لیا کہ  
لہسن بڑا ہوا کہنا کہ بادشاہ نے اس کو بلایا وہ محمود گیا اور باہتہ اپنے منہ پر رکھا  
تاکہ لہسن کی بو بادشاہ کو نہ معلوم ہو بادشاہ نے معلوم کیا کہ اس شخص کی بات سچی ہے  
اور بادشاہ کی عادت یہ تھی کہ اپنے خط سے حکم خلعت اور انعام کے سوا اور کچھ نہ لکھتا تھا  
تب اپنے عامل کو لکھا کہ اس خط لانیو لیکھی گردن مار کے اسکے کہاں مین ہیں ہر روز  
اور ہمارے پاس ورنہ کہ جب وہ خط لیکر باہر نکلا تو حاسد نے اسے پوچھا کہ یہ کیا ہے کھا  
خلعت ہے حاسد نے کھا مجھے دے دے ورنہ دیدیا وہ اس کو لیکر عامل کے پاس گیا عامل نے کھا  
اس مین لکھا ہے کہ تجھے قتل کروں اور تیرے چمڑے مین ہیں ہر دن حاسد نے کھا سبحان  
یہ حکم تو دوسرے شخص کو اسلے لکھا گیا ہے بادشاہ سے پوچھ لے عامل نے کھا کہ بادشاہ  
کے حکم مین سوال کی گنجائش نہیں ہے غرض حاسد کو مار ڈالا دوسرے روز وہ شخص  
بادشاہ کے پاس گیا اور اوسط طرح نصیحت کرنے لگا بادشاہ متعجب ہو کر کہنے لگا  
کہ اوس خط کو تو نے کیا کیا غرض کہا کہ فلا نے جس شخص نے مجھے مانگ لیا بادشاہ نے فرمایا  
کہ وہ شخص کہتا تھا کہ تو میرے حق مین ایسی بات کا خیال رکھتا ہے اوس نے کھا کہ اے بادشاہ  
مین ایسا گمان نہیں رکھتا ہوں بادشاہ نے پوچھا کہ پہر اپنے منہ پر باہتہ تو نے کیوں  
رکھا تھا کہا کہ اوس شخص نے مجھ کو لہسن کھلا دیا تھا پہر بادشاہ نے کھا ہر روز یہی بات کھا  
کہ برے آدمی کے خرابے کیواسلے اوس کا بڑا پین بس ہے چنانچہ اس حاسد کا حال ہوا  
نفوذ باسد من ہذا ابو درار صنی مدینہ نے کہا ہے کہ جو کوئی اپنے موت کو یاد کر گیا تو نہ وہ  
خوشی کر گیا اور حد کر گیا تذبذب اے عزیز جان تو کہ حدود کے بڑی بیاری ہے  
اور علاج اس کا معجون علمی اور عملی ہے ہوا ہے تدبیر علمی تو یہ ہے کہ سوچے تو کہ حد مین

حسد کے نقصان کا سبب اور محدود کی منفعت کا موجب ہے اور نقصان دنیا کا سطح ہے کہ حسد پیغمبر  
اور وہ کہ میں گرفتار رہتا ہے کیونکہ حد کے غم کے برابر کوئی بڑا غم نہیں ہیں اس سے زیادہ کیا تھا  
ہوگی کہ دشمن کے سبب آدمی رنجور رہے اور حد سے دشمن کا کچھ نقصان نہیں ہوتا اسلئے تقدیر  
الہی میں اس نعمت کے ایک مدت معین ہے کہ تبدیل کی اوسمیں گنجائش نہیں ہے اور ضرورت  
آخرت کی یہ ہے کہ تیری نیکیاں قیامت کے دن محدود کو ملین گے اور اوسکے گناہ تیری  
گروں پر رکھے جاویں عیاذ اللہ اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیام و احسان محمد  
یا کل الحسنات کما تامل النار لخطب یعنی اگر کہو اپنے تین حد سے اسلئے حد کہتا ہے نیکیوں کو  
جیسے کہ جلاتی ہے آگ لکڑی کو پس حد حسد کا موجب خزان دارین کا ہے اور محدود کا کچھ نقصان  
اور ٹوٹا نہیں ہے اسلئے کہ سر نوشت ازلی مقرر ہو چکی اور کو تبدیل ممکن نہیں ہے چنانچہ منقول ہے کہ ایک  
بنی اپنے عورت سے مغلوب ہو کر شکایت کرتے تھے وحی آئی فومن قذا اھما حتی تنقض ذی اھا  
یعنی اسکے سامنے سے ہیاگ تاکہ اسکی مدت گزر جاوے اسلئے کہ وہ مدت جبکا اندازہ ازملین ہو چکا  
ہرگز نہ پہنچا اور ایک بنی کسی بلا میں مبتلا تھے دعا و زاری کرنے لگے وحی آئی کہ جسدان میں  
اتھانکو پیدا کیا تھا تیری قسمت کا لکھا یہی تھا کیا کہتا ہے تو کہ پہر تیری قسمت نبی کے سے  
لکھوں اور حسد کی مثال اوس شخص کے مانند ہے کہ جیسے کینے پہر ہینکا تا دشمن کو مار دے پہر  
اوسکے نہ لگا اور الٹ کے مارنے والے کی سیدی آنکھ پر لگا وہ پوٹ گئی اور پہر غصہ زیادہ  
ہو کر دوسری بار پہر زور سے مارا پہر دوسری آنکھ پوٹ تیسرے بار پہر ہینکا تو سیر ٹوٹا یہی  
حال ہے حسد کا اگر تو عاقل ہے تو حد کو دور کر اور علاج علی یہ ہے کہ جہاں ہرے حد کے  
ہاں کیو باطن سے نکال کیونکہ حد کا سبب تکلیف اور غرور اور عداوت اور دوستی مان جاہ وغیرہ کی ہے  
پہر جو بات مقتضائے حد ہو اوسکا خلاف کرے مثلاً حد کہے کہ اسکی مذمت کر پس تو تعین  
اور جب حد کہے کہ تکبر کر پس تصنع کر اور جب حد کہے کہ اسکی نعمت کے زوال میں کوشش کر  
پس تو اوسکی مدد کر بڑا علاج یہی ہے تو عینت میں اوسکی شنا کرے تاکہ وہ شکر خوش ہو  
جب وہ خوش ہوگا تو اوسکا پر توہ یہی تیرے دلپر ٹپکنا تیرا دل یہی خوش ہوگا اور عداوت  
جاتی رہی حد اوسکو کہتے ہیں کہ کیکی نعمت اور خوبی سچے پسند نہ آوے اور تو اوسکا زوال  
چاہے احادیث شریف کے رو سے ایسا ارادہ حرام ہے اگر دوسری نعمت سے تو کارہ نہ  
تو اوسکو غیظ اور منافست کہتے ہیں مگر جو مال ظالم اور فاسق کے پاس ہو اور وہ اوسکو فاسق  
اور ظلم میں صرف کرتا ہے تو اوسکا زوال چاہنا روا ہے اور مومن کے حق میں حد کرنا  
حرام ہے کیمیا سعادت اور کھاحین بن فضل رحمۃ اللہ نے ذکر کیا تھا لے بچ ہستی  
شور کو پر ختم کیا اس سورت کو حد پر تو کہ ظاہر ہو جاوے کہ تحقیق حد خبیث طبایع کا ہے  
جیسا کہ کھا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ اگر بچ جہاں کے حد سے کوئی چیز بدتر ہوئی تو ختم

اس سورت کا ساتھ اس کے ہوا حد کثرت دان کہ چون بر فروخت و حود لعین راہان لحظہ  
 سوخت و گر فتم بصورت ہمہ دین شومی و حد کے گزارد کہ حق بین شومی و اور حدت شریف  
 آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا حدیث بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آیا نہیں کیا  
 تو نے آیات کو جو او تارے گئے ہیں اس رشتہ میں کہ نہیں دیکھا مثل او جس کے کہی کہ قتل اعدو  
 برب الغلق اور قتل اعدو برب الناس یعنی نہیں پائی جاتیں امتین نام و کنی لقو ذین سو ہے  
 ان دو سورتوں کے یعنی قتل اعدو برب الغلق اور قتل اعدو برب الناس کے اور یہ حدیث شریف  
 دلیل ہے اس بات پر کہ تحقیق یہ دونو سورتیں قرآن شریف سے ہیں اور وہی او پر ایک  
 جو نسبت کیا گیا ہے طرف ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ تحقیق یہ دونو سورتیں  
 نہیں ہیں قرآن شریف سے اور بیچ عین المعانی کے ہے لیسیم انہما من القرآن الا انہما لم  
 یثبتا فی مصحفہ لاما من من لایا انہما لایا تجزایا علی لسان کل انسان انتہی جان تو تحقیق  
 مصحف عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حذف کیا گیا ہے سورہ فاتحہ اور معوذتین کے  
 اور مصحف ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں زیادہ کیا گیا سورہ قنوت اور مصحف زید بن  
 ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا لامت اس سے یعنی زیادتی کمی سے پس ہووے تمام  
 مصحف ابن مسعود اور ابی بن کعب کے منوہ اور مصحف زید بن ثابت کا معمولی برابر اور یہ سورتیں  
 تھا کہ تحقیق علیہ السلام تھے وور کرتے قرآن مجید کو اوپر جبریل علیہ السلام کے ہر رمضان تک  
 ایک دفعہ پس جبکہ ہوا وہ سال کہ قبض کی گئی روم پاک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تو دور  
 کیا حضرت نے دو مرتبہ اور تہی قرأت زمین ثابت کی آخر دور حضرت کی سے نہ قرأت ابی  
 بن کعب رضی اللہ عنہما کے اور وفات کے گئے علیہ السلام اور وہ پڑھتے تھے اور  
 اوس چیز کے جو بیچ مصحف زید بن ثابت کے ہے اور نماز پڑھتے ساتھ اسکے اور کھا عبد اللہ  
 بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک سو بارہ ہیں کہا فیتہ ابولیس نے نبی  
 کہ سوائے اسکے نہیں کہ کھا ابن مسعود نے کہ تحقیق وہ سورتیں ایک سو بارہ ہیں ہلکہ تحقیق  
 وہ یعنی عبداللہ بن مسعود تھے نہیں شمار کرتے تھے معوذتین کو قرآن سے اور نہ لکھی تھیں  
 صحیف اپنی میں اور کہتے تھے کہ تحقیق یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں ہمارے اور یہ دونوں  
 سورتیں کلام رب العلمین سے ہیں ولکن بنی علیہ السلام تھے رقیہ کرتے اور پناہ پکڑتے  
 ساتھ ان دونوں کے پس مشتبہ ہوا امر ابن مسعود پر کہ تحقیق یہ دونوں سورتیں قرآن  
 میں یا نہیں پس نہ لکھا ان دونوں کو بیچ مصحف اپنے کے اور کھا ہمارے کہ تمام سورتیں  
 قرآن کی ایک سو تیرہ ہیں اسکے کہ تھے مجاہد شمار کرتے تھے سورہ انفال اور تویہ کو ایک سورت  
 اور کھا ابی بن کعب نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک سو سولہ ہیں اس واسطے کہ تحقیق وہ تھے  
 کتنے قنوت کو دو سورتیں ایک اللہم انما نعینک سے من یفجر تک اور اللہم ایک لغید سے ماتحت

اور کہا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک موجودہ ہیں اور یہی قول ہے عام صحابہ  
 رضی اللہ عنہم اور ایسی ہی مصنف امام عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ہے مروی ہے ابو مسعود  
 کہ انہوں نے روایت کیا عثمان بن وا قیس کہ کہا کہ پہنچا مجھ کو اب میرے نے طرف محمد بن  
 منکدر کے واسطے ہفتار معوذتین کے کہ آیا یہ ہیں دونوں کتاب اللہ کے کہنا منکدر نے جو  
 جو شخص بخانی ان دونوں کو کتاب اللہ کے فضیلت لکھتا اور الملک والانس اجمعین اور رضا الا  
 میں ہے جو انکار کرے کسی آیت کا قرآن سے سوائے معوذتین کے کا فر ہوتا ہے انتہی  
 اور بیچ کھل کے ہے سفیان بن سحمان سے جو شخص کھے کہ تحقیق معوذتین نہیں ہیں قرآن  
 نہیں کا فر ہوتا بسبب تاویل کرنے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی کھانی لمرب اور کھانا ہدیہ لہندہ  
 میں اور بیچ انکار کرنے قرآنیت معوذتین کے خلاف مشایخ کا ہے وصیچ انہ کفر انتہی (روح)  
**سورۃ الناس** یہ سورت مدنی ہے اس میں چلہ آیتیں اور میں کھے اور آیت ختم  
 ہیں اور اس سورت کو سورۃ ناس اسیلے خطاب دیا ہے کہ حقیقتاً آہیہ اور کو نیہ جو ناس کے ساتھ تعلق  
 کہتے ہیں اس میں مذکور ہیں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** قل کہہ اے کہنے والے اگر  
 شیطان کے شکر پناہ چاہتا ہے تو **اَعُوْذُ بِكَ النَّاسِ** پناہ لیتا ہوں میں شیطان  
 پروردگار کے ترجمہ لے مالک امور اور مرے اذکیکا اور کھانا فاشانی نے رب الناس وہ وہ  
 مع صفات کی (روح) ہر چند کہ اللہ تعالیٰ کی پرورش تمام مخلوقات کو شامل ہے لیکن جو  
 تربیت کہ آدمی بنیہ واقع ہے دو کے کسی مخلوقات پر نہیں ہوئی اسلیکہ انسان کا وجود  
 تمام عالم کا نمونہ ہے تو گویا وہ ایک مختصر ہے حضرت آہیہ اور خلاصہ عالم کا جہم کر نیوالا تفصیل حال  
 یہ ہے کہ وجود اور حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت اور سماعت اور بصارت اور گویائی یہ سب  
 حضرت ابوہیت کے صفتوں کا پر تو ہے اور حرارت اور برودت اور رطوبت اور یسوست یہ  
 سب اربع عناصر کے بدلی ہیں اور وجود میں مرکب سب سے معادن رکھتا ہے اور غذا اور  
 پڑھنے میں درخت اور چار کے مشابہ ہے اور حرکت میں اور خیال اور وسیم کرنے میں اور  
 لذت اور بیچ پانے میں حیوان کے مانند ہے اور حیوان کی مشابہت ہر قسم سے رکھتا ہے  
 چنانچہ غصے اور جرات کے وقت میں مشابہت درندے کے پیدا کرتا ہے اور سہوت  
 اور حرص کی حالت میں جانور چرنے والے کی مانند ہوتا ہے اور کرب و غم اور حیلے باز  
 اور نیکی جو کئے خراب کرنے میں شیطان کی مانند ہوتا ہے اور معرفت اور ہندگی اور باکی میں  
 فرشتی مقرب کے مثل ہے اور حکمتوں کے جہم ہونے میں لوح محفوظ کی مانند ہے اور چیزوں کی  
 صورتیں شاگردوں اور مریدوں کے دلوں میں جو اسکے تاثیر کے سبب ثابت ہو جاتے ہیں  
 اور قرار پڑتے ہیں سببات میں قلم اعلیٰ کے مانند ہے حاصل کلام یہ ہے کہ آدمی کی  
 ابتدا اور انتہا کی تفاوت کو دیکھا جائیے یعنی اس کے لطفے کی حاکم کو دیکھئے کہ



کس طرح کی جتنی چیز ہے پر او سکوبعد بلوغ کے پہر دلالت اور نبوت کے مرتبے کو یہاں تک کہ رسالت کے خاتمیت کے مرتبے کو سحاط کیا جاسیے جو او سکوبضیب ہوا ہے اور ان دونوں اولیٰ اور اعلیٰ مرتبوں کو غور کرنا اور ہر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش کو تماش کرنا چاہیے کہ کیا تھا اور کیا کر دیا عز میں کی **مِلَلِ النَّاسِ** ۵ پناہ الگتا ہوں میں بادشاہ آدمیوں کی سے **ف** اس صفت کے بیان میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ آدمیوں کی روح مدبر عنایت ہوئی ہے اور قوتیں دریافت کر نیوالیوں اور حرکت کر نیوالیوں میں اس کو تو صرف اور دخل دیا ہے سو روح آدمی کے بدن کے عالم میں بادشاہ مطلق ہے اور سب بدن او سکاملک آباد کی مانند ہے اور قوتیں مدبر کہ اور محو کہ اس بادشاہ کی فوج اور سپاہ کی بنا میں سو یہ سب ایک کارخانہ ہے اللہ تعالیٰ کی بادشاہت کے کارخانہ میں سے **عزیز** جانا چاہیے کہ ملک اور مالک دو تو تکی واحد میں مانند فرہن و فارہین و حذرین و جاذرین اور حق یہ ہے کہ مالک ساتھ کسرہ کے بمعنی رب کی ہیں کہا جاتا ہے مالک الدار ورب الدار اور ملک ملک ہے ساتھ صمد کے بمعنی سلطان کے یہ دونوں صفتیں اللہ تعالیٰ کی ہیں اور کیا گیا ہے کہ ملک اور مالک بمعنی قادر کے ہیں او پر بخالفی عدم سے طرف وجود کی مظہر ہی اور تحقیق جابر رکھا ہے قرآن نے قرآن مالک اور ملک کی سورہ فاتحہ میں بیچ اس سورت کی واسطے بیچنے کے **تکرار سے فان احد معاني الاسم الرب في اللسان المالك فلا تزد القاء** فان الراجح فيها عند المحققين هو الملك لا المالك اور جن عالموں نے مالک یوم الدين پڑھا ہے وہ کہتے ہیں کہ ملک یوم الدين وہ قرآن کسی طرح سے بہتر ہے اول یہ کہ مالکیت عام ہی آدمیوں پر ہی ہوتی ہے اور غیر آدمیوں پر ہی ہوتی ہے مثلاً جانوروں اور درختوں وغیرہ پر ہی مالکیت بولتے ہیں بخلاف بلوشاہی کے کہ صرف آدمیوں پر ہوتی ہے اور جانوروں وغیرہ پر نہیں ہوتی دوسرے یہ کہ مالک کو اپنے ملوک پر کمال اختیار ہوتا ہے جو چاہے سو کرے بخلاف بادشاہ کے کہ یہ اختیار اپنی رعیت پر نہیں رکھتا تیسرے یہ کہ نسبت مالکیت کی مضبوط ہوتی ہے نسبت بادشاہ سے اپنے ملوک کے ملوک اپنے مالک کے خارج نہیں ہو سکتا اور رعیت کو ملوک چاہے یہ کہ ملوک کو خدمت مالک کے واجب ہے اور رعیت کو خدمت بادشاہ کی واجب نہیں پانچویں یہ کہ غلام نے ذن مالک کے کچھ کام نہیں کسکتا اور رعیت بے حکم بادشاہ کے کر سکتے ہے اور چھٹی یہ کہ غلام امید رکھتا ہے اپنے خاوند سے منفعت کی بخلاف بادشاہ کے کہ وہ خود امید رکھتا ہے رعیت سے اور نفع حاصل کرتا ہے اوس کے کہیں خراج اور کہیں محصول اور ساتویں یہ کہ غلام اپنے مولا سے خوراک اور پوشاک اور رحمت اور عفو اور کرم چاہتا ہے اور رعیت بادشاہ سے کہیں حاجت پڑے تو عدل نہیں چاہتے ہے اور انسا کو بہ نسبت عدل اور انصاف کی عفو اور کرم اور خوراک اور پوشاک

اور رحمت کی بہت حاجت ہے اس لئے حدیث قدسی میں خوراک اور پوشاک وغیرہ کا ذکر کیا ہے اور عدل کا ذکر نہیں فرمایا ہے وہ حدیث یہ ہے یا عبادی کلکم جائع الامن طعمہ فاستطعون طعمکم یا عبادی کلکم عار الامن کوۃ فاستکسون کہ حکم یہ ملک احادیث کا ہے یعنی لے میرے بند و تم سب ہو کے ہو مگر جبکہ کہلاؤں میں پس کھانا مانگو مجھے کہانا دون میں تنگو ہے میرے بند و تم سب تنگے ہو مگر جبکہ پہناؤں میں پس کپڑا مانگو مجھے کپڑا دون میں تنگو آہوین یہ کہ بادشاہ جب موجودات لیتا ہے تو بیٹھون اور ضعیفون اور بیمار و کمزور کو لے کر تاہے اور مالک جب غلاموں پر نظر کرتا ہے تو ضعیفون اور بیمار و کمزور پر رحم کرتا ہے تنگے غلاموں کو کہتا ہے کہ انکے خدمت کرو تو میں یہ کہ قیامت کے دن بادشاہ بہت ہونگے اور مالک سوائے حق تعالیٰ کے کوئی ہونگا و سوین مسئلہ فقہ کا ہے جب مولانا نے نیت سفر کی کی یا اقامت کی تو جو غلام کہ ہمراہ مولا کے ہو او سکوبھی بغیر نیت کر کے حکم مسافر کا یا مقیم کا چلا بخلاف رعیت کے اور جن علماء نے مساکیم الدین پڑھا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ قراءۃ کلمی طریق پر بہتر ہے مالک یوم الدین سے اول یہ کہ بادشاہ مالک ہی ہوتا ہے اور ہر مالک بادشاہ نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ بادشاہ شہر میں بلکہ ملک میں ایک ہوتا ہے اور مالک ایک شہر میں بہتر ہے ہوتے ہیں اور تیسرے یہ کہ لفظ رب العلیم کا اوپر مالکیت کی لاث کرتا ہے اگر مالک یوم الدین پڑھا جائے تو نکرار لازم آوے اور یہ خلاف فصاحت قرآن کے ہے اور چوتھے یہ کہ لفظ ملک کا نو ذنہ نام میں آیا ہے اور لفظ مالک کا دمان نہیں آیا مگر مالک الملک آیا ہے سو وہ ملک کے معنوں میں ہے اور پانچویں یہ کہ آخر قرآن شریف کے ملک انسان آیا ہے اور اللہ کے کلام کے ختم میں اچھا لفظ ہونا چاہئے اس معلوم ہوا کہ ملک بہتر ہے مالک سے اور چھٹے یہ کہ اطاعت بادشاہ کے اوپر سبکی واجب ہے اور اطاعت مالک کی ہر کسی پر واجب نہیں مگر اوسکے غلاموں پر **إِلَّا التَّائِبِينَ** ۵ آدمیوں کے معبود کے ف آدمی بچپن کی حالت میں اپنے پرورش کر نیوالے کے سوائے دوسرے کو نہیں چھوڑتا اور یہوک پیاس کے وقت اوسے کی طرف التجا کرتا ہے اگر کسی چیز سے ڈرتا ہے تو اوسے کی طرف ہلاکت ہے اور جب جوان عاقل ہوتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ان باپ ہی میری بادشاہ امیر کے محتاج ہیں اور اون سے روزی طلب کرتے ہیں اور وقت دفع ہلاکی بادشاہ وغیرہ سے مدد طلب کرتی ہیں تو لاچار اوسکے ہی دلیں یہی بات بیٹھ جاتی ہے کہ جو کچھ ہے بادشاہ اور امیر ہے پس اس حالت میں اوسکو بادشاہ اور امیر ہی پر اعتماد ہو اور جب اس حالت سے ہی آگے بڑھا اور دیکھا کہ بادشاہ اور امیر ہی بعضے چیزوں میں کچھ تیار نہیں رکھتے بلکہ عالم غیب کی طرف التجا کرتے ہیں اور اوسے اپنے مطلب کے جاری ہونے میں مدد طلب کرتے ہیں تب تو اوسے یقین ہوتا ہے کہ بادشاہ اور امیر ہی

میری مانند دوسرے کے محتاج ہیں تو یہ بھی اوسکی طرف ملتی ہوتا ہے سو ان تینوں صفتوں کا  
 لانا یعنی رب اور ملک اور آلہ کا سہاوت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر بندہ مانند بچے کے مزاج کرتا  
 اور سو ہے ربوبیت اور پرورش کے کچھ اور نہیں جانتا تو میں بھی صفت رکھتا ہوں اسکو جانتے  
 کہ میرے ہی طرف التجا کرے کہ میں رب الناس ہوں اور میری ربوبیت اور پرورش عام ہے  
 سب بنی آدم کو شامل بخلاف ماباپ کے کہ انکے پرورش اپنے بچوں کے واسطے خاص ہے اگر  
 اس بند کی عقل بلوغت کی حد کو پہنچے ہے اور بادشاہ اور امیر کو مالک سب کام کا جانتا  
 تو یہ بھی صفت مجہدین جیسے چاہئے ویسے پائی جاتی ہے اس واسطے کہ سلطنت میری  
 سب آدمیوں پر بلکہ تمام دنیا پر اور اگر تجربہ سے معلوم کر لیا ہے کہ ماباپ اور بادشاہ اور  
 امیر سب دوسرے کے محتاج ہیں جبکو آلہ کہتے ہیں اور دن رات اوسی کو جپا کرتے ہیں تو  
 اس صفت سے یہی میں موصوف ہوں حاصل کلام یہ ہے کہ ہر حال میں اوسی جپا  
 پاک میں التجا کرنا چاہئے اور بیچ کے وسیلوں پر عطا دکر کے نہ ہٹا چاہئے کسی سے براؤسے  
 نہ کچھ کام جان جو وہ مہربان ہو تو کل مہربان ہوں تو تم بھی ہو اور تم لگ ہرے دوڑ  
 جیسے کاک چہاچ کی سوچے اور نہ ہوڑ میں کبریا لوسواس الخناس براؤسے  
 والی پیچھے ہٹ جائیو الی گئے اور یہ اعوذ کے متعلق ہے اور مراد وسواس سے شیطان  
 اسلئے کہ تحقیق وہ بلاتا ہے طفر گناہ کے ساتھ کلام خفی کے کہ سمجھتا ہے اسکو قلب اور  
 بلاتا ہے شیطان بنی آدم کو طفر چہ گناہ کے اول طفر کفر و شرک اور نافرمانی اللہ اور  
 رسول کے پس حوق غلبہ پاتا ہے بنی آدم پر ساتھ شیاے مذکورہ کے تو خوش ہوتا  
 اور راحت پاتا ہے تو ہے اور دوسرے طرف بدعت کی اور یہ محبوب تر ہے طرف ابلیس کی نسبت  
 اور گناہوں کی اسلئے کہ اور گناہ تو بہ کرنے سے معاف ہو جاتا ہے بخلاف بدعت کے کہ گمان کرتا ہے  
 صاحب اسے بدعت کا کہ تحقیق وہ بدعت بدعت نہیں ہے پس نہیں تو بہ کرتا اسے اور  
 یہ کہ ارتکاب کبائر اور چوتھے ارتکاب صغائر اور پانچویں مشغول ہونا مباحات میں اور چھٹے  
 مشغول ہونا ساتھ عمل مفصول کے اور منجملہ شیطاں کے شیطان الوضو ہے کہ کہا جاتا ہے اسکو  
 وہاں کہ وہ خطر دین ڈالتا ہے لوگوں کو ساتھ کثرت استعمال پانے کے اور فرمایا علیہ السلام  
 کہ نپاہ مانگو تم سات اللہ کے من وسوس الوضو اور ایک شیطان خنزیر ہے اور وہ الملباس کرتا ہے  
 اوپر مصلے کے نماز اور قرات اوسکی میں اور کھا ابو عمر و بخاری رحمت اللہ علیہ نے کہ جڑ  
 دسویں دس چیز ہے اول اوسکا حرص ہے پس مقابل کر اوسکے توکل اور قناعت کو اور  
 دوسرے ال ہے پس توڑ اوسکو ساتھ مفا جاقہ اجل کے اور تیسرے فائدہ اوٹھنا ساتھ شہوت  
 دنیا کے پس مقابل کر اوسکے زوال لغت اور طول حساب کو اور چوتھے حد ہے پس توڑ اوسکو ساتھ  
 رعونت عدل کی اور پانچویں بلا ہے پس توڑ اوسکو ساتھ رعونت منہ اور ساقی کی اور چھٹے

کبر سے پس توڑاوسکو ساتھ توہنج کے اور ساتھ ہکاپن ساتھ حرمت مسلمانوں کے  
پس توڑاوسکو ساتھ تعظیم اور بزرگی اذن کے کی اور انہوں حب دنیا ہے پس توڑاوسکو ساتھ  
کے اور بونج طلب رفت کے ہے پس توڑاوسکو ساتھ خشم اور ذلت کے اور دشمنی  
اور بغل ہے پس توڑاوسکو ساتھ بخشش اور سخاوت کے (روح ۵) الَّذِي يُؤْتِي مَوْلًى  
فِي صَدْرِهِ الْقُرْآنَ ۝ یہ دوسری صفت ہے وسواس کی یعنی وہ فاسد خیال  
ڈالنے والا جو برے برے وسوسے ولین ڈالتا ہے لوگوں کے سینوں میں فـ  
سینے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ نفس ناطقہ کے آثار حیوانیت سے مخلوط ہو کر  
فساد کا طور جلد قبول کر لیتے ہیں بخلاف دوسرے اعضا کے اسبابے کہ جلد میں برے خطرات  
جگہ نہیں ہے نفس ناطقہ نفس نباتی سے اپنا کام لیتا ہے اور دماغ میں اگرچہ فساد ہو سکتا  
ہے مگر پر کہ قوت و ہمہ عقلیہ قوت کو تشویش میں ڈالتی ہے لیکن اکثر کا فساد نفس حیوانیہ کے  
آمار بلند ہونے سے ہوتا ہے چنانچہ اس حکمت کے جاننے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے اب محض  
شیطانی وسوسے جو لوگوں کے دلوں کو خراب کرتی ہیں بیان کیجئے ہیں چنانچہ انہی شیطان  
وسوسوں سے ایک یہ بات ہے کہ عوام لوگوں کے دلوں میں وہ باتیں جو ان کے غمید سے  
باہر ہیں ڈالتا ہے جیسے ذات اوصفاۃ الہی کے تحقیق کا اور نبوت کے پیید ہونا اور  
آخرت کے کاموں کا خطرہ اور جبر اور خشیاء کے ملنے کی تحقیق اور قضا اور قدر کے پیید ہونا  
صحابہ کے آپسی لڑائی جھگڑائیں حق بات کی نفی کرنا یہ سب شیطانی وسوسے ہیں  
تاکہ رفتہ رفتہ عین تحقیق میں ان حقیقتوں کا انکار کر بیٹھیں لیکن ان باتوں کی حقیقت  
وہ لوگ بوجہ نہیں سکتے اور بعضوں کے دلوں میں وہ باتیں رہتی ہیں جو ان کے لیے جیسے  
بزرگوں سے شفاعت کی امید رکھنا اور تھوڑی سے طاعت پر بڑے ثواب کی  
امید رکھنا اور اللہ تعالیٰ کی بخشش عام پر غور کرنا اور ان کے عذاب سے ڈرنا ہونا اور  
بعضوں کے دلوں میں اس کا عکس ڈالتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے کرم اور بخشش اور ثواب کے بالکل  
ناامید ہونا اور بت پرستوں کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سے فریب دیتا ہے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ  
کے نزدیکی کے واسطے اور دیو اور پری اور جنات کی عبادت چھوڑنے میں دنیا کے نقصان سے  
خوف دلاتا ہے اور ولین ڈالتا ہے کہ اگر ان کی طرف نہ جھکو گے اور ان سے التجا نہ کر دے گے  
تو تمہاری اولاد و مچلگی یا مال میں نقصان ہو جائیگا اور نماز پڑھنے والوں کے پیٹے ریا اور کھانا  
ان کی نیت میں ملتا ہے پھر رکعتوں اور رکعتوں کی شمار کو ہلاتا ہے اور بعضوں کو نیت کے  
اچھا جاننے میں اور قرأت کو راگ سے پڑھنے میں اور حرفوں کو مخبر سے نکالنے میں گم فـ  
کرتا ہے اور زکوٰۃ کے دینے میں بغیر ہو جانے سے ڈالتا ہے اور کہی زکوٰۃ دے ہی تو ریا  
اور سمعہ اور کبر سے اور فقیر پر احسان نہ کرنے سے اس کے ثواب کو باطل کر دیتا ہے اور حرام چیزوں

الخرج کر نیو نیک اور اچھا دکھاتا ہے اور ایسا خیال میں ڈالتا ہے کہ شہوت اور جاہ میں  
جولڈت ہے وہ کسی میں نہیں ہے اور غصے کے وقت ایسا دلمین ڈالتا ہے کہ اگر تو غصہ  
مکڑیگا تو تو عاجز اور ذلیل ہو جاوے گا اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اگر کسی طرح کی محنت  
یا مشقت ہوئے تو اسکو دوائی لکنا کر کے دکھاتا ہے اور بتوں کی عبادت کرنے میں  
بڑی بڑی مشقتیں کا فروں کو آسان اور سہل دکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں  
مرنے کو حرام اور بُرا دکھاتا ہے اور جان کی حفاظت کا خیال اونکے دلوں میں ڈالتا ہے  
اور کا فروں کہ اپنی جان دینا بہت بکنی واسطے آسان دکھاتا ہے اگر اوسکے نسب و اور  
برائیوں کی شرح کیجاوے تو ایک بڑا دفتر چاہیے لیکن ان سبکے علاج تین چیزیں ہیں  
پہلے یہ کہ اوسکی مکر اور جیونکو معلوم کرنا ایسے کہ جب کسیکو معلوم ہو کہ یہ عمل شیطان  
ہیں اوسکا زور گھٹ جاتا ہے اور اوسکی برائی کم ہو جاتی ہے جیسے چور کہ جب  
گھر والوں کو جاگتا پاتا ہے تو بہاگت ہے اور جیسے مکار فریبی آدمی کہ جب کیونو جاتا ہے  
کہ یہ ہمیں مکر اور فریب خوب واقف ہے تو اوس سے ناامید ہوتا ہے دوسرے  
یہ کہ اوسکے دوسو کو سہل جانا اور اوسکی طرف ہرگز التفات نہ کرنا اس صورت میں جو  
اوسکا شر کم ہو جاتا ہے جیسے کتا بہونکتا ہوا کہ حقدار اوسکی طرف التفات کیجی تو  
بہونکتا اوسکا زیادہ ہوگا اور اگر کچھ ہی نبولے تو آپ ہی آپ چپ ہو رہیگا تیسرے  
یہ کہ فکر قلبی اور لسانی پر مہنگی کرنا اور بری صفتوں سے جیسے شہوت اور غضب  
سے اپنے دل کو پاک رکھنا اسلئے کہ شہوت اور غضب کے غلبہ کی حالت میں ذکر کا اثر  
دلکے کناروں کی طرف ہٹا جاتا ہے اور شیطان و دوسو اس دلمین آجاتے ہیں اور  
اپنا کام کر جاتا ہے **مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ** ۵ دیون کی قسم ہے اور اوسکو  
قسم سے قسم یعنی فاسد خیال دلمین ڈالینا والا خواہ جتنی قسم ہو جیسے شیطان  
کہ دہنوی غلبہ کے سبب پیدائشی تاریکی اور دین کہو سے ہوئی ہے اور فاسد مشورہ  
اور انتظام کے بگاڑنے والی تدبیریں اونکی طبیعت کو لازم ہیں اور کشتی مزاج ہونے  
اور اوسکی لطافت کے سبب گھس بانا ان جسموں کا انکی جوالے روح عین  
بہت جلد اور سہل ہوتا ہے اور جو وہ جسم کہ ان فاسد تدبیروں اور باطل رایوں کی  
اوپر نیوالی ہیں اور انانی روحوں سے مخلط ہوتی ہیں اور اونکا اثر روح کو پہنچتا ہے  
اور وہ روحیں ان تدبیروں اور رایوں کی متحمل ہوتی ہیں اور اوسکی سبب بدترین حالت  
اور سکون ظاہر کرتی ہیں اور گناہ اوسنے ظاہر ہوتی ہیں اسی لئے آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان الشیطان یجری من الاکسان مجری الدہ یعنی  
تحقیق شیطان خونکی طرح آدمی کی رگ اور پوست میں دوڑتا ہے آغا ذنا الدمنہ اور

خواہ وہ وسواس ڈالیں والا لوگوں کی قوت متین کہ ہو جو فاسد اعتقاد اور شہوات اور غضب کے غلبہ سے جوئے  
خیال تمام رجوں اور قوتوں میں یکہیر کے بگاڑ نیوالا **عشر بیسی** من الجنة والناس  
اجتنبہ بالکلمۃ الجن ومن بنیان للذی یوسوس اور وضوح ہو کہ انسان کا لفظ اس سورتین پانچ  
واقع ہوا ہے لیکن باب والے نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ حقیقت میں یہ تکرار نہیں ہے بلکہ  
کہ پہلے جامی پر ناس سے لڑنے کے مراد ہیں اور تربیت کا ذکر جو پرورش کے معنی میں ہے اس کے  
حالی مناسب، اور دوسرے مقام پر جو ان مراد ہیں اور ملک کا لفظ جو قہر اور سیاست کی طرف  
اشارہ کرتا ہے اس کے حال بہت مناسب ہے اس لیے کہ یہ شہورہ اور غضبیہ قوت اس کی اندک  
پہنچی ہے لہذا قہر اور سیاست ان کے شانے مناسب اور تیسرے مقام پر بوڑھے مراد ہیں اس واسطے  
کہ لفظ جو طاعت اور عبادت پر مبنی ہے ان کے حال کے بہت مناسب ہے اور چوتھے مقام پر  
صلی مراد ہیں کیونکہ اکثر شیطان نیکیوں کے بگاڑنے پر کمر باندھتا ہے اور ان کے سینوں  
وسواس ڈالتا ہے اور پانچویں مقام پر مفدا اور شیا طین مراد ہیں جبکہ کاظم اور وسوسہ ڈالنے  
اور بعض مفسرین نے یوں ہی لکھا ہے کہ ناس کے لفظ کو اس سور میں پانچ مرتبے  
اس واسطے لائے ہیں کہ پانچ کا عدد وحی طبعیت کی راہ سے یہی شرافت رکھتا ہے اور  
معدود کی رو سے یہی سوائے شرافت عددی طبعیت کی جہت سے اسلئے ہے کہ وہ عدد  
دائرہ اور دائر کے یہ معنی ہیں کہ جب اس کی ذات میں ضرب کرن اور حاصل ضرب  
پہر تین ضرب کرن سیطرح جہانتک جاہن لیکن ہر صورت پانچ صلی اسکی موجود رہیں  
اور اس عدد کے اخیر میں اپنے تئیں ظاہر کرتے رہیں جیسے پچیس اور ایک سو پچیس و  
علیٰ ہذا القیاس اور وہ شرافت جو معدود کے راہ سے ہے سو واسطے ہے کہ مہر حضرت  
حق کا مراتب کلیہ میں کہ انکو حضرات خمس کہتے ہیں پانچ میں ہیں اور خلاصہ تمام پیدائش کا  
کہ انسان ہے اسکی یہی انتہا پانچ اعضا پر ہے و ماہتہ اور دو پانچوں اور ایک سر اور ہر ماہتہ  
اور پانچوں میں یہی پانچ انگلیاں ہیں اور جو اکثر اوپر کی جانب سے علاقہ رکھتا ہے تو ہر  
ظاہر جو اس خمسہ ظاہر سے اور اسکا باطن دوسرے پانچ حصوں کی طرف منہ ہی ہوتا ہے  
و عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اوی الی فراشہ کل لیلۃ جمع لکفیر  
تفقت فیہا قشر اقل هو اللہ احد و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس و تفقہ ما استطاع  
میں جبکہ یہ اعلیٰ اس پر و چھ ما اقل مر جہل لعل ذلک کما مات متفق علیہ اور روایت ہے عائشہ  
یہ کہ بے بی صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہ جگہ کمرے طرف بچھوٹے اپنے کے ہر شب لاتے  
دونوں ماہتہ اپنے پر دم کرتے دونوں ہاتھوں میں کپڑے اتارے اور میں قل ہو اللہ احد اور قل  
عوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر پیرتے دونوں ہاتھوں کو بدن اپنے پر جہانتک  
ہو سکتا شروع کرتے پھر نا ہاتھوں کا اپنے سر پر اور اپنے ہاتھ برا اور اگلے جانب بدن اپنے



یعنی بعد اسکے ماہتہ اور جگہ پہنچنے پہ یعنی پڑھنا اور دم کرنا اور پھر نا ماہتہ کا مین بار نفل کے  
 یہ بخاری اور سلم نے **ف** اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دم پہلے ماہتوں پر کرتے  
 تھے اور پڑھتے تھے بعد اذ کے پس بعضوں نے تو لکھا ہے کہ یہ اس لئے کرتے تھے کہ  
 مخالفت ہووے ساحرون کی کو وہ پہلے پڑھتے ہیں اور دم بھیجے کرتے ہیں اور بعضوں نے  
 لکھا ہے کہ یہ مین کہ ارادہ دم کر لیا کرتے پھر پڑھتے اور پھر دم کرتے **ع** اور بعض  
 اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ قرآن کی ابتدا بے کے لفظ سے ہے اور انتہا مین کے لفظ پر  
 پس یہ سہا ب کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن شریف دونوں جہان مین بسنے چاہیے  
 حکیم ثمالی لکھا ہے **اول** و آخر قرآن زچہ بآئندہ مین یعنی اندر دین رہے تو قرآن بس  
 روایت کیا گیا ہے ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کے تحقیق یہ جو وقت پوسہ پختہ قل اعوذ بربنا  
 پڑھتے احمد السرب العالمین اور ابانج آیتیں سورہ بقرہ کی مغلجوں تک لان ہذا یسے  
 حال المخل اور مغلج اسکے یہ مین کہ تحقیق وہ حل فی قرآنہ آخری ختمہ وار محل الخ ختمہ  
 آخری ارضاً للشیطان و صار العمل علی هذا فی امصار المسلمین فی قرآنہ ابن کثیر  
 و غیرہا و ورد النص عن الامام احمد بن حنبل رحمہ اللہ علیہ ان من قرأ سورۃ  
 الناس یدعو عقب ذلک فلم یستحب ان یصل ختمہ بقراءۃ شیء و روی عنہ قول الخری لا یستحب ان  
 یستحسن مشایخ العرف قرآن سورۃ الاخلاص ثلاث عند ختم القرآن ان یقول الختمہ فی المکتوبۃ فاذا لکھا  
 اور حدیث شریف مین وارد ہے کہ جو کوئی حاضر ہوئے وقت ختم قرآن کے تو ایسا ہے جیسا  
 کوئی حاضر ہو وقت تقسیم غنیمت کے اور جو کوئی حاضر ہو شروع قرآن کے ہے مانند اوس  
 شخص کے کہ حاضر ہوا فتح نبی سبیل اللہ کے اور ابام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے ہے لکھا کہ وقت  
 تمام ختم قرآن کے دعا و استجاب ہوتی ہے اور جو شخص شک کرے مغفرت اپنی مین وقت ختم  
 قرآن کے پس ہنہن واسطے اوسکے مغفرت اور منصوص ہے امام احمد سے اور استجاب علیہ کے  
 وقت ختم قرآن کے اور سہی طرح ایک جماعت سلف سے منقول ہے پس دعا کر ہی وقت ختم  
 قرآن کے جو چاہی مستقبل قبل ہو کر قرآن حالیکہ اوٹھانے والا ہو اپنے دونوں ہاتھوں اور  
 عاجزی کر نیوالا ہو و سطلہ اللہ کے یقین کر نیوالا ہو قبولیت دعا کا اور نہ تکلف کرے جمع کا  
 دعائیں بلکہ بچے اوس سے اور تقریف کرے اللہ تعالیٰ کی قبل دعا کے اور بعد اوسکے اور درود  
 پڑھے اور پرنی علیہ السلام کے اور سطلے منہہ کو دونوں ہاتھوں سے بے فراغت دعا کے پس خدا  
 کسی کی محنت ضایع ہنہن کرتا مگر اعتقاد کرنا کلام خدا و کلام رسول صلعم پر شرط ہے قبولیت  
 دعائیں چنانچہ عقیدے کے بیان مین یہ حدیث نقل کی جاتی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 کے وقت مین ایک صحابی کا ماہتہ توار سے کٹ گیا تھا انکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ماہتہ  
 کٹ گیا ہے آپ نے اپنے پاس بلا کر احمد مدثر پکراؤ کے ماہتہ پر ہونک دیا وہ ماہتہ چڑھا گیا تب

اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے کیا پڑا اپنے فرمایا احمد مدد اُس نے حقارت سے کہا یہی احمد جو نماز میں پڑھتے ہیں پر نہ تہ لنگ پڑا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اسکا مرتبہ نہیں جانتا اب دیکھو ذرا اسی شست عقیدے نے کام لگا دیا عقیدے اور نیت کی صحت کام بناتی ہے انسان عقیدہ درست کرے ہر جو عمل پڑھے یا دعا کرے پورا ثواب پاوے اور مطلب پر آوے پر بے نماز کو کسی دعا سے فائدہ نہیں ہوتا پہلے نماز بند و دعا اب سپارہ عم کی سورتوں کے فائدے اور تاثیریں جو حدیث اور شاہین رحمہم اللہ سے دیکھیں میں سب مسلمانوں کے فائدے کے واسطے تحریر کی جاتی ہیں عظم الشاء لولہ کو جو کوئی بعد عصر کے تین مرتبہ پڑھے روشنی چشم کو موجب ہے والنا زحاکت کو واسطے سلامتی ایمان کے اکیس مرتبہ ہر روز پڑھے حبس و لقای واسطے آسان حشر کے شتر مرتبہ پڑھے اذالشمس کو وقت باری کے شتر مرتبہ پڑھے اور باری پر دم کرے فائدہ ہوگا انشاء اللہ اذالسماء انفطرت کو واسطے حفظ ایمان کے شتر مرتبہ پڑھے واللطف اللہ واسطے دفع رونے بچہ کے سات بار پڑھے والسماء ذات اللہ و حج کو واسطے دفع بدو کو انج مرتبہ پڑھے والسماء والطارق کو واسطے دور ہونے دیو پرسی کے تین مرتبہ پڑھے دم کرے سبح اسمہ کو وقت سفر کرنے کے جو تین مرتبہ پڑھے سلامتی سے اپنے گھر آوے هل انتک کو واسطے دفع خیال بکے اکیس مرتبہ پڑھے سورہ ہے والفجر کو واسطے دفع بلیات کے سات پڑھے اور واسطے پیدا ہونے لڑکے کے سو مرتبہ پڑھے لاقبہ کو وقت طلوع آفتاب کے جو کوئی ایک بار پڑھے تمام دن امن خدا میں ہے اور اکتالیس مرتبہ پڑھے تو عذاب تواریح آمان پاوے والشمس کو وقت نکلنے آفتاب کے تین مرتبہ پڑھے واللیل کو واسطے حفاظت مال کے سات مرتبہ پڑھے مال پر ہونے کے اور ہر حاجت کو سات مرتبہ ہر روز پڑھے واللہ واسطے بہاگے ہونے آدمی کے ہزار مرتبہ پڑھے خدا چاہے تو پھر آوے اللہ الشرح کو واسطے صفائی سینہ کے ہر روز سات بار پڑھے والتین کو ہر روز تین مرتبہ پڑھے بادشاہوں اور امیروں کی نظروں میں عزیز ہوا افترا کو واسطے خوف دشمن کے سات مرتبہ پڑھے اور دعا مانگے انا انزلناہ کو واسطے روشنی چشم کے ہر روز اکیس مرتبہ پڑھے لیکن اللہ کو واسطے مقبولیت کے ہر روز اکیس بار پڑھے اذالزلزلت کو واسطے دفع اور ذلیل دشمن کے ہر روز اکتالیس بار پڑھے والعا دیات کو تین مرتبہ پڑھے دم کرے خدا چاہے تو بیمار صحت پاوے القارعة کو واسطے سلوک میان بی بی کے اکیس سات بار پڑھے واللہ التکاشف کو واسطے سلامتی ایمان کے تین مرتبہ ہر روز پڑھا کرے والعص کو جو کوئی اکیس بار پڑھے سامنے حاکم یا مخالف کے پاوے تو سب مہربانی کرین ویل اکل کو ہر روز تو مرتبہ پڑھے اپنے پیر دم کرے واسطے خطابان بدو گون کے سے مامون رہے

الترک کبھی کو واسطے ہلاکی دشمن کے کپہزار سات سو مرتبہ درمیان عصر اور مغرب کے  
پڑھے لایلاف کو واسطے دفع زہر کے بوقت کھانا کھانے کے تین مرتبہ پڑھ لیا کرے **لا ایل الا اللہ**  
کو جو کوئی کتابیں مرتبہ پڑھے تو خدا تعالیٰ محتاجی خلق سے نجات بخشنے اور اگر سات مرتبہ  
پڑھے جو بیماری کر رہتا ہو دفع ہو جائے انا اعطینا کو واسطے فتح پانے کے اور دشمنوں کے  
ہر روز سات بار پڑھے **قل یا ایہا الکفرون** کو واسطے نگاہ رکھنے ایمان کے ہر دن  
سات مرتبہ پڑھے اور تین مرتبہ ہر روز ہمیشہ پڑھے تو خون سے اذاجاء کو واسطے  
دفع دشمنوں کے ہر روز سات مرتبہ پڑھے اور اگر ہر روز تین مرتبہ پڑھتا رہے تو کیک کا حجاج  
ہو نہایت بیدار کو واسطے ہلاکی دشمنوں کے ہر روز سات مرتبہ پڑھے **قل ھو اللہ** کو واسطے  
رہائیکے قید سے ایک ہزار ایک بار پڑھے معوذتین کو واسطے دفع جادو اور جہیم بلیات کے ہر روز  
۵ تین بار پڑھے ۵

### مفید مطلب

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا وشفیعنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین بعد حمد و ثناء  
یہ مسکین حقیر سراپا تقصیر قلیل البضاعة عدیم الاستطاعة خادم العلماء و خاکسائے  
محمد عبد القادر غفر اللہ و لوالدیہ و لجميع المسلمین و المسلمات بخدمات علیات اہل حق کے  
بعد ابدائی سلام سنت الاسلام کے عرض کرتا ہوں کہ تفسیر لا جواب کامل الانصاف  
بجامع التفاسیر از تصنیفات جناب خلاصۃ المہتقین تاج العلماء اسراج الفقہاء خاتم المحدثین  
سلطان المفسرین مقبول بارگاہ رب العالمین حضرت مولانا و مرشدنا مولوی محمد  
قطب الدین صاحب علیہ الرحمۃ کی سورۃ احزاب سے سورۃ سید اسم  
میں ماشاء اللہ تک ہتی بعد اس سچیدان نے باوجود عدم فرصتی اور کم دستیابی کتب  
تفاسیر کے چند کتب سے آغے بقیہ وہی مدارک و معالم و روح البیان و عزیزی و ترجمہ  
شیخ عبداللہ و جلالین و ہلالین و حسینی وغیرہ سے فیض عام اور باقیات صاسحات تصور  
کر کے ماشاء اللہ کے بعد سے فالناس تک اکثر برعنوان تالیف جناب مبرور ختم کیا  
اب ناظرین کی خدمت میں جو مقتضی حد سے بری ہیں التماس ہے کہ اگر کوئی ہول  
جو کہ نظر میں گذرے تو اپنی والاہمیتی اصلاح میں دریغ نفرماوین کہ انسان مرگ  
من الخطایہ والنسیات قول مشہور ہے اور کوئی بشر ہول و چوک سے خالی نہیں  
حق بقائے اس عاصی کی ہول چوک اور کج فہمی کو بہ برکت ارحام طیبہ کے معاذ ہے  
آمین ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و صلے اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

یہ کتاب مستطاب موسوم بہ جامع التفاسیر کہ حاوی اسرار دینیہ و جامع فوائد شرعیہ و اکثر مسائل فروعیہ کو مشتمل ہے مصنف اسکے مولانا و مرشدنا حاجی نواب محمد قطب الدین علیہ الرحمة ہیں مناقب اور فضائل انکے حاطے تحریر سے باہر ہیں لہٰذا پتے پر اوستاد مولانا محمد سحاق صاحب رحمۃ اللہ کے زمانہ میں حسب فرمایش مولانا مغفور کے ترجمہ کتاب مشکوٰۃ شریف مع شرح اور ربط کے مرقاۃ شرح ملا علی قاری علیہ الرحمة اور ترجمہ فارسی حضرت شیخ عبدالحق اور حاشیہ سید جمال الدین رحمہم اللہ وغیرہ سے زیادہ کر کے زحامت چار جلد کی تحریر فرمائی اور ششہ طفر جلیل ترجمہ حصن حصین اور منظر جمیل اور مجمع البحرین خلاصہ جامع صغیر اور جامع بہات اور لدی الناطرین اور تحفہ سلطان اور معدن الجواہر اور وظیفہ سنونہ اور تحفہ الزوہدین اور احکام الاصح اور فلاح دارین اور تنویر الحق اور توفیر الحق اور تحفۃ العزب و الحجج اور احکام العیدین اور رسالہ مناسک اور خلاصۃ الفصائح اور گلزار جنت اور تنبیہ الناس اور حقیقت الایمان اور زاد المعاد اور تذکرہ البصائر اور تذکرۃ الربا وغیرہ کو ارتقام فرما کر علم دین کو سہل آرد و مین کر دیا اور زہد اور الفطاع و غیرہ اور اتباع سنت سینہ میں مشتازانہ تھے اور احیاء امانۃ سنت اور خیر خواہی اہل اسلام اور سخاوت میں برگزیدہ روزگار تھے اور کرامتیں علیہ الرحمة سے اکثر ظہور میں آئیں اور پیر جگہ کے اور عمر اخیر میں خانہ کعبہ مبارک میں ہجرت فرما کر عبادۃ مولیٰ مشغول رہے سن بارہ انیس ہجری میں پیدا ہوئے اور یاد ریخت تاریخ ولادت ہے اور ولادت باسعادت بلدہ دہلی ہے اور منب مبارک احراری ہے اور پینے رجب المرجب تاریخ سو لوہوین روز جمعہ بعد نماز عشا کے سنہ ۱۲۹۹ ہجری میں قریب موضع صفایج بیت اللہ معظمہ و مکرمہ میں دنیا فانی سے رحلت فرمائی رضی اللہ عنہ و فی اللہ شراہ و جل الجنة مشورۃ ۛ

### خاتمہ طبع

خدا کا بڑا احسان ہے جو خالق زمین و آسمان ہے انسان کو شرف المخلوقات بنایا عقل اور سمجھ عنایت کی انبیاء کو مگر اہونکے لئے رہنما فرمایا ہکو بہترین امام کیا ہمارے لئے فضل الرسل پہنچا وہ ایسے ایسے معجزے لائے جس سے منکر اسلام کے سید ہی راہ پر آئے سب میں بڑا معجزہ قرآن ہے جسکی بلاغت میں عقل فصحا کی حیران ہے اسپر عمل کر نیو الاجتہاد سزاوار منکر مخلد فی الازل و احباب کہ ارکان دین تھے سکی ترویج میں ہمیشہ کوشش کرتے رہے عالم ہر زمانیکے لوگوں کی سمجھ کے موافق وعظ فرمایا کئے مضامین قرآن عبارات عام فہم میں سمجھا گئے تالغہ عام ہو فائدہ تمام ہو عربی فارسی جانو تفسیر عربی فارسی سے فائدہ اوٹھاتے تھے اردو والے حرف شناس اس سادت سے محروم نہ ہو سکتے

ہوئے سوا سوا مولانا یا افضل الکمال اولانا جناب مولوی حاجی مہاجر جلیل اللہ محمد قطب الدین الشافعی  
مرحوم دہلوی رحمت برکاتہم نے کہ اپنے استاد یعنی خاتم المحدثین جناب مولانا حاجی محمد تقی صاحب  
بقیۃ السنی زمرۃ الشہداء و الصالحین کی طرح عالم دیندار تھے باعمل پرہیزگار تھے رسائل و مینہ  
کی تحریر انکا کام تھا بر حسب اصرار بعض عمائد و مبطل فائدہ عام اہل اسلام تفسیر اردو سورہ  
احزاب سے لکھنا شروع کیا اور سورہ حجرات کت تصنیف فرمائی اور ہدیہ کئی بار مطبع نظام  
و غیرہ میں چھپ چکی ہے اور سورہ ق سے پہر تصنیف کرنا شروع کیا اور سورہ طارق  
تک نو بت تصنیف کی پہنچی تھی کہ حیات نے وفات کی اور اس جہان فانی سے رحلت فرما  
بعالم بقا ہو سقی السدرہ و بقیۃ السنی زمرۃ الشہداء و الصالحین و جعل الجنة شواہ بفضاہ الکریم  
اتین یارب العالمین اور اسکے بعد مولوی عبدالقادر صاحب نے جو کہ شاگرد رشید مولوی صاحب  
مرحوم کے ہیں جو ابقا تھا تا آخر پور کیا اور مطبع روضہ قدوسی دہلی میں چھپکے طبع ہوئے تصحیح مولوی منصور علی  
یوسفی صاحب نے بہت کوشش کی کہ ہر صفحہ پر جو حسن خط میں بڑا اہتمام ہو حسب عادت اہل ان مطبع  
اسمیں مبالغہ تمام ہو واجب ناظرین مطالعہ کریں گے آپ دریافت کر لیں گے کہ کشف مشکلات  
قرآنی ہے + مواہب علیہ جانی + مدارک قبولیت میں بے بدل ہے + معلم معالم النوازل  
بحر مواج حقائق قرآن ہے + تبیان و فائق فرقان + موضح اسرار تاویل ہے + کشف استار خزانہ  
لکات جمیل + عالم تو اس سے نفع ہے اوٹھائیں گے بے پڑ ہے یہی قرآن کے معانی سے  
خوب ماہر ہو جائیں گے جناب مصنف مظلہ نے کشف کبیر و خوش مدارک معالم بصیادی  
روح البیان وغیرہ کا ذیل تفسیر آیات بمقام مناسب ترجمہ لکھا اسی سبب نام اسکا جامع التفسیر  
رکھا اور فوائد مفیدہ جو فرین عالی میں آئے ہیں وہ بھی بموضع مناسب بڑھائے ہیں اور جب  
شالیتین اس سے لفظ اوٹھائیں تو جناب مصنف اور اس امیدوار و عافلان اور اسکی معاونوں کو  
مدعا ہے جیرا دلاوین بالخصوص جناب ابوصاحب محمد نصیر الدین خان خلف رشید جناب  
مولانا مرحوم کی دعائے ترقیات و جہانی سے ضرور رطب اللسان رہیں کہ جناب ممدوح نے  
بڑی سعی اور کوشش اور جانکاحی اسکے چھپوانے میں کی تھے شالیتین کو چاہیے کہ اس کتاب  
لانانی کو جلد خریدیں سستی ہے سستی نکرین ظاہر میں خرید تفسیر ام الکتاب ہے حقیقت میں  
شہم خرا و ہم ثواب ہے

یہہ تاریخین واسطے یاد دہی اہل الاسلام کے لکھی جاتی ہیں کہ  
ایسے شخص اولیا الداس زمانہ میں کہاں پیدا ہوتے ہیں اول  
تاریخ جناب مرحوم کی پیدائش کی لکھی جاتی ہے  
تاریخ

## تاریخ ولادت جناب مرحوم

از پھر کے نجستہ فرزند  
زود سال ولادتش ہالفا

مبتہج شد دل جہان بخت  
گفت بیدار بخت یاور بخت

## تاریخ دیگر وفات جناب مغفور

مستش من قطب الدین حاجی کعبہ عالم وعل  
دین اندوہ شد شامیک در چشم جہان ارشد

ازین دار فناء سوئے بقا آمد ورا ما من  
بگفتم سال آن رخیش بود باغ جہان مستن

تاریخ اتمام کتاب جامع التفاسیر تصنیف حضرت مبرور رحمۃ اللہ علیہ حسب  
فرمایش نواب نصیر الدین خان خلف جناب مولانا صاحب قیام الدین شہزادہ

اطلاع  
از دوسے حق ست سال طبع  
ابن نسخہ جامع التفاسیر  
قطب الدین خان منوہ تطبیق  
عام  
شذیج جامع التفاسیر

اب خدمت میں صاحبان مطابع کے یہ عرصہ ہے کہ کوئی صاحب مقصد چاہے  
اس کتاب نو تصنیف کا نفاذ سے فائدہ سمجھ کر نقصان نہ اوٹھاوے جقدر نسخے کہیں  
کے مطلوب ہوں درخواست اپنی اس نیاز مند کے پاس بھیج کر طلب فرماوین اور اگر  
احیاناً کسی صاحب نے بلا اجازت راقم کے مقصد چاہے کتاب ہذا کا کیا تو بموجب نذر  
مستوجب باز پرس اور جرمانہ کا ہوگا

محمد نصیر الدین خان خلف حضرت مولانا حاجی محمد قطب الدین خان صاحب مغفور

4968